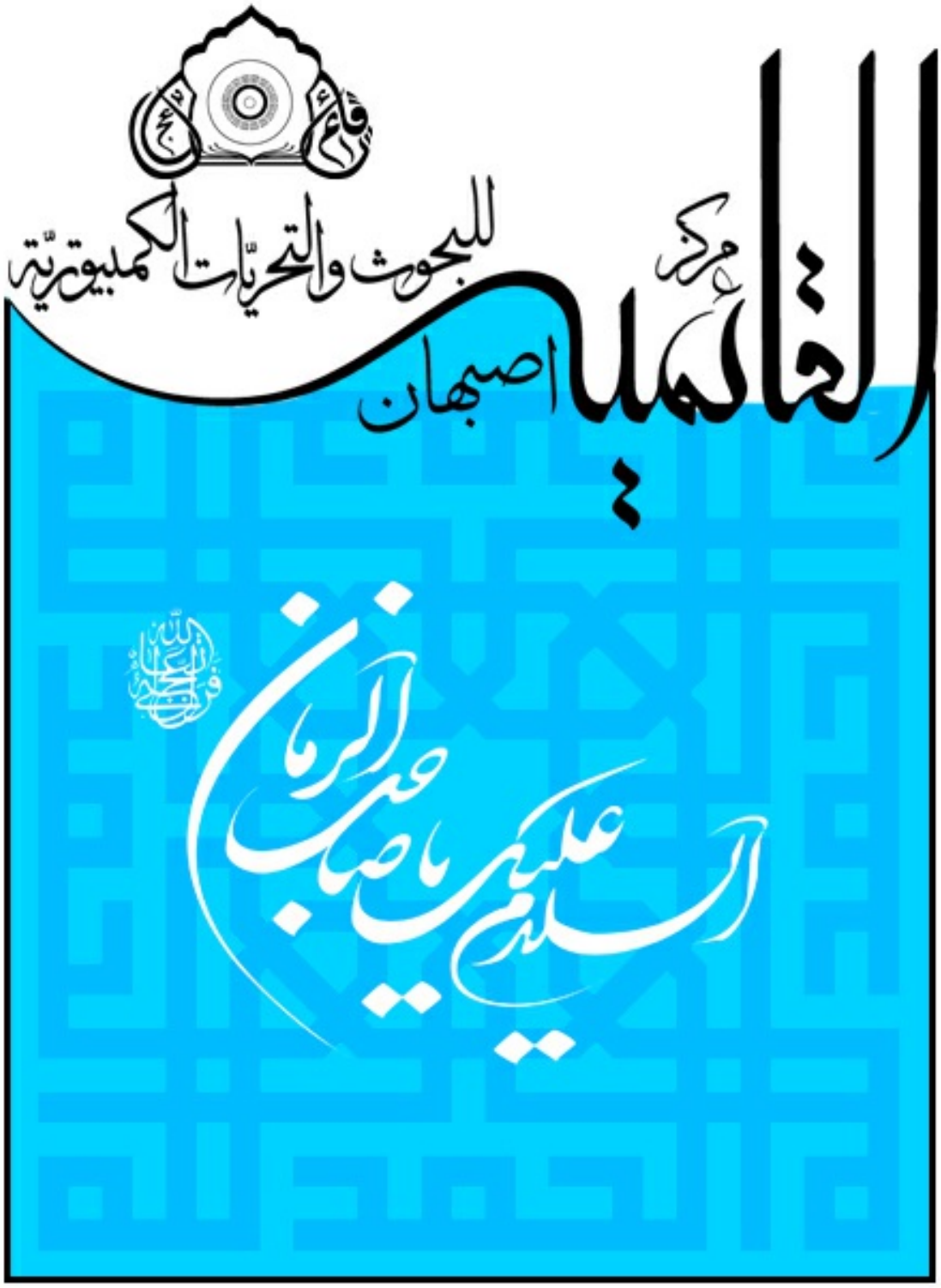

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

نهج الصباغة

في شرح

نهج البلاغة

للعلامة الحجة الشيخ محمد تقي التستري

المجلد الثاني

بسم الله الرحمن الرحیم

بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه علی بن ابی طالب (علیه السلام)

كاتب:

محمد تقی شوشتری (تستری)

نشرت فی الطباعة:

دار بیروت

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه علی بن ابی طالب (ع): المجلد ۷ ----- ۸
اشاره ----- ۸
اشاره ----- ۸
الفصل السادس: عشر فی أدعیته علیه السلام ----- ۱۰
۱ ----- ۱۰
۲ ----- ۱۳
۳ ----- ۲۲
۴ ----- ۲۶
۵ ----- ۲۹
۶ ----- ۳۶
۷ ----- ۳۸
۸ ----- ۴۲
۹ ----- ۴۹
الفصل السابع عشر: فی وصفه علیه السّلام لعجائب خلقه تعالی ----- ۵۴
اشاره ----- ۵۴
۱ ----- ۵۶
۲ ----- ۶۷
۳ ----- ۹۷
الفصل الثامن عشر: فی العلوم مذمومها و ممدوحها ----- ۱۵۸
اشاره ----- ۱۵۸
۱ ----- ۱۶۰
۲ ----- ۲۰۸
۳ ----- ۳۰۵

۴ ---- ۳۳۳
۵ ---- ۳۳۷
۶ ---- ۳۴۰
۷ ---- ۳۶۰
۸ ---- ۳۶۱
۹ ---- ۳۶۲
۱۰ ---- ۳۶۵
۱۱ ---- ۳۶۶
۱۲ ---- ۳۶۷
۱۳ ---- ۳۷۳
۱۴ ---- ۳۷۶
۱۵ ---- ۳۷۸
۱۶ ---- ۳۸۶
۱۷ ---- ۳۹۱
۱۸ ---- ۳۹۷
۱۹ ---- ۳۹۹
۲۰ ---- ۴۰۱
۲۱ ---- ۴۰۲
۲۲ ---- ۴۰۳
۲۳ ---- ۴۰۴
۲۴ ---- ۴۰۵
۲۵ ---- ۴۰۹
الفصل التاسع عشر: فیما ارشد الثانی فی مصالح الاسلام ---- ۴۱۲
اشاره ---- ۴۱۲
۱ ---- ۴۱۴
۲ ---- ۴۲۷

الفصل العشرون: فی حبه و بغضه علیه السّلام ---- ۴۳۶
اشاره ---- ۴۳۶
۱ ---- ۴۳۸
۲ ---- ۴۵۰
الفصل الحادی و العشرون: فی شجاعته علیه السّلام و مهابته و مناعته ---- ۴۷۰
اشاره ---- ۴۷۰
۱ ---- ۴۷۲
۲ ---- ۴۹۵
۳ ---- ۵۰۲
۴ ---- ۵۰۶
الفصل الثانی و العشرون: فی أولیائه علیه السّلام و أعدائه ---- ۵۱۲
اشاره ---- ۵۱۲
۱ ---- ۵۱۴
۲ ---- ۵۲۰
۳ ---- ۵۲۹
۴ ---- ۵۵۶
۵ ---- ۵۶۶
۶ ---- ۵۹۲
۷ ---- ۵۹۸
۸ ---- ۶۰۲
۹ ---- ۶۰۶
۱۰ ---- ۶۱۰
۱۱ ---- ۶۱۸
۱۲ ---- ۶۲۲
فهرس المطالب ---- ۶۲۷
تعریف مرکز ---- ۶۳۲

بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه علی بن ابی طالب (ع): المجلد ۷

اشاره

سرشناسه:شوشتری ، محمدتقی ، ۱۳۷۴ - ۱۲۸۲

عنوان و نام پدیدآور:بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه [علی بن ابی طالب (ع)]/ المصنف محمدتقی التستری

مشخصات نشر:دار امیرکبیر للنشر- بیروت - لبنان- ۱۳۷۶.

وضعیت فهرست نویسی:فهرستنویسی قبلی

عنوان دیگر:نهج البلاغه

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول ، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه -- نقد و تفسیر

شناسه افزوده:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول ، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه . شرح

رده بندی کنگره:BP۳۸/۰۲ /ش ۹

رده بندی دیویی:۲۹۷/۹۵۱۵

شماره کتابشناسی ملی: م ۷۲-۸۰۹

ص :۱

اشاره

بهج الصباغه فی شرح نهج البلاغه [علی بن ابی طالب (ع)]

المصنف محمدتقی التستری

ص :۲

الفصل السادس: عشر فی أدعیته علیه السلام

۱

الخطبه(۱۷۶)

و من کلمات کان یدعو بها:

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِی مَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّی- فَإِنْ عُدْتُ فَعُدْ عَلَیَّ بِالْمَغْفِرَهِ- اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِی مَا وَأَیْتُ مِنْ نَفْسِی وَ لَمْ تَجِدْ لَهُ وَفَاءً عِنْدِی- اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِی مَا تَقَرَّبْتُ بِهِ إِلَیْکَ بِلِسَانِی- ثُمَّ خَالَفَهُ قَلْبِی اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِی رَمَزَاتِ الْأَلْحَاظِ- وَ سَقَطَاتِ الْأَلْفَاظِ وَ شَهَوَاتِ الْجَنَانِ وَ هَفَوَاتِ اللِّسَانِ قول المصنف : «من کلمات کان یدعو بها» هکذا فی(المصریه)بلا زیاده،و الصواب:زیاده علیه السّلام بعده کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۱).

و کیف کان،ففی(الکافی)عن علی بن النعمان رفعه أنّه علیه السّلام کان إذا صعد الصّفا استقبل الکعبه،ثم رفع یدیه ثم یقول:اللّهم اغفر لی کلّ ذنب

۱- ۱) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۶:۱۷۶ [۱] لکن فی شرح ابن میثم ۲:۲۱۳ [۲] نحو المصریه.

أذنبته قطّ،فان عدت فعد علیّ بالمغفره،فانّک أنت الغفور الرحیم.اللّهم افعل بی ما أنت أهله،فانّک إن تفعل بی ما أنت أهله ترحمنی،و إن تعذبنی فأنت غنّی عن عذابی،و أنا محتاج إلی رحمتک،فیا من أنا محتاج إلی رحمته ارحمنی.

اللّهم لا تفعل بی ما أنا أهله،فإنّک إن تفعل بی ما أنا أهله تعذّبنی،و لن تظلمنی، أصبحت أتقی عدلک و لا أخاف جورک،فیا من هو عدل لا یجور ارحمنی (۱).

و نقل ابن أبی الحدید من أدعیه الصحیفه خمسه:الأوّل:«یا من یرحم من لا یرحمه العباد»و الثانی:«اللهم یا من برحمته یستغیث المذنبون» و الثالث:«یا ذا الملک المتأبّد بالخلود»و الرابع:«اللّهم إنّی أعوذ بک من هیجان الحرص»و الخامس:«الحمد للّه بکلّ ما حمده أدنی ملائکته إلیه».ثم قال:إنّها من دعاء أمیر المؤمنین علیه السّلام،و کان یدعو بها علی بن الحسین علیه السّلام فی أدعیه الصحیفه (۲).

قلت:إنّ کلمات عترته علیه السّلام و علومهم و إن کانت من کلماته علیه السّلام و علومه، إلّا أنّ أدعیه الصحیفه السجادیه من إنشاء السجّاد نفسه،و علیه أطبقت الإمامیّه سلفا و خلفا،و إنّما نقل کلّ من البحرانی و النّوری صحیفه من أدعیته علیه السّلام بالأسانید-کما إنّ علی بن طاوس عقد فی(مهجه)بابا لدعواته علیه السّلام کذلک.

قوله علیه السّلام «اللهم اغفر لی ما أنت أعلم به منّی» هو تعالی أعلم بذنب عبده حیث أنّ العبد قد لا یری بعض الامور ذنبا مع انّه عنده تعالی ذنب،بل أعظم ذنب،کما أنّ العبد ینسی کثیرا من ذنوبه و هو تعالی لا ینسی منها شیئا أصلا .

«فإن عدت فعد علیّ» هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)،و لکن فی(ابن

۱- ۱) الکافی ۴:۴۳۲ ح ۵. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۶:۱۷۸-۱۸۵. [۲]

میثم و الخطیه)«لی» (۱)«بالمغفره» فإنّ شأن العبد الخطأ،و شأن الربّ الغفران .

«اللّهم اغفر لی ما وأیت» أی:وعدت «من نفسی و لم تجد له وفاء عندی» حتّی لا یؤدّی إلی النفاق «وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَکُونَنَّ مِنَ الصّالِحِینَ فَلَمّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِی قُلُوبِهِمْ إِلی یَوْمِ یَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما کانُوا یَکْذِبُونَ » (۲).

«اللهمّ اغفر لی ما تقرّبت به إلیک بلسانی ثمّ خالفه قلبی» لأنّ عباده لم تکن للّه،لهی ذنب کبیر «فَمَنْ کانَ یَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْیَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً وَ لا یُشْرِکْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً » (۳).

«اللّهم اغفر لی رمزات الألحاظ» جمع اللحظ:النّظر بمؤخّر العین،قال تعالی: «یَعْلَمُ خائِنَهَ الْأَعْیُنِ وَ ما تُخْفِی الصُّدُورُ » (۴).

«و سقطات الألفاظ» قال تعالی فی وصف المؤمنین: «وَ الَّذِینَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ » (۵).

«و شهوات الجنان» بالفتح أی:القلب،و لا یخلو قلب من شهوه امور غیر مشروعه .

«و هفوات اللسان» أی:زلّاته.

و عن الصادق علیه السّلام:کان بالمدینه رجل بطّال یضحک الناس منه فقال:قد أعیانی هذا الرجل-یعنی علی بن الحسین علیه السّلام-أن أضحکه،فمرّ و خلفه

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۶:۱۷۶،و شرح ابن میثم ۲:۲۱۳ نحو المصریه.

۲- ۲) التوبه:۷۵-۷۷. [۱]

۳- ۳) الکهف:۱۱۰. [۲]

۴- ۴) غافر:۱۹. [۳]

۵- ۵) المؤمنون:۳. [۴]

مولیان له،فجاء الرجل حتّی انتزع رداءه من رقبته،فمضی علیه السّلام و لم یلتفت إلیه،فأتبعه الناس و أخذوا منه الرداء و جاءوا به إلیه،فقال لهم:من هذا؟قالوا:

رجل بطّال یضحک الناس.فقال:قولوا له،إنّ للّه یوما یخسر فیه المبطلون (۱).

۲

الخطبه(۲۱۳)

و من دعاء کان یدعو به علیه السّلام کثیرا:

اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی لَمْ یُصْبِحْ بِی مَیِّتاً وَ لاَ سَقِیماً- وَ لاَ مَضْرُوباً عَلَی عُرُوقِی بِسُوءٍ- وَ لاَ مَأْخُوذاً بِأَسْوَإِ عَمَلِی وَ لاَ مَقْطُوعاً دَابِرِی- وَ لاَ مُرْتَدّاً عَنْ دِینِی وَ لاَ مُنْکِراً لِرَبِّی- وَ لاَ مُسْتَوْحِشاً مِنْ إِیمَانِی وَ لاَ مُلْتَبِساً عَقْلِی- وَ لاَ مُعَذَّباً بِعَذَابِ الْأُمَمِ مِنْ قَبْلِی- أَصْبَحْتُ عَبْداً مَمْلُوکاً ظَالِماً لِنَفْسِی- لَکَ الْحُجَّهُ عَلَیَّ وَ لاَ حُجَّهَ لِی- وَ لاَ أَسْتَطِیعُ أَنْ آخُذَ إِلاَّ مَا أَعْطَیْتَنِی- وَ لاَ أَتَّقِیَ إِلاَّ مَا وَقَیْتَنِی- اللَّهُمَّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَفْتَقِرَ فِی غِنَاکَ- أَوْ أَضِلَّ فِی هُدَاکَ أَوْ أُضَامَ فِی سُلْطَانِکَ- أَوْ أُضْطَهَدَ وَ الْأَمْرُ لَکَ- اللَّهُمَّ اجْعَلْ نَفْسِی أَوَّلَ کَرِیمَهٍ تَنْتَزِعُهَا مِنْ کَرَائِمِی- وَ أَوَّلَ وَدِیعَهٍ تَرْتَجِعُهَا مِنْ وَدَائِعِ نِعَمِکَ عِنْدِی- اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِکَ أَنْ نَذْهَبَ عَنْ قَوْلِکَ- أَوْ نُفْتَنَ عَنْ دِینِکَ- أَوْ تَتَایَعَ بِنَا أَهْوَاؤُنَا دُونَ الْهُدَی الَّذِی جَاءَ مِنْ عِنْدِکَ أقول:فی(مهج ابن طاوس)،عن کتاب(دفع الهموم و الأحزان لأحمد بن داود النعمانی):قال ابن عباس قلت لأمیر المؤمنین علیه السّلام لیله صفین:أما تری الأعداء قد أحد قوابنا.فقال:قد راعک هذا؟قلت:نعم.فقال:اللّهم انّی أعوذ بک أن أضام فی سلطانک(اللّهم انّی أعوذ بک أن اضل فی هداک)اللّهمّ إنّی أعوذ بک أن أفتقر فی غناک،اللّهمّ إنّی أعوذ بک أن أضیّع فی سلامتک،اللّهم إنّی أعوذ بک أن

۱- ۱) أخرجه الصدوق فی أمالیه:۱۸۳ ح ۶ المجلس ۳۹. [۱]

اغلب و الأمر إليک (۱).

هذا،و من دعاء علّمه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاله عمیر بن وهب-کما فی ذیل الطبری- اللّهم إنّی ضعیف فقوّ فی رضاک ضعفی،و خذ إلی الخیر بناصیتی،و بلّغنی برحمتک ما أرجو من رحمتک،و اجعل الإسلام منتهی رغبتی،و اجعل لی ودّا عند الناس و عهدا عندک (۲)! و من دعاء أمیر المؤمنین علیه السّلام فی السجود کما فی الکافی:ارحم ذلّی بین یدیک،و تضرّعی إلیک،و وحشتی من الناس،و آنسنی بک یا کریم (۳)! و کان علیه السّلام یقول:و عظتنی فلم اتّعظ،و زجرتنی عن محارمک فلم أنزجر،و عمّرتنی أیادیک فما شکرت،عفوک عفوک یا کریم!أسألک الراحه عند الموت،و أسألک العفو عند الحساب (۴)! قول المصنف : «کان علیه السّلام یدعو به کثیرا» قال ابن أبی الحدید: «کثیرا» صفه مصدر محذوف،أی دعاء کثیرا (۵).

قلت:بل صفه لوقت محذوف کما لا یخفی،فإن هذا الدعاء دعاء واحد لا کثیر،و إنّما کان علیه السّلام یقرأه فی أوقات کثیره،فهو مفعول فیه معیّنا،و لا مجال لاحتمال کونه مفعولا مطلقا کما احتمله الخوئی أیضا (۶).

قوله علیه السّلام «الحمد للّه الذی لم یصبح بی میّتا و لا سقیما» قد یصبح کثیر من الناس میّتین أو سقیمین،فمن أصبح حیّا معافی یجب علیه

۱- ۱) مهج الدعوات:۱۰۳. [۱]

۲- ۲) منتخب ذیل المذیل:۸۱.

۳- ۳) الکافی ۳:۳۲۷ ح ۲۱. [۲]

۴- ۴) رواه الکلینی فی الکافی ۳:۳۲۷ ح ۲۱. [۳]

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۸۵. [۴]

۶- ۶) شرح الخوئی ۷:۲۹. [۵]

شکره تعالی علی ذلک.

«و لا مضروبا علی عروقی بسوء» أی:مرض.

و روی(أمالی الشیخ)عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:فی ابن آدم ثلاثمائه و ستون عرقا منها مائه و ثمانون متحرکه و مائه و ثمانون ساکنه،فلو سکن المتحرک لم یبق الانسان،و لو تحرّک الساکن لهلک الإنسان!و کان صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی کل یوم إذا أصبح و طلعت الشمس یقول«الحمد للّه ربّ العالمین کثیرا طیّبا علی کلّ حال»یقولها ثلاثمائه و ستین مرّه شکرا (۱).

و فی(الحلیه)عن وهب بن منبه قال:عبد عابد خمسین سنه،فأوحی إلیه انّی قد غفرت لک.قال:أی ربّ و ما تغفر لی و لم أذنب.فأذن اللّه لعرق فی عنقه،فضرب علیه،فلم ینم و لم یصلّ،ثم سکن،فنام فأتاه الملک،فشکا إلیه ما لقی من ضربان العرق.قال الملک:إنّ ربّک یقول:إن عبادتک خمسین سنه تعدل سکون هذا العرق (۲).

و فی خبر:أنّ کلّ إنسان فیه عرق جذام،فإذا تحرّک سلّط اللّه علیه الزکام فلا تکرهوه (۳).

و قال ابن أبی الحدید: «بسوء» أی:و لا أبرص،و العرب تکنّی عن البرص بالسوء،و من أمثالهم«ما أنکرک من سوء»أی:لیس إنکاری لک عن برص حدث بک فغیّر صورتک،و أراد«بعروقه»أعضاءه (۴).

قلت:ما ذکره کلّه غلط و خبط،فلم یقل أحد أنّ السوء کنایه عن البرص

۱- ۱) أمالی أبی جعفر الطوسی ۲:۲۱۰،المجلس ۸. [۱]

۲- ۲) حلیه الأولیاء ۴:۶۸.

۳- ۳) جاء هذا المضمون فی الکافی ۸:۳۸۲ ح ۵۷۷ و ۵۷۹،و [۲]طب الأئمه:۱۰۷،و دعوات الراوندی،عنه البحار ۶۲: ۱۸۴ ح ۷،و [۳]الأخیر أقرب لفظا.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۸۵. [۴]

عند العرب،و إنّما الآيه «بَيْضاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ» (۱)كنايه عن عدم البرص،كما أن قول أمير المؤمنين عليه السّلام لأنس لما أنكر تذكّره لقول النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى غدير خم«إن كنت كاذبا فضربك اللّه بها بيضاء لامعه لا تواريها العمامه» (۲)كنايه عن البرص.

كما أن تفسيره للمثل«ما أنكرك من سوء»بما قال،تفسير ركيك،فهذا الجوهرى قال:معنى المثل أنّه لم يكن إنكارى إيّاك من سوء رأيته بك و إنّما هو لقلّه المعرفه (۳).و قال الميدانى:يعنى ليس إنكارى إيّاك عن سوء بك لكنّى لا أثبتك (۴)،كما أن قوله أراد بعروقه أعضاءه أيضا غلط،فالمراد بالعروق الأعصاب،و إنّما حمله على تأويله أنّ البرص يحدث فى الأعضاء لا العروق.

«و لا مأخوذا بأسوأ عملى» «وَ لَوْ يُؤاخِذُ اللّهُ النّاسَ بِما كَسَبُوا ما تَرَكَ عَلى ظَهْرِها مِنْ دَابَّهٍ» (۵)،و قد يأخذهم إذا أفرطوا فى السوء،قال تعالى-بعد ذكر ما أنزل بالامم السالفه من العذاب- «وَ كَذلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذا أَخَذَ الْقُرى وَ هِيَ ظالِمَهٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ» (۶).

«و لا مقطوعا دابرى» أى:نسلى بعدم جعله من الظلمه،لأنّه تعالى قال فيهم: «فَقُطِعَ دابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَ الْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ» (۷)و قال فى قوم لوط: «أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ» (۸).

۱- ۱) النمل:۱۲ و [۱]القصص:۳۲. [۲]

۲- ۲) نهج البلاغه ۴:۷۴،الحكمه ۳۱۱. [۳]

۳- ۳) صحاح اللغه ۱:۵۶ [۴] ماده(سوء).

۴- ۴) مجمع الأمثال ۲:۲۸۵. [۵]

۵- ۵) فاطر:۴۵. [۶]

۶- ۶) هود:۱۰۲. [۷]

۷- ۷) الأنعام:۴۵. [۸]

۸- ۸) الحجر:۶۶. [۹]

«و لا مرتدا عن دينى» كبعض الناس يمسى مسلما و يصبح مرتدا،و هو فوق كلّ سوء «وَ مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَ هُوَ كافِرٌ فَأُولئِكَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِى الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ أُولئِكَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ» (۱).

و فى رجال الكشّى:عن حمران بن أعين قلت لأبى جعفر عليه السّلام:ما أقلنا لو اجتمعنا على شاه ما أفنيناها.فقال:ألا أخبرك بأعجب من ذلك.فقلت:بلى قال:

المهاجرون و الأنصار ذهبوا إلاّ ثلاثه (۲).

و عن الجمع بين صحيحى الحميدى من مسند سهل بن سعد عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:يرد علىّ الحوض أقوام أعرفهم و يعرفونى،ثم يحال بينى و بينهم،فأقول انّهم امّتى!فيقال:إنّك لا تدرى ما أحدثوا بعدك،فأقول:سحقا سحقا لمن بدّل بعدى و غيّر! و فى آخر من مسند ابن عباس،سيجاء برجال من امتى فيؤخذ بهم ذات الشمال،فأقول يا ربّ أصحابى،فيقول إنّك لا تدرى ما أحدثوا بعدك،إنّهم لن يزالوا مرتّدين على أعقابهم منذ فارقتهم! و من مسند أنس:ليردنّ علىّ الحوض رجال ممّن صاحبنى حتّى إذا رأيتهم و رفعوا إلىّ اختلجوا دونى،فلأقولنّ أى ربّ أصحابى أصحابى،فيقال إنّك لا تدرى ما أحدثوا بعدك.و مثله فى مسند ابن مسعود و مسند حذيفه.

و فى مسند أبى هريره قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:بينما أنا قائم فإذا زمره، حتى إذا عرفتهم خرج رجل بينى و بينهم،فقال:هلمّوا.فقلت:إلى أين؟ قال:إلى النّار و اللّه!قلت:ما شأنهم؟قال:إنّهم ارتدّوا بعدك على أدبارهم القهقرى!ثم إذا زمره- إلى أن قال-قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:فلا أراه

۱- ۱) البقره:۲۱۷. [۱]

۲- ۲) اختيار معرفه الرجال ۷:۱۵.

يخلص منهم إلّا مثل همل النعم (۱)(۲).

«و لا مستوحشا من إيمانى» فكثير من الناس يستوحشون من إيمانهم بعد أنسهم به،لعدم رسوخه فيهم،و قد قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم له عليه السّلام«الإيمان مخالط لحمك و دمك،كما خالط لحمى و دمى» (۳).

«و لا ملتبسا عقلى» أى:مختلطا،و المؤمن يبتلى بكلّ بلاء و مرض،لكن لا يؤخذ منه عقله.

«و لا معذّبا بعذاب الامم من قبلى» قال تعالى فى عاد و ثمود و قارون و فرعون و هامان: «فَكُلًّا أَخَذْنا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنا عَلَيْهِ حاصِباً وَ مِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنا بِهِ الْأَرْضَ وَ مِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنا» (۴)و قال فى مرده اليهود: «وَ جَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَهَ وَ الْخَنازِيرَ» (۵).

حمد اللّه تعالى على أنّه لم يصبح به من أحد الأصناف التسعه،فإن حمده تعالى واجب على دفع البلاء كوجوبه على إعطاء النعماء،قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:إذا رأيتم أهل البلاء فاحمدوا اللّه تعالى،و لا تسمعوهم فإن ذلك يحزنهم.

۱- ۱) نقل ابن طاوس فى الطرائف ۲:۳۷۶-۳۷۸، [۱]كل هذه الأحاديث عن الجمع بين الصحيحين للحميدى و حديث سهل أخرجه البخارى فى صحيحه ۴:۱۴۳ و ۲۲۱،و مسلم فى صحيحه ۴:۱۷۹۴ ح ۲۲۹۳،و حديث ابن عباس أخرجه البخارى فى ۲:۲۳۳ و ۲۵۶ و ۳:۱۲۷ و ۱۶ و ۴:۱۳۳،و مسلم فى ۴:۲۱۹۴ ح ۵۸،و حديث أنس أخرجه البخارى فى ۴:۱۴۱،و مسلم فى ۴:۱۸۰۰ ح ۴۰،و حديث ابن مسعود أخرجه البخارى فى ۴:۱۴۱ و ۲۲۱، و مسلم فى ۴:۱۷۹۶ ح ۳۲،و حديث حذيفه أخرجه البخارى فى ۴:۱۴۱ و مسلم فى ۴:۱۷۹۷ ح ۳۲،و حديث أبى هريره أخرجه البخارى فى ۴:۱۴۲،و مسلم فى ۱:۲۱۷ و ۲۱۸ ح ۳۷ و ۳۹.

۲- ۲) أسقط الشارح هنا فقره«و لا منكرا لربى».

۳- ۳) أخرجه فى ضمن حديث طويل ابن المغازلى فى مناقبه:۲۸۶ و غيره.

۴- ۴) العنكبوت:۴۰. [۲]

۵- ۵) المائده:۶۰. [۳]

و عن الباقر عليه السّلام:من نظر إلى مبتلى فقال ثلاث مرّات:«الحمد للّه الذى عافانى ممّا ابتلاك به،و لو شاء فعل»لم يصبه ذلك البلاء.

و عنه عليه السّلام:إذا رأيت مبتلى و أنت معافى فقل«اللّهم إنّى لا أسخر و لا أفخر و لكنّى أحمدك على عظيم نعمائك علىّ » (۱).

«أصبحت عبدا مملوكا» «وَ لا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً وَ لا يَمْلِكُونَ مَوْتاً وَ لا حَياةً وَ لا نُشُوراً» (۲).

«ظالما لنفسى» «إِنَّ اللّهَ لا يَظْلِمُ النّاسَ شَيْئاً وَ لكِنَّ النّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ» (۳).

«لك الحجّه علىّ و لا حجّه لى» «قُلْ فَلِلّهِ الْحُجَّهُ الْبالِغَهُ فَلَوْ شاءَ لَهَداكُمْ أَجْمَعِينَ» (۴) «حُجَّتُهُمْ داحِضَهٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» (۵) «رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِئَلّا يَكُونَ لِلنّاسِ عَلَى اللّهِ حُجَّهٌ بَعْدَ الرُّسُلِ» (۶).

«و لا أستطيع» هكذا فى(المصريه)أخذا من نسخه(ابن أبى الحديد)، و الصواب:«لا أستطيع»كما فى(ابن ميثم)بل و كما فى(ابن أبى الحديد)فى شرح الفقره (۷).

«أن آخذ إلّا ما أعطيتنى» «لا مانع لما أعطيت و لا معطى لما منعت».

«و لا أتقى إلّا ما وقيتنى» «وَ قالَ يا بَنِيَّ لا تَدْخُلُوا مِنْ بابٍ واحِدٍ وَ ادْخُلُوا»

۱- ۱) أخرج هذه الأحاديث الكلينى فى الكافى ۲:۹۷ و ۹۸ ح ۲۰ و ۲۲ و [۱] ۲۳،و الحديث الأخير عن الصادق عليه السّلام.

۲- ۲) الفرقان:۳. [۲]

۳- ۳) يونس:۴۴. [۳]

۴- ۴) الأنعام:۱۴۹. [۴]

۵- ۵) الشورى:۱۶. [۵]

۶- ۶) النساء:۱۶۵. [۶]

۷- ۷) شرح ابن أبى الحديد ۱۱:۸۴ و ۸۶،و [۷]شرح ابن ميثم ۴:۳۶. [۸]

«مِنْ أَبْوابٍ مُتَفَرِّقَهٍ وَ ما أُغْنِی عَنْکُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ شَیْءٍ إِنِ الْحُکْمُ إِلاّ لِلّهِ عَلَیْهِ تَوَکَّلْتُ وَ عَلَیْهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُتَوَکِّلُونَ وَ لَمّا دَخَلُوا مِنْ حَیْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ ما کانَ یُغْنِی عَنْهُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ شَیْءٍ إِلاّ حاجَهً فِی نَفْسِ یَعْقُوبَ قَضاها وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِما عَلَّمْناهُ وَ لکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ » (۱).

«اللهمّ إنّی أعوذ بک أن افتقر فی غناک» «وَ لِلّهِ خَزائِنُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» (۲).

و فی الخبر:أوحی تعالی إلی موسی علیه السّلام:إنّه ما دام لم تنفد خزائنی -و لن تنفد-فلا تغتمّ لرزقک (۳).

و إنّما استعاذ علیه السّلام لأن العبد قد یستحق سلب نعمه تعالی «إِنَّ اللّهَ لا یُغَیِّرُ ما بِقَوْمٍ حَتّی یُغَیِّرُوا ما بِأَنْفُسِهِمْ» (۴).

«أو أضلّ فی هداک» «إِنَّ رَبِّی عَلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ» (۵)قال تعالی: «یُضِلُّ بِهِ کَثِیراً وَ یَهْدِی بِهِ کَثِیراً وَ ما یُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفاسِقِینَ اَلَّذِینَ یَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّهِ مِنْ بَعْدِ مِیثاقِهِ وَ یَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللّهُ بِهِ أَنْ یُوصَلَ وَ یُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ أُولئِکَ هُمُ الْخاسِرُونَ» (۶).

«أو اضطهد» أی:أصیر مقهورا للناس «و الأمر لک» و فی نسخه(ابن میثم) «و لک الأمر» (۷).

۱- ۱) یوسف:۶۷ و ۶۸. [۱]

۲- ۲) المنافقون:۷. [۲]

۳- ۳) أخرجه الصدوق فی التوحید:۳۷۲ ح ۱۴ و النقل بالمعنی.

۴- ۴) الرعد:۱۱. [۳]

۵- ۵) هود:۵۶. [۴]

۶- ۶) أسقط الشارح هنا فقره:«أو اضام فی سلطانک».و الآیات ۲۶ و ۲۷ من سوره البقره. [۵]

۷- ۷) لفظ شرح ابن میثم ۴:۳۶ أیضا [۶]نحو المصریه.

«اللّهم اجعل نفسی أوّل کریمه تنتزعها من کرائمی» یکرم علی الإنسان جمیع جوارحه و قواه کما یکرم علیه نفسه و روحه،و انتزاع النفس أوّلها یلزم إبقاء باقیها إلی حین موته.

و فی الخبر:إذا أنا أخذت من عبدی کریمتیه فصبر،لم أرض له ثوابا دون الجنّه (۱).

«و أوّل ودیعه ترتجعها من ودائع نعمک عندی» هذا فی معنی الأوّل،إلّا أن الأوّل من حیث أنّ النفس و قواها کرائم علی الانسان و هذا من حیث أنّها عوار من الربّ عند العبد،فلیس له لو ارتجعها غیر أوّل اعتراض و إنکار .

«اللّهمّ إنّا نعوذ بک أن نذهب عن قولک» بمخالفه أو امرک،و زو اجرک التی قلتها فی کتابک و علی لسان حججک.

«أو نفتنّ» هکذا فی(المصریه)و الصواب:«أو نفتتن»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)«عن دینک» بأن تتّفق أسباب،تخرج العبد عن الدین کما فی قوم موسی مع العجل و السامریّ.

«أو تتایع» قال الجوهری:التتایع:التهافت فی الشرّ و اللجاج،و لا یکون التتایع إلّا فی الشرّ (۳).

«بنا أهواؤنا دون الهدی الذی جاء من عندک» قال تعالی: «وَ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَواهُ بِغَیْرِ هُدیً مِنَ اللّهِ» (۴).

۱- ۱) أخرجه الطبرانی فی المعجم الکبیر و أبو نعیم فی حلیه الأولیاء،عنهما الجامع الصغیر ۲:۸۳،و النقل بتصرف فی اللفظ.

۲- ۲) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۸۴«أو أن نفتتن»و لفظ شرح ابن میثم ۴:۳۶ نحو المصریه.

۳- ۳) صحاح اللغه ۳:۱۱۹۲ [۱] ماده(تیع القصص).

۴- ۴) : ۵۰.

۳

الخطبه(۲۲۳)

و من دعاء له علیه السّلام:

اللَّهُمَّ صُنْ وَجْهِی بِالْیَسَارِ وَ لاَ تَبْذُلْ جَاهِیَ بِالْإِقْتَارِ- فَأَسْتَرْزِقَ طَالِبِی رِزْقَکَ وَ أَسْتَعْطِفَ شِرَارَ خَلْقِکَ- وَ أُبْتَلَی بِحَمْدِ مَنْ أَعْطَانِی وَ أُفْتَنَ بِذَمِّ مَنْ مَنَعَنِی- وَ أَنْتَ مِنْ وَرَاءِ ذَلِکَ کُلِّهِ وَلِیُّ الْإِعْطَاءِ وَ الْمَنْعِ- «إِنَّکَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» قول المصنف : «و من دعاء له علیه السّلام» و ردت فی المکارم من الصحیفه -الصحیفه السجادیه-ص ۱۰۵ و ۱۱۱ دعاء ۲۰ ، فقرات بلفظه و معناه و فقرات بمعناه فقط.

أما الاولی:فما فیه«اللّهم صلّ علی محمّد و آله،و صن وجهی بالیسار، و لا تبتذل جاهی بالإقتار،فاسترزق أهل رزقک،و استعطی شرار خلقک، فأفتتن بحمد من أعطانی،و ابتلی بذم من منعنی،و أنت من دونهم ولی الإعطاء و المنع» (۱).

و أما الثانیه:فما فیه«اللّهمّ اجعلنی أصول بک عند الضروره،و أسألک عند الحاجه،و أتضرّع إلیک عند المسکنه،و لا تفتنّی بالاستعانه بغیرک إذا اضطررت،و لا بالخضوع لسؤال غیرک إذا افتقرت،و لا بالتضرّع إلی من دونک إذا رهبت،فاستحق بذلک خذلانک و منعک و إعراضک یا أرحم الراحمین» (۲).

و لا غرو فی توافقهما و تقاربهما،فکلاهما مؤیّد بالروح القدسی.

قوله علیه السّلام «اللّهم صن وجهی بالیسار» صون الوجه أعزّ شیء عند الکرام، قال أبو تمام:

۱- ۱) الصحیفه السجادیه:۱۱۱ دعاء ۲۰. [۱]

۲- ۲) الصحیفه السجادیه:۱۰۵ دعاء ۲۰. [۲]

و ما ابالی و خیر القول أصدقه حقنت لی ماء وجهی أو حقنت دمی

و قال آخر:

ما جود کفّک إن جادت و إن بخلت من ماء وجهی و قد أخلقته عوض

و عن الصادق علیه السّلام:المعروف ابتداء،و أما من أعطیته بعد المسأله فانّما کافیته بما بذل لک من وجهه،یبیت لیلته أرقا متململا بین الرجاء و الیأس لا یدری أین یتوجّه لحاجته ثم یعزم بالقصد لها،فیأتیک و قلبه یرجف،و فرائصه ترعد قد تری دمه فی وجهه لا یدری أ یرجع بکآبه أو فرح (۱).

و مراده علیه السّلام بالیسار:الکفاف،المطلوب عند أولیاء اللّه حتی لا یحتاج إلی الخلق،لا الغنی المطغی،المطلوب عند أهل الدنیا.

«و لا تبذل جاهی بالإقتار» أی:الافتقار و ضیق المعاش.

فی(الکافی)عن لقمان قال لابنه:یا بنیّ،ذقت الصبر،و أکلت لحاء الشجر،فلم أجد شیئا هو أمرّ من الفقر،فان بلیت به یوما فلا تظهر الناس علیه فیستهینوک و لا ینفعوک بشیء،إرجع إلی الذی ابتلاک به فهو أقدر علی فرجک، و سله من ذا الذی سأله فلم یعطه أو وثق به فلم ینجه (۲).

«فاسترزق طالبی رزقک» و قبیح أن یدع الإنسان الرازق،و یدعو المرزوق، فکما لا خالق غیره،لا رازق سواه «إِنَّ اللّهَ هُوَ الرَّزّاقُ ذُو الْقُوَّهِ الْمَتِینُ» (۳).

«و استعطف شرار خلقک» فان أکثر النّاس لئام و شرار،و الکرام و الأبرار قلیلون،فإذا ابتلی بالإقتار یضطر غالبا الی استعطاف الأشرار.

روی فی(الکافی)،عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:الأیدی ثلاث:ید اللّه العلیا،و ید

۱- ۱) أخرجه الکلینی فی الکافی ۴:۲۳ ح ۲. [۱]

۲- ۲) الکافی ۴:۲۲ ح ۸. [۲]

۳- ۳) الذاریات:۵۸. [۳]

المعطی التی تلیها،و ید المعطی أسفل الأیدی.فاستعفوا عن السؤال ما استطعتم،إنّ الأرزاق دونها حجب،فمن شاء قنی حیاءه و أخذ رزقه،و من شاء هتک الحجاب و أخذ رزقه،و الذی نفسی بیده لئن یأخذ أحدکم جبلا ثمّ یدخل عرض هذا الوادی فیحتطب حتی لا یلتقی طرفاه ثم یدخل به السوق فیبیعه بمدّ من تمر و یأخذ ثلثه و یتصدّق بثلثیه خیر له من أن یسأل الناس أعطوه أو حرموه.

و عن الصادق علیه السّلام:جاءت فخذ من الأنصار إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقالوا:لنا إلیک حاجه.فقال:هاتوا،قالوا:عظیمه تضمن لنا علی ربّک الجنّه؟ فنکس صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رأسه ثم نکت فی الأرض ثم رفع رأسه فقال:أفعل ذلک بکم علی ألا تسألوا أحدا شیئا،فکان الرجل منهم یکون فی السفر فیسقط سوطه فیکره أن یقول لإنسان ناولنیه فرارا من المسأله فینزل فیأخذه،و یکون علی المائده فیکون بعض الجلساء أقرب إلی الماء منه فلا یقول ناولنی حتی یقوم فیشرب! و عنه علیه السّلام:رحم اللّه عبدا عفّ و تعفّف و کفّ عن المسأله،فإنّه یتعجّل الدنیه فی الدنیا و لا یغنی الناس عنه شیئا.ثم تمثّل علیه السّلام ببیت حاتم:

إذا ما عرفت الیأس ألفیته الغنی إذا عرفته النفس و الطمع الفقر (۱)

«و ابتلی بحمد من أعطانی و افتن» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:

«و افتتن»کما(فی ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)«بذمّ من منعنی» و حمد الناس کذمّهم مذموم،و فاعله ملوم .

«و أنت من وراء ذلک کلّه ولیّ الإعطاء و المنع» .فی(الفقه الرضوی):روی أنّ اللّه عز و جل أوحی إلی داود علیه السّلام:ما اعتصم بی عبد من عبادی،دون أحد

۱- ۱) الکافی ۴:۲۰ و ۲۱ ح ۳ و ۵ و [۱] ۶.

۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۲۵۵،لکن فی شرح ابن میثم ۴:۸۸ نحو المصریه.

من خلقی،عرفت ذلک من نیّته،ثم تکیده أهل السماوات و الأرض و ما فیهنّ،إلّا جعلت له المخرج من بینهنّ،و ما اعتصم عبد من عبیدی بأحد من خلقی دونی، عرفت ذلک من نیّته،إلّا قطعت أسباب السماوات من یدیه،و أسخت الأرض من تحته،و لم أبال بأی واد هلک.

و فیه:و روی عن العالم علیه السّلام یقول تبارک و تعالی:و عزّتی و جلالی، و ارتفاعی فی علوی،لا یؤثر عبد هوای علی هواه،إلّا جعلت غناه فی قلبه، و همّه فی آخرته،و کففت علیه ضیعته،و ضمنت السماوات و الأرض رزقه، و کنت له من وراء حاجته،و أتته الدنیا و هی راغمه.و عزّتی و جلالی، و ارتفاعی فی علو مکانی،لا یؤثر عبد هواه علی هوای،إلّا قطعت رجاءه،و لم أرزقه منها إلّا ما قدرت له.

و روی أنّ بعض العلماء کان یقول:سبحان من لو کانت الدنیا خیرا کلّها أهلک فیها من أحبّ،سبحان من لو کانت الدنیا شرّا کلّها أنجی منها من أراد (۱).

هذا،و واضح أنّ الخبر فی جمله «و أنت من وراء ذلک کلّه ولی الإعطاء و المنع» إنّما هو «ولیّ» و «من وراء» متعلّق به کقوله«من دونهم»فی الصحیفه فی قوله«و أنت من دونهم ولی الإعطاء و المنع» (۲)،و جعل ابن أبی الحدید «من وراء ذلک» الخبر و قال «و انت من وراء ذلک» مثل قولک للملک العظیم«هو من وراء وزرائه»،فیکون «ولیّ» خبرا بعد خبر،و یجوز أن یکون «ولیّ» هو الخبر و «من وراء» حالا-إلخ (۳).و کما تری.

«إِنَّکَ عَلی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ» فتقدر علی صون وجهی حتّی لا أحتاج إلی

۱- ۱) أخرجه صاحب فقه الرضا [۱]فیه:۳۵۸ و ۳۵۹،و الأحادیث الثلاثه أخرجها البرقی فی المحاسن،عنه مشکوه الأنوار:۱۶ و ۱۷ و ۲۶۴،و الأول الکلینی فی الکافی ۲:۶۳ ح ۱. [۲]

۲- ۲) الصحیفه السجادیه:۱۱۱ دعاء ۲۰. [۳]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۲۵۶. [۴]

غیرک فافعل ذلک بی.

و فی(الفقه الرضوی):نروی أنّ رجلا أتی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیسأله،فسمعه و هو یقول:«من سألنا أعطیناه و من استغنی أغناه اللّه»،فانصرف و لم یسأله، ثم عاد إلیه فسمع مثل مقالته فلم یسأله،حتی فعل ذلک ثلاثا،فلما کان فی الیوم الثالث مضی و استعار فأسا و صعد الجبل فاحتطب،و حمله إلی السوق، فباعه بنصف صاع من شعیر،فأکله هو و عیاله،ثم دام علی ذلک حتی جمع ما اشتری به فأسا،ثم اشتری بکرین و غلاما و أیسر،فأتی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فأخبره فقال:«أ لیس قلنا من سألنا أعطیناه و من استغنی أغناه اللّه» (۱).

۴

الخطبه(۴۶)

و من کلام له علیه السّلام عند عزمه علی المسیر إلی الشام:

اللَّهُمَّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ- وَ کَآبَهِ الْمُنْقَلَبِ وَ سُوءِ الْمَنْظَرِ- فِی الْأَهْلِ وَ الْمَالِ- اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِی السَّفَرِ- وَ أَنْتَ الْخَلِیفَهُ فِی الْأَهْلِ- وَ لاَ یَجْمَعُهُمَا غَیْرُکَ- لِأَنَّ الْمُسْتَخْلَفَ لاَ یَکُونُ مُسْتَصْحَباً- وَ الْمُسْتَصْحَبُ لاَ یَکُونُ مُسْتَخْلَفاً أقول:هکذا فی(المصریه)بدون نقل عن المصنف،و فیها سقط ففی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه):قال السید:و ابتداء هذا الکلام مروی عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و قد قفّاه علیه السّلام بأبلغ کلام و تمّمه بأحسن تمام من قوله«لا یجمعهما غیرک»إلی آخر الفصل (۲).

قول المصنف : «و من کلام له علیه السّلام عند عزمه علی المسیر الی الشام» فی

۱- ۱) فقه الرضا:۳۶۵. [۱]

۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۳:۱۶۶، [۲]لکن لم توجد الزیاده فی شرح ابن میثم ۲:۱۲۱.

(صفّین نصر بن مزاحم-وقعه صفین-ص ۱۳۲ نصر):لما وضع علیّ علیه السّلام رجله فی رکاب دابّته یوم خرج من الکوفه إلی صفّین قال «بسم اللّه» ،فلما جلس علی ظهرها قال «سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هذا وَ ما کُنّا لَهُ مُقْرِنِینَ وَ إِنّا إِلی رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ» (۱)،ثمّ قال:اللّهم إنّی أعوذ بک من وعثاء السفر-إلخ (۲).

قوله علیه السّلام «اللّهم إنّی أعوذ بک من وعثاء السفر» قال الجوهری:الوعث:

المکان السهل الکثیر الدهس،تغیب فیه الأقدام و یشقّ علی من یمشی فیه، و وعثاء السفر:مشقّته (۳).

«و کآبه» قال الجوهری:الکآبه:سوء الحال و الانکسار من الحزن و قد کئب الرجل یکاب کأبه و کآبه (۴).

«المنقلب» قال الجوهری:المنقلب یکون مصدرا و یکون مکانا،مثل المنصرف (۵).

«و سوء المنظر فی الأهل» بالمرض و الموت «و المال» بالفساد و التلف .

«اللّهم أنت الصاحب فی السفر،و أنت الخلیفه فی الأهل» عن الصادق علیه السّلام:ما استخلف عبد علی أهله بخلافه أفضل من رکعتین یرکعهما إذا أراد سفرا یقول«اللّهم انی استودعک نفسی و أهلی و مالی و دینی و دنیای و آخرتی و أمانتی و خواتیم عملی»إلاّ أعطاه اللّه ما سأل (۶).

«و لا یجمعهما غیرک» من المخلوقین «لأن المستخلف» فی الأهل «لا یکون

۱- ۱) الزخرف:۱۳ و ۱۴. [۱]

۲- ۲) وقعه صفین:۱۳۲. [۲]

۳- ۳) صحاح اللغه ۱:۲۹۶ [۳] ماده(وعث).

۴- ۴) صحاح اللغه ۱:۲۰۷ [۴] ماده(کأب).

۵- ۵) صحاح اللغه ۱:۲۰۵ [۵] ماده(قلب).

۶- ۶) أخرجه الکلینی فی الکافی ۳:۴۸۰ ح ۱ و غیره. [۶]

مستصحبا» فی السفر «و المستصحب» مع المسافر «لا یکون مستخلفا» فی أهله، لاستحاله کون جسم فی مکانین،و أمّا اللّه تعالی فالسماء و الأرض و المشرق و المغرب عنده سواء «فَأَیْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللّهِ» (۱)«ما یَکُونُ مِنْ نَجْوی ثَلاثَهٍ إِلاّ هُوَ رابِعُهُمْ وَ لا خَمْسَهٍ إِلاّ هُوَ سادِسُهُمْ وَ لا أَدْنی مِنْ ذلِکَ وَ لا أَکْثَرَ إِلاّ هُوَ مَعَهُمْ أَیْنَ ما کانُوا ثُمَّ یُنَبِّئُهُمْ بِما عَمِلُوا یَوْمَ الْقِیامَهِ إِنَّ اللّهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ» (۲).

قول المصنف:«و ابتداء هذا الکلام»من أوّله إلی«و أنت الخلیفه فی الأهل»«مروی عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم»لکن مع زیاده و نقصان،ففی(مجازات) المصنف:و من ذلک قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم«اللّهم إنّا نعوذ بک من وعثاء السفر،و کآبه المنقلب،و الحور بعد الکور،و سوء المنظر فی الأهل و المال»و قال المصنف ثمه:و الحور بعد الکور أی انتشار الامور بعد انضمامها و انفراجها بعد التیامها،و ذلک مأخوذ من حور العمامه بعد کورها،و هو نقضها بعدلیّها و نشرها بعد طیّها (۳)،قاله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم-کما فی(السیره)-فی رجوعه من غزوه بنی لحیان لمّا خرج إلیهم لطلب ثأر أصحاب الرجیع (۴).

«و قد قفّاه علیه السّلام»أی:أتبعه«بأبلغ کلام و تمّمه بأحسن تمام،من قوله لا یجمعهما غیرک إلی آخر الفصل» «و المستصحب لا یکون مستخلفا» .

لکن روی الکلام عنه علیه السّلام فی ذهابه إلی صفین،و فیه قفّاه علیه السّلام بما قال و فی إیابه من صفین،و فیه زاد قبله شیئا،ففی(صفین نصر بن مزاحم):قال عبد الرحمن بن جندب لما أقبل علیّ علیه السّلام من صفین أقبلنا معه،فأخذ طریقا

۱- ۱) البقره:۱۱۵. [۱]

۲- ۲) المجادله:۷. [۲]

۳- ۳) المجازات النبویه:۱۴۱. [۳]

۴- ۴) سیره ابن هشام ۳:۱۷۵. [۴]

غير طريقنا الذى أقبلنا فيه،فقال«آئبون عائدون،لربّنا حامدون،اللّهم إنّى أعوذ بك من وعثاء السفر و كآبه المنقلب و سوء المنظر فى المال و الأهل» (۱).

۵

الخطبه(۲۲۵)

و من دعاء له عليه السّلام:

اللَّهُمَّ إِنَّكَ آنَسُ الْآنِسِينَ لِأَوْلِيَائِكَ- وَ أَحْضَرُهُمْ بِالْكِفَايَهِ لِلْمُتَوَكِّلِينَ عَلَيْكَ- تُشَاهِدُهُمْ فِى سَرَائِرِهِمْ وَ تَطَّلِعُ عَلَيْهِمْ فِى ضَمَائِرِهِمْ- وَ تَعْلَمُ مَبْلَغَ بَصَائِرِهِمْ- فَأَسْرَارُهُمْ لَكَ مَكْشُوفَهٌ وَ قُلُوبُهُمْ إِلَيْكَ مَلْهُوفَهٌ- إِنْ أَوْحَشَتْهُمُ الْغُرْبَهُ آنَسَهُمْ ذِكْرُكَ- وَ إِنْ صُبَّتْ عَلَيْهِمُ الْمَصَائِبُ لَجَئُوا إِلَى الِاسْتِجَارَهِ بِكَ- عِلْماً بِأَنَّ أَزِمَّهَ الْأُمُورِ بِيَدِكَ- وَ مَصَادِرَهَا عَنْ قَضَائِكَ اللَّهُمَّ إِنْ فَهِهْتُ عَنْ مَسْأَلَتِى أَوْ عَمِيتُ عَنْ طِلْبَتِى- فَدُلَّنِى عَلَى مَصَالِحِى- وَ خُذْ بِقَلْبِى إِلَى مَرَاشِدِى- فَلَيْسَ ذَلِكَ بِنُكْرٍ مِنْ هِدَايَاتِكَ- وَ لَا بِبِدْعٍ مِنْ كِفَايَاتِكَ- اللَّهُمَّ احْمِلْنِى عَلَى عَفْوِكَ وَ لَا تَحْمِلْنِى عَلَى عَدْلِكَ قول المصنف:«و من دعائه»هكذا فى(المصريه)،و الصواب : «و من دعاء له عليه السّلام» كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲).

قوله عليه السّلام «اللّهم إنك آنس الآنسين لأوليائك» كان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا حضر وقت الصلاه يقول لبلال:اذّن و أرحنى من غير اللّه تعالى (۳).

و فى التاسعه من مناجات الصحيفه:إلهى من ذا الذى ذاق حلاوه

۱- ۱) وقعه صفين:۵۲۸. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۱:۲۶۷،و [۲]شرح ابن ميثم ۴:۹۳. [۳]

۳- ۳) رواه الهروى فى غريبه،عنه النهايه ۲:۲۷۴ و غيره.

محبّتک فرام منک بدلا،و من ذا الذی آنس بقربک فابتغی عنک حولا (۱).

و فی الثالثه عشره:أستغفرک من کلّ لذّه بغیر ذکرک،و من کلّ راحه بغیر أنسک،و من کلّ سرور بغیر قربک،و من کلّ شغل بغیر طاعتک (۲).

هذا،و الظاهر أنّ «الآنسین» محرّف«الأنیسین»،لأن أولیاء اللّه مستأنسون باللّه تعالی و بذکره لا انّه تعالی مستأنس بهم.

و فی(وقعه صفین):لما قدم علیّ علیه السّلام الکوفه سأل عن رجل من أصحابه کان ینزل الکوفه،فقال قائل:استأثر اللّه به.فقال علیه السّلام:إنّ اللّه لا یستأثر بأحد من خلقه،إنّما أراد اللّه بالموت إعزاز نفسه و إذلال خلقه (۳).

و مما ذکرنا یظهر لک ما فی قول ابن أبی الحدید:أنّ الروایه الصحیحه «بأولیائک»،أی:أنت أکثرهم انسا بأولیائک (۴).و ما فی قول الخوئی:ان اللام فی «لأولیائک» لتبیین الفاعل من المفعول،فإن قلت ما أحبّنی لفلان فأنت فاعل الحبّ و فلان مفعوله،و إن قلت ما أحبنی إلی فلان فالأمر بالعکس (۵).

«و أحضرهم بالکفایه للمتوکّلین علیک» و فی السیر:إن ذا القرنین لمّا فرغ من عمل السدّ انطلق علی وجهه،فبینا یسیر هو و جنوده إذ مرّ علی شیخ یصلّی،فوقف علیه بجنوده حتی انصرف من صلاته فقال له ذو القرنین:کیف لم یرعک ما حضرک من جنودی؟قال:کنت اناجی من هو أشدّ جنودا منک و أعزّ سلطانا و أشدّ قوّه،و لو صرفت وجهی إلیک لم أدرک حاجتی قبله.فقال له ذو القرنین:هل لک فی أن تنطلق معی فأواسیک بنفسی و أستعین بک علی

۱- ۱) ملحقات الصحیفه السجادیه:۳۵۶.

۲- ۲) ملحقات الصحیفه السجادیه:۳۶۴.

۳- ۳) وقعه صفین:۶،و [۱]النقل بتصرف فی العباره.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۲۶۷. [۲]

۵- ۵) شرح الخوئی ۷:۱۲۷.

بعض أمری.قال:نعم إن ضمنت لی أربع خصال:نعیما لا یزول،و صحّه لا سقم فیها،و شبابا لا هرم فیه،و حیاه لا موت فیها.فقال له ذو القرنین:و أیّ مخلوق یقدر علی هذه الخصال.فقال:فإنّی مع من یقدر علیها و یملکها و إیّاک (۱).

«تشاهدهم فی سرائرهم» «یَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفی» (۲).

«و تطّلع علیهم فی ضمائرهم» «إِنَّ اللّهَ عَلِیمٌ بِذاتِ الصُّدُورِ» (۳).

«و تعلم مبلغ بصائرهم» عن الصادق علیه السّلام:إنّ العبد المؤمن الفقیر لیقول:

یا رب ارزقنی حتّی أفعل کذا و کذا من البرّ و وجوه الخیر،فإذا علم اللّه تعالی ذلک منه بصدق نیّته کتب اللّه له من الأجر مثل ما یکتب له لو عمله،إنّ اللّه واسع کریم (۴).

«فأسرارهم لک مکشوفه،و قلوبهم إلیک ملهوفه» فی المناجاه الثامنه:«فأنت لا غیرک مرادی،و لک لا لسواک سهری و سهادی،و لقاؤک قرّه عینی،و وصلک منّی نفسی،و إلیک شوقی،و فی محبّتک و لهی،و إلی هواک صبابتی،و رضاک بغیتی،و رؤیتک حاجتی،و جوارک طلبی،و قربک غایه سؤلی،و فی مناجاتک روحی و راحتی،و عندک دواء علّتی،و شفاء غلّتی،و برد لوعتی،و کشف کربتی،فکن أنیسی فی وحشتی،و مقیل عثرتی،و غافر زلّتی،و قابل توبتی، و مجیب دعوتی،و ولیّ عصمتی،و مغنی فاقتی،و لا تقطعنی عنک و لا تبعدنی منک یا نعیمی و جنّتی و یا دنیای و آخرتی» (۵).

۱- ۱) رواه الصدوق فی أمالیه:۱۴۴ ح ۶،المجلس ۳۲،و [۱]فی العلل ۲:۴۷۲ ح ۳۴. [۲]

۲- ۲) طه:۷. [۳]

۳- ۳) آل عمران:۱۱۹ و [۴]المائده:۷ و [۵]لقمان:۲۳. [۶]

۴- ۴) أخرجه الکلینی فی الکافی ۲:۸۵ ح ۳. [۷]

۵- ۵) ملحقات الصحفه السجادیه:۳۵۵.

«ان أوحشتهم الغربه آنسهم ذکرک» فی الخبر:لما طرح یوسف فی الجبّ أخوته أتاه جبرئیل علیه السّلام فقال:یا غلام ما تصنع ههنا؟فقال:إن إخوتی ألقونی.

قال:أفتحبّ أن تخرج منه؟قال:ذاک إلی اللّه تعالی إن شاء أخرجنی،فقال له جبرئیل:إنّ اللّه عزّ و جلّ یقول لک ادعنی بهذا الدعاء«اللّهم إنّی أسألک بأنّ لک الحمد لا إله إلا أنت الحنّان المنّان بدیع السماوات و الأرض ذو الجلال و الإکرام،صلّ علی محمّد و آل محمّد و اجعل لی من أمری فرجا و مخرجا» (۱)-ثم کان من قصته ما ذکره اللّه تعالی فی کتابه من مجیء السیاره (۲)-.

«و ان صبّت علیهم المصائب لجئوا إلی الاستجاره بک علما بأنّ أزمه الامور بیدک و مصادرها عن قضائک» فی(العقد):قال المدائنی:لما حجّ المنصور مرّ بالمدینه فقال لربیع:علیّ بجعفر بن محمد قتلنی اللّه إن لم أقتله!فمطل به ثم ألحّ علیه،فحضر فلمّا کشف الستر بینه و بینه و مثل بین یدیه همس جعفر بشفتیه ثم تقرّب و سلّم فقال:لا سلّم اللّه علیک یا عدوّ اللّه!تعمل علیّ الغوائل فی ملکی قتلنی اللّه إن لم أقتلک-إلی أن قال-قال المنصور:یا ربیع عجّل لأبی عبد اللّه کسوته و جائزته.قال ربیع:فلمّا حال الستر بینی و بینه أمسکت بثوبه فقلت له:إنّی منذ ثلاث أدفع عنک،و رأیتک إذ دخلت همست بشفتیک ثم رأیت الأمر انجلی عنک،و أنا خادم سلطان و لا غنی لی عنه.قال:قلت«اللّهم احرسنی بعینک التی لا تنام،و اکنفنی بحفظک الذی لا یرام،و لا أهلک و أنت رجائی،فکم من نعمه قد أنعمتها علیّ قلّ لک عندها شکری فلم تحرمنی،و کم من بلیّه ابتلیتنی بها قلّ عندها صبری فلم تخذلنی،بک أدرأ فی نحره،و استعیذ بخیرک

۱- ۱) رواه القمی فی تفسیره ۱:۳۵۴ و [۱]العیاشی فی تفسیره ۲:۱۷ ح ۶،و [۲]الراوندی فی قصص الأنبیاء، [۳]عنه البحار ۱۲: ۲۴۸ ح ۱۳. [۴]

۲- ۲) یوسف:۱۹.

من شرّه،فانّک علی کلّ شیء قدیر،و صلّی اللّه علی سیّدنا محمّد و آله و سلّم» (۱).

و فی(مروج المسعودی):أتی بعلی بن الحسین علیه السّلام إلی مسلم بن عقبه و هو مغتاظ علیه،فتبرأ منه و من آبائه،فلمّا رآه و قد أشرف علیه ارتعد و قام له و أقعده إلی جانبه و قال له:سلنی حوائجک!فلم یسأله فی أحد ممّن قدم إلی السیف إلا شفّعه فیه،ثم انصرف عنه فقیل لعلیّ علیه السّلام رأیناک تحرّک شفتیک فما الذی قلت؟قال:قلت«اللّهم ربّ السماوات السبع و ما أظللن،و الأرضین السبع و ما أقللن،ربّ العرش العظیم،ربّ محمّد و آله الطاهرین،أعوذ بک من شرّه و أدرأ بک فی نحره،أسألک أن تؤتینی خیره و تکفینی شرّه».و قیل لمسلم رأیناک تسبّ هذا الغلام و سلفه،فلما أتی به إلیک رفعت منزلته.فقال:ما کان ذلک لرأی منّی،لقد ملیء قلبی منه رعبا (۲).

و فی(تأریخ الطبری):لما صبّحت الخیل الحسین علیه السّلام رفع یدیه فقال «اللّهم أنت ثقتی فی کلّ کرب و رجائی فی کلّ شدّه،و أنت لی فی کلّ أمر نزل بی ثقه و عدّه،کم من همّ یضعف فیه الفؤاد،و تقلّ فیه الحیله،و یخذل فیه الصدیق،و یشمت فیه العدوّ،أنزلته بک و شکوته إلیک،رغبه منّی إلیک عمّن سواک ففرّجته و کشفته،فأنت ولیّ کلّ نعمه و صاحب کلّ حسنه و منتهی کلّ رغبه» (۳).

و فی(اللهوف):لما رمی رضیع الحسین علیه السّلام بسهم فذبحه فی حجره تلقّی الدّم بکفیه،فلما امتلأتا رمی بالدم نحو السماء ثم قال:هوّن علیّ ما نزل

۱- ۱) العقد الفرید ۲:۲۸ و [۱]النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۷۰. [۲]

۳- ۳) تاریخ الطبری ۴:۳۲۱ سنه ۶۱. [۳]

بی أنّه بعین اللّه (۱).

و فی(اعتقادات الصدوق):و لما اشتدّ الأمر بالحسین علیه السّلام نظر إلیه من کان معه و إذا هو بخلافهم،لأنّهم کانوا إذا اشتدّ بهم الأمر تغیّرت ألوانهم و ارتعدت فرائصهم و وجلت قلوبهم،و کان الحسین علیه السّلام و بعض من معه من خصائصه تشرق ألوانهم و تهدأ جوارحهم و تسکن قلوبهم و نفوسهم،فقال بعضهم لبعض:انظروا إلیه لا یبالی بالموت!فقال علیه السّلام لهم:یا بنی الکرام،فما الموت إلا أنّها قنطره تعبر بکم عن البؤس و الضرّ إلی الجنان الواسعه و النعیم الدائم،فأیّکم یکره ذلک.إلخ (۲).

و لنعم ما قیل بالفارسیه علی لسان حاله علیه السّلام:

گفت اگر بر سر من تیر چه باران بارد یا فلک داغ عزیزان بدلم بگذارد

باده از مصطبه عشق مرا خوش دارد غم و شادی بر عاشق چه تفاوت دارد

«اللّهم ان فهمت» أی:عیبت «عن مسألتی أو عمیت عن طلبتی فدلّنی علی مصالحی و خذ بقلبی إلی مراشدی» فأنت العالم بصلاحی «وَ نادی نُوحٌ رَبَّهُ فَقالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِی مِنْ أَهْلِی وَ إِنَّ وَعْدَکَ الْحَقُّ وَ أَنْتَ أَحْکَمُ الْحاکِمِینَ قالَ یا نُوحُ إِنَّهُ لَیْسَ مِنْ أَهْلِکَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَیْرُ صالِحٍ فَلا تَسْئَلْنِ ما لَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّی أَعِظُکَ أَنْ تَکُونَ مِنَ الْجاهِلِینَ قالَ رَبِّ إِنِّی أَعُوذُ بِکَ أَنْ أَسْئَلَکَ ما لَیْسَ لِی بِهِ عِلْمٌ وَ إِلاّ تَغْفِرْ لِی وَ تَرْحَمْنِی أَکُنْ مِنَ الْخاسِرِینَ» (۳).

۱- ۱) اللهوف:۵۰. [۱]

۲- ۲) الاعتقادات:۱۴ و [۲]النقل بتصرف یسیر.

۳- ۳) هود:۴۵-۴۷. [۳]

و فی(مکارم الصحیفه):«اللّهم اجعل ما یلقی الشیطان فی روعی من التمنّی و التظنّی و الحسد ذکرا لعظمتک و تفکّرا فی قدرتک،و تدبیرا علی عدوّک، و ما أجری علی لسانی من لفظه فحش أو هجر أو شتم عرض أو شهاده باطل أو اغتیاب مؤمن غائب أو سبّ حاضر و ما أشبه ذلک،نطقا بالحمد لک و إغراقا فی الثناء علیک و ذهابا فی تمجیدک و شکرا لنعمتک و اعترافا بإحسانک، و احصاء لمننک» (۱).

«فلیس ذلک بنکر من هدایاتک» لعبادک «و لا ببدع من کفایاتک» لأولیائک .

«اللهم احملنی علی عفوک و لا تحملنی علی عدلک» و إلاّ هلکت «وَ لَوْ یُؤاخِذُ اللّهُ النّاسَ بِما کَسَبُوا ما تَرَکَ عَلی ظَهْرِها مِنْ دَابَّهٍ» (۲)«وَ ما أَصابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ فَبِما کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ» (۳)«وَ یَخافُونَ سُوءَ الْحِسابِ» (۴)أی:عدله تعالی.

هذا،و فی(مناقب الکنجی)عن زر بن حبیش قال:قرأت القرآن من أوّله إلی آخره فی جامع الکوفه علی علیّ علیه السّلام،فلما بلغت الحوامیم قال:بلغت عرائس القرآن.فلما بلغت رأس العشرین من حمعسق «وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فِی رَوْضاتِ الْجَنّاتِ لَهُمْ ما یَشاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذلِکَ هُوَ الْفَضْلُ الْکَبِیرُ» (۵)بکی حتی ارتفع نحیبه،ثم رفع رأسه الی السماء و قال:آمن علی دعائی-ثم قال«اللّهم إنّی أسألک إخبات المخبتین،و إخلاص الموقنین، و مرافقه الأبرار،و استحقاق حقوق الإیمان،و الغنیمه من کلّ برّ،و السلامه من

۱- ۱) الصحیفه السجادیه:۱۰۶ دعاء ۲۰. [۱]

۲- ۲) فاطر:۴۵. [۲]

۳- ۳) الشوری:۳۰. [۳]

۴- ۴) الرعد:۲۱. [۴]

۵- ۵) الشوری:۲۲. [۵]

كلّ عيب،و وجوب رحمتك و عزائم مغفرتك،و الفوز بالجنّه و النّجاه من النّار» قال:و إذا ختمت القرآن فادع به،فان حبيبى أمرنى أدعو بهن عند ختم القرآن.

۶

الحكمه(۲۷۶)

و قال عليه السّلام:

اللَّهُمَّ إِنِّى أَعُوذُ بِكَ- مِنْ أَنْ تَحْسُنَ فِى لاَمِعَهِ الْعُيُونِ عَلاَنِيَتِى- وَ تَقْبُحَ فِيمَا أُبْطِنُ لَكَ سَرِيرَتِى- مُحَافِظاً عَلَى رِيَاءِ النَّاسِ مِنْ نَفْسِى- بِجَمِيعِ مَا أَنْتَ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ مِنِّى- فَأُبْدِىَ لِلنَّاسِ حُسْنَ ظَاهِرِى- وَ أُفْضِىَ إِلَيْكَ بِسُوءِ عَمَلِى- تَقَرُّباً إِلَى عِبَادِكَ وَ تَبَاعُداً مِنْ مَرْضَاتِكَ «اللّهم إنّى أعوذ بك من أن» هكذا فى(المصريه)أخذا من(ابن أبى الحديد)، و لكن فى نسخه(ابن ميثم)«ان» (۱)«تحسّن فى لامعه العيون علانيتى،و تقبّح فيما أبطن لك سريرتى» .

فى(الكافى):عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ الملك ليصعد بعمل العبد مبتهجا به، فإذا صعد بحسناته يقول تعالى:اجعلوه فى سجّين (۲).

«محافظا على رئاء الناس من نفسى بجميع ما أنت مطلّع عليه منّى» عن الصادق عليه السّلام:من أظهر للناس ما يحبّ اللّه و بارز اللّه بما كرهه لقى اللّه و هو ماقت له (۳).

«فابدى للناس حسن ظاهرى و أفضى إليك بسوء عملى» عن الصادق عليه السّلام:

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۹:۱۶۷،و [۱]شرح ابن ميثم ۵:۳۸۵. [۲]

۲- ۲) الكافى ۲:۲۹۴ ح ۷. [۳]

۳- ۳) الكافى ۲:۲۹۵ ح ۱۰. [۴]

ما يصنع أحدكم أن يظهر حسنا و يسرّ سيئا أليس يرجع إلى نفسه،فيعلم أنّ ذلك ليس كذلك،و اللّه تعالى يقول: «بَلِ الْإِنْسانُ عَلى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ» (۱).

و عنه عليه السّلام:ما من عبد يسرّ خيرا إلّا لم تذهب الأيام حتّى يظهر اللّه له خيرا،و ما من عبد يسر شرّا إلّا لم تذهب الأيام حتّى يظهر اللّه له شرّا.

و عنه عليه السّلام:من أراد اللّه بالقليل من عمله أظهر اللّه له أكثر مما أراد،و من أراد الناس بالكثير من عمله فى تعب من بدنه و سهر من ليله أبى اللّه تعالى إلّا أن يقلّله فى عين من سمعه (۲).

«تقرّبا إلى عبادك و تباعدا من مرضاتك» «تقربا» و «تباعدا» مفعول لهما لأبدى و أفضى.

و روى فى(الكافى)عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:سيأتى على الناس زمان تخبث فيه سرائرهم و تحسن فيه علانيتهم طمعا فى الدنيا،لا يريدون به ما عند ربّهم،يكون دينهم رياء،لا يخالطهم خوف،يعمّهم اللّه بعقاب فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجاب لهم.

و عن الصادق عليه السّلام:إيّاك و الرّياء،فإنّ من عمل لغير اللّه و كله اللّه إلى من عمل له،و كلّ رياء شرك،إنّه من عمل للنّاس كان ثوابه على النّاس.

و عنه عليه السّلام:قال تعالى:أنا خير شريك،من أشرك بى غيرى فى عمل عمله لم أقبله إلّا ما كان لى خالصا (۳).

هذا،و شهد اللّه تعالى له عليه السّلام و لعترته بالاخلاص فى قوله عزّ و جلّ:

«وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً إِنَّما نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّهِ»

۱- ۱) القيامه:۱۴. [۱]

۲- ۲) الكافى ۲:۲۹۵ و ۲۹۶ ح ۱۱-۱۳. [۲]

۳- ۳) هذه الاحاديث أخرجها الكلينى فى الكافى ۲:۲۹۳-۲۹۶ ح ۱ و ۲ و [۳] ۹ و ۱۴.

«لا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزاءً وَ لا شُكُوراً إِنّا نَخافُ مِنْ رَبِّنا يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً فَوَقاهُمُ اللّهُ شَرَّ ذلِكَ الْيَوْمِ وَ لَقّاهُمْ نَضْرَةً وَ سُرُوراً وَ جَزاهُمْ بِما صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيراً مُتَّكِئِينَ فِيها عَلَى الْأَرائِكِ لا يَرَوْنَ فِيها شَمْساً وَ لا زَمْهَرِيراً» -إلى- «إِنَّ هذا كانَ لَكُمْ جَزاءً وَ كانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً» (۱).و مع ذلک،نسب الثانی إليه عليه السّلام الرياء،جرأه على ردّ اللّه تعالى!! ففی(أمالی أبی جعفر محمد بن حبيب)-و قد نقله(ابن أبی الحديد)فی موضع آخر-قال ابن عبّاس دخلت يوما على عمر فقال:يا ابن عباس لقد أجهد هذا الرجل نفسه فی العباده حتی نحلته رياء،قلت:من هو؟قال:هذا ابن عمک -يعنيه عليه السّلام-فقلت:و ما يقصد بالرياء؟قال:يرشّح نفسه بين الناس للخلافه.

قلت:و ما يصنع بالترشيح،قد رشّحه لها النبیّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فصرفت عنه-الخبر (۲).

لكن لا غرو فی نسبته الرياء إليه عليه السّلام بعد نسبته الهجر إلى نفس النبیّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لما أراد استخلافه عليه السّلام.

۷

الخطبه(۸۹)

فی الخطبه المعروفه بالاشباح بعد ذكره صفاته تعالى و خلقه السّماء و الملائكه و الأرض و إرساله الرّسل من آدم إلى الخاتم و بيان إحاطه علمه تعالى بكلّ شیء:

اَللَّهُمَّ أَنْتَ أَهْلُ الْوَصْفِ الْجَمِيلِ- وَ التَّعْدَادِ الْكَثِيرِ- إِنْ تُؤَمَّلْ فَخَيْرُ مَأْمُولٍ وَ إِنْ تُرْجَ فَأَكْرَمُ مَرْجُوٍّ- اللَّهُمَّ وَ قَدْ بَسَطْتَ لِی فِيمَا لَا أَمْدَحُ بِهِ غَيْرَكَ- وَ لَا أُثْنِی بِهِ عَلَى أَحَدٍ سِوَاكَ- وَ لَا أُوَجِّهُهُ إِلَى مَعَادِنِ الْخَيْبَهِ

۱- ۱) الانسان:۸-۲۲. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحديد ۱۲:۸۰. [۲]

وَ مَوَاضِعِ الرِّيبَهِ- وَ عَدَلْتَ بِلِسَانِی عَنْ مَدَائِحِ الْآدَمِيِّينَ- وَ الثَّنَاءِ عَلَى الْمَخْلُوقِينَ الْمَرْبُوبِينَ- اللَّهُمَّ وَ لِكُلِّ مُثْنٍ عَلَى مَنْ أَثْنَى عَلَيْهِ مَثُوبَهٌ مِنْ جَزَاءٍ- أَوْ عَارِفَهٌ مِنْ عَطَاءٍ- وَ قَدْ رَجَوْتُكَ دَلِيلاً عَلَى ذَخَائِرِ الرَّحْمَهِ- وَ كُنُوزِ الْمَغْفِرَهِ- اللَّهُمَّ وَ هَذَا مَقَامُ مَنْ أَفْرَدَكَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِی هُوَ لَكَ- وَ لَمْ يَرَ مُسْتَحِقّاً لِهَذِهِ الْمَحَامِدِ وَ الْمَمَادِحِ غَيْرَكَ- وَ بِی فَاقَهٌ إِلَيْكَ لَا يَجْبُرُ مَسْكَنَتَهَا إِلَّا فَضْلُكَ- وَ لَا يَنْعَشُ مِنْ خَلَّتِهَا إِلَّا مَنُّكَ وَ جُودُكَ- فَهَبْ لَنَا فِی هَذَا الْمَقَامِ رِضَاكَ- وَ أَغْنِنَا عَنْ مَدِّ الْأَيْدِی إِلَى سِوَاكَ- «إِنَّكَ عَلى كُلِّ شَیْءٍ قَدِيرٌ » «اللّهم أنت أهل الوصف الجميل» العليم الكريم الرحيم،إلى غير ذلك من صفات الكمال و نعوت الجلال و الجمال .

«و التعداد الكثير» فی أوصاف كمالك حتّى أنّها لا تحصى .

«إن تؤمّل فخير مؤمل» هكذا فی(المصريه)،و الصواب:(مأمول)كما فی (ابن أبی الحديد و ابن ميثم و الخوئی و الخطيه) (۱)،و كونه تعالى خير مأمول لأنّه القادر على إعطاء كلّ أمل دون غيره .

«و إن ترج فأكرم مرجوّ» لأنّه الذی لا يخيب رجاء راجيه .

«اللّهم و قد بسطت لی» بقوّه البيان.

«فيما لا أمدح به غيرك» لعدم اتصاف غيره بما مدحه .

«و لا اثنی به على أحد سواك» لفقدان سواه لما به أثنى عليه،فتقول:

«إِنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَیْءٍ قَدِيرٌ» (۲)و «أَنَّ اللّهَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِيمٌ» (۳)،

۱- ۱) كذا فی شرح ابن أبی الحديد ۷:۳۱،و شرح الخوئی ۳:۱۳۱،لكن فی شرح ابن ميثم ۲:۳۶۸«مؤمل».

۲- ۲) البقره:۲۰ و [۱]مواضع اخرى.

۳- ۳) النساء:۹۷ و مواضع اخرى.

فهل يكون أحد غيره كذلك .

«و لا أوجّهه» أى:مـدحى و ثنائى،و أفرد الضـمير لاتحادهما فى المصداق «إلى معادن الخيبه» ممّن رجاهم غيره «و مواضع الرّيبه» باحتمال كونهم على ضدّ ما يمدحون به .

«و عـدلت بلسـانى عن مدائـح الآدميين» إلى مـدحك «و» عن «الثناء على المخلوقين المربوبين» إلى الثناء عليك،لأنّك اللّه خالق الخلق و ربّ العالمين .

«اللّهم و لكـلّ مثن على من أثنى عليه مثوبه من جزاء» فـأثبنى جزاء ثنـائى «أو عارفه» أى:معروف «من عطاء» فأعطنى عطاء معروفا على ثنائى .

«و قـد رجوتـك دليلا- على ذخائر الرحمه» «وَ لِلّهِ خَزائِنُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» (۱) «وَ إِنْ مِنْ شَـیْءٍ إِلاّ عِنْـدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ» (۲).

«و كنوز المغفره» أى:كنوز أسبابها،كقوله تعالى: «وَ سارِعُوا إِلى مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّكُمْ » (۳).

«اللّهمّ و هـذا مقام من أفردك بالتوحيد الذى هو لك» أى:بالإقرار بواحدانيتك المختصّه بك «و لم ير مستحقا لهذه المحامد و الممادح» جمعا المحمده و المدحه، و جاء جمع الثانى بلفظ الأماديح أيضا،قال الشاعر:

لو كان مدحه حىّ منشرا أحدا أحيا أبا كن يا ليلى الأماديح (۴)

و الأصل فى الحمد الارتضاء،يقال أحمدت الأرض ارتضيت سكناها، و قال قراد بن حنش:

۱- ۱) المنافقون:۷. [۱]

۲- ۲) الحجر:۲۱. [۲]

۳- ۳) آل عمران:۱۳۳. [۳]

۴- ۴) أورده أساس البلاغه:۴۳۳، [۴]ماده(مدح)،و لسان العرب ۲:۵۸۹ [۵] ماده(مدح).

لهفى عليك إذا الرعاه تحامدوا بحزيز أرضهم الدرين الأسودا (۱)

«غيرك» لعدم صدقها فى سواه تعالى «و بى فاقه» أى:حاجه «اليك لا يجبر مسكنتها إلّا فضلك» لا استحقاقى .

«و لا ينعش» أى:لا يرفع «من خلتها» بالفتح أى:فاقتها «إلّا منّك و جودك» على عبادك .

«فهب لنا فى هذا المقام» مقام حمدك و ثنائك «رضاك» عنّا .

«و أغننا عن مدّ الأيدى إلى سواك» لأنّك الرّزّاق «إنّك على كلّ شىء قدير» على إغنائنا و إصلاح جميع شئوننا.

هذا،و روى(أمالى الشيخ)فيما رواه عن الغضائرى أنّه عليه السّلام كان إذا رأى الهلال قال:اللّهم ارزقنا خيره و نصره و بركته و فتحه،و نعوذ بك من شرّه و شرّ ما بعده (۲).

و روى(الكافى)عنه عليه السّلام قال:الدعاء مفتاح النّجاح،و مقاليد الفلاح، و خير الدعاء ما صدر عن صدر نقىّ و قلب تقىّ،و فى المناجاه سبب النجاه، و بالاخلاص يكون الخلاص،فإذا اشتدّ الفزع فإلى اللّه المفزع.

أيضا:الدعاء ترس المؤمن،و متى تكثر قرع الباب يفتح لك (۳).

و فى(المحاسن و الأضداد للجاحظ):يقال أنّ عليّا عليه السّلام لمّا اتصل به مسير معاويه قال:لا أرشد اللّه قائده،و لا أسعد رائده،و لا أصاب غيثا،و لا سار إلّا ريثا،و لا رافق إلّا ليثا،أبعده اللّه و أسحقه،و أوقد على أثره و أحرقه،لا حطّ اللّه رحله،و لا كشف محلّه،و لا بشّر به أهله،لا زكّى له مطلب و لا رحب له

۱- ۱) أورده أساس البلاغه:۹۴، [۱]ماده(حمد).

۲- ۲) أمالى ابن جعفر الطوسى ۲:۲۶۰ المجلس ۱۵. [۲]

۳- ۳) الكافى ۲:۴۶۸ [۳] ح و ۲ ۴.

مذهب،و لا يسّر له مراما،لا فرّج اللّه له غمّه،و لا سرّى همّه،لا سقاه اللّه ماء،و لا حل عقده،و لا أروى زنده،جعله اللّه سفر الفراق،و عصا الشقاق!و أنشد:

بأنكد طائر و بشرّ فال لأبعد غايه و أخسّ حال

بحدّ السدّ حيث يكون منّى كما بين الجنوب إلى الشمال

غريبا تمتطى قدميك دهرا على خوف تحنّ إلى العيال (۱)

۸

الكتاب(۱۵)

و كان عليه السّلام يقول إذا لقى العدو محاربا:

اللَّهُمَّ أَفْضَتِ إِلَيْكَ الْقُلُوبُ وَ مُدَّتِ الْأَعْنَاقُ- وَ شَخَصَتِ الْأَبْصَارُ وَ نُقِلَتِ الْأَقْدَامُ وَ أُنْضِيَتِ الْأَبْدَانُ- اللَّهُمَّ قَدْ صَرَّحَ مَكْنُونُ الشَّنَآنِ- وَ جَاشَتْ مَرَاجِلُ الْأَضْغَانِ- اللَّهُمَّ إِنَّا نَشْكُو إِلَيْكَ غَيْبَةَ نَبِيِّنَا- وَ كَثْرَةَ عَدُوِّنَا وَ تَشَتُّتَ أَهْوَائِنَا- «رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنا وَ بَيْنَ قَوْمِنا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَيْرُ الْفاتِحِينَ» قول المصنف : «و كان عليه السّلام إذا لقى العدوّ محاربا» رواه نصر ابن مزاحم فى(صفينه نصر بن مزاحم-وقعه صفين-ص ۲۳۰ و ۲۳۱)فى ثلاث روايات:

إحداها:ما رواه مسندا عن سلام بن سويد:كان علىّ عليه السّلام إذا أراد أن يسير إلى الحرب و قعد على دابّته قال:الحمد للّه ربّ العالمين على نعمه علينا و فضله العظيم «سُبْحانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنا هذا وَ ما كُنّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَ إِنّا إِلى رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ» (۲)ثم يوجّه دابته الى القبله ثم يرفع يديه الى السماء ثم يقول:اللّهم إليك نقلت الأقدام،و أفضت القلوب،و رفعت الأيدى،و شخصت الأبصار،

۱- ۱) المحاسن و الأضداد:۹۹. [۱]

۲- ۲) الزخرف:۱۳ و ۱۴. [۲]

نشکو إلیک غیبه نبیّنا،و کثره عدوّنا،و تشتّت أهوائنا «رَبَّنَا افْتَحْ بَیْنَنا وَ بَیْنَ قَوْمِنا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَیْرُ الْفاتِحِینَ» (۱)سیروا علی برکه اللّه (۲).

الثانیه:مسندا عن تمیم:کان علی علیه السّلام إذا سار الی القتال ذکر اسم اللّه حین یرکب،ثم یقول:الحمد للّه علی نعمه علینا و فضله العظیم «سُبْحانَ الَّذِی سَخَّرَ لَنا هذا وَ ما کُنّا لَهُ مُقْرِنِینَ وَ إِنّا إِلی رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ» (۳)ثم یستقبل القبله ثم یرفع یدیه إلی اللّه ثم یقول:اللّهم إلیک نقلت الأقدام،و أتعبت الأبدان،و أفضت القلوب،و رفعت الأیدی،و أشخصت الأبصار «رَبَّنَا افْتَحْ بَیْنَنا وَ بَیْنَ قَوْمِنا بِالْحَقِّ وَ أَنْتَ خَیْرُ الْفاتِحِینَ» (۴)سیروا علی برکه اللّه،ثم یقول:اللّه أکبر،اللّه أکبر،لا إله إلاّ اللّه و اللّه أکبر،یا اللّه یا أحد یا صمد،یا ربّ محمّد،بسم اللّه الرحمن الرحیم،لا حول و لا قوّه إلاّ باللّه العلیّ العظیم،إیّاک نعبد و إیّاک نستعین،اللّهمّ کفّ عنّا بأس الظالمین فکان هذا شعاره بصفین (۵).

الثالثه:عن قیس بن الربیع عن عبد الواحد بن حسان عمّن حدّثه عن علی علیه السّلام سمعه یقول یوم صفین«اللّهم إلیک رفعت الأبصار،و بسطت الأیدی، و دعیت الألسن،و أفضت القلوب،و تحوکم إلیک فی الأعمال،فاحکم بیننا و بینهم بالحقّ و أنت خیر الفاتحین.اللّهم إنّا نشکو إلیک غیبه نبیّنا،و قلّه عددنا، و کثره عدوّنا و تشتّت أهوائنا،و شدّه الزمان،و ظهور الفتن،أعنّا علیهم بفتح تعجّله،و نصر تعزّ به سلطان الحقّ و تظهره» (۶).

۱- ۱) الأعراف:۸۹. [۱]

۲- ۲) وقعه صفین:۲۳۱. [۲]

۳- ۳) الزخرف:۱۳-۱۴. [۳]

۴- ۴) الاعراف:۸۹. [۴]

۵- ۵) وقعه صفین:۲۳۰. [۵]

۶- ۶) وقعه صفین:۲۳۱. [۶]

و الخبر الأوّل مطلق فی کونه أیّ حرب،و الأخیران صرّح فیهما بکونه فی صفین،لکن لم یذکر فیهما وقته.

و روی خبرا آخر انّه علیه السّلام قاله یوم الهریر،فروی عن جابر بن عمیر الأنصاری قال:و اللّه لکأنی أسمع علیّا علیه السّلام یوم الهریر-و ذلک بعد ما طحنت رحی مذحج فیما بینها و بین عک و لخم و جذام و الأشعریین بأمر عظیم تشیب منه النواصی،حتی استقلت الشمس و قام قائم الظهر-یقول لأصحابه متی نخلّی بین هذین الحیین قد فنینا و أنتم وقوف تنظرون،أما تخافون مقت اللّه.

ثم انفتل إلی القبله و رفع یدیه و نادی«یا اللّه یا رحمن یا رحیم،یا واحد یا أحد یا صمد،یا اللّه یا إله محمّد،اللّهم إلیک نقلت الأقدام و أفضت القلوب و رفعت الأیدی و مدّت الأعناق و شخصت الأبصار و طلبت الحوائج،إنّا نشکو إلیک غیبه نبیّنا و کثره عدوّنا و تشتّت أهوائنا،ربّنا افتح بیننا و بین الحقّ و أنت خیر الفاتحین»سیروا علی برکه اللّه،ثم نادی«لا إله إلاّ اللّه و اللّه أکبر کلمه التقوی».

قال جابر:لا و الذی بعث محمّدا بالحقّ نبیّا ما سمعنا برئیس قوم منذ خلق اللّه السماوات و الأرض،أصاب بیده فی یوم واحد ما أصاب،إنّه قتل فیما ذکر العادون زیاده علی خمسمائه من أعلام العرب یخرج بسیفه منحنیا فیقول«معذره إلی اللّه عزّ و جلّ و إلیکم من هذا،لقد هممت أن أفلقه و لکن حجزنی عنه أنّی سمعت الرسول یقول کثیرا«لا سیف إلاّ ذو الفقار و لا فتی إلاّ علی»و أنا قاتل به دونه.

قال جابر:فکنّا نأخذه فنقوّمه ثم یتناوله من أیدینا فیتقحم به فی عرض الصف،و لا و اللّه ما لیث بأشدّ نکایه فی عدوّه منه علیه السّلام (۱).

و روی(صفین عبد العزیز الجلّودی)-کما فی(مهج علی بن طاوس)-

۱- ۱) وقعه صفین:۴۷۷،و [۱]النقل بتصرف یسیر.

إنّه كـان فی أوّل القتـال،ففيه:فلمّـا زحفوا بـاللواء قـال علیّ عليه السّـلام:بسم اللّه الرحمن الرحيم،لا-حول و لا-قوّه إلّا باللّه العلّی العظيم،اللّهم إيّاک نعبـد و إيّاک نستعين، يا اللّه يا رحمن يا رحيم يا أحـد يا صـمد يا إله محمّـد،إليک نقلت الأقدام و أفضـت القلوب و شـخصت الأبصـار و مـدّت الأعنـاق و طلبت الحوائـج و رفعت الأيـدی، اللّهمّ افتـح بيننـا و بين قومنا بالحقّ و أنت خير الفـاتحين.ثم قـال«لا-إله إلّا اللّه و اللّه أكبر»-ثلاثا (۱).قلت:و حيث انّه كـان دعـاء يكرّر أمكن دعـاؤه عليه السّـلام به فی كلّ ما روی،فعن جمل المفيد دعا به يوم الجمل أيضا (۲).

كمـا انّه روی الكلاـم عنه عليه السّـلام فی غير وقت الحرب،فروی(رسائـل الكلينی)-كمـا فی(المحجّه)فيما كتبه عليه السّـلام بعد منصـرفه من النهروان لمّـا سـألوه عن أبی بكر و عمر و عثمـان-إلی أن قال-فـدعونی إلی بيعه عثمان فبايعت مسـتكرها و صبرت محتسـبا،و علّمت أهـل القنوت أن يقولوا:«اللّهمّ لـک أخلصت القلوب،و إليک شـخصت الأبصار،و أنت دعيت بالألسن،و إليک تحوكم الأعمال،فافتـح بيننا و بين قومنا بالحقّ.اللّهم إنّا نشـكو إليک غيبه نبيّنا، و كثره عـدوّنا،و قلّه عـددنا،و هو اننا علی الناس،و شدّه الزمان،و وقوع الفتن بنا.اللّهم ففرّج ذلک بعدل تظهره،و سلطان حق تعرفه!» (۳).

قال ابن أبی الحديـد:كان سديف مولی المنصور يقول«اللّهم انّا نشـكو إليک غيبه نبيّنا و كثره عدوّنا،و تشـتّت أهوائنا،و ما شـملنا من زيغ الفتن، و اسـتولی علينـا من عشوه الحيره،حتی عـاد فيئنـا دوله بعـد القسـمه،و أمارتنـا غلبه بعـد المشوره،وعـدنا ميراثا بعد الاختيار للامه،و اشتريت الملاهی

۱- ۱) مهج الدعوات:۹۶. [۱]

۲- ۲) الجمل:۱۸۲. [۲]

۳- ۳) كشف المحجه:۱۷۹. [۳]

و المعازف بمال اليتيم و الأرمله،و أرعى فى مال اللّه من لا يرعى له حرمه، و حكم فى أبشار المؤمنين أهل الذمه،و تولّى القيام بأمورهم فاسق كلّ محله، فلا ذائد يذودهم عن هلكه،و لا راع ينظر إليهم بعين رحمه،و لا ذو شفقه يشبع الكبد الحرّى من مسغبه،فهم أولو ضرع و فاقه،و أسراء فقر و مسكنه،و حلفاء كآبه و ذلّه.اللّهم و قد استحصد زرع الباطل و بلغ نهايته،و استحكم عموده، و استجمع طريده،و حذف وليده،و ضرب بجرانه فأتح له من الحقّ يدا حاصده،تجذّ سنامه و تهشم سوقه و تصرع قائمه،ليستخفى الباطل بقبح حليته و يظهر الحقّ بحسن صورته».

و وجدت هذه الألفاظ فى دعاء منسوب إلى على بن الحسين عليه السّلام،و لعلّه من كلامه و قد كان سديف يدعو به (۱).

قلت:ان كان أصل الكلام من السجاد عليه السّلام إلاّ أنّه لا بدّ أن يكون بعض فقراته من غيره،فهو لا يقول«عادت إمارتنا غلبه بعد المشوره وعدنا ميراثا بعد الاختيار للامّه»،فهل تلك المفاسد التى عدّت إلاّ نتيجه ذاك الاختيار يوم السقيفه و تلك المشوره يوم الدار؟ قوله عليه السّلام «اللّهم أفضت اليك» هكذا فى(المصريه)،و الصواب:«اللّهم إليك أفضت»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲)«القلوب» أى:تظهر القلوب أسرارها لك.

«و مدّت الأعناق» أى:تتضرع لك «و شخصت الأبصار» شخص بصره:إذا فتحه و جعله لا يطرف.

«و نقلت الأقدام» أى:مسيرنا كان لك «و انضيت الأبدان» يقال:انضيت

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۵:۱۱۳. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۵:۱۱۲،و [۲]شرح ابن ميثم ۴:۳۸۵. [۳]

الثوب إذا ابليته،و انضى فلان بعيره أى:هزله،و تقديم الظرف للحصر،أى:ان وقوع جميع هذه الامور كان مختصا لک .

«اللّهم قد صرح» أى:انكشف و ظهر«مكتوم»هكذا فى(المصريه)، و الصواب: «مكنون» كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۱)«الشنآن» أى:

البغض.

«و جاشت» من جاشت القدر أى:غلت «مراجل» جمع المرجل قدر من نحاس «الأضغان» .

و روى نصر بن مزاحم فى(صفينه):لما أراد علىّ عليه السّلام الشخوص إلى صفين التفت عبد اللّه بن بديل الخزاعى إلى الناس و قال:كيف يبايع معاويه عليّا عليه السّلام و قد قتل أخاه حنظله و خاله الوليد و جدّه عتبه فى موقف واحد (۲).

«اللّهم إنّا نشكو إليک غيبه نبيّنا و كثره عدوّنا» قالت سيده النساء مخاطبه لأبيها أو صفيه لابن أخيها كما فى(بيان الجاحظ):

قد كان بعدک أنباء و هنبثه لو كنت شاهدها لم تكثر الخطب

إنّا فقدناک فقد الأرض و ابلها فاحتل لقومک و اشهدهم و لا تغب (۳)

و قالت أروى بنت عبد المطلب كما فى(طبقات كاتب الواقدى):

لعمرک ما أبكى النبى لموته و لكن لهرج كان بعدک آتيا (۴)

و فى(أنساب البلاذرى):قالت امّ الفضل:كنت جالسه عند النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو مريض،فبكيت فقال:ما يبكيک؟قلت:أخشى عليک و لا أدرى ما نلقى من

۱- ۱) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۵:۱۱۲، [۱]لكن فى شرح ابن ميثم ۴:۳۸۵ نحو المصريه.

۲- ۲) وقعه صفين:۱۰۲. [۲]

۳- ۳) نقله عن فاطمه الزهراء([۳]عليها السلام)الطبرسى فى الاحتجاج ۱:۹۲،و [۴]عن صفيه الجاحظ فى البيان ۳:۳۱۹ و [۵]عن هند بنت اثاثه ابن سعد فى الطبقات ۲ ق ۲:۹۷ بفرق يسير بين الألفاظ.

۴- ۴) طبقات ابن سعد ۲ [۶] ق ۲:۹۳.

الناس بعدک.فقال:أنتم المستضعفون (۱)!! و قد قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم له علیه السّلام:إنّ الامه ستغدر بک بعدی (۲).

«و تشتّت» أی:تفرّق «أهوائنا،ربنا افتح بیننا و بین قومنا بالحقّ و أنت خیر الفاتحین» الأصل فیه قول شعیب فیما حکی اللّه تعالی عنه (۳).

هذا،و روی(الکافی)أنّه علیه السّلام کان إذا أراد القتال قال:اللّهم إنّک أعلمت سبیلا من سبلک جعلت فیه رضاک،و ندبت إلیه أولیاءک،و جعلته أشرف سبلک عندک ثوابا و أکرمها لدیک مآبا،و أحبّها إلیک مسلکا،ثم اشتریت فیه من المؤمنین أنفسهم و أموالهم بأن لهم الجنّه یقاتلون فی سبیل اللّه فیقتلون و یقتلون وعدا علیک حقّا،فاجعلنی ممّن اشتری فیه منک نفسه ثم وفّی لک ببیعه الّذی بایعک علیه،غیر ناکث و لا ناقض عهدا و لا مبدّل تبدیلا،بل استیجابا لمحبّتک و تقرّبا به إلیک،فاجعله خاتمه عملی و صیّر فیه فناء عمری، و ارزقنی فیه لک و به مشهدا توجب لی به منک الرضا،و تحطّ به عنّی الخطایا، و تجعلنی فی الأحیاء المرزوقین،بأیدی العداه و العصاه،تحت لواء الحقّ و رایه الهدی،ماضیا علی نصرتهم قدما غیر مولّ دبرا و لا محدث شکا.اللّهم و أعوذ بک عند ذلک من الجبن عند موارد الأهوال،و من الضعف عند مساوره الأبطال،و من الذنب المحبط للأعمال،فأحجم من شکّ أو أمضی بغیر یقین، فیکون سعیی فی تباب و عملی غیر مقبول (۴).

و فی(زهر آداب الحصری)و(مجالس ثعلب):«و من دعاء علی علیه السّلام فی

۱- ۱) انساب الأشراف ۱:۵۵۱. [۱]

۲- ۲) أخرجه البخاری فی تاریخه ۱:ق ۱۷۴۱،و الحاکم فی المستدرک ۳:۱۴۰ و ۱۴۲،و [۲]الخطیب فی تاریخ بغداد ۱۱: ۲۱۶،و الثقفی فی الغارات ۲:۴۸۶ و [۳]غیرهم.

۳- ۳) الأعراف:۸۹. [۴]

۴- ۴) الکافی ۵:۴۶ ح ۱. [۵]

حروبه»اللّهم أنت أرضى للرضى،و أسخط للسخط،و أقدر على تغيّر ما كرهت،و أعلم بما تقدر،لا تغلب على باطل،و لا تعجز عن حقّ،و ما أنت بغافل عمّا يعمل الظالمون (۱).

۹

الخطبه(۲۱۰)

و من خطبه له عليه السّلام:

اللَّهُمَّ أَيُّمَا عَبْدٍ مِنْ عِبَادِكَ- سَمِعَ مَقَالَتَنَا الْعَادِلَهَ غَيْرَ الْجَائِرَهِ- وَ الْمُصْلِحَهَ غَيْرَ الْمُفْسِدَهِ فِي الدِّينِ وَ الدُّنْيَا- فَأَبَى بَعْدَ سَمْعِهِ لَهَا إِلاَّ النُّكُوصَ عَنْ نُصْرَتِكَ- وَ الْإِبْطَاءَ عَنْ إِعْزَازِ دِينِكَ- فَإِنَّا نَسْتَشْهِدُكَ عَلَيْهِ بِأَكْبَرِ الشَّاهِدِينَ شَهَادَهً- وَ نَسْتَشْهِدُ عَلَيْهِ جَمِيعَ مَا أَسْكَنْتَهُ أَرْضَكَ وَ سَمَاوَاتِكَ- ثُمَّ أَنْتَ بَعْدَهُ الْمُغْنِي عَنْ نَصْرِهِ- وَ الْآخِذُ لَهُ بِذَنْبِهِ أقول:قال ابن ميثم:الفصل من خطبه كان يستنهض بها أصحابه إلى جهاد أهل الشام (۲).لكنه لم يأت له بمستند و لا أدرى هل وقف فيه على روايه أو قاله تخمينا.

قول المصنف: «و من خطبه له عليه السّلام» قد ترى أنّه مناجاه مع اللّه تعالى كسابقه،فان كان جزء خطبه فهو اقتصر.

قوله عليه السّلام: «اللّهمّ أيّما عبد من عبادك سمع مقالتنا العادله غير الجائره» مقالته عليه السّلام العادله غير الجائره،كلماته التى كان يدعو بها الناس إلى اللّه تعالى و إلى جهاد أعدائه،كقوله عليه السّلام«سيروا إلى أعداء السنن و القرآن،سيروا إلى

۱- ۱) زهر الآداب ۱:۴۴،و [۱]مجالس ثعلب ۲:۴۱۶.

۲- ۲) شرح ابن ميثم ۴:۲۷. [۲]

بقیه الأحزاب و قتله المهاجرین و الأنصار» (۱).

«و المصلحه غیر المفسده فی الدین و الدنیا» هکذا فی(المصریه)، و الصواب:«و المصلحه فی الدین و الدنیا غیر المفسده»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)،و لیکون «غیر المفسده» کقوله «غیر الجائره» وصف علیه السّلام مقالته بالوصفین للدلاله علی أن مقالته علیه السّلام عادله محضه و مصلحه خالصه،لیست کبعض المقالات المختلطه عدلها بجورها و صلاحها بفسادها ان لم یکن کلّها جورا أو فسادا.

«فأبی بعد سمعه لها إلّا النکّوص» أی:الإحجام «عن نصرتک و الإبطاء عن إعزاز دینک» فی(صفین نصر):لما قال علیه السّلام تلک الکلمات قام رجل من بنی فزاره یقال له أربد،فقال:أ ترید أن تسیّرنا إلی اخواننا من أهل الشام فنقتلهم لک،کما سرت بنا إلی إخواننا من أهل البصره فقتلناهم،کلاها اللّه لا نفعل ذلک، فقام الأشتر فقال:من لهذا أیّها النّاس،فهرب و اشتدوا علی أثره فلحق بمکان من السوق تباع فیه البراذین،فوطؤه بأرجلهم و ضربوه بأیدیهم،و نعال سیوفهم حتی قتل،فقال علیه السّلام:قتیل عمیّه لا یدری من قتله،دیته من بیت مال المسلمین.

و قام الأشتر فقال:کیف لا نقاتل قوما هم کما وصف أمیر المؤمنین علیه السّلام،و قد وثبت عصابه منهم علی طائفه من المسلمین،فأسخطوا اللّه و اظلمت بأعمالهم الأرض و باعوا خلاقهم بعرض من الدنیا یسیر،فقال علی علیه السّلام:الطریق مشترک،و الناس فی الحقّ سواء،و من اجتهد رأیه فی

۱- ۱) رواه ابن مزاحم فی وقعه صفین:۹۴. [۱]

۲- ۲) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۶۰،و [۲]شرح ابن میثم ۴:۲۷ [۳] نحو المصریه.

نصیحه العامه فله ما نوی و قضی ما علیه (۱).

«فإنّا نستشهدک علیه بأکبر الشاهدین شهاده» هکذا فی(المصریه)،و هو غلط،فان أکبر الشاهدین شهاده هو اللّه تعالی لا غیره،قال عز و جل: «قُلْ أَیُّ شَیْءٍ أَکْبَرُ شَهادَهً قُلِ اللّهُ» (۲)،و الصواب:«فانا نستشهدک علیه یا أکبر الشاهدین شهاده»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۳)،و قول محشی المصریه:«أکبر الشاهدین هو النبی أو القرآن (۴)»غلط.

«و نستشهد علیه جمیع من أسکنته أرضک» من الجن و الأنس «و سماواتک» من الملائکه «ثم أنت بعده» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:«بعد»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵)«المغنی عن نصره و الآخذ له بذنبه» .

فی(صفین نصر):لما أمر علیّ علیه السّلام الناس بالمسیر إلی الشام دخل علیه عبد اللّه بن المعتم،و حنظله الکاتب فی رجال کثیر من غطفان و بنی تمیم،فقال حنظله:انا نظرنا لک و لمن معک،أقم و کاتب هذا الرجل و لا تجعل إلی قتال أهل الشام،و لا تدری إذا التقیتم لمن تکون الغلبه و علی من تکون الدبره.و تکلّم ابن المعتم و القوم الذین دخلوا معهما بمثل ما تکلّم حنظله.

فقال علیه السّلام:اما الدّبره فانها تکون علی الضالین،ظفروا أو ظفر بهم،و ایم اللّه لا سمع کلام قوم ما أراهم یریدون أن یعرفوا معروفا،و لا ینکروا منکرا.

فقال مالک بن حبیب له علیه السّلام:إنّ حنظله هذا یکاتب معاویه فاحبسه،أو أمکنا منه نحبسه،فأخذا یقولان هذا جزاء من أشار علیکم بالرأی فیما بینکم

۱- ۱) وقعه صفین:۹۴ و ۹۵. [۱]

۲- ۲) الانعام:۱۹. [۲]

۳- ۳) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۶۰، [۳]لکن فی شرح ابن میثم ۴:۲۷ [۴] نحو المصریه.

۴- ۴) قاله الشیخ محمد عبده فی حاشیه نهج البلاغه ۲:۱۹۳. [۵]

۵- ۵) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۶۰،و [۶]شرح ابن میثم بعده ۴:۲۷«».

و بين عدوّكم،فقال عليه السّلام:اللّه بينى و بينكم و إليه أكلكم و به استظهر عليكم، اذهبوا حيث شئتم-إلى أن قال-فلحق ابن المعتم مع أحد عشر رجلا من قومه و حنظله الكاتب مع ثلاثه و عشرين رجلا من قومه بمعاويه (۱).

و لا تخفى نكات كلامه عليه السّلام من وصفه مقالته بالجامعه لكل حسن و المانعه عن كلّ قبح،و جعله النكوص عنه النكوص عن اللّه و عن دينه، و استشهاد الخالق و الخلائق على نكوصه و إعانه اللّه تعالى له و انتقامه من تاركيه.

و لما قال الأشتر له عليه السّلام-كما فى(تأريخ اليعقوبى)-إنّ هوى جرير مع معاويه قال عليه السّلام:يا ويحهم مع من يميلون و يدعوننى!فو اللّه ما أردتهم إلّا على إقامه حقّ،و لا يريدهم غيرى إلّا على باطل (۲).

۱- ۱) وقعه صفين:۹۵ و ۹۶،و [۱]النقل بتلخيص.

۲- ۲) تاريخ اليعقوبى ۲:۱۸۴. [۲]

الفصل السابع عشر: فی وصفه علیه السّلام لعجائب خلقه تعالی

اشاره

ص:۴۷

الخطبه(۱۵۳)

و من خطبه له علیه السّلام یذکر فیها بدیع خلقه الخفاش-إلی أن قال-:

وَ مِنْ لَطَائِفِ صَنْعَتِهِ وَ عَجَائِبِ حِكْمَتِهِ- مَا أَرَانَا مِنْ غَوَامِضِ الْحِكْمَهِ فِی هَذِهِ الْخَفَافِیشِ- الَّتِی یَقْبِضُهَا الضِّیَاءُ الْبَاسِطُ لِكُلِّ شَیْءٍ- وَ یَبْسُطُهَا الظَّلاَمُ الْقَابِضُ لِكُلِّ حَیٍّ- وَ كَیْفَ عَشِیَتْ أَعْیُنُهَا عَنْ أَنْ تَسْتَمِدَّ- مِنَ الشَّمْسِ الْمُضِیئَهِ نُوراً تَهْتَدِی بِهِ فِی مَذَاهِبِهَا- وَ تَتَّصِلُ بِعَلاَنِیَهِ بُرْهَانِ الشَّمْسِ إِلَی مَعَارِفِهَا- وَ رَدَعَهَا تَلَأْلُؤُ ضِیَائِهَا عَنِ الْمُضِیِّ فِی سُبُحَاتِ إِشْرَاقِهَا- وَ أَكَنَّهَا فِی مَكَامِنِهَا عَنِ الذَّهَابِ فِی بُلَجِ ائْتِلاَقِهَا- وَ هِیَ مُسْدَلَهُ الْجُفُونِ بِالنَّهَارِ عَلَی أَحْدَاقِهَا- وَ جَاعِلَهُ اللَّیْلِ سِرَاجاً تَسْتَدِلُّ بِهِ فِی الْتِمَاسِ أَرْزَاقِهَا- فَلاَ یَرُدُّ أَبْصَارَهَا إِسْدَافُ ظُلْمَتِهِ- وَ لاَ تَمْتَنِعُ مِنَ الْمُضِیِّ فِیهِ لِغَسَقِ دُجُنَّتِهِ- فَإِذَا أَلْقَتِ الشَّمْسُ قِنَاعَهَا وَ بَدَتْ أَوْضَاحُ نَهَارِهَا- وَ دَخَلَ مِنْ إِشْرَاقِ نُورِهَا عَلَی الضِّبَابِ فِی وِجَارِهَا- أَطْبَقَتِ الْأَجْفَانَ عَلَی مَآقِیهَا- وَ تَبَلَّغَتْ بِمَا اكْتَسَبَتْ مِنَ فِیْءِ ظُلَمِ لَیَالِیهَا-

فَسُبْحَانَ مَنْ جَعَلَ اللَّيْلَ لَهَا نَهَاراً وَ مَعَاشاً- وَ النَّهَارَ سَكَناً وَ قَرَاراً- وَ جَعَلَ لَهَا أَجْنِحَةً مِنْ لَحْمِهَا- تَعْرُجُ بِهَا عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى الطَّيَرَانِ- كَأَنَّهَا شَظَايَا الْآذَانِ غَيْرَ ذَوَاتِ رِيشٍ وَ لَا قَصَبٍ- إِلَّا أَنَّكَ تَرَى مَوَاضِعَ الْعُرُوقِ بَيِّنَةً أَعْلَاماً- لَهَا جَنَاحَانِ لَمَّا يَرِقَّا فَيَنْشَقَّا وَ لَمْ يَغْلُظَا فَيَثْقُلَا- تَطِيرُ وَ وَلَدُهَا لَاصِقٌ بِهَا لَاجِئٌ إِلَيْهَا- يَقَعُ إِذَا وَقَعَتْ وَ يَرْتَفِعُ إِذَا ارْتَفَعَتْ- لَا يُفَارِقُهَا حَتَّى تَشْتَدَّ أَرْكَانُهُ- وَ يَحْمِلَهُ لِلنُّهُوضِ جَنَاحُهُ- وَ يَعْرِفَ مَذَاهِبَ عَيْشِهِ وَ مَصَالِحَ نَفْسِهِ- فَسُبْحَانَ الْبَارِئِ لِكُلِّ شَيْءٍ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَا مِنْ غَيْرِهِ قول المصنف : «بديع خلقه الخفاش» من اختلاف باصرته مع باصره باقى الطيور و الحيوانات،و اختلاف اجنحته مع أجنحه باقى الطيور، و اختلاف ولدها مع ولد باقى الطيور و الحيوان.

و فى(حياه حيوان الدميرى):ليس هو من الطير فى شىء،فانه ذو اذنين و أسنان و خصيتين و منقار و يحيض و يطهر و يضحك كما يضحك الإنسان و يبول كما تبول ذوات الأربع و يرضع ولده،و لا ريش له (۱).

قول المصنف : «و من لطائف صنعته» من اضافه الصفه إلى الموصوف، و الأصل«و من صنائعه اللطيفه» «و عجائب حكمته» هو أيضا كسابقه،و الأصل «حكمته العجيبه » «ما أرانا من غوامض» أى:خفيّات «الحكمه» و هى إتقان الامور «فى هذه الخفافيش» جمع الخفاش بالضم.

و قال الدميرى:قال البطليوسى الخفاش له أربعه أسماء:خفاش، و خشاف،و خطاف،و وطواط.

و الحقّ أنّ الخفّاش و الخطّاف صنفان،و قال قوم الخفّاش الصغير

۱- ۱) حياه الحيوان ۱:۲۹۶. [۱]

و الوطواط الكبير،و هو لا يبصر فى ضوء القمر و لا فى ضوء النهار (۱).

و فى(الصحاح):الخفش:صغر فى العين و ضعف فى البصر خلقه، و الرجل أخفش،و قد يكون الخفش علّه،و هو الذى يبصر الشىء بالليل و لا يبصره بالنهار،و يبصره فى يوم غيّم و لا يبصره فى يوم صاح (۲).

«التى يقبضها الضياء» أى:الشمس،قال تعالى: «هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِياءً» (۳)«الباسط لكلّ شىء» حى «و يبسطها الظلام» أى:الليل،قال تعالى:

«وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهارَ فَإِذا هُمْ مُظْلِمُونَ» (۴) «القابض لكل حى» من الوحش و الطير .

«و كيف عشيت» فى(الجمهره):عشى الرجل فهو أعشى و المرأه عشواء و العشى مصدره،و هو على معنيين و هو الذى لا يبصر بالليل و يبصر بالنهار و هو الذى ساء بصره من غير عمى،كما قال الأعشى:

إن رأت رجلا أعشى أضربه ريب المنون و دهر خابل خبل

و العشو مصدر عشوت إلى ضوئك إذا قصدته بليل،ثم صار كلّ قاصد شىء عاشيا،قال الحطيئه:

متى تأته تعشو إلى ضوء ناره تجد خير نار عندها خير موقد (۵)

و(الصحاح)،اقتصر فى معنى العشى على الأوّل، و(المصباح)على الثانى،كما أنّ(الصحاح)قال عشوته:قصدته (۶).

۱- ۱) المصدر السابق. [۱]

۲- ۲) صحاح اللغه ۳:۱۰۰۵، [۲]ماده(خفش).

۳- ۳) يونس:۵. [۳]

۴- ۴) يس:۳۷.

۵- ۵) جمهره اللغه ۳:۶۲. [۴]

۶- ۶) صحاح اللغه ۶:۲۴۲۷، [۵]ماده(عشا)،و المصباح المنير ۲:۷۲ ماده(عشى).

و الصواب:ما عرفت من(الجمهره).

«أعينها عن أن تستمد من الشمس المضيئه نورا تهتدی به فی مذاهبها» جعل تعالی الأبصار فی باقی ذوی الأبصار بواسطه الشمس،و فیها بواسطه عدمها،فسبحان الذی خلق الأضداد.

«و تصل» أی:تلک الخفافیش «بعلانیه» بتخفیف الیاء اسم مصدر بمعنی الانتشار «برهان» جعله ابن درید من«بره»فقال فی باب فعلان:و برهان معروف من قولهم«هذا برهان هذا»أی:إیضاحه،و قال به ابن الأعرابی، و اختاره الأزهری،و جعله الجوهری و الفیروز آبادی و السجستانی فی (غریب قرآنه)رباعیا،و أغرب قول،قول الزمخشری،فقال إنّه من البرهرمه أی:البیضاء من الجواهری (۱).

«الشمس إلی معارفها» کباقی الطیور و الوحوش «و ردعها» أی:کفّها و منعها و الفاعل ضمیر النور «تلألؤ» هکذا فی(المصریه)و الصواب:«بتلألؤ» کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)«ضیائها عن المضی فی سبحات» أی:أنوار «أشراقها و أکنّها» أی:سترها «فی مکامنها» محالّ اختفائها «عن الذهاب فی بلج» جاء فی(الصحاح):«صبح أبلج»أی:مشرق مضیء،قال العجاج:«حتی بدت أعناق صبح أبلجا» (۳).

«ائتلاقها» أی:لمعانها «فهی مسدله» من أسدل ثوبه و شعره،أرخاه،و فی (القاموس)سدل الشعر و أسدله،أرخاه.و أمّا اقتصار(الأساس)و(الصحاح)

---

۱ - ۱) جمهره اللغه لابن درید ۳:۴۱۶،و تهذیب اللغه للأزهری ۶:۲۹۴،و صحاح اللغه للجوهری ۵:۲۰۷۸،و القاموس المحیط للفیروزآبادی ۴:۲۰۱،و غریب القرآن للسجستانی:و أساس البلاغه للزمخشری:۲۱،و نقل قول ابن الاعرابی لسان العرب ۱۳:۴۷۶.
۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۹:۱۸۱، [۱]لکن فی شرح ابن میثم ۳:۲۵۳، [۲]نحو المصریه.
۳- ۳) صحاح اللغه ۱:۳۰۰ [۳] ماده(بلج).

على سدل و إنكار المصباح لأسدل ففى غير محلّه (۱)«الجفون» فى(المصباح) جفن العين غطاءها من أعلاها و أسفلها،و هو مذكر (۲)«بالنهار على أحداقها» جمع حدقه كالحداق «و جاعله الليل سراجا تستدلّ به فى التماس أرزاقها» .

قال الدميرى:يخرج البعوض فى غروب الشمس لطلب قوّته و هو دماء الحيوان،و يخرج الخفاش طالبا للطعم،فيقع طالب رزق على طالب رزق فسبحان الحكيم (۳).

«فلا يردّ أبصارها أسداف» من«أسدفت المرأه القناع»أرسلته «ظلمته و لا تمتنع من المضى فيه» أى:فى التماس أرزاقها «لغسق» فى(الصحاح):الغسق:

أوّل ظلمه الليل (۴)«دجنته» بالضم أى:ظلمته .

«فإذا ألقت الشمس قناعها» فى(المصباح):قناع المرأه ما تلبسه فوق الخمار (۵)«و بدت أوضاح» فى(الصحاح):الوضح:الضوء و البياض (۶)«نهارها» نظير قوله تعالى: «وَ النَّهارِ إِذا تَجَلّى» (۷)«وَ الشَّمْسِ وَ ضُحاها » (۸)«و دخل من إشراق نورها على الضّباب» جمع الضب.

قال الدميرى فى(حياه حيوانه):الضب يخرج من جحره كليل البصر، فيجلوه بالتحدق للشمس،و من شأنه فى الشتاء ألّا يخرج من جحره،قال اميه

---

۱ - ۱) القاموس المحيط ۳:۳۹۵، [۱]ماده(سدل)،و أساس البلاغه:۲۰۷،ماده(سدل)،و صحاح اللغه ۵:۱۷۲۸،ماده (سدل)،و المصباح المنير ۱:۳۲۸، [۲]ماده(سدل).

۲- ۲) المصباح المنير ۱:۱۲۸، [۳]ماده(جفن).

۳- ۳) حياه الحيوان ۱:۲۹۶،و [۴]النقل بتصرف يسير.

۴- ۴) صحاح اللغه ۴:۱۵۳۷، [۵]ماده(غسق).

۵- ۵) لم يوجد هذا فى موضعه من المصباح ۲:۲۰۲ ماده(قنع).

۶- ۶) صحاح اللغه ۱:۴۱۶، [۶]ماده(وضح).

۷- ۷) الليل:۲. [۷]

۸- ۸) الشمس:۱. [۸]

بن أبی الصلت فی ابن جدعان:

یباری الریح تکرمه و مجدا إذا ما الضب أجحره الشتاء

و قال ابن خالویه فی أوائل(کتاب لیس):الضب لا یشرب الماء و یعیش سبعمائه سنه،و یقال:إنّه یبول فی کلّ أربعین یوما قطره،و لا تسقط له سنّ، و یقال:إنّ أسنانه قطعه واحده.و للتضادّ بینه و بین السمکه قال حاتم الأصم:

تکفّل بالأرزاق للخلق کلّهم و للضب فی البیداء و للحوت فی البحر (۱)

و فی(المصباح):الضب:دابه تشبه الحرذون،و هی أنواع،فمنها ما هو علی قدر الحرذون،و منها أکبر منه،و منها دون العنز و هو أعظمها،و من عجیب خلقته أنّ الذکر له زبّان،و الانثی لها فرجان تبیض منهما (۲).

و فی(الصحاح)فی المثل«أعقّ من ضبّ»لأنّه ربما أکل حسوله، و الانثی ضبّه،و قولهم«لا أفعله حتّی یحنّ الضبّ فی أثر الإبل الصادره»«و لا أفعله حتّی یرد الضبّ»لأنّ الضبّ لا یشرب ماء.و من کلامهم الذی یضعونه علی ألسنه البهائم،قالت السمکه:«و ردا یا ضبّ»،فقال«أصبح قلبی صردا، لا یشتهی أن یردا،إلّا عرادا عردا،وصلیانا بردا،و عنکثا ملتبدا» (۳).

«فی وجارها» فی(القاموس):الوجار بالکسر و الفتح جحر الضبع و غیرها و«وجره»موضع بین مکه و البصره أربعون میلا ما فیها منزل فهی مربّ للوحش (۴).

«أطبقت الأجفان» جمع آخر للجفن غطاء العین غیر الجفون «علی مآقیها»

۱- ۱) حیاه الحیوان ۲:۷۷ و ۷۸. [۱]

۲- ۲) المصباح المنیر ۲:۲، [۲]ماده(ضب).

۳- ۳) صحاح اللغه ۱:۱۶۷، [۳]ماده(ضب).

۴- ۴) القاموس المحیط ۲:۱۵۳، [۴]ماده وجر().

فی الصحاح:مؤق العین طرفها مما یلی الأنف،و اللحاظ طرفها الذی یلی الاذن (۱).و فی(الجمهره):المؤق موق العین،و فیه أربع لغات موق و ماق و مؤق و مأق،و یجمع آماقا و مآقی و أمواقا و اماقی (۲)،و قال:

مثل النهار یزید أبصار الوری نورا و یعمی أعین الخفاش

«و تبلّغت» أی:اکتفت،قال:

تزجّ من دنیاک بالبلاغ و باکر المعده بالدباغ (۳)

«بما اکتسبت من فیء ظلم لیالیها» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:(بما اکتسبته من المعاش فی ظلم لیالیها)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۴).

قال الصادق علیه السّلام للمفضّل:الخفاش یخرج باللیل و یتقوّت بما یسری فی الجوّ من الفراش و ما أشبهه،و قد قال قائلون:إنّه لا طعمه للخفاش،و إنّ غذاه من النسیم وحده،و ذلک یبطل من جهتین:أحدهما خروج الثفل و البول منه، فإن هذا لا یکون من غیر طعمه،و الاخری أنّه ذو أسنان،و لو کان لا یطعم شیئا لم یکن للأسنان فیه معنی،و لیس فی الخلقه شیء لا معنی له (۵).

«فسبحان من جعل اللیل لها نهارا و معاشا،و النهار سکنا و قرارا» و هو دلیل کمال قدرته و عظمته.

قال الصادق علیه السّلام للمفضّل:أعلمت ما طعم هذه الأصناف من الطیر التی لا تخرج إلاّ باللیل،کمثل البوم و الهام و الخفاش؟قال:لا یا مولای.قال:إنّ

۱- ۱) صحاح اللغه ۴:۱۵۵۳، [۱]ماده(مأق).

۲- ۲) جمهره اللغه ۳:۱۶۶. [۲]

۳- ۳) أورده لسان العرب ۸:۴۱۹ [۳] ماده(بلغ).

۴- ۴) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۹:۱۸۱، [۴]لکن فی شرح ابن میثم ۳:۲۵۳ [۵] نحو المصریه.

۵- ۵) توحید المفضل:۱۲۱،و [۶]النقل بتصرف یسیر.

معاشها من ضروب تنتشر فی الجو من البعوض و الفراش و أشباه الجراد و الیعاسیب،و ذلک أن هذه الضروب مبثوثه فی الجو لا تخلو منها موضع، و اعتبر ذلک بأنّک إذا وضعت سراجا باللیل فی سطح أو عرصه دار اجتمع علیه من هذه الضروب شیء کثیر،فمن أین یأتی ذلک کلّه إلاّ من القرب،فإن قال قائل:إنّه یأتی من الصحاری و البراری،قیل له کیف یوافی تلک الساعه من موضع بعید،و کیف یبصر من ذلک البعد سراجا فی دار محفوفه بالدور فیقصد إلیه،مع ان هذه عیانا تتهافت علی السرج من قرب،فیدلّ ذلک علی أنها منتشره فی کلّ موضع من الجوّ،فهذه الأصناف من الطیر تلتمسها إذا خرجت فتقوت بها.فانظر کیف وجّه الرزق لهذه الطیور التی لا تخرج إلاّ باللیل من هذه الضروب المنتشره فی الجو،و اعرف ذلک المعنی فی خلق هذه الضروب المنتشره التی عسی أن یظن ظانّ أنّها فضل لا معنی له (۱).

«و جعل لها أجنحه من لحمها» یمکن أن یکون مستأنفه و ان یکون عطفا علی «جعل اللیل» و علی «یقبضها الضیاء الباسط لکلّ شیء» .

«تعرج بها عند الحاجه إلی الطیران» بخلاف باقی الطیور،فجعل فی أجنحتها و ذنبها ریشات طوال متان لتنهض بها للطیران،و کسی کلّها الریش لیتداخلها الهواء فیقلّها!فکیف تطیر هذه مع خلوّها من جمیع ما ذکر،و لکنّها لما کانت تلد،جعل جناحها من لحم،فلو کان من ریش لم یقدر لحملها مع حملها.

قال الصادق علیه السّلام فی غیره من الطیور:جعل الطیر مما تبیض بیضا،و لا تلد ولاده،لکیلا تثقل عن الطیران،فانّه لو کانت الفراخ فی جوفه تمکث حتی تستحکم،لأثقلته و عاقته عن النهوض و الطیران،فجعل کلّ شیء من خلقه

۱- ۱) توحید المفضل:۱۱۹،و [۱]النقل بتصرف یسیر.

مشاكلا للأمر الذى قدّر أن يكون عليه (۱).

«كأنها شظايا» جمع الشظيّه بمعنى الشقّه «الآذان غير ذوات ريش و لا قصب» بخلاف سائر الطيور،فلها ريشات غرزت فى ما كان كالقصب، و القصب بفتحتين كلّ نبات يكون ساقه أنابيب و كعوبا.

قال الدميرى:قال وهب بن منبه:طلبوا من عيسى عليه السّلام خلق الخفّاش بإذن اللّه تعالى،لأنه من أعجب الطير خلقه،إذ هو لحم و دم يطير بغير ريش، و هو شديد الطيران سريع التقلّب،و هو مع ذلك موصوف بطول العمر،فيقال انه أطول عمرا من النّسر و من حمار الوحش (۲).

«إلاّ انّك ترى مواضع العروق بيّنه أعلاما» جمع العلم بفتحتين بمعنى العلامه،ثم الظاهر كونه تميزا لما قبله «لها جناحان لمّا» هكذا فى جميع النسخ، و الظاهر كونه محرّف«لم»لأن المقام ليس مقام توقع وقوع «يرقّا فينشقّا و لم» و فى نسخه(ابن أبى الحديد)«و لمّا» (۳)«يغلظا فيثقلا» و لم يمكنها الطيران .

«تطير و ولدها لاصق بها لاجئ إليها يقع» الولد «إذا وقعت و يرتفع» الولد «إذا ارتفعت» الامهات «لا يفارقها حتى تشتدّ أركانه،و يحمله للنهوض جناحه و يعرف مذاهب عيشه و مصالح نفسه» .

هذه أيضا أحد امتيازات الخفاش عن غيره.

و فى(توحيد المفضل):انظر الآن إلى ذوات الأربع كيف تراها تتبع أمّهاتها مستقله بأنفسها،لا تحتاج إلى الحمل و التربيه كما تحتاج أولاد الإنس، فمن أجل أنّه ليس عند أمّهاتها ما عند أمّهات البشر من الرفق و العلم بالتربيه،

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۱۴. [۱]

۲- ۲) حياه الحيوان ۱:۲۹۶. [۲]

۳- ۳) فى شرح ابن أبى الحديد ۹:۱۸۲ ايضا« [۳]لم».

و القوه بالأكفّ و الأصابع المهيّأه لذلك،أعطيت النهوض و الاستقلال بأنفسها.

و كذلك نرى كثيرا من الطير كمثل الدجاج و الدراج و القبج تدرج،و تلقط حين تنقاب عنها البيضه،فأمّا ما كان منها ضعيفا لا نهوض فيه كمثل فراخ الحمام، و اليمام،و الحمّر،فقد جعل فى الامّهات فضل عطف عليها،فصارت تمجّ الطعام فى أفواهها بعد ما توعيه حواصلها،فلا تزال تغذوها حتّى تستقلّ بأنفسها،و لذلك لم ترزق الحمام فراخا كثيرا مثل ما ترزق الدجاج،لتقوى الام على تربيه فراخها فلا تفسد و لا تموت،فكلا أعطى بقسط من تدبير الحكيم اللطيف الخبير (۱).

بيان:اليمام طير وحشى كالحمام،و الحمّر جمع حمره طير كالعصفور.

و فى(حيوان الدميرى):تلد أنثى الخفّاش ما بين ثلاثه أفراخ و سبعه، و كثيرا ما يسفد و هو طائر فى الهواء،و ليس فى الحيوان ما يحمل ولده غيره، و القرد و الإنسان،و يحمله تحت جناحه،و ربّما قبض عليه بفيه،و ذلك من حنوّه و إشفاقه عليه،و ربّما أرضعت الانثى ولدها و هى طائره (۲).

«فسبحان اللّه البارئ» أى:الخالق و الأصل الهمز «لكلّ شىء على غير مثال خلا» أى:مضى قال تعالى: «وَ إِنْ مِنْ أُمَّهٍ إِلاّ خَلا فِيها نَذِيرٌ» (۳)«من غيره» .

و كلّ شىء من خلقه تعالى و إن كان لا تعدّ حكمه تعالى فيه،كما لا تعدّ نعمه تعالى على خلقه،إلاّ انّه عليه السّلام خصّ الخفاش هنا بالذكر،لاختصاصه بخصائص و كونه مشتركا بين الحيوان و الطير.

۱- ۱) توحيد المفضل:۹۷،و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) حياه الحيوان ۱:۲۹۶. [۲]

۳- ۳) فاطر:۲۴. [۳]

و فی(توحید المفضل):خلق الخفّاش خلقه عجیبه بین خلقه الطیر و ذوات الأربع،هو إلی ذوات الأربع أقرب،و ذلک انّه ذو أذنین ناشزتین و أسنان و وبر،و هو یلد أولادا و یرضع و یبول،و یمشی إذا مشی علی أربع، و کل هذا خلاف صفه الطیر-إلی أن قال-:

و أما المآرب فیه فمعروفه،حتّی أنّ زبله یدخل فی بعض الأعمال،و من أعظم الأرب فیه خلقته العجیبه الداله علی قدره الخالق جلّ ثناؤه و تصرفها فی ما شاء کیف شاء لضرب من المصلحه (۱).

و فی(حیوان الدمیری):إذا وضع رأس الخفّاش فی حشو مخده فمن وضع رأسه علیها لم ینم،و ان طبخ رأسه فی إناء نحاس أو حدید بدهن زنبق و یغمر فیه مرارا حتی یتهرئ و یصفی ذلک الدهن عنه،و یدهن به صاحب النقرس و الفالج القدیم،و الارتعاش و التورّم فی الجسد فانه ینفعه و هو مجرّب،و ان ذبح فی بیت و أخذ قلبه و احرق،فیه لم یدخله حیات و لا عقارب، و إن علّق قلبه وقت هیجانه علی إنسان هیّج الباه،و إذا علّق عنقه علی إنسان أمن العقارب،و من مسح بمرارته فرج امرأه قد عسرت ولادتها ولدت لوقتها، و ارتفع الدم عن النساء إذا أخذن من شحمه،و ان طبخ ناعما حتی یتهرئ و مسح به الإحلیل أمن التقطیر،و إن صبّ من مرقه و قعد فیه صاحب الفالج انحل ما به،و إذا طلب بزبله علی القوابی قلعها،و من نتف أبطه و طلاه بدمه مع لبن أجزاء متساویه لم ینبت،و إذا طلی به عانات الصبیان منع من النبات (۲).

هذا،و روی ابن قتیبه فی(عیونه)عن الریاشی قال:روی عن علیّ علیه السّلام

۱- ۱) توحید المفضل:۱۲۰. [۱]

۲- ۲) حیاه الحیوان ۱:۲۹۷،و [۲]النقل بتصرف یسیر.

لیس شیء یغیب أذناه إلّا و هو یبیض،و لیس شیء یظهر اذناه إلّا و هو یلد (۱).

و روی الصدوق فی(خصاله)عن الرضا علیه السّلام عن آبائه علیهم السّلام عن الحسین علیه السّلام قال:کان علی علیه السّلام بالکوفه فی الجامع إذ قام الیه رجل من أهل الشام،فسأله عن مسائل فکان فیما سأله أن قال له:أخبرنی عن ستّه لم یرکضوا فی رحم؟فقال علیه السّلام:آدم و حواء و کبش إبراهیم و عصا موسی و ناقه صالح و الخفّاش الذی عمله عیسی علیه السّلام فطار بإذن اللّه (۲).

۲

الخطبه(۱۶۳)

و من خطبه له علیه السّلام یذکر فیها عجیب خلقه الطاوس:

ابْتَدَعَهُمْ خَلْقاً عَجِیباً مِنْ حَیَوَانٍ وَ مَوَاتٍ- وَ سَاکِنٍ وَ ذِی حَرَکَاتٍ- فَأَقَامَ مِنْ شَوَاهِدِ الْبَیِّنَاتِ عَلَی لَطِیفِ صَنْعَتِهِ- وَ عَظِیمِ قُدْرَتِهِ- مَا انْقَادَتْ لَهُ الْعُقُولُ مُعْتَرِفَهً بِهِ وَ مَسَلِّمَهً لَهُ- وَ نَعَقَتْ فِی أَسْمَاعِنَا دَلَائِلُهُ عَلَی وَحْدَانِیَّتِهِ- وَ مَا ذَرَأَ مِنْ مُخْتَلِفِ صُوَرِ الْأَطْیَارِ- الَّتِی أَسْکَنَهَا أَخَادِیدَ الْأَرْضِ- وَ خُرُوقَ فِجَاجِهَا وَ رَوَاسِیَ أَعْلَامِهَا- مِنْ ذَاتِ أَجْنِحَهٍ مُخْتَلِفَهٍ وَ هَیْئَاتٍ مُتَبَایِنَهٍ- مُصَرَّفَهٍ فِی زِمَامِ التَّسْخِیرِ- وَ مُرْفَرِفَهٍ بِأَجْنِحَتِهَا فِی مَخَارِقِ الْجَوِّ الْمُنْفَسِحِ- وَ الْفَضَاءِ الْمُنْفَرِجِ- کَوَّنَهَا بَعْدَ أَنْ لَمْ تَکُنْ فِی عَجَائِبِ صُوَرٍ ظَاهِرَهٍ- وَ رَکَّبَهَا فِی حِقَاقِ مَفَاصِلَ مُحْتَجِبَهٍ- وَ مَنَعَ بَعْضَهَا بِعَبَالَهِ خَلْقِهِ أَنْ یَسْمُوَ فِی السَّمَاءِ خُفُوفاً- وَ جَعَلَهُ یَدِفُّ دَفِیفاً- وَ نَسَقَهَا عَلَی اخْتِلَافِهَا فِی الْأَصَابِغِ بِلَطِیفِ قُدْرَتِهِ- وَ دَقِیقِ صَنْعَتِهِ- فَمِنْهَا مَغْمُوسٌ فِی قَالَبِ لَوْنٍ لَا یَشُوبُهُ غَیْرُ لَوْنِ مَا غُمِسَ فِیهِ- وَ مِنْهَا مَغْمُوسٌ

۱- ۱) عیون ابن قتیبه ۲:۸۸. [۱]

۲- ۲) الخصال ۱:۳۲۲ ح ۸.

فِی لَوْنِ صِبْغٍ قَدْ طُوِّقَ بِخِلَافِ مَا صُبِغَ بِهِ وَ مِنْ أَعْجَبِهَا خَلْقاً الطَّاوُسُ- الَّذِی أَقَامَهُ فِی أَحْکَمِ تَعْدِیلٍ- وَ نَضَّدَ أَلْوَانَهُ فِی أَحْسَنِ تَنْضِیدٍ- بِجَنَاحٍ أَشْرَجَ قَصَبَهُ وَ ذَنَبٍ أَطَالَ مَسْحَبَهُ- إِذَا دَرَجَ إِلَی الْأُنْثَی نَشَرَهُ مِنْ طَیِّهِ- وَ سَمَا بِهِ مُظِلّاً عَلَی رَأْسِهِ- کَأَنَّهُ قِلْعُ دَارِیٍّ عَنَجَهُ نُوتِیُّهُ- یَخْتَالُ بِأَلْوَانِهِ وَ یَمِیسُ بِزَیَفَانِهِ- یُفْضِی کَإِفْضَاءِ الدِّیَکَهِ- وَ یَؤُرُّ بِمَلَاقِحِهِ أَرَّ الْفُحُولِ الْمُغْتَلِمَهِ فِی الضِّرَابِ- أُحِیلُکَ مِنْ ذَلِکَ عَلَی مُعَایَنَهٍ- لَا کَمَنْ یُحِیلُ عَلَی ضَعِیفٍ إِسْنَادُهُ- وَ لَوْ کَانَ کَزَعْمِ مَنْ یَزْعُمُ- أَنَّهُ یُلْقِحُ بِدَمْعَهٍ تَسْفَحُهَا مَدَامِعُهُ- فَتَقِفُ فِی ضَفَّتَیْ جُفُونِهِ- وَ أَنَّ أُنْثَاهُ تَطْعَمُ ذَلِکَ- ثُمَّ تَبِیضُ لَا مِنْ لِقَاحِ فَحْلٍ سِوَی الدَّمْعِ الْمُنْبَجِسِ- لَمَا کَانَ ذَلِکَ بِأَعْجَبَ مِنْ مُطَاعَمَهِ الْغُرَابِ تَخَالُ قَصَبَهُ مَدَارِیَ مِنْ فِضَّهٍ- وَ مَا أُنْبِتَ عَلَیْهِ مِنْ عَجِیبِ دَارَاتِهِ- وَ شُمُوسِهِ خَالِصَ الْعِقْیَانِ وَ فِلَذَ الزَّبَرْجَدِ- فَإِنْ شَبَّهْتَهُ بِمَا أَنْبَتَتِ الْأَرْضُ- قُلْتَ جَنِیٌّ جُنِیَ مِنْ زَهْرَهِ کُلِّ رَبِیعٍ- وَ إِنْ ضَاهَیْتَهُ بِالْمَلَابِسِ فَهُوَ کَمَوْشِیِّ الْحُلَلِ- أَوْ مُونِقِ عَصْبِ ؟الْیَمَنِ؟- وَ إِنْ شَاکَلْتَهُ بِالْحُلِیِّ فَهُوَ کَفُصُوصٍ ذَاتِ أَلْوَانٍ- قَدْ نُطِّقَتْ بِاللُّجَیْنِ الْمُکَلَّلِ- یَمْشِی مَشْیَ الْمَرِحِ الْمُخْتَالِ وَ یَتَصَفَّحُ ذَنَبَهُ وَ جَنَاحَهُ- فَیُقَهْقِهُ ضَاحِکاً لِجَمَالِ سِرْبَالِهِ وَ أَصَابِیغِ وِشَاحِهِ- فَإِذَا رَمَی بِبَصَرِهِ إِلَی قَوَائِمِهِ- زَقَا مُعْوِلاً بِصَوْتٍ یَکَادُ یُبِینُ عَنِ اسْتِغَاثَتِهِ- وَ یَشْهَدُ بِصَادِقِ تَوَجُّعِهِ- لِأَنَّ قَوَائِمَهُ حُمْشٌ کَقَوَائِمِ الدِّیَکَهِ الْخِلَاسِیَّهِ وَ قَدْ نَجَمَتْ مِنْ ظُنْبُوبِ سَاقِهِ صِیصِیَهٌ خَفِیَّهٌ- وَ لَهُ فِی مَوْضِعِ الْعُرْفِ قُنْزُعَهٌ خَضْرَاءُ مُوَشَّاهٌ- وَ مَخْرَجُ عُنُقِهِ کَالْإِبْرِیقِ- وَ مَغْرِزُهَا إِلَی حَیْثُ بَطْنُهُ کَصِبْغِ الْوَسْمَهِ الْیَمَانِیَّهِ- أَوْ کَحَرِیرَهٍ مُلْبَسَهٍ مِرْآهً ذَاتَ صِقَالٍ- وَ کَأَنَّهُ مُلَفَّعٌ بِمِعْجَرٍ أَسْحَمَ- إِلَّا أَنَّهُ یُخَیَّلُ لِکَثْرَهِ مَائِهِ وَ شِدَّهِ بَرِیقِهِ- أَنَّ الْخُضْرَهَ النَّاضِرَهَ مُمْتَزِجَهٌ بِهِ- وَ مَعَ فَتْقِ سَمْعِهِ خَطٌّ کَمُسْتَدَقِّ الْقَلَمِ فِی لَوْنِ

الْأَقْحُوَانِ- أَبْيَضُ يَقَقٌ فَهُوَ بِبَيَاضِهِ فِي سَوَادِ مَا هُنَالِكَ يَأْتَلِقُ- وَ قَلَّ صِبْغٌ إِلاَّ وَ قَدْ أَخَذَ مِنْهُ بِقِسْطٍ- وَ عَلاَهُ بِكَثْرَةِ صِقَالِهِ وَ بَرِيقِهِ- وَ بَصِيصِ دِيبَاجِهِ وَ رَوْنَقِهِ- فَهُوَ كَالْأَزَاهِيرِ الْمَبْثُوثَةِ لَمْ تُرَبِّهَا أَمْطَارُ رَبِيعٍ- وَ لاَ شُمُوسُ قَيْظٍ وَ قَدْ يَنْحَسِرُ مِنْ رِيشِهِ وَ يَعْرَى مِنْ لِبَاسِهِ- فَيَسْقُطُ تَتْرَى وَ يَنْبُتُ تِبَاعاً- فَيَنْحَتُّ مِنْ قَصَبِهِ انْحِتَاتَ أَوْرَاقِ الْأَغْصَانِ- ثُمَّ يَتَلاَحَقُ نَامِياً حَتَّى يَعُودَ كَهَيْئَتِهِ قَبْلَ سُقُوطِهِ- لاَ يُخَالِفُ سَالِفَ أَلْوَانِهِ- وَ لاَ يَقَعُ لَوْنٌ فِي غَيْرِ مَكَانِهِ- وَ إِذَا تَصَفَّحْتَ شَعْرَةً مِنْ شَعَرَاتِ قَصَبِهِ- أَرَتْكَ حُمْرَةً وَرْدِيَّةً وَ تَارَةً خُضْرَةً زَبَرْجَدِيَّةً- وَ أَحْيَاناً صُفْرَةً عَسْجَدِيَّةً- فَكَيْفَ تَصِلُ إِلَى صِفَةِ هَذَا عَمَائِقُ الْفِطَنِ- أَوْ تَبْلُغُهُ قَرَائِحُ الْعُقُولِ- أَوْ تَسْتَنْظِمُ وَصْفَهُ أَقْوَالُ الْوَاصِفِينَ- وَ أَقَلُّ أَجْزَائِهِ قَدْ أَعْجَزَ الْأَوْهَامَ أَنْ تُدْرِكَهُ- وَ الْأَلْسُنَ أَنْ تَصِفَهُ- فَسُبْحَانَ الَّذِي بَهَرَ الْعُقُولَ عَنْ وَصْفِ خَلْقٍ جَلاَّهُ لِلْعُيُونِ- فَأَدْرَكَتْهُ مَحْدُوداً مُكَوَّناً وَ مُؤَلَّفاً مُلَوَّناً- وَ أَعْجَزَ الْأَلْسُنَ عَنْ تَلْخِيصِ صِفَتِهِ- وَ قَعَدَ بِهَا عَنْ تَأْدِيَةِ نَعْتِهِ وَ سُبْحَانَ مَنْ أَدْمَجَ قَوَائِمَ الذَّرَّةِ- وَ الْهَمَجَةِ إِلَى مَا فَوْقَهُمَا مِنْ خَلْقِ الْحِيتَانِ وَ الْفِيَلَةِ- وَ وَأَى عَلَى نَفْسِهِ أَلاَّ يَضْطَرِبَ شَبَحٌ مِمَّا أَوْلَجَ فِيهِ الرُّوحَ- إِلاَّ وَ جَعَلَ الْحِمَامَ مَوْعِدَهُ وَ الْفَنَاءَ غَايَتَهُ أقول:روتها كتب غريب الحديث كما يفهم من(النهايه -النهايه-ج ۱ ص ۳۷ و ج ۲ ص ۱۴۰ و ج ۴ ص ۹۷ و ج ۵ ص ۱۲۳) (۱).

«ابتدعهم» أی:اخترعهم «خلقا عجیبا» «بَدِيعُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» (۲)«من حیوان» بالتحریک «و موات» و المراد بحیوان ما فیه الروح و بموات ما لا روح فیه،و قد یجیئان بالعکس کقولهم«اشتر الحیوان و لا تشتر الموتان»أی:

اشتر الأرضین و الدور و لا تشتر الرقیق و الدواب،إلّا انّه بالتأویل یرجع إلی المعنی الأصلی .

«و ساکن و ذی حرکات» حتی فی النجوم جعل ثوابت و سیارات.

ففی(توحید المفضل):فکّر فی النجوم و اختلاف مسیرها،فبعض لا یفارق مراکزها من الفلک و لا تسیر إلّا مجتمعه،و بعضها مطلقه تنتقل فی البروج،و یفترق فی مسیرها،فکلّ واحد منها یسیر سیرین مختلفین،أحدهما عامّ مع الفلک نحو المغرب و الآخر خاصّ لنفسه نحو المشرق کالنمله التی تدور علی الرحی،فالرحی تدور ذات الیمین و النّمله تدور ذات الشمال،و النمله فی ذلک تتحرک حرکتین مختلفین احداهما بنفسه فتتوجّه أمامها و الاخری مستکرهه مع الرحی تجذبها إلی خلفها،فاسأل الزاعمین أنّ النجوم صارت علی ما هی علیه بالإهمال من غیر عمد،و لا صانع لها ما منعها أن تکون کلّها راتبه أو تکون کلّها منتقله!فان الإهمال معنی واحد،فکیف صار یأتی بحرکتین مختلفتین علی وزن و تقدیر،ففی هذا بیان أن مسیر الفریقین علی ما یسیران علیه بعمد و تدبیر و حکمه و تقدیر،و لیس بإهمال کما یزعم المعطّله.

فان قال قائل:و لم صار بعض النجوم راتبا و بعضها منتقلا؟قلنا:إنّها لو کانت کلّها راتبه لبطلت الدلالات التی یستدلّ بها من تنقل المنتقله و مسیرها فی کلّ

۱- ۱) النهایه ۱:۳۷ و ۲:۱۴۰ و ۴:۹۷ و ۵:۱۲۳.

۲- ۲) البقره:۱۷.

برج من البروج،كما يستدلّ بها على أشياء مما يحدث فى العالم بتنقل الشمس و النجوم فى منازلها،و لو كانت كلّها منتقله لم يكن لمسيرها منازل تعرف و لا رسم يوقف عليه،لأنّه إنّما يوقف عليه بمسير المنتقله منها بتنقلها فى البروج الراتبه،كما يستدلّ على سير السائر على الأرض بالمنازل التى يجتاز عليها.

و لو كان تنقلها بحال واحده لاختلط نظامها و بطلت المآرب فيها،و لساغ لقائل أن يقول:إنّ كينونتها على حال واحده توجب عليها الإهمال من الجهه التى و صفنا،ففى اختلاف سيرها و تصرّفها و ما فى ذلك من المآرب،و المصالح أبين دليل على العمد و التدبير فيها (۱).

«فأقام من شواهد البينات على لطيف صنعته و عظيم قدرته ما انقادت له العقول معترفه به و مسلّمه له».

قال الصادق عليه السّلام للمفضل:أول العبر و الدلاله على البارى جلّ قدسه تهيئه هذا العالم و تأليف أجزائه و نظمها على ما هى عليه،فانّك إذا تأمّلت العالم بفكرك و خبّرته بعقلك وجدته كالبيت المبنى المعدّ فيه جميع ما يحتاج إليه عباده،فالسماء مرفوعه كالسقف،و الأرض ممدوده كالبساط،و النجوم مضيئه كالمصابيح،و الجواهر مخزونه كالذخائر،و كلّ شىء فيها لشأنه معدّ،و الإنسان كالمملّك ذلك البيت،و المخوّل جميع ما فيه،و ضروب النبات مهيّأه لمآربه،و صنوف الحيوان مصروفه فى مصالحه و منافعه،ففى هذا دلاله واضحه على ان العالم مخلوق بتقدير و حكمه و نظام و ملائمه،و ان الخلق له إله واحد،و هو الذى ألّفه و نظّمه بعضا إلى بعض،جلّ قدسه و تعالى جدّه و كرم وجهه و لا إله غيره،تعالى عمّا يقول الجاحدون،و جلّ عمّا ينتحله

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۳۲،و [۱]النقل بتصرف يسير.

الملحدون (۱)«و نعقت» أی:صاحت من«نعق الراعی بغنمه» «فی أسماعنا دلائله علی وحدانیّته» .

و فی کلّ شیء له آیه تدلّ علی أنّه واحد

قال هشام بن الحکم:کان زندیق بمصر یبلغه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام، فخرج إلی المدینه لیناظره-إلی أن قال-فقال علیه السّلام:أتعلم أنّ للأرض تحتا؟قال:

نعم.قال:فدخلت تحتها؟قال:لا-قال:فتدری بما تحتها؟قال:لا- أدری إلاّ إنّی أظنّ ان لیس تحتها شیء.قال:فالظنّ عجز ما لم تستیقن،أ فصعدت السماء؟ قال:لا،قال أ فتدری ما فیها؟قال:فأتیت المشرق و المغرب فنظرت ما خلفهما؟ قال:لا،قال:فعجبا لک لم تبلغ المشرق و لم تبلغ المغرب و لم تنزل تحت الأرض و لم تصعد السماء و لم تخبر هنالک فتعرف ما خلفهن و أنت جاحد ما فیهن و هل یجحد العاقل ما لا- یعرف؟قال:و لعل ذاک،فقال علیه السّلام:أیّها الرجل لیس لمن لا یعلم حجّه علی من یعلم،فلا حجّه للجاهل علی العالم.یا أخا أهل مصر تفهّم عنی،لا تشک فی اللّه أبدا،أما تری الشمس و القمر و اللیل و النّهار یلجئان لیس لهما مکان إلاّ مکانهما،فان کانا یقدران علی أن یذهبا فلا یرجعان فلم یرجعان؟و ان لم یکونا مضطرین فلم لا یصیر اللیل نهارا و النهار لیلا؟ اضطرا و اللّه یا أخا أهل مصر،الی دوامهما،و الذی اضطرهما أحکم منهما و أکبر.یا أخا أهل مصر،الذی تذهبون إلیه و تظنّونه بالوهم،فإن کان الدهر یذهب بهم لم لا- یردّهم؟و إن کان یردّهم لم لا- یذهب بهم؟القوم مضطرون یا أخا أهل مصر،السماء مرفوعه،و الأرض موضوعه،لم لا تسقط السماء علی الأرض و لم لا تنحدر الأرض فوق طاقتها،فلا یتماسکان و لا یتماسک من علیهما؟فقال الزندیق:أمسکهما و اللّه ربّهما-و آمن علی یدیه.و قال له علیه السّلام:

۱- ۱) توحید المفضل:۴۷،و [۱]النقل بتصرف یسیر.

اجعلنی من تلامذتک،فقال علیه السّلام لهشام بن الحکم:خذه إلیک فعلّمه،فکان معلم أهل مصر و أهل الشام (۱).

«و ما ذرأ» أی:خلق متفرقا «من مختلف صور الأطیار» و فی(مجالس ثعلب):زعم بعض من یصید الطیر أنّه یحدث فی کلّ سنه من الطیر ما لم یکونوا یعرفونه قبل ذلک (۲).

«التی أسکنها أخادید الأرض» أی:شقوقها المتسطیله «و خروق» أی:

شقوق عریضه «فجاجها» الطرق الواسعه بین الجبال،قالوا:القبج و شبهه یسکن الفجاج.

«و رأسی» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(و رواسی)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۳)،أی:ثوابت،قال تعالی: «وَ أَلْقی فِی الْأَرْضِ رَواسِیَ أَنْ تَمِیدَ بِکُمْ» (۴)«أعلامها» أی:جبالها قال جریر:«إذا قطعن علما بدا علم» (۵).

قالوا:و الطیر الذی أسکنها الجبال العقبان .

«من ذات» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:(ذوات)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۶)«أجنحه مختلفه و هیئات متباینه» هذه مع تلک.

قال الصادق علیه السّلام للمفضل:هل رأیت هذا الطائر الطویل الساقین و عرفت ما له من المنفعه فی طول ساقیه،فإنّه أکثر ذلک فی ضحضاح من

۱- ۱) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۷۲ ح ۱ و [۱]النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) لم أظفر علیه فی مجالس ثعلب.

۳- ۳) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۶۶،لکن فی شرح ابن میثم ۳:۳۰۴ [۲] نحو المصریه.

۴- ۴) النحل:۱۵. [۳]

۵- ۵) أورده لسان العرب ۱۲:۴۲۰، [۴]ماده(علم).

۶- ۶) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۶۶،و [۵]شرح ابن میثم ۳:۳۰۴« [۶]ذات».

الماء،فتراه بساقين طويلين كأنّه ربيئه فوق مرقبه،و هو يتأمّل ما يدب فى الماء،فإذا رأى شيئا ممّا يتقوّت به خطا خطوات رقيقه حتى يتناوله،و لو كان قصير الساقين و كان يخطو نحو الصيد ليأخذه يصيب بطنه الماء فيثور و يذعر منه فيتفرّق عنه،فخلق له ذانك العمودان ليدرك بهما حاجته و لا يفسد عليه،تأمل ضروب التدبير فى خلق الطائر!فإنّك تجد كلّ طائر طويل الساقين طويل العنق،و ذلك ليتمكن من تناول طعمه من الأرض،و لو كان طويل الساقين قصير العنق لما استطاع أن يتناول شيئا من الأرض،و ربما أعين مع طول العنق بطول المناقير ليزداد الأمر عليه سهوله و إمكانا،أفلا ترى أنّك لا تفتّش شيئا من الخلقه إلاّ وجدته على غايه الصواب:و الحكمه (۱).

«مصرّفه فى زمام التّسخير» فى(توحيد المفضل):هذا الطائر السائح فى هذا الجو يقعد على بيضه فيحضنه بعضها أسبوعا و بعضها أسبوعين و بعضها ثلاثه أسابيع حتى يخرج الفرخ من البيضه،ثم يقبل عليه فيزقّه الريح لتتسع حوصلته للغذاء،فمن كلّفه أن يلقط الطعم و الحبّ يستخرجه بعد أن يستقر فى حوصلته و يغذو به فراخه؟و لأى معنى يحتمل هذه المشقه و ليس بذى رويّه و لا تفكر؟و لا يأمل فى فراخه ما يأمل الانسان فى ولده من العزّ و الرفد و بقاء الذّكر،فهذا من فعله يشهد أنّه معطوف على فراخه لعلّه لا يعرفها و لا يفكّر فيها و هى دوام النّسل و بقاؤه لطفا منه تعالى.

و فيه:انظر الى الدّجاجه كيف تهيج لحضن البيض و التفريخ،و ليس لها بيض مجتمع و لا وكر موطّى،بل تنبعث و تنتفخ و تمتنع من الطعم حتى يجتمع لها البيض فتحضنه و تفرخ،فما كان ذلك منها إلاّ لإقامه النّسل،و من أخذها بإقامه النّسل و لا رويّه لها و لا تفكير لو لا أنّها مجبوله على ذلك!

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۸۸،و [۱]النقل بتصرف يسير.

و فيه:فكّر يا مفضل،فى خلقه عجيبه حصلت فى البهائم،فإنّهم يوارون أنفسهم إذا ماتوا كما يوارى الناس موتاهم،و إلّا فأين جيف هذه الوحوش و السباع و غيرها،لا يرى منها شيء،و ليست قليله فتخفى لقلّتها،بل لو قال قائل إنّها أكثر من الإنس لصدق،فاعتبر فى ذلك بما تراه فى الصحارى و الجبال من أسراب الظباء،و المهاء،و الحمير الوحش،و الوعول،و الايايل، و غير ذلك من الوحوش،و أصناف السباع من الأسد و الضباع و الذئاب و النمور و غيرها،و ضروب الهوام و دوابّ الأرض،و كذلك أسراب الطير من الغربان و القطا و الاوّز و الكراكى و حمام الطير و سباع الطير جميعا،و كلّها لا يرى منها إذا ماتت إلّا الواحد بعد الواحد يصيده قانص أو يفترسه سبع،فإذا أحسّوا بالموت كمنوا فى مواضع خفيه فيموتون فيها!!و لو لا ذلك لا متلأت الصحارى منها حتى تفسد رائحه الهواء و تحدث الأمراض و الوباء.فانظر إلى هذا الذى يخلص إليه الناس و عملوه بالتمثيل الأول الذى مثّل لهم (۱).

قلت:إشاره إلى قوله تعالى فى تحيّر قابيل فى جسد هابيل و بعثه تعالى غرابا بالبريّه كيف يوارى سوأه أخيه (۲).

كيف جعل طبعا و ادكارا فى البهائم و غيرها ليسلم النّاس من معرّه ما يحدث عليهم من الأمراض و الفساد؟ «و مرفرفه» فى(الجمهره):رفرف إذا بسط جناحيه،و رفرفه الطائر أن يرفرف بجناحيه و لا يبرح كأنّه يحوم على الشيء (۳)«بأجنحتها فى مخارق» أى:

ممارّ «الجوّ» هو ما بين السماء و الأرض «المنفسخ» أى:المتسع «و الفضاء

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۰۷،و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) جاءت القصه فى(المائده:۳۱). [۲]

۳- ۳) جمهره اللغه ۱:۸۵ و ۱۴۶. [۳]

المنفرج» أی:المنکشف «أَ لَمْ یَرَوْا إِلَی الطَّیْرِ مُسَخَّراتٍ فِی جَوِّ السَّماءِ ما یُمْسِکُهُنَّ إِلاَّ اللّهُ إِنَّ فِی ذلِکَ لَآیاتٍ لِقَوْمٍ یُؤْمِنُونَ » (۱).

«کوّنها بعد أن لم تکن فی عجائب صور ظاهره» وصف للمضاف.

فی(توحید المفضل):تأمّل جسم الطائر و خلقته،فانّه حین قدر أن یکون طائرا فی الجو خفّف جسمه و أدمج خلقه،و اقتصر به من القوائم الأربع علی اثنتین،و من الأصابع علی أربع،و من منفذین للزبل و البول علی واحد یجمعهما،ثم خلق ذا جؤجؤ محدّد لیسهل علیه أن یخرق الهواء کیف ما أخذ فیه کما جعلت السفینه بهذه الهیئه لتشقّ الماء و تنفذ فیه،و جعل فی جناحیه و ذنبه ریشات طوال متان لینهض بها للطیران و کسا کلّه الریش لیتداخله الهواء فیقلّه!و لما قدّر أن یکون طعمه الحبّ و اللحم یبلعه بلعا بلا مضغ،خلق له منقار صلب حاس یتناول به طعمه،فلا ینسحج من لقط الحب،و لا یتقصف من نهش اللحم،و لما عدم الأسنان و صار یزدرد الحب صحیحا،و اللحم غریضا أعین بفضل حراره فی الجوف تطحن له الطعم طحنا یستغنی به عن المضغ!و اعتبر ذلک بأنّ عجم العنب و غیره یخرج من أجواف الإنس صحیحا و یطحن فی أجواف الطیر لا یری له أثر.ثم جعل مما یبیض بیضا و لا یلد ولاده لئلا یثقل عن الطیران،فإنّه لو کانت الفراخ فی جوفه تمکث حتّی تستحکم لأثقلته و عاقته عن النهوض و الطیران،فجعل کلّ شیء من أمره مشاکلا للأمر الذی قدّر أن یکون علیه!! (۲)«و رکّبها فی حقاق» جمع الحق بضم الحاء،و فی(الجمهره):الحق رأس

۱- ۱) النحل:۷۹. [۱]

۲- ۲) توحید المفضل:۱۱۳،و [۲]النقل بتصرف یسیر.

العضد الذی فیه الوابله،و الحق أصل الورک الذی فیه عظم رأس الفخذ (۱)«مفاصل محتجبه» لئلا تصیبها آفه .

«و منع بعضها بعباله» أی:تامیّه،یقال امرأه عبله أی:تامّه الخلق «خلقه أن یسمو» أی:یعلو «فی السماء خفوفا» أی:سرعه.و فی حدیث خطبه مرض النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:قد دنا منّی خفوف من بین أظهرکم (۲)،أی:سرعه ارتحال .

«و جعله یدفّ دفیفا» أی:یحرّک جناحیه فی الطیران فی قبال ما یصفّ صفّا و لا یحرّک،و ما دفّ یحل لحمه و ما صف یحرم .

«و نسقها» أی:نظّمها من نسقت الدّرّ،أی:نظمته «علی اختلافها فی الأصابیغ» أی:الألوان «بلطیف قدرته و دقیق صنعته» .

قال الدیصانی لهشام بن الحکم:ألک ربّ؟قال:بلی،قال:أ قادر؟قال:

بلی،قال:أ یقدر أن یدخل الدنیا کلّها فی البیضه لا یکبّر البیضه و لا یصغّر الدنیا؟فجاء هشام إلی الصادق علیه السّلام و قال له:قال لی الدیصانی کذا و کذا.

فقال علیه السّلام له:کم حواسک؟قال:خمس.قال:أیّها أصغر؟قال:الناظر.قال:کم قدر الناظر؟قال:مثل العدسه أو أقل،قال:فانظر أمامک و فوقک و اخبرنی بما تری.فقال:أری سماء و أرضا و دورا و قصورا و جبالا و أنهارا.فقال علیه السّلام:إنّ الذی قدر أن یدخل الذی تراه العدس أو أقلّ منها قادر علی أن یدخل الدّنیا کلّها البیضه لا یصغّر الدنیا و لا یکبّر البیضه (۳).

«فمنها مغموس» من غمسه فی الماء «فی قالب لون لا یشوبه غیر لون ما غمس فیه» ککثیر من الطیور التی علی لون واحد.

۱- ۱) جمهره اللغه ۱:۶۳. [۱]

۲- ۲) رواه ابن الأثیر فی النهایه ۲:۵۴، [۲]ماده(خف).

۳- ۳) اخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۷۹ ح ۴. [۳]

«و منها مغموس فی لون صبغ قد طوّق» قال ابن أبی الحدید:و روی «طورق» (۱)«بخلاف ما صبغ به» قالوا کالقبج و الفاخته و البلبل و نحوها.

هذا،و فی(بلدان الحموی)-فی قابس-أخبر أبو الفضل الکلبی کاتب مونس حاجب إفریقیه أنّهم کانوا فی ضیافه ابن و انمو الصنهاجی فأتاه جماعه من أهل الباديه بطائر علی قدر الحمامه غریب اللون و الصوره ذکروا أنّهم لم یروه قبل ذلک الیوم فی أرضهم کان فیه من کلّ لون أجمله و هو أحمر المنقار طویله،فسأل ابن وانمو العرب الذین أحضروه هل یعرفونه و رأوه، فلم یعرفه أحد و لا سمّاه،فأمر ابن وانمو بقصّ جناحیه و إرساله فی القصر، فلما جنّ اللیل أشعل فی القصر مشعل من نار،فما هو إلّا أن رآه ذلک الطائر فقصده و أراد الصعود إلیه فدفعه الخدّام،فجعل یلحّ فی التقدّم إلی المشعل، فأعلم ابن وانمو بذلک،فقام و قام من حضر عنده فأمر بترک الطائر،فطار حتی صار فی أعلی المشعل و هو یتأجج نارا و استوی فی وسطه و جعل یتفلّی کما یتفلّی الطائر فی الشمس،فأمر ابن وانمو بزیاده الوقود فی المشعل من حرق القطران و غیره،فزاد تأجّج النار و الطائر فیه علی حاله لا یکترث،ثم وثب من المشعل بعد حین فلم یر به ریب (۲).

«و من أعجبها خلقا الطاوس الذی أقامه فی أحکم تعدیل» روی(توحید ابن بابویه)،أن أبا شاکر الدیصانی دخل علی أبی عبد اللّه علیه السّلام فقال له:إنّک أحد النجوم الزواهر و کان آباؤک بدورا بواهر و أمّهاتک عقیلات عباهر و عنصرک من أکرم العناصر،و إذا ذکر العلماء فبک تثنی الخناصر،فخبّرنی أیها البحر الخضم الزاخر ما الدلیل علی حدوث العالم؟فقال علیه السّلام:نستدل علیه بأقرب

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۶۷.

۲- ۲) معجم البلدان ۴:۲۸۹ و [۱]النقل بتصرف یسیر.

الأشياء فدعا ببيضه فوضعها على راحته فقال:هذا حصن ملموم داخله غرقى رقيق لطيف فيه فضه سائله و ذهبه مائعه،ثم تنفلق عن مثل الطاوس أدخلها شيء؟فقال:لا،قال:فهذا الدليل على حدوث العالم،قال:أخبرت فأوجزت و قلت فأحسنت،و قد علمت أنّا لا نقبل إلاّ ما أدركناه بأبصارنا أو سمعناه بآذاننا أو شممناه بمناخرنا أو ذقناه بأفواهنا أو لمسناه بأكفّنا أو تصوّر فى القلوب بيانا أو استنبطه الروايات إيقانا،فقال عليه السّلام:ذكرت الحواس الخمس و هى لا تنفع شيئا بغير دليل كما لا يقطع الظلمه بغير مصباح (۱).

و فى خبر آخر:دخل الديصانى على الصادق عليه السّلام و قال له:دلّنى على معبودى؟فقال عليه السّلام له:اجلس،و إذا غلام له صغير فى كفّه بيضه يلعب بها، فقال عليه السّلام للغلام:ناولنى البيضه،فناوله إيّاها فقال:يا ديصانى،هذا حصن مكنون له جلد غليظ،و تحت الجلد الغليظ جلد رقيق،و تحت الجلد الرقيق ذهبه مائعه و فضّه ذائبه،فلا الذهبه المائعه تختلط بالفضه الذائبه و لا الفضه الذائبه تختلط بالذهبه المائعه!فهى على حالها لم يخرج منها مصلح فيخبر عن صلاحها و لا دخل فيها مفسد فيخبر عن فسادها،لا يدرى للذّكر خلقت أم للانثى؟تنفلق عن مثل ألوان الطواويس،أ ترى لها مدبرا؟فأطرق مليّا ثم قال:

أشهد ألاّ إله إلاّ اللّه وحده لا شريك له،و ان محمّدا عبده و رسوله،و انّك إمام و حجّه من اللّه على خلقه (۲).

«و نضّد» من نضدت المتاع و نضدّته:ضم بعضه إلى بعض متسقا أو مركوما «ألوانه فى أحسن تنضيد» .

قال المفضّل للصادق عليه السّلام:إن قوما من المعطّله يزعمون أن اختلاف

۱- ۱) توحيد الصدوق:۲۹۲ ح ۱. [۱]

۲- ۲) أخرجه الكلينى فى الكافى ۱:۸۰. [۲]

الألوان و الأشكال فى الطير إنّما يكون من قبل امتزاج الأخلاط،و اختلاف مقاديرها بالمزج و الإهمال،فقال عليه السّلام:هذا الوشى الذى تراه فى الطواويس و الدراج و التدارج على استواء و مقابله كنحو ما يخطّ بالأقلام كيف يأتى به الامتزاج المهمل على شكل واحد لا يختلف؟و لو كان بالإهمال لعدم الاستواء لكان مختلفا؟تأمّل يا مفضل،ريش الطير كيف هو،فانّك تراه منسوجا كنسج الثوب من سلول دقاق قد ألف بعضه إلى بعض كتأليف الخيط الى الخيط و الشعره الى الشعره،ثم ترى ذلك النسج إذا مددته ينفتح قليلا و لا ينشق لتداخله الريح فيقلّ الطائر إذا طار،و ترى فى وسط الريشه عمودا غليظا متينا، قد نسج عليه الذى هو مثل الشعر ليمسكه بصلابه و هو القصبه التى فى وسط الريشه و هو مع ذلك أجوف،ليخفّ على الطائر و لا يعوقه عن الطيران (۱).

«بجناح أشرج» من أشرجت العيبه:إذا داخلت بين أشراجها،أى:عراها «قصبه» و الأصل فى القصب كلّ نبات ذى أنابيب.

«و ذنب أطال مسحبه» من سحب ذيله إذا جرّه .

«إذا درج» أى:مشى «إلى الأنثى نشره من طيّه» و قبله ذنبه مطوى «و سما به» أى:علا به «مظلا» هكذا فى(المصريه)و الصواب:«مطلا»بالمهمله كما(فى ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲)،أى:مشرفا،قال الشاعر:

أنا البازى المطلّ على نمير

«على رأسه كأنّه قلع» بالكسر:الشّراع كما فى(القاموس) (۳).

هذا،و سأل ابن مقله الوزير جحظه البرمكى عن لقبه«جحظه»قال:

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۱۷ و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۹:۲۶۸، [۲]لكن فى شرح ابن ميثم ۳:۳۰۵ [۳] نحو المصريه.

۳- ۳) القاموس المحيط ۳:۷۴،ماده(قلع).

لقینی ابن المعتز یوما فقال:ما حیوان إن تنکسه أتانا آله للمراکب البحریه؟ فقلت«علق»إذا نکس صار«قلع».قال:أحسنت یا جحظه،أی ناتئ العین.

و کان هکذا کالجاحظ.

«داری» فی(النهایه)«دارین»موضع بالبحر یؤتی منه بالطیب،و منه کلام علی علیه السّلام«کأنّه قلع داری»أی:شراع منسوب إلی هذا الموضع البحری (۱). «عنجه» أی:عطفه «نوتیه» أی:ملاحه.قال الدمیری:و فی طبعه الإعجاب بریشه و عقده لذنبه کالطاق،لا سیّما إذا کانت الانثی ناظره إلیه (۲).

«یختال» أی:یتکبّر «بألوانه و یمیس» أی:یتبختر «بزیفانه» فی(الجمهره):

زافت الحمامه تزوف زوفا:إذا نشرت جناحیها و ذنبها و سحبته علی الأرض، و کذلک زوف الإنسان إذا مشی مسترخی الأعضاء،زاف یزوف زوفا و زاف یزیف زیفا و زیفانا (۳).

«یفضی» من أفضی الرجل الی امرأته:أی:باشرها «کافضاء الدّیکه» إلی دجاجها.

«و یؤرّ» بالضم من أرّ المرأه أی:نکحها «بملاقحه» یقال ألقح الفحل الناقه إذا أحبلها «أرّ الفحول المغتلمه فی الضراب» من اغتلم البعیر إذا هاجت شهوته .

«أحیلک من ذلک علی معاینه» قال ابن أبی الحدید:عاین علیه السّلام ذلک لمّا کان بالکوفه (۴)«لا کمن یحیل علی ضعیف إسناده» ففی کثیر منها الوهم .

«و لو کان کزعم من یزعم أنّه یلقح» أی:یحبل «بدمعه تسفحها» أی:تصبّها «مدامعه» أی:أطراف عینه التی یخرج منها الدمع «فتقف» تلک الدمعه «فی

۱- ۱) النهایه ۲:۱۴۰، [۱]ماده(دور).

۲- ۲) حیاه الحیوان ۲:۸۸. [۲]

۳- ۳) جمهره اللغه ۳:۱۳. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۰. [۴]

ضفّتی» أی:جانبی «جفونه» أی:أغطیه العین من أعلاها و أسفلها .

و أنّ أنثاه تطعم ذلک ثمّ تبیض لا- من لقاح فحل سوی الدمع المنبجس» من انبجس الماء انفتح «لما کان ذلک بأعجب من مطاعمه الغراب» .

قال ابن أبی الحدید:زعم قوم أنّ الذکر یدمع عینه فتقف الدمعه بین أجفانه،فتأتی الانثی فتطعمها فتلقح من تلک الدمعه،و هو علیه السّلام لم یحل ذلک، و لکنه قال لیس بأعجب من مطاعمه الغراب.و العرب تزعم أنّ الغراب لا یسفد، و من أمثالهم«أخفی من سفاد الغراب»فیزعمون أنّ اللقاح من مطاعمه الذکر و الانثی و انتقال جزء من الماء الذی فی قانصته الیها من منقاره.و أما الحکماء فقلّ ان یصدقوا بذلک،علی أنّهم قد قالوا فی کتبهم ما یقرب من هذا.قال ابن سینا:و القبجه تحبلها ریح تهب من ناحیه الحجل الذکر و من سماع صوته، و النوع المسمّی(مالاقیا)یتلاصق بأفواهها ثم یتشابک فذاک سفادها.

و سمعت أنا أنّ الغراب یسفد و أنّه قد شوهد سفاده (۱).

قلت:قوله«إنّه علیه السّلام لم یحلّ ذلک»إن أراد أنّه علیه السّلام احتمل وقوع اللقاح فی الطاوس بالدّمعه کما یشهد له قوله«قلّ أن یصدق الحکماء بذلک»فغلط،کیف و قد قال علیه السّلام أولا«یفضی کافضاء الدیکه و یؤرّ بملاقحه أرّ الفحول المغتلمه فی الضّراب،أحیلک من ذلک علی معاینه»و ان أراد أنّه علیه السّلام جوّز مجرّد الإمکان العقلی فالحکماء أیضا لم ینکروا الإمکان.

و فی(حیاه حیوان الدمیری):فی الغراب کلّه الاستتار عند السفاد،و هو یسفد مواجهه و لا یعود الی الانثی بعد ذلک لقلّه وفائه،و الانثی تبیض أربع بیضات و خمسا،و إذا خرجت الفراخ من البیض طردتها لأنها تخرج قبیحه المنظر جدّا،إذ تکون صغار الأجرام کبیره الرءوس و المناقیر جرداء اللون

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۰. [۱]

متفاوته الأعضاء،فالأبوان ينظران الفرخ كذلك فيتركانه،فيجعل اللّه قوته فی الذباب و البعوض الكائن فی عشّه إلی أن يقوی و ينبت ريشه،فيعود إليه أبواه و علی الانثی أن تحضن،و علی الذكر المطعم (۱).

«تخال» أی:تظنّ «قصبه» أی:قصب الطاوس و المراد به عمود ريشه «مداری» شمع المدری:القرن،قال النابغه يصف الثور و الكلاب:

شكّ الفريصه بالمدری فأنفذها شك المبيطر أخذ يشفی من العضد (۲)

«من فضه و ما أنبت عليه» هكذا فی(المصريه)و الصواب:«عليها»كما فی (ابن أبی الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۳)«من عجبت داراته» جمع داره،و هی التی حول القمر،أی:الهاله «و شموسه» و المراد إشراقات ريشاته حتی كأنّ كلّ لون منها شمس «خالص العقيان» أی:الذهب الذی ينبت و لا يستذاب من الحجاره، قال الشاعر:

كلّ قوم صيغه من آنك و بنو العباس عقيان الذهب (۴)

«و فلذ» جمع الفلذه،أی:القطعه «الزبرجد فان شبّهته بما أنبتت الأرض» من الزهر و الأنوار «قلت جنیّ» علی فعيل «جنی» بلفظ المجهول من جنيت الثمره «من زهره» أی:نور «كلّ ربيع و إن ضاهيته» أی:شاكلته و شبهته «بالملابس فهو كموشی» من وشيت الثوب:رقمته و نقشته «الحلل أو مونق» أی:معجب «عصب اليمن» فی(الجمهره):العصب برد من برود اليمن معروفه كانت الملوك تلبسها.

۱- ۱) حياه الحيوان ۲:۱۷۳،و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) أو دره لسان العرب ۱۴:۲۵۵ [۲] ماده(دری).

۳- ۳) كذا فی شرح ابن أبی الحديد ۹:۲۷۱، [۳]لكن فی شرح ابن ميثم ۳:۳۰۵«عليه».

۴- ۴) أورده أساس البلاغه:۳۱۰ [۴] ماده(عقی).

قال الشاعر:

أ تجعل أجلافا عليها عباؤها ككنده تردى فى المطارف و العصب

و قال السهيلى:العصب صبغ لا ينبت إلّا باليمن (۱).

«و ان شاكلته» أى:ماثلته «بالحلى» أى:حلىّ النساء «فهو كفصوص» فصّ الخاتم ما يركّب فيه من غيره «ذات ألوان» العقيق و الفيروزج و الياقوت و الزبرجد و غيرها «قد نطّقت» أى:جعلت لتلك الفصوص منطقه «باللّجين» أى:

الفضه «المكلّل» أى:جعل له إكليلا،أى تاجا مرصّعا بالجواهر.

و قد أخذ كلامه عليه السّلام فى تشبيهاته للطاوس يحيى بن المنجمّ النديم، فقال-كما فى(المعجم):

سبحان من من خلقه الطاوس طير على أشكاله رئيس

كأنّه فى نفسه عروس إذ انّه يحلو به التعريس

ديباجه تنشر او سدوس فى ريشه قد ركّبت قلوس

تشرف من دارته شموس فى الرأس منه شجر مغروس

كأنّه بنفسج يميس أو زهر فى روضه ينوس (۲)

و نظير كلامه عليه السّلام فى أنواع التشبيهات قول محمد بن القاسم الشاعر المعروف بمان الموسوس:

و كيف صبر النفس عن غاده تظلمها إن قلت طاوسه

و جرت إن شبّهتها بأنّه فى جنّه الفردوس مغروسه

و غير عدل إن عدلنا بها لؤلؤه فى البحر منفوسه

جلّت عن الوصف فما فكره تلحقها بالنّعت محسوسه

۱- ۱) جمهره اللغه ۱:۲۹۶. [۱]

۲- ۲) معجم الأدباء ۲۰:۲۸. [۲]

و لابن السّماك تشبيهات فی الحمام،فدخل-کما فی(المروج)-علی الرشید و بین یدیه حمامه تلتقط حبّا،فقال له صفها و أوجز فقال:

کأنّما تنظر من یاقوتتین و تلتقط بدرّتین

و تطأ علی عقیقتین

و الآخر أیضا کما فیه:

هتفت هاتفه اذنها ألف بین ذات طوق مثل عطف النون أقنی الطرفین

و تراها ناظره نحوک من یاقوتتین ترجع الأنفاس من ثقبین کاللؤلؤتین

و تری مثل البساتین لها قادمتین و لها لحیان کالصدغین من عرعرتین

و لها ساقان حمراوان مثل الوردتین نسجت فوق جناحیها لها برنوستین

و هی طاوسیه اللون بنان المنکبین تحت ظل من ظلال الأیک صافی الکتفین

فقدت الفا فناحت من تباریح و بین فهی تبکیه بلا دمع جمود المقلتین (۱)

«یمشی مشی المرح» الکثیر النشاط «المختال» المتکبّر «و یتصفّح» الأصل فی تصفح الشیء النظر فی صفحاته «ذنبه و جناحیه» هکذا فی(المصریه) و الصواب:«و جناحه»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)«فیقهقه»

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۳۴۸. [۱]

۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۱، [۲]لکن فی شرح ابن میثم ۳:۳۰۶ [۳] نحو المصریه.

من القهقهه «ضاحکا لجمال» أی:حسن «سرباله» .فی(المصباح):السربال:

قمیص أو درع (۱)«و أصابیغ» أی:ألوان «وشاحه» فی(الصحاح):الوشاح ینسج من أدیم عریضا و یرصع بالجواهر و تشدّه المرأه بین عاتقیها (۲).

«فإذا رمی ببصره إلی قوائمه زقا» أی:صاح و قولهم«هو أثقل من الزواقی»هی الدیوک،لأنّهم کانوا یسمرون فاذا صاحت الدّیکه تفرّقوا (معولا) کمن رفع صوته بالبکاء«یکاد بصوت»هکذا فی(المصریه)و الصواب:

«بصوت یکاد» کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۳)«یبین» أی:

یوضّح «عن استغاثته و یشهد بصادق توجعه أی تشکیه لأن قوائمه حمش» أی:

دقیقه «کقوائم الدیکه الخلاسیه» المتولده بین دجاجتین هندیه و فارسیه.

هذا،و کان المتوکّل أصغر الساقین،قال ابو حشیشه-کما فی(تأریخ الطبری)-رأیته إذا جلس علی السریر یکشف عن ساقیه کأنّما صبغا بزعفران (۴).

و کان معاویه ذا عجیزه،و کان خریم الناعم ذا ساقین حسنین،فدخل خریم علی معاویه فنظر إلی ساقیه،فقال:أی ساقین لو أنهما علی جاریه.فقال له خریم:فی مثل عجیزتک.قال معاویه:واحده باخری و البادئ أظلم.

و قالوا:لما عرضت الخیزران علی المهدی قال:و اللّه یا جاریه،إنّک لعلی غایه المنی غیر أنّک حمشه الساقین.فقالت:إنک أحوج ما تکون إلیهما،لا تراهما.فقال:اشتروها فحظیت عنده،فأولدها الهادی و الرشید .

«و قد نجمت» أی:ظهرت «من ظنبوب ساقه» أی:عظمها من قدام

۱- ۱) المصباح المنیر ۱:۳۲۹ [۱] ماده(سرب).

۲- ۲) صحاح اللغه ۱:۴۱۵ [۲] ماده(وشح).

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۱ و [۳]شرح ابن میثم ۳:۳۰۶. [۴]

۴- ۴) تاریخ الطبری ۷:۳۹۹ سنه ۲۴۷. [۵]

«صیصیه» الأصل فیها شوکه الحائک التی یستوی بها السداه،و منه صیصیه الدیک و نحوه «خفیه» و لکون صیصیته خفیه لم یحلّ لحمه،و إلّا فعنهم علیهم السّلام:

کلّ طیر له حوصله أو قانصه أو صیصیه حلال (۱).

«و له فی موضع العرف» أی:شعر الرقبه «قنزعه» الأصل فیها بعض الشعر یترک غیر محلوق،قال زهیر:

و أشعث قد طالت قنازع رأسه دعوت علی طول الکری و دعانی (۲)

و عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لام أیمن«غطّی عنّا قنازعک» (۳).

«خضراء موشّاه» فی(المصباح):و شیت الثوب فهو موشی،و الأصل مفعول (۴).

«و مخرج عنقه» أی:طرفها الذی یلی الرأس «کالإبریق» فارسی معرّب.

«و مغرزها» بتقدیم المهمله،أی:طرف العنق الذی یلی الجسد «إلی حیث بطنه کصبغ الوسمه الیمانیه» فی شدّه السواد «أو کحریره ملبسه مرآه ذات صقال» فی البریق .

«و کأنه ملفع» هکذا فی(المصریه)و الصواب:«متلفع»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵)،أی:متغطّ «بمعجر» ما تشدّ المرأه علی رأسها «أسحم» أی:أسود «إلّا أنّه یخیّل» أی:یقع فی الخیال «لکثره مائه و شدّه بریقه أنّ الخضره الناضره ممتزجه به» قال الجوهری:النضره الحسن،و قولهم«أخضر

۱- ۱) جاء أحادیث بهذا المضمون فی الوسائل ۱۶:۳۴۵ باب ۱۸،و المستدرک ۳:۷۵ باب ۱۴.

۲- ۲) أورده أساس البلاغه:۳۶۵ [۱] ماده(قزع).

۳- ۳) نقله الجوهری فی صحاح اللغه ۳:۱۲۶۵ [۲] ماده(قزع).

۴- ۴) المصباح المنیر ۲:۳۸۱ ماده(وشی).

۵- ۵) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۳، [۳]لکن فی شرح ابن میثم ۳:۳۰۶« [۴]ملفع».

ناضر»إنما هو كقولهم«أصفر فاقع»و«أبيض ناصع » (۱).

«و مع فتق» أی:شق «سمعه خط كمستدقّ القلم» أی:خط القلم الدقيق «فی لون الأقحوان» أی:البابونج،و هو نبت طيب الريح حواليه ورق أبيض و وسطه أصفر «أبيض يقق» أی:شديد البياض «فهو ببياضه فی سواد ما هنالك يأتلق» أی:

يلمع .

«و قلّ صبغ إلاّ و قد أخذ منه بقسط» أی:نصيب «و علاه بكثره صقاله و بريقه و بصيص» أی:لمعان «ديباجه و رونقه فهو كالأزاهير» أی:الأنوار «المبثوثه» أی:

المنتشره التی «لم تربّها» بفتح التاء و ضمها من ربّ ولده أو ربّاه.

ثم كأن فی الكلام سقطا،و الأصل«إلاّ أنّها لم تربها» «أمطار ربيع» كالأزاهير النباتيه «و لا شموس» أی:أضواء شمس «قيظ» شده الحر فی الصيف .

«و قد ينحسر» أی:يسقط «من ريشه و يعری» أی:يصير عريانا «من لباسه فيسقط تتری» أی:واحدا بعد واحد «و ينبت» أی:ريشه «تباعا» أی:متواليا «فينحتّ» أی يتناثر أولا «من قصبه انحتات أوراق الأغصان» عن الأشجار.قدر اللّه تعالی ذلك فی الطاوس لكون ريشه زينه و حليه ينتفع و يتمتّع به الناس .

«ثم يتلاحق ناميا حتی يعود كهيئته قبل سقوطه» لئلا يبقی ذاشين.

و فی(المصباح):يقال فی جناح الطائر ستّ عشره ريشه:أربعه قوادم، و أربع خواف،و أربع مناكب،و أربع أباهر (۲).

«لا يخالف» لونه الأنف «سالف ألوانه و لا يقع لون فی غير مكانه» لا يقع مثلا الأخضر فی مكان الأحمر و الأسود فی مكان الأصفر .

«و إذا تصفّحت شعره من شعرات قصبه أرتك» من الإراءه و الكاف المفعول

۱- ۱) صحاح اللغه ۲:۸۳۰، [۱]ماده(نضر).

۲- ۲) المصباح المنير ۱:۳۰۱، [۲]ماده(ريش).

الأول «حمره و رديّه» و هی أحسن ألوان الحمره،قال الجوهری:الورد الذی یشمّ،و بلونه قیل للأسد ورد،و للفرس ورد،و هو ما بین الکمیت و الأشقر (۱).

و قال الفیروز آبادی:لقب قیس بن حسّان بالورد لجماله (۲).

«و تاره خضره زبرجدیه» و هی أحسن ألوان الخضره.

«و أحیانا صفره عسجدیه» و فی(القاموس):العسجد الذهب و الجوهر کلّه کالدّرّ و الیاقوت (۳)«فکیف تصل إلی صفه هذا» أی:الطاوس ذو الخلق العجیب «عمائق الفطن» أی:الفطن العمیقه،و الفطانه:الحذاقه.

«أو تبلغه قرائح» جمع القریحه،و الأصل فیها أول ماء یستنبط من البئر «العقول أو تستنظم وصفه أقوال الواصفین» أی:تجعل وصفه فی نظام،و النظام الخیط الذی ینظم به اللؤلؤ .

«و أقل أجزائه قد أعجز الأوهام أن تدرکه و الألسنه أن تصفه» یعنی إذا عجزت الأوهام عن الدرک و الألسنه عن الوصف،لأقل أجزائه و هو شعره من شعرات قصبه،بإراءتک لها تاره حمره ورديه و اخری خضره زبرجدیه و ثالثه صفره عسجدیه،کیف تصل قرائح العقول إلی وصف کلّه و درک تمام أجزائه .

«فسبحان الذی» قال الجوهری:معنی«سبحان اللّه»:التنزیه له،و نصبه علی المصدر،کأنّه قال«ابرئ اللّه من السوء براءه» (۴).

«بهر» أی:غلب «العقول عن وصف خلق» أی:مخلوق،و المراد به هنا الطاوس «جلاّه» أی:کشفه «للعیون فأدرکته» أی:أدرکت العقول ذاک الخلق

۱- ۱) صحاح اللغه ۱:۵۴۷ [۱] ماده(ورد).

۲- ۲) لم یوجد هذه العباره فی القاموس ۱:۳۴۴ و ۳۴۵ ماده(ورد).

۳- ۳) القاموس المحیط ۱:۳۱۴ [۲] ماده(عسجد).

۴- ۴) صحاح اللغه ۱:۳۷۳ [۳] ماده(سبح).

«محدودا» طولا و عرضا «مكوّنا» بعد أن لم يكن «و مؤلّفا ملونا» بألوان «و أعجز الألسن عن تلخيص» أى:شرح «صفته و قعد بها» أى:بالألسن «عن تأديه نعته» أى:وصفه .

«و سبحان من أدمج» أى:لفّف «قوائم الذّرّه» فى جسدها،و الذّر:أصغر النمل.

فى(توحيد المفضل):تأمّل وجه الذّرّه الحقيره الصغيره،هل تجد فيها نقصا عمّا فيه صلاحها،فمن أين هذا التقدير و الصواب:فى خلق الذره إلّا من التدبير القائم فى صغير الخلق و كبيره؟ (۱)«و الهمجه» أى:ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم و الحمير و أعينها «إلى ما فوقها» هكذا فى(المصريه)و الصواب:«إلى ما فوقهما»أى:

الذّرّه و الهمجه كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲).

«من خلق الحيتان» فى(معجم البلدان):يعرف بتنيس من السمك(۷۹) صنفا البورى،البلمو،البرو،اللبب،البلس،السكس،الاران،المشموس،النسا،
الطوبان،البقسمار،الاحناس،الانكليس،المعينه،البنى،الابليل،الفريص،
الدونيس،المرتنوس،الاسقملوس،النفط،الخبار،البلطى،الحجف القلاريه الرخف العير التون اللت القجاج القروص الكليس الاكلس الفراخ القرقاج الزلنج اللاج الاكلت الماضى الجلاء السلاء البرقش البلك المسط القفا السور حوت الحجر البشين الشربوت البساس الرعاد المخيره اللبس السطور الراى الليف اللبيس الا برميس الاتونس اللباء العميان المناقير القلميدس الحلبوه الرقاص القريدس الجبر هو كباره الصيح المجزع الدلينس الاشبال المساك الأبيض

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۱۱. [۱]

۲- ۲) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۹:۲۷۵،لكن فى شرح ابن ميثم ۳:۳۰۷ نحو المصريه.

الزقزوق ام عبيد السلور ام الاسنان الابساريه اللجاه (۱).

قلت:و منه الجرى و المار ماهى و هما محرّمان.

فى(توحيد المفضل):تأمّل خلق الحوت و مشاكلته للأمر الذى قدّر أن يكون عليه،فانّه خلق غير ذى قوائم،لأنّه لا يحتاج إلى المشى إذا كان مسكنه الماء،و خلق غير ذى ريّه لا يستطيع أن يتنفس و هو منغمس فى اللجه،و جعلت له مكان القوائم أجنحه شداد يضرب بها فى جانبيه كما يضرب الملاح بالمجاديف من جانبى السفينه كسى جسمه قشورا متانا متداخله كتداخل الدروع و الجواشن لتقيه من الآفات،و أعين بفضل حسّ فى الشم لأن بصره ضعيف و الماء يحجبه فصار يشم الطعم من البعد البعيد فينتجعه فيتّبعه،و إلّا فكيف يعلم به و بموضعه؟و اعلم أنّ من فمه إلى صماخيه منافذ،فهو يعب الماء بفيه و يرسله من صماخيه فيتروح إلى ذلك كما يتروح غيره من الحيوان إلى تنسم هذا النسيم.

فكّر الآن فى كثره نسله و ما خصّ به من ذلك،فانّك ترى فى جوف السمكه الواحده من البيض ما لا يحصى كثره،و العلّه فى ذلك أن يتسع لما يغتذى به من أصناف الحيوان،فإن أكثرها يأكل السمك،حتى انّ السباع فى حافات الآجام عاكفه على الماء أيضا كى ترصد السمك،فإذا مرّ بها خطفته، فلما كانت السباع تأكل السمك،و الطير تأكل السمك،و الناس يأكلون السمك، و السمك تأكل السمك،كان من التدبير فيه أن يكون على ما هو عليه من الكثره،فإذا أردت أن تعرف سعه حكمه الخالق و قصر علم المخلوقين فانظر إلى ما فى البحار من ضروب السمك و دواب الماء و الأصداف و الأصناف التى لا تحصى و لا يعرف منافعها إلّا الشىء بعد الشىء يدركه الناس بأسباب

۱- ۱) معجم البلدان ۲:۵۳. [۱]

تحدث،مثل القرمز فإنّه عرف الناس صبغه،بأن كلبه تجول على شاطئ البحر فوجدت شيئا من الصنف الذى يسمى الحلزون فأكلته فاختضب خطمها بدمه،فنظر الناس إلى حسنه فاتخذوه،و أشباه هذا مما يقف الناس عليه حالا بعد حال و زمانا بعد زمان (۱). «و الفيله» من غرابه الخلقه.

فى(توحيد المفضل):تأمل مشفر الفيل و ما فيه من لطيف التدبير،فانه يقوم مقام اليد فى تناول العلف و الماء و ازدرادهما إلى جوفه،و لو لا ذلك لما استطاع أن يتناول شيئا من الأرض لأنّه ليست له رقبه يمدها كسائر الأنعام، فلما عدم العنق أعين مكان ذلك بالخرطوم الطويل ليسد له فيتناول به حاجته، فمن ذا الذى عوّضه مكان العضو الذى عدم،ما يقوم مقامه إلّا الرءوف بخلقه، و كيف يكون هذا بالإهمال كما قالت المعطّله.

فإن قال قائل:فما باله لم يخلق ذا عنق كسائر الأنعام؟قيل له:إنّ رأس الفيل و اذنيه أمر عظيم و ثقل ثقيل،فلو كان ذلك على عنق عظيم لهدّها و أوهنها،فجعل رأسه ملصقا بجسمه لكيلا يناله ما وصفناه،و خلق له مكان العنق هذا المشفر ليتناول به غذاءه،فصار مع عدم العنق مستوفيا ما فيه بلوغ حاجته.

انظر الآن كيف جعل حياء الانثى من الفيله على خلاف ما عليه فى غيرها من الأنعام فى أسفل بطنها،فإذا هاجت للضّراب ارتفع و برز حتى يتمكن الفحل من ضرابه،فاعتبر كيف جعلت فيه هذه الخله ليتهيأ للأمر الذى فيه قوام النسل و دوامه (۲).

«و وأى» أى:وعد «على نفسه ألّا يضطرب» أى:يتحرّك «شبح» أى:شخص

۱- ۱) توحيد المفضل ۱۲۳،و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) توحيد المفضل:۱۰۳،و [۲]النقل بتصرف يسير.

«مما أولج» أی:ادخل «فیه الروح إلّا و جعل الحمام» بالکسر أی:الموت «موعده و الفناء غایته» أی:عاقبه أمره.

و فی(الفقیه)عنه علیه السّلام:من مشی علی وجه الأرض فانّه یصیر إلی بطنها،و اللیل و النهار مسرعان فی هدم الأعمار،و لکلّ ذی رمق قوت،و لکلّ حبّه آکل،و أنت قوت الموت،و ان من عرف الأیام لن یغفل عن الاستعداد،لن ینجو من الموت غنی بماله و لا فقیر لإقلاله (۱).

هذا،و فی(الکافی)عن الرضا علیه السّلام:الطاوس مسخ،کان رجلا جمیلا فکابر امرأه رجل مؤمن تحبّه فوقع بها ثم راسلته بعد،فمسخهما اللّه تعالی طاوسین أنثی و ذکرا،و لا یؤکل لحمه و لا بیضه.

و فیه أیضا عنه علیه السّلام أنّ الفیل کان ملکا زنّاء فمسخ.

و عن الکاظم علیه السّلام:لا یحلّ الفیل و قد حرّم اللّه الأمساخ و لحم ما مثّل به فی صورها (۲).

و روی عن یعقوب الجعفری ذکر عند أبی الحسن علیه السّلام حسن الطاوس فقال:لا یزیدک علی حسن الدّیک الأبیض شیء،و الدّیک أحسن صوتا من الطاوس و هو أعظم برکه،ینبّهک فی مواقیت الصلاه و إنّما یدعو الطاوس بالویل لخطیئته التی ابتلی بها (۳).

و عن(تنبیه ورام):دخل طاوس الیمانی علی جعفر بن محمد علیه السّلام فقال له:أنت طاوس؟قال:نعم،قال:طاوس طیر مشؤوم ما نزل بساحه قوم إلا آذنهم بالرحیل (۴).

۱- ۱) الفقیه ۴:۲۹۱ ح ۵۶.

۲- ۲) الکافی ۶:۲۴۵-۲۴۷ ح ۴ و ۱۴ و [۱] ۱۶.

۳- ۳) الکافی ۶:۵۵۰ ح ۳. [۲]

۴- ۴) تنبیه الخواطر ۱:۱۵. [۳]

هذا،و فی(القاموس)طویس مخنّث کان یسمّی طاوسا فلما تخنث تسمی بطویس،و هو أول من غنّی فی الإسلام،و فی المثل«أشأم من طویس»، و کان یقول إنّ امی تمشی بالنمائم بین نساء الأنصار ثم ولدتنی فی اللیله التی مات فیها النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم-إلی أن قال-و ولد لی فی یوم قتل علیّ (۱).و زاد فی أمثال الکرمانی،انّ طویسا کان یقول:

أنا أبو عبد النعیم أنا طاوس الجحیم

و أنا أشأم من دبب علی ظهر الحطیم

أنا حاء ثم لام ثم قاف حشومیم (۲)

یعنی الحلقم.و کان یقال لعلی بن طاوس،آل طاوس لمقاماته الجلیله و مکارمه النبیله.

و فی(تأریخ الطبری)-فی فتوح قتیبه فی سنه(۹۱)-ثم مضی إلی بخاری فنزل قریه فیها بیت نار و بیت آلهه،و کان فیها طواویس فسمّوه منزل الطواویس (۳).

و لأبی إسحاق الصابی فیما کتب إلی أبی الفرج عبد الواحد بن نصر الملقّب ببغاء فی صفه الببغاء أبیات حسنه:

أنعتها صبیحه ملیحه ناطقه باللغه الفصیحه

غدت من الأطیار باللسان یوهمنی بأنّها إنسان

تنهی إلی صاحبها الأخبارا و تکشف الأسرار و الأستارا

سکاء إلّا أنّها سمیعه تعید ما تسمعه طبیعه

۱- ۱) القاموس المحیط ۲:۲۲۷، [۱]ماده(طوس).

۲- ۲) مجمع الأمثال ۱:۲۵۸. [۲]

۳- ۳) تاریخ الطبری ۵:۲۴۲ [۳] لسنه ۹۱.

و ربّما لقّبت العضيهه فتغتدى بذيئه سفيهه

زارتک من بلادها البعيده و استوطنت عندک کالقعيده

ضيف قراه الجوز و الارز و الضيف فى أبياتنا يعزّ

تراه فى منقارها الخلوقى کلؤلؤ يلقط بالعقيق

تنظر من عينين کالفصين فى النور و الظلمه بصاصين

تميس فى حلّتها الخضراء مثل الفتاه الغاده العذراء

خريده خدورها الأقفاص ليس لها من حبسها خلاص

تحبسها و مالها من ذنب و إنّما تحبسها للحبّ

تلک التى قلبى بها مشغوف کنيت عنها و اسمها معروف

نشرک فيها شاعر الزمان و الکاتب المعروف بالبيان

و ذاک عبد الواحد بن نصر تقيه نفسى عاديات الدهر

قول المصنف:«قال الشريف»هکذا فى(المصريه)و ليس من النهج، و إنّما هو من الشرّاح«تفسير بعض ما جاء فيها من الغريب»هکذا فى (المصريه و الخطيه)،و لکن فى(ابن أبى الحديد)«تفسير بعض ما فى هذه الخطبه من الغريب»،و لکن العجيب انه ليس البيان فى(ابن ميثم)رأسا (۱).

«يؤرّ بملاقحه» هکذا فى(المصريه)و لکن فى(الخطيّه)«و يؤر بملاقحه»و فى(ابن أبى الحديد) «قوله عليه السّلام و يؤر بملاقحه» (۲).

«الأرّ کنايه عن النکاح»المفهوم منه أن النکاح ليس معناه المطابقى بل الالتزامى«يقال أرّ المرأه يؤرها»هکذا فى(المصريه و الخطيه)،و فى(ابن أبى

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۹:۲۷۸،و [۱]شرح ابن ميثم ۳:۳۰۷.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۹:۲۷۸. [۲]

الحدیـد):یقـال أرّ الرجـل المرأه یؤرها (۱)«أی نکحهـا»هکـذا فی(المصـریه) و الصواب:«إذ أنکحهـا»کما فی(ابن أبی الحدیـد و الخطیه) (۲).

«و قـوله کـأنّه قلع داری عنجه نوتیه» زاد ابن أبی الحدیـد بعـد «قوله»«علیه السّـلام» (۳)«القلع شـراع السـفینه و داری منسوب إلی دارین و هی بلده علی البحر یجلب منها الطیب».

و فی(المعجم):فرضه بالبحرین یجلب الیها المسک من الهند،و النسبه إلیها داری،قال الفرزدق:

کأن تریکه من ماء مزن و داری الذکی من المدام (۴)

«و عنجه أی:عطفه،یقال عنجت الناقه کنصـرت»هکذا فی(المصـریه) و کلمه«کنصـرت»زائده لعدم وجودها فی(الخطیّه)و فی(ابن أبی الحدیـد) (۵)، و لکونه غلطـا،لأـن الأصـل فیه کونه من بـاب ضـرب و یـأتی من باب نصـر أیضا «أعنجها عنجا إذا عطفتها»و فی(اللسان):عنج رأس البعیر جذبه بخطامه حتی رفعه و هو راکب علیه (۶).

«و النوتی الملاح»و فی(الصحاح):هو من کلام أهل الشام (۷).

«و قوله علیه السّلام «ضفتی جفونه» أراد»لیست الکلمه فی(ابن أبی الحدید) (۸)و انما هی فی(المصریه)«جانبی جفونه و الضفتان الجانبان»یقال ضفه النهر بالکسر لجانبه.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۸. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۸. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۸. [۳]

۴- ۴) معجم البلدان ۲:۴۳۲. [۴]

۵- ۵) توجد الزیاده فی شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۸. [۵]

۶- ۶) لسان العرب ۲:۳۲۹ [۶] ماده(غنج).

۷- ۷) صحاح اللغه ۱:۲۶۹ [۷] ماده(نوت).

۸- ۸) توجد الکلمه فی شرح ابن أبی الحدید ۹:۲۷۹. [۸]

الخطبه(۱۸۳)

منها فی صفه عجیب خلق أصناف من الحیوانات:

وَ لَوْ فَکَّرُوا فِی عَظِیمِ الْقُدْرَهِ وَ جَسِیمِ النِّعْمَهِ- لَرَجَعُوا إِلَی الطَّرِیقِ وَ خَافُوا عَذَابَ الْحَرِیقِ- وَ لَکِنِ الْقُلُوبُ عَلِیلَهٌ وَ الْبَصَائِرُ مَدْخُولَهٌ- أَ لَا یَنْظُرُونَ إِلَی صَغِیرِ مَا خَلَقَ کَیْفَ أَحْکَمَ خَلْقَهُ- وَ أَتْقَنَ تَرْکِیبَهُ وَ فَلَقَ لَهُ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ- وَ سَوَّی لَهُ الْعَظْمَ وَ الْبَشَرَ- انْظُرُوا إِلَی النَّمْلَهِ فِی صِغَرِ جُثَّتِهَا وَ لَطَافَهِ هَیْئَتِهَا- لَا تَکَادُ تُنَالُ بِلَحْظِ الْبَصَرِ وَ لَا بِمُسْتَدْرَکِ الْفِکَرِ- کَیْفَ دَبَّتْ عَلَی أَرْضِهَا وَ صُبَّتْ عَلَی رِزْقِهَا- تَنْقُلُ الْحَبَّهَ إِلَی جُحْرِهَا وَ تُعِدُّهَا فِی مُسْتَقَرِّهَا- تَجْمَعُ فِی حَرِّهَا لِبَرْدِهَا وَ فِی وِرْدِهَا لِصَدَرِهَا- مَکْفُولَهٌ بِرِزْقِهَا مَرْزُوقَهٌ بِوِفْقِهَا- لَا یُغْفِلُهَا الْمَنَّانُ وَ لَا یَحْرِمُهَا الدَّیَّانُ- وَ لَوْ فِی الصَّفَا الْیَابِسِ وَ الْحَجَرِ الْجَامِسِ- وَ لَوْ فَکَّرْتَ فِی مَجَارِی أَکْلِهَا- فِی عُلْوِهَا وَ سُفْلِهَا- وَ مَا فِی الْجَوْفِ مِنْ شَرَاسِیفِ بَطْنِهَا- وَ مَا فِی الرَّأْسِ مِنْ عَیْنِهَا وَ أُذُنِهَا- لَقَضَیْتَ مِنْ خَلْقِهَا عَجَباً وَ لَقِیتَ مِنْ وَصْفِهَا تَعَباً- فَتَعَالَی الَّذِی أَقَامَهَا عَلَی قَوَائِمِهَا- وَ بَنَاهَا عَلَی دَعَائِمِهَا- لَمْ یَشْرَکْهُ فِی فِطْرَتِهَا فَاطِرٌ- وَ لَمْ یُعِنْهُ فِی خَلْقِهَا قَادِرٌ- وَ لَوْ ضَرَبْتَ فِی مَذَاهِبِ فِکْرِکَ لِتَبْلُغَ غَایَاتِهِ- مَا دَلَّتْکَ الدَّلَالَهُ إِلَّا عَلَی أَنَّ فَاطِرَ النَّمْلَهِ- هُوَ فَاطِرُ النَّخْلَهِ- لِدَقِیقِ تَفْصِیلِ کُلِّ شَیْءٍ- وَ غَامِضِ اخْتِلَافِ کُلِّ حَیٍّ- وَ مَا الْجَلِیلُ وَ اللَّطِیفُ وَ الثَّقِیلُ وَ الْخَفِیفُ- وَ الْقَوِیُّ وَ الضَّعِیفُ فِی خَلْقِهِ إِلَّا سَوَاءٌ- وَ کَذَلِکَ السَّمَاءُ وَ الْهَوَاءُ وَ الرِّیَاحُ وَ الْمَاءُ- فَانْظُرْ إِلَی الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ وَ النَّبَاتِ وَ الشَّجَرِ- وَ الْمَاءِ وَ الْحَجَرِ وَ اخْتِلَافِ هَذَا اللَّیْلِ وَ النَّهَارِ- وَ تَفَجُّرِ هَذِهِ الْبِحَارِ وَ کَثْرَهِ هَذِهِ الْجِبَالِ- وَ طُولِ هَذِهِ الْقِلَالِ وَ تَفَرُّقِ هَذِهِ اللُّغَاتِ- وَ الْأَلْسُنِ الْمُخْتَلِفَاتِ- فَالْوَیْلُ لِمَنْ جَحَدَ

الْمُقَدِّرَ وَ أَنْكَرَ الْمُدَبِّرَ- زَعَمُوا أَنَّهُمْ كَالنَّبَاتِ مَا لَهُمْ زَارِعٌ- وَ لَا لِاخْتِلَافِ صُوَرِهِمْ صَانِعٌ- وَ لَمْ يَلْجَئُوا إِلَى حُجَّةٍ فِيمَا ادَّعَوْا- وَ لَا تَحْقِيقٍ لِمَا أَوْعَوْا وَ هَلْ يَكُونُ بِنَاءٌ مِنْ غَيْرِ بَانٍ أَوْ جِنَايَةٌ مِنْ غَيْرِ جَانٍ وَ إِنْ شِئْتَ قُلْتَ فِي الْجَرَادَةِ- إِذْ خَلَقَ لَهَا عَيْنَيْنِ حَمْرَاوَيْنِ- وَ أَسْرَجَ لَهَا حَدَقَتَيْنِ قَمْرَاوَيْنِ- وَ جَعَلَ لَهَا السَّمْعَ الْخَفِيَّ وَ فَتَحَ لَهَا الْفَمَ السَّوِيَّ- وَ جَعَلَ لَهَا الْحِسَّ الْقَوِيَّ وَ نَابَيْنِ بِهِمَا تَقْرِضُ- وَ مِنْجَلَيْنِ بِهِمَا تَقْبِضُ- يَرْهَبُهَا الزُّرَّاعُ فِي زَرْعِهِمْ- وَ لَا يَسْتَطِيعُونَ ذَبَّهَا وَ لَوْ أَجْلَبُوا بِجَمْعِهِمْ- حَتَّى تَرِدَ الْحَرْثَ فِي نَزَوَاتِهَا وَ تَقْضِيَ مِنْهُ شَهَوَاتِهَا- وَ خَلْقُهَا كُلُّهُ لَا يُكَوِّنُ إِصْبَعاً مُسْتَدِقَّةً- فَتَبَارَكَ اللَّهُ الَّذِي يَسْجُدُ لَهُ «مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً» وَ يَعْنُو لَهُ خَدّاً وَ وَجْهاً- وَ يُلْقِي إِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ سِلْماً وَ ضَعْفاً- وَ يُعْطِي لَهُ الْقِيَادَ رَهْبَةً وَ خَوْفاً- فَالطَّيْرُ مُسَخَّرَةٌ لِأَمْرِهِ- أَحْصَى عَدَدَ الرِّيشِ مِنْهَا وَ النَّفَسِ- وَ أَرْسَى قَوَائِمَهَا عَلَى النَّدَى وَ الْيَبَسِ- وَ قَدَّرَ أَقْوَاتَهَا وَ أَحْصَى أَجْنَاسَهَا- فَهَذَا غُرَابٌ وَ هَذَا عُقَابٌ- وَ هَذَا حَمَامٌ وَ هَذَا نَعَامٌ- دَعَا كُلَّ طَائِرٍ بِاسْمِهِ وَ كَفَلَ لَهُ بِرِزْقِهِ- وَ أَنْشَأَ السَّحَابَ الثِّقَالَ فَأَهْطَلَ دِيَمَهَا- وَ عَدَّدَ قِسَمَهَا فَبَلَّ الْأَرْضَ بَعْدَ جُفُوفِهَا- وَ أَخْرَجَ نَبْتَهَا بَعْدَ جُدُوبِهَا قول المصنف : «منها فی صفه عجیب خلق أصناف من الحیوانات» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:«من الحیوان»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (1)،ثم المراد«بأصناف من الحیوان»النمله و الجراده و الغراب و العقاب و الحمام و النعام.

۱- ۱) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۵۵، [۱]لکن فی شرح ابن میثم ۴:۱۲۹ [۲] نحو المصریه.

ثم الخطبه التی فیها العنوان مما اختلفت النسخ فی محلها کما صرح به ابن میثم،فنقلها ابن أبی الحدید و الکیذری بعد«المتقین»بخطب،و غیرهما قبل «المتقین»بخطب (۱).

قوله علیه السّلام «و لو فکّروا» قال الجوهری:فکّروا و أفکروا و تفکّروا بمعنی واحد (۲).

«فی عظیم القدره» أی:قدرته العظیمه «و جسیم النعمه» أی:نعمته الجسیمه «لرجعوا إلی الطریق» أی:طریق الحقّ «و خافوا عذاب الحریق» أی:

جهنم .

«و لکن القلوب علیله» «لَهُمْ قُلُوبٌ لا یَفْقَهُونَ بِها» (۳) «و البصائر مدخوله» کذهب دخله الغشّ «وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لا یُبْصِرُونَ بِها » (۴).

«ألا ینظرون إلی صغیر ما خلق کیف أحکم خلقه» أی:جعله محکما لو لم تکن قلوبهم علیله «و أتقن ترکیبه» لو لم تکن بصائرهم مدخوله.

«أَ وَ لَمْ یَتَفَکَّرُوا فِی أَنْفُسِهِمْ ما خَلَقَ اللّهُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ ما بَیْنَهُما إِلاّ بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُسَمًّی وَ إِنَّ کَثِیراً مِنَ النّاسِ بِلِقاءِ رَبِّهِمْ لَکافِرُونَ» (۵).

فی(الأهلیلجه)-فی جواب المفضل فی کثره الزنادقه-لعمری ما أتی الجهال من قبل ربّهم و إنّهم لیرون الدلالات الواضحات و العلامات البیّنات فی خلقهم،و ما یعاینون من ملکوت السماوات و الأرض و الصنع العجیب المتقن الدال علی الصانع،و لکنهم قوم فتحوا علی أنفسهم أبواب المعاصی،و سهّلوا

۱- ۱) شرح ابن میثم ۳،۴۱۳،و [۱]شرح ابن أبی الحدید ۱۰:۱۳۲ و ۱۳:۵۵. [۲]

۲- ۲) صحاح اللغه ۲:۷۸۳ ماده(فکر).

۳- ۳) الاعراف:۱۷۹. [۳]

۴- ۴) المصدر السابق.

۵- ۵) الروم:۸. [۴]

لها سبیل الشهوات،فغلبت الأهواء علی قلوبهم و استحوذ الشیطان بظلمهم علیهم،و کذلک یطبع اللّه علی قلوب المعتدین.و العجب من مخلوق یزعم أنّ اللّه تعالی یخفی علی عباده،و هو یری أثر الصنع فی نفسه بترکیب یبهر عقله و تألیف یبطل حجّته،و لعمری لو تفکّروا فی هذه الامور العظام لعاینوا من أمر الترکیب البیّن و لطف التدبیر الظاهر،و وجود الأشیاء مخلوقه بعد أن لم تکن، ثمّ تحولها من طبیعه إلی طبیعه و صنیعه بعد صنیعه،ما یدلّهم ذلک علی الصانع،فانّه لا یخلو شیء منها من أن یکون فیه أثر تدبیر و ترکیب یدلّ علی أنّ له خالقا مدبّرا،و تألیف تدبیر یهدی إلی واحد حکیم (۱).

«و فلق» أی:شقّ «له السمع و البصر» و هو دلیل کمال قدرته و حکمته «و سوّی له العظم و البشر» ظاهر الجلد و ما سوی العظم .

«انظروا إلی النمله فی صغر جثتها» أی:جسدها «و لطافه هیئتها» أی:

صغرها «لا تکاد» أی:لا یقرب «تنال» أی:تصاب «بلحظ البصر» أی:دقیق النظر بمؤخّر العین «و لا بمستدرک الفکر» أی:و لا تنال خصوصیات النّمله بالفکر الذی یستدرک أشیاء لا تنال بلحظ البصر.

«کیف دبّت» أی:جرت «علی أرضها و صبّت علی رزقها» هذه الکلمه فی غایه الفصاحه،کقوله تعالی: «فَصَبَّ عَلَیْهِمْ رَبُّکَ سَوْطَ عَذابٍ» (۲).فالأصل فی الصبّ صبّ الماء،و النمل إذا استشمت بشمّها القوی لیس شمّ فوقه،صبت أنفسها علیه کصب الماء علی محل حتی یغمره و لا یبصر المحل،و کذلک صب النمل أنفسها علی قوت بحدّ لا یری ذاک القوت.

«تنقل الحبه إلی جحرها» بتقدیم الجیم:مسکن الحشرات تحت الأرض.

۱- ۱) نقله المجلسی فی البحار ۳:۱۵۲. [۱]

۲- ۲) الفجر:۱۳. [۲]

قال:و لا ترى الضب بها ينجحر (۱).

و أما الحديث العامّى«إذا حاضت المرأه حرم الجحران» (۲)فتشبيه، كقول الشاعر:

لنعم القوم فى الأزمات قومى بنو كعب إذا جحر الربيع (۳)

أى:إذا أدخل الربيع لعدم نزول المطر فيه،الناس فى مساكنهم،كما تدخل الحشرات فى جحراتها.

«و تعدها» بالضم من«أعده»أى:هيّأه «فى مستقرها» تحت الأرض .

«تجمع فى حرّها» أى:الصيف «لبردها» أى:الشتاء «و فى ورودها» أى:

تجمع فى ورودها جحرها أيام الشتاء «لصدرها» و خروجها أيام الصيف التى تكون الأرض يابسه.

ثم فى جميع النسخ (۴)«و فى ورودها» لكن مقابل الصدر بفتحتين الورد بالكسر فالسكون.قال الجوهرى:الورد خلاف الصدر (۵)،و قال ابن دريد:

الورد إتيان الماء ثم صار إتيان كلّ شىء وردا (۶)،و قال:

ردى ردى ورد قطاه صماء و لو أرادت ورده لاستوردا (۷)

«مكفوله برزقها» هكذا فى(المصريه)،و الصواب:«مكفول»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۸)،فهكذا كان النهج،و لعل من جعله «مكفوله»

۱- ۱) أورده اساس البلاغه:۵۲ [۱] ماده(جحر).

۲- ۲) رواه ابن الأثير فى النهايه ۱:۲۴۰ [۲] ماده(حجر).

۳- ۳) أورده أساس البلاغه:۵۲ [۳] ماده(جحر).

۴- ۴) كذا فى نهج البلاغه ۲:۱۱۶،و [۴]شرح ابن ميثم ۴:۱۲۹، [۵]لكن فى شرح ابن أبى الحديد ۱۳:۵۵،« [۶]وردها».

۵- ۵) صحاح اللغه ۱:۵۴۶ [۷] ماده(وردها).

۶- ۶) جمهره اللغه ۳:۴۳۳. [۸]

۷- ۷) قريب منه أورده فى اساس البلاغه:۴۹۵، [۹]ماده(ورد).

۸- ۸) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۳:۵۵،لكن فى شرح ابن ميثم مكفوله ۴:۱۲۹«».

أراد التصحيح حيث ان المسند اليه النمله كقوله بعد «مرزوقه بوفقها» قال الشاعر:

أما الفقير الذى كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سبد

«لا يغفلها المنّان» أى:المعطى المنعم كما فى(معانى الأخبار) (۱).

و فى خبر:إذا قال العبد«يا عظيم المنّ»أعطاه اللّه يوم القيامه أمنيته و امنيه الخلائق (۲).

«و لا يحرمها الديّان» أى:المجازى و المكافى «و لو فى الصفا» أى:الصخره الملساء،يقال«ما تندى صفاته» «اليابس» و المراد المستحكم «و الحجر الجامس» أى:الجامد.

عن(تفسير العياشى)عن الصادق عليه السّلام:لمّا قال يوسف للذى نجا من صاحبى سجنه«اذكرنى عند ربّك»أتاه جبرئيل فضرب برجله حتى كشط له عن الأرض السابعه،فقال له:يا يوسف انظر ما ذا ترى؟قال:أرى حجرا صغيرا،ففلق الحجر،فقال:ما ذا ترى؟قال:أرى دوده صغيره.قال:فمن رازقها؟قال:اللّه.قال:فإن ربّك يقول لم أنس هذه الدوده فى ذاك الحجر فى قعر الأرض السابعه،أظننت أنّى أنساك حتى تقول للفتى اذكرنى عند ربّك، لتلبثنّ فى السجن بمقالتك هذه بضع سنين-الخبر (۳).

و فى(توحيد المفضّل):انظر الى النمل و احتشاده فى جمع القوت و إعداده،فانّك ترى الجماعه منها إذا نقلت الحبّ إلى زبيتها بمنزله جماعه من الناس ينقلون الطعام أو غيره،بل للنمل فى ذلك من الجد و التشمير ما ليس

۱- ۱) قاله الصدوق فى التوحيد:۲۱۲ [۱] لا معانى الاخبار.

۲- ۲) جاء روايات قريبه منه فى بحار الأنوار ۹۳:۲۲۳ باب ۱۱. [۲]

۳- ۳) تفسير العياشى ۲:۱۷۷ ح ۲۷. [۳]

للناس مثله،أما تراهم يتعاونون على النقل كما يتعاون الناس على العمل،ثم يعمدون إلى الحبّ فيقطعونه قطعا لكيلا ينبت فيفسد عليهم،فان أصابه ندى أخرجوه فنشروه حتى يجفّ.ثم لا يتخذ النمل الزبيه إلّا فى نشز من الأرض كيلا يفيض السيل فيغرقها،و كلّ هذا منه بلا عقل و لا رويه بل خلقه خلق عليها لمصلحه من اللّه عزّ و جلّ (۱).

و فى(حياه حيوان الدميرى):و له فى الاحتكار من الحيل ما أنّه إذا احتكر ما يخاف إنباته قسّمه نصفين،ما خلا الكسفره فإنّه يقسمها ارباعا لما ألهم من ان كل نصف منها ينبت،و إذا خاف العفن على الحب أخرجه إلى ظاهر الأرض و نشره،و أكثر ما يفعل ذلك ليلا فى ضوء القمر (۲).

و قال ابن أبى الحديد:قال الجاحظ:و لها مع لطافه شخصها و خفّه وزنها فى الشمّ و الاسترواح ما ليس لشىء!فربما أكل الإنسان الجراد أو يشبهه فيسقط من يده واحده أو صدر واحده و ليس بقربه ذره و لا له عهد بالذرّ فى ذلك المنزل،فلا يلبث أن تقبل ذرّه قاصده إلى تلك الجراده فترومها و تحاول نقلها و جرها إلى جحرها،فإذا أعجزتها بعد أن تبلى عذرا مضت إلى جحرها راجعه،فلا يلبث أن يجدها قد أقبلت و خلفها كالخيط الأسود الممدود، حتى يتعاون عليها فيحملنّها،فأعجب من صدق الشم لما لا يشمه الإنسان الجامع ثم انظر إلى بعد الهمّه،و الجرأه على محاوله نقل شىء فى وزن جسمها مائه مرّه بل أضعاف أضعاف المائه،و ليس شىء من الحيوان يحمل ما يكون أضعاف وزنه مرارا كثيره غيره.

و من أعاجيب الذّرّه أنّها لا تعرض لجعل و لا جراده و لا خنفساء و لا

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۱۱. [۱]

۲- ۲) حياه الحيوان ۲:۳۶۶. [۲]

بنت وردان ما لم يكن بها خبل أو عقر أو قطع يد أو رجل،فإن وجدت بها من ذلك أدنى علّه و ثبت عليها حتّى لو أن حيّه بها ضربه أو خدش،ثم كانت من ثعابين مصر لو ثب عليها الذّرّ حتى يأكلها،و لا تكاد الحيّه تسلم من الذرّ إذ كان بها أدنى عقر،و قد عذّب اللّه بالذرّ اما،و أخرج أهل قرى من قراهم،و أهل دروب من دروبهم.

و عذب عمر بن هبيره سعيد بن عمرو الحرشى بأنواع العذاب،فقيل له ان أردت أن لا يفلح أبدا فمرهم فلينفخوا فى دبره النمل،ففعلوا فلم يفلح بعدها.

و زعم البقطرى أنّك لو أدخلت نمله فى جحر ذرّ لأكلتها حتى تأتى عامتها.

و زعم(صاحب المنطق)أنّ الضبع تأكل النمل أكلا ذريعا،و ربما أفسدت الأرضه منازلهم و أكلت كلّ شىء لهم،فلا تزال كذلك حتى ينشأ فى تلك القرى النّمل فيسلّط اللّه تعالى ذلك النمل على تلك الأرضه حتى تأتى على آخرها.

و قد زعم بعضهم أن تلك الأرضه بأعيانها تستحيل نملا،لأكل النمل لها و كان ثمامه يرى أنّ الذّرّ صغار النمل،و نحن نراه نوعا آخر كالبقر و الجواميس.

و من أسباب هلاكه نبات أجنحته،و يقتل النمل بأن يصبّ فى أفواه بيوتها القطران و الكبريت الأصفر (۱).

«و لو فكّرت فى مجارى أكلها فى علوها» هكذا فى(المصريه)و الصواب:

«و فى علوها»كما(فى ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲)«و سفلها» إنّما

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۳:۵۸-۶۳. [۱]

۲- ۲) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۳:۵۵، [۲]لكن لم توجد الواو فى شرح ابن ميثم ۴:۱۲۹.

قال علیه السّلام «و فی علوها و سفلها» لأنّها مخلوقه نصفین و بینهما اتصال.

و فی(تاریخ بغداد):قال مقاتل یوما سلونی عمّا دون العرش.فقال له رجل:أرأیت النمله أمعاؤها فی مقدمها أو مؤخرها،فبقی لا یدری ما یقول (۱).

«و ما فی الجوف من شراسیف» أی:أطراف الأضلاع التی تشرف علی البطن «بطنها» .

قال ابن أبی الحدید:الحکماء فانهم لا یثبتون للنمل شراسیف و لا أضلاعا و یجب إن صح قولهم أن یحمل کلام أمیر المؤمنین علیه السّلام علی اعتقاد الجمهور و مخاطبه العرب بما تتخیّله و تتوهمه حقّا (۲).

و نقل الخوئی کلام الدمیری«لیس للنمل جوف ینفذ فیه الطعام و انما قوته إذا قطع الحب فی استنشاق ریحه».و قال:التجربه تشهد بخلافه، فشاهدنا کثیرا أنّ الذّرّ تجتمع علی حبوبات،و تأکلها حتّی تفنیها (۳).

«و ما فی الرأس من عینها و اذنها» قال ابن أبی الحدید:لا یثبت الحکماء للنمل آذانا بارزه عن سطوح رؤوسها.و یجب إن صحّ ذلک أن نحمل کلام أمیر المؤمنین علیه السّلام علی قوّه الإحساس بالأصوات،فإنّه لا یمکن للحکماء إنکار وجود هذه القوّه للنمل (۴).

قلت:لو کانت لها آذان بارزه،لکانت تلد کالخفّاش.

«لقضیت من خلقها عجبا» قال ابن أبی الحدید:ذکر الحکماء من عجائب النمل أشیاء:منها أنّه لا جلد له،و کذلک کلّ الحیوان المخرز،و منها أنّه لا یوجد فی صقلیه نمل کبار أصلا،و منها أنّ النمل بعضه ماش و بعضه طائر،و منها

۱- ۱) تاریخ بغداد ۱۳:۱۶۶. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۶۳. [۲]

۳- ۳) شرح الخوئی ۵:۱۳۷،و حیاه الحیوان ۲:۳۶۶. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۶۳. [۴]

أنّ حراقه النمل إذا اضيف إليها شیء من قشور البیض و ریش هدهد و علقت علی العضد منعت من النوم (۱).

و قال الخوئی:قال الدمیری:و من عجائب النمل اتخاذ القریه تحت الأرض و فیها منازل و دهالیز و غرف و طبقات معلّقات تملأها حبوبا و ذخائر للشتاء،و منه ما یسمّی الذّرّ الفارسی-و هو من النّمل بمنزله الزنابیر من النحل-و منه ما یسمّی بنمل الأسد لأنّ مقدمه یشبه وجه الأسد و مؤخره یشبه النمل.و سمّیت النمله نمله لتنمّلها،و هو کثره حرکتها و قلّه قوائمها.

و النمل لا یتزاوج و لا یتناکح،انما یسقط منه شیء حقیر فی الأرض فینمو حتی یصیر بیظا.حتی یتکوّن منه،و یحفر قریه بقوائمه و هی ست و جعل فیها تعاریج لئلا یجری الیها المطر.

و روی الطبرانی و الدارقطنی:أنّه لمّا کلّم اللّه تعالی موسی علیه السّلام کان یبصر دبیب النّمله علی الصفا فی اللیله الظلماء من مسیره عشره فراسخ.

و قال البیهقی:کان عدی بن حاتم یفتّ الخبز لهن و یقول إنّهنّ جارات لهنّ علینا حقّ الجوار.

و یأتی فی الوحش عن الفتح بن سخرب الزاهد انّه کان یفتّ الخبز لهنّ فی کلّ یوم،فإذا کان یوم عاشوراء لم تأکله.

و البیض کلّه بالضاد المعجمه الابیظ النمل فإنّه بالظاء (۲).

قلت:لم أر من ذکره غیره،و انما فی الجمهره«البیظ»زعموا مستعمل و هو ماء الفحل و لا أدری ما صحته،و قال قوم:ماء المرأه (۳).

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۶۳. [۱]

۲- ۲) شرح الخوئی ۵:۱۳۷ و ۱۳۸،و حیاه الحیوان ۲:۳۶۶ و ۳۶۷. [۲]

۳- ۳) جمهره اللغه ۱:۳۱۲. [۳]

و فی(تفسیر القمی):فی قوله تعالی: «حَتّی إِذا أَتَوْا عَلی وادِ النَّمْلِ» (۱):

واد النمل،واد ینبت الذهب و الفضه،و قد و کلّ اللّه به النمل لو رامه البخاتی من الإبل ما قدر علیه (۲).

و فی(حیاه حیوان الدمیری):إذا سحق بیظ النمل و طلی به موضع الشعر منع إنبات الشعر،و إذا نثر بیظه بین قوم تفرّقوا شذر مذر،و من سقی منه وزن درهم لم یملک أسفله،و إن سدّت قریته بأخثاء البقر یهرب من مکانه و کذلک یفعل روث القط،و إذا سدّ جحر النمل بحجر المغناطیس مات،و إذا دقت الکراویا و جعلت فی جحر النمل منعتهنّ الخروج و کذلک الکمون،و إذا صبّ ماء السداب فی قریه النمل قتله،و ان علقت خرقه امرأه حائض حول شیء لم یقربه النمل،و إذا أخذت سبع نملات طوال و ترکتها فی قاروره مملوه بدهن الزیبق و سددت رأسها و دفنتها فی رمل یوما و لیله ثم أخرج و صفی الدهن عنها ثمّ مسح به الإحلیل هیّج الباه (۳).

هذا،و فی(الکافی)عنه علیه السّلام:یا معشر التجار،الفقه ثمّ المتجر،الفقه ثمّ المتجر،الفقه ثمّ المتجر،و اللّه للربا فی هذه الامّه أخفی من دبیب النمل علی الصفا (۴).

و روی(الخصال):أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نهی عن قتل سته،النحله و النمله و الضفدع و الصرد و الهدهد-إلی أن قال-و أمّا النمله فانّهم قحطوا علی عهد سلیمان فخرجوا یستسقون فإذا هم بنمله قائمه علی رجلیها ماده یدها إلی السماء و هی تقول«اللّهمّ إنّا خلق من خلقک لا غنی بنا عن فضلک فارزقنا من

۱- ۱) النمل:۱۸. [۱]

۲- ۲) تفسیر القمی ۲:۱۲۶. [۲]

۳- ۳) حیاه الحیوان ۲:۳۷۰،و [۳]النقل بتصرف یسیر.

۴- ۴) الکافی ۵:۱۵۰ ح ۱. [۴]

عندك و لا تؤاخذنا بذنوب سفهاء ولد آدم»فقال سليمان عليه السّلام:ارجعوا إلى منازلكم فإنّه تعالى قد سقاكم بدعاء غيركم (۱).

و روى(عقاب الأعمال)عن الصادق عليه السّلام:إنّ المتكبّرين يجعلون فى صوره الذّرّ يتوطأهم الناس حتى يفرغ اللّه من الحساب (۲).

و فى(الأغانى):كان لهارون خدم صغار يسمّيهم النّمل،يتقدّمونه و بأيديهم قسى البندق يرمون بها من يعارضه فى طريقه (۳)(۴).

«و لو ضربت فى مذاهب فكرك» يمكن أن يكون الكلام من قبيل قوله تعالى:

«وَ إِذا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ» (۵)أى:سرتم،و ان يكون من قبيل قول ذى الرمه:

ليالى اللهو تطبينى فاتبعه كأننى ضارب فى غمره لعب (۶)

أى:سابح «لتبلغ غاياته» أى:لتصل إلى حدّ هو منتهى ما يمكن أن يصل إليه فكرك «ما دلّتك الدلاله إلّا على أن فاطر النّمله» أى:خالقها الابتدائى.

و عن ابن عباس:كنت لا أدرى ما «فاطِرِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ» (۷)حتى أتانى اعرابيان يختصمان فى بئر،فقال أحدهما أنا فطرتها أى:أنا ابتدأتها (۸)«هو فاطر النخله» .

فى(توحيد المفضل):فكّر فى النخل،فانّه لمّا صار فيه إناث تحتاج إلى

۱- ۱) الخصال ۱:۳۲۶ ح ۱۸.

۲- ۲) عقاب الأعمال:۲۶۵ ح ۱۰.

۳- ۳) لم أجده فى الأغانى. [۱]

۴- ۴) أسقط الشارح هنا فقرات«و لقيت من وصفها تعبا...و لم يعنه فى خلقها قادر».

۵- ۵) النساء:۱۰۱. [۲]

۶- ۶) أورده لسان العرب ۱:۵۴۹ [۳] ماده(ضرب).

۷- ۷) الانعام:۱۴ و [۴]مواضع اخرى.

۸- ۸) اخرجه أبو عبيد فى فضائله،و عبد بن حميد،و ابن المنذر،و ابن ابى حاتم،و البيهقى فى الشعب،عنهم الدر المنثور ۵:۲۴۴. [۵]

التلقیح جعلت فیه ذکوره اللقاح،فصار الذکر من النخل بمنزله الذّکر من الحیوان الذی یلقّح الإناث لتحمل.تأمّل خلقه الجذع کیف هو،فانک تراه کالمنسوج نسجا من خیوط ممدوده کالسدی و أخری معه معترضه کاللحمه کنحو ما ینسج بالأیدی و ذلک لیشتدّ و یصلب،و لا یتقصف من حمل القنوان الثقیله و هزّ الریاح العواصف إذا صار نخله،و لیتهیأ للسقوف و الجسور و غیر ذلک مما یتخذ منه إذا صار جذعا،و کذلک تری الخشب مثل النسج،فانک تری بعضه متداخلا بعضا کتداخل أجزاء اللحم،و فیه مع ذلک متانه لیصلح لما یتخذ منه من الآلات،فانّه لو کان مستحصفا کالحجاره لم یکن أن یستعمل فی السقوف و غیر ذلک مما یستعمل فیه الخشبه کالأبواب و الأسرّه و التوابیت و ما أشبه ذلک.

و من جسیم المصالح فی الخشب أنّه یطفو علی الماء،فکلّ الناس یعرف هذا منه و لیس کلّهم یعرف جلاله الأمر فیه،فلولا هذه الخله کیف کانت هذه السفن و الأظراف تحمل أمثال الجبال من الحموله،و أنّی کان ینال الناس هذا الرفق و خفّه المؤنه فی حمل التجارات من بلد إلی بلد،و کانت تعظم المؤنه علیهم فی حملها حتی یلفی کثیر مما یحتاج إلیه فی بعض البلدان مفقود أصلا أو عسر وجوده (۱).

قال الشارح:و من عظیم الحکمه فی الخشب عدم تأثّره من الکهرباء الذی استخدمه البشر الذی سخّر تعالی له ما فی السماوات و الأرض فی هذه الاعصار و منعه من تأثیره حتی لا یتلف الإنسان و الحیوان،و لولاه لما استفید کما ینبغی من هذه النعمه الجلیله.

قال علیه السّلام:تأمل یا مفضل،الحکمه فی خلق الشجر و أصناف النبات،

۱- ۱) توحید المفضل:۱۶۲،و [۱]النقل بتصرف یسیر.

فانّها لما كانت تحتاج إلى الغذاء الدائم كحاجه الحيوان و لم يكن لها أفواه كأفواه الحيوان و لا حركه تنبعث بها لتناول الغذاء جعلت اصولها مركوزه فى الأرض لتنزع منها الغذاء فتؤديه إلى الأغصان و ما عليها من الورق و الثمر، فصارت الأرض كالام المربيه لها،و صارت اصولها التى هى كالأفواه ملتقمه للأرض لتنزع منها الغذاء كما ترضع أصناف الحيوان امهاتها.ألم تر إلى عمد الفساطيط و الخيم كيف تمدّ بالأطناب من كلّ جانب لتثبت منتصبه فلا تسقط و لا تميل،فهكذا تجد النبات كلّه له عروق منتشره فى الأرض،ممتده إلى كلّ جانب لتمسكه و تقيمه،و لو لا ذلك كيف كان يثبت هذا النخل الطوال و الدوح العظام فى الريح العاصف؟فانظر الى حكمه الخلقه كيف سبقت حكمه الصناعه،فصارت الحيله التى تستعملها الصناع فى ثبات الفساطيط و الخيم متقدمه فى خلق الشجر،فالصناعه مأخوذه من الخلقه.

تأمل يا مفضل،خلق الورق،فانك ترى فى الورقه شبه العروق مبثوثه فيها أجمع،فمنها غلاظ ممتده فى طولها و عرضها،و منها دقاق تتخلل تلك الغلاظ منسوجه نسجا دقيقا معجما،و لو كان مما يصنع بالأيدى كصنعه البشر لما فرغ من ورق شجره واحده فى عام كامل،و لا حتيج إلى آلات و حركه و علاج و كلام،فصار يأتى منه فى أيام قلائل من الربيع ما يملأ الجبال و السهل و بقاع الأرض كلّها بلا حركه و لا كلام إلّا بالإراده النافذه فى كلّ شىء و الأمر المطاع.و اعرف مع ذلك العله فى تلك العروق الدقاق، فانها جعلت تتخلل الورقه بأسرها و توصل الماء اليها بمنزله العروق المبثوثه فى البدن لتوصل الغذاء الى كلّ جزء منه،و فى الغلاظ منها معنى آخر،فانّها تمسك الورقه بصلابتها و متانتها لئلا تنتهك و تتمزّق، فترى الورقه شبيهه بورقه معموله بالصنيعه من خرق قد جعلت فيها عيدان ممدوده فى طولها و عرضها للتماسك فلا تضرب،فالصناعه تحكى الخلقه

و ان كانت لا تدركها على الحقيقه.

فكّر فى هذا العجم و النوى و العلّه فيه،فإنّه جعل فى جوف الثمره ليقوم مقام الغرس إن عاق دون الغرس عائق،كما يحرز الشىء النفيس الذى يعظم الحاجه إليه فى مواضع،فإن حدث على الذى فى بعض المواضع منه حادث وجد فى موضع آخر،ثم هو بعد يمسك بصلابته رخاوه الثمار و رقتها،و لو لا ذلك لتشدّخت و تفسخت و أسرع اليها الفساد،و بعض العجم يؤكل و يستزج دهنه فيستعمل فيه ضروب من المصالح،و قد تبين لك بما قلت موضع الارب فى العجم و النوى.

فكّر الآن فى هذا الذى تجده فوق النواه من الرطبه و فوق العجم من العنبه،فما العلّه فيه و لما ذا يخرج فى هذه الهيئه،و قد كان يمكن أن يكون مكان ذلك ما ليس فيه مأكل،كمثل ما يكون فى السدر و الدلب و ما أشبه ذلك،فلم صار يخرج فوقه هذه المطاعم اللذيذه،الا ليستمتع بها الانسان؟ فكّر فى ضروب من التدبير فى الشجر،فانك تراه يموت فى كلّ سنه موته فتحتبس الحراره الغريزيه فى عوده و يتولّد فيه مواد الثمار،ثم يحيى و ينتشر فيأتيك بهذه الفواكه نوعا بعد نوع،كما يقدم إليك أنواع الأطبخه التى تعالج بالأيدى واحدا بعد واحد،فترى الأغصان فى الأشجار تتلقاك بثمارها حتى كأنها تناولكها عن يد،و ترى الرياحين تتلقاك فى أفنانها كأنها تجيئك بأنفسها،فلمن هذا التقدير إلّا لمقدّر حكيم؟و ما العلّه فيه إلا تفكيه الإنسان بهذه الثمار و الأنوار،و العجب من اناس جعلوا مكان الشكر على النعمه جحود المنعم بها.

و اعتبر بخلق الرمانه و ما ترى فيها من أثر العمد و التدبير،فانك ترى فيها كأمثال التلال من شحم مركوم فى نواحيها و حبّ مرصوف صفا كنحو ما ينضد بالأيدى،و ترى الحب مقسوما أقساما،و كلّ قسم منها ملفوفا بلفائف

من حجب منسوجه أعجب النسج و ألطفه و قشره يضم ذلك كلّه!فمن التدبير فى هذه الصنعه انّه لم يكن يجوز أن يكون حشو الرمانه من الحبّ وحده، و ذلك ان الحب لا يمد بعضه بعضا،فجعل ذلك الشحم خلال الحب ليمدّه بالغذاء.ألا ترى أنّ اصول الحبّ مركوزه فى ذلك الشحم،ثم لف بتلك اللفائف لتضمه و تمسكه فلا يضطرب،و غشى فوق ذلك بالقشره المستحصفه لتحصنه و تصونه من الآفات.و هذا قليل من كثير من وصف الرمانه و فيه أكثر،و هذا لمن أراد الإطناب و التذرع فى الكلام،و لكن فيما ذكرت لك كفايه فى الدلاله و الاعتبار.

فكّر يا مفضل،فى حمل اليقطين الضعيف مثل هذه الثمار الثقيله من الدباء و القثاء و البطيخ و ما فى ذلك من التدبير و الحكمه،فانه حين قدّر أن يحمل مثل هذه الثمار جعل نباته منبسطا على الأرض، و لو كان ينتصب قائما كما ينتصب الزرع و الشجر لما استطاع أن يحمل مثل هذه الثمار الثقيله،و لتقصف قبل إدراكها و انتهائها إلى غاياتها.

فانظر كيف صار يمتد على وجه الأرض ليلقى عليها ثماره فتحملها عنه، فترى الأصل من القرع و البطيخ مفترشا للأرض و ثماره مبثوثه عليها و حواليه كأنّه هرّه ممتده و قد اكتنفتها أجراؤها لترضع منه، و انظر كيف صارت الأصناف توافى فى الوقت المشاكل لها من حمّاره القيظ و وقده الحر،فتلقاها النفوس بانشراح و تشوّق اليها،و لو كانت توافى فى الشتاء لوافقت من الناس كراهه لها و اقشعرارا منها مع ما يكون فيها من المضرّه للأبدان!ألا ترى أنّه ربما أدرك شىء من الخيار فى الشتاء فيمتنع الناس من أكله إلا الشره الذى لا يمتنع

من أكل ما يضرّه و يسقم معدته (۱)(۲).

«و غامض اختلاف كلّ حی» فی(توحید المفضل):فكّر فی هذه الأصناف الثلاثه من الحیوان و فی خلقها علی ما هی علیه مما فیه صلاح كلّ واحد منها، فالإنس لما قدّر أن یكونوا ذوی ذهن و فطنه و علاج بمثل هذه الصناعات من البناء و التجاره و الصیاغه و الخیاطه و غیر ذلك،خلقت لهم أكفّ كبار ذوات أصابع غلاظ لیتمكنوا من القبض علی الأشیاء و أوكدها هذه الصناعات.و أما آكلات اللحم لما قدّر أن یكون معائشها من الصید خلقت لهم أكف لطاف مدمجه ذوات براثن و مخالب تصلح لأخذ الصید و لا تصلح للصناعات، و آكلات النبات لما قدّر أن یكن لا ذوات صنعه و لا ذوات صید خلقت لبعضها أظلاف تقیها خشونه الأرض إذا حاولت طلب الرعی و لبعضها حوافر ململمه ذوات قعر كأخمص القدم تنطبق علی الأرض عند تهیئها للركوب و الحموله.

تأمل التدبیر فی خلق آكلات اللحم من الحیوان حین خلقت ذوات أسنان حداد و براثن شداد و أشداق و أفواه واسعه،فانّه لما قدّر أن یكون طعمها اللحم خلقت خلقه تشاكل ذلك،و أعینت بسلاح و أدوات تصلح للصید،و كذلك تجد سباع الطیر ذوات مناقیر و مخالیب مهیّأه لفعلها.

و لو كانت الوحوش ذوات مخالب كانت قد اعطیت ما لا تحتاج إلیه لأنّها لا تصید و لا تأكل اللحم،و لو كانت السباع ذوات أظلاف كانت منعت ما تحتاج إلیه-أعنی السلاح الذی تصید به و تعیش-أفلا ترى كیف اعطی كلّ واحد من الصنفین ما یشاكل كلّ طبعه بل ما فیه صلاحه و بقاؤه! انظر إلی قوائم الحیوان كیف تأتی أزواجا لتتهیأ للمشی،و لو كانت

۱- ۱) توحید المفضل:۱۶۰ و [۱]النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) اسقط الشارح هنا فقره«لدقیق تفصیل كلّ شیء».

افرادا لم يصلح لذلك،لأن الماشى ينقل قوائمه يعتمد على بعض،فذو القائمتين ينقل واحده و يعتمد على واحده،و ذو الأربع ينقل اثنتين و يعتمد على اثنتين.و ذلك من خلاف،لأن ذا الأربع لو كان ينقل قائمتين من أحد جانبيه و يعتمد على قائمتين من الجانب الآخر لم يثبت على الأرض،فصار ينقل اليمنى من مقاديمه مع اليسرى من مآخيره و ينقل الأخيرتين أيضا من خلاف فيثبت على الأرض و لا يسقط إذا مشى.

أما ترى الحمار كيف يذلّ للطحن و الحموله و هو يرى الفرس مودعا منعما،و البعير لا يطيقه عدّه رجال لو استعصى،كيف كان ينقاد للصبى؟ و الثور الشديد كيف كان يذعن لصاحبه حتى يضع النير على عنقه و يحرث به؟و الفرس الكريم يركب السيوف و الأسنه بالمواتاه لفارسه،و لقطيع من الغنم يرعاه واحد و لو تفرّقت الغنم فأخذ كلّ واحد منها فى ناحيه لم يلحقها، و كذلك جميع الأصناف المسخّره للإنسان،فبم كانت كذلك إلاّ أنّها عدمت العقل و الرويّه؟فإنّها لو كانت تعقل و تتروى فى الامور كانت خليقه أن تلتوى على الإنسان فى كثير من مآربه،حتى يمتنع الجمل على قائده،و الثور على صاحبه،و تتفرّق الغنم عن راعيها و أشباه هذا من الامور.

و كذلك هذه السباع لو كانت ذات عقل و رويه فتوازرت على الناس كانت خليقه أن تجتاحهم،فمن كان يقوم للأسد و الذئاب و النمور و الدببه لو تعاونت و تظاهرت على الناس؟أفلا ترى كيف حجر ذلك عليها و صارت مكان ما كان يخاف من أقدامها و نكايتها تهاب مساكن الناس و تحجم عنها،ثم لا تظهر و لا تنتشر لطلب قوتها إلاّ بالليل،فهى مع صولتها كالخائف من الإنس بل مقموعه ممنوعه منهم،و لو كان غير ذلك لساورتهم فى مساكنهم و ضيّقت عليهم.

ثم جعل فى الكلب من بين هذه السباع عطف على مالكه و محاماه عنه و حافظ له،ينتقل على الحيطان و السطوح فى ظلمه الليل لحراسه منزل

صاحبه و ذبّ الذعار عنه،و يبلغ من محبته لصاحبه أن يبذل نفسه للموت دونه و دون ماشيته و ماله،و يألفه غايه الألف حتى يصبر معه على الجوع و الجفوه،فلم طبع الكلب على هذه الألفه و المحبّه إلّا ليكون حارسا للإنسان عينا-أى جاسوسا-له بأنياب و مخاليب و نباح هائل ليذعر منه السارق و يتجنب المواضع التى يحميها و يخفرها؟ يا مفضل تأمّل وجه الدابّه كيف هو؟فانّك ترى العينين شاخصتين أمامها لتبصر ما بين يديها لئلا تصدم حائطا أو تتردّى فى حفره،و ترى الفم مشقوقا شقّا فى أسفل الخطم،و لو شق كمكان الفم من الانسان فى مقدم الذقن لما استطاع أن يتناول به شيئا من الأرض.ألا ترى أنّ الانسان لا يتناول الطعام بفيه و لكن بيده تكرمه له على سائر الآكلات،فلمّا لم يكن للدابه يد تتناول بها العلف جعل خرطومها مشقوقا من أسفله ليقبض على العلف ثمّ تقضمه،و اعينت بالجحفله لتتناول بها ما قرب و ما بعد (۱).

اعتبر بذنبها و المنفعه لها فيه،فإنّه بمنزله الطبق على الدبر و الحياء جميعا يواريهما و يسترهما،و من منافعها فيه أن ما بين الدبر و مراقى البطن منها و ضر يجتمع عليها الذباب و البعوض،فجعل لها الذنب كالمذبه تذب بها عن تلك المواضع.و منها:أنّ الدابه تستريح إلى تحريكه و تصريفه يمنه و يسره،فانه لما كان قيامها على الأربع بأسرها و شغلت المقدمتان بحمل البدن عن التقلب و التصرف كان لها فى تحريك الذنب راحه.و فيه منافع اخرى يقصر عنها الوهم فيعرف موقعها فى وقت الحاجه إليها،فمن ذلك،أنّ الدابه ترتطم فى الوحل فلا يكون شىء أعون على نهوضها من الأخذ بذنبها،و فى شعر الذنب منافع للناس كثيره يستعملونها فى مآربهم،ثم جعل ظهرها

۱- ۱) الجحفله:للحافر كالشفه للإنسان.

مسطحا مبطحا على قوائم أربع ليتمكن من ركوبها،و جعل حياءها بارزا من ورائها ليتمكن الفحل من ضربها،و لو كان أسفل البطن كما كان الفرج من المرأه لم يتمكن الفحل منها.ألا ترى انّه لا يستطيع أن يأتيها كفاحا (۱)كما يأتى الرجل المرأه! فكّر فى خلق الزرافه و اختلاف أعضائها و شبهها بأعضاء أصناف من الحيوان،فرأسها رأس فرس و عنقها عنق جمل و أظلافها أظلاف بقره و جلدها جلد نمر،و زعم ناس من الجهّال باللّه عزّ و جلّ أن نتاجها من فحول شتى،قالوا و سبب ذلك:إنّ أصنافا من حيوان البر إذا وردت الماء تنزو على بعض السائمه و ينتج مثل هذا الشخص الذى هو كالملتقط من أصناف شتى،و هذا جهل من قائله و قلّه معرفه بالبارى جلّ قدسه،و ليس كلّ صنف من الحيوان يلقح كلّ صنف،فلا الفرس يلقح الجمل و لا الجمل يلقح البقر،و إنّما يكون التلقيح من بعض الحيوان فيما يشاكله و يقرب من خلقه،كما يلقح الفرس الحمار فيخرج بينهما البغل،و يلقح الذئب الضبع فيخرج بينهما السمع.على انّه ليس يكون فى الذى يخرج بينهما عضو كلّ واحد منهما كما فى الزرافه -عضو من الفرس و عضو من الجمل و أظلاف من البقره-بل يكون كالمتوسط بينهما الممتزج منهما،كالذى تراه فى البغل فإنّك ترى رأسه و اذنيه و كفله و ذنبه و حوافره وسطا بين هذه الأعضاء من الفرس و الحمار، و شحيحه كالممتزج من صهيل الفرس و نهيق الحمار.فهذا دليل على أنّ الزرافه ليست من لقاح أصناف شتى من الحيوان كما زعم الجاهلون،بل هى خلق عجيب من خلق اللّه للدلاله على قدرته التى لا يعجزها شىء،و يعلم أنّه تعالى خالق أصناف الحيوان كلّها،يجمع بين ما يشاء من أعضائها فى أيّها

۱- ۱) أى مستقبلا

شاء و يفرّق ما شاء منها فى أيّها شاء،و يزيد فى الخلقه ما شاء و ينقص منها ما شاء،دلاله على قدرته على الأشياء و انّه لا يعجزه شيء أراده جلّ و تعالى!فأما طول عنقها و المنفعه لها فى ذلك فإن منشأها و مرعاها فى غياطل ذوات أشجار شاهقه ذاهبه طولا فى الهواء،فهى تحتاج إلى طول العنق لتتناول بفيها أطراف تلك الأشجار فتقوت من ثمارها.

تأمل خلقه القرد و شبهه بالإنسان فى كثير من أعضائه-أعنى الرأس و الوجه و المنكبين و الصدر-و كذلك أحشاؤه شبيهه أيضا بأحشاء الإنسان، و خصّ مع ذلك بالذهن و الفطنه التى بها يفهم عن سائسه ما يؤمى إليه، و يحكى كثيرا مما يرى الإنسان يفعله،حتى انّه يقرب من خلق الإنسان و شمائله فى التدبير فى خلقته على ما هى عليه أن يكون عبره للإنسان فى نفسه،فيعلم أنّه من طينه البهائم و سنخها،إذ كان يقرب من خلقها هذا القرب، و أنّه لو لا فضيله فضله بها فى الذهن و العقل و النطق كان كبعض البهائم،على أن فى جسم القرد فضولا اخرى تفرّق بينه و بين الإنسان،كالخطم و الذنب المسدل و الشعر المجلّل للجسم كلّه.و هذا لم يكن مانعا للقرد أن يلحق بالإنسان لو أعطى مثل ذهن الإنسان و عقله و نطقه،و الفصل الفاصل بينه و بين الإنسان بالحقيقه هو النقص فى العقل و الذهن و النطق.

انظر يا مفضل،إلى لطف اللّه جلّ اسمه بالبهائم كيف كسيت أجسامها هذه الكسوه من الشعر و الوبر و الصوف لتقيها من البرد و كثره الآفات، و ألبست الأظلاف و الحوافر و الأخفاف لتقيها من الحفا،إذ كانت لا أيدى لها و لا أكفّ و لا أصابع مهيأه للغزل و النسج،فكفوا بأن جعل كسوتهم فى خلقهم باقيه عليهم ما بقوا لا يحتاجون إلى تجديدها و الاستبدال بها،فأما الإنسان فإنّه ذو حيله و كفّ مهيأه للعمل،فهو ينسج و يغزل و يتّخذ لنفسه الكسوه و يستبدل بها حالا بعد حال،و له فى ذلك صلاح من جهات:من ذلك أنّه يشتغل

بصنعته اللباس عن العبث و ما تخرجه إليه الكفايه،و منها أنّه يستريح إلى خلع كسوته إذا شاء و لبسها إذا شاء،و منها أن يتخذ لنفسه من الكسوه ضروبا لها جمال و روعه فيتلذذ بلبسها و تبديلها،و كذلك يتخذ بالرفق من الصنعه ضروبا من الخفاف و النعال يقى بها قدميه،و فى ذلك معائش لمن يعمله من الناس و مكاسب يكون فيها معائشهم،و منها أقواتهم و أقوات عيالهم،فصار الشعر و الوبر و الصوف تقوم للبهائم مقام الكسوه و الأظلاف و الحوافر و الأخفاف مقام الحذاء (۱).

«و ما الجليل و اللطيف و الثقيل و الخفيف و القوى و الضعيف فى خلقه إلّا سواء» فى اشتمال الكل على حكم لا تعدو كشف الجميع عن مدبر قادر،قال تعالى: «الَّذِى أَعْطى كُلَّ شَىْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدى» (۲).

و فى(توحيد المفضل):تأمّل وجه الذره الحقيره الصغيره هل تجد فيها نقصا عمّا فيه صلاحها،فمن أين هذا التقدير و الصواب:فى خلق الذره إلا من التدبير القائم فى صغير الخلق و كبيره.فكّر يا مفضل،فى هذه الأشياء التى تراها موجوده معده فى العالم من مآربهم،فالتراب للبناء،و الحديد للصناعات،و الخشب للسفن و غيرها،و الحجاره للارحاء و غيرها،و النحاس للأوانى،و الذهب و الفضه للمعامله و الذخيره،و الحبوب للغذاء،و الثمار للتفكّه،و اللحم للمأكل،و الطيب للتلذذ،و الأدويه للتصحّح،و الدواب للحموله، و الحطب للتوق،و الرماد للكلس،و الرمل للأرض،و كم عسى أن يحصى المحصى من هذا و شبهه.أرأيت لو أن داخلا دخل دارا فنظر إلى خزائن مملوّه من كل ما يحتاج إليه الناس و رأى ما فيها مجموعا معدّا لأسباب معروفه،

۱- ۱) توحيد المفضل:۹۶-۱۰۷،و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) طه:۵۰. [۲]

أ كان يتوهم ان مثل هـذا يكون بالإهمال و من غير عمد،فكيف يستجيز قائل أن يكون هذا من صـنع الطبيعه فى العالم و ما أعد فيه من هذه الأشـياء؟ اعتبر يا مفضل،بأشياء خلقت لمآرب الإنسان و ما فيها من التدبير،فإنّه خلق له الحبّ لطعامه و كلّف طحنه و عجنه و خبزه،و خلق له الوبر لكسوته فكلّف ندفه و غزله و نسـجه،و خلق له الشجر فكلّف غرسها و سقيها و القيام عليها،و خلقت له العقاقير لأدويته فكلّف لقطها و خلطها و صـنعها،و كـذلك تجد سائر الأشـياء على هذا المثال.فانظر كيف كفى الخلقه التى لم يكن عنـده فيها حيله و ترك عليه فى كلّ شـىء من الأشـياء موضع عمل و حركه لما له فى ذلك من الصـلاح،لأنّه لو كفى هذا كلّه حتى لاـ يكون له فى الأشـياء موضع شـغل و عمـل لمـا حملته الأـرض أشـرا و بطرا،و لبلغ به ذلك إلى أن يتعاطى امورا فيها تلف نفسه،و لو كفى الناس كلّ ما يحتاجون إليه لما تهنّأوا بالعيش و لا وجـدوا له لذّه،ألا ترى لو أن امرأ نزل بقوم فأقام حينا بلغ جميع مـا يحتـاج إليه من مطعم و مشـرب و خـدمه لتبرم بالفراغ و نازعته نفسه إلى التشاغل بشـىء! فكيف لو كان عمره مكفيا لا يحتاج إلى شـىء،فكان من صواب التدبير فى هذه الأشياء التى خلقت للإنسان ان جعل له فيها موضع شغل لكيلا تبرمه البطاله، و لتكفه عن تعـاطى مـا لا يناله،و لا خير فيه إن ناله (۱)؟ «و كذلك السـماء» فى(توحيد المفضل):فكّر فى لون السـماء و ما فيه من صواب التدبير،فإن هذا اللون أشد الألوان موافقه و تقويه للبصـر،حتى ان من صـفات الأطباء لمن أصابه شـىء أضـرّ ببصره إدمان النظر إلى الخضـره و مـا قرب منهـا إلى السـواد،و قـد وصـف الحـذّاق منهـم لمن كـلّ بصـره الإطلاـع فى أجـانه خضـراء مملـوّه ماء،فانظر،كيف جعل اللّه تعالى أديم السماء بهذا اللون

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۱۱ و ۸۵ و ۸۶،و [۱]النقل بتصرف يسير.

الأخضر إلى السواد ليمسك الأبصار المتقلبه عليه فلا ينكأ فيها بطول مباشرتها له،فصار هذا الذى أدركه الناس بالفكر و الرويه و التجارب يوجد مفروغا منه فى الخلقه،حكمه بالغه ليعتبر بها المعتبرون،و يفكّر فيها الملحدون،قاتلهم اللّه!أنّى يؤفكون (۱).

«و الهواء» فى(توحيد المفضل)-بعد ذكر حكمه كثره ماء البحار-و هكذا الهواء لو لا كثرته و سعته لاختنق هذا الأنام من الدخان و البخار الذى يتحيّر فيه و يعجز عمّا يحول إلى السحاب و الضباب أولا أولا (۲).

«و الرياح» فى(توحيد المفضل):انبّهك على الريح و ما فيها،أ لست ترى إذا ركدت كيف يحدث الكرب الذى يكاد أن يأتى على النفوس و يمرّض الأصحاء و ينهك المرضى و يفسد الثمار و يعفن البقول و يعقب الوباء فى الأبدان و الآفه فى الغلات؟ففى هذا بيان أن هبوب الرياح من تدبير الحكيم فى صلاح الخلق،و أنّبئك عن الهواء بخلّه اخرى،فإن الصوت أثر يؤثره اصطكاك الأجسام فى الهواء و الهواء يؤدّيه إلى المسامع،و النّاس يتكلّمون فى حوائجهم و معاملاتهم طول نهارهم و بعض ليلهم،فلو كان أثر هذا الكلام يبقى فى الهواء كما تبقى الكتابه فى القرطاس لامتلأ العالم منه،فكان يكربهم و يفدحهم،و كانوا يحتاجون فى تجديده و الاستبدال به إلى أكثر مما يحتاج إليه فى تجديد القراطيس،لأن ما يلفظ من الكلام أكثر مما يكتب،فجعل الخلّاق الحكيم جلّ اسمه هذا الهواء قرطاسا خفيا يحمل الكلام ريثما يبلغ العالم حاجتهم ثم يمحى فيعود جديدا نقيّا،و يحمل ما حمل أبدا بلا انقطاع،و حسبك بهذا النسيم المسمّى هواء عبره و ما فيه من المصالح،فانّه حياه هذه الأبدان،

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۲۷،و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) توحيد المفضل:۱۴۶. [۲]

و الممسک لها من داخل بما یستنشق منه من خارج بما یباشر من روحه،و فیه تطرد هذه الأصوات فیؤدی البعد البعید،و هو الحامل لهذه الأرواح ینقلها من موضع إلی موضع.ألا تری،کیف تأتیک الرائحه من حیث تهبّ الریح؟فکذلک الصوت،و هو القابل لهذا الحر و البرد اللذین یتعاقبان علی العالم لصلاحه، و منه هذه الریح الهابه،فالریح تروّح عن الأجسام،و تزجی السحاب من موضع إلی موضع لیعمّ نفعه حتی یستکثف فیمطر،و تفضّه حتی یستخف فیتفشی،و تلقح الشجر و تسیّر السفن و ترخی الأطعمه و تبرّد الأطعمه و تشبّ النار و تجفف الأشیاء الندیّه.

و بالجمله إنّها تحیی کلّ ما فی الأرض،فلو لا الریح لذوی النبات و لمات الحیوان و حمت الأشیاء و فسدت (۱).

«و الماء» فیه:اعلم أنّ رأس معاش الإنسان الخبز و الماء،فانظر کیف دبّر الأمر فیهما،فإنّ حاجه الإنسان إلی الماء أشدّ من حاجته إلی الخبز،و ذلک ان صبره علی الجوع أکثر من صبره علی العطش،و الذی یحتاج إلیه من الماء أکثر مما یحتاج إلیه من الخبز،لأنّه یحتاج إلیه لشربه و وضوئه و غسله و غسل ثیابه و سقی أنعامه و زرعه،فجعل الماء مبذولا لا یشتری لیسقط عن الإنسان المؤنه فی طلبه و تکلّفه،و جعل الخبز متعذّرا لا ینال إلّا بالحیله و الحرکه لیکون للإنسان شغل یکفّه عمّا یخرجه إلیه الفراغ من الأشر و العبث.

ألا ترى أن الصبی یدفع الی المؤدّب و هو طفل لم یکمل ذاته للتعلیم کلّ ذلک لیشتغل عن اللعب و العبث اللذین ربّما جنیا علیه و علی أهله المکروه العظیم، و هکذا الإنسان لو خلا من الشغل یخرج من الأشر و البطر إلی ما یعظم ضرره علیه و علی من قرب منه،و اعتبر ذلک بمن نشأ فی الجده،و رفاهیه العیش

۱- ۱) توحید المفضل:۱۴۰-۱۴۲،و [۱]النقل بتصرف یسیر.

و الترفّه و ما يخرجه ذلك إليه (۱).

«فانظر إلى الشمس» فيه:فكّر يا مفضل،فى طلوع الشمس و غروبها لإقامه دولتى النهار و الليل،فلولا طلوعها لبطل أمر العالم كلّه،فلم يكن الناس يسعون فى معائشهم و يتفرّقون فى امورهم و الدنيا مظلمه عليهم،و لم يكونوا يتهنّون بالعيش مع فقدهم لذّه النور و روحه،و الارب فى طلوعها ظاهر مستغن بظهوره عن الإطناب فى ذكره و الزياده فى شرحه.بل تأمل المنفعه فى غروبها!فلولا غروبها لم يكن للناس هدء و لا قرار مع عظيم حاجتهم إلى الهدء و الراحه لسكون أبدانهم و جموم حواسهم،و انبعاث القوه الهاضمه لهظم الطعام،و تنفيذ الغذاء إلى الأعضاء.ثم كان الحرص يستحملهم من مداومه العمل و مطاولته على ما يعظم نكايته فى أبدانهم،فان كثيرا من الناس لو لا جثوم هذا الليل بظلمته عليهم لم يكن لهم هدء و لا قرار، حرصا على الكسب و الجمع و الادّخار.

ثم كانت الأرض تستحم بدوام الشمس بضيائها و يحمى كلّ ما عليها من حيوان و نبات،فقدرها اللّه بحكمته و تدبيره تطلع وقتا و تغرب وقتا،بمنزله سراج يرفع لأهل البيت تاره ليقضوا حوائجهم ثم يغيب عنهم مثل ذلك ليهدءوا و يقرّوا،فصار النور و الظلمه مع تضادّهما منقادين متظاهرين على ما فيه صلاح العالم و قوامه.

ثم فكّر بعد هذا فى ارتفاع الشمس و انحطاطها،لإقامه هذه الأزمنه الأربعه من السنه،و ما فى ذلك من التدبير و المصلحه،ففى الشتاء تعود الحراره فى الشجر و النبات فيتولد فيهما مواد الثمار،و يتكثّف الهواء فينشأ منه السحاب و المطر،و يشتدّ أبدان الحيوان و تقوى،و فى الربيع تتحرّك

۱- ۱) توحيد المفضل:۸۷،و [۱]النقل بتصرف يسير.

و تظهر المواد المتولده فی الشتاء فیطلع النبات و تنور الأشجار و یهیج الحیوان للسفاد،و فی الصیف یحتدم الهواء فتنضج الثمار و تتحلّل فضول الأبدان و یجفّ وجه الأرض فتتهیّأ للبناء و الأعمال،و فی الخریف یصفوا الهواء و ترتفع الأمراض و یصحّ الأبدان و یمتدّ اللیل فیمکن فیه بعض الأعمال لطوله و یطیب الهواء فیه-إلی مصالح اخری لو تقصیت لذکرها لطال فیها الکلام.

فکّر الآن فی تنقل الشمس فی البروج الاثنی عشر لإقامه دور السنه و ما فی ذلک من التدبیر،فهو الدور الذی تصحّ به الأزمنه الأربعه من السنه،الشتاء و الربیع،و الصیف،و الخریف،و یستوفیها علی التمام.و فی هذا المقدار من دوران الشمس تدرک الغلات و الثمار و تنتهی إلی غایاتهم،ثم تعود فیستأنف النشو و النمو.ألا ترى أن السنه مقدار مسیر الشمس من الحمل إلی الحمل، فبالسنه و أخواتها یکال الزمان من لدن خلق اللّه تعالی العالم إلی کلّ وقت و عصر من غابر الأیام،و بها یحسب النّاس الأعمار و الأوقات المؤقته للدیون و الإجارات و المعاملات،و غیر ذلک من امورهم،و بمسیر الشمس تکمل السنه و یقوم حساب الزمان علی الصحّه.

انظر الی شروقها علی العالم،کیف دبّر أن یکون؟فإنّها لو کانت تبزغ فی موضع من السماء فتقف لا تعدوه لما وصل شعاعها و منفعتها إلی کثیر من الجهات،لأن الجبال و الجدران کانت تحجبها عنها،فجعلت تطلع فی أول النهار من المشرق فتشرق علی ما قابلها من وجه المغرب،ثم لا تزال تدور و تغشی جهه بعد جهه حتی تنتهی الی المغرب فتشرق علی ما استتر عنها فی أوّل النّهار،فلا یبقی موضع من المواضع إلاّ أخذ بقسطه من المنفعه و الأرب التی قدّرت له،و لو تخلفت مقدار عام أو بعض عام کیف یکون حالهم بل کیف یکون لهم مع ذلک بقاء؟أفلا ترى کیف کان یکون للناس هذه الامور الجلیله

التی لم یکن عندهم فیها حیله،فصارت تجری علی مجاریها لا تتخلّف عن مواقیتها لصلاح العالم و ما فیه بقاؤه (۱).

«و القمر» فیه:استدل بالقمر،ففیه دلاله جلیله تستعملها العامه فی معرفه الشهور و لا یقوم علیه حساب السنه،لأن دوره لا یستوفی الأزمنه الأربعه و نشوء الثمار (۲).

«و النبات و الشجر» فیه:فکّر یا مفضل،فی هذا النبات و ما فیه من ضروب المآرب:فالثمار للغذاء،و الأتبان للعلف،و الحطب للوقود،و الخشب لکلّ شیء من أنواع التجاره و غیرها،و اللحاء و الورق و الأصول و العروق و الصموغ لضروب من المنافع.أرأیت لو کنّا نجد الثمار التی نغتذی بها مجموعه علی الأرض،و لم تکن تنبت علی هذه الأغصان الحامله لها،کم یدخل علینا من الخلل فی معاشنا؟و ان کان الغذاء موجودا فان المنافع بالخشب و الحطب و الأتبان و سایر ما عددناه کثیره عظیم قدرها جلیل موقعها.هذا مع ما فی النبات من التلذّذ بحسن منظره و نضارته التی لا یعدلها شیء من مناظر العالم و ملاهیه! فکّر یا مفضل،فی هذا الریع الذی جعل فی الزرع،فصارت الحبّه الواحده تخلف مائه حبه و أکثر و أقلّ،و کان یجوز للحبه أن تأتی بمثلها،فلم صارت تریع هذا الریع إلا لیکون فی الغله متسع لما یرد فی الأرض من البذر، و ما یتقوّت الزراع إلی ادراک زرعها المستقبل؟ألا ترى انّ الملک لو أراد عماره بلد من البلدان کان السبیل فی ذلک أن یعطی أهله ما یبذرونه فی أرضهم و ما یقوتهم إلی إدراک زرعهم!فانظر کیف تجد هذا المثال قد تقدم فی تدبیر

۱- ۱) توحید المفضل:۱۲۸-۱۳۱،و [۱]النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) توحید المفضل:۱۳۱. [۲]

الحكيم،فصار الزرع يريع هذا الريع ليفى بما يحتاج إليه للقوت و الزراعه، و كذلك الشجر و النبت،و النخل يريع الريع الكثير،فإنّك ترى الأصل الواحد حوله من فراخه أمرا عظيما،فلم كان كذلك،إلّا ليكون فيه ما يقطعه الناس و يستعملونه فى مآربهم و ما يرد فيغرس فى الأرض؟و لو كان الأصل منه منفردا لا- يفرخ و لا- يريع لما أمكن أن يقطع منه شىء لعمل و لا لغرس،ثم كان إن أصابته آفه انقطع أصله فلم يكن منه خلف.

تأمل يا مفضل،نبات هذه الحبوب من العدس و الماش و الباقلاء و ما أشبه ذلك،فانّها تخرج فى أوعيه مثل الخرائط لتصونها و تحجبها من الآفات إلى ان تشتدّ و تستحكم،كما تكون المشيمه على الجنين لهذا المعنى بعينه، و أمّا البرّ و ما أشبهه فانه يخرج مدرجا فى قشور صلاب على رؤوسها أمثال الأسنه من السنبل ليمنع الطير منه ليتوفر على الزرع.

فان قال قائل:أو ليس قد ينال الطير من البرّ و الحبوب؟قيل له:بلى على هذا قدّر الأمر فيها،لأنّ الطير خلق من خلق اللّه تعالى،و قد جعل اللّه تعالى له فيما تخرج الأرض حظّا،و لكن حصّنت الحبوب بهذه الحجب لئلا يتمكن الطير منها كلّ التمكّن فيعبث فيها و يفسد الفساد الفاحش،فانّ الطير لو صادف الحبّ بارزا ليس عليه شىء تحول دونه،لأكبّ عليه حتى ينسفه اصلا،فكان يعرض من ذلك أن يبشم الطير فيموت و يخرج الزارع من زرعه صفرا، فجعلت عليه هذه الوقايات لتصونه فينال الطير منه شيئا يتقوّت به و يبقى أكثره للإنسان،فانّه أولى به إذ كان هو الذى كدح فيه،و شقى به،و كان الذى يحتاج إليه أكثر مما يحتاج إليه الطير.

فكّر فى هذه العقاقير و ما خصّ به كلّ واحد منها من العمل فى بعض الأدواء،فهذا يغور فى المفاصل فيستخرج الفضول الغليظه مثل الشيطرج، و هذا ينزف المره السوداء مثل الافتيمون،و هذا ينفى الرّياح مثل السكبينج،

و هـذا يحلّل الأورام و أشـباه هـذا من أفعالها.فمن جعل هـذه القوى فيها إلّا من خلقها للمنفعه؟و من فطّن الناس لها إلّا من جعل هـذا فيهـا؟و متى كـان يوقف على هـذا منهـا بالعرض و الاتفاق كما قال القائلون؟و هب أنّ الانسان فطن لهـذه الأشـياء بـذهنه و لطيف رويّته و تجاربه،فالبهائم كيف فطنت لها حتى صار بعض السباع يتداوى من جراحه إن أصابته ببعض العقاقير فيبرأ،و بعض الطير يحتقن من الحصر يصيبه بماء البحر فيسلم،و أشباه هذا كثير.

و لعلّـك تشـكّك فى هـذا النبـات النـابت فى الصـحارى و البرارى حيث لا إنس و لا أنيس،فتظنّ أنّه فضل لا حاجه إليه!و ليس كـذلك بل هو طعم لهـذه الوحوش و حبّه علف للطير و أفنانه حطب فيسـتعمله الناس،و فيه بعد أشـياء تعالج بها الأبدان و اخرى تـدبغ بهـا الجلود و اخرى تصـبغ الأـمتعه،و أشـباه هـذا من المصالـح.أ لست تعلم أنّ من أخسّ النبـات و أحقره هـذا البردى و ما أشـبهها؟ ففيهـا مع هـذا ضـروب من المنـافع،فقـد يتخـذ من البردى القراطيس التى يحتاج إليها الملوك و السّوقه،و الحصـر التى يسـتعملها كلّ صـنف من الناس،و يعمل منه الغلف التى يوقّى بها الأوانى،و يجعل حشوا بين الظروف فى الأسفاط لكيلا تعيب و تنكسر،و أشباه هذا من المنافع.

و اعتبر بما ترى من ضروب المآرب فى صغير الخلق و كبيره و بماله قيمه و ما لا قيمه له،و أخسّ من هذا و أحقره الزبل و العذره التى اجتمعت فيها الخساسه و النجاسه معا،و موقعها من الزروع و البقول و الخضـر أجمع الموقع الذى لا يعدله شىء،حتى أنّ كلّ شىء من الخضـر لا يصـلح و لا يزكو إلّا بالزبل و السماد الذى يستقذره الناس و يكرهون الدنو منه! و اعلم انّه ليس منزله الشىء على حسب قيمته،بـل همـا قيمتـان مختلفتان بسوقين،و ربما كان الخسـيس فى سوق المكتسب،نفيسا فى سوق العلم،فلا تستصـغر العبره فى الشىء لصغر قيمته،فلو فطن طالبوا الكيمياء

لما فی العذره لاشتروها بأنفس الأثمان و غالوا بها (۱).

«و الماء و الحجر» الظاهر أنّه علیه السّلام أراد فی الجمع بینهما أنّه تعالی خالق ما هو فی اللینه کالماء،و ما هو فی الصلابه کالحجر،فهو خالق الضدّین،و لا یکون خلق الضدّین إلّا عن کمال قدره و عن تدبیر حکیم لا خصوص الماء و الحجر.

«و اختلاف هذا اللیل و النهار» مر الکلام فی أصلهما،و أما فی مقدارهما فقد قال الصادق علیه السّلام للمفضل:فکّر فی مقادیر النّهار و اللیل کیف وقعت علی ما فیه صلاح هذا الخلق،فصار منتهی کلّ واحد منهما إذا امتدّ إلی خمس عشره ساعه لا یجاوز ذلک.أ فرأیت لو کان النهار مقداره مائه ساعه أو مائتی ساعه، ألم یکن فی ذلک بوار کلّ ما فی الأرض من حیوان و نبات.أما الحیوان فکان لا یهدأ و لا یقرّ طول هذه المدّه،و البهائم ما کانت تمسک عن الرعی لو دام لها ضوء النّهار،و لا الإنسان کان یفتر عن العمل و الحرکه،و کان ذلک ینهکها أجمع و یؤدّیها إلی التلف،و أما النّبات فکان علیه حرّ النّهار و وهج الشمس حتی یجف و یحترق،و کذلک اللیل لو امتدّ مقدار هذه المدّه کان یعوق أصناف الحیوان عن الحرکه و التصرّف فی طلب المعاش حتی یموت جوعا،و تخمد الحراره الطبیعیه عن النبات حتی یعفن و یفسد،کالذی تراه یحدث علی النبات إذا کان فی موضع لا تطلع علیه الشمس (۲).

«و تفجّر هذه البحار» قال الصادق علیه السّلام:فإن شککت فی منفعه هذا الماء الکثیر المتراکم فی البحار و قلت ما الأرب فیه،فاعلم إنّه مکتنف و مضطرب ما لا یحصی من أصناف السمک و دوابّ البحر و معدن اللؤلؤ و الیاقوت و العنبر،

۱- ۱) توحید المفضل:۱۵۴-۱۵۶ و ۱۶۳-۱۶۵،و [۱]النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) توحید المفضل:۱۳۷،و [۲]النقل بتصرف یسیر.

و أصناف شتّی تستخرج من البحر و فی سواحله منابت العود الیلنجوج و ضروب من الطیب و العقاقیر،ثم هو بعد مرکب للناس،و محمل لهذه التجارات التی تجلب من البلدان البعیده،کمثل ما یجلب من الصین إلی العراق و من العراق إلی الصین،فإنّ هذه التجارات لو لم یکن لها محمل إلّا علی الظهر لبارت،و بقیت فی بلدانها و أیدی أهلها،لأن أجر حملها یجاوز أثمانها فلا یتعرّض أحد لحملها،و کان یجتمع فی ذلک أمران:أحدهما فقد أشیاء کثیره تعظم الحاجه إلیها،و الآخر انقطاع معاش من یحملها و یتعیّش بفضلها (۱).

«و کثره هذه الجبال و طول هذه القلال» قال علیه السّلام للمفضّل:انظر إلی هذه الجبال المرکومه من الطین و الحجاره التی یحسبها الغافلون فضلا لا حاجه إلیها،و المنافع فیها کثیره:فمن ذلک أن تسقط علیها الثلوج فتبقی فی قلالها لمن یحتاج إلیه و یذوب ما ذاب منه،فتجری منه العیون الغزیره التی تجتمع منها الأنهار العظام،و ینبت فیها ضروب من النبات و العقاقیر التی لا ینبت مثلها فی السهل،و یکون فیها کهوف و معاقل للوحوش من السباع العادیه، و یتخذ منها الحصون و القلاع المنیعه للتحرز من الأعداء،و ینحت منها الحجاره للبناء و الإرحاء،و یوجد فیها معادن لضروب من الجواهر،و فیها خلال أخر لا یعرفها إلا المقدّر لها فی سابق علمه (۲).

«و تفرّق هذه اللغات و الألسن المختلفات» قد حقّق فی فلسفه اللغات أن الأصل فیها حکایه الأصوات،إلّا أنّ الطبائع مختلفه فی التعبیر عنها،فحصل التفرّق و الاختلاف،مثل«قطا»فی العربیه و«کغا»فی الفارسیه و«خشب»فی العربیه و«چوب»فی الفارسیه،و مثل«الطائر»فی العربیه و«پرنده»فی

۱- ۱) توحید المفضل:۱۴۶،و [۱]النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) توحید المفضل:۱۵۱.و [۲]النقل بتصرف یسیر.

الفارسیه و«بیرد»فی الافرنجیه و«بهنده»فی التستریه،فکلّها حکایه صوت الطیران،کما أن الأوّل حکایه صوت نغمته و الثانی حکایه صوت الضرب به.

کما قد یحصل الاشتراک من الحکایه لتشابه صوت طبیعتین مثل «شیر»فی الفارسیه للّبن حکایه صوت حلبه،و للأسد حکایه زئیره (۱)،و هو أحد الآیات علی وجود الصانع لایجاده اختلاف الطبائع «وَ مِنْ آیاتِهِ خَلْقُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافُ أَلْسِنَتِکُمْ وَ أَلْوانِکُمْ » (۲).

«فالویل لمن جحد المقدّر و أنکر المدبّر» قال الصادق علیه السّلام للمفضّل:فکّر فی وصول الغذاء إلی البدن و ما فیه من التدبیر،فانّ الطعام یصیر إلی المعده فتطبخه و تبعث بصفوه إلی الکبد فی عروق دقاق و أشجه بینهما،قد جعلت کالمصفی للغذاء لکیلا یصل إلی الکبد منه شیء فینکأها،و ذلک أنّ الکبد رقیقه لا تحتمل العنف.

ثم إنّ الکبد تقبله فیستحیل بلطف التدبیر دما و ینفذه الی البدن کلّه فی مجاری مهیّأه لذلک،بمنزله المجاری التی تهیّأ للماء لیطرد فی الأرض کلّها، و ینفذ ما یخرج منه من الخبث و الفضول الی مغائض قد أعدّت لذلک،فما کان منه من جنس المرّه الصفراء جری الی المراره،و ما کان من جنس السوداء جری الی الطحال،و ما کان من البلّه و الرطوبه جری إلی المثانه.

فتأمّل حکمه التدبیر فی ترکیب البدن و وضع هذه الأعضاء منه مواضعها و إعداد هذه الأوعیه فیه لتحمّل تلک الفضول،لئلا تنتشر فی البدن فتسقمه و تنهکه،فتبارک من أحسن التقدیر و أحکم التدبیر،

۱- ۱) کلام الشارح فی اشتقاق هذه الألفاظ مخدوش بلا أصل،خلاف لجمیع محققی اللغه و الاشتقاق،بل جمیع الألفاظ التی ذکرها الشارح لها اشتقاق معلوم ذکره علماء اللغه فی کتبهم.

۲- ۲) الروم:۲۲. [۱]

و له الحمد كما هو أهله و مستحقّه (۱).

«زعموا أنّهم كالنبات ما لهم زارع و لا لاختلاف صورهم صانع» مع أنّ اختلاف صورهم كأصل إيجادهم آيه واضحه لمبدعهم،و قد قرّرهم نوح عليه السّلام به فقال: «ما لَكُمْ لا تَرْجُونَ لِلّهِ وَقاراً وَ قَدْ خَلَقَكُمْ أَطْواراً» (۲).

قال الصادق عليه السّلام للمفضّل:اعتبر لم لا يتشابه الناس واحد بالآخر كما تتشابه الوحوش و الطير و غير ذلك،فانّك ترى السّرب من الظباء و القطا تتشابه حتى لا يفرّق بين واحد و بين الاخرى،و ترى الناس مختلفه صورهم و خلقهم حتى لا يكاد اثنان منهم يجتمعان فى صفه واحده،و العلّه فى ذلك أن النّاس محتاجون إلى أن يتعارفوا بأعيانهم و حلاهم لما يجرى بينهم من المعاملات،و ليس يجرى بين البهائم مثل ذلك فيحتاج إلى معرفه كلّ واحد منهم بعينه و حليته.ألا ترى أنّ التشابه فى الطير و الوحش لا يضرّها شيئا؟ و ليس كذلك الإنسان،فإنّه ربما تشابه التوأمان تشابها شديدا فتعظم المؤنه على الناس فى معاملتهما حتّى يعطى أحدهما بالآخر و يؤخذ بذنب أحدهما الآخر،و قد يحدث مثل هذا فى تشابه الأشياء فضلا عن تشابه الصور،فمن لطف بعباده بهذه الدقائق التى لا تكاد تخطر بالبال حتى وقف بها على الصواب:إلّا من وسعت رحمته كلّ شىء،و لو رأيت تمثال الإنسان مصوّرا على حائط و قال لك قائل إنّ هذا ظهر هنا من تلقاء نفسه لم يصنعه صانع، أ كنت تقبل ذلك؟بل كنت تستهزئ به،فكيف تنكر هذا فى تمثال مصوّر جماد و لا تنكره فى الإنسان الحىّ الناطق (۳).

۱- ۱) توحيد المفضل:۵۶،و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) نوح:۱۳ و ۱۴. [۲]

۳- ۳) توحيد المفضل:۸۷،و [۳]النقل بتصرف يسير.

«و لم یلجئوا إلی حجّه فیما ادعوا» «قُلْ هاتُوا بُرْهانَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ» (۱).

«و لا تحقیق لما أوعوا» بفتح الهمزه أی:اضمروا،قال تعالی: «وَ اللّهُ أَعْلَمُ بِما یُوعُونَ» (۲).

و فی(توحید المفضل):إن الشکّاک جهلوا الأسباب و المعانی فی الخلقه، و قصرت أفهامهم عن تأمّل الصواب:و الحکمه فیما ذرأ الباری جلّ قدسه و برأ من صنوف خلقه فی البرّ و البحر و السهل و الوعر،فخرجوا بقصر علومهم إلی الجحود و بضعف بصائرهم الی التکذیب و العنود،حتی أنکروا خلق الأشیاء و ادعوا أن تکونها بالإهمال،لا صنعه فیها و لا تقدیر و لا حکمه من مدبّر و لا صانع،تعالی اللّه عمّا یصفون و قاتلهم اللّه أنّی یؤفکون! فهم فی ضلالهم و غیّهم و تجبرهم بمنزله عمیان دخلوا دارا قد بنیت أتقن بناء و أحسنه،و فرشت بأحسن الفرش و أفخره،و أعدّ فیها ضروب الأطعمه و الأشربه و الملابس و المآرب التی یحتاج إلیها و لا یستغنی عنها، و وضع کلّ شیء من ذلک موضعه علی صواب من التقدیر و حکمه من التدبیر، فجعلوا یتردّدون فیها یمینا و شمالا و یطوفون بیوتها إدبارا و إقبالا،محجوبه أبصارهم عنها لا یبصرون بنیه الدار و ما أعدّ فیها،و ربما عثر بعضهم بالشیء الذی قد وضع موضعه،و أعدّ للحاجه إلیه و هو جاهل للمعنی فیه و لما أعدّ و لما ذا جعل کذلک،فتذمّر و تسخّط و ذمّ الدار و بانیها.

فهذا حال هذا الصنف فی إنکارهم ما أنکروا من أمر الخلقه و ثبات الصنعه،فانّهم لما عزبت أذهانهم عن معرفه الأسباب و العلل فی الأشیاء

۱- ۱) البقره:۱۱۱،و [۱]النمل الانشقاق:۶۴. [۲]

۲- ۲) :۲۳.

صاروا يجولون فى هذا العالم حيارى!فلا يفهمون ما هو عليه من إتقان خلقته و حسن صنعته و صواب هيئته.

و ربما وقف بعضهم على الشيء يجهل سببه و الارب فيه فيسرع إلى ذمّه و وصفه بالإحاله و الخطأ،كالذى أقدمت عليه المنانيه- أصحاب المانى- الكفره،و جاهرت به الملاحده المارقه الفجره،و أشباههم من أهل الضلال المعلّلين أنفسهم بالمحال (۱).

«و هل يكون بناء من غير بان» إشاره إلى عدم إمكان وجودهم من غير موجد.

و فى توحيد المفضل:فكّر فى أعضاء البدن أجمع و تدبير كلّ منها للارب،فاليدان للعلاج،و الرجلان للسعى،و العينان للاهتداء،و الفم للاغتذاء، و المعده للهضم،و الكبد للتخليص،و المنافذ لتنفيذ الفضول،و الأوعيه لحملها، و الفرج لإقامه النسل،و كذلك جميع الأعضاء إذا ما تأملّتها و أعملت فكرك فيها وجدت كلّ شيء منها قد قدّر لشيء على صواب و حكمه.

فقال المفضّل له عليه السّلام:إنّ قوما يزعمون إن هذا من فعل الطبيعه، فقال عليه السّلام:سلهم عن هذه الطبيعه أهى شيء له علم و قدره على مثل هذه الأفعال أم ليست كذلك؟فان أوجبوا لها العلم و القدره فما يمنعهم من إثبات الخالق فإن هذا صفته،و إن زعموا أنّها تفعل هذه الأفعال بغير علم و لا عمد و كان فى أفعالها ما قد تراه من الصواب و الحكمه علم أنّ هذا الفعل لخالق حكيم،فإنّ الذى سمّوه طبيعه هو سنّته فى خلقه الجاريه على ما أجراها عليه (۲).

۱- ۱) توحيد المفضل:۴۴،و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) توحيد المفضل:۵۴ و ۵۵،و [۲]النقل بتصرف يسير.

«أو جنایه» هکـذا فی النسخ (۱)،و الظاهر کونه مصـحّف«جنی»توهما من النساخ أن«جان»بعـده من الجنایه فحرّفوا «من غیر جان» من«جنیت الثمره»، إشاره إلی عـدم إمکان فنائهم بغیر مفن،کما فی عـدم إمکان وجودهم بغیر موجـد،فکانوا یقولون: «ما هِیَ إِلاّ حَیاتُنَا الـدُّنْیا نَمُوتُ وَ نَحْیا وَ ما یُهْلِکُنا إِلاَّ الدَّهْرُ» (۲).قال تعالی: «فَلَوْ لا إِذا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ وَ أَنْتُمْ حِینَئِذٍ تَنْظُرُونَ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَیْهِ مِنْکُمْ وَ لکِنْ لا تُبْصِرُونَ فَلَوْ لا إِنْ کُنْتُمْ غَیْرَ مَدِینِینَ تَرْجِعُونَها إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ» (۳).

و أیضا لو کان فناؤهم من غیر مفن،لکان الواجب ألاّ یموت أحـد غیر من قتل،إلا بعـد خمود الحراره الغریزیه،کما لم ینهدم بناء إلاّ بعد زوال استمساک أجزائه،و لم نر أحدا وصل إلی الخمود.

هـذا،و قـد قال ابن أبی الحدید:«و هذه کلمه ساقته إلیها القرینه،و المراد عموم الفعلیّه لا خصوص الجنایه،أی مسـتحیل أن یکون الفعل من غیر الفاعل» (۴).

فیقـال له:هل کان علیه السّـلام شاعرا اضـطرته القافیه،و لکن ابن أبی الحدیـد کما قیل بالفارسـیه «سـخن شـناس نه ای دلبرا خطا اینجا است»

.

و فی(توحیـد المفضّـل):و ممّا ینتقـده الجاحـدون للعمـد و التقـدیر الموت و الفناء،فانّهم یـذهبون إلی انّه ینبغی أن یکون الناس مخلّدین فی هـذه الـدنیا مبرّئین من هـذه الآفات،فینبغی أن یساق هـذا الأمر إلی غایته فینظر ما محصوله.أ فرأیت لو کان کلّ من دخل العالم و یدخله یبقون و لا یموت أحد

۱- ۱) نهج البلاغه ۲:۱۱۸،و شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۵۶،و شرح ابن میثم ۴:۱۳۱.

۲- ۲) الجاثیه:۲۴. [۱]

۳- ۳) الواقعه:۸۶ و ۸۷. [۲]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۶۵. [۳]

منهم،ألم تكن الأرض تضيق بهم حتى تعوزهم المساكن و المزارع و المعائش؟فانّهم و الموت يفنيهم أولا فأولا يتنافسون فى المساكن و المزارع،حتى تنشب بينهم فى ذلك الحروب و تسفك فيهم الدماء،فكيف كانت تكون حالهم لو كانوا يولدون و لا يموتون؟و كان يغلب عليهم الحرص و الشره و قساوه القلوب،فلو وثقوا بأنّهم لا يموتون لما قنع الواحد منهم بشىء يناله،و لا أفرج لأحد عن شىء يسأله،و لا سلا عن شىء مما يحدث عليه،ثم كانوا يملّون الحياه و كلّ شىء من امور الدنيا كما قد يملّ الحياه من طال عمره حتى يتمنّى الموت و الراحه من الدنيا.

فإن قالوا:انّه كان ينبغى أن يرفع عنهم المكاره و الأوصاب حتى لا يتمنّوا الموت و لا يشتاقوا إليه،فقد وصفنا ما كان يخرجهم إليه العتو و الأشر الحامل لهم على ما فيه فساد الدنيا و الدين.

و إن قالوا:انّه كان ينبغى ألّا يتوالدوا كيلا تضيق عنهم المساكن و المعائش،قيل لهم:إذن كان يحرم أكثر هذا الخلق دخول العالم و الاستمتاع بنعم اللّه تعالى و مواهبه فى الدارين جميعا إذا لم يدخل العالم إلّا قرن واحد لا يتوالدون و لا يتناسلون.

فإن قالوا:انّه كان ينبغى أن يخلق فى ذلك القرن الواحد من الناس مثل ما خلق و يخلق إلى انقضاء العالم،يقال لهم:رجع الأمر إلى ما ذكرنا من ضيق المساكن و المعائش عنهم،ثم لو كانوا لا يتوالدون و لا يتناسلون لذهب موضع الأنس بالقرابات و ذوى الأرحام و الانتصار بهم عند الشدائد، و موضع تربيه الأولاد و السرور بهم،ففى هذا دليل على أنّ كلّ ما تذهب إليه الأوهام سوى ما جرى به التدبير خطأ و سفه من الرأى و القول (۱).

۱- ۱) توحيد المفضل:۱۷۱،و [۱]النقل بتصرف يسير.

«و ان شئت قلت فی الجراده» قال تعالی: «یَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْداثِ کَأَنَّهُمْ جَرادٌ مُنْتَشِرٌ» (۱).

و فی(حیاه حیوان الدمیری)-و نقله الخوئی أیضا-الجراد إذا خرج من بیضه یقال له الدبی،فإذا طلعت أجنحته و کبرت فهو الغوغاء،و ذلک حین یموج بعضه فی بعض،فإذا بدت فیه الألوان و اصفرّت الذکور و اسودّت الإناث سمّی جرادا،و إذا أراد أن یبیض التمس لبیضه المواضع الصّلبه و الصخور الصّلبه التی لا تعمل فیها المعاول،فیضربها بذنبه فتصدع له فیلقی بیضه فی ذلک الصدع فیکون له کالأفحوص و یکون حاضنا له و مربیا، و للجراده ستّ أرجل و یدان فی صدرها و قائمتان فی وسطها و رجلان فی مؤخّرها،و طرفا رجلیها منشاران،و هو من الحیوان المنقاد لرئیسه،فیجتمع کالعسکر إذا ظعن أوله تتابع جمیعه ظاعنا و إذا نزل أوّله نزل جمیعه،و لعابه سمّ نافع للنبات (۲).

«اذ خلق لها عینین حمراوین و أسرج لها حدقتین قمراوین» أی:بیضاوین.

«و جعل لها السمع الخفیّ» حتی لم یعلم محل سامعتها «و فتح لها الفم السوی» أی:المستوی.

«و جعل لها الحسّ القوی» الظاهر أن المراد به شمّه،و إن کان یطلق علی السمع و البصر و الذوق و اللمس أیضا.

«و نابین» قال الفیروزآبادی:الناب:السن خلف الرباعیه،جمعه أنیاب (۳)«بها تقرض» أی:تقطع.

۱- ۱) القمر:۷. [۱]

۲- ۲) شرح الخوئی ۵:۱۳۹ و ۱۴۰،و حیاه الحیوان ۱:۱۸۷. [۲]

۳- ۳) القاموس المحیط ۱:۱۳۵، [۳]ماده نیب.

«و منجلين» المنجل:ما يحصد به «بهما تقبض يرهبها الزرّاع فی زرعهم» .

قال أعرابی-كما فی(الصناعتين)-باكرنا و سمّی خلفه ولّی،فالأرض كأنّها و شی منشور عليه لؤلؤ منثور،ثم أتتنا غيوم جراد بمناجل حصاد، فاحترثت البلاد و أهلكت العباد (۱).

و فی(حياه حيوان الدميری):وقعت جراده بين يدی النبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم،فإذا مكتوب علی جناحيها بالعبرانيه«نحن جند اللّه الأكبر و لنا تسع و تسعون بيضه،و لو تمت لنا المائه لأكلنا الدنيا بما فيها».

و فيه عن النبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم:مكتوب علی الجراده«أنا اللّه لا إله إلا أنا ربّ الجراد و رازقها،إن شئت بعثتها رزقا لقوم،و إن شئت بعثتها بلاء علی قوم» (۲).

«و لا يستطيعون ذبّها» أی:دفعها.

فی(حياه حيوان الدميری):قال الأصمعی:أتيت الباديه فإذا أعرابی زرع برّا له،فلما قام علی سوقه و جاء سنبله،أتاه رجل جراد،فجعل الرجل ينظر اليه و لا يدری كيف الحيله فيه،فأنشأ يقول:

مرّ الجراد علی زرعی فقلت له لا تأكلنّ و لا تشغل بإفساد

فقام منهم خطيب فوق سنبله انا علی سفر لا بدّ من زاد (۳)

«و لو أجلبوا» أی:تجمّعوا «بجمعهم حتی ترد الحرث فی نزواتها» أی:

توثباتها و تسرعاتها «و تقضی منه شهواتها» فی(بديع ابن المعتز):قال ادد بن مالك بن يزيد ابن كهلان-و هو طی-فی وصيته لولده:لا تكونوا كالجراد أكل

۱- ۱) الصناعتين:۲۶۲. [۱]

۲- ۲) حياه الحيوان ۱:۱۸۷ و ۱۸۸. [۲]

۳- ۳) حياه الحيوان ۱:۱۸۸. [۳]

ما وجد و أكله من وجده .

«و خلقها كلّه لا يكون إصبعا مستدقّه» أى:دقيقه.

فى(حياه حيوان الدميرى):فى الجراد خلقه عشره من جبابره الحيوان مع ضعفه:وجه فرس،و عينا فيل،و عنق ثور،و قرنا إيل،و صدر أسد،و بطن عقرب،و جناحا نسر،و فخذا جمل،و رجلا نعامه،و ذنب حيّه.و قد أحسن محيى الدين فى وصفه:

لها فخذا بكر و ساقا نعامه و قادمتا نسر و جؤجؤ ضيغم

حبتها أفاعى الأرض بطنا و أنعمت عليها جياد الخيل بالرأس و الفم (۱)

و فى(توحيد المفضل):انظر إلى هذا الجراد ما أضعفه و أقواه،فانّك إذا تأمّلت خلقه رأيته كأضعف الأشياء،و إن دلفت عساكره نحو بلد من البلدان لم يستطع أحد أن يحميه منه،ألا ترى أنّ ملكا من الملوك لو جمع خيله و رجله ليحمى بلاده من الجراد لم يقدر على ذلك،أ فليس من الدلائل على قدره الخالق أن يبعث أضعف خلقه إلى أقوى خلقه فلا يستطيع دفعه؟انظر إليه كيف ينساب على وجه الأرض مثل السيل،فيغشى السهل و الجبل و البدو و الحضر حتى يستر نور الشمس بكثرته،فلو كان هذا مما يصنع بالأيدى متى كان يجتمع منه هذه الكثره و فى كم سنه كان يرتفع؟فاستدل بذلك على القدره التى لا يؤدها شىء و لا يكثر عليه (۲).

و فى(المعجم):فى الجراد طير إذا طار بسط و إذا دنا من الأرض لطع، رجلاه كالمنشار و عيناه كالزجاج،عينه فى جبينه و رجله أطول من قامته، جيدها كجيد البقر و رأسها كرأس الفرس و قرنها كقرن الوعل و رجلها كرجل

۱- ۱) حياه الحيوان ۱:۱۸۸. [۱]

۲- ۲) توحيد المفضل:۱۲۳ و [۲]النقل بتصرف يسير.

الجمل و بطنها كبطن الحيه،تطير بأربعه أجنحه و تأكل بلسانه،فتبارك اللّه ما أحسنها و أحسن ما فيها،انهام طعام طاهر حيا و ميتا،تجدب أقواما و تخصب آخرين-يعنى إذا دخلت البوادى و الفيافى و مواضع الرمال فهى خصب لهم و ميره،و إذا حلت بمادى الزرع و الأشجار فهى جدب لأنها تأتى على الشوك و الشجر و الرطب و اليابس فلا- تبقى و لا- تذر! و فيه عن ابن عباس:مكتوب على جناح الجراد«إنّا نغلى الأسعار مع تدافق الأنهار» (۱).

و قال بعض الخطباء:إن اللّه سبحانه خلق خلقا و سمّاها جرادا،و ألبسها أجلادا،و جنّدها أجنادا،و أدمجها إدماجا،و كساها من الوشى ديباجا،و جعل لها ذريه و أزواجا،إذا أقبلت خلتها سحابا أو عجاجا،و إذا أدبرت حسبتها قوافل و حجاجا،مزخرفه المقاديم مزبرجه المآخير،مزوقه الأطراف منقطعه الاخفاف،منمنمه الحواشى منمّقه الغواشى،ذات أرديه مزعفره و أكسيه معصفره و أخفيه مخططه،معتدله قامتها مؤتلفه خلقتها مختلفه حليتها، موصوله المفاصل مدرجه الحواصل،تسعى و تحتال و تميس و تختال و تطوف و تجتال.فتبارك خالقها و تعالى رازقها،أوسعها رزقا و أتقنها خلقا و فتق منها رتقا،و شبح أعراقها و ألجم أعناقها،و طوقها أطواقها،و قسم معائشها،و أرزاقها،تنظر شزرا من ورائها،و ترقب النازل من سمائها، و تحرس الدائر من حولها،سلاحها عتيد و بأسها شديد و مضرّتها تعديد، تدبّ على ستّ و تطير،فسبحان من خلقها خلقا عجيبا،و جعل لها من كلّ ثمر و شجر نصيبا،جعل لها إدبارا و إقبالا و طلبا و احتيالا،حتى دبّت و درجت و خرجت و دخلت و نزلت و عرجت،مع المنظر الأنيق و العصب الدقيق و البدن

۱- ۱) لم أجده فى معجم الأدباء. [۱]

الرقيق، «هذا خَلْقُ اللّهِ فَأَرُونِی ما ذا خَلَقَ الَّذِینَ مِنْ دُونِهِ » .

«فتبارک الذی یسجد له من فی السماوات و الأرض طوعا و کرها» الأصل فیه قوله تعالی: «وَ لِلّهِ یَسْجُدُ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً وَ ظِلالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ» (۱).

«و یعنو له خدا و وجها» هکذا فی(المصریه)و الصواب:«و یعفّر»من عفّره فی التراب:مرّغه فیه،کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)، و ان کان«یعنو»صحیحا من حیث المعنی،کقوله تعالی «وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَیِّ الْقَیُّومِ » (۳).

«و یلقی» أی:یرمی «إلیه بالطاعه» هکذا فی(المصریه)و الصواب:

«بالطاعه إلیه»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۴)«سلما و ضعفا» «وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِی السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً وَ إِلَیْهِ یُرْجَعُونَ» (۵).

«و یعطی له القیاد» أی:الانقیاد «رهبه و خوفا» «ثُمَّ اسْتَوی إِلَی السَّماءِ وَ هِیَ دُخانٌ فَقالَ لَها وَ لِلْأَرْضِ ائْتِیا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً قالَتا أَتَیْنا طائِعِینَ» (۶).

هذا،و عن المدائنی:رکب یزید النهشلی بعیرا فقال:اللّهم إنّک قلت «وَ ما کُنّا لَهُ مُقْرِنِینَ» (۷)و إنّی لبعیری هذا لمقرن،فنفر به بعیره فطرحه و بقیت رجله فی الغرز،فجعل یضرب برأسه کلّ حجر و مدر حتی مات (۸).

۱- ۱) الرعد:۱۵. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۶۶،و شرح ابن میثم ۴:۱۳۰.

۳- ۳) طه:۱۱۱. [۲]

۴- ۴) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۶۶، [۳]لکن فی شرح ابن میثم ۴:۱۳۱، [۴]نحو المصریه.

۵- ۵) آل عمران:۸۳. [۵]

۶- ۶) فصلت:۱۱. [۶]

۷- ۷) الزخرف:۱۳. [۷]

۸- ۸) رواه عن المدائنی ابن قتیبه فی عیون الأخبار ۲:۶۰. [۸]

«فالطير مسخره لأمره» «أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ الطَّيْرُ صَافّاتٍ» (۱).

فی(توحید المفضل):تأمل جسم الطائر و خلقته،فانّه حین قدر أن یکون طائرا فی الجوّ خفف جسمه و أدمج خلقه و اقتصر به من القوائم الأربع علی اثنتین و من الأصابع الخمس علی أربع و من منفذین للزبل و البول علی واحد یجمعهما،ثم خلق ذا جؤجؤ محدّد لیسهل علیه أن یخرق الهواء کیفما أخذ فیه،کما جعلت السفینه بهذه الهیئه لتشقّ الماء و تنفذ فیه،و جعل فی جناحیه و ذنبه ریشات طوال متان لینهض بها للطیران،و کسی کلّه الریش لیتداخله الهواء فیقله،و لما قدر أن یکون طعمه الحب و اللحم یبلعه بلعا بلا مضغ نقص من خلقه الاسنان و خلق له منقار صلب جاسی یتناول به طعمه، فلا ینسجح من لقط الحب و لا یتقصف من نهش اللحم،و لما عدم الاسنان و صار یزدرد الحبّ و اللحم غریضا أعین بفضل حراره فی الجوف تطحن له الطعم طحنا یستغنی به عن المضع،و اعتبر ذلک بأن عجم العنب و غیره یخرج من أجواف الإنس صحیحا و یطحن فی أجواف الطیر لا یری له أثر،ثم جعل مما تبیض و لا تلد ولاده لکیلا یثقل عن الطیران،فانّه لو کانت الفراخ فی جوفه تمکث حتی تستحکم لأثقلته و عاقته عن الطیران،فجعل کلّ شیء خلقه مشاکلا للأمر الذی قدّر أن یکون علیه (۲).

«أحصی عدد الریش منها و النّفس» کما أحصی عدد أنفاس البشر،قال تعالی: «إِنَّما نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا» (۳).

۱- ۱) النور:۴۱. [۱]

۲- ۲) توحید المفضل:۱۱۳،و [۲]النقل بتصرف یسیر.

۳- ۳) مریم:۸۴. [۳]

«و أرسی» أی:أثبت «قوائمها علی النّدی» أی:البلل،کما فی طیر البحر (و الیبس) کما فی طیر البر .

«و قدّر» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:«قدر»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۱)«أقواتها» حتی للفراخ فی البیض و طیر اللیل.

و فی(توحید المفضل):اعتبر بخلق البیضه و ما فیها من المخ الأصفر الخاثر و الماء الأبیض الرقیق،فبعضه ینشو منه الفرخ،و بعضه یغتذی به إلی أن تنقاب عنه البیضه،و ما فی ذلک من التدبیر،فانه لو کان نشو الفرخ فی تلک القشره المستحفظه التی لا مساغ لشیء إلیها ما جعل معه فی جوفها من الغذاء ما یکتفی به إلی وقت خروجه منها کان کمن یحبس فی حبس حصین لا یوصل إلی من فیه فیجعل معه من القوت ما یکتفی به إلی وقت خروجه منه.

و فیه:یا مفضل،أعلمت ما طعم هذه الأصناف من الطیر التی لا تخرج إلاّ باللیل کمثل البوم و الهام و الخفاش؟قال:لا.قال:إنّ معاشها من ضروب تنتشر فی الجو من البعوض و الفراش و أشباه الجراد و الیعاسیب،و ذلک أن هذه الضروب مبثوثه فی الجو لا یخلو منها موضع (۲).

«و أحصی أجناسها» «وَ ما مِنْ دَابَّهٍ فِی الْأَرْضِ وَ لا طائِرٍ یَطِیرُ بِجَناحَیْهِ إِلاّ أُمَمٌ أَمْثالُکُمْ ما فَرَّطْنا فِی الْکِتابِ مِنْ شَیْءٍ» (۳).

هذا،و فی(حیاه حیوان الدمیری):قال بعض الحکماء:کلّ انسان مع شکله کما أن کلّ طیر مع جنسه.

و کان مالک بن دینار یقول:لا یتّفق اثنان فی عشره إلاّ و فی أحدهما

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۶۶،و شرح ابن میثم ۴:۱۳۱ نحو المصریه.

۲- ۲) توحید المفضل:۱۱۵ و ۱۱۹،و [۱]النقل بتصرف یسیر الأنعام.

۳- ۳) :۳۸.

وصف من الآخر،فإن أشكال الناس كأجناس الطير،و لا يتفق نوعان منه فی طيران إلاّ لمناسبه بينهما،فرأی يوما حمامه مع غراب،فعجب من اتفاقهما و ليسا من شكل واحد،فلما مشيا إذا هما أعرجان فقال:من هاهنا اتفقا (۱).

«فهذا غراب» فی(حياه حيوان الدميری):سمّی الغراب لسواده،و منه قوله تعالی: «وَ غَرابِيبُ سُودٌ» (۲)و هما لفظان بمعنی واحد.و جمع ابن مالك صيغ جمعه فی قوله:

بالغرب أجمع غرابا ثم أغربه و أغرب و غرابين و غربان

و قال الشاعر:

ان الغراب و كان يمشی مشيه فيما مضی من سالف الأجيال

حسد القطاه و رام يمشی مشيها فأصابه ضرب من العقال

فأضلّ مشيته و أخطأ مشيها فلذلك سمّوه أبا المرقال

و هو أصناف:الغداف،و الزاغ،و الأكحل،و غراب الزريج،و الأورق،و هذا الصنف يحكی جميع ما يسمعه،و الأعصم-و هو عزيز الوجود،قالت العرب:

«أعز من الغراب الأعصم»و قال النبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم:«مثل المرأه الصالحه فی النساء كمثل الغراب الأعصم فی مائه غراب»و غراب الليل،قال الجاحظ:هو غراب ترك أخلاق الغربان و تشبّه بأخلاق البوم.

و قال أرسطا طاليس:الغربان أربعه أجناس:أسود حالك،و أبلق، و مطرف ببياض لطيف الجرم يأكل الحب،و أسود طاوسی براق الريش و رجلاه كلون المرجان يعرف بالزاغ.

و فی الغراب كلّه الاستتار بالسفاد،يسفد مواجهه و لا يعود إلی الانثی

۱- ۱) حياه الحيوان ۱:۲۶۱. [۱]

۲- ۲) فاطر:۲۷. [۲]

بعد ذلک لقلّه وفائه.و الانثی تبیض أربع بیضات و خمسا،و إذا خرجت الفراخ من البیض طردتها لأنها تخرج قبیحه المنظر جدّا،إذ تکون صغار الأجرام کبیره الرءوس و المناقیر جرداء اللون متفاوته الأعضاء،فالأبوان ینظران الفرخ کذلک فیترکانه فیجعل اللّه قوته فی الذباب و البعوض الکائن فی عشّه الی أن یقوی و ینبت ریشه فیعود إلیه أبواه،و علی الانثی أن تحضن،و علی الذکر أن یأتیها بالمطعم،و فی طبع الغراب أنّه لا یتعاطی الصید،بل ان وجد جیفه أکل منها و إلّا مات جوعا،و یتقمقم کما یتقمقم ضعاف الطیر،و فیه حذر شدید و تنافر.و الغداف یقاتل البوم و یخطف بیضها و یأکل بیضها،و من عجیب أمره أن الإنسان إذا أراد أن یأخذ فراخه یحمل الذکر و الانثی فی أرجلهما الحجاره و یتحلقان الجو و یطرحان الحجاره علیه،و العرب تتشأم بالغراب و لذا اشتقوا من اسمه،الغربه.

و قال صاحب المجالسه:سمّی غراب البین لأنّه بان عن نوح علیه السّلام لما وجّهه لینظر إلی الماء فذهب و لم یرجع.و ذکر ابن قتیبه إنّه سمّی فاسقا فیما أری لتخلّفه حین أرسله نوح علیه السّلام لیأتیه بخبر الأرض فترک أمره و وقع علی جیفه،قال عنتره:

ظعن الذین فراقهم أتوقّع و جری ببینهم الغراب الأبقع

و قال صاحب منطق الطیر:الغربان جنس من الأجناس التی أمر بقتلها فی الحلّ و الحرم من الفواسق.و قال الجاحظ:غراب البین نوعان:غراب صغیر معروف باللؤم و الضعف،و آخر ینزل فی دور الناس و یقع علی مواضع إقامتهم إذا ارتحلوا عنها،و یقال:إذا صاح الغراب مرّتین فهو شرّ و إذا صاح ثلاث فهو خیر.

و لما کان صافی البصر حاده،سمّی أعور،قال الجاحظ:سمّوه بالأعور تطیّرا منه و لیس به عور،و قیل:إنّما سمّوه أعور تفؤلا بالسلامه منه کما

سمّوا البريّه بالمفازه و اليد الشمال باليسار،و قيل:إنّما سمّوه أعور لتغميض احدى عينيه أبدا من قوّه بصره،قاله ابن الأعرابى.

و حكى المسعودى عن بعض حكماء الفرس قال:أخذت من كلّ شىء أحسن ما فيه حتى انتهيت فى ذلك إلى الكلب و الهرّه و الخنزير و الغراب،قال:

فأخذت من الكلب ألفه لأهله و ذبّه عن صاحبه،و من الهرّه حسن تأنّيها و تملقها عند المسأله،و من الخنزير بكوره فى حوائجه،و من الغراب شدّه حذره.و قالوا أغرب من الغراب،و أشبه بالغراب من الغراب (۱).

«و هذا عقاب» قال:

عقاب عقنباه كأن وظيفها و خرطومها الأعلى بنار ملوّح

و فى(حياه حيوان الدميرى):و العرب تسمّى العقاب الكاسر،و هى مؤنثه اللفظ،و قيل يقع على الذكر و الانثى و تمييزه باسم الإشاره.

و فى(الكامل):العقاب سيّد الطيور و الانثى منه تسمّى لقوّه،و قال الخليل:اللّقوه بالفتح و الكسر العقاب السريعه الطيران.

و تسمّى العقاب عنقاء مغرب لأنّها تأتى من مكان بعيد:فمنها ما يأوى الجبال،و منها ما يأوى الصحارى،و ما يأوى الغياض،و ما يأوى حول المدن.

و قال ابن خلّكان فى(العماد الكاتب):العقاب جميعه انثى،و إنّ الذى يسافده طير آخر من غير جنسه،و قيل:إنّ الثعلب يسافده،و هذا من العجائب، و لابن عنين الشاعر فى ابن سيده:

ما أنت إلا كالعقاب فامّه معروفه و له أب مجهول

و العقاب تبيض ثلاث بيضات فى الغالب و تحضنها ثلاثين يوما،و ما عداها من الجوارح يبيض بيضتين و يحضن عشرين يوما.فإذا خرجت فراخ

۱- ۱) حياه الحيوان ۲:۱۷۲-۱۷۹،و [۱]النقل بتصرف يسير.

العقاب ألقت واحدا منها لأنّه يثقل عليها طعم الثلاث و ذلک لقلّه صيدها،و الفرخ الذی يلقيه يعطف عليه طائر آخر يسمّی کاسر العظام،و من عاده هذا الطائر أن يزقّ کل فرخ ضائع.و العقاب خفيفه الجناح سريعه الطيران،و تتغدّی بالعراق و تتعشی باليمن،و ريشها الذی عليها فروتها فی الشتاء و حليتها فی الصيف،و متی ثقلت عن النهوض و عميت حملتها الفراخ علی ظهورها و نقلتها من مکان إلی مکان،فعند ذلک تلتمس لها غياضا من أرض الهند علی رأس جبل فيغمسا فيها ثمّ تضعها فی شعاع الشمس،فيسقط ريشها،و ينبت لها ريش جديد و تذهب ظلمه بصرها ثمّ تغوص فی تلک العين،فإذا هی قد عادت شابه کما کانت.

قال التوحيدی:و من عجيب ما ألهمته أنّها إذا اشتکت أکبادها أکلت أکباد الأرانب و الثعالب فتبرأ،و هی تأکل الحيّات إلاّ رؤوسها و الطيور إلاّ قلوبها،قال امرؤ القيس:

کأن قلوب الطير رطبا و يابسا لدی و کرها العناب و الحشف البالی

و قال طرفه:

کأن قلوب الطير فی قعر عشّها نوی القسب ملقی عند بعض المآدب

و قيل لبشار:لو خيّرک اللّه أن تکون حيوانا ما ذا تختار؟قال:العقاب لأنّها تلبث حيث لا يبلغها سبع و لا ذو أربع،و تحيد عنها سباع الطير،و لا تعانی الصيد إلاّ قليلا،بل تسلب کلّ ذی صيد صيده.

و من شأنها أنّ جناحها لا يزال يخفق،قال عمرو بن حزم:

لقد ترک عفراء قلبی کأنّه جناح عقاب دائم الخفقان (۱)

و فی(عجائب المخلوقات):أنّ حجر العقاب حجر يشبه نوی(التمر

۱- ۱) حياه الحيوان ۲:۱۲۶ و ۱۲۷ و [۱]النقل بتصرف يسير.

هندی)إذا حرّک یسمع منه صوت و إذا کسر لا یوجد فیه شیء،یوجد ذاک الحجر فی عشّ العقاب و العقاب یجلبه من أرض الهند،و إذا قصد الإنسان عشّه یرمی إلیه بهذا الحجر لیأخذه و یرجع،فکأنه عرف أنّ قصدهم إیّاه لخاصّیته.فمن خواصّه أنّه إذا علق علی من بها عسرا لولاده تضع سریعا، و من جعله تحت لسانه یغلب الخصم (۱).

«و هذا حمام» فی(حیاه حیوان الدمیری):قال الجوهری:الحمام عند العرب ذوات الأطواق نحو الفواخت و القماری و ساق حر و القطا و الوراشین و أشباه ذلک یقع علی الذکر و الانثی.و قال الأموی:الدواجن التی تستقر فی البیوت تسمّی حماما أیضا،و أنشد للعجاج:

إنّی و ربّ البلد المحرّم و القاطنات البیت عند زمزم

قواطنا مکه من ورق الحم-یرید الحمام

و عن الأصمعی:أنّ کلّ ذات طوق-أی الحمره أو الخضره أو السواد المحیط بعنق الحمامه-فهی حمام.و قال الکسائی:الحمام البرّی و الیمام الذی یألف البیوت-إلی أن قال-و الحمام یقع علی الیعاقیب و الشفنین و الزاغ و الوردانی و الطورانی،و الذی یألف البیوت قسمان:أحدهما البرّی و هو الذی یلازم البروج و ما أشبهها،و الثانی الأهلی و منه الرواعب و المراعیش و العداد و السداد و المضرب و القلاب المنسوب و هو بالنسبه إلی ما تقدم کالعتاق من الخیل و تلک کالبراذین.

و قال الجاحظ:الفقیع من الحمام کالصقلاب من الناس،و هو الأبیض، و کان فی منزل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حمام أحمر یقال له وردان.

و من طبع الحمام أنّه یطلب و کره و لو أرسل من ألف فرسخ،و یحمل

۱- ۱) عجائب المخلوقات ۱:۳۳۴ و [۱]النقل بتصرف یسیر.

الأخبار و يأتى بها من البلاد البعيده فى المدّه القريبه،و فيه ما يقطع ثلاثه آلاف فرسخ فى يوم واحد،و ربما اصطيد و غاب عن وطنه عشر حجج فأكثر،ثم هو على ثبات عقله حتى يجد فرصه فيطير إلى وطنه.و سباع الطير تطلبه أشدّ الطلب،و خوفه من الشاهين أشدّ من خوفه من غيره،و هو أطير منه،و من سائر الطير كلّه،لكنّه يذعر منه و يعتريه ما يعترى الحمار إذا رأى الأسد، و الشاه إذا رأت الذئب،و الفأر إذا رأى الهرّ.

و من عجيب الطبيعه فيه ما حكاه ابن قتيبه فى عيونه عن المثنى بن زهير قال:لم أر شيئا قط من رجل و امرأه إلّا و قد رأيته فى الحمام،و رأيت حمامه لا تريد إلّا ذكرها و ذكرا لا يريد إلّا أنثاه إلّا أن يهلك أحدهما أو يفقد، و رأيت حمامه تتزيّن للذكر ساعه يريدها،و رأيت حمامه تمكّن غير زوجها، و رأيت حمامه تقمط حمامه و يقال أنّها تبيض من ذلك،و لكن لا يكون لذلك البيض فراخ،و رأيت ذكرا يقمط ذكرا،و رأيت ذكرا يقمط كلّ ما لقى و لا- يزاوج، و أنثى يقمطها كلّ ما رآها من الذكور و لا- تزاوج،و ليس من الحيوان ما يستعمل التقبيل عند السفاد إلّا الإنسان و الحمام،و هو عفيف فى السفاد يجرّ ذنبه ليعفى أثر الانثى،كأنّه قد علم ما فعلت فيجتهد فى إخفائه،و قد يسفد لتمام ستّه أشهر و الانثى تحمل أربعه عشر يوما و تبيض بيضتين أحدهما ذكر و الثانيه انثى،و بين الأولى و الثانيه يوم و ليله،و الذكر يجلس على البيض و يسخنه جزء من النهار و الانثى بقيه النهار و كذلك فى الليل،و إذا باضت الانثى و أبت الدخول على بيضها لأمر ما ضربها الذّكر و اضطرّها للدخول، و إذا أراد الذكر أن يسفد الانثى أخرج فراخه عن الوكر،و قد ألهم هذا النّوع إذا خرجت فراخه من البيض بأن يمضغ الذكر ترابا مالحا و يطعمها إيّاه ليسهل

به فی سبیل المطعم.و زعم ارسطو أنّ الحمام یعیش ثمان سنین (۱).

فیه:و فی التأریخ أن المسترشد لما حبس رأی فی منامه کأن علی یده حمامه مطوّقه،فأتاه آت فقال له:خلاصک فی هذا.فقیل له:بما أوّلته؟فقال:

ببیت أبی تمام:

هنّ الحمام فإن کسرت عیافه من حائهن فانهنّ حمام

فقتل بعد أیام سنه(۵۲۹).

و عن سفیان الثوری:کان اللعب من عمل قوم لوط.

و عن إبراهیم النخعی:من لعب بالحمام الطیّاره لم یمت حتی یذوق ألم الفقر.

و فی(مسند البزاز):إنّ اللّه تعالی أمر العنکبوت فنسجت علی وجه الغار و أرسل حمامتین وحشیتین فوقفتا علی فم الغار،و ان ذلک ممّا صدّ المشرکین عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و إنّ حمام الحرم من نسل تینک الحمامتین (۲).

قلت:بل الصحیح فی حمام الحرم ما رواه(الکافی)عن الصادق علیه السّلام قال:أصل حمام الحرم بقیه حمام کان لإسماعیل بن إبراهیم علیهما السّلام اتّخذها کان یأنس بها.

و عنه علیه السّلام:لما قال له رجل بلغنی أنّ عمر رأی حماما یطیر و رجل تحته یعدو،فقال شیطان یعدو تحته شیطان،ما کان اسماعیل علیه السّلام عندکم؟فقیل:

صدیق،فقال:إن بقیه حمام الحرم من حمام إسماعیل علیه السّلام (۳).

هذا،و روی عنه علیه السّلام:یستحب أن تتخذ طیرا مقصوصا تأنس به مخافه

۱- ۱) حیاه الحیوان ۱:۲۵۶-۲۵۹،و [۱]ما نقله من عیون ابن قتیبه ۲:۹۱،و النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) حیاه الحیوان ۱:۲۵۹ و [۲]النقل بتصرف یسیر.

۳- ۳) الکافی ۶:۵۴۶ و ۵۴۸ ح ۳ و ۱۸. [۳]

الهوامّ.

و عنه علیه السّلام:شکا رجل إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الوحشه،فأمره أن یتخذ فی بیته زوج حمام.

و عنه علیه السّلام:لیس من بیت فیه حمام إلاّ لم یصب أهل ذلک البیت آفه من الجنّ،إن سفهاء الجنّ یعبثون فی البیت فیعبثون بالحمام و یترکون الإنسان.

و عنه علیه السّلام:احتفر أمیر المؤمنین علیه السّلام بئرا فرموا فیها،فأخبر بذلک فجاء حتی وقف علیها فقال:لتکفّن أو لأسکننّها الحمام.ثم قال أبو عبد اللّه علیه السّلام:ان حفیف أجنحتها تطرد الشیاطین (۱).

و فی(حیاه حیوان الدمیری):کان هارون یعجبه الحمام و اللعب به، فأهدی له حمام و عنده أبو البختری القاضی،فروی له أنّ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال«لا سبق إلاّ فی خف أو حافر أو جناح»وضع«أو جناح»للرشید،فأعطاه جائزه سنیّه،فلما خرج قال:تاللّه لقد علمت أنّه کذب علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (۲).

«و هذا نعام» فی(الصحاح):النّعامه من الطیر یذکر و یؤنث،و النّعام اسم جنس مثل حمام و حمامه (۳).

و فی(حیاه حیوان الدمیری):قال الجاحظ:و الفرس یسمّونها(أشتر مرغ)و تأویله بعیر و طائر،قال:

و مثل نعامه تدعی بعیرا تعاصینا إذا ما قیل طیری

فإن قیل احملی قالت فإنّی من الطیر المرفّه فی الوکور

و تزعم الأعراب أنّ النعامه ذهبت تطلب قرنین فقطعوا أذنیها فلذلک

۱- ۱) الکافی ۶:۵۴۶ و ۵۴۸ ح ۳ و ۶ و [۱] ۵ و ۱۷.

۲- ۲) حیاه الحیوان ۱:۲۶۰. [۲]

۳- ۳) صحاح اللغه ۵:۲۰۴۳، [۳]ماده(نعم).

سمّيت بالظليم.

و النّعام عند المتكلّمين على طبائع الحيوان ليست بطائر و ان كانت تبيض و لها جناح و ريش،و يجعلون الخفّاش طيرا و ان كان يحبل و يلد و له أذنان بارزتان و ليس له ريش لوجود الطيران فيه،و هم يسمّون الدّجاجه طيرا و ان كانت لا تطير.

و من أعاجيبها أنّها تضع بيضها طولا بحيث لو مد عليها خيط لاشتمل على قدر بيضها،و لم تجد لشيء منه خروجا عن الآخر،ثمّ أنّها تعطى كلّ بيضه منها نصيبها من الحضن إذ كان كلّ بدنها لا يشتمل على عدد بيضها، و هى تخرج لعدم الطعم،فإن وجدت بيض نعامه اخرى تحضنه و تنسى بيضها،و يضرب بها المثل فى ذلك،قال ابن هرمه:

فانى و تركى الأكرمين و قدحى بكفى زنادا شحاحا

كتاركه بيضها بالعراء و ملبسه بيض اخرى جناحا

و يقال:إنّها تقسّم بيضتها أثلاثا،فمنه ما تحضنه و منه ما تجعل صفاره غذاء و منه ما تفتحه و يجعله فى الهواء حتى يتعفن و يتولد منه دود،فتغذى به فراخها إذا خرجت.و النعام من الحيوان الذى يراوح و يعاقب الذكر الانثى فى الحضن،و كلّ ذى رجلين إذا انكسرت له احداهما استعان بالاخرى فى نهوضه ما خلا النّعامه فانّها تبقى فى مكانها جاثمه حتى تهلك جوعا،قال الشاعر:

إذا انكسرت رجل النعامه لم تجد على اختها نهضا و لا باستها حبوا

و ليس للنعام حاسه السمع و لكن له شمّ بليغ،فهو يدرك بأنفه ما يحتاج فيه إلى السمع،فربما شمّ رائحه القناص من بعد،و لذلك تقول العرب«أشمّ من نعامه»كما تقول«أشم من ذرّه».

قال ابن خالويه:ليس فى الدنيا حيوان لا يسمع و لا يشرب الماء أبدا إلّا

النعام و لا مخ له،و متى دميت رجل واحده له لم ينتفع بالباقيه،و الضب أيضا لا يشرب و لكنه يسمع.و من حمقها أنّها إذا أدركها القنّاص أدخلت رأسها فى كثيث رمل تقدّر أنّها قد استخفت منه،و هى قويه البصر على ترك الماء،و أشدّ ما يكون عدوها إذا استقبلت الريح،و كلّما اشتدّ عصوفها كانت أشدّ عدوا، و يبتلع العظم الصلب و الحجر و المدر و الحديد فتذيبه كالماء.

قال الجاحظ:من زعم أنّ جوف النّعام إنّما يذهب الحجاره لفرط الحراره فقد أخطأ،و لكن لا بد مع الحراره من غزائر،اخر،بدليل أنّ القدر يوقد عليها الأيام و لا تذهب الحجاره،و كما ان جوف الكلب و الذئب يذيبان العظم و لا يذيبان نوى التمر،و كما أن الإبل تأكل الشوك و تقتصر عليه و إن كان شديدا كشجر ام غيلان و تلقيه روثا،و إذا أكلت الشعير ألقته صحيحا،و إذا رأت النعامه فى اذن صغير لؤلؤه أو حلقه اختطفتها،و النعام تبتلع الجمر فيطفئها جوفه،و لا يكون الجمر عاملا فى إحراقه،و فى ذلك أعجوبتان:

إحداهما:التغذّى بما لا يتغذّى به،و الثانيه:الاستمراء و الهضم،و هذا غير منكر لأن السمندر يبيض و يفرخ فى النار-و أعلم حمزه يوم بدر بريش نعامه.

و قالوا:«مثل النعامه لا طير و لا جمل»يضرب لمن لم يحكم له بخير و لا شرّ.

و قالوا«أروى من النعامه»لأنّها لا تشرب الماء،فإن رأته شربته عبثا.

و قالوا«ركب جناح نعامه»يضرب لمن جدّ فى أمر.

و قالوا«تكلم فلان فجمع بين الأروى و النعامه»إذا تكلّم بكلمتين مختلفتين،لأن الأروى يسكن الجبال و النعامه تسكن الفيافى.

و قالوا«أحمق من نعامه»و«أجبن من نعامه».

و مرارته سمّ ساعه،و ذرقه إذا أحرق و سحق و طلى على السعفه أبرأها من وقته،و قشر بيضه إذا طرح فى الخلّ بعد ما يخرج جميع ما فيه تحرّك فى

الخل و زال من موضعه الى آخر،و إذا عمل من الحديد الذى يأكله و يخرج منه سكين أو سيف لم يكلّ و لم يقم له شىء (۱)،و فى اللسان قال الشاعر:

إن بنى و قدان قوم سك مثل النّعام و النّعام صك

سك أى:صمّ (۲).

«دعا كلّ طائر باسمه» الظاهر أنّه مأخوذ من قوله تعالى: «وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْماءَ كُلَّها» (۳).

و عن(تفسير العياشى):سئل عليه السّلام عن الآيه ما ذا علّم آدم؟قال:

الأرضين و الجبال و الشعاب و الأوديه.ثم نظر إلى بساط تحته فقال:و هذا البساط مما علّمه (۴).

و فى أصل عبد الملك بن حكيم عن الصادق عليه السّلام:اهدى للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من ناحيه فارس خوخ،فوضع بين يديه،فقال لأبى بكر:أى شىء هذا؟قال:ما أعرفه،ثم قال لعمر فقال ما أعرفه،ثم قال لعثمان فقال ما أعرفه،ثم قال لعلىّ عليه السّلام فقال له:بأبى أنت و امّى تسمّيه أهل فارس الخوخ.فقال عمر:ما علّم علىّ ما يسمّيه أهل فارس،فوضع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يده على على و قال لعمر:إليك عنه،فإنّ اللّه تعالى قد علّمه الأسماء التى علّمها أباه آدم (۵).

و الظاهر أنّ المراد بالاسم المسمّى،لقوله تعالى بعد ما مرّ:

«ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلائِكَهِ» (۶)و المراد بالمسمّى الحقائق و إلّا فكلّ

۱- ۱) حياه الحيوان ۲:۳۵۵-۳۵۹ و [۱]النقل بتصرف يسير.

۲- ۲) أورده لسان العرب ۱۰:۴۳۹ و ۴۵۷، [۲]ماده(سك و صك).

۳- ۳) البقره:۳۱. [۳]

۴- ۴) تفسير العياشى ۱:۳۲ ح ۱۱. [۴]

۵- ۵) اصل عبد ملك بن حكيم:۱۰۰ و النقل بتصرف يسير.

۶- ۶) البقره:۳۱. [۵]

أهل لغه یدعون طائرا باسم.

کما إنّ الظاهر أنّ المراد بقوله علیه السّلام «دعا» الإراده بوجوده،قال تعالی:

«إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ» (۱)،و لیس المراد الدعاء الظاهری کما فی قوله تعالی: «ثُمَّ ادْعُهُنَّ یَأْتِینَکَ سَعْیاً» (۲).

هذا،و فی(المعجم)،لتنیس موسم یکون فیه من أنواع الطیور ما لا یکون فی موضع آخر،و هی مائه و نیف و ثلاثون صنفا و هی:السلوی،القبج، المملوح،النصطفیر،الزرزور،الباز الرومی،الصفری،الدبسی،البلبل،السقاء، القمری،الفاخته،النواح،الزریق،النوبی،الزاغ،الهدهد،الحسینی،الجرادی، الابلق،الراهب،الخشاف،البزین،السلسله،در داری،الشماص،البصبص، الأخضر،الأبهق،الأزرق،الخضیر،أبو الحناء،أبو کلب،أبو دنیار،واریه اللیل، واریه النهار،برقع ام علی،برقع ام حبیب،الدوری،الزنجی،الشامی،شقراق، صدر النحاس،البلسطین،السته الخضراء،السته السوداء،الاطروش، الخرطوم،دیک الکرم،الضریس،الرقشه الحمراء،الرقشه الزرقاء،الکسر جوز،الکسر لوز،السمانی،ابن المرعه،الیونسه،الوروار،الصرده،الحصیه الحمراء،القبره،المطوق،السقسق،السلار،المرغ،السکسکه،الارجوجه، الخوخه،فرد قفص،الاورث،السلونیه،السهکه،البیضاء،اللبس،العروس، الوطواط،العصفور،الروب،اللفات،الجرین،القلیله،العسر،الأحمر،الأزرق، البشریز،البون،البرک،البرمسی،الحصاری،الزجاجی،البج،الحمر،الرومی، الملاعقی،البط،الصنی،الغرناق،الاقرح البلوی،السطرف،البشروش،وز الفرط،أبو قلمون،أبو قیر،أبو منجل،البجع الکرکی،الغطاس،البلجوب،

۱- ۱) یس:۸۲. [۱]

۲- ۲) البقره:۲۶۰. [۲]

البطميس،البجـــ_____ده،الكروان البحرى،الكروان الحرحى،القرلّى،
الخروطه،الحلف،الأرميل،القلقوس،اللدد،العقعق،البوم،الورشان،القطا،
الـدراج،الحجـل،البـازى،الصـردى،الصـقر،الهـام،الغراب،الابـهق،الباشق، الشاهين،العقاب،الحـداء،الرخمه،و يصل إليه طير كثير لا يعرف اسمه صغار و كبار (۱).

و يمكن أن يكون قوله «دعـا كـلّ طـائر باسـمه» من يكون اسـمها حكـايه صوتها،كما فى القطاه فقالوا«أصـدق من قطاه»لأنّها إذا صوتت عرفت، و قالوا«أنسب من قطاه»أيضا لذلك،و يقال لها لذلك الصادقه،قال أبو وجره السعدى:

ما زلن ينسبن وهنا كلّ صادقه باتت تباشر عرما غير أزواج

و فى(أمثال الميدانى)فى«أصدق من قطاه»الضـمير فى«ما زلن»راجع إلى الاتن التى وردت الماء،و معنى«ينسبن كلّ صادقه»اثارتها القطا عن أماكنها حتى قالت قطا قطا،و جعل الفعل لهن مجازا (۲).

قلت:و فى الفارسـيه يقـال لها«كغا»،و هو أيضا حكايه صوته و اختلاف التعبير من اختلاف الطبع (۳).و قيل فى القطا«حذاء مدبره سكاء مقبله للماء فى النحر منها نوطه عجب».قال ابن الأعرابى:قيل لها حذاء لقصر ذنبها و سكاء لأنّه لا اذن لها (۴).

«و كفل له برزقه» فى(توحيد المفضل):فكّر فى حوصله الطائر و ما قدر له،فان مسلك الطعام إلى القانصه ضيق،لا ينفذ فيه الطعام إلّا قليلا قليلا،فلو

۱- ۱) معجم البلدان ۲:۵۲. [۱]

۲- ۲) مجمع الأمثال ۱:۴۱۲. [۲]

۳- ۳) لم أجد كلمه«كغا»فى معاجم اللغه الفارسيه و لعلّه كان لغه أهل تستر أو موضع آخر.

۴- ۴) جاء هذا فى لسان العرب ۷:۴۳۰، [۳]ماده(نوط)،نقلا عن ابن سيده.

كـان الطـائر لاـ يلقـط حبّه ثـانيه حتى تصل الاولى إلى القانصه لطال عليه،و متى كان يسـتوفى طعمه فإنّما يختلسه اختلاسا لشـدّه الحذر،فجعلت له الحوصـله كالمخلاه المعلقه أمامه ليوعى فيها ما أدرك من الطعم بسـرعه،ثم تنفذه إلى القانصه على مهل.و فى الحوصله أيضا خلّه اخرى،فإنّ من الطائر ما يحتاج إلى أن يزقّ فراخه فيكون ردّه للطعم من قرب،أسهل عليه (۱).

«و أنشأ السـحاب الثقال» «وَ هُوَ الَّذِی یُرْسِلُ الرِّیاحَ بُشْراً بَیْنَ یَدَیْ رَحْمَتِهِ حَتّی إِذا أَقَلَّتْ سَحاباً ثِقالاً سُقْناهُ لِبَلَدٍ مَیِّتٍ فَأَنْزَلْنا بِهِ الْماءَ فَأَخْرَجْنا بِهِ مِنْ کُلِّ الثَّمَراتِ کَذلِکَ نُخْرِجُ الْمَوْتی لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُونَ» (۲).

«فأهطل» أی:تتابع و أدام «دیمها» مطرها الذی لیس فیه رعد،و لا برق،قال امرؤ القیس:

دیمه هطلاء فیها و طف طبق الأرض تحرّی و تدر (۳)

«و عدد قسمها» فی(توحید المفضل):فکّر فی الصحو و المطر کیف یتعاقبان علی هذا العالم بما فیه صلاحه،و لو دام أحدهما علیه کـان فی ذلـک فسـاده،ألا تری أنّ الأمطار إذا توالت عفنت البقول و الخضـر و استرخت أبـدان الحیوان و حصـر الهواء،فأحـدث ضروبـا مـن الأـمراض و فسـدت الطرق و المسالـک!و إنّ الصـحو إذا دام جفّت الأـرض و احـترق النبـات و غیض مـاء العیـون و الأـودیه،فأضـرّ ذلـک بالنّـاس و غلب الیبس علی الهواء،فأحـدث ضـروبا اخری من الأـمراض،فـإذا تعاقبا علی العالم هـذا التعاقب اعتدل الهواء و دفع کلّ واحد منهما عادیه الآخر،فصلحت الأشیاء و استقامت (۴).

۱- ۱) توحید المفضل:۱۱۶ و [۱]النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) الاعراف:۵۷. [۲]

۳- ۳) أورده لسان العرب ۱۲:۲۱۴، [۳]ماده(دوم).

۴- ۴) توحید المفضل:۱۴۸،و [۴]النقل بتصرف یسیر.

«فبلّ الأرض بعد جفوفها» بابعاد الشمس عنها و إنزال المطر عليها «أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ كانَتا رَتْقاً فَفَتَقْناهُما وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَ فَلا يُؤْمِنُونَ» (۱).

و فی(توحید المفضل):تأمّل نزول المطر علی الأرض و التدبّر فی ذلک، فانّه جعل ینحدر علیها من علو لیغشی ما غلظ و ارتفع منها فیرویها،و لو کان أنّما یأتیها من بعض نواحیها لما علا المواضع المشرفه منها و یقلّ ما یزرع فی الأرض.ألا تری أنّ الذی یزرع سیحا أقل من ذلک!فالأمطار هی التی تطبق الأرض و ربما تزرع هذه البراری الواسعه و سفوح الجبال و ذراها فتغل الغله الکثیره،و بها یسقط عن الناس فی کثیر من البلدان مؤنه سیاق الماء من موضع إلی موضع و ما یجری فی ذلک بینهم من التشاجر و التظالم حتی یستأثر بالماء ذوو العز و القوّه و یحرمه الضعفاء.

ثم إنّه حین قدّر أن ینحدر علی الأرض انحدارا جعل ذلک قطرا شبیها بالرش لیغور فی قعر الأرض فیرویها،و لو کان یسکبه انسکابا کان ینزل علی وجه الأرض فلا یغور فیها،ثمّ کان یحطم الزروع القائمه إذا اندفق علیها فصار ینزل نزولا رقیقا فینبت الحب المزروع و یحیی الأرض و الزرع القائم، و فی نزوله أیضا مصالح اخری فإنّه یلین الأبدان و یجلو کدر الهواء،فیرتفع الوباء الحادث من ذلک و یغسل ما یسقط علی الشجر و الزرع من الداء المسمّی بالیرقان الی أشباه هذا من المنافع (۲).

«و أخرج نبتها بعد جدوبها» أی:قحطها.

و فی(توحید المفضل):و لو أن ملکا من الملوک قسم فی أهل مملکته

۱- ۱) الأنبیاء:۳۰. [۱]

۲- ۲) توحید المفضل:۱۴۹ و [۲]النقل بتصرف یسیر.

قناطير من ذهب و فضه،ألم يكن سيعظم عندهم و يذهب له به الصوت،فأين هذا من مطره رواء يعمّ به البلاد و يزيد فى الغلات أكثر من قناطير الذهب و الفضه فى أقاليم الأرض كلّها،أفلا ترى المطره الواحده ما أكبر قدرها و أعظم النعمه على الناس فيها و هم عنها ساهون،و ربما عاقت عن أحدهم حاجه لا قدر لها فيتذمر و يسخط ايثارا للخسيس قدره على العظيم نفعه جميلا محمود العاقبه و قلّه معرفه لعظيم الغناء و المنفعه فيها (۱).

ص:۱۵۰

۱- ۱) المصدر السابق. [۱]

الفصل الثامن عشر: فی العلوم مذمومها و ممدوحها

اشاره

ص:۱۵۱

الخطبه(۷۷)

و من كلام له عليه السّلام قاله لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الخوارج،فقال له:يا أمير المؤمنين،إن سرت فى هذا الوقت خشيت ألا تظفر بمرادك من طريق علم النجوم.فقال عليه السّلام:

أَ تَزْعُمُ أَنَّكَ تَهْدِی إِلَی السَّاعَهِ- الَّتِی مَنْ سَارَ فِیهَا صُرِفَ عَنْهُ السُّوءُ- وَ تُخَوِّفُ مِنَ السَّاعَهِ الَّتِی مَنْ سَارَ فِیهَا حَاقَ بِهِ الضُّرُّ- فَمَنْ صَدَّقَكَ بِهَذَا فَقَدْ كَذَّبَ؟الْقُرْآنَ؟- وَ اسْتِغْنَی عَنِ الِاسْتِعَانَهِ بِاللَّهِ- فِی نَیْلِ الْمَحْبُوبِ وَ دَفْعِ الْمَكْرُوهِ- وَ تَبْتَغِی فِی قَوْلِكَ لِلْعَامِلِ بِأَمْرِكَ- أَنْ یُولِیَكَ الْحَمْدَ دُونَ رَبِّهِ- لِأَنَّكَ بِزَعْمِكَ أَنْتَ هَدَیْتَهُ إِلَی السَّاعَهِ- الَّتِی نَالَ فِیهَا النَّفْعَ وَ أَمِنَ الضُّرَّ ثم أقبل ع على الناس فقال أَیُّهَا النَّاسُ- إِیَّاكُمْ وَ تَعَلُّمَ النُّجُومِ إِلاَّ مَا یُهْتَدَی بِهِ فِی بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ- فَإِنَّهَا تَدْعُو إِلَی الْكَهَانَهِ- وَ الْمُنَجِّمُ كَالْكَاهِنِ وَ الْكَاهِنُ كَالسَّاحِرِ وَ السَّاحِرُ

ص:۱۵۳

كَالْكَافِرِ- وَ الْكَافِرُ فِي النَّارِ سِيرُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ قال الخوئی ۲الخوئی-منهاج البراعه-ج ۲ ص ۲۱۵ تا ۲۱۸ :مستند هذا الکلام روی مختلفا،منها قول ابن أبی الحدید ۱/۱ابن أبی الحدید-شرح نهج البلاغه-شرح خطبه(۳۶)ج ۲ ص ۲۶۹ فی خطبه(۳۶):روی ابن دیزیل ۲/۱ابن دیزیل-کتاب ابن دیزیل- قال:عزم علیّ علیه السّلام علی الخروج من الکوفه الی الحروریه،و کان فی أصحابه منجم،فقال له:لا تسر فی هذه الساعه،و سر علی ثلاث ساعات مضین من النهار،فانّک ان سرت فی هذه الساعه أصابک و أصاب أصحابک أذی و ضرر شدید،و ان سرت فی الساعه التی أمرتک بها ظفرت بمطلوبک و ظهرت و أصبت ما طلبت.فقال له علی علیه السّلام:أ تدری ما فی بطن فرسی هذه أ ذکر هو أم انثی؟قال:ان حسبت علمت.فقال:من صدّقک بهذا فقد کذّب القرآن،قال اللّه تعالی: «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ ما فِي الْأَرْحامِ» (۱).

ثم قال:ان محمّدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ما کان یدّعی علم ما ادّعیت علمه،أ تزعم انّک تهدی إلی الساعه التی یصیب النفع من سار فیها و صرفته عن الساعه التی یحیق السوء بمن سار فیها،فمن آمن بک فی هذا لم آمن علیه أن یکون کمن اتخذ من دون اللّه ضدّا و ندا،اللّهم لا طیر إلاّ طیرک و لا ضیر إلاّ ضیرک و لا إله غیرک.ثم قال:نخالف و نسیر فی الساعه التی نهیتنا عنها.

ثم أقبل علی الناس و قال:أیّها الناس إیّاکم و تعلّم النجوم إلا ما یهتدی به فی ظلمات البر و البحر،إنما المنجم کالکاهن و الکاهن کالکافر و الکافر فی النار،أما و اللّه لئن بلغنی انک تعمل بالنجوم لأخلدنک فی السجن أبدا ما بقیت و لأحرمنک العطاء ما کان لی من سلطان.

ثم سار فی الساعه التی نهاه عنها المنجم فظفر بأهل النهر،ثم قال:لو سرنا فی الساعه التی أمرنا بها المنجّم لقال الناس سار فی تلک الساعه فظفر لقمان

۱- ۱) :۳۴.

و ظهر،أما انّه ما كان لمحمّد منجّم و لا لنا من بعده حتى فتح اللّه علينا بلاد كسرى و قيصر،أيّها الناس توكلوا على اللّه وثقوا به فانّه يكفى ممّن سواه.

قال:و منها ما فى(البحار ۱/۱-بحار الأنوار-ج ۵۸ ص ۲۲۳ ح ۴)عن(مجالس ۲/۱الشيخ الصدوق-أمالى-ص ۳۳۸ ح ۱۶ المجلس ۶۴ الصدوق)و عن(نجوم ۲/۱ابن طاوس-نجوم- ابن طاوس)عن(عيون جواهر ۳/۱الشيخ الصدوق-عيون الجواهر- الصدوق)باسناده عن نصر بن مزاحم ۴/۱نصر بن مزاحم-كتاب نصر بن مزاحم- باسناده عن عبد اللّه بن عوف قال:لمّا أراد أمير المؤمنين عليه السّلام المسير الى النهروان أتاه منجم فقال له:لا تسر فى هذه الساعه و سر فى ثلاث ساعات مضين من النهار.فقال عليه السّلام:و لم ذلك؟قال:لأنّك ان سرت فى هذه الساعه أصابك و أصاب أصحابك أذى و ضرّ شديد،و ان سرت فى الساعه التى أمرتك ظفرت و ظهرت و أصبت ما طلبت فقال عليه السّلام له:أ تدرى ما فى بطن هذه الدابه أ ذكر أم انثى؟قال:ان حسبت علمت.قال عليه السّلام:من صدّقك على هذا القول كذّب بالقرآن،قال تعالى «إِنَّ اللّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ ما فِى الْأَرْحامِ وَ ما تَدْرِى نَفْسٌ ما ذا تَكْسِبُ غَداً وَ ما تَدْرِى نَفْسٌ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ» (۱)ما كان محمّد يدّعى ما ادّعيت،أ تزعم انّك تهدى الى الساعه التى من سار فيها صرف عنه السوء،و الساعه التى من سار فيها حاق به الضر،و من صدّقك بهذا استغنى بقولك عن الاستعانه باللّه عزّ و جلّ فى ذلك الوجه و أحوج إلى الرغبه إليك فى دفع المكروه عنه و ينبغى له أن يوليك الحمد دون ربه عز و جل، فمن آمن لك بهذا فقد اتخذك من دون اللّه ضدّا و ندا.

ثم قال:اللهمّ لا طير إلّا طيرك و لا ضير إلّا ضيرك و لا خير إلّا خيرك،بل نكذّبك و نخالفك و نسير فى الساعه التى نهيت عنها.

قال:و منها ما فيه و فى الاحتجاج ۱-الاحتجاج-ج ۱ ص ۲۳۹ عن سعيد بن جبير قال:استقبل أمير المؤمنين عليه السّلام دهقان من دهاقين الفرس فقال له عليه السّلام بعد التهنئه:تناحست

۱- ۱) لقمان:۳۴. [۱]

النجوم الطالعات و تناحست السعود بالنحوس،و إذا كان مثل هذا اليوم وجب على الحكيم الاختفاء،و يومك هذا صعب قد انقلب فيه كوكبان و انقدحت من برجك النيران و ليس الحرب لك بمكان.

فقال عليه السّلام:ويحك يا دهقان المتبئ بالآثار المحذّر من الأقدار،ما قصّه صاحب الميزان و قصّه صاحب السرطان،و كم المطالع من الأسد و الساعات من المحركات،و كم بين السرارى و الدرارى؟قال:سأنظر-و أو ما بيده الى كمه و أخرج منه اسطرلابا ينظر فيه-فتبسم عليه السّلام و قال:أ تدرى ما حدث البارحه؟وقع بيت بالصين،و انفرج برج ماجين،و سقط سور سرنديب، و انهزم بطريق الروم بأرمينيه،و فقد ديان اليهود بأيله،و هاج النمل بوادى النمل،و هلك ملك إفريقيه،أ كنت عالما بهذا؟قال:لا.فقال عليه السّلام:البارحه سعد سبعون ألف عالم،و ولد فى كلّ عالم سبعون ألفا،و الليله يموت مثلهم و هذا منهم و أو ما بيده إلى سعد بن مسعده الحارثى-و كان جاسوسا للخوارج فى عسكره-فظن انّه يقول خذوه فأخذ بنفسه فمات.

فخر الدهقان ساجدا فقال عليه السّلام:ألم أروك من عين التوفيق؟قال:بلى.

قال:أنا و صاحبى لا شرقى و لا غربى،نحن ناشئه القطب و أعلام الفلك،أما قولك«انقدحت من برجك النيران»فكان الواجب أن تحكم به لى لا على،أما نوره و ضياؤه فعندى و أما حريقه و لهيبه فذهب عنّى،فهذه مسأله عميقه أحسبها ان كنت حاسبا.

قال:و فيه عن ابن رستم الطبرى ۲/۱ابن رستم الطبرى-كتاب ابن رستم الطبرى- مسندا عن قيس بن سعد قال:كنت كثيرا اساير أمير المؤمنين عليه السّلام إذا سار إلى وجه من الوجوه،فلما قصد أهل النهروان و صرنا بالمدائن خرج اليه قوم من دهاقينهم معهم براذين قد جاءوا بها هديه إليه فقبلها،و كان فيمن تلقاه دهقان يدعى سر سفيل و كانت الفرس تحكم برأيه فيما مضى،فلما بصر به عليه السّلام قال له:لترجع عمّا قصدت.قال:

و لم؟قال:تناحست النجوم الطوالع،فنحس أصحاب السعود و سعد أصحاب النحوس،و لزم الحكيم فى مثل هذا اليوم الاختفاء و الجلوس،و ان يومك هذا مميت قد اقترن فيه كوكبان قتالان،و شرف فيه بهرام فى برج الميزان، و انقدحت من برجك النيران،و ليس الحرب لك بمكان.

فتبسم عليه السّلام و قال:أيها الدهقان المتبئ بالأخبار و المحذر من الأقدار،ما نزل البارحه فى آخر الميزان و أى نجم حل فى السرطان؟قال:سأنظر ذلك و أخرج من كمّه اسطرلابا و تقويما.فقال عليه السّلام:أنت مسيّر الجاريات؟قال:لا.

قال:فأنت تقضى على الثابتات؟قال:لا.قال:فأخبرنى عن طول الأسد و تباعده عن الطوالع و المراجع و ما للزهره من التوابع و الجوامع.قال:لا علم لى بذلك.

قال:فما بين السرارى الى الدرارى،و ما بين الساعات إلى المعجزات،و كم قدر شعاع المبدرات،و كم يحصل الفجر من الغدوات؟قال:لا علم لى بذلك.

قال:فهل علمت أن الملك انتقل اليوم من بيت الى بيت بالصين،و انقلب برج ماجين،و احترق دور بالزنج،و طفح جب سرنديب،و تهدّم حصن الأندلس،و هاج نمل الشح،و انهزم مراق الهندى،و فقد ديان اليهود بأيله، و هزم بطريق الروم برومیه،و عمى راهب عموريه،و سقطت شرفات القسطنطينيه،أ فعالم أنت بهذه الحوادث و ما الذى أحدثها شرقيها أو غربيها من الفلك؟قال:لا علم لى بذلك.

قال:و بأى الكواكب تقضى فى أعلى القطب و بأيّها تنحس من تنحس.

قال:لا علم لى بذلك.قال:فهل علمت أنّه سعد اليوم اثنان و سبعون عالما فى كلّ عالم سبعون عالما منهم فى البر و منهم فى البحر و بعض فى الجبال و بعض فى الغياض و بعض فى العمران و ما الذى أسعدهم.قال:لا علم لى بذلك.

قال:يا دهقان أظنّك حكمت على اقتران المشترى و زحل لما استنارا لك

فی الغسق،و ظهر تلألؤ شعاع المریخ و تشریقه فی السحر،و قد سار فاتصل جرمه بجرم تربیع القمر،و ذلک دلیل علی استحقاق ألف ألف من البشر کلّهم یولدون الیوم و اللیله و یموت مثلهم و یموت هذا-و أشار الی جاسوس فی عسکره لمعاویه-فإنّه منهم.فلما قال علیه السّلام ذلک ظن الرجل انّه قال خذوه،فأخذ شیء بقلبه فمات لوقته.فقال علیه السّلام:ألم أرک عین التقدیر فی غایه التصویر؟ قال:بلی أنا و صحبی هؤلاء لا شرقیون و لا غربیون،انما نحن ناشئه القطب، و ما زعمت انه انقدح البارحه من برجی النیران فقد کان یجب أن تحکم لی به لأن نوره و ضیاءه عنده و لهبه ذاهب عنه،یا دهقان هذه قصه عجیبه فاحسبها و ولدها ان کنت عالما بالأکوار و الأدوار.فقال:لو علمت ذلک لعلمت تحصی عقود القصب فی هذه الأجمه.

و مضی علیه السّلام فهزم أهل النهروان فقال الدهقان:لیس هذا العلم مما فی أیدی زماننا،هذا علم مادته فی السماء (۱).

قلت:الأصل فی الأولین واحد،و فی الأخیرین واحد،و انما مستند العنوان الأولان دون الأخیرین،فانّهما و ان تضمنا نهی منجم له علیه السّلام عن السیر لما أراد النهروان،لکن مضمونهما غیر مضمونه،کما لا یخفی.

و مما هو مستنده غیر ما مر ما رواه سبط ابن الجوزی فی تذکرته سبط ابن الجوزی-تذکره الخواص-ص ۱۵۸ عن عکرمه عن ابن عباس و عن الشعبی عن أبی أراکه ان أمیر المؤمنین علیه السّلام لما انصرف من الأنبار أو الکوفه لقتال الخوارج بالنهروان کان معه مسافر بن عوف ابن الأحمر-و کان ینظر فی النجوم-فقال لعلیّ علیه السّلام:لا تسر فی هذه

۱- ۱) نقله الخوئی فی شرحه ۲:۲۱۵-۲۱۸،و ما عن ابن أبی الحدید فی شرحه ۲:۲۶۹ و ما عن أمالی الصدوق ففیه: ۳۳۸ ح ۱۶ المجلس ۶۴،و ما عن فرج المهموم [۱]ففیه:۵۷،و رواه فی بحار الأنوار ۵۸:۲۲۳ ح ۴،و [۲]ما عن الاحتجاج ففیه ۱:۲۳۹،و ما عن ابن رستم الطبری فرواه عنه فی فرج المهموم:۱۰۲. [۳]

الساعه و سر فی ثلاث ساعات من النهار.قال:و لم؟قال:لأنّک ان سرت الساعه أصابک و من معک بلاء و شدّه،و ان سرت فی الساعه الثالثه ظفرت.

فقال علیه السّلام:اللّه لا إله إلاّ هو و علی اللّه فلیتوکل المؤمنون،قال اللّه تعالی لنبیّه:

«قُلْ لا أَمْلِکُ لِنَفْسِی نَفْعاً وَ لا ضَرًّا إِلاّ ما شاءَ اللّهُ وَ لَوْ کُنْتُ أَعْلَمُ الْغَیْبَ لَاسْتَکْثَرْتُ مِنَ الْخَیْرِ وَ ما مَسَّنِیَ السُّوءُ» (۱)و سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول:

من صدّق منجما أو کاهنا فکأنما کذّب ما انزل علی محمّد-و فی روایه فقد کفر -و سمعته یقول انما أخاف علی امتی اثنین التصدیق بالنجوم و التکذیب بالقدر.

إلی أن قال:من صدقک بهذا القول کذّب بالقرآن،قال اللّه تعالی: «إِنَّ اللّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ» (۲)،و ما کان محمّد یدّعی ما ادّعیت علمه،فمن صدقک فی قولک کان کمن اتخذ من دون اللّه انداداً،اللّهمّ لا طائر إلاّ طائرک و لا خیر إلاّ من عندک و لا إله غیرک.

ثم قال:یا ابن الأحمر نکذّبک و نخالفک و نسیر فی الساعه التی نهیت عنها،ثم أقبل علی الناس و قال:إیّاکم و تعلّم النجوم إلاّ ما تهتدون به فی ظلمات البر و البحر،المنجم کافر و الکافر فی النار،یا ابن الأحمر و اللّه لئن بلغنی انّک بعدها تنظر فی النجوم و تعمل فیها لأجلدنّک جلد المفتری، و لأخلدنک فی الحبس ما بقیت و بقیت،و لأحرمنک العطاء ما عشت و کان لی سلطان.ثم سار علیه السّلام فی الساعه التی نهاه عن السیر فیها فظفر بالخوارج و أبادهم.

ثم قال:فتحنا بلاد کسری و قیصر و تبّع و حمیر و جمیع البلدان بغیر

۱- ۱) الأعراف:۱۸۸. [۱]

۲- ۲) لقمان:۳۴. [۲]

قول منجم،أيّها الناس توكّلوا على اللّه و اتقوه و اعتمدوا عليه،ألا ترون انّه لو سرنا فى الساعه التى أشار إليها المنجم لقال الناس انما ظفرنا بقول المنجم، فثقوا باللّه و اعلموا أن هذه النجوم مصابيح جعلت زينه،و رجوما للشياطين، و يهتدى بها فى ظلمات البر و البحر،و المنجمون أضداد الرسل يكذبون بما جاءوا به من عند اللّه لا يرجعون إلى قرآن و لا شرع،انما يتسترون بالإسلام ظاهرا و يستهزؤن بالنبيين باطنا،فهم الذين قال اللّه فيهم: «وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ» (۱).

و فى روايه:ان ابن احمر قال له عليه السّلام:لا تسر فى هذه الساعه.قال:و لم؟ قال:لأن القمر فى العقرب.فقال عليه السّلام:قمرنا أو قمرهم (۲).

و فى(أنساب البلاذرى):فى مسيره عليه السّلام إلى النهروان و أتاه مسافر بن عفيف الأزدى،فقال:لا تسر فى هذه الساعه.فقال له:و لم،أ تدرى ما فى بطن هذه الفرس؟قال:ان نظرت علمت.فقال عليه السّلام:ان من صدّقك فى هذا القول يكذّب بكتاب اللّه،لأن اللّه يقول فى كتابه «إِنَّ اللّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السّاعَهِ وَ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ ما فِى الْأَرْحامِ وَ ما تَدْرِى نَفْسٌ ما ذا تَكْسِبُ غَداً وَ ما تَدْرِى نَفْسٌ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ» (۳).و تكلّم فى ذلك بكلام كثير-و قال:لئن بلغنى انّك تنظر فى النجوم لأخلدنك فى الحبس ما دام لى سلطان،فو اللّه ما كان محمّد بمنجم و لا كاهن (۴).

قول المصنف:(و من كلام له عليه السّلام قاله لبعض أصحابه)قد عرفت من روايه سبط ابن الجوزى انّه كان مسافر بن عوف بن احمر،و مقتضى روايه

۱- ۱) يوسف:۱۰۶. [۱]

۲- ۲) تذكره الخواص:۱۵۸. [۲]

۳- ۳) لقمان:۳۴. [۳]

۴- ۴) انساب الأشراف ۲:۳۶۸. [۴]

المبرد الآتیه انّه کان عفیف بن قیس،فلا بد أن أحدهما تصحیف.

(لما عزم علیه السّلام علی المسیر الی الخوارج)قد عرفت من روایه کتابی الصدوق و روایه(تذکره سبط ابن الجوزی):ان ذلک کان فی مسیره علیه السّلام الی خوارج النهروان،و مثلها روایه الطبری الآتیه.

و روی(کامل المبرد):انّه کان فی مسیره علیه السّلام الی خوارج النخیله،فقال:

لما أراد علی المسیر الی خوارج النخیله بعد النهروان-و کانوا قد فارقوا عبد اللّه بن وهب و لجئوا و أقاموا بالکوفه معتزلین ثم ندموا علی فراق اخوانهم فسار علیه السّلام إلیهم،فقال له عفیف بن قیس:لا تخرج فی هذه الساعه فانّها ساعه نحس لعدوّک علیک.فقال علیه السّلام له:توکلت علی اللّه وحده و عصیت رأی کلّ متکهن أنت تزعم انّک تعرف وقت الظفر من وقت الخذلان،انّی توکلت علی اللّه ربی و ربّکم،ما من دابه إلاّ هو آخذ بناصیتها،ان ربی علی صراط مستقیم.ثم سار إلیهم فطحنهم جمیعا و لم یفلت منهم إلاّ خمسه المستورد من سعد بن زید مناه و ابن جوین الطائی و فروه بن شریک الأشجعی،و هم الذین ذکرهم الحسن البصری،فقال:دعاهم إلی دین اللّه فجعلوا أصابعهم فی آذانهم و استغشوا ثیابهم و أصروا و استکبروا استکبارا،فسار الیهم أبو الحسن فطحنهم طحنا،و فیهم یقول عمران بن حطان:

انی أدین بما دان الشراه به یوم النخیله عند الجوسق الخرب

و قال الحمیری یعارض هذا المذهب:

انی أدین بما دان الوصی به یوم النخیله من قتل المحلینا

و بالذی دان یوم النهروان به و شارکت کفّه کفّی بصفینا

تلک الدماء معا یا رب فی عنقی و مثلها فاسقنی آمین آمینا (۱)

۱- ۱) کامل المبرد ۷:۱۷۵. [۱]

(فقال له:يا أمير المؤمنين ان سرت فى هذا الوقت خشيت)هكذا فى المصريه و ابن أبى الحديد و زاد ابن ميثم(عليك) (۱).

(ألا- تظفر بمرادك من طريق علم النجوم)فى(روضه الكافى)عن هشام الخفاف قال لى أبو عبد اللّه عليه السّلام:كيف بصرك بالنجوم؟فقلت:ما خلّفت بالعراق أبصر بالنجوم منّى.قال:كيف دوران الفلك عندكم؟فأخذت قلنسوتى من رأسى فأدرتها و قلت:هكذا.فقال:لو كان الأمر كما تقول فما بال بنات النعش و الجدى و الفرقدين لا تدور يوما من الدهر فى القبله؟قلت:هذا و اللّه شىء لا أعرفه و لا سمعته.فقال:كم السكينه من الزهره جزءا فى ضوئها؟فقلت:و هذا نجم ما عرفته و لا سمعته.فقال:سبحان اللّه،فأسقطتم نجما بأسره،فعلى ما تحسبون؟ثم قال:فكم الزهره من القمر جزءا فى ضوئه؟قلت:هذا شىء لا يعلمه إلّا اللّه.قال:فكم القمر جزءا من الشمس فى ضوئها؟قلت:ما أعرف هذا.قال:صدقت.ثم قال:ما بال العسكرين يلتقيان، فى هذا حاسب،فيحسب هذا لصاحبه بالظفر،و ذاك لصاحبه،ثم يهزم أحدهما الآخر،فأين كانت النحوس؟فقلت:لا أعلم.قال:صدقت.ان أصل الحساب حق، و لكن لا يعلم ذلك إلّا من علم مواليد الخلق (۲).

(فقال عليه السّلام)هكذا فى(المصريه و ابن أبى الحديد)و لكن فى(ابن ميثم) (فقال له) (۳).

«أ تزعم انّك تهدى الى الساعه التى من سار فيها صرف عنه السوء» فى السير:لما حاصر المعتصم عموريه قال المنجمون له:انّا نجد فى كتبنا ان

۱- ۱) ليست هناك زياده فى شرح ابن أبى الحديد ۶:۱۹۹ و [۱]لا فى شرح ابن ميثم ۲:۲۱۵.

۲- ۲) الكافى ۸:۳۵۱ ح ۵۴۹. [۲]

۳- ۳) لفظ شرح ابن أبى الحديد ۶:۱۹۹،و شرح ابن ميثم ۲:۲۱۵ مثل المصريه.

هـذه المـدينه لا تفتح إلّا فی وقت أدراک التين و العنب،و بيننا و بين ذلک الوقت أشـهر،و يمنعک من المقام البرد و الثلج،فأبی ان ينصرف،و اکبّ عليها حتی فتحها،فأبطل ما قالوا،و فی ذلک يقول أبو تمام:

السيف أصدق أنباء من الکتب فی حدّه الحد بين الجد و اللعب

يا يوم وقعه عموريه انصرفت عنک المنی معسوله الحلب

و قال أيضا:

أين الروايه أو أين النجوم و ما صاغوه من زخرف فيها و من کذب

و فی صـله(تاريـخ الطـبری):خـالف خالـد بـن محمـد الشـعرانی المعروف بـأبی يزيـد و اجتمع لـه نحـو عشـره آلاـف فـارس و راجـل،فکتب المقتـدر الی بـدر الحمـامی فی انفـاذ جيش إليه،فکتب بـدر إليه قبـل انفـاذ الجيش يرغّبه فی الطاعه و خوّفه و بال المعصيه،فأجابه فی طالعی کوکب بيبانی لا بد أن يبلغنی غايه ما اريد،فأنفذ بدر جيشا إليه و اخذ أسيرا فقيل فيه:

يا أبا يزيد قائل البهتان لا تغترر بالکوکب البيبانی

و اعلم بأن القتل غايه جاهل باع الهدی بالغی و العصيان (۱)

«و تخوّف من الساعه» هکذا فی(المصريه و ابن أبی الحديد)و لکن فی (ابن ميثم و الخطيه)(الساعه) (۲).

«التی من سـار فيهـا حـاق» أی:أحاط «به الضـرّ» فی(المروج)-فی حرب عبـد الملک و مصـعب-کان مع عبـد الملک منجم،و قد التقی مقـدمه مصـعب،و عليهـا إبراهيم ابن الاـشتر،و مقـدمه عبـد الملـک،و عليها أخوه محمـد بن مروان،فأشار المنجم علی عبد الملک ألا يحارب له خيل فی ذلک اليوم فإنّه منحوس،و ليکن

۱- ۱) صله تاريخ الطبری:۴۲.

۲- ۲) لفظ شرح ابن أبی الحديد ۶:۱۹۹،و شرح ابن ميثم ۲:۲۱۵ مثل المصريه.

حربه بعد ثلاث أيّام،فبعث عبد الملك إلى أخيه ألا يقاتل فى ذاك اليوم،فقال أخوه:انا لا التفت إلى زخاريف منجمك،و قاتل و ظفر (۱).

و فى(تاريخ الطبرى):لما اعتل الواثق علّته التى مات فيها و سقى بطنه أمر بإحضار المنجمين،فأحضروا و فيهم الحسن بن الفضل،و الفضل بن إسحاق الهاشمى،و إسماعيل بن نوبخت،و محمد بن موسى الخوارزمى المجوسى القطربلى،و سند صاحب محمد بن الهيثم،و عامه من ينظر فى النجوم،فنظروا فى علّته و نجمه و مولده،فقالوا يعيش دهرا طويلا و قدروا له خمسين سنه مستقبله،فلم يلبث إلا عشره أيام حتى مات.

و عولج بالإقعاد فى التنور مسخنا،فوجد لذلك خفه،فأمرهم بزياده الاسخان فى الغد و قعد فيه أكثر،فحمى عليه،فاخرج و صير فى محفه، فضربت بوجهه،فعلموا انّه مات (۲).

«فمن صدق بهذا» هكذا فى(المصريه)و الصواب:(صدقك)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۳).

«فقد كذّب القرآن و استغنى عن الاعانه» هكذا فى(المصريه)و الصواب:

(الاستعانه)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۴).

«باللّه فى نيل المحبوب و دفع المكروه» و القرآن يقول: «وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللّهُ بِضُرٍّ فَلا كاشِفَ لَهُ إِلاّ هُوَ وَ إِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» .

فى(تاريخ الطبرى):كان المنجمون فى سنه(۲۸۴)يوعدون الناس

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۱۰۶. [۱]

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۷:۳۳۹،سنه ۲۳۲. [۲]

۳- ۳) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۶:۱۹۹ [۳] لكن فى شرح ابن ميثم ۲:۲۱۵ [۴] مثل المصريه.

۴- ۴) المصدر السابق.

بغرق أكثر الأقاليم،و ان اقليم بابل لا يسلم منه إلّا اليسير لكثره الأمطار و زياده الأنهار و العيون و الآبار،فقحط فيها الناس،فلم يروا المطر إلّا يسيرا، و غارت الأنهار و العيون و الآبار حتى احتاج الناس الى الاستسقاء،فاستسقوا ببغداد مرّات (۱).

و فى الجزرى:كان المنجمون قديما و حديثا حكموا ان فى سنه(۵۸۲) تجتمع الكواكب الخمسه فى برج الميزان و يحدث باقترانها رياح شديده،فلم يكن لذلك صحّه و لم يهبّ من الرياح شىء حتى ان الغلات،الحنطه و الشعير تأخر نجازها لعدم هواء يذرى به الفلاحون.و نقله القفطى و قال:قالوا باجتماع الكواكب السبعه و فى رأسهم أبو الفضل الخازمى،و زاد أن الشعراء أكثروا فى ذمّهم،و منها قول الواسطى:

قل لأبى الفضل قول معترف مضى جمادى و جاءنا رجب

و ما جرت زعزع كما حكموا و لا بدا كوكب له ذنب

كلا و لا اظلمت ذكاء و لا أبدت أذى من ورائها الشهب

فارم بتقويمك الفرات و الاسطر لاب خير من صفره الخشب

فليبطل المدعون ما وصفوا فى كتبهم و لتحرق الكتب (۲)

و فيه قتل أبو طالب السميرى وزير محمود السلجوقى فى سنه(۵۱۶) و كان برز مع السلطان ليسير الى همدان،فدخل الحمام و كان المنجمون يأخذون له الطالع ليخرج،فقالوا هذا وقت جيد و ان تأخر يفوت طالع السعد، فأسرع و ركب و أراد أن يأكل طعاما فمنعوه لأجل الطالع،فخرج و خرج بين يديه الرجّاله و الخيّاله و هو فى موكب عظيم،فاجتاز فى منفذ ضيق فيه حظائر

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۸:۱۹۲،سنه ۲۸۴. [۱]

۲- ۲) كامل ابن الأثير ۱۱:۵۲۸،سنه ۵۸۲. [۲]

الشوک،فتقدّم أصحابه لضیق الموضع،فوثب علیه باطنی و ضربه بسکین فوقعت فی البغله و هرب و تبعه الغلمان فخلا الموضع،فظهر آخر و ضربه بسکین فی خاصرته و جذبه عن البغله و ضربه عدّه ضربات،و عاد أصحاب الوزیر و قد ذبح مثل الشاه،فحمل قتیلا و به نیف و ثلاثون جراحه و انتهب ماله و أخذ السلطان خزانته،و کانت زوجته قد خرجت فی هذا الیوم فی موکب کبیر فی نحو مائه جاریه و جمع من الخدم و الجمیع بمراکب الذهب،فلما سمعن بقتله عدن حافیات حاسرات و قد تبدلن بالعزّ هوانا و بالمسرّه أحزانا، فسبحان من لا یزول ملکه،و کان ظالما کثیر المصادره للناس سیئ السیره (۱).

«و تبتغی» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(و ینبغی)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲).

«فی قولک للعامل بأمرک ان یولیک الحمد دون ربه لأنّک بزعمک أنت هدیته الی الساعه التی نال فیها النفع و أمن الضر» فی(الاحتجاج):عن هشام بن الحکم ان زندیقا قال لأبی عبد اللّه علیه السّلام:ما تقول فی علم النجوم.فقال:هو علم قلّت منافعه و کثرت مضاره،ان أخبر المنجم بالبلاء لم ینجه التحرّز من القضاء، و ان أخبر هو بخیر لم یستطع تعجیله،و ان حدث به سوء لم یمکنه صرفه، و المنجم یضاد اللّه فی علمه یزعم انّه یرد قضاء اللّه عن خلقه (۳).

و عن(استخارات ابن طاوس)عن کتاب محمد بن علی بن محمد ممّا یدعو الصادق علیه السّلام:اللّهم انّک خلقت أقواما یلجئون إلی مطالع النجوم لأوقات

۱- ۱) کامل ابن الأثیر ۱۰:۶۰۱،سنه ۵۱۶. [۱]

۲- ۲) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۶:۱۹۹،و [۲]شرح ابن میثم ۲:۲۱۵ [۳] مثل المصریه.

۳- ۳) الاحتجاج ۲:۳۴۸. [۴]

حرکاتهم و سکونهم،و خلقتنی ابرأ إلیک من اللجأ إلیهم و من طلب الاختیارات بها،و أیقن انّک لم تطلع أحدا علی غیبک فی مواقعها و لم تسهل له السبیل الی تحصیل أفاعیلها،و انّک قادر علی نقلها فی مداراتها عن السعود العامه و الخاصه الی النحوس و عن النحوس الشامله المضرّه الی السعود لأنّک تمحو ما تشاء و تثبت و عندک أم الکتاب،و ما أسعدت من اعتمد علی مخلوق مثله و استبد الاختیار لنفسه و لا اشقیت من اعتمد علی الخالق الذی أنت (۱).

هذا،و فی(بلدان الحموی):خرج عروه الصعالیک و أصحابه الی خیبر یمتارون منها،فعشّروا خوفا من وباء خیبر،و أبی عروه أن یعشر- و التعشیر نهاق الحمیر،و کانوا إذا خافوا وباء مدینه أرادوا دخولها وقفوا علی بابها و عشروا کالحمیر-فدخلوا و امتاروا و رجعوا،فلما بلغوا الی روضه الأجداد ماتوا إلا عروه فقال:

و قالوا أحب و انهق لا تضرّک خیبر و ذلک من دین الیهود و لوع

لعمری لئن عشرت من خشیه الردی نهاق الحمیر اننی لجزوع

فلا و ألت تلک النفوس و لا أتت علی روضه الأجداد و هی جمیع (۲)

و قال امیه بن أبی الصلت و جمع آخر:

عبادک یخطئون و أنت رب بکفیک المنایا و الحتوم

و لا انثنی عن طیره عن مریره إذا الأخطب الداعی علی الدوح صرصرا (۳)

۱- ۱) نقله عنه المجلسی فی بحار الأنوار ۵۸:۲۲۸ ح ۱۲ و [۱]النقل بتلخیص.

۲- ۲) معجم البلدان ۳:۸۴. [۲]

۳- ۳) قال الشارح فی الهامش:أی الشقرّاق.

لا يعلم المرء ما تصبحه إلا كواذب مما يخبر الفال

و الفال و الزجر و الكهّان كلّهم مضللون و دون الغيب اقفال

إنى بأحكام النجوم مكذّب و لمدّعيها لائم و مؤنب

الغيب يعلمه المهيمن وحده و عن الخلائق أجمعين مغيّب

اللّه يعطى و هو يمنع قادرا فمن المنجم ويحه و الكوكب

لست أدرى و لا المنجم يدرى ما يريد القضاء بالانسان

غير انّى أقول قول محقّ و أرى الغيب فيه مثل العيان

ان من كان محسنا قابلته بجميل عواقب الاحسان

يا من يقدّر أن الدهر ينصره بكوكب عاجز،باللّه فانتصر

لا تشركن برب العرش تجهله كواكبا كلّها تجرى على قدر

عطارد زهره و الشمس مع زحل كالمشترى الفرد و المريخ كالقمر

و لقد غدوت-و كنت لا أغدو على واق و حاتم (۱)

فإذا الاشائم كالايامن و الأيامن كالأشائم

و كذاك لا خير و لا شرّ على أحد بدائم

«ثم أقبل عليه السّلام على الناس فقال:أيّها النّاس إيّاكم و تعلّم النجوم» .

فى(ادباء الحموى):كان بكركر من نواحى العقص ضيعه نفيسه لعلىّ بن يحيى المنجم،و قصر جليل فيه خزانه كتب عظيمه يسمّيها خزانه الحكمه، يقصدها الناس من كلّ بلد،فيقيمون فيها،و يتعلّمون منها صنوف العلم، و النفقه فى ذلك من ماله،فقدم أبو معشر المنجم من خراسان يريد الحجّ،و هو إذ ذاك لا يحسن كبير شىء من النجوم،فوصفت له الخزانه،فمضى إليها،فلما رآها هاله أمرها،فأقام بها،و أضرب عن الحجّ،و تعلّم فيها علم النجوم،و أغرق فيه حتى ألحد،و كان ذلك آخر عهده بالحجّ و بالدين و الإسلام .

«إلّا ما يهتدى به فى بر أو بحر» «هُوَ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِها فِى ظُلُماتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ » (۲).

«فانها تدعو إلى الكهانه» فى(الاستيعاب):كان سواد بن قارب الدوسى أو السدوسى يتكهن فى الجاهليه،ثم أسلم،و قال له عمر يوما:ما فعلت كهانتك يا سواد؟فغضب و قال:ما كنّا عليه نحن و أنت يا عمر من جهلنا،

۱- ۱) قال الشارح فى الهامش:الواقى الصرد،و حاتم الغراب الأسود.

۲- ۲) الأنعام:۹۷. [۱]

و کفرنا شر منه،فمالک تعیّرنی بشیء تبت منه (۱).

و فی(النهایه):الکاهن:الذی یتعاطی الخبر عن الکائنات فی مستقبل الزمان و یدّعی معرفه الأسرار،و قد کان فی العرب کهنه کشقّ و سطیح، فمنهم من یزعم ان له تابعا من الجن یلقی إلیه الأخبار،و منهم من یزعم أنه یعرف الامور بمقدّمات أسباب یستدلّ بها علی مواقعها من کلام من یسأله أو حاله أو فعله،و هذا یخصونه باسم العرّاف کالذی یدّعی معرفه الشیء المسروق و مکان الضاله و نحوهما،و کان یقال لقریظه و النضیر الکاهنان و هما قبیلا الیهود بالمدینه،و هم أهل کتاب و فهم و علم،و العرب تسمّی کلّ من یتعاطی علما دقیقا کاهنا،و منهم من کان یسمّی المنجم و الطبیب کاهنا (۲).

هذا،و فی(سنن أبی داود):کان اسامه أسود و زید أبیض،و روی عن عائشه قالت:دخل علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مسرورا و قال:ألم تر ان مجزّزا المدلجی رأی زیدا و أسامه قد غطیا رأسیهما بقطیفه و بدت أقدامهما،فقال:ان هذه الأقدام بعضها من بعض (۳).

«و المنجم» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(النجم)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیّه) (۴).

و فی(المروج):ذکر محمد بن علی العبدی الخراسانی أن القاهر قال له:

أنت علاّمه بأخبار بنی العباس،فأخبرنی عن المنصور.فقال:کان أوّل خلیفه قرّب المنجمین،و عمل بأحکام النجوم،و کان معه نوبخت المجوسی المنجم، و أسلم علی یدیه،و هو أبو هؤلاء النوبختیه،و کان معه إبراهیم الفزاری

۱- ۱) الاستیعاب ۲:۱۲۳. [۱]

۲- ۲) النهایه ۴:۲۱۴ و ۲۱۵، [۲]ماده(کهن).

۳- ۳) سنن ابی داود ۲:۲۸۰ ح ۲۲۶۷ و ۲۲۶۸. [۳]

۴- ۴) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۶:۱۹۹،لکن فی شرح ابن میثم ۳:۲۱۵ مثل المصریه أیضا.

المنجم صاحب القصيده فى النجوم،و غير ذلك من علوم النجوم و هيئه الفلك، و كان معه على بن عيسى الاسطرلابى المنجم.

إلى أن قال:ثم أفضى الأمر إلى المأمون،فكان فى بدء أمره لما غلب عليه الفضل بن سهل و غيره يستعمل النظر فى النجوم و قضاياها،و ينقاد إلى موجباتها،و يذهب مذاهب من سلف من ملوك ساسان كأردشير بن بابك، و اجتهد فى قراءه الكتب القديمه،و أمعن فى درسها،و واظب على قراءتها، و بلغ درايتها،فلما كان من الفضل بن سهل ما اشتهر،و قدم العراق،انصرف عن ذلك كلّه،و أظهر القول بالتوحيد،و الوعد و الوعيد،و جالس المتكلّمين، و قرّب إليه كثيرا من الجدليين و النظارين،كأبى الهذيل،و النظام،و غيرهما، و ألزم مجلسه الفقهاء،و أهل المعرفه من الأدباء (۱).

«كالكاهن» فى(المروج):كان سطيح الكاهن-و هو من غسان-يدرج سائر جسده كما يدرج الثوب لأعظم فيه،إلّا جمجمه الرأس،و كانت إذا لمست باليد يلين عظمها،و كان شقّ الكاهن-و كان من ربيعه-فى عصره،و كذلك كان سمقله و زوبعه الكاهنان فى عصر واحد (۲)،و قالوا:يقال لقريظه و النضير الكاهنان.

و فى(تشريف على ابن طاوس)نقلا من(مجموع محمّد بن الحسين المرزبان)بعد ذكر ان طريفه بنت الخير من أهل ردمان زوجه عمران بن عامر أخى عمرو بن عامر رأت فى منامها ان مأرب يخرب بالغرق،فأتى عليهم السيل العرم-قال:و طريفه هذه لمّا حضرتها الوفاه تفلت فى فم سطيح،

۱- ۱) مروج الذهب ۴:۲۲۲-۲۲۷. [۱]

۲- ۲) مروج الذهب ۲:۱۶۰. [۲]

فانتقلت كهانتها فيه،و قبرها بأصل عقبه الجحفه (۱).

و مثلاـ لكاهن العائف و الزاجر،و فى(انساب السمعانى):اللهبى بالكسر فالسكون نسبه إلى لهب بطن من الأزد،يعرفون بالعيافه وجوده الزجر، و فيهم يقول كثير:

تيممت لهبا ابتغى العلم عندهم و قد رد علم العائفين الى لهب

و فى(الاستيعاب):روينا من وجوه ان عمر كان يرمى الجمره،فأتاه حجر،فوقع على صلعته،فأدماه و ثمّه رجل من بنى لهب،فقال لا يحجّ بعدها فقتل بعد رجوعه (۲).

«و الكاهن كالساحر» فى(المروج):و فى سنه(۳۵)كثر الطعن على عثمان، و ظهر عليه النكير لأشياء ذكروها من فعله،و من ذلك فعل الوليد بن عقبه عامله على الكوفه فى المسجد،كان بلغه عن رجل من اليهود من ساكنى قريه من قرى الكوفه ممّا يلى جسر بابل يقال له زراره،يعمل أنواعا من الشعبده و السحر يعرف بمطروى،فأحضره،فأراه فى المسجد ضربا من التخاييل- و هو أن أظهر له فيلاـ عظيما على فرس فى صحن المسجد-ثم صار اليهودى ناقه يمشى على جبل،ثم أراه صوره حمار دخل من فيه،ثم خرج من دبره،ثم ضرب عنق رجل،ففرّق بين جسده و رأسه،ثمّ أمرّ السيف عليه،فقام الرجل- و كان جماعه من أهل الكوفه حضورا منهم جندب بن كعب الأزدى،فجعل يستعيذ باللّه من فعل الشيطان،و من عمل يبعد من الرحمن،و علم أن ذلك ضرب من التخييل و السحر،فاخترط سيفه،و ضرب به اليهودى ضربه أدار رأسه إلى ناحيه من بدنه،و قال:جاء الحقّ و زهق الباطل،ان الباطل كان

۱- ۱) الملاحم و الفتن و [۱]هو كتاب تشريف المنن:۱۸۵.

۲- ۲) الاستيعاب ۲:۴۶۷. [۲]

زهوقا،و قال ان کنت صادقا فأحی نفسک.فأنکر الولید علیه ذلک،و أراد أن یقیده به،فمنعه الأزد،فحبسه،و أراد قتله غیله،و نظر السجّان الی قیامه لیله الی الصبح،فأطلقه،فقال له:تقتل بی.قال:لیس ذلک بکثیر فی مرضاه اللّه، و الدفع عن ولیّ من أولیاء اللّه،فلما أصبح الولید و قد استعدّ لقتله لم یجده، فسأل السجان،فأخبره بهربه،فضرب عنق السجّان،و صلبه بالکناس (۱).

و روی فی خبر آخر:ان الساحر یریهم أنّه یدخل فی فم الحمار و یخرج من دبره،و یدخل فی است الحمار و یخرج من فیه،و یریهم انّه یضرب رأس نفسه،فیرمی به،ثم یشتدّ،فیأخذه،ثم یعیده مکانه-الخبر (۲).

«و الساحر کالکافر» فی(المروج):روی الحسن البصری عن جندب ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:حد الساحر ضربه بالسیف (۳).

و فی(التهذیب):عن إسحاق بن عمار ان علیّا علیه السّلام کان یقول:من تعلّم شیئا من السحر کان آخر عهده بربه و حدّه القتل إلاّ أن یتوب (۴).

و فی(الکافی):عن السکونی قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:ساحر المسلمین یقتل، و ساحر الکفار لا یقتل.قیل:و لم؟قال:لأن الکفر أعظم من السحر،و لأن السحر و الشرک مقرونان (۵).

و فی(الفقیه):روی ان توبه الساحر أن یحلّ و لا یعقد (۶).

۱- ۱) مروج الذهب ۲:۳۳۸ و ۳۳۹. [۱]

۲- ۲) رواه ابن عبد البر فی الاستیعاب ۱:۲۱۹. [۲]

۳- ۳) أخرج الحدیث من طریق الحسن عن جندب الترمذی فی سننه ۴:۶۰ ح ۱۴۶۰،و الحاکم فی المستدرک ۴:۳۶۰، و [۳]ابن قانع و الحسن بن سفیان فی مسنده عنهما الاصابه ۱:۲۵۰،و [۴]ابن عبد البر فی الاستیعاب ۱:۲۱۸،و [۵]لم یوجد فی مروج الذهب بل الظاهر انّه اشتبه علی الشارح بین المروج و الاستیعاب. [۶]

۴- ۴) التهذیب ۱۰:۱۴۷ ح ۱۷.

۵- ۵) الکافی ۷:۲۶۰ ح ۱. [۷]

۶- ۶) الفقیه ۲:۱۱۰ ح ۹.

«و الكافر فى النار» فينتج المقدمات الثلاث كون المنجم فى النار.

ثم لا- خلاف أن الاعتقاد بأنّها مؤثرات كفر،و هو الذى يشير إليه كلامه عليه السّلام،و أما بأنّها علامات فخلافى،فالمرتضى فى(مسائله السلاريه) -كما فى(نجوم ابن طاوس)-على انكاره،فقال:ان جريان عاده اللّه بأن يفعل أفعالا مخصوصه عند طلوع كوكب أو غروبه،أو اتصاله أو مفارقته،و ان كان جائزا،لكن لا طريق الى العلم بثبوته،و من أين لنا ان اللّه تعالى قد أجرى العاده بأن يكون زحل أو المريخ إذا كان فى درجه الطالع كان نحسا،و ان المشترى إذا كان كذلك كان سعدا،فان عولوا على التجربه،فلا نسلم صحّه التجربه، و قد رأينا خطأكم فيها أكثر من صوابكم،فهلا نسبتم الصحّه إذا اتفقت إلى الاتفاق الذى يقع فى المخمن و المرجم،فإذا قلتم سبب الخطأ زلل دخل عليه فى أخذ الطالع أو تسيير الكواكب،قلنا:و لم لا؟كانت سبب اصابتهم التخمين.

و قلت لبعض من كان مشغوفا بالنجوم:هاهنا شىء قريب فى بطلان النجوم،لو فرضنا طريقا يمشى فيه الناس ليلا و نهارا،و فى محجته آبار متقاربه،و بين بعضها و بعضها طريق يحتاج سالكه الى تأمّل،حتى يتخلّص من السقوط فى تلك الآبار،هل يجوز أن يكون سلامه من يمشى فيه من العميان كالبصراء؟فقال:لا.فقلت:إذا كان هذا محالا فأحيلوا نظيره،فان مثال البصراء هم الذين يعرفون أحكام النجوم من السعد و النحس،و مثال العميان من لا يعرفها،و مثال الطريق الذى فيه الآبار الزمان الذى يمضى عليه الخلق، و مثال آباره محنه،و لو صحّ النجوم وجب أن تكون سلامه المنجمين أكثر، و قد علمنا ان الحال فيهم غير متفاوته.

إلى أن قال:من أدلّ الدليل على بطلان النجوم ان من جمله معجزات الأنبياء عليهم السّلام الأخبار عن الغيوب،و لو كان العلم بما يحدث طريقا نجوميا لم يكن معجزا،و قد أجمع المسلمون قديما و حديثا على تكذيب المنجمين،و فى

الروايات عن النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى ذلك ما لا يحصى،و كذلك عن علماء أهل بيته و خيار أصحابه،فأما اصابتهم فى الكسوفات فلها أصول صحيحه فى الحساب،و ليس كذلك ما يدّعونه من تأثيرات الكواكب فى الخير و الشر و النفع و الضر (۱).

و ابن طاوس على اثباته صنّف فيه كتابه(فرج المهموم فى معرفه نهج الحلال فى علم النجوم)نقل فيه مقدارا من محاجّه الصادق عليه السّلام لمنجم هندى كما فى الرساله الأهليلجيه،و ان الهندى قال له:فى علم أهل بلاده بالنجوم ان ملوك الهند لا يتخذون إلاّ الخصيان لأن لكل منهم منجما،فإذا أصبح أتى باب الملك،فقاس الشمس و حسب،فأخبره بما كان فى يومه ذاك،و ما حدث فى ليلته التى كان فيها،فإن كانت امرأه من نسائه قارفت شيئا أخبره به.و ان فى الهند قوما بمنزله الخناقين عندكم يقتلون الناس بلا سلاح و لا خنق من النجوم.فقال عليه السّلام له:أخبرنى من وضع هذا العلم الدقيق؟قال:الحكماء.

إلى أن قال ابن طاوس بعد ذكر الخبر بطوله:انظر الى انّه عليه السّلام ما أبطل هذا العلم بالكليّه،بل جعل الطريق إليه تعريف اللّه أنبياءه بالوحى،و أصحاب النجوم على اختلاف طبقاتهم اتفقوا على ان هذا العلم من ادريس عليه السّلام.

و فى(المنتخب)من طريق أصحابنا فى دعاء كلّ يوم من رجب«و معلم ادريس عدد النجوم و الحساب و السنين و الشهور و الأيام».

و فى(الجامع الصغير ليونس بن عبد الرحمن)بإسناده:قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام:أخبرنى عن علم النجوم.فقال:هو علم الأنبياء.

و فى كتاب(التجمل)من اصول أصحابنا عن أبى جعفر عليه السّلام:علم نبوّه نوح بالنجوم.

۱- ۱) فرج الهموم:۴۳-۵۳ و النقل بتلخيص.

و روى القمى فى قوله تعالى: «فَلَمّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ» (۱)ان آزر كان منجما لنمرود،فقال له:انى أرى فى حساب النجوم انّه يجىء فى هذا الزمان رجل ينسخ هذا الدين.فقال له:أفولد؟قال:لا.قال:فينبغى أن يفرّق بين الرجال و النساء،ففرّق و حملت ام إبراهيم بإبراهيم و لم يبن حملها.

و فى(عرائس الثعلبى):ان فرعون رأى فى منامه ان نارا قد أقبلت من بيت المقدس،حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقتها و أحرقت القبط، و تركت بنى إسرائيل،فدعا فرعون السحره و الكهنه و المعبرين و المنجمين، و سألهم عن رؤياه.فقالوا:يولد فى بنى إسرائيل غلام يسلبك ملكك،و يغلبك على سلطانك.

و فى كتاب(نبوّه ابن بابويه):قدم على مريم و فد من علماء المجوس زائرين معظمين لأمر ابنها و قالوا:انا ننظر فى النجوم،فلما ولد ابنك طلع بمولده نجم لا يفارقه حتى يرفعه الى السماء.

و نقل ما فى الطبرى فى مولد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من ان علماء كسرى تسكعوا بعلمهم،فلا يمضى لساحر سحره،و لا لكاهن كهانته،و لا يستقيم لمنجم علم نجومه.

و نقل ما فيه-فى ظهور المسلمين على الفرس-بأن رستم لما أمره يزدجرد بالخروج من ساباط بعث إلى أخيه ان السمكه قد كدرت،و النعائم قد حبست،و حسنت الزهره،و اعتدل الميزان،و ذهب بهرام،و لا أرى هؤلاء القوم إلّا سيظهرون علينا.

و نقل عن كتاب(أوصياء على بن محمد بن زياد الصيمرى)فى مولد الصاحب عليه السّلام:انّه كان بقم منجّم يهودى موصوف بالحذق،فأحضره أحمد

۱- ۱) الأنعام:۷۶. [۱]

بن اسحاق و قال له:قد ولد مولود فی وقت کذا،فخذ الطالع و اعمل میلادا.

فأخذ الطالع و عمل عملا له،فقال لأحمد:لا یکون مثل هذا المولد إلّا لنبی أو وصیّ نبی،و ان النظر فیه یدلّنی علی انّه یملک الدنیا شرقا و غربا،و برا و بحرا، و سهلا و جبلا،حتی لا یبقی علی وجه الأرض أحد إلّا دان له.و قال:انّه بنفسه طلب ذلک من قدامه بن الأحنف البصری المنجم،فقال مثل ذلک.

و نقل قول المفید فی(مقالاته):أما الأحکام علی الکائنات بدلالتها، و الکلام علی مدلول حرکاتها،فإنّ العقل لا یمنع منه،و لسنا ندفع أن یکون تعالی أعلمه بعض أنبیائه،و جعله علما له علی صدقه،غیر انّا لا نقطع علیه،و لا نعتقد استمراره فی الناس الی هذه الغایه،فاما ما نجده من أحکام المنجمین فی هذا الوقت،و اصابه بعضهم فیه،فإنّه لا ینکر أن یکون ذلک بضرب من التجربه،و بدلیل عاده،و قد یختلف أحیانا،و یخطئ المعتمد علیه کثیرا،و لا تصحّ إصابته فیه أبدا،لأنّه لیس بجار مجری دلائل العقول،و لا براهین الکتاب،و لا أخبار النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و هذا مذهب جمهور متکلّمی أهل العدل،و إلیه ذهب بنو نوبخت من الإمامیه،و أبو القاسم و أبو علی من المعتزله.

ثم نقل کلام المرتضی و ردّ علیه،ثم نقل خبر الکلینی فی(روضته)عن الصادق علیه السّلام انّه قال لابن سیابه:ضلّ علماء النجوم،فمنهم من یصیب، و منهم من یخطئ.

و نقل خبر(الروضه)أیضا عنه علیه السّلام:ما یعلم النجوم إلّا أهل بیت من العرب،و أهل بیت فی الهند،و حدّثنی ان الذین فی الهند أولاد وصیّ إدریس.

و نقل مثله عن أصل ابن أبی عمیر.

و نقل خبر أصل معاویه بن حکیم عن الصادق علیه السّلام:ان فی السماء أربعه نجوم ما یعرفها إلّا أهل بیت من العرب،و أهل بیت من الهند،یعرفون منها نجما واحدا،فلذلک قام حسابهم.

و نقل عن أصل عبد اللّه بن القاسم و كتاب أبى القاسم النيسابورى قال عليه السّلام لرجل يمانى:أخبرنى كم لضوء القمر على ضوء الزهره.

و خبر(نوادر الحكمه):قال الرضا عليه السّلام للحسن بن سهل:كم لنور الشمس على نور القمر فضل(درجه)؟ و خبر(دلائل النعمانى)و(واحده ابن جمهور):ان الفضل بن سهل سأل الرضا عليه السّلام عن تقدّم الليل و النهار من جهه الحساب،فقال عليه السّلام له:أ لستم تقولون ان طالع الدنيا السرطان؟الخبر.

و نقل خبر(دلائل الحميرى):ان الصادق عليه السّلام قال لبياع السابرى:تعد الطوالع؟قال:نعم.فقال:كم تسقى الشمس من نورها القمر.فقال:هذا شىء لم أسمعه.فقال:و كم تسقى الزهره الشمس من نورها-إلى أن قال-ليس يعلم النجوم إلّا أهل بيت من قريش،و أهل بيت من الهند.

و نقل خبر أصل التجمل:ان محمّدا و هارون ابنى أبى سهل كتبا إلى الصادق عليه السّلام:ان أبانا و جدّنا كانا ينظران فى النجوم،فهل يحلّ النظر فيه؟قال نعم.

و روى عنهما خبرا آخر مثله مع زياده.

و عن الصادق عليه السّلام«فى يوم نحس مستمر»ان القمر كان منحوسا بزحل.

و نقل عن ربيع الزمخشرى قال ابن عباس:النجوم علم عجز عنه الناس، و وددت أنى علمته.

و نقل من كان منجما من الإماميه كالنوبختيه و غيرهم،و نقل عن الفقيه خبره قال ابن أبى عمير:كنت أنظر فى النجوم،و أعرف الطالع،فيدخلنى من ذلك شىء،فشكوت ذلك إلى الكاظم عليه السّلام،فقال:إذا وقع فى نفسك شىء فتصدّق على أوّل مسكين،ثم امض،فإن اللّه يدفع عنك.و رواه عن كتاب التجمل

و فیه:فشکوت إلی أبی عبد اللّه علیه السّلام.

ثم قال ابن طاوس:لو لم یکن فی الشیعه عارف بالنجوم إلّا محمد بن أبی عمیر لکان حجّه فی صحتها (۱).

قلت:لم یعلم کون ابن أبی عمیر فیه هو ابن ابی عمیر المعروف،لأن ذاک یروی عن ابن اذینه،و لم یلق الصادق علیه السّلام،و هذا روی عنه ابن اذینه و روی عنه علیه السّلام.

و نقل روایه الکشی:أنّ الکاظم علیه السّلام لما مات وقف علیه أبو خالد السجستانی،ثم نظر فی نجومه،فعلم انّه قد مات،فخالف أصحابه.

و قال فی مجموع عتیق:ان بوران بنت الحسن بن سهل برعت فی النجوم،فعثرت یوما بقطع علی المعتصم سببه الخشب-الی أن قال-فخلا المعتصم ذلک الیوم بالحسن،فأشار علیه أن ینتقل من المجلس السقفی الی مجلس أزجی لا یوجد فیه وزن درهم من الخشب-إلی أن قال-فجاء خادم، و معه المشط و المسواک،فقال الحسن للخادم:امتشط بالمشط،و استک بالمسواک.فقال:کیف أتناول آله الخلیفه.فقال له المعتصم:و یلک امتثل قوله، ففعل،فسقطت ثناياه،و رفع میتا،و نقله عن وزراء ابن عبدوس.

و نقل أیضا عنه:ان یحیی البرمکی قال:لا یکون هلاک بیتهم إلّا بسبب ابنه جعفر،و انه کتب رقعه،و أعطاها إسماعیل بن صبیح کاتبه،و قال له:اکتب فیها«إذا دخلت سنه(۱۸۷)فکان هارون أوقع بهم تلک السنه».و انه رأی فی النوم ان صائحا یصیح علی جانب من الجسر:

کأن لم یکن بین الحجوم إلی الصفا أنیس و لم یسمر بمکه سامر

فأجابه هو من الجانب الآخر:

۱- ۱) هذا خلاصه کتاب فرج المهموم من أوّله إلی صفحه ۱۲۴.

بلى نحن كنّا أهلها فأبادنا صروف الليالى و الجدود العواثر

فانتبه،فلجأ الى أخذ الطالع،فوقف على انّه لا بد من انقضاء مدتهم،كان يحكى ذلك لأبى موسى بن صير الوصيف،فما أتم كلامه حتى دخل عليه مسرور الخادم برأس جعفر.

و نقل عن(أخبار وزراء عبد الرحمن بن المبارك):ان جعفر البرمكى لما عزم على الانتقال الى قصره الذى بناه جمع المنجمين لاختيار وقت ينتقل فيه، فاختاروا له وقتا من الليل،فلما حضر الوقت خرج على حمار إليه،و الطرق خاليه،و الناس ساكنون،فلما وصل الى سوق يحيى رأى رجلا ينشد:

يدبر بالنجوم و ليس يدرى و ربّ النجم يفعل ما يريد

فاستوحش و قال للرجل:ما أردت بهذا؟قال:شيء عرض لى و جرى على لسانى.

و نقل خبر(العيون):ان المأمون لما عزم على عقد عهد للرضا عليه السّلام قال بعضهم:لأعرفن ما فى نفس المأمون،أ يحب اتمام الأمر أم لا؟فكتبت إليه عزم ذو الرئاستين على عقد العهد،و الطالع السرطان،و هذا يدلّ على نكبه المعقود له.فكتب إلى ان وقف أحد على ما عرفتنيه،أو رجع الفضل عن عزمه،علمت انك سببه،فضاقت علىّ الدنيا،ثم بلغنى ان الفضل قد تنبّه،و رجع عن عزمه- و كان حسن العلم بالنجوم-فركبت إليه،فقلت له:أتعلم فى السماء نجما أسعد من المشترى-الخبر.

و قال:روى محمّد بن خالد البرقى فى(قصص أنبيائه):ان يوشعا لما انتهى الى البلقاء لما فتح مدائن الشام،فجعلوا يخرجون يقاتلونه،فلا يقتل منهم رجل،فسأل يوشع عن ذلك،فقيل ان فى مدينته امرأه منجم تستقبل الشمس بفرجها،ثم تحسب،فتعرض عليها الخيل،فلا تخرج رجلا حضر أجله.فصلّى يوشع ركعتين و دعا ربّه أن يؤخر الشمس،فاضطرب عليها

الحساب،فدخلت فی دین یوشع.

و نقل عن نشوار التنوخی حکایات عن(اصابات أبی علی الجبائی):

منها:ان ابنه ابا هاشم لما اعتل قلقت اخته،فقیل لها:أليس حكم أبوه انّه يعيش نيفا و سبعين سنه شمسيه؟فقالت:بلی و لکن قال ان أفلت من السنه السادسه و الأربعین،فمات فی تلک العلّه.

و منها:انّه اجتاز بدار فی عسکر مکرم،فسمع فیها صیحه ولاده،فقال:

ان صح ما یقول المنجمون فهذا المولود ذو عاهه،ففحص فإذا المولود أحنف.

و منها انّه فی عسکر مکرم أخذ طالع مولود بعض غلمانه،فقال:ان صح التنجیم یموت الولد بعد خمسه عشر یوما،فمات کذلک.

و نقل حکایات عن(اصابات أبی معشر):

منها:انّه ضربه المستعین أسواطا لأنّه أصاب فی شیء،و أخبر به قبل وقته،فکان یقول:أصبت فعوقبت.

و منها:انّه قال:أخذت طالع المعتز و المستعین،فحکمت علی المستعین بالخلع و القتل،و للمعتز بالخلافه بعد فتنه و حروب،فکان کما قال.

و منها:ان الموفق قال له و لمنجم آخر:خذا الطالع فی شیء قد أضمرته، فقالا تسألنا عن حمل غیر انسی.فقال:هو کذلک فما هو.ففکرا طویلا فقالا:

حمل بقره.قال:هو کذلک فما تلد؟قالا:ثورا.قال:فما صفته؟قال أبو معشر:

أسود فی جبهته بیاض-و قال الآخر أسود فی ذنبه بیاض-فقال الموفق:

احضروا البقره،فأحضرت و ذبحت فأخرج منه ثور أبیض طرف أنفه،و قد التف ذنبه فصار علی وجهه.

و منها:أن الموفق قال له و لرفیقه:أی شیء فی کمی؟فقال رفیقه-بعد ما أخذا الزائجه-شیء من الفاکهه،و قال هو شیء من الحیوان.فقال الموفق

لرفیقه أصبت،و لأبی معشر أخطأت-و رمی تفاحه من یده-فعاود أبو معشر الزائجه،ثم سعی نحو التفاحه،فأخذها و کسرها،فإذا هی تنثر دودا،فقال:أنا أبو فلان.

و عن(ربیع الزمخشری):ان امرأه افتقدت خاتما،فقال أبو معشر:خاتم أخذه اللّه،فوجدته فی اثناء ورق المصحف.

و عن(بصائر التوحیدی):قال أبو معشر:حضرت أنا و سلمه و الزبادی و الهاشمی عند الموفق-و کان الزبادی استاد أهل زمانه فی النجوم-فأضمر الموفق شیئا،فقال کلّ منهم شیئا،فقال لهم:أخطأت،ثم قال،هات ما عندک.

قلت:أضمرت اللّه عزّ و جلّ.فقال لی:أحسنت و اللّه أنی لک هذا؟قلت:الرأس یری فعله،و لا یری نفسه،کان فی رابع درجه من الفلک،و لا أعرف له مثلا إلّا اللّه عزّ و جلّ،فهو فوق کلّ ذی سلطان،و لیس فوقه شیء.

و عن(أسرار أبی سعید شاذان):قال أبو معشر:نزلت فی خان ببعض قری الری،فصعدت الی سطح الخان،و أخذت الارتفاع،فإذا الطالع لمسیرهم الثور و فیه المریخ،و القمر فی الأسد،فقلت للقافله:اللّه اللّه فی أنفسکم لا ترحلوا،فأبوا و ذهبوا،فعاد جماعه منهم مجروحین قد قطع علیهم الطریق علی فرسخین،فلما رأونی أخذوا الحجاره و العصا،و قالوا:یا ساحر یا کافر أنت قتلتنا و قطعت علینا الطریق،و تناولونی ضربا،فما خلصت منهم إلّا بعد جهد،و عاهدت اللّه ألا أکلّم أحدا من السوقه فی شیء من هذا العلم.

و عن(تاریخ محمّد بن عبد الملک الهمدانی)أنّه کتب الی أبی معشر بصوره مولد صاحب الزنج قبل خروجه،فقال:ان کان هذا الولد صحیحا، فانّه الرجل الذی ذکر فی کتاب الدول،و سیکون من أمر هذا الفتی شیء عظیم من اقدامه علی الدماء و اخراب المدن.

و عنه:ان صاحب الزنج کان یقول فی اللیله التی انقضی أمره:ان مضت

هذه الليله بقيت لأربع عشره سنه اخرى غير الماضيه،كان يقول ذلك من طريق النجوم التى علمها من أبى معشر.

و فى(الأسرار):انّه على تقدّمه فى هذه الصناعه كان يصيبه الصرع عند امتلاء القمر فى كلّ شهر مرّه.

و عن(البصائر):قال يحيى بن أبى منصور:دخلت أنا و جماعه من المنجمين على المأمون،و عنده انسان قد تنبأ و نحن لا نعلم-الى أن قال-فقال كلّ من حضر غيرى:كلّ ما يدّعيه صحيح،و له حجّه زهريه و عطارديه،فقلت أنا:هو فى طلب تصحيح الذى يطلبه،لا ينتظم الذى قالوا،انما هو ضرب من التزويق و الخداع،فقال:للّه درّك.ثم قال:و هذا الرجل يزعم انّه نبى.فقلت:أ فمعه شىء يحتجّ به؟فقال:نعم معى خاتم ذو فصين ألبسه،فلا يتغيّر منى شىء، و يلبسه غيرى،فيضحك و لا يتمالك حتى ينزعه،و معى قلم آخذه،فأكتب به، و يأخذه غيرى،فلا تنطلق اصبعه.فقلت:هذه الزهره و عطارد زور عمله بهما، فأمره المأمون أن يفعل ما كان فعل،ففعل،فعلم انّه علاج من الطلسمات، فما زال به المأمون حتى تبرأ من دعوى النبوّه،و وصف الحيله التى احتالها فى الخاتم و القلم،و كان أعلم الناس بالنجوم.قال أبو معشر:و هو الذى عمل طلاسم الخنافس فى ديور كثيره.

و عن(أسرار أبى معشر):ان فتى من ولد يعقوب بن فرازون النصرانى قال لقاسم بن عبد اللّه و هو ابن ست عشره سنه-و أبوه متعطّل-انّك تتقلّد الوزاره،فاكتب لى خطا بكذا،و صار كما قال.

و عن نشوار التنوخى:ان أباه حول مولد نفسه فى السنه التى مات فيها، فقال لنا:هذه سنه قطع على مذهب المنجمين،و قال إذا كان العصر لسبع بقين من الشهر فهى ساعه قطع،فمات كما قال.

و عنه:قال غلام زحل لأبى يوسف اليزيدى-فى اليوم الذى عزم فيه

الركوب الى الابله ليسلّم فيه على أخيه أبى عبد اللّه اليزيدى-أيّها الاستاذ لا تركب فى هذا اليوم،فان تحويله يوجب عليك قطعا بالحديد.فقال:يا فاعل انّما أركب الى أخى،فممن أخاف،و خرج،فعاد غلام زحل،فأخرج جميع ما كان له فى دار أبى يوسف،و قال:هذه الدار بعد ساعه تنهب،و مضى اليزيدى الى أخيه،فقتله فى ذلك اليوم.

و عنه:ان أباه قال:ان اليزيدى لما أنفذه برساله الى ابن بويه خرج بطالع،فقالوا له:بالطريق لص يعرف بالكرخى مستفحل الأمر-الى أن قال:

و جعلت افكر فى الطالع الذى خرجت،و الناس قد أبرزوا الى الشط،و أنا فى جملتهم،و هم يفرغون السفن-الى أن قال:حين رآنى رئيسهم انكب علىّ يقبّل يدى و قال:انا الصبى الذى ربيت فى دارك.

و عن كتاب جليس المعافى بن زكريا:ان عبد اللّه بن محمد بن عبد اللّه بن طاهر كان ذات ليله عند أهله فقال:مولدى فى السرطان،و طالع السنه السرطان،و القمر يكسف الليله فى السرطان،فلما انكسف من القمر ثلثه،قال:

ما تقولون فى رجل قاعد عندكم يقضى و يمضى،و قد ذهب ثلث عمره،فلما انكسف ثلثا القمر عمد الى جواريه،فاعتق منهن من أحب،و الى ضياعه فوقف منها ما وقف،فلما انقضى من الثلث الثالث دقيقتان قال لهم:إذا استغرق القمر فامضوا الى أخى عبيد اللّه،ثم قام،فاغتسل،و لبس اكفانه،و اضطجع،فلما استغرق القمر فى الانكساف فاضت نفسه،فانطلقوا الى أخيه ليعلموه،فإذا هو فى طياره قد سبقهم،فقال لهم:مات أخى؟قالوا:نعم.فقال:ما زلت آخذ الطالع حتى استغرق الخسوف،فعلمت انه قد قبض.و قال:

كسف البدر و الأمير جميعا فانجلى البدر و الأمير عميد

عاود البدر نوره فتجلّى و نور الأمير ليس يعود

و عن(مجموع عتيق):ان الصاحب قال لبدر بن حسنويه يوما انّه يموت

بعد مائه و ثلاه أيام،و يجلس الشاهنشاه له فى العزاء سبعه أيّام،و يستوزر أبا العباس الضبى،فصار كما قال.

و عن كتاب(ملح الحسين بن خالويه):ان ملك الهند الذى كتب الى عمر ابن عبد العزيز«من ملك الأملاك الذى فى مربطه ألف فيل،و تحته بنات ألف ملك،و له نهران يجيئان له باللؤلؤ و العنبر و الكافور»كانت امه راعيه، فأدركها الطلق قبل طلوع الشمس،فمر بها منجم هندى،فقال:ان لم يولد هذا المولود حتى يطلع قرن الشمس ملك الهند.فجمعت المرأه عباءه كانت معها، و استثفرت بها،فلما ذر قرن الشمس قذفت بعباءتها،فولد و بلغ ما قال المنجم.

و عن(تاريخ الحاكم النيسابورى):ان سابور ذا الاكتاف مات أبوه هرمز،و هو جنين،و أعلمه المنجمون،انّه يولد له ذكر يملك الأرض،فوضع التاج على بطن امّه،و كتب عنه الى ملوك الآفاق و هو جنين.

و عن(خط الشيخ):قال بعضهم حكم المنجمون فى سنه(۱۷۰)ان فى ليله واحده يموت ملك عظيم،و يقوم ملك كريم،و يولد ملك حكيم،فمات الهادى،و قام الرشيد،و ولد المأمون.

و عن(تذييل صدقه بن حسن):انه كان لقماج صاحب بلخ منجم يعرف بالعماد،فأخبره ان خراسان تخرب،و يهلك أهلها فى العام القابل من قوم بغزنه مما وراء النهر،فصار كما قال:و ملكت الغز خراسان،و فعلوا بهم كما فعل التتر بعد.

و عن(تاريخ الحاكم):ان هارون لما خرج من بغداد و دخل الرى،جمع المنجمين،و سألهم النظر فى خروجه،فقالوا تهلك بخراسان بقريه يقال لها سناباذ،فسألهم عنها،فقالوا من قرى بيهق،فتنحى عن الطريق،و لم يدخل بيهق،ثم خرج من نيسابور الى طوس،و نزل قريه حميد الطوسى،فسأل عن اسمها فقيل سناباذ،و مرض،فعلم انها تربته.

و نقل ما فی(اکمال الصدوق)فی یوذاسف ان أباه جمع المنجمین لتقویم میلاده،فقالوا یبلغ من الشرف ما لا یبلغه أحد،و انّه بعد دعاهم،فقال أحدهم:سیکون هذا إماما.

و عن نشوار التنوخی:ان المعتصم سایره یوما الزیات و ابن ابی دؤاد الی رحبه الجسر،فجعل یضحک و لا شیء یضحکه،فسأله ابن أبی دؤاد فقال:

أما إذ سألتمانی کان منجم أیام فتنه ابن شکله یقعد علی الطریق،فرکبت یوما حمارا متنکرا لبعض شأنی،فرأیت ذلک المنجم،فتطلعت إلیه نفسی أن أسأله عن أمر إبراهیم هل یتمّ له شیء أو یغلب المأمون،فقلت لغلامی:اعطه درهمین و قلت له خذ الطالع،ثم قال لی:أنت هاشمی؟قلت:نعم.قال:فهذا الطالع الأسد،و انّه یوجب لک الخلافه،و انت تفتح الآفاق،و تزیل الممالک، و یعظم جیشک،و تبنی بلادا عظیمه-و قصّ علیّ جمیع ما أنا فیه الآن-فقلت له:

فهذا السعود،فهل علی من النحوس؟قال:لا و لکنک اذا ملکت فارقت وطنک، و کثرت أسفارک.قلت:فهل غیر هذا؟قال:نعم،ما شیء أنحس علیک من شیء واحد یکون المتولون علیک فی أیام ملکک اصولهم دنیه سفله،فیغلبون علیک، و یکونون أکابر مملکتک.و لما بلغت الرحبه وقعت عینی علی موضعه بالطریق،فذکرته،و تأملتکما حولی،و أنتما أکبر أهل مملکتی،و أحدکما ابن زیات،و الآخر ابن قیار،و أخذنی الضحک إذ ترأس فی دولتی أولاد السفل، فانکسرا،و ودا انّهما لم یسألاه عن ضحکه.

و قال:و فی حدیث ملوک الفرس ان کسری قال لولده شیرویه:و أما أنت خاصه فان المنجمین قضوا فی تولدک انّک مزر علینا،و ناقض ما أبرمنا، و وجدنا قرمسا ملک الهند کتب إلینا فی سنه(۳۶)من ملکنا-الی ان قال:

وجدناه قد وقع علی کتابه الیک بالهندیه«اکتم ما فیه»،فأمرنا أن یصرف لکلّ واحد ما بعث إلیه من هدیه و کتاب،و احتبسنا ما کتبه إلیک من أجل التوقیع

الـذی کـان فیه،و دعونا بکاتب هنـدی،و أمرناه بفض خاتم الکتاب و قراءته، فکان فیه ابشـر و قرّ عینا،فانّک متوج فی ماه آذار و یوم آذار.

و نقل عن الطبری:ان المنجمین کانوا قد قالوا لأبی مسلم تقتل فی الروم،فکان قتله فی رومیه المدائن.

و عن نشوار التنوخی:ان منجما کان یعبر الرؤیا صاح علی بابویه- و کان یصـید السمک-فأدخله و قال له:رأیت لیله کأنی جالس أبول،فخرج من ذکری نار عظیمه کالعود،ثم تشـعبت یمنه و یسـره،و اماما و خلفا،حتی ملأت الدنیا.فقال له الرجل:لا افسرها لک بأقلّ من ألف درهم.فسخر منه و قال له:

ویلک نحن فقراء نصـطاد سـمکا لنأکله،و لکن نعطیک سمکه من أکبر هذه الأسماک-و کان قد صاد مقدارا من السمک-فقبل و قـال لبویه یکون لک أولاد، و یفترقون فی الـدنیا،فیملکون،و یعظم سـلطانهم قـدر ما احتوت النار من الأرض-فصـفعوه و قالوا سخرت بنا،و أخـذت السـمکه حراما،و قال له بویه انا صیّاد فقیر،و أولادی هؤلاء-و أشار الی علی و الحسن و أحمـد-أی شـیء یکون منهم.

و قال:ذکر الزمخشـری ان المنصور لما أراد السـفر الی عبد اللّه بن معاویه الطالبی سأل نوبخت عمّا یؤول إلیه أمره،فقال له:تصـیر ملک العرب، و ینالک فی وجهک هذا مکروه،فأخذه سلیمان بن حبیب المهلبی،فحبسه.

و نقـل عن کتاب(المنجمین لمحمود بن الفضل):أن الربیع قال للمنصور:زعم ما شاء اللّه المنجم أن الـذی یحـجّ بالناس فی هـذه السنه یموت فی طریقه،فحجّ المنصور فمات بذات عرق (۱).

و أقول:ان کلا من المرتضی و ابن طاوس أفرط فیما قال،اما المرتضی

۱- ۱) هذه خلاصه کتاب فرج المهموم من صفحه ۱۳۱ و ما بعدها.

فحمله ما نقل من صواب المنجمين فيما اخبروا على الاتفاق غير صحيح،لأن فى أخبارهم ذكر خصوصيات لا يمكن كونها اتفاقا،و انما يمكن حمل مثل اخبارهم بأن المريض الفلانى يموت أو يصح،أو المرأه الفلانيه تلد غلاما أو جاريه،أو فى اليوم المعين ينزل المطر أو لا ينزل،و ما من هذا القبيل على الاتفاق دون نظير كلّ ما مر،و كيف يمكن انكار الأمر المتواتر و لو كان إجماليا،فانّه و ان لم يكن ما نقل عن كلّ من المنجمين ثابتا،إلاّ ان المجموع لا يمكن انكاره،فيمكن ان يجمع من اصاباتهم مجلّدات ضخمه،و أما خطؤهم فمن نقص علمهم،لا من عدم صحته رأسا.

و فى(أخبار حكماء القفطى):للحسن بن الخصيب كتاب فى أحكام النجوم حكم فيه بأحكام لم يصح منها شىء،و منها انّه قال:إذا نزل زحل فى دقائق من أوّل درجه من الجوزاء يموت ملك مصر فى ذاك الأوان.و رأيت هذا فى عمرى مرتين و لم يصحّ شىء منه.

و فيه:انّه لما قال أبو الفضل الخازمى انّه لما اجتمعت الكواكب السبعه فى برج الميزان فى سنه(۵۸۲)يحدث هواء شديد يهلك العامر،و وافقه منجموا الأقطار سوى شرف الدوله العسقلانى،فقال:وجدت فى اقتران الكواكب و المكافاه ما يدفع ضرر بعضها عن بعض،و شرط أن يكون تلك الليله التى أنذروا بوقوع الهواء فيها لا يهبّ فيها نسيم.قال:و عمل الناس السراديب فى البلاد السهليه و المغائر فى الجبليه،فلما كان الموعد لم يهبّ نسيم.

كما ان الأخبار أيضا متواتره إجمالا بصحّه أصلها،و نقص علم المنجمين،و اما ما قاله من أنه لو كانت النجوم تدلّ على الاصابه لكان المنجمون سالمين فغير صحيح،فعدم سلامتهم لا تدلّ على عدم اصابتهم، بل على عدم نفع الحذر من الخلاص عن القضاء و القدر،فالحسن بن سهل أراد

العمل بعلمه فی دفع النحس عن أخیه الفضل،فلم یتیسر له.

فروی العیون عن یاسر الخادم قال:ورد علی الفضل کتاب من أخیه الحسن انی نظرت فی تحویل هذه السنه،فوجدت انّک تذوق فی شهر کذا یوم الأربعاء حر الحدید و حرّ النار،و أری ان تدخل أنت و أبا الحسن الرضا و المأمون الحمام فی هذا الیوم،و تحتجم،و تصب الدم علی بدنک لیزول نحسه عنک.فکتب الفضل بذلک الی المأمون،و سأله ان یدخل الحمام معه، و کتب المأمون ذلک الی الرضا علیه السّلام،فکتب الرضا إلیه انّی لست بداخل غدا الحمام،و لا أری لک أن تدخله،و لا أری للفضل أن یدخله،فأعاد إلیه علیه السّلام ذلک، فکتب إنّی لست بداخل الحمام غدا،فإنّی رأیت فی هذه اللیله النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی النوم یقول لی:لا تدخل الحمام غدا،فکتب إلیه المأمون صدقت و صدق النبی، و انی لست بداخل الحمام غدا،و الفضل هو أعلم و ما یفعل.قال یاسر:فلما أمسینا و غابت الشمس قال لنا الرضا علیه السّلام قولوا نعوذ باللّه من شرّ ما ینزل فی هذه اللیله،فأقبلنا نقول،فلما کان قریبا من طلوع الشمس،و إذا بالمأمون قد دخل من باب داره الذی کان الی دار الرضا علیه السّلام،و قال له:آجرک اللّه فی الفضل،کان دخل الحمام،فدخل علیه قوم بالسیوف و قتلوه (۱).

و کان المأمون لا یقیم برقه العراق لأنّه سمع من النجوم أن موته بالرقه،فمات برقه الروم،فقال فیه أبو سعید المخزومی کما فی المروج-و مر أن أباه یتحامی عن بیهق فمات بطوس-:

هل رأیت النجوم أغنت عن المأ مون شیئا و ملکه المانوس

خلفوه بعرصتی طرسوس مثل ما خلفوا أباه بطوس (۲)

۱- ۱) عیون الأخبار للصدوق ۲:۱۶۱. [۱]

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۴۵۸. [۲]

و هل كان منع نمرود و فرعون عن وصول الرجال الى النساء لما سمعا من المنجمين بولاده شخص يكون هلاكهما على يده مغنيا لهما شيئا.

و كذلك منع ابرويز من ولاده يزدجرد،فسمع من المنجمين ان به ينقرض ملكهم ما أفاده شيئا.

ففى(تاريخ الطبرى):قال هشام بن محمد:ولد لكسرى ابرويز ثمانيه عشر ولدا ذكرا أكبرهم شهريار و كانت شيرين تبنته،فقال المنجمون لكسرى:انّه سيولد لبعض ولدك غلام يكون خراب هذا المجلس و ذهاب هذا الملك على يديه،و علامته نقص فى بعض بدنه.فحصر ولده لذلك عن النساء، فمكثوا حينا لا يصلون الى امرأه حتى شكا ذلك شهريار الى شيرين،و بعث اليها يشكو الشبق،و يسألها ان تدخل عليه امرأه و إلا قتل نفسه،فأرسلت إليه انى لا أصل الى إدخال النساء عليك إلّا أن تكون امرأه لا يؤبه بها و لا يجمل بك أن تمسّها.فقال لها:لست ابالى ما كانت بعد أن تكون امرأه.فأرسلت إليه بجاريه كانت تحجمها-و كانت فيما يزعمون من بنات أشرافهم،إلّا أن شيرين كانت غضبت عليها فى بعض الامور،فأسلمتها فى الحجامين،فلما أدخلتها على شهريار وثب عليها،فحملت يزدجرد،فأمرت بها شيرين، فقصرت حتى ولدت و كتمت أمر الولد خمس سنين.

ثم انّها رأت من كسرى رقه للصبيان حين كبر،فقالت له:هل يسرّك أيها الملك أن ترى ولدا لبعض بنيك على ما كان فى ذلك من المكروه.فقال:لا ابالى.

فأمرت يزدجرد،فطيب و حلّى،فأدخلته عليه و قالت له:هذا يزدجرد بن شهريار.فدعا به،فأجلسه فى حجره،و قبّله،و عطف عليه،و أحبه حبّا شديدا، و جعل يبيته معه،فبينا هو يلعب ذات يوم بين يديه إذ ذكر ما قيل،فدعا به، فعرّاه من ثيابه،و استقبله و استدبره،فاستبان النقص فى أحد و ركيه، فاستشاط غضبا و احتمله ليجلد به الأرض،فتعلقت به شيرين و ناشدته اللّه أن

لا يقتله،و قالت له:ان يكن أمر قـد حضـر فى هـذا الملك فليس له مردّ.فقال:ان هـذا هو المشـئوم الـذى اخبرت عنه،فأخرجيه،فلا انظر إليه.فأمرت به،فحمل إلى سجستان.

و قال آخرون بل كان بالسواد عنـد ظؤرته فى قريه يقال لها خمانيه، و وثبت فارس على كسـرى،فقتلته،و ساعدها على ذلك ابنه شيرويه ابن مريم الروميه،و كان ملكه(۳۸)سنه (۱).

و كان مروان الحمار أراد دفع القضاء عنه بالنجوم فلم يتيسـر له.ففى أخبار طوال الدينورى:لما هرب مروان من عساكر أبى مسلم طلبته الخيـل، فحـال بينهـا و بينه الليـل،فعبر مروان النيـل فى سـفينه،فصـار فى الجـانب الغربى -و كان منجما-فقال لغلامه:انى ان سلمت هذه الليله رددت خيل خراسان على أعقابها،فقتل فى تلك الليله فى النوم.

و كان المنصور جمع عنده المنجمين لدفع القضاء عنه،فلم يتيسر له.

و فى(المروج):قـال الفضـل بن الربيع:كنت مع المنصور فى السـفر الـذى مات فيه،فنزل منزلا،فبعث إلىّ و هو فى قبه و وجهه الى الحائط،فقال:ألم أنهك أن تدع العامه يدخلوا هذه المنازل،فيكتبوا فيها ما لا خير فيه.قلت:و ما هو؟قال:

أما ترى على الحائط مكتوبا:

أبا جعفر حانت وفاتك و انقضت سنوك و أمر اللّه لا بد نازل

أبا جعفر هل كاهن أو منجم يرد قضاء اللّه أم أنت جاهل

فقلت:و اللّه ما أرى على الحائط شيئا و انه لنقى أبيض.قال:فاذن نفسى نعيت إلىّ (۲).

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۱:۶۱۷. [۱]

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۳۰۷. [۲]

و مرّ أن جعفر البرمكى أمر المنجمين لاختيار وقت له لانتقاله الى قصر له بناه،فانتقل إليه فى ذاك الوقت،فسمع من ينشد:

يدبر بالنجوم و ليس يدرى و ربّ النجم يفعل ما يريد (۱)

و فى(المروج):قال الأصمعى:وجه إلىّ الرشيد فى ليله قتل جعفر البرمكى،فقال:قلت شعرا فاسمعه:

لو أن جعفرا أهاب أسباب الردى لنجا بمهجته طمّر ملجم

و لكان من حذر المنون بحيث لا يسمو إليه به العقاب القشعم

لكنه لما تقارب وقته لم يدفع الحدثان عنه منجم (۲)

و فى(كامل الجزرى):قال منجم ليحيى بن تميم صاحب إفريقيه:ان عليه قطعا فى يوم الأضحى من سنه(۵۰۹)فلا يركب الى المصلى،فلم يخرج و أخرج أولاده و أهل دولته،فلما انقضت الصلاه حضروا عنده للسلام عليه و انصرفوا الى الطعام،فقام ليحضر معهم فلم يمش غير ثلاث خطى حتى وقع ميتا (۳).

و فيه:كان المنجمون يقولون لسعد الدوله المعروف بالطواشى:انّك تموت ترديا،حتى انّه ولى بيروت و أرضها مفروشه بالبلاط،فقلعه خوفا أن يزلق به فرسه،فأنفذه أمير الجيوش لحرب الفرنج،فانهزم فتردى به فرسه فسقط ميّتا و لم ينفعه الحذر مع القدر،كان ذلك فى سنه(۴۹۶) (۴)و أما ابن طاوس فزعمه ان اصاباتهم مفيده،فرد على المرتضى فى قوله بأنّه لو كانوا مصيبين كانوا سالمين من الآفات،بأنّه ليس كلّ من عرف علما

۱- ۱) مر نقله عن فرج المهموم [۱]عن أخبار و زراء عبد الرحمن بن المبارك.

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۳۸۰. [۲]

۳- ۳) كامل ابن الأثير ۱۰:۵۱۲،سنه ۵۰۹. [۳]

۴- ۴) كامل ابن الأثير ۱۰:۳۶۳،سنه ۴۹۶. [۴]

عمل بعلمه،و خلص نفسه من الردى.

و أورد عليه نقضا لو أن قائلا- قال لك:لو كان العقل موجودا مع الموصوفين به لكان السالمون به من الآفات أضعاف الهالكين مما ليس لها عقول،و نحن نرى الآفات على الفريقين على المناسبه (۱).

فيقال له:انما الناس لم يعملوا بعلمهم فى أمر الدين،و أما فيما كان راجعا الى دنياهم فيتهالكون عليه.و انما الجواب الصحيح للمرتضى ما قلنا، و نزيد ان اصابه الآفات لأهل النجوم و لغيرهم على السواء قد يكون لعدم فهم المنجم لقصر علمه،كما عرفت فى علّه الواثق و قضيه الوزير السلجوقى،و قد يكون لكون ما فهمه من النجوم مجملا- لا- يصل معه الى المراد،كما فى تنحى هارون عن دخول بيهق لئلا يرد فى سناباد،و محل قتل أبى مسلم بالروم و الروميه،و موت المأمون برقه الروم و رقه العراق.

و فى(تاريخ اليعقوبى):كان الفضل بن سهل كثيرا ما يقول فى أيام المأمون:

لئن نجوت أو نجت ركائبى من غالب و من لفيف غالب

انى لنجّاء من الكرائب

و لا يدرى من غالب،و لا يذهب إلّا إلى قريش،حتى دخل عليه غالب الرومى صاحب ركاب المأمون،فقتله،فقال له الفضل:لك مائه ألف دينار.

فقال:ليس بأوان تملّق،و لا رشوه،و قتله (۲).

و فى(الادباء):كان فى قابوس بن وشمكير عسف و شدّه،فسئمه عسكره،فتغيّروا عليه،و حسنوا لابنه منوجهر حتى قبض عليه،و قالوا له:إن

۱- ۱) فرج المهموم:۴۸ و ۴۹. [۱]

۲- ۲) تاريخ اليعقوبى ۲:۴۵۲. [۲]

لم تقبض عليه قتلناه،و اذا قتلناه فلا نأمنک على نفوسنا،فنحتاج أن نلحقک به، فوثب عليه،و قبض عليه،و سجنه فى القلعه،و منعه ما يتدثر به فى شدّه البرد، فجعل يصيح:أعطونى و لو جلّ دابه حتى هلک.و كان حكم على نفسه فى النجوم أن منيته على يد ولده،فأبعد ابنه دارا لما كان يراه من عقوقه،و قرّب ابنه منوجهر الذى أخذه لما رأى من طاعته له.

و لغلام زحل جمع آخر فى صوابهم و خطئهم،ففى(أخبار حكماء القفطى):اجتمع يوما الضميرى و النوشنجانى و العروضى و المقدسى و غلام زحل عند أبى سليمان المنطقى،و كلّ واحد منهم امام فى شأنه و فرد فى صناعته،فذكروا علم النجامه و قالوا:هى من العلوم التى لا تجدى.فقالوا و أطالوا،فقال غلام زحل:ان صحتها و بطلانها متعلقان بآثار الفلک،و قد يقتضى شكل الفلک فى زمان ألا يصحّ منها شىء،و ان غيص على دقائقها، و بلغ الى أعماقها،و قد يزول ذلک الشكل،فيجىء زمان لا يبطل منها شىء فيه، و ان قورب فى الاستدلال،و قد يتحوّل هذا الشكل فى وقت آخر الى أن يكثر الصواب فيها أو الخطأ و يبقى زمنا.قال:و متى وقف الأمر على هذا الحد لم يثبت على قول قضاء و لا وثق بجواب،فقال أبو سليمان المنطقى:هذا أحسن ما يمكن أن يقال فى الباب و اسم غلام زحل عبيد اللّه بن الحسن.

كما أن ما نقل ابن طاوس عن المرتضى انّه قال:مما أفحم به القائلون بصحّه الأحكام و لم يحصل منهم على جواب انّهم ان قيل لهم فى شىء بعينه خذوا الطالع و احكموا هل يؤخذ أو يترک،فان حكموا بأحدهما و فعل خلاف ما حكموا به فقد أخطئوا،و ما أجابه عنه من أن هذه المسأله انما تلزم من يقول ان النجوم علّه موجبه،فأما من يقول انها ليست بفاعل مختار يمكنهم أن يقولوا:ان النجوم و ان دلّت على فعل فإن اللّه تعالى فاعل مختار و قادر على

الترک و الفعل لا یطلع علی ما یریده تعالی أحدا (۱).

لیس یصحّ جوابه،فان المرتضی انما قال العبد یقدر علی خلاف ما أخبروا به،و هو قال ان اللّه قادر علی خلاف ما أخبروا.کما لا یصحّ سؤال المرتضی فلم یعلم أصابه المنجم إلاّ بعد وقوع ما أخبر به کموارد اتفقت الموافقه،و اما إذا لم تقع موافقه فیحمل علی خطئهم فی الحساب،فإنّه لا ریب ان خطأهم أکثر من صوابهم،و لو فرض اصابته فالناس لا یقدرون علی خلافه.

و فی کتاب النظامی العروضی المترجم بچهار مقاله فی الحکایه الثانیه من العشر التی نقلها فی(اصابات المنجمین):ان محمود الغزنوی کان فی غزنین جالسا علی سطح قصره الذی کان فی بستانه الذی کان له ألف شجر، و کان للقصر أربعه أبواب،فقال لأبی ریحان البیرونی:احکم من النجوم انی أخرج من أی باب من هذه الأبواب،و اکتب ذلک فی رقعه،و اجعلها تحت فراشی،فأخذ أبو ریحان الأسطرلاب،و أخذ الارتفاع،و تفکّر ساعه،ثم کتب شیئا،و جعله تحت فراش السلطان،فأمر السلطان بإحضار الفعله،و احداث باب خامس،ففعلوا،و خرج منه،ثم طلب ورقه أبی ریحان،فرأی انّه کتب:ان السلطان لا یخرج من هذه الأبواب،بل من باب آخر یحدثه.فغضب لاصابته، لأنّه أراد أخذ الخطأ علیه،فحکم أن یرموه من سطح القصر الی الأرض ففعلوا.

و کان قنص هناک مشدود علی الجدار،فوقع فیه،فخرقه،و وصل الی الأرض هینا بحیث لم یصله جرح،فلما رأی ذلک السلطان طلبه و قال:هل علمت باسقاطک من القصر؟قال:نعم.قال:حجّتک.فقال:یا غلام ایتنی بالتقویم، فأخرج تحویله منه،فرأی انّه کتب فی أحکام ذلک الیوم انه یهوی به من

۱- ۱) فرج المهموم:۴۷. [۱]

موضع مرتفع و لكنه يسلم،فغضب محمود ثانيا لإصابته و أمر بحبسه.

و فى(أخبار حكماء القفطى):قال غرس النعمه محمد بن هلال:قال أبى:

ركبت أنا و أبو على بن الحوارى و أبو الحسن الديلمى و أبو طاهر الطبيب العلوى إلى دعوه أبى القاسم الوتّار،فلقينا أبو الحسن البتى و سألنا أن نمضى معه إلى مؤيد الملك أبى على الرخجى وزير الوقت فى حاجه له إليه،فرأينا شكحا المنجّم الأعمى،فقلنا له:لا بد من أن تأخذ طالع الوقت،و تحسب لنا فيما نمضى،و ما يجرى لنا فيه اليوم.فقال:أنتم بطرون امضوا فى طريقكم.فقلنا:

ما نبرح إلّا بعد ذلك،فأخذ له طالع الوقت غلام كان معه،فقال:أنتم أضياف.

فقلنا:طريق.فقال:يقدم اليكم فيها السماء بنجومها،و للاستاذ أبى الحسن الذى معكم حاجه لا تقضى.فقال له:لا بشّرك اللّه بخير ويلك ما هذا مما تدلّ عليه النجوم غير أنّك رزقت حذقا رديا.ثم فارقناه و قصدنا مؤيد الملك،فما قضى الحاجه،و خرق رقعته،فعرفناه خبر شكح المنجم طلبا لأن يرجع عن فعله،فما رجع.و مضينا الى ابن الوتّار،و نحن نتوقع السماء التى ذكرها،فقدم الينا فى آخر الطعام مقلى النرجسيه،و قد صبغ بياض البيض و الباقلاء و اللحم بالنيل،حتى صار كزرقه السماء،و طرح صفار البيض عليه،فصار كالنجوم، فعجبنا من ذلك،و استظرفناه،و لم نشتغل عند ابن الوتّار فى الدعوه ذلك اليوم إلّا بحديث شكح المنجم.

كما أن طعن ابن طاوس فى عنوان النهج بأن عيون جواهر ابن بابويه رواه عن نصر عن عمر بن سعد و هو قاتل الحسين عليه السّلام (۱)أيضا غلط منه، فان قاتله عليه السّلام كان عمر بن سعد بن أبى وقاص الزهرى،و من روى عنه نصر انما هو عمر بن سعد بن أبى الصيد الأسدى كما يظهر من أوّل

۱- ۱) فرج المهموم:۵۷. [۱]

كتابه،و نصر لم يدرك القاتل،و كيف يطعن فى خبر نصر،و نصر ممّن يعتمد عليه العامه و الخاصه،مع انّه رواه غير نصر،كما عرفت عند ذكر أسانيده.

كطعنه فى متن العنوان بأنّه لو كان صحيحا لكان عليه السّلام حكم على المنجم بالكفر،لأنّه تضمن ان المنجم كالكافر،و ما عرفنا انّه عليه السّلام حكم بذلك، بل قال لأصحابه سيروا و هو أحدهم.

و يبطل قوله فى الخبر«من صدّقك بهذا فقد كذّب القرآن»ان الطلائع فى الحروب يدلّون على السلامه من هجوم الجيوش،و كثير من النحوس (۱).

ففى ما قاله ابتداء أنّه ورد ان شارب الخمر كعابد الوثن،مع انه ليس بكافر مثله،و من أين انّه عليه السّلام قال للمنجم ثانيا،ففى الخبر انّه عليه السّلام أعرض عنه، و أقبل على أصحابه،و حذّرهم من تعلّم النجوم،ثم أمرهم بالمسير،مع ان فى روايه ابن ديزيل و روايه سبط ابن الجوزى انّه عليه السّلام قال له«لئن بلغنى انّك تعمل بالنجوم لأخلدنك فى السجن»كما مر.

و أى ربط لقوله لما أورده من النقض على قوله «فمن صدقك بهذا،فقد كذّب القرآن» و كيف لا يكون المصدق له مكذّبا بالقرآن،و قد كان قال له عليه السّلام ان سرت فى هذه الساعه تهلك،و ان سرت فى ساعه أنا أقول تظفر،و قد قال تعالى: «وَ إِنْ يَمْسَسْكَ اللّهُ بِضُرٍّ فَلا كاشِفَ لَهُ إِلاّ هُوَ وَ إِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلا رَادَّ لِفَضْلِهِ» (۲)،فانّه ان قلنا بصحّه كون النجوم علامات،فلا يقدر المنجم أن يجعل ما جعله تعالى سعدا نحسا أو بالعكس،و هذا موضع اشتباههم و خلطهم.

۱- ۱) فرج المهموم:۵۸ و ۵۹. [۱]

۲- ۲) يونس:۱۰۷. [۲]

و أما النهى عن التزوّج و القمر فى العقرب،و السفر يوم الاثنين فشىء آخر.

هذا،و من اصاباتهم ما فى(المعجم):ذكر أبو سهل بن نوبخت أمرنى المنصور لمّا أراد بناء بغداد بأخذ الطالع،ففعلت،فإذا الطالع فى الشمس و هى فى القوس،فخبرته بما تدلّ النجوم عليه من طول بقائها،و كثره عمارتها، و فقر الناس الى ما فيها.ثم قلت:و أخبرك خله اخرى أسرك بها.قال:و ما هى؟ قلت:نجد فى أدلّه النجوم انّه لا يموت بها خليفه أبدا حتف أنفه،فتبسّم،قال:

و لذلك يقول عماره بن عقيل:

قضى ربّها ألا يموت خليفه بها انّه ما شاء فى خلقه يقضى

قال:و المنصور مات و هو حاجّ،و المهدى بما سبذان،و الهادى بعيساباد قريه أو محله بالجانب الشرقى من بغداد،و الرشيد بطوس،و قتل الأمين بالجانب الشرقى،و مات المأمون بالبذندون،و مات المعتصم و الواثق و المتوكل و المنتصر و باقى الخلفاء بسامراء،ثم انتقل الخلفاء الى التاج من شرقى بغداد،و تعطّلت مدينه المنصور منهم (۱).

قلت:و أخطأ أبو سهل و المنصور فى السرور بعدم موت خليفه فيها، فإن لفظه كان سرورا،و معناه كان حزنا،لأن معناه أن خلفاءها يموتون غرباء بعيدين عن دار ملكهم .

«سيروا على اسم اللّه» قال الشاعر:

لا يمنعنّك من بغاء الخير تعقاد التمائم ان الاشائم كالأيامن و الأيامن كالأشائم

فى باب الأيام من أبواب(حجّ الفقيه):روى عن عبد الملك بن أعين قلت

۱- ۱) معجم البلدان ۱:۴۶۰. [۱]

للصادق علیه السّلام:انّی قد ابتلیت بهذا العلم،فأرید الحاجه،فإذا نظرت الی الطالع و رأیت الطالع الشر جلست و لم أذهب فیها،و إذا رأیت طالع الخیر ذهبت فی الحاجه.فقال لی:تقضی؟فقلت:نعم.قال:احرق کتبک (۱).

و فی(تاریخ الطبری):نادی علی علیه السّلام بالرحیل الی الخوارج،و خرج، فعبر الجسر،فصلّی رکعتین بالقنطره،ثم نزل دیر عبد الرحمن،ثم دیر أبی موسی،ثم أخذ علی قریه شاهی،ثم علی دباها،ثم علی شاطئ الفرات،فلقیه فی مسیره ذلک منجم أشار علیه بسیر وقت من النهار و قال له:ان سرت فی غیر ذلک الوقت لقیت أنت و أصحابک ضرّا شدیدا،فخالفه و سار فی الوقت الذی نهاه.فلما فرغ من النهر قال:لو سرنا فی الساعه التی أمرنا بها المنجم لقال الجهّال سار فی تلک الساعه فظفر (۲).

و فیه:لما أراد علی علیه السّلام المسیر الی أهل النهر من الأنبار قدم قیس بن سعد بن عباده،و أمره أن یأتی المدائن فینزلها حتی یأمره بأمره،ثم جاء مقبلا و وافاه قیس و سعد بن مسعود الثقفی بالنهر-الی أن قال بعد ذکر اتمامه علیه السّلام الحجّه علیهم- تنادوا لا تکلّموهم،فعبأ علی الناس،فجعل علی میمنته حجر بن عدی،و علی میسرته شبث أو معقل بن قیس الرباحی،و علی الخیل أبا أیوب الأنصاری،و علی الرجاله أبا قتاده الأنصاری،و علی أهل المدینه قیس بن سعد ابن عباده،و عبأت الخوارج،فجعلوا علی میمنتهم زید بن حصین الطائی،و علی میسرتهم شریح بن أوفی العبسی،و علی خیلهم حمره بن سنان الأسدی،و علی الرجّاله حرقوص بن زهیر السعدی.

۱- ۱) الفقیه ۲:۱۷۵ ح ۱۴.

۲- ۲) تاریخ الطبری ۴:۶۱،سنه ۳۷. [۱]

الی أن قال:فو اللّه ما لبثوهم ان أناموهم (۱).

هـذا،و فی(الأغـانی):مر امرؤ القیس فی مسـیره الی بنی أسـد لیثأر بـأبیه منهـم بتبـاله،و بهـا صـنم للعرب تعظّمـه یقـال لـه ذو الخلصه،فاستقسم عنده بقداحه-و هی ثلاثه الآمر و الناهی و المتربص-ثم أجالها،فخرج الناهی،ثم أجالها فخرج الناهی،ثم أجالها فخرج الناهی،فجمعها،و کسـرها،و ضـرب بها وجه الصنم،و قال له:مصصت بظر امک لو أبوک قتل ما عقتنی،ثم خرج فظفر ببنی أسد.

و کتبوا من خطئهم مـا فی(التقریب):فتـح المعتصم عموریه،و کـان المنجمون أجمعوا علی أنهـا لاـ تفتـح فی تلک الغزاه،قال أبو تمام:

أین الروایه أو أین النجوم و ما صاغوه من زخرف فیها و من کذب

و من صوابهم ما فی حکماء القفطی:حکی ابن نصر الکاتب ان بعضهم خاطر مخرج الضمیر المنجم علی دنانیر فی إخراج ما خبأ له،فخرج الضمیر الزایجه و لم یزل یقول خبأت جوهرا من جواهر الأرض لا طعم له و لا رائحه.

ثم قـال:و هو حجر،ثم رمی عمامته عن رأسه و مضـی الی السوق علی تلک الحال و عاد و قال خبأت مسـنا مثل هـذا-و رمی من یـده قطعه من مسن-و أخـذ الـدنانیر قلنا لم عـدوت مکشوف الرأس؟قال:دلّنی کوکب علی لون و کوکب آخر علی لون غیره و تقابلت الـدلالتان فلم تعلق أحـداهما بالاخری،و لم أدر إذا ما امتزجا ما اللون الذی یخرج بینهما،و عمی قلبی من الفکر،فکشـفت رأسـی و عدوت الی الصـباغ و قلت له:إذا مزجت اللون الفلانی باللون الفلانی أی شـیء یخرج بینهما؟قال مسـنی فقلت هو مسن زجرا و تخمینا،فخرج الحدس صحیحا.

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۶۱-۶۴،سنه ۳۷. [۱]

و فی(الصحاح):«و المسن حجر یحدد به».

و ما فیه قال الحسن بن رافع الکاتب:جلست فی بعض الدکاکین الشارعه علی طریق أحمد بن طولون قبل أن یدخل مصر بساعه، و الناس مجتمعون لتأمله عند دخوله،و جلس معی شاب مکفوف ینسب الی قبیل صاحب الملاحم المعروف بالمکفوف الملاحمی،فسأله رجل عمّا یجده فی کتبهم له،فقال:هذا رجل صفته کذا و کذا،و یتقلّد و ولده قریبا من أربعین سنه.فما تمّ کلامه حتی مر بنا ابن طولون،و کان کما ذکر لم یغادر شیئا منه.

و اتفق أن نظر بعض المنجمین فی مصر طالع الدخول فی الأسطرلاب، فکان ثلاث عشره درجه من برج العقرب،فقال بعض من له ید فی الحکم النجومی:هذا طالع من قامت به دوله بنی العباس،فان صدق الحکم یملک هذا البلد و یملکه قوم من نسله قرآنین،و هو قریب من أربعین سنه،فعجب الحاضرون من اتفاق القولین فی ذلک.و کان الأمر کما قیل،فإنّه ملک و ولده و ولد ولده ثمانیا و ثلاثین سنه .

۲

الخطبه(۲۰۸)

و من کلام له علیه السّلام و قد سأله سائل عن أحادیث البدع،و عما فی أیدی الناس من اختلاف الخبر،فقال علیه السّلام:

إِنَّ فِی أَیْدِی النَّاسِ حَقّاً وَ بَاطِلاً- وَ صِدْقاً وَ کَذِباً وَ نَاسِخاً وَ مَنْسُوخاً- وَ عَامّاً وَ خَاصّاً- وَ مُحْکَماً وَ مُتَشَابِهاً وَ حِفْظاً وَ وَهْماً- وَ لَقَدْ کُذِبَ عَلَی ؟رَسُولِ اللَّهِ ص؟ عَلَی عَهْدِهِ- حَتَّی قَامَ خَطِیباً فَقَالَ- مَنْ کَذَبَ عَلَیَّ مُتَعَمِّداً فَلْیَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ- وَ إِنَّمَا أَتَاکَ

بِالْحَدِيثِ أَرْبَعَهُ رِجَالٍ لَيْسَ لَهُمْ خَامِسٌ- رَجُلٌ مُنَافِقٌ مُظْهِرٌ لِلْإِيمَانِ مُتَصَنِّعٌ بِالْإِسْلَامِ- لَا يَتَأَثَّمُ وَ لَا يَتَحَرَّجُ- يَكْذِبُ عَلَى؟رَسُولِ اللَّهِ؟ مُتَعَمِّداً- فَلَوْ عَلِمَ النَّاسُ أَنَّهُ مُنَافِقٌ كَاذِبٌ لَمْ يَقْبَلُوا مِنْهُ- وَ لَمْ يُصَدِّقُوا قَوْلَهُ- وَ لَكِنَّهُمْ قَالُوا صَاحِبُ؟رَسُولِ اللَّهِ ص؟- رَآهُ وَ سَمِعَ مِنْهُ وَ لَقِفَ عَنْهُ فَيَأْخُذُونَ بِقَوْلِهِ- وَ قَدْ أَخْبَرَكَ اللَّهُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ بِمَا أَخْبَرَكَ- وَ وَصَفَهُمْ بِمَا وَصَفَهُمْ بِهِ لَكَ ثُمَّ بَقُوا بَعْدَهُ- عَلَيْهِ وَ آلِهِ السَّلَامُ فَتَقَرَّبُوا إِلَى أَئِمَّهِ الضَّلَالَهِ- وَ الدُّعَاهِ إِلَى النَّارِ بِالزُّورِ وَ الْبُهْتَانِ- فَوَلَّوْهُمُ الْأَعْمَالَ وَ جَعَلُوهُمْ حُكَّاماً عَلَى رِقَابِ النَّاسِ- فَأَكَلُوا بِهِمُ الدُّنْيَا وَ إِنَّمَا النَّاسُ مَعَ الْمُلُوكِ وَ الدُّنْيَا- إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ فَهَذَا أَحَدُ الْأَرْبَعَهِ- وَ رَجُلٌ سَمِعَ مِنْ؟رَسُولِ اللَّهِ؟ شَيْئاً لَمْ يَحْفَظْهُ عَلَى وَجْهِهِ- فَوَهِمَ فِيهِ وَ لَمْ يَتَعَمَّدْ كَذِباً فَهُوَ فِي يَدَيْهِ- وَ يَرْوِيهِ وَ يَعْمَلُ بِهِ- وَ يَقُولُ أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ ؟رَسُولِ اللَّهِ ص؟- فَلَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ أَنَّهُ وَهِمَ فِيهِ لَمْ يَقْبَلُوهُ مِنْهُ- وَ لَوْ عَلِمَ هُوَ أَنَّهُ كَذَلِكَ لَرَفَضَهُ- وَ رَجُلٌ ثَالِثٌ سَمِعَ مِنْ؟رَسُولِ اللَّهِ ص؟ شَيْئاً- يَأْمُرُ بِهِ ثُمَّ إِنَّهُ نَهَى عَنْهُ وَ هُوَ لَا يَعْلَمُ- أَوْ سَمِعَهُ يَنْهَى عَنْ شَيْءٍ ثُمَّ أَمَرَ بِهِ وَ هُوَ لَا يَعْلَمُ- فَحَفِظَ الْمَنْسُوخَ وَ لَمْ يَحْفَظِ النَّاسِخَ- فَلَوْ عَلِمَ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضَهُ- وَ لَوْ عَلِمَ الْمُسْلِمُونَ إِذْ سَمِعُوهُ مِنْهُ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ لَرَفَضُوهُ- وَ آخَرُ رَابِعٌ- لَمْ يَكْذِبْ عَلَى اللَّهِ وَ لَا عَلَى رَسُولِهِ- مُبْغِضٌ لِلْكَذِبِ خَوْفاً مِنَ اللَّهِ وَ تَعْظِيماً؟لِرَسُولِ اللَّهِ ص؟- وَ لَمْ يَهِمْ بَلْ حَفِظَ مَا سَمِعَ عَلَى وَجْهِهِ- فَجَاءَ بِهِ عَلَى مَا سَمِعَهُ- لَمْ يَزِدْ فِيهِ وَ لَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ- فَهُوَ حَفِظَ النَّاسِخَ فَعَمِلَ بِهِ- وَ حَفِظَ الْمَنْسُوخَ فَجَنَّبَ عَنْهُ- وَ عَرَفَ الْخَاصَّ وَ الْعَامَّ فَوَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ مَوْضِعَهُ- وَ عَرَفَ و المتشابِهَ وَ مُحْكَمَهُ

وَ قَدْ كَانَ يَكُونُ مِنْ؟رَسُولِ اللَّهِ ص؟ الْكَلَامُ- لَهُ وَجْهَانِ فَكَلَامٌ خَاصٌّ وَ كَلَامٌ عَامٌّ- فَيَسْمَعُهُ مَنْ لَا يَعْرِفُ مَا عَنَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِهِ- وَ لَا- مَا عَنَى؟رَسُولُ اللَّهِ؟- فَيَحْمِلُهُ السَّامِعُ وَ يُوَجِّهُهُ عَلَى غَيْرِ مَعْرِفَهِ بِمَعْنَاهُ- وَ مَا قُصِدَ بِهِ وَ مَا خَرَجَ مِنْ أَجْلِهِ- وَ لَيْسَ كُلُّ أَصْحَابِ؟رَسُولِ اللَّهِ؟ مَنْ كَانَ يَسْأَلُهُ وَ يَسْتَفْهِمُهُ- حَتَّى إِنْ كَانُوا لَيُحِبُّونَ أَنْ يَجِيءَ الْأَعْرَابِيُّ وَ الطَّارِئُ- فَيَسْأَلَهُ حَتَّى يَسْمَعُوا- وَ كَانَ لَا- يَمُرُّ بِي مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ إِلَّا- سَأَلْتُهُ عَنْهُ وَ حَفِظْتُهُ- فَهَذِهِ وُجُوهُ مَا عَلَيْهِ النَّاسُ فِي اخْتِلَافِهِمْ وَ عِلَلِهِمْ فِي رِوَايَاتِهِمْ أقول:و رواه(الكافى الكلينى-الكافى-كتاب العقل و الجهل باب اختلاف الحديث ج ۱ ص ۶۲ ح ۱)فى كتاب العقل و الجهل فى باب اختلاف الحديث، و رواه الصدوق فى(اعتقاداته الشيخ الصدوق-الاعتقادات-ص ۴۹)و فى(خصاله الشيخ الصدوق-الخصال-باب الأربعه،ج ۱ ص ۲۵۵ ح ۱۳۱)فى باب الأربعه،و رواه ابن شعبه الحلبى فى(تحف عقوله ابن شعبه الحلبى-تحف العقول-ص ۱۹۳)،و رواه محمد بن جرير بن رستم الطبرى فى (مسترشده محمد بن جرير بن رستم الطبرى-المسترشد-)،و رواه سبط ابن الجوزى فى(تذكرته سبط ابن الجوزى-تذكره الخواص-ص ۱۴۲ و ۱۴۳)،و كذا جدّه فى(مناقبه ابن الجوزى-المناقب-)، و رواه(غيبه النعمانى-الغيبه-باب ان الأئمه عليهم السّلام اثنا عشر ص ۴۹ النعمانى)فى باب ان الأئمه عليهم السّلام اثنا عشر (۱).

روى الأول عن القمى عن أبيه عن حمّاد بن عيسى عن إبراهيم بن عمر اليمانى عن أبان بن أبى عياش عن سليم بن قيس الهلالى قلت لأمير المؤمنين عليه السّلام:انى سمعت من سلمان و المقداد و أبى ذر شيئا من تفسير القرآن و أحاديث عن النبى غير ما فى أيدى الناس،ثم سمعت منك تصديق ما سمعت منهم،و رأيت فى أيدى الناس أشياء كثيره من تفسير القرآن و الأحاديث عن النبىّ أنتم تخالفونهم فيها و تزعمون ان ذلك كلّه باطل،أفترى الناس يكذبون على رسول اللّه متعمدين و يفسّرون القرآن بآرائهم؟

---

۱ - ۱) رواه الصدوق فى الاعتقادات:۴۹،و [۱]فى الخصال ۱:۲۵۵ ح ۱۳۱،و ابن شعبه فى تحف العقول:۱۹۳،و النعمانى فى الغيبه:۴۹،و [۲]يأتى تخريج غيره فى موضعه.

فأقبل عليه السّلام علیّ و قال:قد سألت فافهم الجواب،ان فی أیدی الناس حقّا و باطلا،و صدقا و کذبا،و ناسخا و منسوخا،و عامّا و خاصّا،و محکما و متشابها،و حفظا و وهما،و قد کذب علی النبی علی عهده حتی قام خطیبا فقال:«أیّها الناس قد کثرت علیّ الکذّابه فمن کذب علیّ متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار»،ثم کذب علیه من بعده،و انما أتاکم الحدیث من أربعه لیس لهم خامس:رجل منافق یظهر الایمان متصنّع بالإسلام لا یتأثم و لا یتحرّج ان یکذب علی النبی متعمدا،فلو علم الناس انّه منافق کذّاب لم یقبلوا منه و لم یصدّقوه و لکنّهم قالوا هذا صحب النبی و رآه و سمع منه،فأخذوا عنه و هم لا یعرفون حاله،و قد أخبره اللّه عن المنافقین بما أخبره و وصفهم بما وصفهم،فقال تعالی: «وَ إِذا رَأَیْتَهُمْ تُعْجِبُکَ أَجْسامُهُمْ وَ إِنْ یَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ» (۱)ثم بقوا بعده،فتقرّبوا الی أئمه الضلاله و الدعاه الی النار بالزور و البهتان و الکذب،فولّوهم الأعمال و حملوهم علی رقاب الناس و أکلوا بهم الدنیا،و انما الناس مع الملوک و الدنیا إلّا من عصم اللّه، فهذا أحد الأربعه.

و رجل سمع من النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شیئا لم یحمله علی وجهه و وهم فیه فلم یتعمد کذبا،فهو فی یده یقول به و یعمل به و یرویه فیقول انا سمعته من النبی، فلو علم المسلمون انّه و هم لم یقبلوه و لو علم هو انّه و هم لرفضه.

و رجل ثالث سمع من النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم شیئا أمر به ثم نهی عنه و هو لا یعلم أو سمعه ینهی عن شیء ثم أمر به و هو لا یعلم،فحفظ منسوخه و لم یحفظ الناسخ،فلو علم انّه منسوخ لرفضه،و لو علم المسلمون إذ سمعوه منه انّه منسوخ لرفضوه المنافقون.

۱- ۱) :۴.

و آخر رابع لم یکذب علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مبغض للکذب خوفا من اللّه تعالی و تعظیما لرسوله و لم ینسه بل حفظ ما سمع علی وجهه،فجاء به کما سمع لم یزد فیه و لم ینقص منه،و علم الناسخ من المنسوخ فعمل بالناسخ و رفض المنسوخ،فان أمر النبیّ مثل القرآن ناسخ و منسوخ،و خاص و عام،و محکم و متشابه،و قد کان یکون من النبی الکلام له و جهان:کلام عام و کلام خاص مثل القرآن و قال تعالی فی کتابه: «وَ ما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ ما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا» (۱)فیشتبه علی من لم یعرف و لم یدر ما عنی اللّه و رسوله به،و لیس کلّ أصحاب النبیّ کان یسأله عن الشیء فیفهم،و کان منهم من یسأله و لا یستفهمه حتی ان کانوا لیحبون ان یجیء الاعرابی و الطارئ فیسأل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حتی یسمعوا.

و قد کنت أدخل علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کلّ یوم دخله و کلّ لیله دخله،فیخلینی فیها أدور معه حیث دار،و قد علم أصحاب النبیّ انّه لم یصنع ذلک بأحد من الناس غیری،فربما کان فی بیتی یأتینی و کنت إذا دخلت علیه فی منازله أخلا بی و أقام عنی نساءه فلا یبقی عنده غیری،و إذا أتانی للخلوه معی فی منزلی لم تقم عنی فاطمه و لا أحد من ابنیّ،و کنت إذا سألته أجابنی،و إذا سکت عنه و فنیت مسائلی ابتدأنی،فما نزلت علی النبی آیه من القرآن إلّا أقرأنیها و أملاها علیّ،فکتبتها بخطی و علّمنی تأویلها و تفسیرها و ناسخها و منسوخها،و محکمها و متشابهها،و خاصّها و عامّها،و دعا اللّه أن یعطینی فهمها و حفظها،فما نسیت آیه من کتاب اللّه تعالی و لا علما أملاه علیّ،و ما ترک شیئا مما علّمه اللّه من حلال و لا حرام،و لا أمر و لا نهی کان أو یکون و لا کتاب منزل علی أحد قبله من طاعه أو معصیه إلّا علمنیه،ثم وضع یده علی صدری

۱- ۱) الحشر:۷. [۱]

و دعا اللّه لی أن یملأ قلبی علما و فهما و حکما و نورا-الخبر (۱).

و فی(تذکره سبط ابن الجوزی):قال الشعبی حدّثنی من سمع علیّا علیه السّلام -و قد سئل عن سبب اختلاف الناس فی الحدیث- یقول:الناس أربعه:منافق مظهر للایمان،و مضیع للإسلام،و قلبه یأبی الایمان لا یتأثم و لا یتحرّج،کذب علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم متعمدا،فلو علم الناس حاله لما أخذوا عنه،و لکنهم قالوا صاحب رسول اللّه فأخذوا بقوله،و قد أخبر اللّه عن المنافقین بما أخبر و وصفهم بما وصف،ثم انهم عاشوا بعده فتقرّبوا الی أئمه الضلاله و الدعاه الی النار بالزور و البهتان،فولوهم الأعمال و جعلوهم علی رقاب الناس، فأکلوا بهم الدنیا،و انما الناس تبع للملوک إلّا من عصمه اللّه.

و رجل سمع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول قولا- أو رآه یفعل فعلا- ثم غاب عنه و نسخ ذلک القول و الفعل و لم یعلم،فلو علم أنّه نسخ ما حدّث به،و لو علم الناس انّه نسخ لما نقلوا عنه.

و رجل سمع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول قولا فوهم فیه،فلو علم أنّه و هم فیه لما حدّث عنه و لا عمل به.

و رجل لم یکذب و لم یغب حدّث بما سمع و عمل به.فأما الأول فلا اعتبار بروایته لا یحلّ الأخذ عنه،و أما الباقون فینزعون الی غایه،و یرجعون الی نهایه و یستقون من قلیب واحد،و کلامهم أشرق بنور النبوّه ضیاؤه و من الشجره المبارکه اقتبست ناره-و هذه روایه الشعبی.

و فی روایه کمیل بن زیاد عنه انّه قال:ان فی أیدی الناس حقّا و باطلا، و صدقا و کذبا،و ناسخا و منسوخا،و عامّا و خاصّا،و محکما و متشابها، و حفظا و وهما،و قد کذب علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی عهده حتی قام خطیبا فقال:

۱- ۱) الکافی ۱:۶۲ ح ۱. [۱]

من كذب علیّ متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار،و انما یأتیک بالحدیث أربعه رجال لیس لهم خامس-و ذکرهم (۱).

و فی(مناقب ابن الجوزی)-کما فی(البحار)-قال علی علیه السّلام و قد سئل عن أحادیث النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من روایه الشعبی عن ضرار بن ضمره و عبد خیر قالا له:قیل له ما سبب اختلاف الناس فی الحدیث-إلخ،مثل ما فی تذکره سبطه الی اقتبست ناره»ثم قال:و فی روایه انّه قال «فی أیدی الناس» -إلخ مثله (۲).

و رواه(الاحتجاج -الاحتجاج-ج ۱ ص ۲۶۳)جزء ما رواه عن مسعده بن صدقه عن جعفر بن محمد علیه السّلام أنّه علیه السّلام خطب لما کان معه ناس من أهل بیته و خاص شیعته- فقال:لقد عمل الولاه قبلی بامور عظیمه خالفوا فیها رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم متعمدین لذلک،و لو حملت الناس علی ترکها و حولتها الی مواضعها التی کانت علیها علی عهد النبی لتفرق عنی جندی حتی أبقی وحدی إلّا قلیلا من شیعتی،الذین عرفوا فضلی و إمامتی من کتاب اللّه و سنّه نبیه،أرأیتم لو أمرت بمقام إبراهیم علیه السّلام-إلی أن قال-فقال له رجل:انی سمعت من سلمان و أبی ذر و المقداد أشیاء فی تفسیر القرآن و الروایه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و سمعت منک تصدیق ما سمعت منهم،و رأیت فی أیدی الناس أشیاء کثیره فی تفسیر القرآن و الأحادیث عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أنتم تخالفونهم و تزعمون أن ذلک باطل، فتری الناس یکذبون متعمدین علی النبی و یفسّرون القرآن بآرائهم؟ فأقبل علیه السّلام فقال له:قد سألت فافهم الجواب،ان فی أیدی الناس حقّا و باطلا- إلخ مثله (۳).

۱- ۱) تذکره الخواص:۱۴۲ و ۱۴۳. [۱]

۲- ۲) ثقله عن مناقب ابن الجوزی المجلسی فی البحار ۷۸:۷۷ ح ۴۹،و کتاب مناقب ابن الجوزی الذی ینقل عنه المجلسی هو عین کتاب تذکره الخواص لا کتاب آخر. [۲]

۳- ۳) الاحتجاج ۱:۲۶۳. [۳]

و رواه الكشی الكشی-اختيار معرفه الرجال-عنوان سليم بن قيس ص ۱۰۴ ح ۱۶۷ فی عنوان سليم بن قيس عن ابان بن أبی عياش عن سليم-و زاد-قال أبان:فقدر لی بعد موت الحسين عليه السّلام أنی حججت فلقيت محمد بن علی عليه السّلام فحدثته بحديث سليم،فقال:صدق سليم،أتی أبی بعد جدّی الحسين و أنا عنده فحدّثه بهذا الحديث،فقال له أبی:صدقت حدّثنی بهذا الحديث أبی الحسين و عمّی الحسن عن أمير المؤمنين-إلخ (۱).

و بالجمله رواه العامه و الخاصه بطرق متعدده،العامه عن ضرار بن ضمره و عبد خير و كميل و الخاصه عن سليم و غيره كما عرفت.

قول المصنف:(و من كلام له عليه السّلام و قد سأله سائل عن أحاديث البدع) هكذا فی المصريه و ابن ميثم و لكن فی نسخه ابن أبی الحديد(عن مسائل البدع) (۲).

(و عمّا فی أيدی الناس)غير شيعته(من اختلاف الخبر)مع ما عنده عليه السّلام و عند شيعته(فقال عليه السّلام)هو توكيد بعد قوله «و من كلام له» كما لا يخفی.

قوله عليه السّلام : «ان فی أيدی الناس حقّا و باطلا و صدقا و كذبا و ناسخا و منسوخا و عاما و خاصا و محكما و متشابها و حفظا و وهما» و اطلق السائل علی جميعها عنوان الكذب،فبيّن عليه السّلام ان لها عناوين،و بيّنها عموم من وجه،فالناسخ و المنسوخ،و العام و الخاص،و المحكم و المتشابه،كلّها صدق من حيث الصدور عن النبیّ صلّی اللّه عليه و آله و سلّم،لكن العمل بالجميع ليس بحق،فلا يجوز العمل بالمنسوخ،و لا بالعام فی غير مورده الخاص،و لا بالمتشابه،و انما الحق الناسخ و الخاص و المحكم،كما أن الوهم ليس بكذب و انما هو باطل،و الحفظ حق و صدق و خاص و محكم.

۱- ۱) اختيار معرفه الرجال:۱۰۴ ح ۱۶۷.

۲- ۲) لفظ شرح ابن أبی الحديد ۱۱:۳۸،و [۱]شرح ابن ميثم ۴:۱۹ [۲] مثل المصريه.

«و لقد» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(و قد)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم) (۱).

«کذب علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی عهده» ذکر علیه السّلام ذلک لرفع استبعاد الکذب علی النبیّ بعده،فالسائل کان تعجب من أن یکذبوا علیه بعده (حتی قام خطیبا) .

المفهوم من خبر مجادله الجواد علیه السّلام مع یحیی بن أکثم فی أخبار وضعوها فی الفضائل للشیخین ان قیام النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بذلک خطیبا کان فی حجّه الوداع قائلا:قد کثرت علیّ الکذّابه و ستکثر،فمن کذب علیّ متعمدا فلیتبوء مقعده من النار (۲).

«فقال:من کذب علیّ متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار» قال سبط ابن الجوزی:

رواه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مائه و عشرون من الصحابه ذکرتهم فی کتابی(حق الیقین) (۳).

«و انما أتاک بالحدیث أربعه رجال لیس لهم خامس» بحکم الاستقصاء .

«رجل منافق مظهر للایمان» بلسانه. «متصنع بالاسلام» کالمغیره بن شعبه مشیر الصدیق لهم و الفاروق،فانما تصنّع بالإسلام لغدره بقومه. «لا یتأثم و لا یتحرّج» أی:لا یعد شیئا اثما له و لا حرجا علیه. «یکذب علی رسول اللّه متعمدا» لعدم اعتقاده باللّه.

روی نصر بن مزاحم:ان عثمان لما قتل و أتی معاویه کتاب علی علیه السّلام بعزله عن الشام خرج حتی صعد المنبر،ثم نادی فی الناس أن یحضروا،

۱- ۱) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۳۸ [۱] لکن شرح ابن میثم ۴:۱۹. [۲]

۲- ۲) رواه الطبری فی الاحتجاج ۲:۴۴۷. [۳]

۳- ۳) تذکره الخواص:۱۴۳. [۴]

فخطبهم و قال:يا أهل الشام قد علمتم أنى خليفه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب،و خليفه عثمان،و قتل مظلوما،و قد تعلمون أنى وليّه،و قال اللّه فى كتابه «وَ مَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنا لِوَلِيِّهِ سُلْطاناً» (۱)،و أنا أحب أن تعلمونى ما فى أنفسكم من قتل عثمان.

فقام مره بن كعب السلمى و فى المسجد يومئذ أربعمائه رجل أو نحو ذلك من أصحاب النبى،فقال:و اللّه لقد قمت مقامى هذا،و انى لأعلم أن فيكم من هو أقدم صحبه للنبى منى،و لكنى قد شهدت منه مشهدا لعلّ كثيرا منكم لم يشهده،و إنّا كنّا معه نصف النهار فى يوم شديد الحر،فقال:لتكونن فتنه حاضره-فمر رجل مقنع-فقال النبى هذا المقنع يومئذ على الهدى،فقمت، فأخذت بمنكبيه و حسرت عن رأسه،فإذا عثمان،فأقبلت بوجهه الى النبى، فقلت:هذا.قال:نعم.فأصفق حينئذ أهل الشام مع معاويه و بايعوه على الطلب بدم عثمان أميرا لا يطمع فى الخلافه ثم الأمر شورى (۲).

و من الغريب ان ابن أبى الحديد نقله فى شرح عنوان«من كلام له عليه السّلام و قد اشير عليه بالاستعداد للشام»عن كتاب ابن ديزيل و قال:هذا الحديث رواه كثير من محققى أصحاب الحديث،و رواه البخارى فى تاريخه بعدّه روايات.و ليس لقائل أن يقول فهذا الحديث إذا صححتموه كان حجّه السفيانيه،لأنّا نقول الخبر تضمن على أن عثمان و أصحابه على الحق،و هذا مذهبنا فإنّا نذهب ان عثمان قتل مظلوما،و انّه و ناصريه يوم الدار على الحق، و ان القوم الذين قتلوه لم يكونوا على الحق،فأما معاويه و أهل الشام الذين

۱- ۱) الاسراء:۳۳. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۸۱. [۲]

حاربوا عليّا بصفين فليسوا بداخلين فى الخبر (۱).

فان مره بن كعب وضعه معاويه قبل،و علمه وضع هذا الحديث ليقدر على محاربه أمير المؤمنين عليه السّلام،و يجعله باطلا،و يجعل نفسه حقّا،و هل كان فهم ابن أبى الحديد دون فهم أهل الشام،فانّهم مع كونهم كالأنعام فهموا بفطرتهم المانعه من الجمع بين الضدين أن مقتضى الحديث حقّيّه معاويه و بطلان على،فاصفقوا صفقه واحده مع معاويه على الطلب بدمه،لكون اتحاد معاويه و عثمان من البديهيات،و قد كان معاويه قال لعثمان:اجعل لى الطلب بدمك.فقال له:هذه لك ان قتلت فلا يطل دمى.

و إذا كان محققوا حديثهم و امام حديثهم البخارى و رووه فويل لأحاديثهم،فآثار الوضع عليه كالشمس لائحه،لكن لما اتخذوا عثمان الذى أباح المسلمون دمه و كفّروه إماما،لا بد لهم من أن يبنوا له موضوعات معاويه و اتباعه.

ثم قول ابن أبى الحديد:عثمان و أصحابه يوم الدار كانوا على الحق، فعمده أصحابه و أنصاره انما كان مروان طريد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و لعين النبى، و من يستهزء بالوليد بن عتبه لما تحرج من شركته فى دم الحسين عليه السّلام.

ثم المنافق الذى لا يتحرّج أن يكذب على النبىّ متعمدا قد يضعه من رأس كخبر مره هذا،و ان كان وضعه فى مقابل قول النبى فى أمير المؤمنين فى ما رواه جمع منهم ابن مردويه و أخطب خوارزم و المعافى بن زكريا و غيرهم مسندا عن أبى ذر و المقداد و سلمان قالوا:كنّا قعودا عند النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ما معنا غيرنا إذ أقبل ثلاث رهط من المهاجرين و البدريين،فقال:تفترق امتى ثلاث فرق بعدى،فرقه أهل حق لا يشوبون بباطل مثلهم كمثل الذهب

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۳:۱۰۰. [۱]

كلّما فتنته بالنار إزداد جوده و طيبا إمامهم هذا-و أشار الى أحدهم-و هو الذى أمر اللّه به فى كتابه إماما و رحمه،و فرقه أهل باطل لا- يشربونه بحق مثلهم كمثل خبث الحديد كلما فتنته بالنار إزداد خبثا و إمامهم هذا-و أشار الى آخر من الثلاثه-و فرقه أهل ضلاله مذبذبين بين ذلك لا- إلى هؤلاء و لا- إلى هؤلاء و إمامهم هذا-و أشار الى آخر.قال:فسألتهم عن أهل الحق و إمامهم،فقالوا هو على بن أبى طالب إمام المتقين،و امسكوا عن الاثنين،فجهدت أن يسمّوهما، فلم يفعلوا (۱).

و قد يأخذ ذاك المنافق كلام النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،فيخرجه عن مورده،أو يزيده و ينقصه،و يجعله كذبا،فروى الخطيب الناصبى فى محمد بن اسحاق ابن مهران المعروف بشاموخ روايه شاموخ عن جابر أن النبى قال«إذا رأيتم معاويه يخطب على منبرى فاقبلوه فإنّه أمين مأمون»،فإن الأصل فى الخبر ما رواه نصر بن مزاحم عن عمرو بن ثابت عن إسماعيل عن الحسن البصرى قال:قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:«إذا رأيتم معاويه يخطب على منبرى فاقتلوه».قال الحسن فحدّثنى بعضهم ان أبا سعيد الخدرى قال:فلم نفعل و لم نفلح.

و رواه نصر بلفظ آخر باسناد عن الحسن و اسناد عن ابن مسعود قالا:

قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم«إذا رأيتم معاويه بن أبى سفيان يخطب على منبرى فاضربوا عنقه»قال الحسن:فما فعلوا و لا أفلحوا (۲).

فترى بدل قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم«فاقتلوه»من القتل بقوله«فاقبلوه»من القبول-و زاد قوله«فانه أمين مأمون»شاهدا لتبديله.

و من الغريب أن الخطيب قد يروى أحاديث مجمع عليها فى أمير

۱- ۱) رواه عنهم ابن طاوس فى الطرائف ۱:۲۴۱ ح ۳۴۶. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۲۱۶. [۲]

المؤمنين عليه السّلام و يطعن فيها بأنها منكره،و لم يقل هنا سوى«ان رجال السند ما بين محمد بن إسحاق و ابى الزبير مجهولون»حشره اللّه مع ذلك الأمين المأمون.

و من هذا القبيل روايه أبى بكر أن النبى قال:«نحن معاشر الأنبياء ما تركناه صدقه» (۱)فان الأصل فيه ان النبى قال-كما قال الصادق عليه السّلام- «ان العلماء ورثه الأنبياء،و ان الأنبياء لم يورثوا دينارا و لا درهما،و لكن ورثوا العلم،فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر» (۲)فالخبر انما كان فى مقام ان الأنبياء لما لم يكونوا من أهل الدنيا الذين همّهم جمع المال ما يتركون بعدهم شيئا مهما من عرض الدنيا،و انما يتركون أحاديث مبينه لأحكام الدين لأنها الأصل عندهم،لا انهم مخصوصون من بين الناس بحكم فى الميراث،و خارجون من العموم،فزاد عليه«ما تركناه صدقه»حتى يسلخه عن المعنى الأوّل و يسوقه الى مراده،و إلا فكيف يعقل أن تكون فاطمه التى شهد اللّه تعالى بعصمتها فى آيه التطهير (۳)و شهد عزّ و جلّ باختصاصها من بين نساء العالم بالنبى فى آيه المباهله (۴)و قال فيها أبوها فى المتواتر«انها سيّده نساء العالمين» (۵)و فى المستفيض انّها بضعه منه،و رضاها رضاه،

۱- ۱) أخرجه البخارى فى صحيحه ۲:۱۸۵ و ۳۰۱ و ۳:۱۷ و ۵۵ و ۴:۱۶۴،و مسلم فى صحيحه ۳:۱۳۸۰ و ۱۳۸۱ ح ۵۲-۵۴ و غيرهم.

۲- ۲) رواه عن طريق الصادق عليه السّلام و غيره عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الكلينى فى الكافى ۱:۳۲ ح ۲،و [۱]الصفار فى البصائر:۳۰ و ۳۱ ح ۱ و ۳ و [۲]البخارى فى صحيحه ۱:۲۳،و أبو داود فى سننه ۳:۳۱۷ ح ۳۶۴۱ و [۳]غيرهم.

۳- ۳) انظر الآيه ۳۳ من سوره الأحزاب.

۴- ۴) انظر الآيه ۶۱ من سوره آل عمران.

۵- ۵) أخرجه البخارى فى صحيحه ۴:۹۶،و مسلم فى صحيحه ۴:۱۹۰۴ و ۱۹۰۵ ح ۹۸ و ۹۹ و الحاكم فى المستدرك ۳: ۱۵۱ و ۱۵۴ و ۱۵۶.

و سخطها سخطه (۱)و ان یکون أمیر المؤمنین علیه السّلام الذی نص القرآن بکونه نفس النبی (۲)و کان ملازما للنبی من مولده فضلا عن بعد بعثه النبی الی وفاه النبی لیلا و نهارا لم یسمعا هذا الحدیث،و سمعه أبو بکر الذی تمنی حال الموت ان لو سأل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم عن حکم میراث الجد هل بدلت قضیه العقول لهؤلاء المدّعین للألباب،و هل التقلید و العصبیه یبلغان بالإنسان هذه المرتبه.

و لقد وضعوا أحادیث تضحک الثکلی من قلّه حیاء واضعیها،و صلب وجوههم.فإن أغلب الکذّابین انّما یفترون فی امور غیر معلومه حقّها و باطلها، و أما من یکذب علی خلاف العیان فکمن یبهت فی وجه الانسان.نظیر ما رواه الکشی فی سفیان الثوری عن میمون بن واقد قال:أتی قوم أبا عبد اللّه علیه السّلام من الأمصار و أنا عنده یسألونه عن الحدیث،فقال لی:أتعرف أحدا من القوم؟ قلت:لا.قال:فکیف دخلوا علیّ؟قلت:هؤلاء قوم یطلبون الحدیث من کلّ وجه لا یبالون ممّن أخذوا الحدیث.فقال لرجل منهم:هل سمعت من غیری الحدیث؟قال:نعم.قال:فحدثنی ببعض ما سمعت.قال:انما جئت لأسمع منک لم أجئ احدثک.قال:اجعل الذی حدّثک أحادیثه أمانه لا تحدث بها أحدا أبدا.

قال:لا.قال:فاسمعنا ببعض ما اقتبست.قال:حدّثنا سفیان الثوری عمّن حدّثه عن محمد بن علی انّه قال:من لا یمسح علی خفیه فهو صاحب بدعه،و من لم یشرب النبیذ فهو مبتدع،و من لم یأکل الجریث و طعام أهل الذمه و ذبائحهم فهو ضال،أما النبیذ فقد شربه عمر،و أما المسح فقد مسح عمر علی الخفین ثلاثا فی السفر و یوما و لیله فی الحضر،و اما الذبائح فقد أحلها علی و قال

۱- ۱) أخرجه جمع کثیر منهم البخاری فی صحیحه ۲:۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۸ و ۳:۲۶۵،و مسلم فی صحیحه ۴:۱۹۰۲- ۱۹۰۴ ح ۹۳- ۹۶.

۲- ۲) النظر الی الآیه ۶۱ من سوره آل عمران.

كلوها فان اللّه يقول: «الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّباتُ وَ طَعامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ حِلٌّ لَكُمْ وَ طَعامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ» (۱)ثم سكت.

فقال أبو عبد اللّه عليه السّلام:زدنا.فقال:حدثتك بما سمعت.قال:أكلّ الذى سمعت هذا؟قال:لا.قال:فزدنا.قال:حدّثنا عمرو بن عبيد عن الحسن قال:

أشياء صدّق الناس بها و أخذوا بها ليس فى كتاب اللّه لها أصل،منها عذاب القبر،و منها الميزان،و منها الحوض،و منها الشفاعه،و منها النيّه ينوى الرجل من الخير و الشر و لا يعمله فيثاب عليه و لا يثاب الرجل إلّا بما عمل ان خيرا فخيرا و إن شرّا فشرا.قال ميمون:فضحكت من حديثه،فغمزنى أبو عبد اللّه عليه السّلام أن كفّ حتى نسمع-فرفع الرجل رأسه إلىّ و قال:ما يضحكك منّى من الحق أو الباطل.قلت:أو أبكى انّما يضحكنى منك تعجبى كيف حفظت هذه الأحاديث،فسكت.

فقال أبو عبد اللّه عليه السّلام:زدنا.قال:حدّثنا سفيان الثورى عن محمد بن المنكدر انّه رأى عليّا على منبر الكوفه و هو يقول:لئن أتيت برجل يفضلنى على أبى بكر و عمر لأجلدنّه حد المفترى.

فقال له أبو عبد اللّه عليه السّلام:زدنا.فقال:حدّثنى سفيان عن جعفر انّه قال:

حبّ أبى بكر و عمر ايمان و بغضهما كفر.

قال أبو عبد اللّه عليه السّلام:زدنا،فقال:حدّثنى يونس بن عبيد عن الحسن ان عليّا أبطأ عن بيعه أبى بكر و عمر فقال له عتيق:ما خلّفك يا على عن البيعه،و اللّه لقد هممت أن أضرب عنقك.قال له على:يا خليفه رسول اللّه لا تثريب.قال:لا تثريب.

قال له أبو عبد اللّه عليه السّلام:زدنا.قال:حدّثنى سفيان الثورى عن الحسن أن

۱- ۱) المائده:۵. [۱]

أبا بكر أمر خالد بن الوليد أن يضرب عنق علىّ إذا سلم من صلاه الصبح،و ان أبا بكر سلم بينه و بين نفسه ثم قال:يا خالد لا تفعل ما أمرتك.

فقال له أبو عبد اللّه عليه السّلام:زدنا.قال:حدّثنى نعيم بن عبد اللّه عن جعفر بن محمّد أنّه قال:ود على بن أبى طالب انّه بنخيلات ينبع يستظل بظلّهن و يأكل من حشفهن،و لم يشهد يوم الجمل و لا النهروان.

قال عليه السّلام:زدنا.قال:حدّثنا عباد عن جعفر بن محمد انّه قال على-لما رأى كثره الدماء يوم الجمل-لابنه الحسن:يا بنى هلكت.فقال له الحسن:يا أبه أ ليس قد نهيتك عن هذا الخروج.فقال:يا بنى لم أدر ان الأمر يبلغ هذا المبلغ.

فقال عليه السّلام له:زدنا.قال:حدّثنى سفيان الثورى عن جعفر بن محمد ان عليّا لما قتل أهل صفين بكى عليهم ثم قال جمع اللّه بينى و بينهم فى الجنّه.

قال ميمون:فضاق بى البيت و عرقت و كدت أن أخرج من مسكى، فأردت أن أقوم إليه و أتوطأه،ثم ذكرت غمزه أبى عبد اللّه عليه السّلام فكففت.فقال له أبو عبد اللّه عليه السّلام:من أى البلاد أنت؟قال:من أهل البصره.قال:فهذا الذى تحدث عنه و تذكر اسمه جعفر بن محمد تعرفه؟قال:لا.قال:فهل سمعت منه شيئا قط؟قال:لا.قال:فهذه الأحاديث عندك حق؟قال:نعم.قال:فمتى سمعتها؟ قال:لا أحفظ إلا أنّها أحاديث مصرنا منذ دهر لا يمترون فيها.فقال عليه السّلام:لو رأيت هذا الرجل الذى تحدّث عنه،فقال لك هذه التى ترويها عنّى كذب لا أعرفها و لم أحدث بها هل كنت تصدقه؟قال:لا.قال:و لم؟قال:لأنّه شهد على قوله رجال لو شهد أحدهم على عنق رجل لجاز قوله.فقال عليه السّلام له:اكتب«بسم اللّه الرحمن الرحيم حدّثنى أبى عن جدى- قال:ما اسمك؟قال:و ما تسأل عن اسمى-ان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال:خلق اللّه الأرواح قبل الأجساد بألفى عام،ثم أسكنها الهواء،فما تعارف منها ثمه ائتلف هاهنا و ما تناكر منها ثمه اختلف هاهنا، و من كذب علينا أهل البيت حشره اللّه يوم القيامه أعمى يهوديا،و ان أدركه

الدجال آمن به و ان لم یدرکه آمن به فی قبره»یا غلام ضع لی ماء.فقال:لا تبرح و قام القوم فانصرفوا و قد کتبوا الحدیث الذی سمعوا منه.ثم انّه علیه السّلام خرج و وجهه منقبض.فقال:أما سمعت ما یحدّث به هؤلاء.قلت:نعم ما هؤلاء و ما حدیثهم.قال:کان أعجب حدیثهم عندی الکذب علیّ و الحکایه عنی ما لم أقل و لم یسمعه أحد،و قولهم لو أنکر الأحادیث ما صدقناه ما لهؤلاء،لا أمهل اللّه لهم و لا املی لهم.

ثم قال:ان علیّا علیه السّلام لما أراد الخروج من البصره قام علی أطرافها ثم قال:لعنک اللّه یا أنتن الأرض ترابا و أسرعها خرابا و أشدها عذابا،فیک الداء الدوی.قیل:ما هو؟قال:کلام القدری الذی فیه الفریه علی اللّه و بغضنا أهل البیت و استحلالهم الکذب علینا (۱).

و من أخبارهم الواضحه الوضع روایتهم أن عائشه زوجه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی الآخره (۲)،فمع کونه خلاف صریح القرآن،حیث ضرب تعالی مثلا لها و لصاحبتیها امرأه نوح و امرأه لوط و قال: «کانَتا تَحْتَ عَبْدَیْنِ مِنْ عِبادِنا صالِحَیْنِ فَخانَتاهُما فَلَمْ یُغْنِیا عَنْهُما مِنَ اللّهِ شَیْئاً وَ قِیلَ ادْخُلَا النّارَ مَعَ الدّاخِلِینَ» (۳)و قال تعالی لهن: «مَنْ یَأْتِ مِنْکُنَّ بِفاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ یُضاعَفْ لَهَا الْعَذابُ ضِعْفَیْنِ وَ کانَ ذلِکَ عَلَی اللّهِ یَسِیراً» (۴)و لا فاحشه أبین مما أیت به فی الجمل من الخروج علی الامام،و قتل آلاف من المؤمنین و المسلمین،و کیف

۱- ۱) اختیار معرفه الرجال:۳۹۳ ح ۷۴۱ و [۱]النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) أخرجه أبو نعیم فی فضائل الصحابه عنه منتخب کنز العمال ۵:۱۱۷،عن ابن عباس عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و الحاکم فی المستدرک ۴:۱۰،عن عائشه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و روی عن ضمره بن حبیب و عیسی بن طلحه و مسلم البطین و أبی محمد مولی الغفاریین مرفوعا و عن علی علیه السّلام و عمّار موقوفا.

۳- ۳) التحریم:۱۰. [۲]

۴- ۴) الاحزاب:۳۰. [۳]

تکون زوجته فی الآخره،و لما قیل لها نـدفنک عند النبیّ صـلّی اللّه علیه و آله قالت:انی أحدثت بعده أحداثا،فادفنونی فی البقیع مع اخوانی (۱).

و من المضـحک أنّهم وضـعوا ذلک علی لسان أمیر المؤمنین علیه السّلام،کما وضعوا لأبیها و صاحب أبیها علی لسانه فی مقابل ان الشـیعه بـل هم أنفسـهم رووا عنهمـا فضـائله علیه السّـلام،حیث ان اللّه تعـالی أجری الحـق علی لسانهمـا کـثیرا إتمامـا للحجّه علیهم،لیهلک من هلک عن بیّنه،و یحیی من حیی عن بیّنه.

و من أکـاذیبهم تلقیبهم للرجلین بالصـدیق و الفـاروق،و لأبـی عبیـده بـأمین الامـه،و لابن عوف بأمین السـماء و الأرض،و لخالد بسیف اللّه،و لجمع منه بالعشره المبشره،لمخالفه ما قالوا مع العقول،و تناقضه مع تواتر المنقول.

أمـا الأ‌ـول فلأ‌ـن الصّـدیقیه لـو کـان بمجرد تصـدیقه للنـبیّ صـلّی اللّه علیه و آله فهـو أمر عـام لجمیع المسـلمین،فاختصـاصه به تحکم.فإن قالوا انّه أوّل من آمن فهو دفع للبـداهه،فانّه یعلم جمیع الناس حتی الیهود و النصاری و الملاحـده ان محمّـدا لما أظهر دعوته کان أوّل من آمن به علیّ علیه السّـلام،لأن ذلک من التواترات لا تختص بالدیانات،حتی ان الجاحظ فی کتابه العثمانیه لم یسـتطع دفعـه،إلا‌ـ انّه أظهر شـبهه بـأن علیّـا و ان کـان أوّل من أسـلم،إلا‌ـ أن اسـلامه لمـا لم یکن بالغـا التکلیـف لم یکن مقبـولا (۲)،فطعن فی النبی بقبوله.فإن قالوا قال حسان الشاعر فی ذلک شعرا،فقال شاعر آخر فی مسیلمه:

لهفی علیک ابا ثمامه کم آیه لک فیهم

کالشمس تطلع من غمامه

۱- ۱) اخرج هذا المعنی البخاری فی صحیحه ۴:۲۶۶ و ابن سعد فی الطبقات ۸:۵۱.

۲- ۲) نقله عنه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱۳:۲۱۸.

و لم لم يفتروا على حسان!و كذا الصديقيه ليست بجزاف،و قد ذكر تعالى فى أصل الصادقيه أو صافا فقال: «وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلائِكَهِ وَ الْكِتابِ وَ النَّبِيِّينَ وَ آتَى الْمالَ عَلى حُبِّهِ ذَوِى الْقُرْبى وَ الْيَتامى وَ الْمَساكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ السّائِلِينَ وَ فِى الرِّقابِ وَ أَقامَ الصَّلاهَ وَ آتَى الزَّكاهَ وَ الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذا عاهَدُوا وَ الصّابِرِينَ فِى الْبَأْساءِ وَ الضَّرّاءِ وَ حِينَ الْبَأْسِ أُولئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» (۱).

و من أين اتصافه بهذه الصفات،و كيف!؟و كان عدم صبره حين البأس، و فراره فى احد و حنين،و لا سيما فى خيبر معلوم،و لقد أشار أمير المؤمنين عليه السّلام الى كذب خبر تلقيبهم له بالصدّيق فى مقاله الذى اتفق عليه الفريقان انّه قال على المنبر:«أنا عبد اللّه،و أخو رسوله،و أنا الصدّيق الأكبر،لا يقولها بعدى إلّا كاذب مفتر،صلّيت مع رسول اللّه قبل الناس بسبع سنين» (۲).

و أما الثانى فكيف يكون فاروقا بين الحق و الباطل من لم يفرق بين حياه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و وفاته،و هو أمر يعلمه كلّ صبى و غبى،و من منع من وصيّه النبى،و سمّى كلامه هذيان المرض مكذبا بقوله تعالى: «وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى إِنْ هُوَ إِلّا وَحْىٌ يُوحى» (۳).

و لم لم يفرق بين أمر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و غيره كصاحبه الصديق،حيث لم يصدّق قول النبى فى استحقاق رئيس الخوارج القتل،ففى كامل المبرد:نظر النبى الى رجل ساجد فقال:ألا رجل يقتله.فحسر أبو بكر عن ذراعه،و انتضى السيف،و صمد نحوه،ثم رجع الى النبى،فقال له:أ أقتل رجلا يقول لا إله إلّا

۱- ۱) البقره:۱۷۷. [۱]

۲- ۲) أخرجه الثعلبى فى تفسيره عن الطرائف ۱:۲۰ ح ۱۲ و [۲]أحمد فى الفضائل عنه ذيل احقاق الحق ۴:۲۰۹. [۳]

۳- ۳) النجم:۳ و ۴. [۴]

اللّه؟فقال النبی ثانیا:ألا رجل یفعل،ففعل عمر مثل أبی بکر،فقال النبی انّه أول فتنه و آخرها،و لو قتل ما اختلف اثنان (۱).

فان قالوا کان فاروقا لأنّه عز الإسلام بإسلامه،قیل لهم لم یکن له شجاعه و لا شرف،و انما عز الاسلام بإسلام حمزه الجامع بینهما القادر علی أن یشجّ مثل أبی جهل الذی أذعنت قریش لرئاسته منذ صباه،و حکم الشیطان بصواب رأیه من بین آراء قریش فی إرادتهم الکید بالنبی،و لم یکن أحد مثله فی نفوذ الکلمه،حتی انّه صار سببا لحصول غزوه بدر،مع کراهه جمیع قریش حضورها،لا سیما شیخا عبد شمس عتبه و شیبه.

و هذا نص الجزری فی إسلام حمزه:ان أبا جهل مر بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله و هو جالس عند الصفا،فآذاه و شتمه و نال منه و عاب دینه،و مولاه لعبد اللّه بن جذعان فی مسکن لها تسمع ذلک،ثم انصرف عنه،فجلس فی نادی قریش عند الکعبه،فلم یلبث حمزه بن عبد المطلب ان أقبل من قنصه متوشحا قوسه- و کان إذا رجع لم یصل الی أهله حتی یطوف بالکعبه و کان یقف علی أندیه قریش و یسلّم علیهم و یتحدّث معهم-و کان أعزّ قریش و أشدّهم شکیمه،فلما مر بالمولاه و قد قام النبی و رجع الی بیته قالت له:یا أبا عماره لو رأیت ما لقی ابن أخیک محمد من أبی الحکم بن هشام-تعنی أبا جهل-فإنّه آذاه و سبّه،ثم انصرف عنه و لم یکلّمه محمّد،فاحتمل حمزه الغضب لما أراد اللّه به من کرامته،فخرج سریعا لا یقف علی أحد کما کان یصنع یرید الطواف بالکعبه معدا لأبی جهل إذا لقیه أن یقع به حتی دخل المسجد،فرآه جالسا فی القوم، فأقبل نحوه و ضرب رأسه بالقوس،فشجّه شجّه منکره و قال:أ تشتمه و أنا علی دینه أقول ما یقول.و قام رجال من بنی مخزوم الی حمزه لینصروا أبا

۱- ۱) کامل المبرد ۷:۱۱۰ و ۱۵۲ و [۱]النقل بالمعنی.

جهل،فقال أبو جهل:دعوا أبا عماره،فإنی سببت ابن أخیه سبّا قبیحا.و تمّ حمزه علی اسلامه،فلما أسلم حمزه عرفت قریش ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قد عزّ و ان حمزه سیمنعه(یحامی عنه)،فکفّوا عن بعض ما کانوا ینالون منه-إلخ (۱).و قد صرّح بأن اسلامه کان قبل إسلام عمر.

و أما عمر فغایه ما قیل انّه أظهر اسلامه لأبی جهل و کان خاله،فنهره أبو جهل،و لم یستطع عمر ردا علیه.فقال الجزری أیضا قال عمر:لما أسلمت أتیت باب أبی جهل،فضربت علیه بابه،فخرج إلی و قال مرحبا بابن اختی ما جاء بک؟قلت:جئت لأخبرک أنی قد أسلمت و صدقت ما جاء به محمد،فضرب الباب فی وجهی و قال:قبّحک اللّه و قبّح ما جئت به (۲).

و مع مقام حمزه ذلک لم نسمه فاروقا،لأن الفاروق الحقیقی انما کان أمیر المؤمنین علیه السّلام الذی أعزّ الاسلام بسیفه فی غزوات النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،و لو لم یکن له علیه السّلام آثار فیها إلاّ غزوه الأحزاب و قتله عمرو بن عبدود فارس یلیل لکفاه.

قال أبو بکر بن عیاش:لقد ضرب علی علیه السّلام ضربه ما کان فی الاسلام أعزّ منها یوم عمرو،و قد قال النبی فی ضربته تلک:انّها أفضل من عباده الثقلین (۳).

و هو علیه السّلام الذی فرّق بین الحق و الباطل،و میّز بینهما،و قد تواتر عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله انّه کان یقول:علی مع الحق و الحق معه یدور حیثما دار (۴).

۱- ۱) هذا نصه فی الکامل ۲:۸۳ و [۱]قال نحوه فی اسد الغابه ۲:۴۶. [۲]

۲- ۲) هذا نصه فی الکامل ۲:۸۷. [۳]

۳- ۳) رواهما السروی فی مناقبه ۳:۱۳۸،و النقل بتصرف یسیر.

۴- ۴) أخرجه الحاکم فی المستدرک ۳:۱۲۴،و الخطیب فی تاریخ بغداد ۱۴:۳۲۱،لکن أقرب الألفاظ لفظ مسند البزار کما فی مجمع الزوائد ۷:۲۳۶.

و تواتر أن عمر نفسه كان يفزع إليه فى كلّ موضع يلتبس الحق عنده، فيكشفه له،فيقول:لا عشت لمعضله ليس لها أبو الحسن،حتى انّه صار كلامه مثلا،فقالوا«معضله و لا أبا الحسن» (۱).

و قد رووا ان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله انما لقب هذا اللقب أمير المؤمنين،فروى أبو بكر بن أبى الثلج عن أبى سخيله قال:أنا و عمّار حاجّين،فنزلنا عند أبى ذر، فأقمنا عنده ثلاثه أيام،فلما دنا منّا الخفوق قلت له:يا أبا ذر ألا ترى قد دنا اختلاط من الناس فما ترى؟قال:الزم كتاب اللّه و على بن أبى طالب،فاشهد على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله انّه قال:على أوّل من آمن بى،و أوّل من يصافحنى يوم القيامه، و هو الصدّيق الأكبر،و الفاروق بين الحق و الباطل (۲).

فان أرادوا فى التلقيب بالصدّيق و الفاروق مجرّد اسم بلا مسمّى،بل مع معنى بالضد كما قالوا فى الفارسيه «بر عكس نهند نام زنگى كافور»

،كما فى ألقاب الخلفاء العبّاسيه«المتوكل على اللّه»،و«المعتصم باللّه»،فلا مشاحه،إلّا انّهم لم ينسبوها الى الشارع الحكيم الذى لا يقول و لا يفعل شيئا جزافا.

فإن تجاوزنا فى الصدّيقيه و الفاروقيه عن أمير المؤمنين عليه السّلام،لم لا نسمّى أبا ذر صديقا،و قد قال النبى فيه«ما أظلّت الخضراء و لا أقلّت الغبراء أصدق لهجه من أبى ذر» (۳)،و لم لا نسمّى ذا الشهادتين فاروقا،و قد فرّق بين ادّعاء النبى و ادعاء غيره،فشهد له بما لم تره عينه لعصمته،فجعل النبى لذلك شهادته شهاده رجلين،و سمّاه ذا الشهادتين (۴).

۱- ۱) رواه جمع كثير منهم ابن سعد فى الطبقات ۲:ق ۱۰۲۲،و الخوارزمى فى مناقبه:۵۱.

۲- ۲) رواه عن طريق ابن أبى الثلج المفيد فى الإرشاد:۲۱ و [۱]عن طريق غيره أبو على الطوسى فى أماليه ۱:۲۵۶ جزء ۹، و [۲]ابن السماك فى الفضائل [۳]عنه البحار ۳۸:۲۱۰ ح ۱۰. [۴]

۳- ۳) أخرجه الترمذى فى سننه ۵:۶۶۹ ح ۳۸۰۱ و ۳۸۰۲ و ابن ماجه فى سننه ۱:۵۵ و ۱۵۶ و غيرهما.

۴- ۴) رواه ابن عبد البر فى الاستيعاب ۱:۴۱۷،و [۵]ابن الأثير فى اسد الغابه ۱:۱۱۴،و [۶]ابن حجر فى الاصابه ۱:۴۲۵ و ۴۲۶

و لا بد انّهما تقارضا التلقيب كأمر الخلافه،فلقب الثانى الأول الصديق، و الأول الثانى الفاروق.

و فى كتاب معاويه الى محمّد بن أبى بكر:فقد كنّا-و أبوك فينا-نعرف حق ابن أبى طالب لازما لنا،و فضله مبرزا علينا،فلما اختار اللّه لنبيه ما عنده كان أبوك و فاروقه أوّل من ابتزه حقّه،و خالفه على أمره-إلخ (۱).

و أما الثالث(أبو عبيده)فانما كان أمين الرجلين،و تواطأ الثلاثه،فيقول الأول للناس بايعوا أحد هذين،و هما يقولان بل يبايعونك أنت صاحب الغار، و كيف كان أمين الامه،و قد نسبه أمير المؤمنين عليه السّلام الى الخيانه و اتباع الهوى فيما فعل.ففى(خلفاء ابن قتيبه):قال أبو عبيده بن الجراح لعلىّ:يا ابن عم انك حديث السن و هؤلاء مشيخه قومك،ليس لك مثل تجربتهم و معرفتهم بالامور،و لا أرى أبا بكر إلّا أقوى على هذا الأمر منك،و أشدّ احتمالا و استطلاعا،فسلّم لأبى بكر هذا الأمر،فإنّك ان تعش و يطل بك بقاء فأنت لهذا الأمر خليق فى فضلك و دينك،و علمك و فهمك،و سابقتك،و نسبك و صهرك.

فقال على كرم اللّه وجهه:اللّه اللّه يا معشر المهاجرين،لا تخرجوا سلطان محمد فى العرب من داره و قعر بيته الى دوركم و قعور بيوتكم،و تدفعون أهله عن مقامه فى الناس و حقه،فو اللّه يا معشر المهاجرين لنحن أحقّ الناس به لأنّا أهل البيت،و نحن أحق بهذا الأمر منكم.ما كان فينا القارئ لكتاب اللّه،الفقيه فى دين اللّه،العالم بسنن رسول اللّه،المتطلّع لأمر الرعيه،الدافع عنهم الامور السيئه،القاسم بينهم بالسويه؟و اللّه انّه لفينا،فلا تتبعوا الهوى،فتضلوا عن

۱- ۱) رواه ابن مزاحم فى وقعه صفين:۱۲۰،و [۱]المسعودى فى المروج ۳:۱۲،و [۲]البلاذرى فى أنساب الأشراف ۲:۳۹۶. [۳]

سبیل اللّه،فتزدادوا من الحق بعدا (۱).

و أما الرابع(ابن عوف)فکان أمین عمر لانتخاب عثمان من السته، و أمین عثمان باختیاره،و هل تسمیتهما له بالأمین إلا کتسمیه بنی العباس لأبی مسلم الخراسانی أمین آل محمّد،و لقد کان الأمینان أمین أبی بکر و عمر، و أمین عمر و عثمان أولی من أبی عمره الذی ولّاه المنتصر مظالمه بما قالوا فیه:

یا ضیعه الإسلام لمّا ولّی مظالم الناس أبو عمره

صیّر مأمونا علی اللّه و لیس مأمونا علی بعره

فلم یکن لأثر مأمونیه أبی عمره لعمر اللّه فی ضیعه الإسلام و فساده واحد من ألف من أثر مأمونیه الرجلین فی ضیعه الإسلام و فساده،ثم کیف یکون ابن عوف یوما أمینا لعمر،یوما منافقا لعثمان.

و أما الخامس(خالد)فإن الرجل انما کان سیف أبی بکر لا سیف اللّه، و ما نقلوه من انّه لما قتل جعفر الطیار و صاحباه فی مؤته،و اخبر النبی بشهادتهم،قال النبی صلّی اللّه علیه و آله:«ثم أخذ الرایه سیف من سیوف اللّه خالد بن الولید،فعاد بالناس،فمن یومئذ سمّی خالد سیف اللّه» (۲)مما یضحک الثکلی، فان خالدا صار یومئذ عارا علی الاسلام حیث حمل عسکر الإسلام علی الفرار.روی محمد بن إسحاق فی مغازیه عن داود بن سنان عن ثعلبه بن أبی مالک قال:انکشف خالد بالناس حتی عیّروه بالفرار و تشاءم الناس به (۳).

و قال الواقدی فی کتابه:قال أبو بکر بن عبد اللّه بن عتبه:ما لقی جیش

۱- ۱) الامامه و السیاسه ۱:۱۱. [۱]

۲- ۲) رواه أحمد فی مسنده ۴:۹۰ و ۵:۲۹۹ و ۳۰۰،و [۲]الطبری فی تاریخه ۲:۳۲۲ سنه ۸. [۳]

۳- ۳) هذا من سهو قلم الشارح بل رواهما الواقدی فی مغازیه ۲:۷۶۴.

بعثوا مبعثا ما لقی أصحاب مؤته من أهل المدینه،لقوهم بالشر حتی أن الرجل ینصرف الی بیته و أهله فیدق علیهم فیأبون أن یفتحوا له،یقولون ألا تقدمت مع أصحابک فقتلت،و جلس الکبراء منهم فی بیوتهم استحیاء من الناس (۱).

و قال محمد بن إسحاق:قال أبو سعید الخدری:أقبل خالد بالناس منهزمین،فلما سمع أهل المدینه بهم تلقوهم بالجرف،فجعلوا یحثون فی وجوههم التراب،و یقولون:یا فرار أ فررتم فی سبیل اللّه (۲).

و فی(تاریخ الطبری):قالت ام سلمه لامرأه مسلمه بن هشام بن المغیره:مالی لا أری مسلمه یحضر الصلاه مع النبی و المسلمین؟قالت:و اللّه ما یستطیع أن یخرج،کلّما خرج صاح الناس«أ فررتم فی سبیل اللّه»حتی قعد فی بیته فما یخرج (۳).

و لعمر اللّه ان التلقیب کان من أبی بکر،فلا یحتاجون الی الافتراء علی النبی،و ان کان عمر أیضا منکرا لکونه سیف اللّه،فلما غدر خالد بمالک بن نویره،و قتله،و زنی بزوجته،قال عمر لأبی بکر-کما هو نص الجزری- ان سیف خالد فیه رهق،و أکثر علیه فی ذلک،فقال:یا عمر تأوّل فأخطأ، فارفع لسانک عن خالد،فانی لا اشیم سیفا سلّه اللّه علی الکافرین،و ودی مالکا،و کتب الی خالد ان یقدم علیه،ففعل،و دخل المسجد،و علیه قباء، و قد غرز فی عمامته أسهما،فقام الیه عمر،فنزعها،و حطّمها،و قال له:أقتلت امرأ مسلما،ثم نزوت علی امرأته،و اللّه لأرجمنّک بأحجارک،و خالد لا یکلّمه

۱- ۱) مغازی الواقدی ۲:۷۶۵. [۱]

۲- ۲) هذا من سهو قلم الشارح بل رواهما الواقدی فی مغازیه ۲:۷۶۴.

۳- ۳) تاریخ الطبری ۲:۳۲۳،سنه ۸. [۲]

يظن ان رأى أبى بكر مثله-إلخ (۱).

و مما وضعوا له ما فى تاريخ الطبرى فى يوم يرموك:خرج جرجه و نادى ليخرج إلىّ خالد،و قال له:بم سميت سيف اللّه؟قال:لما بايعت النبى صلّى اللّه عليه و آله بعد تكذيبه قال لى:أنت سيف من سيوف اللّه سلّه اللّه على المشركين،فسمّيت سيف اللّه بذلك (۲).

و ما فى(تاريخ الطبرى)-بعد ان روى عن الزهرى أن قريشا قدموا خالدا فى خيلهم لئلا يدخل النبى مكه-و بعضهم قال:ان خالدا كان يومئذ مع النبى و ان النبى أتى منى فأتاه عينه و قال له:ان عكرمه بن أبى جهل خرج عليك فى خمسمائه،فقال النبى لخالد:هذا ابن عمك قد أتاك فى الخيل.فقال خالد:أنا سيف اللّه و سيف رسوله-فيومئذ سمّى سيف اللّه-ارم بى حيث شئت (۳).

قلت:تسميتهم له بسيف اللّه-بعد تلك الأعمال الشنيعه التى صدرت منه فى حياه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله من غدره ببنى جذيمه،و قتله لجمع حتى قال النبى:«اللّهم انى أبرأ اليك مما صنع خالد»و بعث فوديهم (۴)،و فى تقويه صديقهم بعده صلّى اللّه عليه و آله،حتى انه لم يكتف بقتل مالك و أصحابه غدرا،و زناه بامرأته،بل أمر بأن يجعل رأس مالك و أصحابه أثا فى قدورهم-نظير تسميه بلعاء بن قيس برصه سيف اللّه،ففى معارف ابن قتيبه فى عنوان البرص:كان بلعاء أبرص،و يقول برصى سيف اللّه جلاه.

و لم لم يلقبوا الأشتر بسيف اللّه،مع أن آثاره فى الجمل و صفين

۱- ۱) رواه ابن الأثير فى الكامل ۲:۳۵۸،سنه ۱۱،و [۱]الطبرى فى تاريخه ۲:۵۰۳ سنه ۱۱. [۲]

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۲:۵۹۵ سنه ۱۳. [۳]

۳- ۳) تاريخ الطبرى ۲:۲۷۲ سنه ۶. [۴]

۴- ۴) رواه جمع من أهل الحديث و السيره منهم البخارى فى صحيحه ۳:۷۱ و ۴:۲۴۲،و الطبرى فى تاريخه ۲:۳۴۱ سنه ۸،و [۵]ابن سعد فى الطبقات ۲:ق ۱۰۶۱.

و النهروان فی إحیاء الدین و قمع الملحدین معلومه،و قد وصفه أمیر المؤمنین علیه السّلام بسیف اللّه.

ففی(تاریخ الطبری):انه علیه السّلام کتب الی أهل مصر:بعثت إلیکم عبدا من عباد اللّه لا ینام أیام الخوف،و انّه سیف من سیوف اللّه لا کلیل الظبه و لا نابی الضریبه-إلخ (۱).

و أما خبر العشره المبشره فراویه سعید بن زید ابن عم عمر،و هو أحد العشره،و الباقون غیر أمیر المؤمنین علیه السّلام-و لا یحتاج الی خبرهم-أبو بکر، و عمر،و عثمان،و طلحه،و الزبیر،و ابن عوف،و سعد،و کیف یقبل شهادته لنفسه،و ان ضم معه غیره.

مع ان أحد العشره-و هو سعد بن أبی وقاص-قال:ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یشهد لأحد أنّه من أهل الجنه إلّا لعبد اللّه بن سلام،ففی الاستیعاب:روی ابن وهب و أبو مسهر و جماعه عن مالک بن أنس عن أبی النضر عن عامر بن سعد ابن أبی وقاص عن أبیه قال:ما سمعت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یقول لأحد یمشی علی وجه الأرض انّه من أهل الجنّه،إلّا لعبد اللّه بن سلام.

قال:و هذا حدیث ثابت صحیح لا مقال فیه لأحد (۲).مع ان سعدا تخلّف عن بیعه أمیر المؤمنین علیه السّلام و حروبه،و هو کبیره موبقه.

و منهم طلحه و الزبیر،و قد حاربا أمیر المؤمنین علیه السّلام،و استحلا دمه، و هو کنفس النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،و استحلّا دم الحسن و الحسین علیهما السّلام،و هما ابنا النبی صلّی اللّه علیه و آله،و سیدا شباب أهل الجنّه،و أهل بیت العصمه،و قتلا ألوفا من المسلمین،و من المؤمنین المتفق علی ایمانهم،و قد قال سبحانه: «وَ مَنْ یَقْتُلْ»

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۷۲ سنه ۳۸،و [۱]النقل بتصرف فی اللفظ.

۲- ۲) الاستیعاب ۲:۳۸۲. [۲]

«مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزاؤُهُ جَهَنَّمُ خالِداً فِيها وَ غَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذاباً عَظِيماً » (۱)فاللّه تعالى يقول بخلودهما فى النار،فكيف يقول نبيه بكونهما من المبشره بالجنه،فلو قيل بكونهما من المبشره بالنار كان أقرب الى الاعتبار.

و لعمر اللّه ان حديث العشره المبشره كحديث عمر فى سته شوراه ان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله مات راضيا عنهم،مع قوله بعد ساعه فى أحدهم ان النبى صلّى اللّه عليه و آله مات ساخطا عليه.فقال الجاحظ فى عثمانيّته:قال عمر ان النبى مات و هو راض عن هذه السته من قريش،على،و عثمان،و طلحه،و الزبير،و سعد،و عبد الرحمن بن عوف،و قد رأيت أن أجعلها شورى بينهم ليختاروا لأنفسهم.

ثم دعاهم،فدخلوا عليه و هو ملقى،فقال:أكلّكم يطمع فى الخلافه بعدى؟ثم أقبل على طلحه-و كان له مبغضا منذ قال لأبى بكر يوم وفاته ما قاله فى عمر-فقال له:أقول أم أسكت؟قال له طلحه:قل فإنّك لا تقول من الخير شيئا.قال:أما انى أعرفك منذ أصيبت اصبعك يوم احد بالباو الذى حدث لك، و لقد مات النبى ساخطا عليك،للكلمه التى قلتها يوم انزلت آيه الحجاب.

قال:ان كلمه طلحه هى انّه لما انزلت آيه الحجاب قال طلحه بمحضر ممّن نقل الى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:ما الذى يغنيه حجابهن اليوم،و سيموت غدا، فننكحهن.

قال:لو قال قائل لعمر أنت قلت ان النبى صلّى اللّه عليه و آله مات و هو راض عن السته،فكيف تقول لطلحه الآن ان النبى مات ساخطا عليك للكلمه التى قلتها،لكان قد رماه بمشاقصه و لكن من الذى كان يجسر على عمر أن يقول له ما دون هذا،فكيف هذا (۲).

۱- ۱) النساء:۹۳. [۱]

۲- ۲) بل قاله الجاحظ فى السفيانيه كما فى شرح ابن أبى الحديد ۱:۱۸۵ و ۱۸۶. [۲]

و بالجمله هؤلاء العشره أكثرهم يكفر بعضهم بعضا،و يستحل بعضهم دماء بعض،فكيف يعقل أن يقول نبيهم صلّى اللّه عليه و آله انّهم مبشره بالجنه.أما يستحيون هؤلاء من الدهريه بأن يقولوا أظهر المليون المسلمون،و فى دينهم هذه التناقضات و التهافتات،و من أهل الكتاب أن يقولوا ان فى كتابكم «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ» (۱)و اسلامكم شىء على خلاف العقول.

ألم يكونوا أصحاب أحداث،و قد تواتر عن النبى صلّى اللّه عليه و آله قال:سيجاء برجال من امتى أعرفهم و يعرفونى،ثم يحال بينى و بينهم،و يؤخذ بهم ذات الشمال،فأقول امتى،فيقال انّك لا تدرى ما أحدثوا بعدك،انّهم لن يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم،فأقول سحقا سحقا لمن بدل بعدى و غيّر (۲).

ويحهم بدلوا الاثنى عشر أهل بيت العصمه و الطهاره باتفاق الامه بتسعه أجلاف استحبوا الحياه الدنيا على الآخره،و اتخذوا الههم هواهم «أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّهِ كُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دارَ الْبَوارِ» (۳).

هذا،و فى تاريخ بغداد عن بعضهم قال:دخلت على محمد بن محمد الباغندى،فقال:لا تكتبوا عن ابنى أحمد فانّه كذّاب.ثم دخلت على ابنه،فقال:لا تكتبوا عن أبى فانّه كذّاب-و كان الابن أوثق.

هذا،و كما كذب على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله كذب عليه عليه السّلام و على أهل بيته،و روى (الكافى):ان معمر بن خيثم قال للباقر عليه السّلام بلغنا عن على عليه السّلام انّ من اكتنى و ليس له أهل فهو أبو جعفر.فقال:ليس هذا من حديث على،إنّا لنكنى أولادنا فى

۱- ۱) آل عمران:۱۹. [۱]

۲- ۲) أخرجه البخارى فى صحيحه ۲:۲۳۳ و ۲۵۶ و ۳:۱۲۷ و ۱۶۰ و ۴:۱۳۳،و مسلم فى صحيحه ۴:۲۱۹۴ ح ۵۸ و غيرهما عن ابن عباس و روى أيضا عن ابن مسعود و أبى سعيد و حذيفه و جمع آخر من الصحابه.

۳- ۳) إبراهيم:۲۸. [۲]

صغرهم مخافه النبزان يلحق بهم (۱)،و الجعر النجو .

«فلو علم الناس انّه منافق كاذب لم يقبلوا منه و لم يصدّقوا قوله،و لكنّهم قالوا صاحب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله رآه و سمع منه و لقف» أى:أخذ «عنه» .

و المفاسد التى حدثت فى الاسلام كلّها من أولئك المنافقين الذين جعلوا أنفسهم مؤمنين،و إلا فمثل عبد اللّه بن أبى سلول أو عيينه بن حصن لم يحصل منهم فساد فى الدين،فكان عيينه لما أسلم اقرّ أنّه منافق،و لما ارتد فى أيام طليحه فأسر و أدخل المدينه كان الصبيان يقولون له يا عدوّ اللّه أكفرت بعد إيمانك،فيقول لهم:ما آمنت باللّه طرفه عين.

و من الغريب قولهم بعداله كلّ الصحابه،فقال أبو عمر فى(استيعابه):

أجمع أهل السنه و الجماعه على أن الصحابه كلّهم عدول (۲).

و قال الجزرى فى كتابه:المجهول لا تصحّ روايته،و الصحابه كلّهم عدول،لا يتطرّق إليهم الجرح،لأن اللّه تعالى زكّاهم و عدّلهم-إلخ (۳).

و لم أفهم معنى اجماعاتهم،فإجماعهم هذا كإجماعهم فى بيعه أبى بكر، كما ان عدالتهم هذه أى عداله لا ينقضها شىء،فمن صحابتهم المغيره بن شعبه الذى كان نفاقه لا ينكره أحد،حتى ان عثمان لما انكر عليه توليته فسّاق بنى اميه استند الى توليه عمر المغيره مع وضوح نفاقه،و لمّا صار عثمان خليفه و قال له المغيره لو بايعوا غيرك ما بايعناه قال له ابن عوف:يا أعور لو كان قد بويع غيره لبايعته و لقلت له هذا القول،و منهم عمرو بن العاص،و منهم معاويه بن أبى سفيان،و كانت أعمالهم عارا لعالم البشريه،و سوادا لوجه

۱- ۱) الكافى ۶:۱۹ ح ۱۱. [۱]

۲- ۲) الاستيعاب ۱:۹.

۳- ۳) اسد الغابه ۱:۳،و [۲]النقل بتلخيص.

التاريخ،و من بلغ كلامه هذه المرتبه لا تستحق المكالمه،و فى مثلهم قال تعالى: «فَذَرْهُمْ فِى غَمْرَتِهِمْ حَتّى حِينٍ» (۱).

و كيف يقولون بعدالتهم،و من صحابتهم الوليد بن عقبه،و قد نص القرآن على فسقه فى قوله تعالى: «أَ فَمَنْ كانَ مُؤْمِناً كَمَنْ كانَ فاسِقاً» (۲)و فى قوله تعالى: «إِنْ جاءَكُمْ فاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا» (۳)باجماع المفسرين بإرادته.

«فيأخذون بقوله» لغفلتهم عن نفاقه،و جهلهم بتعمّد كذبه «و قد أخبرك اللّه عن المنافقين بما أخبرك و وصفهم بما وصفهم به لك» من قوله تعالى: «وَ إِذا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسامُهُمْ وَ إِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ» (۴)و قوله تعالى: «وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنّا بِاللّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ يُخادِعُونَ اللّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ ما يَخْدَعُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَهُمُ اللّهُ مَرَضاً وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ» (۵)،و قوله تعالى: «وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ اَللّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ يَمُدُّهُمْ فِى طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ أُولئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَهَ بِالْهُدى فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ» (۶).

فكيف يكون الصحابه كلّهم عدولا،و هؤلاء المنافقون الذين بيّن تعالى فى غير موضع من كتابه ذمّهم و أوصافهم هم جمع من الصحابه.

و قد روى الحميدى فى(الجمع بين الصحيحين)من مسند سعيد بن

۱- ۱) المؤمنون:۵۴. [۱]

۲- ۲) السجده:۱۸. [۲]

۳- ۳) الحجرات:۶. [۳]

۴- ۴) المنافقون:۴. [۴]

۵- ۵) البقره:۸-۱۰. [۵]

۶- ۶) البقره:۱۴-۱۶. [۶]

المسیب و من مسند عائشه و من مسند ام سلمه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال:بینما أنا قائم إذا زمره،حتی إذا عرفتهم خرج رجل بینی و بینهم،فقال:هلموا.فقلت:إلی أین؟قال:الی النار و اللّه.قلت:ما شأنهم؟قال:انهم ارتدّوا بعدک علی أدبارهم القهقری.ثم إذا زمره حتی اذا عرفتهم خرج رجل من بینی و بینهم،فقال:

هلموا،فقلت:الی أین؟فقال:الی النار و اللّه.قلت:ما شأنهم؟قال:انهم ارتدّوا علی أدبارهم،فلا أراه یخلص منهم إلا مثل همل النعم (۱)«ثم بقوا بعده علیه و آله السلام» هکذا فی(المصریه)و لیس فی(ابن أبی الحدید)جمله التسلیم و فی(ابن میثم)رمز(علیه السّلام) (۲).

«فتقرّبوا الی أئمه الضلاله و الدعاه الی النار بالزور و البهتان فولوهم الأعمال» جزاء کذبهم لهم.

قال ابن أبی الحدید:فان قلت:من هم أئمه الضلاله الذین تقرب الیهم المنافقون الذین رأوا النبی صلّی اللّه علیه و آله و صحبوه بالزور و البهتان،و هل هذا إلا تصریح بما تذکره الإمامیه،و تعتقده الإمامیه؟ و قال:لیس الأمر کما ظننت و ظنوا،و انما یعنی معاویه و عمرا و من شایعهما علی الضلال،کالخبر الذی رواه من رواه فی حق معاویه«اللّهم قه العذاب و الحساب،و علمه الکتاب»و کروایه عمرو تقربا الی معاویه«ان آل أبی طالب لیسوا لی بأولیاء،انما ولیی اللّه و صالح المؤمنین»،و کروایه قوم فی أیام معاویه أخبارا کثیره من فضائل عثمان تقرّبا الی معاویه بها،و لسنا

۱- ۱) نقله عن الجمع بین الصخیحین ابن طاوس فی الطرائف ۲:۳۷۶ و [۱]الحدیث أخرجه البخاری فی صحیحه ۴:۱۴۲ عن سعید بن المسیب عن أصحاب النبی صلّی اللّه علیه و آله و أخرجه مسلم فی صحیحه ۴:۱۷۹۴ ح ۲۸ و ۲۹ عن عائشه و ام سلمه و قد أخرجا هذا الحدیث عن ابن عباس و ابن مسعود و ابی هریره و ابی سعید و حذیفه و سهل بن سعد و أنس و اسماء بنت أبی بکر أیضا.

۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۳۸، [۲]لکن فی شرح ابن میثم ۴:۱۹ [۳] مثل المصریه.

نجحد فضل عثمان و سابقته،و لكنّا نعلم أن بعض الأخبار الوارده فيه موضوع،كخبر عمرو بن مره-شامى له صحبه-فيه و هو مشهور،و ليس يجب من قولنا ان بعض الأخبار الوارده فى حق فاضل مفتعله أن تكون قادحه فى فضله،فانا مع اعتقادنا ان عليّا عليه السّلام أفضل الناس نعتقد ان بعض الأخبار الوارده فى فضائله مختلق.

قال:و قد روى ان أبا جعفر محمد بن على الباقر قال لبعض أصحابه:يا فلان،ما لقينا من ظلم قريش إيانا،و تظاهرهم علينا،و ما لقى شيعتنا و محبّونا من الناس،ان النبى صلّى اللّه عليه و آله قبض و قد أخبر انّا أولى الناس بالناس،فتمالأت علينا قريش حتى أخرجت الأمر من معدنه،و احتجت على الأنصار بحقّنا و حجتنا، ثم تداولتها قريش،واحد بعد واحد،حتى رجعت الينا،فنكثت بيعتنا،و نصبت الحرب لنا،و لم يزل صاحب الأمر فى صعود كؤود حتى قتل،فبويع ابنه الحسن عليه السّلام،عوهد،ثم غدر به،و أسلم،و وثب عليه أهل العراق حتى طعن الخنجر فى جنبه،و انتهب عسكره،و عولجت خلاخيل امهات أولاده،فوادع معاويه،و حقن دمه و دماء أهل بيته،و هم قليل حق قليل،ثم بايع الحسين عليه السّلام من أهل العراق عشرون ألفا،ثم غدروا به،و خرجوا عليه،و بيعته فى أعناقهم، ثم لم نزل أهل البيت نستذل و نستضام،و نقصى و نمتهن،و نحرم و نقتل، و نخاف و لا نأمن على دمائنا و دماء أوليائنا،و وجد الكاذبون الجاحدون لكذبهم و جحودهم موضعا يتقربون به الى أوليائهم و قضاه السوء و عمّال السوء فى كل بلده،فحدّثوهم بالأحاديث الموضوعه المكذوبه،و رووا عنّا ما لم نقله و ما لم نفعله ليبغّضونا الى الناس و كان عظم ذلك و كبره زمن معاويه بعد موت الحسن عليه السّلام،فقتلت شيعتنا بكلّ بلده،و قطّعت الأيدى و الأرجل على الظنه،و كان من يذكّر بحبنا،و الانقطاع الينا سجن،أو نهب ماله،أو هدّمت داره،ثم لم يزل البلاء يشتدّ و يزداد الى زمان عبيد اللّه بن زياد قاتل

الحسين عليه السّلام،ثم جاء الحجّاج،فقتلهم كلّ قتله،و أخذهم بكلّ ظنه و تهمه،حتى ان الرجل ليقال انّه زنديق أو كافر أحب إليه من أن يقال انّه من شيعه على، و حتى صار الرجل الذى يذكر بخير،و لعلّه يكون ورعا صدوقا يحدث بأحاديث عظيمه عجيبه من تفضيل بعض من قد سلف من الولاه،و لم يخلق اللّه تعالى شيئا منها،و لا كانت،و لا وقعت،و هو يحسب انّها حق لكثره من قد رواها ممّن لم يعرف بكذب و لا بقلّه ورع.

قال:و روى أبو الحسن على بن محمد بن أبى سيف المدائنى فى كتاب الأحداث قال:كتب معاويه نسخه واحده الى عمّاله بعد عام الجماعه:ان برئت الذمه ممّن روى شيئا من فضل أبى تراب و أهل بيته،فقامت الخطباء فى كلّ كوره و على كلّ منبر يلعنون عليّا عليه السّلام،و يبرءون منه،و يقعون فيه،و فى أهل بيته،و كان أشدّ الناس بلاء حينئذ أهل الكوفه لكثره من بها من شيعه على، فاستعمل عليهم زياد بن سميه و ضمّ إليه البصره،فكان يتتبع الشيعه و هو بهم عارف،لأنّه كان منهم أيام على،فقتلهم تحت كلّ حجر و مدر،و أخافهم، و قطع الأيدى و الأرجل،و سمل العيون،و صلبهم على جذوع النخل،و طردهم و شردهم عن العراق،فلم يبق بها معروف منهم.

و كتب معاويه الى عمّاله فى جميع الآفاق:لا تجيزوا لأحد من شيعه على و أهل بيته شهاده.و كتب اليهم:ان انظروا من قبلكم من شيعه عثمان و محبّيه، و أهل ولايته و الذين يروون فضائله و مناقبه،فادنوا مجالسهم،و قرّبوهم، و اكرموهم،و اكتبوا إلىّ بكل ما يروى كلّ رجل منهم و اسمه و اسم أبيه و عشيرته،ففعلوا ذلك حتى أكثروا فى فضائل عثمان و مناقبه لما كان يبعثه اليهم معاويه من الصلات و الكساء و الحباء و القطائع،و يفيضه فى العرب منهم و الموالى،فكثر ذلك فى كلّ مصر،و تنافسوا فى المنازل و الدنيا.

فلبثوا بذلك حينا،ثم كتب الى عمّاله أن الحديث فى عثمان قد كثر و فشا

فی کلّ مصر،و فی کل وجه و ناحیه،فإذا جاءکم کتابی هذا،فادعوا الناس الی الروایه فی فضائل الصحابه و الخلفاء الأولین،و لا تترکوا خبرا یرویه أحد من المسلمین فی أبی تراب،إلا و أتونی بمناقض له فی الصحابه،فإن هذا أحبّ إلیّ،و أقرّ لعینی،و أدحض لحجه أبی تراب و شیعته،و أشدّ علیهم من مناقب عثمان و فضله،فقرئت کتبه علی الناس،فرویت أخبار کثیره فی مناقب الصحابه مفتعله لا حقیقه لها،و جدّ الناس فی روایه ما یجری هذا المجری، حتی أشادوا بذکر ذلک علی المنابر،و ألقی الی معلمی الکتاب،فعلّموا صبیانهم و غلمانهم من ذلک الکثیر الواسع،حتی رووه و تعلّموه کما یتعلّمون القرآن، و حتی علّموه بناتهم و نساءهم و خدمهم و حشمهم،فلبثوا بذلک ما شاء اللّه.

ثم کتب إلی عماله نسخه واحده إلی جمیع البلدان:أنظروا من قامت علیه البینه أنه یحب علیّا و أهل بیته،فامحوه من الدیوان و أسقطوا عطاءه و رزقه.و شفع ذلک بنسخه اخری:«من اتهمتموه بموالاه هؤلاء القوم،فنکلوا به و اهدموا داره»،فلم یکن البلاء أشد و لا اکثر منه بالعراق،و لا سیما بالکوفه، حتی ان الرجل من شیعه علیّ علیه السّلام لیأتیه من یثق به،فیدخل بیته،فیلقی إلیه سره،و یخاف من خادمه و مملوکه،و لا یحدثه حتی یأخذ علیه الأیمان الغلیظه لیکتمن علیه،فظهر حدیث کثیر موضوع و بهتان منتشر،و مضی علی ذلک الفقهاء و القضاه و الولاه.

و کان أعظم الناس فی ذلک بلیه القراء المراءون،و المستضعفون الذین یظهرون الخشوع و النسک،فیفتعلون الاحادیث لیحظوا بذلک عند ولاتهم، و یقربوا مجالسهم،و یصیبوا به الاموال و الضیاع و المنازل،حتی انتقلت تلک الاخبار و الاحادیث إلی یدی الدیانین الّذین لا یستحلّون الکذب و البهتان، فقبلوها و رووها،و هم یظنون أنها حق،و لو علموا أنها باطله لما رووها و لا تدینوا بها،فلم یزل الامر کذلک حتی مات الحسن بن علیّ علیه السّلام،فازداد البلاء

و الفتنه،فلم يبق أحد من هذا القبيل الا و هو خائف على دمه،أو طريد فى الارض،ثم تفاقم الامر بعد قتل الحسين عليه السّلام،و ولى عبد الملك بن مروان، فاشتد على الشيعه،و ولى عليهم الحجاج بن يوسف،فتقرب إليه أهل النسك و الصلاح و الدين ببغض على،و موالاه أعدائه،و موالاه من يدعى قوم من الناس انهم اعداؤه،فأكثروا فى الروايه من فضلهم و سوابقهم و مناقبهم، و أكثروا من الغض من على و عيبه و الطعن فيه و الشنئان له،حتى ان انسانا وقف للحجاج-و يقال أنه جد الاصمعى عبد الملك بن قريب-فصاح به أيها الاميران أهلى عقونى فسمونى عليا،و انى فقير بائس،و انى إلى صله الامير محتاج،فتضاحك له الحجاج و قال:للطف ما توسلت به قد وليتك موضع كذا.

و قال:و قد روى ابن عرفه المعروف بنفطويه-و هو من اكابر المحدثين و أعلامهم-فى تاريخه ما يناسب هذا الخبر.

و قال:ان أكثر الأحاديث الموضوعه فى فضائل الصحابه افتعلت فى أيام بنى اميه تقربا إليهم بما يظنون أنهم يرغمون به أنف بنى هاشم،و لا يلزم من هذا أن يكون على يسوؤه ان يذكر الصحابه و المتقدمون عليه بالخير و الفضل،لان معاويه و بنى اميه كانوا يبنون الامر من هذا على ما يظنونه فى علىّ عليه السّلام من أنه عدو من تقدم عليه،و لم يكن الامر فى الحقيقه كما يظنّونه، و لكن كان يرى انه أفضل منهم،و انهم استأثروا عليه بالخلافه من غير تفسيق منه لهم و لا براءه منهم (۱).

قلت:أما قوله ليس الامر كما ظننت و ظنوا من كون المراد من قوله «فتقربوا إلى أئمه الضلاله» الثلاثه،و انما يعنى معاويه- إلخ،فغلط،لانه عليه السّلام لم يخبر عن الزمان الآتى بل سئل عليه السّلام عن اختلاف كان قد وقع،فأجاب بما

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۴۲:۱۱-۴۷. [۱]

أجاب،و الرضی و ان أجمل فی قوله«سأله سائل عما فی أیدی الناس من اختلاف الخبر»إلا انک عرفت تفصیله من اسانیده،و ان السائل قال له:سمعت من شیعتک سلمان و المقداد و أبی ذر شیئا فی التفسیر و أحادیث عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله انت تصدّقهم،و الناس لا یقبلونها،و یروون خلافها،فهل کل احادیثهم افتراء علی النبیّ؟فأجابه علیه السّلام بأن الاحادیث عن النبیّ أربعه اقسام:

احدها الافتراء،و بعضها و هم،و بعضها منسوخ،و غیر ذلک.و کیف یحمله علی زمان سلطنه معاویه بعده و بنی امیه بعد معاویه و قد قال علیه السّلام قبله ان فی أیدی الناس حقا و باطلا-إلی قوله-و قد کذب علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله علی عهده حتی قام خطیبا-إلخ.ثم کیف یحمل قوله علیه السّلام «ثم بقوا بعد النبیّ،فتقربوا إلی أئمه الضلاله» علی ما قال.

و ما رواه عن الباقر علیه السّلام و المدائنی و ابن عرفه من کثره جعل الاخبار زمن معاویه و بعده فی عثمان،ثم فی أبی بکر و عمر،ثم فی باقی الصحابه،لا ینافی کون الاساس من زمن الثلاثه قبله علیه السّلام،و مما وضع لهم تقربا إلیهم التلقیب بالصدیق،و الفاروق،و أمین الامه،و أمین الارض و السماء، و الحواری،و السته الّتی مات النبیّ صلّی اللّه علیه و آله راضیا عنهم،و العشره الّتی بشرهم بالجنه،و غیر ذلک من کونهم خلیفه الرسول و أمیر المؤمنین.

و فی(خلفاء ابن قتیبه):فی کیفیه بیعه علیّ علیه السّلام مع أبی بکر بعد ذکر اراده عمر حرق البیت علی علیّ و فاطمه لما تخلف هو و جمع معه،ثم خروج الجمع لما رأوا ذلک للبیعه،و تخلفه علیه السّلام معتذرا بحلفه الا یضع ثوبه علی عاتقه حتی یجمع القرآن،فقال عمر لأبی بکر:ألا تأخذ هذا المتخلف عنک بالبیعه.

فقال أبو بکر لقنفذ-و هو مولی له-ادع لی علیا،فذهب إلیه فقال له:ما حاجتک؟ فقال:یدعوک خلیفه رسول اللّه فقال علیّ:لسریع ما کذبتم علی رسول اللّه، فرجع فأبلغ الرساله،فبکی أبو بکر طویلا،فقال عمر الثانیه:لا تمهل هذا

المتخلف عنک بالبیعه.فقال أبو بکر لقنفذ عد إلیه،فقل له:أمیر المؤمنین یدعوک لتبایع،فجاءه قنفذ و أدی ما امر به،فرفع علیّ صوته و قال:سبحان اللّه لقد ادعی ما لیس له،فرجع قنفذ فأبلغ الرساله،فبکی أبو بکر طویلا-الخبر فی اخراج عمر له علیه السّلام قهرا و فاطمه تصیح یا أبه یا رسول اللّه ما ذا لقینا بعدک من ابن الخطّاب و ابن أبی قحافه،و قول علی ان لم ابایع فمه،و قولهما له اذن و اللّه نضرب عنقک،و قوله اذن تقتلون أخا رسوله،و انکار عمر کونه أخا الرسول، و لحوق علی بقبر النبی و نداءه یا ابن ام ان القوم استضعفونی،و کادوا یقتلوننی (۱).

أو لیس المغیره قال لعمر و کانوا یقولون له خلیفه:ألسنا المؤمنین و انت أمیرنا؟قال:بلی.قال:فأنت أمیر المؤمنین (۲).

و لعمر اللّه اذا کان المؤمنون مثل المغیره،ففاروقهم أمیر أولئک المؤمنین،فشکره عمر ذلک و لغیره،فولاه البصره،ثم لما زنا محصنا دافع عنه،و منع زیادا عن أداء الشهاده لئلا یثبت علیه الرجم،ثم ولاّه الکوفه ما دامت حیاته،ثم تعهد لمعاویه اجراء مقاصده ان ولاه،کما اجری لعمر مقاصده.

و فی تاریخ الطبری:لما ولّی معاویه فی سنه(۴۱)المغیره الکوفه قال له:أردت ایصاءک بأشیاء کثیره،فانا ترکها اعتمادا علی بصرک بما یرضینی،و یسعد سلطانی،و یصلح به رعیتی،و لست ترکا ایصاءک بخصله، لا تتحمّ عن شتم علی و ذمه،و الترحم علی عثمان و الاستغفار له،و العیب علی أصحاب علی،و الاقصاء لهم،و ترک الاستماع منهم،و باطراء شیعه عثمان،

۱- ۱) الامامه و السیاسه ۱:۱۳. [۱]

۲- ۲) رواه المسعودی فی مروج الذهب ۲:۳۰۵ [۲] بالمعنی.

و الادناء لهم،و الاستماع منهم.فقال المغيره:قد جربت و جربت،و عملت قبلك لغيرك فلم يذمم بى دفع و لا رفع و لا وضع-إلخ (۱).

و ما ذكره من ان افتعال عمرو بن العاص ان النبىّ قال«ان آل أبى طالب ليسوا لى بأولياء»كان تقربا منه إلى معاويه،ليس كما قال:و كيف و قد قال شيخه النقيب-و لم يكن اماميا كما نقل فى شرح قوله«للّه بلاد فلان»-ان الرجل(أى عمر)ما اهمل أمر نفسه فى دفع النص على علىّ،بل أعد أعذارا و اجوبه،و ذلك لانه قال لقوم عرضوا له بحديث النص:ان النبىّ رجع عن ذلك باقامه أبى بكر مقامه فى الصلاه،و أوهمهم ان ذلك جار مجرى النص عليه بالخلافه-إلى أن قال-ثم عاب عليا بخطبه بنت أبى جهل،فأوهم ان النبىّ كرهه لذلك،و أرضاه عمرو بن العاص،فروى حديثا افتعله و اختلقه على النبىّ،قال سمعته يقول«ان آل أبى طالب ليسوا لى بأولياء،انما وليّى اللّه و صالح المؤمنين»،فجعلوا ذلك كالناسخ لقول النبىّ فى علىّ عليه السّلام«من كنت مولاه فهذا علىّ مولاه» (۲).

كما أن كثره الافتعالات زمان معاويه و بعده منشؤها الافتعالات أيام الثلاثه،كما أن منشأ خلافه معاويه و من بعده خلافه الثلاثه،و كتب معاويه إلى محمد ابن أبى بكر-لما كان محمد قد كتب إليه:«رأيتك تسامى عليا،و أنت أنت،و هو هو»-فقد كنا و ابوك فينا نعرف فضل ابن أبى طالب،و قديم سوابقه، و قرابته إلى الرسول صلّى اللّه عليه و آله،و مواساته اياه فى كل هول و خوف،فلما اختار اللّه لنبيه ما عنده كان أبوك و فاروقه أول من ابتزه حقه.إلى أن قال:فخذ حذرك عن أن توازى من أبوك مهّد مهاده،و بنى له ملكه و شاده،فان يك ما نحن فيه

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۱۸۸-سنه ۵۱. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۲:۸۸ و ۹۰. [۲]

صوابا فأبوک استبد به،و نحن شرکاؤه،و لو لا ما فعل أبوک من قبل ما خالفنا ابن أبی طالب و لسلمنا إلیه،و لکنا رأینا اباک فعل به ذلک من قبلنا،فأخذنا بمثله،فعب أیاک بما بدا لک أودع ذلک (۱).

و أما قول ابن أبی الحدید:و لسنا نجحد فضل عثمان و سابقته،و لکنّا نعلم ان بعض الأخبار الوارده فیه موضوع،فیقال له:ثبّت له فضلا و سابقه غیر الدفاع عن أعداء الاسلام کالمغیره بن أبی العاص،و ابن أبی سرح، و الحکم بن أبی العاص،و تولیه دبره فی الجهاد،لا سیما فی أحد،ففر الی جبل، و اختفی فیه ثلاث لیال،حتی قال له النبی صلّی اللّه علیه و آله«لقد ذهبت فیها عریضه طویله» (۲)و لواحقه معلومه.

و قوله:و لیس یجب من قولنا أن بعض الأخبار الوارده فی حق فاضل مفتعله أن تکون قادحه فی فضله،صحیح کبری إلا أنّ صغراه فی مورد عثمان سابقه و لاحقه.

و أما قوله:أن أکثر الأحادیث الموضوعه فی فضائل الصحابه افتعلت فی أیام بنی امیه تقرّبا إلیهم بما یظنون انهم یرغمون به أنف بنی هاشم، فقالوا:الشاهد یری ما لا یری الغائب،و هو عکس،و قال:انا الغائب أری ما لم یروه.

و قوله:و لا یلزم من هذا أن یکون علیّ یسوؤه أن یذکر الصحابه و المتقدمون علیه بالخیر و الفضل،فیه-بعد الغض عن عدم فضل لهم،فلم یذکر الثانی للأوّل یوم السقیفه إلا کونه صاحب الغار،و أمره بالصلاه،و لا یخفی ما فیهما من العوار-أنّه لا یمکن أن یکتب معاویه الی محمد بن أبی بکر

۱- ۱) رواه ابن مزاحم فی وقعه صفین:۱۱۸،و [۱]المسعودی فی المروج ۳:۱۱،و [۲]البلاذری فی انساب الاشراف ۲:۳۹۳. [۳]

۲- ۲) رواه الطبری فی تاریخه ظ:۲۰۳،سنه ۳.

بما لا يعرف من حال أبيه و صاحبه معه عليه السّلام،و قد عرفت مقدارا مما كتب إليه، و ممّا كتب إليه:ان أباك و صاحبه دعواه الى بيعتهما،فأبطأ عنهما،و تلكأ عليهما،فهمّا به الهموم،و أرادا به العظيم،ثم انّه بايعهما،و سلّم لهما،و أقاما لا يشركانه أمرهما،و لا يطلعانه على سرّهما-إلخ (۱).

و كيف لا يسوؤه ما قال و هو أمر فطرى،إلّا ان هؤلاء ينكرون البديهيات،و يجمعون بين المتناقضات،و معاويه و باقى بنى اميه و ان كانوا جبابره و فجره كفره،الا انهم لم يكونوا سفهاء مثل هؤلاء يجمعون بينه عليه السّلام و بين الثلاثه،فتضاده معهم لا سيما الأخير كتضاد النبى صلّى اللّه عليه و آله مع أبى جهل، و كتضاده مع مسيلمه،و انما كانوا يتقون.

و كيف لا و قد كتب معاويه الى الحسن عليه السّلام جواب كتابه فى الشكايه منهم«ذكرت تنازع المسلمين الأمر بعد النبى،فصرحت بتهمه ابى بكر الصديق،و عمر الفاروق،و أبى عبيده الأمين،و حوارى النبى،و صلحاء المهاجرين و الأنصار،فكرهت ذلك لك،انّك امرؤ عندنا و عند الناس غير الظنين،و لا المسىء،و لا اللئيم،و أنا أحب لك القول السديد،و الذكر الجميل» (۲).

و قوله:و لم يكن الأمر فى الحقيقه كما يظنونه،و لكنه كان يرى انّه أفضل منهم،و انهم استأثروا عليه بالخلافه من غير تفسيق منه لهم و لا براءه منهم،كلام غير معقول،فالخلافه ان كانت من اللّه كما هو معتقده عليه السّلام فقيام غيره بها يكون مثله مثل قيام مسيلمه فى قبال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله،فهل يعقل أن يرضى به النبى،و ان كانت مجرد رئاسه و سلطنه-و يدعى الخصم خلافه، فقتل خالد بن الوليد مالك بن نويره لتعبيره عن أبى بكر بقوله له«صاحبك»،

۱- ۱) رواه ابن مزاحم فى وقعه صفين:۱۲۰ و [۱]المسعودى فى المروج ۳:۱۲ و [۲]البلاذرى فى أنساب الأشراف ۲:۳۹۶. [۳]

۲- ۲) رواه أبو الفرج فى مقاتل الطالبيين:۳۶. [۴]

فجعل ذلک ارتدادا منه،و ان غالط عمر یوم السقیفه فقال لأبی بکر:رضیک النبی لدیننا بأمرک الصلاه،فلا نرضاک لدنیانا نجعلک خلیفه (۱)-فکیف یعقل الا یبرأ منهم بعد حصول هذه المفاسد فی الدین من قیام عثمان و معاویه و یزید و باقی بنی امیه،و بعد حصول القتل و الأسر و الحبس له و لأهل بیته، و لوقوع شیعته فی تلک الشدائد،هل یعقل ذلک عند غبی لو لا المکابره،و انما شیء نسبه بنو امیه إلیه علیه السّلام کذبا تصدیه لقتل عثمان.

قال ابن أبی الحدید:و اعلم ان أصل الأکاذیب فی أحادیث الفضائل کان من جهه الشیعه،فانهم وضعوا فی مبدأ الأمر أحادیث مختلقه فی صاحبهم حملهم علی وضعها عداوه خصومهم نحو حدیث السطل،و حدیث الرمانه، و حدیث غزوه البئر التی کان فیها الشیاطین و یعرف-کما زعموا-بذات العلم، و حدیث غسل سلمان الفارسی،وطی الأرض،و حدیث الجمجمه،و نحو ذلک، فلما رأت البکریه ما صنعت الشیعه وضعت لصاحبها أحادیث فی مقابله هذه الأحادیث،نحو«لو کنت متخذا خلیلا»فانهم وضعوه فی مقابله حدیث «الاخاء»،و نحو«سد الأبواب»فانّه کان لعلی علیه السّلام فقلبته البکریه الی أبی بکر، و نحو«إیتونی بدواه و بیاض اکتب فیه لأبی بکر کتابا لا یختلف علیه اثنان.ثم قال:یأبی اللّه و المسلمون إلا أبا بکر»فانهم وضعوه فی مقابله الحدیث المروی عنه فی مرضه«إیتونی بدواه و بیاض اکتب لکم ما لا تضلون بعده،فاختلفوا عنده،و قال قوم لقد غلبه الوجع حسبنا کتاب اللّه»،و نحو حدیث«أنا راض عنک فهل أنت راض عنی»و نحو ذلک،فلما رأت الشیعه ما قد وضعت البکریه أوسعوا فی وضع أحادیث،فوضعوا حدیث الطوق الحدید الذی زعموا انّه فتله فی عنق خالد،و حدیث اللوح الذی زعموا انّه کان فی غدائر الحنفیه أم محمد،و حدیث

۱- ۱) روی هذا المضمون الجوهری فی السقیفه:۶۳ و غیره. [۱]

«لا یفعلن خالد ما أمر به»،و حدیث الصحیفه التی علقت عام الفتح بالکعبه، و حدیث الشیخ الذی صعد المنبر یوم بویع أبو بکر فسبق الناس الی بیعته، و أحادیث مکذوبه کثیره تقتضی نفاق قوم من أکابر الصحابه و التابعین الأولین و کفرهم و علی أدون الطبقات و فسقهم،فقابلتهم البکریه بمطاعن کثیره فی علی علیه السّلام و فی ولدیه،و نسبوه تاره الی ضعف العقل،و تاره الی ضعف السیاسه،و تاره الی حب الدنیا و الحرص علیها،و لقد کان الفریقان فی غنیه عمّا اکتسباه و اجترحاه،و لقد کان فی فضائل علی علیه السّلام الثابته الصحیحه و فضائل أبی بکر المحققه المعلومه ما یغنی عن تکلف العصبیه لهما،فان العصبیه لهما أخرجت الفریقین من ذکر الفضائل الی ذکر الرذائل،و من تعدید المحاسن الی تعدید المساوئ و المقابح،نسأل اللّه أن یعصمنا من المیل الی الهوی (۱).

قلت:کلامه کلّه خلط و خبط،أما قوله:أصل الأکاذیب فی أحادیث الفضائل کان من جهه الشیعه،فمضحک،فهو قد نقل قول معاویه فی کتابه الی عماله«لا تترکوا خبرا یرویه أحد من المسلمین فی أبی تراب،ألا و أتونی بمناقض له فی الصحابه،فإن هذا أحب الیّ و أقرّ لعینی،و ادحض لحجّه أبی تراب و شیعته،و أشدّ إلیهم من مناقب عثمان و فضله» (۲)،فتراه یعترف بأن أحادیث فضائله علیه السّلام روتها فرق المسلمین،و أمر بجعل أخبار فی الفضائل للشیخین لیدحضوا حجّه الشیعه بتفرّده علیه السّلام بالفضائل،فلیتفرد بالإمامه بحسب الفطره و قضیه العقول.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۴۸. [۱]

۲- ۲) رواه المدائنی فی الأحداث کما فی شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۴۵،و [۲]روی هذا الکتاب بفرق یسیر سلیم بن قیس فی کتابه:۲۰۴،و الطبرسی فی الاحتجاج ۲:۲۹۵. [۳]

و قوله:حملهم على وضعها عداوه خصومهم،كلام بلا معنى،و انما كان له معنى لو كان قد قال وضعوا أحاديث فى مثالب الشيخين لعداوه خصومهم.

و قوله:نحو حديث السطل،خبط،فانه روته العامه،رواه أخطب خطباء خوارزم فى(مناقبه)عن رجالهم عن أنس،و رواه ابن المغازلى فى(مناقبه) و ابن منده الاصفهانى فى كتابه،و رواه الكنجى الشافعى فى(مناقبه)و قال بعده:«هذا حديث حسن عال،و غالب رواته الفقهاء الثقات»،و رواه ابن سويده التكريتى فى كتاب(الإشراف على مناقب الأشراف) (۱)،و لم يعلم روايه الشيعه له،و لا أنّهم استصحوها من روايه العامّه.

قوله:و حديث الرمانه،أيضا خبط،فانما روته العامه عن أنس،و لم تروه الشيعه (۲).

و أما قوله:و حديث غزوه البئر التى كان فيها الشياطين،فروته العامه و الخاصه،و انما أنكره ابن أبى الحديد لكونه معتزليا،و فى الإرشاد للمفيد بعد نقل الخبر،و نقله الخوئى أيضا:المعتزله لميلها الى مذاهب البراهمه تدفعه، و لعبدها عن معرفه الأخبار،و هى سالكه فى ذلك طريق الزنادقه فيما طعنت به فى القرآن،و ما تضمنه من أخبار الجن،و ايمانهم باللّه و رسوله،و ما قص اللّه

۱- ۱) رواه الخوارزمى فى مناقبه:۲۱۵،و ابن المغازلى فى مناقبه:۹۴ ح ۱۳۹ و الكنجى فى كفايه الطالب:۲۸۹،و [۱]ابن منده فى كتابه كما يظهر من اسناد ابن المغازلى و الصدوق و ابن سويده فى الأشراف كما نقل عن الكنجى فى الكفايه:۲۹۵ و [۲]روى الحديث من الشيعه الصدوق فى أماليه:۱۸۷ ح ۴،المجلس ۴۰،من طرق أهل السنه و بعض آخر بلا اسناد.
۲- ۲) هذا الحديث رواه السروى فى مناقبه ۲:۲۳۰ و ۲۳۱ عن أنس و ابى الحمراء و جاء بطرق عديده فى كتب الشيعه عن الإمامين الباقر و الصادق عليهما السّلام كما فى الكافى ۱:۲۶۳ ح ۱-۳،و بصائر الدرجات:۳۱۲ و ۳۱۳ ح ۱-۵ و غيرهما.

من نبئهم فی القرآن فی سوره الجن،و قولهم «إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً یَهْدِی إِلَی الرُّشْدِ فَآمَنّا بِهِ» (۱)-الی آخر ما تضمنه الخبر عنهم فی هذه السوره.و إذا بطل اعتراض الزنادقه فی ذلک بتجویز العقول وجود الجن،و امکان تکلیفهم، و ثبوت ذلک مع اعجاز القرآن،و الاعجوبه الباهره فیه،کان مثل ذلک ظهور بطلان طعون المعتزله فی الخبر الذی رویناه،لعدم استحاله مضمونه فی العقول،و فی مجیئه من طریقین مختلفین،و بروایه فریقین متباینین برهان صحته.

و لیس إنکار من عدل عن الانصاف فی النظر من المعتزله و المجبره قدح فیما ذکرناه من وجوب العمل علیه،کما أنّه لیس فی جحد الملاحده و أصناف الزنادقه،و الیهود و النصاری،و المجوس و الصابئین لما جاء صحته من الأخبار بمعجزات النبی صلّی اللّه علیه و آله کانشقاق القمر،و حنین الجذع، و تسبیح الحصی فی کفه،و شکوی البعیر،و کلام الذراع،و مجیء الشجر، و خروج الماء من بین أصابعه فی المیضاه،و اطعام الخلق الکثیر من الطعام القلیل،قدح فی صحتها و صدق رواتها و ثبوت الحجّه بها،بل الشبهه لهم فی دفع ذلک و ان ضعفت أقوی من شبهه منکری معجزات أمیر المؤمنین علیه السّلام و براهینه،لما لاخفاء علیها و علی أهل الاعتبار به مما لا حاجه بنا الی شرح وجوهه فی هذا المکان،و لا أزال أجد الجاهل من الناصبه و المعانده یظهر التعجب من الخبر بملاقاه أمیر المؤمنین علیه السّلام الجن، و کفّه شرّهم عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و أصحابه،و یتضاحک لذلک،و ینسب الروایه الی الخرافات الباطله،و یصنع مثل ذلک فی الأخبار الوارده بسوی ذلک من معجزاته علیه السّلام،و یقول انها من موضوعات الشیعه،و تخرص ممّن افتری

۱- ۱) الجن:۱ و ۲. [۱]

منهم للتكسب بذلك أو التعصب.

و هذا بعينه مقال الزنادقه كافه و أعداء الاسلام فيما نطق به القرآن من خبر الجن و اسلامهم فی قوله تعالی: «إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِی إِلَی الرُّشْدِ » (۱)و فيما ثبت الخبر به عن ابن مسعود فی قصه ليله الجن و مشاهدته لهم كالزط (۲)،و فی غير ذلك من معجزات النبیّ صلّی اللّه عليه و آله،و أنهم يظهرون التعجب من جميع ذلك،و يتضاحكون عند سماع الخبر به و الاحتجاج بصحته، و يستهزئون و يلغطون فيما يسرفون به من سبّ الاسلام و أهله،و استحماق معتقديه و الناصرين له،و نسبتهم إيّاهم الى العجز و الجهل و وضع الأباطيل، فلينظر القوم ما جنوه على الاسلام بعد اوتهم لأمير المؤمنين عليه السّلام، و اعتمادهم فی دفع فضائله و آياته على ما يضاهئون به أصناف الزنادقه و الكفار مما يخرج عن طريق الحجاج الى أبواب الشغب و المسافهات (۳).

و أما قوله:و حديث غسل سلمان الفارسی،وطی الأرض،و حديث الجمجمه،و نحو ذلك،فالغسل و الجمجمه لم يرويا فی كتاب معتبر و لا فی سند معتبر،حتی ان الكشی من علماء الشيعه مع شهرته عندهم بروايه المراسيل عنون سلمان الفارسی فی كتابه و لم يذكر حديث الغسل (۴)،و أما طی الأرض فقد روته العامه،رواه ابن المغازلی فی(مناقبه)و الثعلبی فی (تفسيره)عن أنس قال:اهدی للنبی صلّی اللّه عليه و آله بساط فقال لی:يا أنس ابسطه،

۱- ۱) الجن:۱ و ۲. [۱]

۲- ۲) رواه الجاحظ فی كتاب الفتيا عنه الفصول المختاره ۲:۱۶۴.

۳- ۳) الإرشاد:۱۸۰ و [۲]شرح الخوئی ۶:۳۱۸،و النقل بتلخيص.

۴- ۴) حديث غسل سلمان رواه الراوندی فی الخرائج عنه البحار ۲۲:۳۶۸ ح ۷،و [۳]السروی فی مناقبه ۲:۳۰۱ و شاذان بن جبرئيل فی الفضائل:۸۶،و حديث الجمجمه رواه السروی فی مناقبه ۲:۳۳۶،و صاحب عيون المعجزات كما فی البحار ۴۱:۲۱۵ و [۴]شاذان فی الفضائل:۷۰ و ۷۲.

فبسطته،ثم قال ادع العشره فدعوتهم،فلما دخلوا عليه أمرهم بالجلوس على البساط،ثم دعا عليّا،فناجاه طويلا،ثم رجع،ثم قال:يا ريح احملينا،فاذا البساط يدفّ دفا،ثم قال:يا ريح ضعينا،ثم قال أ تدرون فی أی مکان أنتم؟قلنا:

لا.قال:هذا موضع الکهف و الرقیم،قوموا فسلّموا علی اخوانکم.قال أنس:

فقمنا رجلا رجلا،فسلّمنا،فلم یردوا علینا.فقام علی علیه السّلام،فقال:السلام علیکم یا معشر الصدیقین و الشهداء.فقالوا:و علیک السلام و رحمه اللّه و برکاته.

فقلت:ما بالهم ردوا علیک و لم یردوا علینا؟فقال لهم:ما بالکم لا تردّون علی اخوانی؟فقالوا:انّا معشر الصدّیقین و الشهداء لا نکلّم بعد الموت إلّا نبیّا أو وصیّا-الخبر (۱).و لا نلتزم بصحته.

و یکفینا تواتر صدور المعجزات عنه علیه السّلام کما عن النبی صلّی اللّه علیه و آله،و منها فی اخباره علیه السّلام بالغیوب التی رواها المخالف،و لا ننکر وضع جمع من الغلاه أحادیث له علیه السّلام.

قال شیخنا محمد بن علی بن بابویه فی(فقیهه):أن روایات کون الشهاده بالولایه جزء الاذان من وضع الغلاه (۲).

و قال ابن شهر آشوب فی(مناقبه):روت الغلاه انّه علیه السّلام صعد الی السماء علی فرس و ینظر الیه أصحابه،و روت الغلاه فی حصن ذات السلاسل انه علیه السّلام مر فی الهواء و الترس تحت قدمیه،و نزل علی الحائط،و ضرب السلاسل ضربه واحده فقطعها و سقطت الغزائر و فتح الحصن (۳).و وضع الغلاه فیه لیس نقصا فیه و لا فی شیعته،کوضع الغلاه فی عزیر انّه ابن اللّه،

۱- ۱) أخرجه ابن المغازلی فی مناقبه:۲۳۲ ح ۲۸۰ و الثعلبی فی تفسیره عنه الطرائف ۱:۸۳ و [۱]أبو اسحاق القزوینی فی تفسیره عنه سعد السعود:۱۱۲ و [۲]السروی بطرق فی مناقبه ۲:۳۳۷.

۲- ۲) الفقیه ۱:۱۸۸.

۳- ۳) مناقب السروی ۲:۲۹۹.

و فی المسیح انّه ابن اللّه.

و نحن نقلب علیه قوله:«ان أصل الأکاذیب کان من جهه الشیعه»ان الأصل فیها معاندوهم العامه تهجینا لهم،فقد قال الباقر علیه السّلام-فیما روی عنه- ان أعداءنا رووا عنّا ما لم نقله و ما لم نفعله لیبغضونا الی الناس (۱).

و فی(عیون ابن بابویه):ان إبراهیم بن أبی محمود قال للرضا علیه السّلام:یا ابن رسول اللّه ان عندنا أخبارا فی فضائل أمیر المؤمنین علیه السّلام و فضلکم أهل البیت،و هی من روایه مخالفیکم،و لا نعرف مثلها عندکم،أفندین بها؟فقال:ان مخالفینا وضعوا أخبارا فی فضائلنا،و جعلوها علی ثلاثه أقسام:أحدها الغلو،و ثانیها التقصیر فی أمرنا،و ثالثها التصریح بمثالب أعدائنا،فإذا سمع الناس الغلو فینا کفّروا شیعتنا،و نسبوهم الی القول بربوبیتنا،و إذا سمعوا التقصیر اعتقدوه فینا،و إذا سمعوا مثالب أعدائنا بأسمائهم ثلبوا بأسمائنا (۲).

و أما قوله:فلما رأت البکریه ما صنعت الشیعه وضعت لصاحبها أحادیث فی مقابل هذه الأحادیث نحو«لو کنت متخذا خلیلا»فانهم وضعوه فی مقابله حدیث الاخاء،فالظاهر انّه لم یدر ما یقول.فهل حدیث اخائه علیه السّلام مما صنعته الشیعه،أو من الأخبار المتواتره التی صنفت فیه الکتب،و قد أخرجه أحمد ابن حنبل أحد أئمتهم الأربعه،و الترمذی صاحب أحد صحاحهم السته (۳).

و قوله:و نحو سدّ الأبواب،فإنّه کان لعلیّ علیه السّلام،فقلبته البکریه الی أبی بکر،عجیب،فإنّه یثبت قول معاویه بوضع الفضائل للشیخین فی مقابل کلّ

۱- ۱) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱۱:۴۳.

۲- ۲) عیون الأخبار ۱:۲۳۱. [۱]

۳- ۳) أخرجه أحمد فی الفضائل کما فی کفایه الطالب:۱۹۴،و الترمذی فی سننه ۵:۶۳۶ ح ۳۷۲.

فضیله له علیه السّلام،لا- قوله«لما رأت البکریه ما صنعت الشیعه»،و کان علیه أن یقول:فلما رأت البکریه ما صنع اللّه تعالی له أرادوا إطفاء نوره.

ثم ان الشیعه قالت سدّت الأبواب إلّا باب علی علیه السّلام لکونه کنفس النبی صلّی اللّه علیه و آله،و أما هم فلم خصوه بأبی بکر،فان کان هو الصدّیق فهو الفاروق، و کان أبو بکر فی خلافته محتاجا الی عمر،فطلب من اسامه أن یخلفه عنده و ان کان النبی صلّی اللّه علیه و آله عیّنه مثله فی جیشه و لعن المتخلّف،و لم یکن عمر محتاجا الیه،فاستقل بالامور،فلم یستدع عمر کوه فلم یجب الیها،و فی بعض أسانیده التی رواها ابن سعد الناصبی:ان الناس لما قالوا:أغلق أبو ابنا و ترک باب خلیله،قال النبی:انی أری علی باب أبی بکر نورا،و أری علی أبوابکم ظلمه (۱).فلا- بد أن فاروقهم ممّن قال تعالی: «وَ الَّذِینَ کَفَرُوا أَوْلِیاؤُهُمُ الطّاغُوتُ یُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَی الظُّلُماتِ أُولئِکَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِیها خالِدُونَ » (۲)فکیف صار فاروقا و صار خلیفه.

و قد یضعون فی مقابل الشیعه ان یضموا الی فضائل أمیر المؤمنین علیه السّلام و شیعته فضائل مجاعل لأئمتهم،نظیر ما فی(الاستیعاب):عن أبی سعید الخدری قال:قال النبی:ارحم امتی فیها أبو بکر،و أقواهم فی دین اللّه عمر،و أصدقهم حیاء عثمان،و أقضاهم علی بن أبی طالب، و أفرضهم زید،و أقرؤهم لکتاب اللّه ابی بن کعب،و أعلمهم بالحلال و الحرام معاذ بن جبل،و أمین هذه الامه أبو عبیده بن الجراح،و أبو هریره وعاء للعلم،و عند سلمان علم لا یدرک،و ما أظلت الخضراء و لا أقلّت الغبراء

۱- ۱) طبقات ابن سعد ۲: [۱]ق ۲۵۲.

۲- ۲) البقره:۲۵۷. [۲]

من ذی لهجه أصدق من أبی ذر (۱).

فهل کان من رحم أبی بکر أن یسلط خالد بن الولید الذی کان صنعه صنع الجاهلیه،کما ثبت من أیام النبی صلّی اللّه علیه و آله علی المسلمین،حتی یقتلهم بغیر حق و یزنی مع نسائهم و لا یؤاخذه،فقتل خالد غیر مالک بن نویره عبد العزی بن أبی رهم النمری و لبید بن جریر،مع أنّه کان معهما کتاب من أبی بکر باسلامهما.و فی(تاریخ الطبری):کان عمر یعتمد علی خالد-أی:فی جناياته و خیاناته-بقتل عبد العزی و لبید مضافا الی قتل مالک بن نویره،فیقول أبو بکر-أی:فی الاعتذار لخالد-کذلک یلقی من ساکن أهل الحرب فی دیارهم (۲).

و هل کان من قوه عمر فی الدین أن یمنع النبی صلّی اللّه علیه و آله عن الوصیه، و ینسبه فی استدعائه لما یکتب به وصیه الی الهجر و الهذیان،و ان یحرق أهل بیت نبیه حتی فاطمه بضعته،لو لم یخرجوا للبیعه مع صاحبه.

و هل کان من حیاء عثمان ان أهل مصر لما فزعوا الیه من ابن أبی سرح المنافق الذی أباح النبی صلّی اللّه علیه و آله دمه،و کان قد ولاّه علیهم،أن یبدله بمحمد بن أبی بکر،أجابهم فی الظاهر،و کتب الیه فی السر أن یبقی علی عمله،و ان یقتل أولئک الجماعه،و یسمل أعینهم،و یقطع أیدیهم و أرجلهم.

و إذا کان زید أفرضهم فلم مات أبو بکر و فی نفسه من میراث الجد شیء،و قضی عمر فی الجد مائه قضیه مختلفه،ألم یرجعا الیه فی ذلک حتی یخرجهما من الحیره.

و اذا کان أبی بن کعب أقرأهم لم حرق عثمان مصحفه.

و إذا کان معاذ أعلم بالحلال و الحرام فلم حرّم عمر ما حلله اللّه،

۱- ۱) الاستیعاب ۱:۸. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۲:۵۸۱ سنه ۱۲. [۲]

و أحلّ ما حرمه اللّه.

و أما أبو عبيده فصدق فی کونه أمينا،إلا انّه لعمر اللّه کان أمين شيخی الامه لا أمين الامه.

و أما أبو هريره فان کان وعاء للعلم فلم ضربه عمر بالدره،و نسبه الی الوضع،و نسبته عائشه الی الکذب.

و هـذا الضم أحـد أنحاء تلبيساتهم فی ترويج زيف نفودهم،و الأصل فيه عمر فی شوراه فی حديثه ان النبیّ صـلّی اللّه عليه و آله مات و هو راض عن هؤلاء السـته، و ابن عمه سـعيد بن زيد فی حديثه العشره المبشره،کما ان أحد أنحائها وضعهم أحاديث غلو فيهم عليهم السّلام حتی يجعلوا ذلک دليل بطلانهم کما عرفت.

و مما وضـعوا فی مقابل خبر رواه بعض الشـيعه-و رواه أعثم الکوفی منهم-انّه صـلّی اللّه عليه و آله فوّض اليه عليه السّـلام طلاق نسائه لو خالفنه فطلّق عائشه (۱)«ان النبی قال ان عائشه زوجتی فی الدنيا و الآخره» (۲).

و مما وضعوا فی مقابل خبر ابتياع النبی صلّی اللّه عليه و آله ناقه من اعرابی،ثم أنکر بعد،و عدم عرفان شيخيهما الحکم فيه (۳)ما فی(طبقات ابن سعد):ان النبی صلّی اللّه عليه و آله ابتاع بعيرا من رجل الی أجل،فقال الرجل:ان جئت فلم أجدک؟قال:

فأت أبا بکر.قال:فان جئت فلم أجد أبا بکر؟قال:فأت عمر.قال:فإن جئت فلم

۱- ۱) رواه أعثم الکوفی فی الفتوح،و من الشـيعه الصفار فی البصائر:۳۱۴ ح ۹،و الصدوق فی کمال الدين ۲:۴۵۹ و السروی فی مناقبه ۲:۱۳۳ و ۱۳۴.

۲- ۲) أخرجه أبو نعيم فی فضائل الصحابه عنه منتخب کنز العمال ۵:۱۱۷،عن ابن عباس عن النبیّ صلّی اللّه عليه و آله و الحاکم فی المستدرک ۴:۱۰ عن عـائشه عن النـبیّ صـلّی اللّه عليه و آله و روی أيضـا عن ضـمره بن حبيب و عيسـی بن طلحه و مسـلم البطين و أبی محمد مولی الغفاريين مرفوعا و عن علی عليه السّلام و عمّار موقوفا.

۳- ۳) رواه السروی فی مناقبه ۲:۳۵۷.

أجد عمر؟قال:ان استطعت أن تموت إذا مات عمر فمت (۱).فما رووه يدل على طمس نور ذى نوريهم،و ان من أدرك زمانه يجب أن يموت.

و من العجيب أن صاحب(الاستيعاب)بدّل قول عثمان-لما قال ابن عوف لأهل الشورى:أيّكم يخرج منها نفسه،و يتقلدها على أن يوليها أفضلكم، و لم يجبه أحد،فقال:انا انخلع منها-أنا أوّل من رضى،فإنى سمعت النبى يقول«أنت أمين فى الأرض،و أمين فى السماء»كما جاء فى(تاريخ الطبرى)، فنسبه الى على عليه السّلام،فقال فى كتابه:ان عبد الرحمن بن عوف قال لأصحاب الشورى:هل لى أن اختار لكم و انتفى منها.قال على عليه السّلام:أنا أوّل من رضى، فانّى سمعت النبى صلّى اللّه عليه و آله يقول:«أنت أمين فى أهل السماء و أمين فى أهل الأرض» (۲).فهذه شده صلابه الوجه فى الوضع،فان محاجاته عليه السّلام يوم الشورى مع ابن عوف و غيره ملأت ما بين السماء و الأرض.

و فى تاريخ الطبرى ان عثمان لما قال لابن عوف ما مر و قال القوم:

رضينا و على ساكت،قال له ابن عوف:ما تقول أنت؟قال:اعطنى موثقا لتؤثرن الحق،و لا تتبع الهوى،و لا تخص ذا رحم،و لا تألو الامه-الى أن قال بعد بيعه ابن عوف لعثمان-قال على لابن عوف:حبوته حبو دهر،ليس هذا أوّل يوم تظاهرتم فيه علينا،فصبر جميل و اللّه المستعان على ما تصفون.و اللّه ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر اليك،و اللّه كلّ يوم هو فى شأن.فقال ابن عوف:يا على لا تجعل على نفسك سبيلا-مهددا له بضرب عنقه ان خالف كما أمر عمر (۳)-فهل قلّه حياء أكثر من هذا.

۱- ۱) طبقات ابن سعد ۲: [۱]ق ۲۵۰۲.

۲- ۲) الاستيعاب ۲:۳۹۵ و [۲]تاريخ الطبرى ۳:۲۹۵ [۳] لسنه ۲۳.

۳- ۳) تاريخ الطبرى ۳:۲۹۵ و ۲۹۷،سنه ۲۳. [۴]

و من المضحک ان الإمامیه لما رووا عن أسید بن صفوان الصحابی حضور الخضر علیه السّلام فی وفاه أمیر المؤمنین،و ثنائه علیه بما فی خبره،و قد رواه محمد بن یعقوب الکلینی فی باب مولده (۱)،بدله صاحب(الاستیعاب) بثنائه علی أبی بکر عن أسید ذاک،فقال روی أسید عن علی حدیثا حسنا فی ثنائه علی أبی بکر (۲)،و لا یکاد تعجّبی ینقضی منه،فانه نهب الخبر فی سنده و متنه،سنده من الثلاثه الأخیره،و متنه بتمامه،إلّا انّه بدل«رجلا غاب»المراد به الخضر علیه السّلام.

و من المضحک ما وضعوه علی لسان الهواتف،ففی(طبقات ابن سعد):

ان النبی و أبا بکر لما نزلا فی هجرتهما خیمه أم معبد أصبح بمکه صوت عال بین السماء و الأرض یسمعونه و لا یرون من یقول،و هو یقول:

جزی اللّه رب الناس خیر جزائه رفیقین حلا خیمتی ام معبد (۳)

فلم یقنعوا بکونه صاحبه،بل جعلوه معادله کرفیقین من باقی الطبقات یسافران معا.

و من المضحک ما رواه ابن سعد أیضا:ان النبی خرج و معه أبو بکر، فعرض له سراقه بن جعشم،فساخت فرسه،فقال:یا هذان ادعوا لی اللّه و لکما الا أعود،فدعوا اللّه،فعاد،فساخت،فقال ادعوا اللّه لی و لکما ألا أعود،و عرض علیهما الزاد و الحملان،فقال:اکفنا نفسک.فقال:قد کفیتکماها (۴).

فجعلوه شریکا للنبی صلّی اللّه علیه و آله فی المعجزه،فلم لا یقولون نشهد أن محمدا و أبا بکر رسول اللّه،فیبخسوه حقه،الا انّهم لیضعوا ما شاءوا،و یجعلوه فوق

۱- ۱) الکافی ۱:۴۵۴ ح ۴. [۱]

۲- ۲) الاستیعاب ۱:۶۹. [۲]

۳- ۳) طبقات ابن سعد ۸:۲۱۱. [۳]

۴- ۴) طبقات ابن سعد ۱: [۴]ق ۱۵۷۱.

النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،فقالوا ان النبی رکب خلف أبی بکر،و الناس فی الطریق یعرفون أبا بکر لکونه شیخا و لا یعرفون النبی لکونه شابا،و یقولون له من هذا الغلام؟ فمع قطع النظر عن مقام النبوه جعلوا ابن ابی قحافه أعرف من ابن عبد المطلب،و کیف یعقل ألا یعرف من کان مضی من ادعائه النبوه ثلاث عشره سنه،و کیف لم یستحیوا فی کذبهم و هو صلّی اللّه علیه و آله وقت هجرته کان ابن ثلاث و خمسین سنه،بعث و هو ابن اربعین،و أقام بمکه ثلاث عشره سنه،ثم هاجر، یجعلونه هم شریک النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و فوقه،و انّ اللّه تعالی أخرجه من الایمان فی صحابته الغار،فخص النبی بإنزال السکینه فی آیه الغار،مع انّه قال فی نبیه و فی المؤمنین «فَأَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ» (۱)و فی المؤمنین: «لَقَدْ رَضِیَ اللّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِینَ إِذْ یُبایِعُونَکَ تَحْتَ الشَّجَرَهِ فَعَلِمَ ما فِی قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّکِینَهَ عَلَیْهِمْ» (۲)«هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ السَّکِینَهَ فِی قُلُوبِ الْمُؤْمِنِینَ» (۳)فقال فی آیه الغار: «فَأَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلَیْهِ وَ أَیَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها» (۴).

بل أخرجه منه أیضا فی قصه حنین،فإن الرجل لما رأی کثره جنود النبی صلّی اللّه علیه و آله فی حنین أعجبته کثرتهم فقال:لن نغلب الیوم من قله،ثم انهزم فیمن انهزم،و فر فیمن فر،و انما ثبت أمیر المؤمنین علیه السّلام مع جمع،فأنزل تعالی: «وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ شَیْئاً وَ ضاقَتْ عَلَیْکُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَکِینَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی» الْمُؤْمِنِینَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها ۱.

۱- ۱) الفتح:۲۶. [۱]

۲- ۲) الفتح:۱۸. [۲]

۳- ۳) الفتح التوبه:۴. [۳]

۴- ۴) :۴۰.

بل أخرجه منه أيضا فی قصه حنين،فإن الرجل لما رأی كثره جنود النبی صلّی اللّه عليه و آله فی حنين أعجبته كثرتهم فقال:لن نغلب اليوم من قله،ثم انهزم فيمن انهزم،و فر فيمن فر،و انما ثبت أمير المؤمنين عليه السّلام مع جمع،فأنزل تعالی: «وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَ ضاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلی رَسُولِهِ وَ عَلَی» الْمُؤْمِنِينَ وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها (۱).

و أما قوله:و نحو«إئتونی بدواه و بياض اكتب فيه لأبی بكر كتابا لا يختلف عليه اثنان،ثم قال يأبی اللّه و المسلمون إلا أبا بكر»فانهم وضعوه فی مقابله الحديث المروی عنه فی مرضه«إئتونی بدواه و بياض اكتب لكم ما لا تضلون بعده،فاختلفوا عنده،و قال قوم لقد غلبه الوجع،حسبنا كتاب اللّه»، فكسابقه فی الخلو عن الربط،فانّه ليس منقبه مجعوله لأبی بكر فی مقابله منقبه مجعوله له عليه السّلام كما هو مدعاه،بل هی منقبه مجعوله لأبی بكر فی مقابله مثلبه محققه لعمر قد أطبق كتب صحاحهم و سيرهم و تواريخهم علی نقلها،و كان ابن عباس يبكی بكاء الثكلی إذا ذكرها،و تجری دموعه علی وجهه،و يقول الرزيه كلّ الرزيه ان حيل بين نبينا و الوصيه.

و مثله فی الخلو عن الربط قوله:و نحو حديث«انا راض عنك يا أبا بكر، فهل أنت عنی راض»جعلوا اللّه مشفقا من أبی بكر ألا يرضی عنه،فيحصل الخلل فی ألوهيته،و لا أقل إلا يعبده اتباعه.

و أما قوله:فلما رأت الشيعه ما قد وضعت البكريه أوسعوا فی وضع الأحاديث،فكسابقه فی الخلو عن المعنی،فلم يدر ما يقول،فالشيعه يخلون رواياتهم و يكفيهم كتاب فضائل أحمد بن حنبل أحد أئمتهم الأربعه،و تفسير الثعلبی امامهم فی التفسير،و يكفيهم فی وضع خصومهم كلام أئمه تاريخهم و سيرهم المدائنی،و الاسكافی،و غيرهما.

و أما قوله:فوضعوا حديث الطوق الحديد الذی زعموا انّه فتله فی عنق خالد،و حديث اللوح الذی زعموا انّه كان فی غدائر الحنفيه أم محمد،فنسبتهما الی الشيعه غلط،فليسا فی كتاب معروف و لا قال بهما معروف،فهل رأی

ص:

۱- ۱) روی هذا السبب فی نزول الآيه الواقدی فی مغازيه ۳:۸۹۰،و الآيتان ۲۵ و ۲۶ من سوره التوبه. [۱]

شیئا منهما فی کتب المفید أو المرتضی أو غیرهما من المعروفین.

و أما قوله:و حدیث«لا یفعلن خالد ما أمر به»،فقد روت ذلک العامه، ففی(مسترشد ابن رستم الطبری)روی صنادیدهم سفیان بن عیینه، و الحسن بن صالح بن حی،و وکیع بن الجراح،و عباد بن یعقوب الأسدی عن عمرو بن أبی المقدام عن أبی إسحاق عن سعید بن جبیر عن ابن عباس:ان أبا بکر قال لخالد ابن الولید:إذا انصرفت من الفجر فاضرب عنق علی،فصلّی،ثم ندم،فجلس فی صلاته حتی کادت الشمس أن تطلع،ثم قال فی صلاته:یا خالد لا تفعل ما أمرتک به-ثلاثا-فالتفت علی،فإذا خالد مشتمل علی السیف فی جانبه،فقال:یا خالد اذن کنت فاعلا.فقال:أی و اللّه لو لا انّه نهانی.فقال له:

کذبت أنت أضیق حلقه است من ذلک،أما و الذی فلق الحبه و برأ النسمه لو لا ما سبق به القضاء لعلمت أی الفریقین شر مکانا و أضعف جندا.فقیل لسفیان و ابن حی:ما تقولان فی ما کان من الأول فی ذلک؟فقالا:کانت سبه لم تتم.ثم جعل سفیان هذا الفعل أصلا و قال فی الرجل:إذا أحدث قبل أن یسلم إذا فرغ من التشهد ان صلاته تامه.قال:فکره علی علیه السّلام أن یقدم علیه حتی استثبت و أوجب الحجّه علیه،فقال:أبعد قول رسول اللّه«من کنت مولاه فعلیّ مولاه»، و بعد قوله«أنت منی بمنزله هارون من موسی»،و بعد کذا و کذا-و عدد خصالا هذه سبیلها-قال:نعم،فقبض علی صدره بیده،فجعل یرغو رغاء البعیر،و نبغ بوله فی المسجد،و اجتمع الناس علیهما یمدونهما لتخلیصه من یده،فراموا مراما صعبا،فناداهم الأول لو تمالأ علیه أهل الأرض ما استنقذوه منه،و لکن ناشدوه بحق صاحب القبر،فلما ناشدوه خلّی عنه،و قال:لو عزمت علی ما هممت به لشققتک شقّ الثوب-و رواه عن الحسن العرنی بطریق آخر.

و فیه:روی العرنی عن إسماعیل بن ابراهیم عن عمرو بن نصر قال:

سمعت خالد القسری یثلب علیا علیه السّلام و یقول:و اللّه لو کان فی أبی تراب خیر ما أمر أبو بکر الصدیق بقتله.و روی مثله الفضل بن شاذان فی(ایضاحه) (۱).

و نقل نفسه فی موضع آخر عن أستاده النقیب-و قال لم یکن إمامیا- قال:روی ان رجلا جاء الی زفر بن الهذیل صاحب أبی حنیفه،فسأله عمّا یقول أبو حنیفه فی جواز الخروج من الصلاه بأمر غیر التسلیم،نحو الکلام و الفعل الکثیر.فقال:انه جائز قال أبو بکر فی تشهده ما قال.فقال الرجل:و ما قال؟ قال:لا علیک،فأعاد علیه ثانیه و ثالثه،فقال:أخرجوه أخرجوه کنت أحدّث انّه من أصحاب أبی الخطاب (۲).

و ما ینکر ابن أبی الحدید من أن یأمر أبو بکر بقتله علیه السّلام خالدا،ثم یندم و یقول لا یفعلن خالد ما أمرته،و قد کتب معاویه الی محمد بن أبی بکر:ان اللّه لما اختار لنبیّه ما عنده کان أبوک و فاروقه أوّل من ابتزه حقّه و خالفه،و علی ذلک اتفقا و اتسقا،فهمّا به الهموم،و أرادا به العظیم-إلخ (۳).فما معنی«هما به الهموم،و أرادا به العظیم»غیر اراده قتله.

و أما قوله:و حدیث الصحیفه التی علقت عام الفتح بالکعبه،فانما روت الشیعه انّها کتبت فی الکعبه لا علّقت علیها،و کان ذلک من أسرارهم،فکیف کانوا یعلقونها،و کیف یمکنهم تعلیقها،و کان فی حیاه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلطانه، و ما ینکر من کتابتها،ألم یأمر النبی بخروجهم فی جیش اسامه،و لعن المتخلّف،و کرّر ذلک کلّما أفاق من مرضه،و لم یمتثلوا أمره،و کیف منعوه من الوصیه حتی أخرجهم من عنده،و کیف تقدّموا للصلاه بالناس حتی اضطر

۱- ۱) المسترشد:و [۱]الایضاح:۸۰.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۳۰۱. [۲]

۳- ۳) رواه ابن مزاحم فی وقعه صفین:۱۲۰،و [۳]المسعودی فی المروج ۳:۱۲،و [۴]البلاذری فی أنساب الأشراف ۲:۳۹۶. [۵]

فی شدّه مرضه أن یخرج جارا رجلیه معتمدا علی نفرین حتی یؤخرهم، و کان اعتقاده انّهم خرجوا فی الجیش.

و ما ینکر من ذلک و قد قال عمر-کما فی(تاریخ الطبری)-لابن عباس:

أ تدری ما منع قومکم منکم بعد محمّد؟کرهوا أن یجمعوا لکم النبوه و الخلافه، فتبجحوا علی قومکم بجحا بجحا،فاختارت قریش لأنفسها،فأصابت و وفقت،فقال:لو أن قریشا اختارت لأنفسها حیث اختار اللّه عز و جل لها لکان الصواب:بیدها،و أما قولک«انّهم کرهوا أن تکون لنا النبوّه و الخلافه»فان اللّه تعالی وصف قوما بالکراهیه فقال «ذلِکَ بِأَنَّهُمْ کَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ» (۱).فقال له عمر:بلغنی انک تقول انما صرفوها عنّا حسدا و ظلما.

فقال له ابن عباس:اما قولک«ظلما»فقد تبیّن للجاهل و الحلیم،و اما قولک «حسدا»فإن إبلیس حسد آدم،فنحن ولده المحسودون.فقال له عمر:هیهات أبت و اللّه قلوبکم یا بنی هاشم إلا حسدا ما یحول و غشا ما یزول.فقال له ابن عباس:مهلا لا تنسب قلوب قوم أذهب اللّه عنهم الرجس و طهّرهم تطهیرا بالحسد و الغش،فان قلب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله من قلوب بنی هاشم.فقال عمر:الیک عنی یا ابن عباس.فقال:افعل-إلخ (۲).

فهل هناک أدلّه أوضح من هذه؟ألم تکن مکالمات عمر هذه تظهر باطنهم و خافیهم و عداوتهم للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله فضلا عن أهل بیته؟ألم یکن مغزی قول عمر«ما منع قومکم منکم بعد محمد کرهوا ان یجمعوا لکم النبوه و الخلافه»علی عدم اعتقاده بالنبی صلّی اللّه علیه و آله؟ألم یکن مرمی کلامه«أبت قلوبکم یا بنی هاشم إلا غشا ما یزول،و حسدا ما یحول»أن النبی صلّی اللّه علیه و آله کان کذلک کما

۱- ۱) محمد:۹. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۳:۲۸۹،سنه ۲۳. [۲]

أبداه ابن عباس؟قال ذلک لأنّه رأی ان النبی تاره یؤمّر مولاه زیدا علیهم، و اخری مولاه اسامه علیهم،و یأمرهم بالخروج من المدینه الی غیر ذلک، و کانوا أیضا قد طعنوا فی النبی فی حیاته فی تأمیر مولییه علیهم حتی خطب فیهم و قال:طعنتم فیهما و هما أهل للاماره علیکم (۱).

و أما قوله:و حدیث الشیخ الذی صعد المنبر یوم بویع أبو بکر،فسبق الناس الی بیعته،فانما ورد فی بعض کتب الشیعه و لیس من أخبارهم المتواتره (۲)،و مع ذلک فأی استبعاد فی صحته،و لم لا یفرح ابلیس،و یکون الأول فی البیعه،و یبکی شوقا،مع ترتب تلک المفاسد علی خلافته من سلطنه بنی امیه،و سلطنه یزید،و قتل الحسین علیه السّلام سید شباب أهل الجنه و ریحانه النبی،و اسر بنات النبی،بل و قتل امیر المؤمنین و الحسن علیهما السّلام،و قتل باقیهم و اسرهم و حبسهم،و لعب بنی امیه بدین النبی کما اعترف به أبو سفیان أیام عثمان مخاطبا لحمزه لما ضرب قبره برجله.

و قد رووا عن ابن عمر انّه قال:ما أبغضت أحدا کبغضی سلمان یوم السقیفه لما قال:أصبتم و أخطأتم،أصبتم سنه الأولین،و أخطأتم أهل بیت نبیّکم،أما و اللّه لو وضعتموها حیث وضعها اللّه لأکلتم من فوق رؤوسکم، و من تحت أرجلکم رغدا،أما و اللّه حیث عدلتم بها عن أل بیت نبیکم لیطمعن فیه الطلقاء و أبناء الطلقاء،فقلت یرید شقّ عصا المسلمین،و وقوع الخلاف بینهم،و لا أحببت أحدا کحبی لسلمان یوم رأیت مروان بن الحکم علی منبر النبی فقلت:رحم اللّه سلمان لقد طمع فیها الطلقاء و أبناء الطلقاء (۳).

۱- ۱) أخرجه البخاری فی صحیحه ۲:۳۰۳،و مسلم فی صحیحه ۴:۱۸۸۴ ح ۶۳ و ۶۴،و الترمذی فی سننه ۵:۶۷۶ ح ۳۸۱۶.

۲- ۲) هذا الحدیث رواه الکلینی فی الکافی ۸:۳۴۳ ح ۵۴۱ و سلیم بن قیس فی کتابه:۸۰.

۳- ۳) رواه الطوسی فی تلخیص الشافی ۳:۹۲.

و أما قوله:و أحاديث مكذوبه كثيره تقتضى نفاق قوم من أكابر الصحابه و التابعين الأولين و كفرهم و على أدون الطبقات فسقهم،فإن أراد بأكابر الصحابه الأشراف و من كان من قريش،و من نال السلطنه و الكبر الدنيوى،فأى استبعاد فى فسقه و نفاقه،فالمترفون و الكبراء الدنيويه فى كلّ عصر كانوا أعداء الدين و مخالفى رسل اللّه تعالى،و ان أراد من قطع على كبره و جلاله فى الدين كحمزه،و جعفر الطيار،و سلمان،و أبى ذر،و المقداد، و عمار،و حذيفه،و نظرائهم،فمعاذ اللّه أن يطعن فيهم الشيعه.

و قد تواتر من طريقهم فى أحاديث الذود عن الحوض أحداث جمع من صحابته بعده و ارتدادهم فى الدين (۱).

و قال أبو المقدام للباقر عليه السّلام:ان الناس يزعمون ان بيعه أبى بكر حيث اجتمع الناس عليها كانت رضى للّه،و ما كان ليفتن امه محمّد صلّى اللّه عليه و آله بعده.فقال له:أو ما يقرءون كتاب اللّه،أو ليس اللّه يقول «وَ ما مُحَمَّدٌ إِلاّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللّهَ شَيْئاً وَ سَيَجْزِى اللّهُ الشّاكِرِينَ» (۲)فقال له:انهم يفسرونه على وجه آخر.فقال عليه السّلام:أو ليس تعالى أخبر عن الذين من قبلهم انهم قد اختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات حيث يقول «تِلْكَ الرُّسُلُ» -الى أن قال- «وَ لَوْ شاءَ اللّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما جاءَتْهُمُ الْبَيِّناتُ وَ لكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَ لَوْ شاءَ اللّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَ لكِنَّ اللّهَ يَفْعَلُ ما يُرِيدُ» (۳)،و فى هذا ما يستدل به على ان اصحاب محمّد قد اختلفوا من بعده،

۱- ۱) أخرجه البخارى فى صحيحه ۲:۲۳۳ و ۲۵۶ و ۳:۱۲۷ و ۱۶۰ و ۴:۱۳۳،و مسلم فى صحيحه ۴:۲۱۹۴ ح ۵۸ و جمع آخر.

۲- ۲) آل عمران:۱۴۴. [۱]

۳- ۳) البقره:۲۵۳. [۲]

فمنهم من آمن،و منهم من كفر (۱).

و لا ريب أن الصحابه الذين وقعوا فى هول من نسبه الشيعه إليهم ما نسبوا،اختلفوا بعد النبى معه عليه السّلام فى أمر الخلافه بالضروره،فإما أن يكون هو كفر و هم آمنوا،أو بالعكس و التعيين معه.

و قال البراء بن عازب-و قد رواه نفسه فى موضع آخر-لم أزل لبنى هاشم محبّا،فلما قبض النبىّ صلّى اللّه عليه و آله خفت أن تتمالأ قريش على اخراج هذا الأمر من بنى هاشم،فأخذنى ما يأخذ الواله العجول مع ما بى من الحزن لوفاه النبى،فجعلت أتردد و أرمق وجوه الناس،و قد خلا الهاشميون بالنبى لغسله و تحنيطه،و قد بلغنى الذى كان من قول سعد بن عباده و من اتبعه من اصحابه،فلم أحفل بهم و علمت انّهم لا يؤلون الى شىء،فجعلت أتردد بينهم و بين المسجد و أتفقد وجوه قريش،فانى لكذلك إذ فقدت أبا بكر و عمر،ثم لم ألبث حتى إذا أنا بأبى بكر و عمر و أبى عبيده قد أقبلوا فى أهل السقيفه،و هم محتجزون بالازر الصنعانيه لا يمر بهم أحد إلا خبطوه،فإذا عرفوه مدوا يده على يد أبى بكر شاء أم أبى،فأنكرت عند ذلك عقلى جزعا منه،فخرجت مسرعا حتى أتيت المسجد،ثم أتيت بنى هاشم و الباب مغلق عليهم،فضربت الباب ضربا عنيفا و قلت:يا أهل البيت.فخرج إلى الفضل بن العباس.فقلت:قد بايع الناس أبا بكر.فقال العباس:قد تربت أيديكم منها الى آخر الدهر،أما انى قد حذرتكم.فمكثت اكابد ما فى نفسى،فلما كان الليل خرجت الى المسجد، فلما صرت فيه تذكرت انى كنت اسمع همهمه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله بالقرآن، فانبعثت من مكانى فخرجت نحو الفضاء،فوجدت نفرا يتناجون،فلما دنوت منهم سكتوا،فانصرفت عنهم فعرفونى و ما عرفتهم،فدعونى فأتيتهم و اذا

۱- ۱) أخرجه الكلينى فى الكافى ۸:۲۷۰ ح ۳۹۸. [۱]

المقداد و أبو ذر و سلمان و عمار و عباده ابن الصامت و حذيفه و الزبير، و حذيفه يقول«و اللّه ليفعلن ما أخبرتكم به فو اللّه ما كذبت و لا كذبت»،و اذا القوم يريدون أن يعقدوا شورى بين المهاجرين و الأنصار،فقال حذيفه:

انطلقوا بنا الى ابى بن كعب فقد علم مثل ما علمت،فانطلقنا إليه و ضربنا عليه بابه،فأتى حتى صار خلف الباب،ثم قال:من أنتم؟فكلّمه المقداد،فقال:ما جاء بك؟قال:افتح فان الأمر الذى جئنا فيه أعظم من أن يجرى من وراء الباب.

فقال،ما أنا بفاتح بابى و قد علمت ما جئتم له،كأنكم أردتم النظر فى هذا العقد.

قلنا:نعم.قال:أ فيكم حذيفه؟فقلنا:نعم.فقال:القول ما قال حذيفه،فأما أنا فلا أفتح بابى حتى يجرى علىّ ما هو جار عليه،و ما يكون بعدها شرّ منها،و الى اللّه تعالى المشتكى.

فرجعوا ثم دخل ابى بيته و بلغ أبا بكر و عمر الخبر،فأرسلا الى أبى عبيده و الى المغيره بن شعبه فسألاهما الرأى،فقال المغيره:أرى أن تنطلقوا الى العباس،فتطمعوه فى أن يكون له فى هذا الأمر نصيب يكون له و لعقبه من بعده،فتقطعوه بذلك عن ابن أخيه على بن أبى طالب،فان العباس لو صار معكم هان عليكم أمر على وحده،فانطلقوا حتى دخلوا على العباس فى الليله الثانيه من وفاه النبى صلّى اللّه عليه و آله،فتكلّم أبو بكر فقال:ان اللّه ابتعث محمّدا نبيا حتى اختار له ما عنده،و ترك للناس أمرهم ليختاروا لأنفسهم مصلحتهم متفقين لا- مختلفين،فاختارونى عليهم واليا و ما أخاف و هنا،غير انى لا أنفك من طاعن يبلغنى فيقول بخلاف قول العامه،فيتخذكم لجأ، فتكونون حصنه المنيع-الى أن قال-و قد جئناك و نحن نريد أن نجعل لك فى هذا الأمر نصيبا يكون لك و لعقبك إذ كنت عمّ النبى،و ان كان المسلمون قد رأوا مكانك من النبى و مكان أهلك،ثم عدلوا بهذا الأمر عنكم،و على رسلكم

بنی هاشم،فان النبی منّا و منکم.

فاعترض کلامه عمر فقال:أی و اللّه و أخری انا لم نأتکم حاجه الیکم و لکن کرهنا أن یکون الطعن فیما اجتمع علیه المسلمون منکم،فیتفاقم الخطب بکم و بهم،فانظروا لأنفسکم و للعامه.فتکلّم العباس فقال:فان کنت بالنبی طلبت هذا الأمر فحقنا أخذت،و ان کنت بالمؤمنین طلبت فنحن منهم.الی أن قال:فان کان هذا الأمر یجب لک بالمؤمنین فما وجب إذ کنّا کارهین،و ما أبعد قولک«طعنوا علیک»من قولک«مالوا إلیک»،و أما ما بذلت لنا فإن یک حقک أعطیتناه،فأمسکه علیک فلسنا محتاجین إلیک،و ان کان حق المؤمنین،فلیس لک ان تحکم فی حقهم،و ان کان حقنا فإنّا لا نرضی منک ببعضه دون بعض.

و أما قولک ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله منّا و منکم،فان النبی شجره نحن أغصانها و أنتم جیرانها،فنحن أولی به منکم،و أما قولک انا نخاف ان یتفاقم الخطب بکم،فهذا الذی فعلتموه أوائل ذلک.و اللّه المستعان (۱).

و أما قوله:فقابلتهم البکریه بمطاعن کثیره فی علی و فی ولدیه، و نسبوه تاره الی ضعف العقل،و تاره الی ضعف السیاسه،و تاره الی حب الدنیا و الحرص علیها،فکلام مختل،فلم ینسبه أحد الی ضعف العقل،و أما نسبته علیه السّلام الی ضعف السیاسه فان ذلک لیس مثلبه کما هو محل کلامه،بل من جلائل صفاته،و مصداق قوله تعالی: «یُجاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ وَ لا یَخافُونَ لَوْمَهَ لائِمٍ» (۲)،فأشار علیه المغیره بإقرار معاویه علی الشام، و تولیه طلحه البصره،و الزبیر الکوفه،حتی یستقر امره کما أشار علی أبی بکرٍ و عمر یجعل نصیب للعباس حتی یقویا به علی ابطال امره علیه السّلام

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۱۹. [۱]

۲- ۲) المائده:۵۴. [۲]

و تضعیف جانبه،و ان لم یقبل منهما العباس کما عرفت،فلم یقبل علیه السّلام هذا الرأی من المغیره و قال:« «وَ ما کُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّینَ عَضُداً» ».

و أما نسبته علیه السّلام الی حب الدنیا و الحرص علیها،فهو من فاروقهم لمّا عین سته الشوری،و ذکر مثالب الباقین،جعل هذا مثلبه فیه (۱)،فأخذوه عنه، فدفعوه بذلک عن حقّه و اختاروا عثمان.

و أما قوله:و لقد کان فی فضائل علی الثابته الصحیحه و فضائل أبی بکر المحققه المعلومه ما یغنی عن تکلف العصبیه لهما،مما یضحک الثکلی، فان المحقق من فضائل صدّیقهم ما استند إلیه فاروقهم لإشاده ذکره، و استحقاقه للخلافه،من کونه صاحب الغار،و کون النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أمره فی مرضه بالصلاه بالناس،مع انهما بالرذائل أقرب الی الفضائل،فأما مصاحبته الغار فالنبی صلّی اللّه علیه و آله خرج وحده و تبعه الرجل،فظنّه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من تعاقبه لأخذه، فأسرع فی المشی حتی دمیت رجله،و الصاحب فی السفر یکون أنیسا، لا سیما للخائف الهارب،و کان سببا لازدیاد وحشته،لإظهاره الاضطراب و القلق،حتی قال صلّی اللّه علیه و آله له:لا تخف و لا تحزن (۲)،و قد عرفت انّه تعالی أخرجه من الایمان حیث خص انزال السکینه فی الغار به دونه،و أما صلاته فلم تکن عن أمره،کما هو المستفاد من أخبارهم الصحیحه، و انما تضمن أمره اخبارهم المجعوله،کما لا یخفی علی من تدبرها،و قد عزله بحضوره أخیرا،و إلا فأی معنی فی حضوره مع شدّه مرضه،هل أراد تعلیمه الصلاه،أو أراد تعلیمه إمامه الصلاه «إِنَّ فِی ذلِکَ لَذِکْری لِمَنْ کانَ لَهُ قَلْبٌ»

۱- ۱) رواه ابن قتیبه فی الامامه و السیاسه ۱:۲۵.

۲- ۲) هذا مضمون الآیه التوبه:۴۰. [۱]

«أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ» (۱).

فلو كان له فضل آخر من علم مع عدم عرفانه معنى الأب،و حكم ارث الجد،أو جهاد مع كونه من القاعدين فى بعض الغزوات،و الفارين فى الأكثر، فليذكره حتى لا يجهل قدره،و لو كان قد قال لقد كان فى مثالبه المحققه من عزله عن أداء سوره برائه،و فراره يوم خيبر كصاحبه،حتى قال النبى صلّى اللّه عليه و آله فى أمير المؤمنين عليه السّلام معرضا بهما قولا يقتضى كونهما ممن لا يحب اللّه و رسوله،و لا يحبهما اللّه و رسوله،فضلا عن فرارهما،و تخلفه عن جيش اسامه مع لعن النبى صلّى اللّه عليه و آله المتخلف،الى غير ذلك-كفايه فى عدم لياقته لما تصداه عند غير ذى مكابر لكان صوابا،و اجتنب جزافا.

و أما قوله:و فى فضائله عليه السّلام ما يغنى،فلم أدر ما أراد،هل فى استحقاقه الخلافه بعد الثلاثه كما زعموا فغلط،فقد كانت فضائله فضائل تسببت زعم جمع علوه على النبوه،و ادعوا له الألوهيه،و كيف لا يكون كذلك و قد قال النبى صلّى اللّه عليه و آله له:لو لا أن تقول طوائف امتى فيك ما قالت النصارى فى عيسى لقلت فيك مقالا لا تمر فى مكان إلا أخذوا التراب من تحت قدميك (۲).و كان فيه عليه السّلام من الفضائل ما كان فى الأنبياء كلّهم،كيف لا و نبينا أفضلهم،و قد جعله تعالى نفسه،و هل كان فيه غير فضيله حتى تحتاج الشيعه الى الجعل له، و انما سعى فاروقهم لنحت نقص له-كما سعى فى نحت فضل لصاحبه- فسمّى حسن خلقه عليه السّلام دعابه،و بهته بخطبته بنت أبى جهل،فافترى شيئا لو فرض واقعيته كان طعنا للنبى لا فيه.

۱- ۱) ق:۳۷.

۲ - ۲) أخرجه ابن أبى حاتم فى علل الحديث ۱:۳۱۳ و ابن المغازلى فى مناقبه ۲۳۷ ح ۲۸۵،و الخوارزمى فى مناقبه ۲۲۰،و الكلينى فى الكافى ۸:۵۷ ح ۱۸ و [۱]الصدوق فى أماليه:۸۶ ح ۱ المجلس ۲۱. [۲]

و أما قوله:نسأله تعالى أن يجرينا على ما عودنا من حب الحقّ أين وجد فطريف،فلم نجد بدا من أن نقول كما علّمنا اللّه تعالى «وَ إِنّا أَوْ إِيّاكُمْ لَعَلى هُدىً أَوْ فِي ضَلالٍ مُبِينٍ» (۱)،أو كما قيل بالفارسيه:

ما ز محبان علی و عمر هیچ نگوئیم ز خیر و ز شر

حشر محبان علی با علی حشر محبان عمر با عمر

هذا،و فی(تاریخ خلفاء السیوطی):قال عبد الرحمن بن زید بن أسلم:

لما ولی یزید-أی:ابن عبد الملک-قال:سیروا بسیره عمر بن عبد العزیز، فأتی بأربعین شیخا،فشهدوا له ما علی الخلفاء حساب و لا عذاب.و قال ابن الماجشون أقام یزید أربعین یوما یسیر بسیره عمر بن عبد العزیز،ثم عدل عن ذلک (۲).

و فی(العقد):ان الولید بن عبد الملک قال للزهری:یحدّثنا أهل الشام ان اللّه إذا استرعی عبدا رعیته کتب له الحسنات،و لم یکتب علیه السیئات.فقال الزهری:حدثنا کلّ نبی خلیفه أکرم علی اللّه أم خلیفه؟قال:بل خلیفه نبی.قال:

فان اللّه تعالی یقول لنبیه داود: «یا داوُدُ إِنّا جَعَلْناکَ خَلِیفَهً فِی الْأَرْضِ فَاحْکُمْ بَیْنَ النّاسِ بِالْحَقِّ وَ لا تَتَّبِعِ الْهَوی فَیُضِلَّکَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ بِما نَسُوا یَوْمَ الْحِسابِ» (۳)فهذا وعید لنبی خلیفه، فما ظنّک بخلیفه غیر نبی.فقال ان الناس لیغرونا عن دیننا.

«و جعلوهم حکّاما علی رقاب الناس» هکذا فی(المصریه)و الصواب:

«و جعلوهم علی رقاب الناس»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۴).

۱- ۱) سبأ:۲۸. [۱]

۲- ۲) تاریخ الخلفاء:۲۴۶. [۲]

۳- ۳) ص ۲۶.

۴- ۴) فی شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۳۸،و [۳]شرح ابن میثم ۴:۲۰ [۴] مثل المصریه.

«و أكلوا بهم الدنيا و انما الناس مع الملوك و الدنيا إلا من عصم اللّه» لما نصب معاويه ابنه يزيد لولايه العهد أقعده فى قبّه حمراء،فجعل الناس يسلّمون على معاويه،ثم يميلون الى يزيد،حتى جاء رجل،ففعل ذلك،ثم رجع الى معاويه و قال:اعلم انّك لو لم تولّ هذا امور المسلمين لأضعتها،و الأحنف جالس،فقال له:ما بالك لا تقول؟فقال:أخاف اللّه إن كذبت،و أخافكم ان صدقت.فقال:جزاك اللّه عن الطاعه خيرا،و أمر له بألوف،فلما خرج الأحنف لقيه الرجل بالباب، فقال للأحنف:انى لأعلم ان شرّ من خلق اللّه هذا و ابنه،و لكنهم قد استوثقوا من هذه الأموال بالأبواب و الأقفال،فلسنا نطمع فى استخراجها إلا بما سمعت.

فقال له الأحنف:يا هذا امسك،فان ذا الوجهين خليق ألا يكون عند اللّه وجيها.

و فى(الأغانى)فى مطيع:ان المنصور كان يريد البيعه للمهدى،و كان ابنه جعفر يعترض عليه فى ذلك،فأمر بإحضار الناس فحضروا،و قام الخطباء فتكلموا،و قال الشعراء فأكثروا،و فيهم مطيع بن أياس،فلما فرغ من كلامه فى الخطباء و إنشاده فى الشعراء قال للمنصور:حدثنا فلان عن فلان قال:المهدى منّا محمّد ابن عبد اللّه،و امه من غيرنا،يملؤها عدلا كما ملئت جورا،و هذا العباس بن محمد أخوك يشهد على ذلك.ثم أقبل على العباس فقال له:أنشدك اللّه هل سمعت هذا؟فقال:نعم،مخافه من المنصور،فأمر الناس بالبيعه للمهدى،فلما انقضى المجلس قال العباس:أرأيتم هذا الزنديق إذ كذب على اللّه و رسوله حتى استشهدنى على كذبه،فشهدت له خوفا،و شهد كلّ من حضر بأنى كاذب.قال:و بلغ الخبر جعفرا أخا المهدى و كان ماجنا فأخرج ايره،فقال:ان كان محمّدا أخى المهدى فهذا القائم من الآل.

هذا،و فى(تاريخ بغداد)فى عبد اللّه بن محمد المعروف بابن ابى شيبه قال ابن عرفه:و فى سنه(۲۳۴)أشخص المتوكل الفقهاء و المحدثين-و كان

فیهم مصعب الزبیری،و إسحاق بن أبی إسرائیل،و إبراهیم بن عبد اللّه الهروی،و عبد اللّه و عثمان ابنا محمد بن أبی شیبه- فقسمت بینهم الجوائز، و أجریت علیهم الأرزاق،و أمرهم المتوکل أن یجلسوا و أن یحدثوا بالأحادیث فی الرؤیه-أی:رؤیه اللّه.

هذا،و من کذابیهم الخبیثین«السری عن شعیب عن سیف»یکثر عنهم الطبری فی(تاریخه)لا سیما فی حرب الجمل،و کذا فی حصر عثمان و قتله، و فی قصه أبی ذر،و من أکاذیبهم الواضحه أن أبا ذر خرج بنفسه الی الربذه، و ان عثمان نهاه عن الخروج و قال له:ان هذا تعرّب بعد الهجره،و من أکاذیبهم الواضحه ان صاحبه کلاب الحوأب سلمی التی اعتقتها عائشه،قد رجعت الی قومها،لا عائشه،کما ذکره الطبری فی رده هوازن فی سنه(۱۱) (۱).

و فی(ادباء الحموی)-فی إبراهیم الفزاری-ان هارون أمر بضرب عنق زندیق أخذه،فقال له:لم تضرب عنقی؟قال:لأن أریح الناس منک.فقال له:

فأین أنت من ألف حدیث وضعتها علی النبی ما فیها حرف نطق به النبیّ صلّی اللّه علیه و آله.

و فی(رجال الکشی):قال العبیدی:قال بعض أصحابنا لیونس بن عبد الرحمن:ما أشدّک فی الحدیث،و أکثر انکارک لما یرویه أصحابنا، فما الذی یحملک علی رد الأحادیث.فقال:حدّثنی هشام بن الحکم انّه سمع أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول:لا تقبلوا علینا حدیثا إلا ما وافق القرآن و السنه، أو تجدون معه شاهدا من أحادیثنا المتقدّمه،فان المغیره بن سعید لعنه اللّه دس فی کتب أصحاب أبی أحادیث لم یحدّث بها أبی،فاتقوا اللّه و لا تقبلوا علینا ما خالف قول ربنا تعالی و سنّه نبینا صلّی اللّه علیه و آله،فإنّا إذا حدّثنا قلنا

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۴۹۱ سنه ۱۱. [۱]

قال اللّه عز و جل،و قلنا قال رسول اللّه (۱).

هذا،و فی(وزراء هلال الصابی):ان رجلا من الیهود ادّعی ان معه کتابا من النبی صلّی اللّه علیه و آله،فأمره علی بن محمد بن الفرات بإخراج الکتاب،فلما قرأه قال:

هذا مزور،لأن خیبر افتتحت بعد تاریخ کتابک بسبعه و ستین یوما،و لکنّا نحتمل عنک جزیتک إعظاما لحق من لجأت بالاعتصام به.قال قریب بن قریب:

فرجع الی کتب التاریخ،فوجد کما ذکره ابن الفرات.

هذا،و کما کان فی المحدثین کذّابون،کذلک فی اللغویین،کما قالوا فی حق المبرد و أبی عمر الزاهد،و کذلک فی(الادباء)،فقالوا ان حمّاد الراویه کان یفتعل القصائد علی العرب.

و فی(العقد الفرید):یقال ان الشعر المنسوب الی ابن اخت تأبط شرا:

ان بالشعب الی جنب سلع لقتیلا دمه ما یطلّ

لخلف الأحمر،و انما نحله إیّاه،فکان یقول الشعر و یحسن،و ینحله الشعراء،و کذلک حمّاد الراویه یحقق الشعر القدیم،و یقول ما من شاعر إلا و قد حققت فی شعره أبیاتا،فجازت عنه إلا الأعشی أعشی بکر،فانی لم أزد فی شعره غیر بیت:

و أنکرتنی و ما کان الذی نکرت من الحوادث إلا الشیب و الصلعا

و کذلک کان بعضهم یفتری فی الکتب،و فی(التنبیه و الاشراف للمسعودی):کان الجاحظ یؤلف الکتاب الکثیر المعانی،الحسن النظم، فینسبه الی نفسه،فلا یری الاسماع تصغی الیه،ثم یؤلف ما هو أنقص رتبه، و أقلّ فائده،ثم ینحله ابن المقفع،أو سهل بن هارون،أو غیرهما ممن طارت

۱- ۱) اختیار معرفه الرجال:۴۰۱:۲۲۴.

اسماؤهم فی المصنفین،فیقبلون علی کتبها و نسخها (۱).

و کما کذب علی النبی صلّی اللّه علیه و آله کذب علی علی علیه السّلام،فروی مسلم أنّه علیه السّلام سمع ابن عباس یلین فی متعه النساء،فقال له:مهلا ان النبی نهی عنها یوم خیبر و عن لحوم الحمر الانسیه (۲).فانه علیه السّلام انما کان یقول:لو لا ما سبقنی ابن الخطاب فی تحریم المتعه ما زنی إلا شقی (۳)،و حلیتها من ضروریات مذهب أهل بیته.

«فهذا» أی:المنافق المظهر الایمان،المتصنع بالاسلام،غیر المتأثم و المتحرج من الکذب متعمدا علی النبی. «أحد الأربعه» من الآتین بالحدیث .

«و رجل سمع من رسول اللّه شیئا لم یحفظه علی وجهه فوهم فیه» أی:اشتبه.

هذا،و عن حمقاء ابن الجوزی:سأل المأمون رجلا عن قاضی بلدهم فقال:لا یفهم،و إذا فهم وهم.قال:ویحک کیف ذلک.قال:جاء رجل و ادّعی علی آخر بأربعه و عشرین درهما،فاعترف الرجل بها،فقال له القاضی:اعطه ماله، فقال للقاضی:ان لی حمارا اشتغل علیه بأربعه دراهم کلّ یوم،فجعلت اخبّئ کلّ یوم درهمین،حتی جمعت مبلغ الدین فی اثنی عشر یوما،فذهبت الی هذا و بقی غائبا حتی الیوم،فإن رأیت أن تمسکه حتی اجمع له أربعه و عشرین درهما فأعطیها.فقال:ذلک لک،ثم حبس صاحب الحق حتی اعطاه ماله، فضحک المأمون و عزله.

«و لم یتعمد کذبا فهو فی یدیه» معتقدا صحته (و یرویه) هکذا فی(المصریه)و الصواب:(یرویه)کما فی(ابن أبی الحدید

۱- ۱) التنبیه و الاشراف:۶۶. [۱]

۲- ۲) صحیح مسلم ۲:۱۰۲۸ ح ۳۱ و ۳۲.

۳- ۳) أخرجه ابو یعلی فی مسنده و أبو داود فی ناسخه و ابن جریر عنهم منتخب کنز العمال ۶:۴۰۵.

و ابن میثم و الخطیه) (۱).

«و یعمل به و یقول:أنا سمعته من رسول اللّه،فلو علم المسلمون انّه وهم فیه لم یقبلوا منه،و لو علم هو انّه کذلک لرفضه» أی:ترکه.

روی ابن سعد فی(طبقاته)عن بکر المزنی قال:سمعت أنسا یحدث قال:سمعت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یلبی بالحجّ و العمره معا جمیعا،فحدثت بذلک ابن عمر،فقال:لبی بالحجّ وحده،فلقیت أنسا،فحدثته یقول ابن عمر،فقال أنس:ما یعدوننا إلا کالصبیان،سمعت النبی یقول:لبیک عمره و حجّا معا (۲).

و فی(تاریخ الطبری)عن ابن عمر قال:اعتمر النبی صلّی اللّه علیه و آله ثلاث عمر، فبلغ عائشه فقالت:لقد علم انّه اعتمر أربع عمر منها عمرته التی قرن معها الحجّه.

و فی خبر آخر عنه:اعتمر النبی صلّی اللّه علیه و آله أربع عمر أحداهن فی رجب، فقالت عائشه:ما اعتمر فی رجب (۳).

و فی(سنن أبی داود)عن سعید بن جبیر:قلت لابن عباس:عجبت لاختلاف أصحاب النبی صلّی اللّه علیه و آله فی اهلاله حین أوجب.فقال:انی لأعلم الناس بذلک،انها انما کانت منه صلّی اللّه علیه و آله حجّه واحده،فمن هناک اختلفوا،خرج حاجّا، فلما صلّی فی مسجده بذی الحلیفه رکعتیه أوجب فی مجلسه،فأهلّ بالحجّ حین فرغ من رکعتیه،فسمع ذلک منه أقوام،فحفظته عنه،ثم رکب،فلما استقلت به ناقته أهلّ و أدرک ذلک منه أقوام،و ذلک ان الناس کانوا یأتون ارسالا،فسمعوه حین استقلت به ناقته یهل،فقالوا:انما استهل صلّی اللّه علیه و آله حین

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۳۹،و [۱]شرح ابن میثم ۴:۲۰ [۲] مثل المصریه.

۲- ۲) طبقات ابن سعد ۲: [۳]ق ۱۲۵۱.

۳- ۳) تاریخ الطبری ۲:۴۱۰،سنه ۱۰. [۴]

استقلت به ناقته،ثم مضى،فلما علا على شرف البيداء أهلّ و أدرك ذلك منه أقوام،فقالوا انما أهلّ حين علا على شرف البيداء،و ايم اللّه لقد أوجب فى مصلاه،و أهلّ حين استقلت به ناقته،و أهلّ حين علا على شرف البيداء (۱).

و فيه:بعد روايته عن حفص عن همام عن قتاده عن الحسن عن سمره عن النبى صلّى اللّه عليه و آله«كلّ غلام رهينه بعقيقته تذبح عنه يوم السابع و يحلق رأسه و يدمى»فكان قتاده إذا سئل عن الدم كيف يصنع به،قال:إذا ذبحت العقيقه أخذت منها صوفه،و استقبلت به أوداجها،ثم توضع على يافوخ الصبى،حتى يسيل على رأسه مثل الخيط،ثم يغسل رأسه بعد و يحلق«و يدمى»،و هم من همام،و انما قالوا«يسمى»،فقال همام«يدمى»،قال سلام بن أبى مطيع عن قتاده:«و يسمى»،و قال اياس بن دغفل و اشعث عن الحسن:«و يسمّى»و رواه أشعث عن الحسن عن النبى«و يسمى» (۲).

قلت:و من الغريب أنّه نقل تفسيرا لوهمه.

و روى(الكافى)عن زراره:كنت عند الباقر عليه السّلام و عنده أنصارى،فمرت به جنازه،فقام الأنصارى و لم يقم هو عليه السّلام،فقال له:ما أقامك؟قال:رأيت الحسين يفعل ذلك.فقال:و اللّه ما فعله الحسين،و لا قام لها أحد منّا أهل البيت.

فقال الأنصارى:شككتنى قد كنت أظن انى رأيت (۳).

هذا،و فى أخبار(حكماء القفطى):قيل من جمله سعاده حنين العبادى صحبته حبيش بن الحسن له.كان حبيش من الناقلين من اليونانى و السريانى الى العربى،و أكثر ما نقله حبيش نسب الى حنين،كثيرا ما يرى

۱- ۱) سنن ابى داود ۲:۱۵۰ ح ۱۷۷۰. [۱]

۲- ۲) سنن ابى داود ۳:۱۰۶ ح ۲۸۳۷. [۲]

۳- ۳) الكافى ۳:۱۹۱ ح ۱. [۳]

الجهال شيئا من الكتب القديمه مترجما بنقل حبيش،فيظن الغر منهم ان الناسخ أخطأ فى الاسم،و يغلب على ظنّه أنه حنين و قد صحف،فيكشطه و يجعله لحنين.

و قال ابن أبى الحديد:قال أصحابنا فى الخبر الذى رواه عبد اللّه بن عمر «ان الميت ليعذب ببكاء أهله»ان ابن عباس لما روى له هذا الخبر قال:ذهل ابن عمر،انما مر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله على قبر يهودى،فقال:ان أهله ليبكون عليه و انه ليعذب.

و قالوا أيضا:ان عائشه أنكرت ذلك و قالت:ذهل ابن عمر كما ذهل فى خبر قليب بدر،انما قال النبى انهم ليبكون عليه و انّه ليعذب بجرمه.

قالوا:و موضع غلطه فى خبر القليب انّه روى ان النبى صلّى اللّه عليه و آله وقف على قليب بدر،فقال«هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقّا».ثم قال:انهم يسمعون، فأنكرت عائشه ذلك و قالت:انما قال انهم يعلمون ان الذى كنت أقول لهم هو الحق،و استشهدت بقوله تعالى «إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتى» (۱).

قلت:ما ذكرته عائشه من غلط ابن عمر فى خبر القليب غلط،فهو خبر صحيح روته الخاصه أيضا،و استشهادها بقوله تعالى: «إِنَّكَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتى» كتفسيرها أيضا غلط،لأن المراد بالآيه انّك لا تسمع أحياء قلوبهم ميته،فهو نظير قوله تعالى الآخر له صلّى اللّه عليه و آله: «إِنَّكَ لا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ» (۲)و قوله تعالى: «وَ ما أَنْتَ بِهادِى الْعُمْيِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاّ مَنْ يُؤْمِنُ بِآياتِنا» (۳)و لو كان المراد الأموات لما كان للكلام معنى،لأنّه لا وجه

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۱:۴۷.و الآيه ۸۰ [۱] من سوره النمل.

۲- ۲) القصص:۵۶. [۲]

۳- ۳) النمل:۸۱. [۳]

لتخصیصه بذلک،فکلّ الناس لا یسمعون الموتی.نعم تخطئتها له فی خبر تعذیب المیت ببکاء أهله صحیحه،إلا أن الأصل فی وهمه أبوه عمر،فرووا أن عمر سمع صوت نائحه،فضربها حتی سقط خمارها،و قال:انها تؤذی أمواتکم فی قبورهم و أحیاءکم فی دورهم (۱).

و روی(العیون)انه قیل للرضا علیه السّلام:ان الناس یروون ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال:ان اللّه خلق آدم علی صورته.فقال:قاتلهم اللّه،لقد حذفوا أوّل الحدیث.ان النبی مر برجلین یتسابان،فقال أحدهما لصاحبه:قبّح اللّه وجهک و وجه من یشبهک،فقال النبی له:لا تقلّ هذا للرجل،فان اللّه تعالی خلق آدم علی صورته (۲).

«و رجل ثالث سمع من رسول اللّه شیئا یأمر به ثم انّه» هکذا فی(المصریه) أخذا من(ابن أبی الحدید)و لیس(انّه)فی(ابن میثم) (۳).

«نهی عنه و هو لا یعلم أو سمعه ینهی عن شیء ثم أمر به و هو لا یعلم،فحفظ المنسوخ و لم یحفظ الناسخ،فلو علم انّه منسوخ لرفضه،و لو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنّه منسوخ لرفضوه» و قد عرفت أن روایه الکافی زادت فی الخبر «فان أمر النبی مثل القرآن ناسخ و منسوخ » (۴).

«و آخر رابع لم یکذب علی اللّه و لا علی رسوله مبغض للکذب خوفا من اللّه» هکذا فی(المصریه)و لکن فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم)بدل(من اللّه)«للّه» (۵).

«و تعظیما لرسول اللّه و لم یهم» أی:لم یحصل له وهم،مضارع و هم

۱- ۱) رواه ابن سعد فی الطبقات ۳:ق ۱۴۸۱.

۲- ۲) عیون الاخبار للصدوق ۱:۹۸ ح ۱۲. [۱]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۳۹،و [۲]شرح ابن میثم ۴:۲۰. [۳]

۴- ۴) الکافی ۱:۶۳. [۴]

۵- ۵) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۳۹،و [۵]شرح ابن میثم ۴:۲۰ [۶] مثل المصریه.

بالفتح الاشتباه فی غیر الحساب،و فیه یقال و هم بالکسر یوهم،کما أنّه فیه یقال غلت و فی غیره غلط.

«بل حفظ ما سمع علی وجهه فجاء به علی سمعه» هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)و فی(ابن میثم)(علی ما سمعه) (۱).

«لم یزد فیه و لم ینقص منه،فحفظ الناسخ فعمل به و حفظ المنسوخ فجنب عنه،و عرف الخاص و العام فوضع کلّ شیء موضعه،و عرف المتشابه و محکمه» .

و المتصفون بهذه الصفات فی الاتیان بالحدیث کما ینبغی هم شیعته الخواص من سلمان و أبی ذر و مقداد،فان السائل قال له علیه السّلام سمع منهم أحادیث،و هو علیه السّلام یصدقها،و فی أیدی الناس أحادیث علی خلافها،و مقام الثلاثه و جلالهم عند الکلّ معلوم،و هم الذین أمر اللّه تعالی نبیه صلّی اللّه علیه و آله بحبهم کامامهم.

ففی(الاستیعاب)من حدیث ابن بریده عن أبیه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله:أمرنی ربی بحبّ أربعه،و أخبرنی انّه یحبهم:علی،و أبو ذر،و المقداد،و سلمان (۲).

و مما یشهد أنّهم کانوا یضعون کلّ شیء موضعه ما رواه(الاستیعاب) عن أبی جحیفه:ان سلمان جاء یزور أبا الدرداء،فرأی ام الدرداء مبتذله.فقال:

ما شأنک؟قالت:ان أخاک لیس له حاجه فی شیء من الدنیا.فلما جاء أبو الدرداء رحب بسلمان و قرب له طعاما،فقال له سلمان:أطعم.قال:انی صائم.

قال:أقسمت علیک الا ما طعمت،انی لست بآکل حتی تطعم و بات سلمان عنده، فلما کان اللیل قام أبو الدرداء،فحبسه سلمان و قال له:ان لربک علیک حقّا،و ان لأهلک علیک حقّا،و ان لجسدک علیک حقّا،فأعط لکلّ ذی حقّ حقه.فلما کان

۱- ۱) المصدر السابق. [۱]

۲- ۲) الاستیعاب ۲:۵۹. [۲]

وجه الصبح قال:قم الآن،فقاما،فتوضّآ،ثم خرجا الى الصلاه،فلما صلّى النبى قام إليه أبو الدرداء و أخبره بما قال سلمان،فقال النبى مثل ما قال سلمان.

و فى روايه شاذان عن على عليه السّلام:سلمان الفارسى مثل لقمان الحكيم، علم العلم الأول و الآخر،بحر لا ينزف،و هو منّا أهل البيت (۱).

و من متشابه حديث النبى صلّى اللّه عليه و آله قوله:«اختلاف امتى رحمه»،و قوله:

«مثل أصحابى فيكم كمثل النجوم»-الخبر،و قوله:«ان اللّه ليبغض البيت اللحم»-الخبر.

فقال عبد المؤمن الأنصارى للصادق عليه السّلام:ان العامه روت ان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال:«اختلاف امتى رحمه»،فقال:صدقوا.فقال عبد المؤمن:ان كان اختلافهم رحمه فاجتماعهم عذاب.فقال عليه السّلام:ليس حيث تذهب و ذهبوا، انما أراد النبى قوله تعالى: «فَلَوْ لا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طائِفَهٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِى الدِّينِ وَ لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ» (۲)،أمرهم تعالى أن ينفروا الى رسوله و يختلفوا اليه و يتعلموا،ثم يرجعوا الى قومهم فيعلموهم، انما أراد اختلافهم من البلدان لا اختلافهم فى دين اللّه،انما الدين واحد (۳).

و روى عنه عليه السّلام أيضا:ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و ان قال:«مثل أصحابى فيكم كمثل النجوم،بأيّها أخذ اهتدى،و بأى أقاويل أصحابى أخذتم اهتديتم»إلا انّه فسّر أصحابه بأهل بيته،فقيل له:يا رسول اللّه من أصحابك؟قال:أهل بيتى (۴).

فلو لم يفسر كلامه صلّى اللّه عليه و آله فى الخبرين بما فسّره عليه السّلام لكان مضمونهما

۱- ۱) الاستيعاب ۲:۵۹ و ۶۰. [۱]

۲- ۲) التوبه:۱۲۲. [۲]

۳- ۳) أخرجه الصدوق فى معانى الأخبار:۱۵۷ ح ۱.

۴- ۴) أخرجه الصدوق فى معانى الأخبار:۱۵۶ ح ۱.

خلاف مقتضى العقول،لا يمكن أن يتفوّه به ذو شعور،فكيف مثل الرسول، فالاختلاف فى الدين له من المفاسد ما لا تحصى،و امته صلّى اللّه عليه و آله بعده اختلفوا أشدّ الاختلاف،و وقع بينهم التباغض و التعاند،حتى سلوا السيوف،و سفك بعضهم دم بعض،فمن أصحابه أمير المؤمنين عليه السّلام،و من أصحابه طلحه و الزبير،فاختلفوا يوم الجمل،فلو لم يكن المراد من أصحابه أهل بيته الذين هم أصحابه فى الحقيقه و من كلّ جهه،لكان من لحق به مهتديا،و من لحق بهما كان مهتديا،و من قتل أمير المؤمنين فى تلك الحرب لو كان ممكنا له مهتديا كان إذ كان أخذ بقول طلحه و الزبير،الا ان جمعا منهم ذهبوا الى هذا الرأى،و ان قتلى الفريقين فى الجنّه،أف لهذا الدين المتناقض.

و من رأس أصحابه عندهم صدّيقهم و فاروقهم،و اختلفا فى سيفهم، فالصدّيق جعله سيف اللّه،و الفاروق سيف الشيطان،فلم تركوا قول الفاروق مع كونه فى ذلك على الحقّ،و اتبعوا قول الصدّيق مع كون قوله عن هوى نفسه،و لِمَ لَمْ يجمعوا بينهما بمقتضى خبرهم؟! و أما أهل بيته و هم أصحابه الذين كانوا من جنسه و من طينته،فكانوا يقولون ان ما قاله أو لنا يقوله آخرنا،حتى قالوا يجوز لكم أن تنسبوا ما قاله آخرنا الى أولنا،لأن قولنا واحد،و قولنا قول اللّه و قول رسوله،و هم نجوم الأرض،فبقول أيّهم أخذوا اهتدوا كما يهتدون بنجوم السماء.

و روى انّه قيل للصادق عليه السّلام أيضا:بلغنا أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال«ان اللّه تعالى ليبغض البيت اللحم و اللحم السمين»،فقال عليه السّلام:عنى النبى«بالبيت اللحم»البيت الذى يؤكل فيه لحوم الناس بالغيبه،و انا لنأكل اللحم و نحبّه (۱).

و عنى صلّى اللّه عليه و آله باللحم السمين المتبختر المختال فى مشيته.

۱- ۱) أخرجه الصدوق فى معانى الأخبار:۳۸۸ ح ۲۴ و النقل بتصرف يسير.

و من متشابهه قوله صلّى اللّه عليه و آله:«السعيد من سعد فى بطن امه و الشقى من شقى فى بطن امه»،فسأل ابن أبى عمير الكاظم عليه السّلام عن معناه،فقال معناه ان السعيد من علمه اللّه و هو فى بطن امه انّه سيعمل أعمال السعداء،و الشقى من علّمه اللّه و هو فى بطن امه انّه سيعمل أعمال الأشقياء (۱).

و منه قوله صلّى اللّه عليه و آله:«اعملوا فكلّ ميسّر لما خلق له»سأله عليه السّلام أيضا ابن ابى عمير عن معناه،فقال:ان اللّه عز و جل خلق الجن و الانس ليعبدوه،و لم يخلقهم ليعصوه،كما قال «وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِيَعْبُدُونِ» (۲)فيسر كلا لما خلق له،فالويل لمن استحب العمى على الهدى (۳).

و كيف لا يكون المعنى ما قاله عليه السّلام و الأصل فيه قوله تعالى: «هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ إِذْ أَنْتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهاتِكُمْ فَلا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقى» (۴).

هذا،و ممن كان حديثه صحيحا ثمانيه عشر نفرا من أصحاب الباقر الى الرضا عليه السّلام،فقال الكشى:أجمعت العصابه على تصديق هؤلاء الأولين من أصحاب أبى جعفر و أبى عبد اللّه عليهما السّلام و انقادوا لهم بالفقه،فقالوا أفقه الأولين سته:زراره،و معروف بن خربوذ،و بريد،و أبو بصير الأسدى،و الفضيل بن يسار،و محمد بن مسلم الطائفى،و أفقههم زراره (۵).

و قال أيضا:أجمعت العصابه على تصحيح ما يصح من هؤلاء و تصديقهم لما يقولون،و أقرّوا لهم بالفقه من دون اولئك،و هم سته:جميل بن

۱- ۱) أخرجه الصدوق فى التوحيد:۳۵۶ ح ۳.

۲- ۲) الذاريات:۵۶. [۱]

۳- ۳) أخرجه الصدوق فى التوحيد:۳۵۶ ح ۳.

۴- ۴) النجم:۳۲. [۲]

۵- ۵) اختيار معرفه الرجال:۲۳۸.

دراج،و عبد اللّه بن مسكان،و عبد اللّه بن بكير،و حمّاد بن عثمان،و حمّاد بن عيسى،و ابان بن عثمان-إلخ (۱).إلا ان الظاهر كون«ابن بكير»فى نسخه الكشى مصحف«ابن سنان».

و قال أيضا:أجمع أصحابنا على تصحيح ما يصحّ من هؤلاء و تصديقهم،و أقروا لهم بالفقه و العلم،و هم سته اخر:يونس بن عبد الرحمن، و صفوان بن يحيى،و محمد بن أبى عمير،و عبد اللّه بن المغيره،و الحسن بن محبوب،و أحمد ابن محمد بن أبى نصر- إلخ (۲).و لا سيما الثالث.

و قال له ابو الفضل بن شاذان:لقيت مشايخ العامه فكيف لم تسمع منهم؟قال:قد سمعت منهم غير أنى رأيت كثيرا من أصحابنا قد سمعوا علم العامه و علم الخاصه،فاختلط عليهم حتى كانوا يروون حديث العامه عن الخاصه،و حديث الخاصه عن العامه،فكرهت أن يختلط على فتركت ذلك و أقبلت على هذا (۳).

«و قد كان يكون من رسول اللّه الكلام له وجهان فكلام خاص» سئل الصادق عليه السّلام كما روى(المعانى)-عن الوباء تكون فى ناحيه المصر،فيحول الرجل الى ناحيه اخرى،أو يكون فى مصر فيخرج منه الى غيره،فقال عليه السّلام:لا بأس،انّما نهى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عن ذلك لمكان ربيئه كانت بحيال العدو،فوقع فيهم الوباء،فهربوا منه،فقال النبى:الفارّ منه كالفارّ من الزحف،كراهه أن يخلو مراكزهم (۴).

۱- ۱) اختيار معرفه الرجال:۳۷۵.

۲- ۲) اختيار معرفه الرجال:۵۵۶.

۳- ۳) اختيار معرفه الرجال:۵۹۰ ح ۱۱۰۵.

۴- ۴) جاء قريب منه فى معانى الأخبار:۲۵۴ ح ۱،عن الكاظم عليه السّلام لكن رواه بهذا اللفظ عن الصادق عليه السّلام الكلينى فى الكافى ج ۸:۱۰۸ ح ۸۵. [۱]

و فی(النهج):سئل علیه السّلام عن قول النبیّ صلّی اللّه علیه و آله غیروا الشیب،و لا تشبهوا بالیهود.فقال:انما قال ذلک و الدین قلّ،فأما الآن و قد اتسع نطاقه،و ضرب بجرانه،فامرؤ و ما اختار (۱).

و کذلک أمر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بالهروله فی الحدیبیه،و انما کان لأجل أن یری کفار قریش منهم قوه،و أما روایه العامه انها و ان کان الأصل فیها ذلک إلا انها صارت سنّه فمن مجعولاتهم،فزعمه فاروقهم،ففی سنن ابی داود عنه قال:

فیم الرملان و الکشف عن المناکب،و قد أطّأ اللّه الاسلام و نفی الکفر و أهله،مع ذلک لا ندع شیئا کنّا نفعله علی عهد النبی (۲).

و قد حقق ذلک ابن عباس،ففی(سنن ابی داود)أیضا عن أبی الطفیل قلت لابن عباس:یزعم قومک ان النبی صلّی اللّه علیه و آله قد رمل بالبیت و ان ذلک سنّه.قال:

صدقوا و کذبوا.قلت:و ما صدقوا و کذبوا؟قال:صدقوا قد رمل النبی،و کذبوا لیس بسنّه،ان قریشا قالت زمن الحدیبیه دعوا محمدا و أصحابه حتی یموتوا موت النغف،فلما صالحوه علی أن یجیئوا من العام المقبل،فیقیموا بمکه ثلاثه أیام،فقدم صلّی اللّه علیه و آله و المشرکون من قبل قعیقعان،فقال لأصحابه«ارملوا بالبیت ثلاثا و لیس بسنه» (۳).

و مثله السعی راکبا،ففی خبره أیضا قلت له:یزعم قومک أنّه صلّی اللّه علیه و آله طاف بین الصفا و المروه علی بعیر و ان ذلک سنه.فقال:صدقوا و کذبوا.

صدقوا قد طاف بین الصفا و المروه علی بعیر،و کذبوا لیس بسنه،کان الناس لا یدفعون عن النبی و لا یصرفون عنه،فطاف علی بعیر لیسمعوا کلامه

۱- ۱) نهج البلاغه ۴:۵ حکمه ۱۶. [۱]

۲- ۲) سنن أبی داود ۲:۱۷۸ ح ۱۸۸۷. [۲]

۳- ۳) سنن أبی داود ۲:۱۷۷ ح ۱۸۸۵. [۳]

و لا يروا مكانه و لا تناله أيديهم (۱).

(بيان)النغف:دود يكون فى أنوف الابل و الشاه و فى النواه.

و روى الصدوق:ان رجلا قال للصادق عليه السّلام:بلغنا أن النبى صلّى اللّه عليه و آله قال:

«أيما رجل ترك دينارين فهما كى بين عينيه».فقال عليه السّلام:أولئك قوم كانوا أضيافا على النبى،فإذا أمسى قال لأصحابه:يا فلان اذهب فعش هذا،فإذا أصبح قال:يا فلان اذهب فغد هذا،فلم يكونوا يخافون أن يصبحوا بغير غداء و لا عشاء،فجمع رجل منهم دينارين،فقال النبى فيه هذه المقاله،و للرجل أن يأخذ ما يكفيه و يكفى عياله من السنه الى السنه (۲).

و روى(سنن أبى داود):أن رجلا سأل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عن المباشره للصائم،فرخص له،و أتاه آخر فنهاه،فاذا الذى رخص له شيخ،و الذى نهاه شاب (۳).

و فى الفقيه عن خالد بياع القلانس قلت للصادق عليه السّلام:رجل أتى أهله و عليه طواف النساء.قال:عليه بدنه،ثم جاءه آخر،فسأله،فقال:عليه بقره،ثم جاءه آخر،فسأله،فقال:عليه شاه.فقلت له بعد ما قاموا:كيف قلت:عليه بدنه؟ قال:أنت موسر عليك بدنه،و على الوسط بقره،و على الفقير شاه (۴).

و فى(التهذيب)عنه عليه السّلام ذكر أبو الخطاب فلعنه ثم قال:انه لم يكن يحفظ شيئا،حدثته أن النبى صلّى اللّه عليه و آله غابت له الشمس فى مكان كذا و كذا،و صلّى المغرب بالشجره،و بينهما سته أميال،فأخبرته بذلك

۱- ۱) المصدر السابق. [۱]

۲- ۲) أخرجه الصدوق فى معانى الأخبار:۱۵۲ ح ۱.

۳- ۳) سنن ابى داود ۲:۳۱۲ ح ۲۳۸۷. [۲]

۴- ۴) الفقيه ۲:۲۳۱ ح ۷۵.

فی السفر،فوضعه فی الحضر (۱).

و روی الصدوق،ان رجلا سأل الصادق علیه السّلام عمّا یحلّ من مال الابن.

فقال:قوته بغیر سرف.فقال الرجل:فقول النبی:«انما أنت و مالک لأبیک» کیف؟فقال علیه السّلام:جاء رجل بأبیه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و قال:ان أبی هذا قد ظلمنی میراثی من امی.فأخبره الأب أنّه قد أنفقه علیه و علی نفسه.فقال له:أنت و مالک لأبیک،و لم یکن عند الرجل شیء،أو کان النبی یحبس الأب بالابن (۲).

و قال الباقر علیه السّلام:انما نهی النبی صلّی اللّه علیه و آله عن أکل لحوم الحمر من أجل ظهورها مخافه أن یفنوها،و لیست الحمیر بحرام،قال تعالی: «قُلْ لا أَجِدُ فِی ما أُوحِیَ إِلَیَّ مُحَرَّماً عَلی طاعِمٍ یَطْعَمُهُ» (۳)-الآیه (۴).

«و کلام عام فیسمعه من لا یعرف ما عنی اللّه سبحانه» کلمه«سبحانه» أخذتها(المصریه)عن(ابن أبی الحدید)،و لیست فی(ابن میثم) (۵).

«به و لا ما عنی رسول اللّه» هکذا فی(المصریه)و فیها سقط،و الأصل«به رسول اللّه»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم) (۶).

«فیحمله السامع و یوجهه علی غیر معرفه بمعناه و ما قصد به و ما خرج من أجله» فی(المروج):روی أبو مسعود البدری:ان النبی صلّی اللّه علیه و آله قال:«لا یبقی علی وجه الأرض بعد مائه أحد إلّا مات»،و استفاضت روایته،فجزع الأکثر، فأفضی ذلک الی علی علیه السّلام،فقال:صدق أبو مسعود فیما قاله و ذهب عنه

۱- ۱) التهذیب ۲:۲۵۸ ح ۶۵.

۲- ۲) أخرجه الصدوق فی الفقیه ۳:۱۰۹ ح ۲.

۳- ۳) الأنعام:۱۴۵. [۱]

۴- ۴) أخرجه الصدوق فی علل الشرائع ۲:۵۶۳ ح ۲. [۲]

۵- ۵) توجد الکلمه فی شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۳۹ و [۳]شرح ابن میثم ۴:۲۱. [۴]

۶- ۶) کذا فی شرح ابن میثم ۴:۲۱، [۵]لکن فی شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۳۹ [۶] مثل المصریه.

المراد بذلک،و انما مراد النبی صلّی اللّه علیه و آله انّه لا یبقی علی وجه الأرض أحد بعد رأس مائه ممن رأی النبی صلّی اللّه علیه و آله إلّا مات (۱).

و صدق علیه السّلام،فکان آخر من مات ممن رأی النبی صلّی اللّه علیه و آله أبا الطفیل الکنانی مات سنه مائه،و کان یقول ما بقی علی وجه الأرض عین تطرف ممن رأی النبی صلّی اللّه علیه و آله غیری.

و فی خبر آخر أنّه علیه السّلام قال له لما روی ذلک:«أخطأت استک الحفره، و غلطت فی أوّل ظنّک،انما عنی من حضره یومئذ،و هل الرخاء إلا بعد المائه (۲).

قلت:و الظاهر انّه علیه السّلام أشار فی قوله«و هل الرخاء إلا بعد المائه»الی تزلزل أمر بنی امیه الذین کان الناس منهم فی غایه الشدّه،فبعد سنه مائه قام مبلغو العباسیین و دعاتهم.

و روی(الکافی):أن الناس کانوا اذا مرت علیهم جنازه یقومون،سمعوا ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله مرت علیه جنازه فقام،و کان الحسین علیه السّلام یوما جالسا،فمرت جنازه،فقام الناس و لم یقم علیه السّلام،و قال:انما مرت جنازه یهودی علی النبی صلّی اللّه علیه و آله،فقام لأنّه کره أن یعلو رأسه جنازه یهودی (۳).

و روت العامه أن النبی صلّی اللّه علیه و آله مر علی شاه مهزوله میته،فقال:«ما کان علی أهلها إذ لم ینتفعوا بلحمها أن ینتفعوا باهابها»،فقالوا لروایتهم بطهاره اهاب الشاه المیته،فقال الصادق علیه السّلام:تلک الشاه المهزوله المیته کانت شاه سوده بنت زمعه زوجته،فقال ما قال،و مراده بکلامه أنّهم لم لم یذکوها حتی

۱- ۱) رواه أحمد بطریقین فی مسنده ۱:۹۳ و جمع آخر و لکن لم اظفر علیه فی مروج الذهب. [۱]

۲- ۲) رواه الاسکافی فی النقض عنه شرح ابن أبی الحدید ۴:۷۶ و [۲]أحمد فی مسنده ۱:۱۴۰،و الحاکم فی المستدرک ۴: ۴۹۸.

۳- ۳) الکافی ۳:۱۹۲ ح ۲. [۳]

ینتفعوا بأهابها اذ کان لحمها لا ینتفع به لهزالها،و لیس مراده صلّی اللّه علیه و آله ما توهموا (۱).

و روی(سنن أبی داود)عن أبی بکره:ان النبی صلّی اللّه علیه و آله قال:لا یقولن أحدکم انی صمت رمضان کلّه،قمته کلّه.و قال:لا أدری أکره التزکیه،أو قال لا بد من نومه أو رقده (۲).

و أقول:لم یرد صلّی اللّه علیه و آله واحدا مما قال،و انما أراد لا تقتصروا علی قول «رمضان»بل قولوا«شهر رمضان»،لأن رمضان اسم من أسماء اللّه تعالی کما نبّه علی ذلک أهل بیته علیهم السّلام (۳).

و روی(سنن أبی داود)عن غالب بن أبجر قال:أصابتنا سنه،فلم یکن فی مالی شیء أطعم أهلی،و قد کان النبی صلّی اللّه علیه و آله حرم لحوم الحمر الأهلیه، فأتیت النبی و قلت له ذلک،فقال:اطعم أهلک من سمین حمرک،انما حرمتها من أجل جوال القریه-یعنی الجلّاله (۴).

و روی(سنن أبی داود)فی باب الصلاه بجمع عن عمر:کان أهل الجاهلیه لا یفیضون حتی یروا الشمس علی ثبیر،فخالفهم النبی،فدفع قبل طلوع الشمس (۵).

قلت:سمع أن النبی صلّی اللّه علیه و آله خالف أهل الجاهلیه فی الافاضه و لم یعرف مراده صلّی اللّه علیه و آله.روی الصدوق و الشیخ عن معاویه بن عمار عن الصادق علیه السّلام

۱- ۱) رواه الکلینی فی الکافی ۶:۲۵۹ ح ۷،و [۱]الطوسی فی التهذیب ۹:۷۹ ح ۷۰.

۲- ۲) سنن أبی داود ۲:۳۱۹ ح ۲۴۱۵. [۲]

۳- ۳) روی هذا الکلینی فی الکافی ۴:۶۹ ح ۲،و [۳]الصدوق فی الفقیه ۲:۱۱۲ ح ۱۱،و معانی الأخبار:۳۱۵ ح ۱ عن الباقر علیه السّلام و رواه الصدوق فی فضائل الأشهر الثلاثه:۹۸ ح ۸۴ [۴] عن الرضا علیه السّلام.

۴- ۴) سنن أبی داود ۳:۳۵۶ ح ۳۸۰۹. [۵]

۵- ۵) سنن أبی داود ح ۲:۱۹۴ ۱۹۳۸. [۶]

قال:كان أهل الجاهليه يقولون اشرق ثبير كيما نغير،و انما أفاض النبى صلّى اللّه عليه و آله خلاف أهل الجاهليه،كانوا يفيضون بايجاف الخيل و ايضاع الابل،فأفاض النبى صلّى اللّه عليه و آله خلاف ذلك بالسكينه و الوقار و الدعه (۱).

و انما فى بعض الأخبار أفضليه الافاضه قبل الطلوع بقليل إذا لم يجز وادى محسر،و ان لم يعمل به إلا بعض اصحابنا و قد اجمعوا على الجواز بعده (۲).

فإن قيل:أى ربط لنقل فعل النبى صلّى اللّه عليه و آله مع قول أهل الجاهليه؟قلت:انما ربطه انهم قالوا«كيما نغير»أى:نسرع فى السير بالايجاف و الايضاع، فخالفهم النبى فى ذلك لا فى انتظار اشراق ثبير بالشمس كما توهمه عمر.

و عنون(ميزان الذهبى)لسعده بن اليسع و قال:روى عن جعفر عن أبيه ان النبى صلّى اللّه عليه و آله كسا عليّا عليه السّلام برده يقال لها«السحاب»،فأقبل و هى عليه،فقال النبى:هذا على قد أقبل فى السحاب.قال جعفر:فحرفها هؤلاء و قالوا على فى السحاب.

و قيل للصادق عليه السّلام:ان العامه رووا ان النبى صلّى اللّه عليه و آله قال:ان العرش اهتز لموت سعد بن معاذ.فقال عليه السّلام:أراد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بالعرش السرير الذى كان عليه (۳).

و قيل للصادق عليه السّلام:ان العامه رووا ان النبى صلّى اللّه عليه و آله قال:«حدّث عن بنى اسرائيل و لا حرج».قال عليه السّلام:نعم.قيل فنتحدث بما نسمع و لا حرج علينا؟ فقال:لا كيف و قد قالوا:«كفى بالمرء كذبا أن يحدّث بكل ما سمع»،و انما مراد

۱- ۱) أخرجه الصدوق فى العلل ۱:۴۴۴ ح ۱،و [۱]الطوسى فى التهذيب ۵:۱۹۲ ح ۱۴.

۲- ۲) راجع وسائل الشيعه ۱۰:۴۷-۵۲ الأبواب ۱۵-۱۷،و المختلف:۳۰۰.

۳- ۳) أخرجه الصدوق فى معانى الأخبار:۳۸۸ ح ۲۵.

النبی أن ما حکی القرآن انّه کان فی بنی إسرائیل فحدّث انه کان فی هذه الامه و لا حرج (۱).

قلت:و صدق علیه السّلام،ففی الأخبار المستفیضه ان بنی اسرائیل لو کانوا دخلوا جحر ضب لدخلته هذه الامه (۲)،و بنو اسرائیل افتتنوا بعد غیبه موسی، و عبدوا العجل،و أرادوا قتل خلیفته هارون،فلا بد بمقتضی تلک الأخبار المتواتره و ذاک الخبر وقوع مثله فی هذه الامه بعده،و الی ذلک أشار أمیر المؤمنین علیه السّلام لما جاءوا به لبیعه أبی بکر و هددوه بالقتل،فلاذ علیه السّلام بقبر النبی صلّی اللّه علیه و آله و قال:یا ابن أمّ ان القوم استضعفونی و کادوا یقتلوننی،کما روی ذلک ابن قتیبه فی خلفائه (۳).

و نظیره ما رواه(الکافی)عن محمد بن مارد قال:قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام:

حدیث روی لنا انک قلت:«اذا عرفت فاعمل ما شئت».فقال:قد قلت ذلک.قلت:

و ان زنوا،أو سرقوا،أو شربوا الخمر.فقال لی:انا للّه و إنّا إلیه راجعون،و اللّه ما أنصفونا أن نکون أخذنا بالعمل،و وضع عنهم.انما قلت اذا عرفت فاعمل ما شئت من قلیل الخیر أو کثیره،فإنّه یقبل منک (۴).

و قال عباد بن صهیب للصادق علیه السّلام:أنتم أفضل أم أبو ذر و قد قال النبی فیه«ما أظلّت الخضراء و لا أقلّت الغبراء علی ذی لهجه أصدق من أبی ذر»؟ فقال علیه السّلام:ان أبا ذر کان فی قوم من الصحابه،فتذاکروا فضائل الامه،فقال أبو ذر:أفضلهم علی بن أبی طالب صدّیقهم،و فاروقهم،و هو قسیم الجنه

۱- ۱) أخرجه الصدوق فی معانی الأخبار:۱۵۸ ح ۱.

۲- ۲) أخرجه البخاری فی صحیحه ۴:۲۶۴،و مسلم فی صحیحه ۴:۲۰۵۴ ح ۶،و ابن ماجه فی سننه ۲:۱۳۲۳ ح ۳۹۹۴ و غیرهم.

۳- ۳) الامامه و السیاسه ۱:۱۳. [۱]

۴- ۴) الکافی ۲:۴۶۴ ح ۵. [۲]

و النار،و حجه اللّه على الامه،فما بقى أحد منهم إلا أعرض عنه بوجهه،و أنكر على أبى ذر قوله و كذّبه،فذهب أبو امامه الباهلى من بينهم الى النبى صلّى اللّه عليه و آله، فأخبره بقول أبى ذر،و اعراضهم عنه،و تكذيبهم له،فقال النبى:ما أظلّت الخضراء و لا أقلّت الغبراء-يعنى منكم يا ابا امامه-على ذى لهجه أصدق من أبى ذر.

و قال عليه السّلام لعباد:نحن أهل البيت لا يقاس بنا أحد،كما ان شهر رمضان لا يقاس به شهر،و ان كان من الأربعه الحرم-أى:شهر غيره-فان فيه ليله العمل فيها أفضل من ألف شهر (۱).

قلت:و صدق عليه السّلام،الخبر لا يستفاد منه أفضليه أبى ذر من أهل بيته عليهم السّلام،حيث انّه صلّى اللّه عليه و آله قال بالإضافه الى خصمائه من الصحابه،و انما يستفاد منه حقيقه أمر خلفائهم،فلما قال أبو ذر لعثمان-و هو ابن عفان بن أبى العاص- انى سمعت النبى صلّى اللّه عليه و آله يقول:«اذا بلغ بنو أبى العاص ثلاثين رجلا اتخذوا مال اللّه دولا و عباده خولا و دينه دغلا»و كذّبه عثمان،صدقه أمير المؤمنين عليه السّلام بالحديث المتفق عليه من النبى فيه:«ما أظلت الخضراء» -الخبر (۲).

و روى سنن ابى داود عن أبى مره مولى ام هانى انّه دخل مع عبد اللّه بن عمرو بن العاص على أبيه،فقرب اليهما طعاما،فقال:انى صائم.فقال:كل فهذه الأيام التى كان النبى صلّى اللّه عليه و آله يأمرنا بافطارها،و ينهانا عن صيامها،قال مالك:و هى أيام التشريق (۳).قلت:انما نهى صلّى اللّه عليه و آله عن صيام تلك الأيام لمن كان

۱- ۱) أخرجه الصدوق فى علل الشرائع ۱:۱۷۷ ح ۲،و [۱]النقل بتصرف فى العباره.

۲- ۲) الحديثان مشهوران و القصه رواها الواقدى كما فى شرح ابن أبى الحديد ۸:۲۵۸. [۲]

۳- ۳) سنن أبى داود ۲:۳۲۰ ح ۲۴۱۸. [۳]

بمنی،لا لمن کان فی سائر الأمصار.

و قال ابراهیم بن هاشم القمی:قالت امرأه لأبی عبد اللّه علیه السّلام:انی کنت أقعد فی نفاسی عشرین یوما حتی أفتونی بثمانیه عشر.فقال علیه السّلام لم أفتوک بثمانیه عشر یوما؟فقال رجل:للحدیث الذی روی ان النبی صلّی اللّه علیه و آله قال لأسماء بنت عمیس حین نفست بمحمد بن أبی بکر ذلک.فقال:ان أسماء سألت النبی صلّی اللّه علیه و آله و قد أتی بها ثمانیه عشر یوما،و لو سألته قبل ذلک لأمرها أن تغتسل،و تفعل ما تفعله المستحاضه (۱).

قلت:و مراده علیه السّلام بعد العشره.

و قد لا یتدبر السامع فی السؤال فلا یفهم الجواب.روی الشیخ عن أبی بصیر أن رجلا سأل الصادق علیه السّلام عن التکبیر علی الجنائز،فقال:خمس تکبیرات،ثم دخل آخر،فسأله عن الصلاه علی الجنائز،فقال:أربع صلوات، فقال الأوّل له علیه السّلام:سألتک فقلت خمسا،و سألک هذا فقلت أربعا.فقال علیه السّلام:انّک سألتنی عن التکبیر،و سألنی هذا عن الصلاه (۲).

و مراده علیه السّلام بالصلاه الدعاء،فبین الخمس تکبیرات أربعه أدعیه.

و نظیر توجیه السامع کلام النبی صلّی اللّه علیه و آله علی غیر معرفه بمعناه،و ما قصد به،و ما خرج من أهله،توجیه السامع کلام الامام کذلک،فروی الشیخ عن الصفار عن العبیدی عن عثمان بن عیسی عن سماعه عن الصادق علیه السّلام قلت له:رجل قطع بعض لسان انسان،فأفصح ببعض،و لم یفصح ببعض.

قال:یقرأ المعجم،فما أفصح به طرح من الدیه،و ما لم یفصح به لزم الدیه.قلت:

کیف هو؟قال:علی حساب الجمل ألف دیته واحد،و الباء اثنان،و الجیم ثلاثه،

۱- ۱) رواه الشیخ الحر فی وسائل الشیعه ۲:۶۱۴ ح ۱۱،و [۱]المسئول عنه الباقر علیه السّلام.

۲- ۲) أخرجه الطوسی فی التهذیب ۳:۳۱۸ ح ۱۲،و الاستبصار ۱:۴۷۶ ح ۱۱.

و الدال أربعه،و الهاء خمسه،و الواو سته،و الزای سبعه،و الحاء ثمانیه،و الطاء تسعه،و الیاء عشره،و الکاف عشرون،و اللام ثلاثون،و المیم أربعون، و النون خمسون،و السین ستون،و العین سبعون،و الفاء ثمانون،و الصاد تسعون،و القاف مائه،و الراء مائتان،و الشین ثلاثمائه،و التاء أربعمائه-و کلّ حرف تزید بعد هذا من«الف ب ت ث»زدت له مائه درهم.

ثم قال:ما تضمن الخبر من الحساب یشبه ان یکون من کلام بعض الرواه من حیث سمعوا انّه قال«یفرق ذلک علی حروف الجمل»ظنوا انّه علی ما یتعارفه الحسّاب من ذلک،و لم یکن القصد ذلک،و انما کان القصد أن یقسم علی الحروف کلها أجزاء متساویه،و یجعل لکلّ حرف جزء من جملتها (۱).

و نظیره قول الصادق علیه السّلام:«الام و البنت سواء»،و مراده انّه اذا ملک امرأه و بنتها،فله وطی أیهما شاء،فتحرم الاخری.

و الشاهد علی ان مراده علیه السّلام ذلک ان أحمد بن محمد بن عیسی رواه فی نوادره فی باب الجمع بین الام و البنت فی الملک،و توهم الشیخ أو مشایخ قبله غیر ذلک،فرواه الشیخ و قال:یعنی اذا تزوج المرأه،ثم طلقها قبل أن یدخل بها، فانه ان شاء تزوج امها،و ان شاء ابنتها،و هو شاذ-إلخ (۲).

و علی ما عرفت فلیس بشاذ.

و روی الکشی عن الرضا علیه السّلام قیل له:ان ابن بکیر روی ان الصادق علیه السّلام سئل أیام خروج محمد بن عبد اللّه عن الخروج،فقال:اسکنوا ما سکنت السماء و الأرض.فقال:ابن بکیر اذا کان هکذا فما من خروج و ما من قائم.فقال علیه السّلام:

۱- ۱) أخرجه الطوسی فی التهذیب ۱۰:۲۶۳ ح ۷۶،و الاستبصار ۴:۲۹۳ ح ۶.

۲- ۲) الحدیث أخرجه أحمد بن محمد بن عیسی فی النوادر:۹۹ و ۱۰۰ ح ۲۳۹ و ۲۴۱ فی باب«الرجل تموت امرأته أو یطلقها قبل أن یدخل بها فیتزوج امها أو ابنتها»و ما ذکره الشارح فی نقد الحدیث مقتبس من کلام الشیخ الحر فی الوسائل ۱۴:۳۵۶. [۱]

انما قال الصادق اسكنوا ما سكنت السماء من النداء،و الأرض فی الخسف بالجيش،و ليس علی ما تأوله ابن بكير (۱).

و فی الكافی فی باب صومه صلّی اللّه عليه و آله بعد روايته عن سماعه و عن الحلبی عن الصادق عليه السّلام انّه صلّی اللّه عليه و آله صام شعبان،فأما الذی جاء فی صوم شعبان انه سئل عليه السّلام عنه فقال:ما صامه النبی و لا أحد من آبائی.قال ذلك لأن قوما قالوا ان صيامه فرض مثل شهر رمضان و ان الكفاره فی افطاره كالكفاره فی افطار شهر رمضان،أی:ما صاموه فرضا تكذيبا لهم (۲).

هذا،و قد يحمل فعله صلّی اللّه عليه و آله علی غير مراده،ففی سنن أبی داود مسندا عن عائشه قالت:ما سبح النبی سبحه الضحی قط،و انی لأسبّحها،و ان كان النبی ليدع العمل و هو يحب أن يعمل به خشيه أن يعمل به الناس فيفرض عليهم (۳).

فان ما قالته مغالطه،فانه صلّی اللّه عليه و آله لا يداوم علی المسنونات لئلا يظن كونها فرائض،و اما عدم فعله صلّی اللّه عليه و آله لصلاه مخصوصه أبدا،كما أقرت به،فدليل علی عدم مشروعيتها،لا عدم وجوبها .۲ «و ليس كلّ أصحاب رسول اللّه من» هكذا فی(المصريه)و كلمه«من» زائده،فليست فی(ابن أبی الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۴).

«كان يسأله و يستفهمه حتی ان كانوا ليحبون ان يجیء الاعرابی و الطارئ» هكذا فی(المصريه)و الصواب:«أو الطارئ»كما فی(ابن أبی الحديد و ابن

۱- ۱) رواه عن طريق الكشی أبو علی الطوسی فی أماليه ۲:۲۶ جزء ۱۴ و [۱]رواه أيضا الصدوق فی معانی الأخبار:۲۶۶ ح ۱.

۲- ۲) الكافی ۴:۹۰ و ۹۱. [۲]

۳- ۳) سنن أبی داود ۲:۲۸ ح ۱۲۹۳. [۳]

۴- ۴) كذا فی شرح ابن أبی الحديد ۱۱:۳۹ لكن فی شرح ابن ميثم ۴:۲۱ [۴] مثل المصريه.

میثم و الخطیه) (۱).و فی(القاموس):«طرا طروا»:اتی من مکان بعید (۲)،و فی الجمهره:«طرأت علی القوم»إذا قدمت علیهم أو نزلت بهم و هم لا یعلمون فانا طارئ.

«فیسأله حتی یسمعوا» رووا ان عمر خطب الناس فقال:انی لعلّی أنهاکم عن أشیاء تصلح لکم،و آمرکم بأشیاء لا تصلح لکم،و ان من آخر القرآن نزولا آیه الربا،و انه قد مات النبی صلّی اللّه علیه و آله و لم یبیّنها لنا (۳).

قلت:فإذا کان اعترف بأن النبی صلّی اللّه علیه و آله لم یبین له آیه الربا،و لا یدری الصلاح و الفساد فیما یأمر و یزجر،فلم منع النبی صلّی اللّه علیه و آله عن الوصیّه و قال یکفینا کتاب اللّه،و قد اعترف أیضا بعدم تبین ما قاله تعالی فی القرآن انّه بینه من قوله فی آخر سوره النساء: «یَسْتَفْتُونَکَ قُلِ اللّهُ یُفْتِیکُمْ فِی الْکَلالَهِ» -الی- «یُبَیِّنُ اللّهُ لَکُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَ اللّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ» (۴).

بل لم یعرف لفظ القرآن فضلا عن معناه،فروی الثعلبی فی تفسیره فی قوله تعالی: «وَ السّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهاجِرِینَ وَ الْأَنْصارِ وَ الَّذِینَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسانٍ» (۵)یروی ان عمر بن الخطاب قرأ«و الأنصار»برفع الراء،و قرأ «الذین»بغیر واو،فقال له ابی بن کعب انما هو«و الأنصار و الذین»بالواو- فعاودوه مرارا،فقال أبی:و اللّه لقد قرأتها علی النبی«و الذین اتبعوهم باحسان»،و انک یومئذ تبیع القرص ببقیع الغرقد.فقال:صدقت حفظتم

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۱:۳۹،و [۱]شرح ابن میثم ۴:۲۱ [۲] مثل المصریه.

۲- ۲) القاموس المحیط ۴:۳۵۶، [۳]ماده(طرا).

۳- ۳) أخرجه ابن ماجه فی سننه ۲:۷۶۴ ح ۲۲۷۶،و أحمد فی مسنده ۱:۳۶ و ۴۹.

۴- ۴) النساء:۱۷۶. [۴]

۵- ۵) التوبه:۱۰۰. [۵]

و نسينا،و تفرغتم و شغلنا،و شهدتم و غبنا.ثم قال عمر لابی:أفيهم الأنصار؟ قال:نعم و لم يستأمر الخطاب و لا ابنه.فقال عمر:كنت أظن انا قد رفعنا درجه لا يبلغها أحد بعدنا (۱).

و كيف قال«يكفينا كتاب اللّه و الرجل يهجر»،و كان كثيرا ما يسأل باقی الصحابه عمّا قال النبی صلّی اللّه عليه و آله،ففی الجمع بين الصحيحين قال أبو أوفی:

سألنی عمر بن الخطاب عمّا قرأ به النبی صلّی اللّه عليه و آله يوم العيد،فقلت: «اقْتَرَبَتِ السّاعَهُ» ،و «ق وَ الْقُرْآنِ الْمَجِيدِ» (۲).

و فی(تاريخ بغداد):سأل عمر الناس بمنی عن الديه،فقال الضحاك بن سفيان:كتب الی النبی صلّی اللّه عليه و آله أن أورث امرأه أشيم الضبابی من ديه زوجها.

و فی(الجمع بين الصحيحين)فی مسند أبی سعيد الخدری ان أبا موسی استأذن عليه عمر-ثلاثا-فلم يأذن له،فقال له عمر:فما حملك علی ما صنعت؟قال:كنّا نؤمر بهذا.قال:لتقيمن علی هذا بينه أو لأفعلن.فشهد له أبو سعيد الخدری بذلك عن النبی صلّی اللّه عليه و آله،فقال عمر:خفی هذا علیّ من أمر النبی، ألهانی عنه الصفق بالأسواق (۳).

و رووا ان عمر خرج الی الشام حتی اذا كان ببعض الطريق لقيه امراء الأجناد،فأخبروه ان الوباء قد وقع بالشام،فقال لابن عباس:ادع لی

۱- ۱) رواه عن الثعلبی ابن طاوس فی عين العبره:۱۷ و [۱]عن جمع آخر السيوطی فی الدر المنثور ۳:۲۶۹. [۲]

۲- ۲) نقله عن الجمع بين الصحيحين ابن طاوس فی الطرائف ۲:۴۷۵،و [۳]الحديث أخرجه مسلم فی صحيحه ۲:۶۰۷ ح ۱۴ و ۱۵ و المسئول عنه أبو واقد الليثی و يعنی بالسورتين القمر و ق.

۳- ۴) نقله عن الجمع بين الصحيحين ابن طاوس فی الطرائف ۲:۴۷۶،و [۴]الحديث أخرجه البخاری فی صحيحه ۴:۸۸، و منسلم فی صحيحه ۳:۱۶۹۴ و ۱۶۹۵ ح ۳۳-۳۵،عن أبی سعيد لكن لفظ ابن طاوس الی حديث عبيد بن عمير عن أبی موسی الذی أخرجه مسلم فی صحيحه ۳:۱۹۶۵ ح ۳۶ أقرب من حديث ابی سعيد.

المهاجرين،فدعاهم،فسألهم،فاختلفوا،فجاء عبد الرحمن بن عوف،فقال:انى سمعت من النبى صلّى اللّه عليه و آله اذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه،و إذا وقع بأرض و أنتم بها فلا تخرجوا منها فرارا منه (۱).

«و كان لا يمر بى من ذلك شىء إلا سألت عنه و حفظته» قال الشاعر:

أتاك المرجفون برجم غيب و جئتك بعد بالأمر المبين

صحيح ما اقول بفضل خبر و لا أقضى بمشتبه الظنون

فمن يك قد أتاك بزور قول فإنى قد أتيتك باليقين

و كيف لا و قد قال تعالى فيه: «وَ تَعِيَها أُذُنٌ واعِيَةٌ» (۲)و قال النبى:أنا مدينه العلم و على بابها (۳)،و ان عنده علم ظاهر القرآن و باطنه (۴)،و لما قال عليه السّلام أعلم كلّ آيه نزلت فى قريش،قيل له:فما آيتك؟قال:قوله تعالى:

«أَ فَمَنْ كانَ عَلى بَيِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ وَ يَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ» (۵)فالنبى على بيّنه و أنا شاهد منه (۶).

و قال ابن أبى الحديد:كان عليه السّلام مخصوصا من دون الصحابه بخلوات كان يخلو بها مع النبى صلّى اللّه عليه و آله لا يطّلع الناس على ما يدور بينهما،و كان كثير السؤال للنبى صلّى اللّه عليه و آله عن معانى القرآن و معانى كلامه،و إذا لم يسأل ابتدأه النبى بالتعليم و التثقيف،و لم يكن أحد من أصحاب النبى كذلك،بل كانوا أقساما،

۱- ۱) رواه ابن أبى الحديد فى شرحه ۱۲:۷۷.

۲- ۲) الحاقه:۱۲. [۱]

۳- ۳) أخرجه جمع منهم الحاكم فى المستدرك ۳:۱۲۶ و ۱۲۷ و [۲]الكلابى فى مسنده كما فى منتخبه:۴۲۶ ح ۲.

۴- ۴) رواه الكنجى فى كفايه الطالب:۲۹۲ عن ابن مسعود موقوفا.

۵- ۵) هود:۱۷. [۳]

۶- ۶) رواه ابن المغازلى فى مناقبه:۲۷۰ ح ۳۱۸،و ابن أبى حاتم و ابن مردويه و أبو نعيم فى المعرفه عنهم الدر المنثور ۳: ۳۲۴. [۴]

منهم من يهابه أن يسأله،و هم الذين كانوا يحبون ان يجيء الاعرابى أو الطارئ،فيسأله و هم يسمعون،و منهم من كان بليدا بعيد الفهم قليل الهمّه فى النظر و البحث،و منهم من كان مشغولا عن طلب العلم و المعانى بعباده أو دنيا،و منهم المقلّد الذى يرى أن فرضه السكوت و ترك السؤال،و منهم المبغض الشانئ الذى ليس للدين عنده من الموقع ما يضيع وقته بالسؤال عن دقائقه و غوامضه،و انضاف الى الأمر الخاص بعلىّ عليه السّلام ذكاؤه و فطنته، و طهاره طينته و اشراق نفسه وضوؤها،و اذا كان المحل قابلا- متهيئا،و كان الفاعل مؤثرا موجودا،و الموانع مرتفعه حصل الأثر على أتم ما يمكن،فلذلك كان على-كما قال الحسن البصرى-ربانىّ هذه الامه و ذا فضلها،و لذا تسميه الفلاسفه امام الأئمه و حكيم العرب (۱).

قلت:و من الخلوات التى قال خلوته صلّى اللّه عليه و آله معه عليه السّلام يوم الطائف، فأغضب الرجلين و غيرهما من نظرائهما.روى الترمذى مسندا عن جابر قال:

دعا النبى صلّى اللّه عليه و آله عليّا يوم الطائف فانتجاه طويلا،فقال الناس:لقد طال نجواه مع ابن عمه،فبلغ ذلك النبى فقال:ما انتجيته و لكن اللّه انتجاه.قال الترمذى:

معناه ان اللّه أمرنى أن أنتجى معه (۲).

و كان هذا حال النبى صلّى اللّه عليه و آله معه عليه السّلام الى حين وفاته.روى أحمد ابن حنبل مسندا عن ام سلمه قالت:و الذى يحلف به ان كان على ابن ابى طالب عليه السّلام لأقرب الناس عهدا بالرسول صلّى اللّه عليه و آله،مرض النبى مرض موته،فلما كان اليوم الذى قبض فيه دعا عليا،فناجاه طويلا و سارّه كثيرا ثم قبض (۳).

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۱:۴۸. [۱]

۲- ۲) سنن الترمذى ۵:۶۳۹ ح ۳۷۲۶.

۳- ۳) مسند أحمد ۶:۳۰۰ و [۲]النقل بتصرف فى اللفظ.

ثم انه لم يذكر ان ائمته من أى قسم من الصحابه،فان أو لهم آسى حين احتضاره كما فى الخلفاء على امور،منها انه ليت سأل النبى عن ميراث بنت الأخ و العمه،فإن فى نفسه من ذاك شيئا (۱)،و لم يكونوا ممن يهابوا النبى صلّى اللّه عليه و آله ان يسألوه،فلما توفى عبد اللّه بن ابى و سأل ابنه النبىّ أن يصلّى عليه،فتقدّم للصلاه،جاء الثانى،فجذبه من خلفه و قال له-كما رووا- ألم ينهك اللّه أن تصلّى على المنافقين؟فقال النبى له:انى خيّرت فاخترت (۲).

و من المضحك انهم قالوا ان عمر قال للنبى:ألم ينهك اللّه عن الصلاه على المنافقين،ثم قالوا:أنزل اللّه تعالى تصديقا لعمر «وَ لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ» (۳).

و لم يكونوا من قسم المقلده الذين يرون فرضهم السكوت و ترك السؤال،فاعترض الثانى على النبى صلّى اللّه عليه و آله فى قبوله صلح الحديبيه،مع تصريح النبى صلّى اللّه عليه و آله بأنه صلاح رآه اللّه تعالى بكونه دنيه فى الدين (۴).

و كيف كانوا من ذاك القسم و كانوا يجتهدون فى مقابل اللّه تعالى،فقال الثانى:متعتان كانتا على عهد رسول اللّه،و أنا أنهى عنهما،و اعاقب عليهما (۵).

فبقى ان يكونوا داخلين فى الأقسام الباقيه،اما من البليدين فقال تعالى:

«وَ فاكِهَهً وَ أَبًّا مَتاعاً لَكُمْ وَ لِأَنْعامِكُمْ» (۶)فلم يفهم الأول المراد من الابّ،مع

۱- ۱) رواه ابن قتيبه فى الامامه و السياسه ۱:۱۸،و [۱]الطبرى فى تاريخه ۲:۶۱۹،سنه ۱۳،و [۲]الجوهرى فى السقيفه:۳۹ و غيرهم.

۲- ۲) رواه مسلم فى صحيحه ۴:۲۱۴۱ ح ۳ و ۴.

۳- ۳) التوبه:۸۴. [۳]

۴- ۴) أخرجه البخارى فى صحيحه ۲:۲۰۵،و مسلم فى صحيحه ۳:۱۴۱۱ ح ۹۴.

۵- ۵) رواه ابو صالح كاتب الليث و الطحاوى عنهما منتخب كنز العمال ۶:۴۰۴ و غيرهما.

۶- ۶) عبس:۳۲. [۴]

قوله تعالى بأنّه متاع لأنعامهم (۱)،و لما شكت امرأه زوجها الى الثانى لم يفهم مرادها،حتى دله كعب بن سور القاضى (۲)،و أعطى الهرمزان الأمان،و لم يشعر حتى ذكر ذلك له أنس و غيره (۳)،و أما من المشغولين بطلب الدنيا فمره أنه قال لابى«تفرغتم و شغلنا» (۴)،و قال لأبى سعيد الخدرى«خفى هذا على من أمر النبى ألهانى عنه الصفق بالأسواق» (۵)،الا انهم لم يكونوا من المبغضين بالوصف الذى ذكر من عدم حضورهم لصرف وقتهم بسؤال الدين،لأنّهم كانوا من الأول ممّن يحب الرئاسه على المسلمين.

هذا،و السؤال واجب.و فى بديع ابن المعتز عنه عليه السّلام:«العلم قفل مفتاحه السؤال» «فهذه» الامور التى ذكرت «وجوه ما عليه الناس فى اختلافهم» فى أحاديثهم «و عللهم» أى:عيوبهم «فى رواياتهم» من كذب بعضهم متعمدا،و وهم بعضهم لا قصدا،و عدم فهم بعضهم المراد بلاده.

هذا،و أما اختلاف أحاديث الشيعه فيزاد فيها على العلل الثلاث التقيه، فروى العيون عن الرضا عليه السّلام-فى خبر-أنا لم نرخص فيما لم يرخص فيه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله،و لا نأمر بخلاف ما أمر به رسول اللّه،إلّا لعلّه خوف ضروره -الخبر (۶).

۱- ۱) رواه ابو عبيد فى فضائله و عبد بن حميد فى مسنده عنهما الدر المنثور ۶:۳۱۷،و [۱]الجاحظ فى كتاب الفتيا و الثعلبى فى تفسيره عنهما مناقب السروى ۲:۳۵۷.

۲- ۲) رواه ابن عبد البر فى الاستيعاب ۳:۳۰۳ و ۳۰۵ و [۲]ابن أبى شيبه فى المصنف و الزبير بن بكار فى المؤفقيات و ابن دريد فى الأخبار المنشوره عنهم الاصابه ۳:۳۱۵. [۳]

۳- ۳) رواه الطبرى فى تاريخه ۳:۱۸۳،سنه ۱۷،و البلاذرى فى فتوح البلدان:۳۷۴،و الثقفى و ابن أبى شيبه و على بن حجر عنهم الاصابه ۳:۶۱۸. [۴]

۴- ۴) رواه ابن طاوس فى عين العبره:۱۷، [۵]عن الثعلبى و السيوطى فى الدر المنثور ۳:۲۶۹ عن جمع.

۵- ۵) رواه مسلم فى صحيحه ۳:۱۶۹۵ ح ۳۶.

۶- ۶) عيون الأخبار الصدوق ۲:۱۹ ح ۴۵. [۶]

و لـذا قـالوا فی الجمع بین الحـدیثین المختلفین بالأخـذ بالحـدیث المخـالف للعـامه،و روی العلل عن الصادق علیه السّـلام قال:أ تـدری لم أمرتم بالأخـذ بخلاف ما تقوله العامه؟ان علیّا علیه السّـلام لم یکن یدین اللّه بدین إلا خالف علیه الامه الی غیره إراده لإبطال أمره،و کانوا یسألونه عن الشیء الذی لا یعلمونه،فإذا أفتاهم جعلوا له ضدا من عندهم لیلتبسوا علی الناس (۱).

و من علل الحدیث ان لا ینقل صدر الحدیث أو ذیله الدالّان علی المراد،فیحمل علی غیر ما ارید به،فالکلام لا یصحّ الاستناد الیه إلاـ بعـد تمـامه،فلو لم یراع ذلـک یکون نظیر مـا قـالوا ان المخبـل السـعدی و الزبرقـان بن بـدر توافقـا للمهاجـاه،و اجتمع الناس علیهما،فابتدأ المخبل، فقال:

نبئت ان الزبرقان یسبنی سفها و یکره ذو الخریر خصالی

الی أن أراد انشاده:

و أبوک بدر کان مشترط الخصی و أبی الجواد ربیعه بن قبال

فلمـا بلغ الی قوله«و أبی»انقطع علیه کلاـمه امـا بشـرق أو انقطـاع نفس، فما علم الناس ما یریـد أن یقوله بعـد قوله«و أبی»،فسـبقه الزبرقان قبل أن یتم و یبین،فقال:صدقت و ما فی ذاک ان کان شـیخانا قد اشترکا فی صـنعه،فغلبه الزبرقان،و ضـحکوا من قوله،و تفرقوا و انقطع بالمخبـل قوله،فتری جعـل «و أبی»لعـدم تمام الکلام عطفا علی«و أبوک»،فیکون الخبر«کان مشترط الخصـی»لهما مع انّه کلام مستأنف.

۱- ۱) علل الشرائع ۲:۵۳۱ ح ۱. [۱]

الخطبه(۱۷)

و من كلام له عليه السّلام فى صفه من يتصدّى للحكم بين الأمه و ليس لذلك بأهل:

إِنَّ أَبْغَضَ الْخَلاَئِقِ إِلَى اللَّهِ رَجُلاَنِ- رَجُلٌ وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ- فَهُوَ جَائِرٌ عَنْ قَصْدِ السَّبِيلِ- مَشْغُوفٌ بِكَلاَمِ بِدْعَهٍ وَ دُعَاءِ ضَلاَلَهٍ- فَهُوَ فِتْنَهٌ لِمَنِ افْتَتَنَ بِهِ ضَالٌّ عَنْ هَدْيِ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ- مُضِلٌّ لِمَنِ اقْتَدَى بِهِ فِى حَيَاتِهِ وَ بَعْدَ وَفَاتِهِ- حَمَّالٌ خَطَايَا غَيْرِهِ رَهْنٌ بِخَطِيئَتِهِ وَ رَجُلٌ قَمَشَ جَهْلاً مُوضِعٌ فِى جُهَّالِ الْأُمَّهِ- عَادٍ فِى أَغْبَاشِ الْفِتْنَهِ عَم بِمَا فِى عَقْدِ الْهُدْنَهِ- قَدْ سَمَّاهُ أَشْبَاهُ النَّاسِ عَالِماً وَ لَيْسَ بِهِ- بَكَّرَ فَاسْتَكْثَرَ مِنْ جَمْعِ مَا قَلَّ مِنْهُ خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ- حَتَّى إِذَا ارْتَوَى مِنْ آجِنٍ وَ اكْتَنَزَ مِنْ غَيْرِ طَائِلٍ- جَلَسَ بَيْنَ النَّاسِ قَاضِياً ضَامِناً لِتَخْلِيصِ مَا الْتَبَسَ عَلَى غَيْرِهِ- فَإِنْ نَزَلَتْ بِهِ إِحْدَى الْمُبْهَمَاتِ- هَيَّأَ لَهَا حَشْواً رَثًّا مِنْ رَأْيِهِ ثُمَّ قَطَعَ بِهِ- فَهُوَ مِنْ لَبْسِ الشُّبُهَاتِ فِى مِثْلِ نَسْجِ الْعَنْكَبُوتِ- لاَ يَدْرِى أَصَابَ أَمْ أَخْطَأَ- فَإِنْ أَصَابَ خَافَ أَنْ يَكُونَ قَدْ أَخْطَأَ- وَ إِنْ أَخْطَأَ رَجَا أَنْ يَكُونَ قَدْ أَصَابَ- جَاهِلٌ خَبَّاطُ جَهَالاَتٍ عَاشٍ رَكَّابُ عَشَوَاتٍ- لَمْ يَعَضَّ عَلَى الْعِلْمِ بِضِرْسٍ قَاطِعٍ- يُذْرِى الرِّوَايَاتِ إِذْرَاءَ الرِّيحِ الْهَشِيمَ- لاَ مَلِيءٌ وَ اللَّهِ بِإِصْدَارِ مَا وَرَدَ عَلَيْهِ- وَ لاَ هُوَ أَهْلٌ لِمَا فُوِّضَ إِلَيْهِ- لاَ يَحْسَبُ الْعِلْمَ فِى شَىْءٍ مِمَّا أَنْكَرَهُ- وَ لاَ يَرَى أَنَّ مِنْ وَرَاءِ مَا بَلَغَ مَذْهَباً لِغَيْرِهِ- وَ إِنْ أَظْلَمَ أَمْرٌ اكْتَتَمَ بِهِ- لِمَا يَعْلَمُ مِنْ جَهْلِ نَفْسِهِ- تَصْرُخُ مِنْ جَوْرِ قَضَائِهِ الدِّمَاءُ- وَ تَعَجُّ مِنْهُ الْمَوَارِيثُ

ص:۲۹۸

إِلَى اللَّهِ أَشْكُو- مِنْ مَعْشَرٍ يَعِيشُونَ جُهَّالاً وَ يَمُوتُونَ ضُلَّالاً- لَيْسَ فِيهِمْ سِلْعَةٌ أَبْوَرُ مِنَ الْكِتَابِ إِذَا تُلِيَ حَقَّ تِلَاوَتِهِ- وَ لَا سِلْعَةٌ أَنْفَقُ بَيْعاً- وَ لَا أَغْلَى ثَمَناً مِنَ الْكِتَابِ إِذَا حُرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ- وَ لَا عِنْدَهُمْ أَنْكَرُ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَ لَا أَعْرَفُ مِنَ الْمُنْكَرِ أقول:قال ابن قتيبه فی(عيون أخباره ابن قتيبه-عيون الاخبار-):حدّثنی علی بن محمد،عن إسماعيل بن إسحاق الأنصاری عن عبد اللّه بن لهيعه عن عبد اللّه بن هبيره عن علی عليه السّلام قال:ذمتی رهينه و أنا به زعيم لمن صرحت له العبر،لا يهلك علی التقوی زرع قوم و لا يظمأ علی التقوی سنخ أصل،ألا و ان أبغض خلق اللّه الی اللّه:رجل قمش جهلا غارا بأغباش الفتنه عمياء بما فی عقد الهدنه،سمّاه أشباهه من الناس عالما و لم يعن فی العلم يوما سالما،بكّر فاستكثر ما قلّ منه فهو خير مما كثر،حتی اذا ارتوی من آجن و اكتنز من غير طائل قعد بين الناس قاضيا لتخليص ما التبس علی غيره،ان نزلت به احدی المبهمات هيأ حشوا رثا من رأيه،فهو من قطع الشبهات فی مثل غزل العنكبوت،لا يعلم اذا أخطأ لأنّه لا يعلم أ أخطأ أم أصاب،خباط عشوات،ركاب جهالات،لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم و لا يعض فی العلم بضرس قاطع يذرو الروايه ذرو الريح الهشيم،تبكی منه الدماء و تصرخ منه المواريث و يستحل بقضائه الفرج الحرام،لا ملیء و اللّه بإصدار ما ورد عليه و لا أهل لما قرّظ به.

و قال ابن أبی الحديد ۲ابن أبی الحديد-شرح نهج البلاغه-ج ۱ ص ۲۸۵ نقله ابن قتيبه فی(غريبه ۱ابن قتيبه-غريب الحديث-) (۱).

و رواه باب البدع و الرأی من كتاب العقل و الجهل من الكافی الكلينی-الكافی-كتاب العقل و الجهل باب البدع و الرأی ج ۱ ص ۵۴ ح ۶ مسندا و مرفوعا و مرسلا هكذا.

محمد بن يحيی عن بعض أصحابه-و علی بن إبراهيم عن هارون بن

۱- ۱) شرح ابن أبی الحديد ۱:۲۸۵. [۱]

مسلم عن مسعده بن صدقه عن أبی عبد اللّه علیه السّلام،و علی بن ابراهیم عن أبیه عن ابن محبوب رفعه عن أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:ان من أبغض الخلائق الی اللّه تعالی لرجلین:رجل و کله اللّه الی نفسه،فهو جائر عن قصد السبیل، مشغوف بکلام بدعه،قد لهج بالصوم و الصلاه،فهو فتنه لمن افتتن به،ضال عن هدی من کان قبله،مضل لمن اقتدی به فی حیاته و بعد موته،حمّال خطایا غیره رهن بخطیئته،و رجل قمش جهلا فی جهال الناس،عان بأغباش الفتنه، قد سمّاه أشباه الناس عالما،و لم یغن فیه یوما سالما،بکّر فاستکثر ما قل منه خیر مما کثر،حتی اذا ارتوی من آجن و اکتنز من غیر طائل جلس بین الناس قاضیا ضامنا لتخلیص ما التبس علی غیره،و ان خالف قاضیا سبقه لم یأمن من ان ینقض حکمه من یأتی بعده کفعله بمن کان قبله،و ان نزلت به احدی المبهمات المعضلات هیألها حشوا من رأیه ثم قطع به،فهو من لبس الشبهات فی مثل غزل العنکبوت،لا یدری أصاب أم أخطأ،لا یحسب العلم فی شیء مما أنکر و لا یری أن وراء ما بلغ فیه مذهبا،ان قاس شیئا بشیء لم یکذّب نظره، و ان أظلم علیه امر اکتتم به لما یعلم من جهل نفسه لکیلا یقال له لا یعلم ثم جسر فقضی،فهو مفتاح عشوات رکاب شبهات خباط جهالات لا یعتذر مما لا یعلم فیسلم و لا یعض فی العلم بضرس قاطع فیغنم،یذری الروایات ذرو الریح الهشیم،تبکی منه المواریث و تصرخ منه الدماء،یستحل بقضائه الفرج الحرام و یحرم بقضائه الفرج الحلال،لا ملیء باصدار ما ورد علیه و لا هو أهل لما منه فرط من ادعائه علم الحق (۱).

و فی(ارشاد الشیخ المفید-الارشاد-ص ۱۲۳ المفید):و من کلامه علیه السّلام فی أهل البدع و من قال فی الدین برأیه و خالف طریق أهل الحق فی مقاله ما رواه ثقات أهل النقل عند العامه

۱- ۱) الکافی ۱:۵۴ ح ۶. [۱]

و الخاصه فی کلام افتتاحه:الحمد للّه و الصلاه علی نبیه،أما بعد فذمتی بما أقول رهینه و أنا به زعیم،انه لا یهیج علی التقوی زرع قوم و لا یظمأ عنه سنخ أصل،و ان الخیر کلّه فیمن عرف قدره و کفی بالمرء جهلا ألا یعرف قدره،و أن أبغض الخلائق الی اللّه تعالی رجل و کله اللّه الی نفسه جائر عن قصد السبیل مشغوف بکلام بدعه،قد لهج فیها بالصوم و الصلاه،فهو فتنه لمن افتتن به ضال عن یدی من کان قبله مضل لمن اقتدی به حمال خطایا غیره رهن بخطیئته،قد قمش جهلا فی جهال عشره غار بأغباش الفتنه عمی عن الهدی، قد سماه أشباه الناس عالما،و لم یغن فیه یوما سالما،بکر فاستکثر مما قلّ منه خیر مما کثر،حتی اذا ارتوی من آجن،و استکثر من غیر طائل،جلس للناس قاضیا ضامنا لتخلیص ما التبس علی غیره،ان خالف من سبقه لم یأمن نقض حکمه من یأتی بعده کفعله بمن کان قبله،و ان نزلت به احدی المبهمات هیألها حشوا من رأیه،ثم قطع علیه،فهو من لبس الشبهات فی مثل نسج العنکبوت لا یدری أصاب أم أخطأ،و لا یری ان من وراء ما بلغ مذهبا،ان قاس شیئا بشیء لم یکذّب رأیه،و ان أظلم علیه أمر اکتتم به لما یعلم من نفسه من الجهل و النقص و الضروره کیلا یقال انّه لا یعلم ثم أقدم بغیر علم،فهو خائض عشوات رکاب شبهات خباط جهالات،لا یعتذر مما لا یعلم فیسلم،و لا یعض فی العلم بضرس قاطع فیغنم.یذری الروایات ذرو الریح الهشیم،تبکی منه المواریث،و تصرخ منه الدماء،و یستحل بقضائه الفرج الحرام،و یحرم به الحلال،لا یسلم باصدار ما علیه ورد،و لا یندم علی ما منه فرط.

أیّها الناس علیکم بالطاعه و المعرفه بمن لا تعذرون بجهالته،فان العلم الذی هبط به آدم و جمیع ما فضلت به النبیّون الی نبیکم خاتم النبیین فی عتره نبیکم-الی أن قال-أما بلغکم ما قال فیهم نبیکم صلّی اللّه علیه و آله فی حجّه الوداع:«انی

تارک فیکم الثقلین ما ان تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی:کتاب اللّه و عترتی أهل بیتی،و انهما لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض،فانظروا کیف تخلفونی فیهما» ألا ان هذا عذب فرات فاشربوه،و هذا ملح اجاج فاجتنبوه (۱).

و رواه(أمالی الشیخ الطوسی-أمالی- ج ۱ ص ۲۴۰ جزء ۹ الشیخ)عن المفید عن المراغی عن أحمد بن الصلت عن حاجب ابن الولید عن الوصاف بن صالح عن أبی إسحاق عن خالد بن طلیق عن علی علیه السّلام قال:ذمتی بما أقول رهینه-الی أن قال-غیر ملیء و اللّه بإصدار ما ورد علیه،و لا نادم علی ما فرط منه،و أولئک الذین حلت علیهم النیاحه و هم أحیاء.فقام رجل فقال له علیه السّلام:فمن نسأل بعدک،و علی ما نعتمد؟فقال:

استفتحوا بکتاب اللّه،فانّه امام مشفق،و هاد مرشد،و واعظ ناصح،و دلیل یؤدی الی جنه اللّه عز و جل.و رواه الاحتجاج - الاحتجاج-ج ۱ ص ۲۶۲ مع زیاده الارشاد (۲).

و فی(تاریخ أحمد بن أبی یعقوب البغدادی الیعقوبی-تاریخ الیعقوبی-ج ۲ ص ۲۱۱):و قضی علی علیه السّلام علی رجل بقضیه،فقال:قضیت علیّ بقضیه هلک فیها مالی،و ضاع فیها عیالی.

فغضب حتی استبان الغضب فی وجهه ثم قال:یا قنبر ناد فی الناس الصلاه جامعه،فاجتمع الناس ورقی المنبر،فحمد اللّه و أثنی علیه،ثم قال:أما بعد، فذمتی رهینه،و أنا به زعیم،بجمیع من صرحت له العبر أن لا یهیج علی التقوی زرع قوم،و لا یظمأ علی التقوی سنخ أصل،و ان الخیر کلّه فیمن عرف قدره،و کفی بالمرء جهلا ألا یعرف قدره،ان من أبغض خلق اللّه الی اللّه-الی ان قال-و یستحل بقضائه الفرج الحرام،و یحرم بمرضاته الفرج الحلال،فأین یتاه بکم،بل أین تذهبون عن أهل بیت نبیکم؟انّا من سنخ اصلاب السفینه، و کما نجا فی هاتیک من نجا ینجو فی هذه من ینجو.أنا رهین بذلک،و ویل لمن

۱- ۱) الارشاد:۱۲۳،و [۱]النقل باختلاف فی اللفظ.

۲- ۲) أمالی ابی علی الطوسی ۱:۲۴۰ جزء ۹،و [۲]الاحتجاج ۱:۲۶۲. [۳]

تخلف عنهم،انی فیکم کالکهف لأهل الکهف،و انی فیکم باب حطه،من دخل منه نجا،و من تخلف عنه هلک،حجّه من ذی الحجّه،فی حجّه الوداع:انی قد ترکت بین أظهرکم ما ان تمسکتم به لن تضلوا بعدی أبدا:کتاب اللّه و عترتی أهل بیتی (۱).

ثم ان روایاتهم من ابن قتیبه و الکلینی و الطبرسی و(الإرشاد و الأمالی) و الیعقوبی علی اختلافهم فی الزیاده و النقصان خالیه من ذیل العنوان من قوله«الی اللّه أشکو»الی آخر العنوان،و انما روی الروضه جزء خطبته علیه السّلام فی ذی قار منه قوله:ثم انّه سیأتی علیکم من بعدی زمان لیس فی ذلک الزمان شیء أخفی من الحق،و لا أظهر من الباطل،و لا أکثر من الکذب علی اللّه و رسوله صلّی اللّه علیه و آله،و لیس عند أهل ذلک الزمان سلعه أبور من الکتاب إذا تلی حق تلاوته،و لا سلعه أنفق بیعا،و لا أغلی ثمنا من الکتاب إذا حرّف عن مواضعه، و لیس فی العباد و لا فی البلاد شیء هو أنکر من المعروف،و لا أعرف من المنکر،و لیس فیها فاحشه أنکر و لا عقوبه أنکی من الهدی عند الضلال فی ذلک الزمان،فقد نبذ الکتاب حملته،و تناساه حفظته-الخبر (۲).

قول المصنّف:(و من کلام له علیه السّلام فی صفه من یتصدی للحکم بین الامه و لیس لذلک بأهل)هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)،و فی نسخه(ابن ۶۶میثم): «و من کلام له فی صفه من یتصدی من الامه للحکم و لیس لذلک بأهل» (۳).

و کیف کان ۶فقال بعضهم فی عدم أهلیه بعض المتصدین للامور:

۱- ۱) تاریخ الیعقوبی ۲:۲۱۱. [۱]

۲- ۲) الکافی ۸:۳۸۷ ح ۵۸۶. [۲]

۳- ۳) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۸۳،و [۳]شرح ابن میثم ۱:۳۱۰ مثل المصریه.

فديوان الضياع بفتح ضاد و ديوان الجراح بغير جيم

اذا ولى ابن عيسى و ابن موسى فما أمر الأنام بمستقيم

قوله عليه السّلام «ان أبغض الخلائق الى اللّه رجلان» لكثره مفاسدهما فى الاجتماع «رجل وكله اللّه الى نفسه» لعدم لياقته لأن يكلأه،قال تعالى فى ضربه مثلا ما بعوضه فما فوقها: «يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفاسِقِينَ اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ » (۱).

«فهو» لكلته الى نفسه «جائر عن قصد السبيل» أى:مائل عنه،و الأصل فيه قوله تعالى: «وَ عَلَى اللّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ مِنْها جائِرٌ » (۲).

«مشغوف» يجوز بالعين و الغين يقال شعفه الحب،أى:احرق قلبه، و يقال شغفه الحب،أى:بلغ شغاف قلبه،أى:غلافه،و قرئ بهما قوله تعالى:

«قَدْ شَغَفَها حُبًّا» (۳).

«بكلام بدعه و دعاء ضلاله» فى(الكافى)عن النبى صلّى اللّه عليه و آله:ابى اللّه لصاحب البدعه بالتوبه.قيل:و كيف؟قال:انه قد أشرب قلبه حبها (۴).

«فهو فتنه لمن افتتن به» فى(الكافى)عنهم عليهم السّلام:من أتى ذا بدعه فعظمه، فانما يسعى فى هدم الاسلام (۵).

۱- ۱) البقره:۲۶ و ۲۷. [۱]

۲- ۲) النحل:۹. [۲]

۳- ۳) يوسف:۳۰: [۳]لفظ المصحف و مشهور القراءات بالغين المعجمه و روى عن الأئمه على و السجاد و الباقر و الصادق عليهم السّلام و عن يحيى بن يعمر و ابن محيصن و فى روايه عن الحسن و قتاده و مجاهد القراءه بالعين المهمله راجع مجمع البيان ۵:۲۲۸.

۴- ۴) الكافى ۱:۵۴ ح ۴. [۴]

۵- ۵) الكافى ح ۱:۵۸ ۱۹. [۵]

«ضال عن هدی من کان قبله» فی(الکافی)عنه علیه السّلام:ما ابتدع أحد بدعه الا ترک بها سنّه (۱).

«مضل لمن اقتدی به فی حیاته و بعد وفاته» فی(الکافی)عن الباقر علیه السّلام:

من أفتی الناس برأیه فقد دان اللّه بما لا یعلم،و من دان اللّه بما لا یعلم فقد ضادّ اللّه حیث أحل و حرم فی ما لا یعلم (۲).

«حمال خطایا غیره» ممن اقتدی به فله مثل أوزار أعمالهم.

و فی خبر:ان مبتدعا أراد التوبه،فقال له رسول زمانه:لا تقبل توبتک حتی تحیی من مات عاملا ببدعتک (۳).

«رهن بخطیئته» فی(الکافی)عنه علیه السّلام:من نصب نفسه للقیاس لم یزل دهره فی التباس،و من دان اللّه بالرأی لم یزل دهره فی ارتماس (۴).

«و رجل» هو الثانی من رجلین هما أبغض الخلائق الی الخالق «قمش» أی:

جمع من هنا و هناک «جهلا» و ان سمّاه علما.قال مسعر بن کدام التابعی«من أبغضنی جعله اللّه محدّثا».

و قال ابن سلک الفالی:

تصدر للتدریس کلّ مهوس بلید یسمی بالفقیه المدرس

فحق لأهل العلم ان یتمثلوا ببیت قدیم شاع فی کلّ مجلس

لقد هزلت حتی بدا من هزالها کلاها و حتی سامها کل مفلس

«موضع» من أوضع أی:مسرع «فی جهال الامه» لتعلم الأباطیل «عاد» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:ما فی(الخطیه)«غاد»،و قال(ابن میثم)و روی

۱- ۱) الکافی ۱:۵۸ ح ۱۹. [۱]

۲- ۲) الکافی ۱:۵۷ ح ۱۷. [۲]

۳- ۳) رواه فی ضمن حدیث البرقی فی المحاسن:۲۰۷ ح ۷۰ و الصدوق فی عقاب الأعمال:۳۰۶ ح ۱.

۴- ۴) الکافی ۱:۵۷ ح ۱۷. [۳]

(غار)و(غاد) (۱)من غدا یغدو أی:متعجل.قال امرؤ القیس:

و قد اغتدی و الطیر فی وکناتها بمنجرد قید الاوابد هیکل (۲)

«فی أغباش» جمع الغبش:ظلمه آخر اللیل «الفتنه» أی:ما یوجب ضلال الناس «عم بما فی عقد الهدنه» الفقره لیست فی روایه الخاصه،و انما هی فی روایه ابن قتیبه فی کتابیه،و رواه الجزری فی(النهایه)«عمیانا فی غیب الهدنه»و قال أی لا یعرفون ما فی الفتنه من الشر،و لا ما فی السکون من الخیر (۳)،و لا بد انه جعلها متصله بالفقره التی قبلها،فأشار الی معناهما.

و عن الزمخشری:ما لعلماء السوء جمعوا عزائم الشرع و دوّنوها،ثم رخصوا فیها لامراء السوء و هوّنوها،انما حفظوا و علقوا و صفقوا و حلقوا لیقمروا المال،و ییسروا و یفقروا الأیتام و ییسروا،أکمام واسعه فیها أصلال لاسعه،و أقلام کأنها أزلام،و فتوی یعمل بها الجاهل فیتوی .

«قد سمّاه أشباه الناس» فی الصوره الذین هم کالبهائم فی الحقیقه «عالما و لیس به» فکیف یکون من قمش جهلا عالما.

قال الصاحب فی قابوس:«تسمی شمس المعالی و هو کسوفها ».

«بکّر» أی:أصبح «فاستکثر من جمع ما قلّ» بالضم و الرفع،أی:قلیل،و لا یحتاج الی تکلفات ابن أبی الحدید و ابن میثم (۴)«منه خیر مما کثر» .

قد مر فی العنوان السابق عند قوله علیه السّلام«یکذب علی رسول اللّه متعمدا» ان جمعا من طالبی حدیث العامه من أهل البصره الذین کانوا یأخذون عن کلّ أحد،و رووا عن الصادق علیه السّلام و لا یعرفونه،فقال علیه السّلام لبعضهم:حدّثنی

۱- ۱) شرح ابن میثم ۱:۳۱۵.

۲- ۲) أورده فی دیوان امرؤ القیس:۱۹.

۳- ۳) النهایه ۵:۲۵۲، [۱]ماده(هدن).

۴- ۴) شرح ابن أبی لا حدید ۱:۲۸۷ و شرح ابن میثم ۱:۳۱۵. [۲]

ببعض ما سمعت من غيری.فقال:حدثنی سفيان عن محمد ابن علی أن من لم يمسح علی خفيه فهو صاحب بدعه،و من لم يشرب النبيذ فهو مبتدع،و من لم يأكل الجريث و طعام أهل الذمه و ذبائحهم فهو ضال،مسح علی الخف، و شرب النبيذ عمر،و أحل الذبائح علی.و عن محمد بن المنكدر:ان عليّا قال:

من فضّلنی علی أبی بكر و عمر جلدته حد المفتری،و ان جعفرا قال:حب أبی بكر و عمر ايمان،و ان عليا ود أنه بنخيلات ينبع يأكل من حشفهن،و لم يشهد يوم الجمل و لا النهروان،و انه لما قتل أهل صفين بكی عليهم،و قال جمع اللّه بينی و بينهم فی الجنه،و انّه عليه السّلام قال له:لو قال لك جعفر الذی تروی عنه ان هذه الاحاديث كذب و لم أحدث أنا بها هل كنت تصدقه؟قال:لا لأنّه شهد علی قوله رجال لو شهد أحدهم علی عنق رجل لجاز قوله (۱).

«حتی اذا ارتوی من» ماء «آجن» أی:المتغير الطعم و اللون «و اكتنز» أی:

امتلأ «من غير طال» (۲)بالفتح أی:فائده.

نقل ابن قتيبه فی(مختلفه):طعن متكلميهم فی أهل حديثهم انهم مع افترائهم علی اللّه تعالی فی أحاديث التشبيه-كحديث عرق الخيل-قالوا حديثه انّه تعالی لما أراد أن يخلق نفسه خلق الخيل،فأجراها حتی عرقت،فخلق نفسه من ذاك العرق-و زغب الصدر و نور الذراعين-قالوا:حديثه انه تعالی خلق الملائكه من شعر ذراعيه أو نورهما-و عياده الملائكه،و قفص الذهب علی جمل أورق عشيه عرفه،و الشاب القطط،و دونه فراش الذهب،و كشف الساق يوم القيامه اذا كادوا يباطشونه،و خلق آدم علی صورته،و وضع يده بين كتفی حتی وجدت برد أنامله بين ثندوتی،و قلب المؤمن بين

۱- ۱) رواه الكشی فی معرفه الرجال اختياره:۳۹۳ ح ۷۴۱ و [۱]النقل بتلخيص.

۲- ۲) مرّ فی صدر هذا العنوان بلفظ«طائل».

اصبعین من أصابع اللّه تعالی.

و مع روایتهم کلّ سخافه تبعث علی الاسلام الطاعنین،و تضحک منه الملحدین،و تزهد من الدخول فیه المریدین،و تزید فی شکوک المرتابین، کروایتهم فی عجیزه الحوراء انها میل فی میل،و فیمن قرأ سوره کذا،کذا و کذا،و من فعل کذا و کذا أسکن من الجنه سبعین ألف قصر،فی کلّ قصر سبعون ألف مقصوره،فی کلّ مقصوره سبعون ألف مهاد،علی کلّ مهاد سبعون ألف کذا،و کروایتهم فی الفاره انها یهودیه،و انها لا تشرب ألبان الابل کما ان الیهود لا تشربها،و فی الغراب انّه فاسق،و فی السنور انها عطسه الأسد،و فی الخنزیر انّه عطسه الفیل،و فی الاربیانه انها کانت خیاطه تسرق الخیوط فمسخت،و ان الضب کان یهودیا عاقا فمسخ،و ان سهیلا کان عشارا بالیمن،و ان الزهره کانت بغیا عرجت الی السماء باسم اللّه الأکبر فمسخها اللّه شهابا،و ان الوزغه کانت تنفخ النار علی ابراهیم،و ان العظایه تمج الماء علیه، و ان الغول کانت تأتی مشربه أبی أیوب کلّ لیله،و ان عمر صارع الجنی فصرعه،و ان الأرض علی ظهر حوت،و ان أهل الجنه یأکلون من کبده أول ما یدخلون،و ان ذئبا دخل الجنه لأنّه أکل عشارا،و اذا وقع الذباب فی الاناء فامقلوه،فإن فی أحد جناحیه سمّا و فی الآخر شفاء،و انّه یقدم السم و یؤخر الشفاء،و ان الابل خلقت من الشیطان،مع أشیاء کثیره یطول ذکرها.

و من عجیب شأنهم انهم ینسبون الشیخ الی الکذب،و لا یکتبون عنه ما یوافقه علیه المحدّثون بقدح یحیی بن معین و علی بن المدینی و أشباههما، و یحتجون بحدیث ابی هریره فیما لا یوافقه علیه أحد من الصحابه،و قد أکذبه عمر و عثمان و عائشه،و یحتجون بقول فاطمه بنت قیس و قد أکذبها عمر و عائشه،و قالوا:لا ندع کتاب ربنا و سنّه نبینا لقول امرأه،و یبهرجون الرجل

بالقدر،فلا يحملون عنه كغيلان و عمرو بن عبيد و معبد الجهنى و عمرو بن فائد،و يحملون عن أمثالهم من أهل مقالتهم كقتاده و ابن أبى عروبه و ابن أبى نجيح و محمد بن المنكدر و ابن أبى ذئب،و يقدحون فى الشيخ يسوى بين على و عثمان أو يقدم عليا عليه،و يروون عن ابى الطفيل و جابر الجعفى و كلاهما يقول بالرجعه و هم مع هذا أجهل الناس بما يحملون،و أبخس الناس حظّا فيما يطلبون،و قالوا فى ذلك:

زوامل للأشعار لا علم عندهم بجيدها إلا كعلم الأباعر

لعمرك ما يدرى البعير اذا غدا بأحماله أرواح،ما فى الغرائر

قد قنعوا من العلم برسمه،و من الحديث باسمه،و رضوا بأن يقولوا فلان عارف بالطرق و روايه للحديث،و زهدوا فى أن يقال عالم بما كتب أو عامل بما عمل،قالوا:و ما ظنكم برجل منهم يحمل عنه العلم و تضرب اليه أعناق الطى خمسين سنه أو نحوها سئل فى ملإ من الناس عن فأره وقعت فى بئر فقال«البئر جبار»،و آخر سئل عن قوله تعالى: «رِيحٍ فِيها صِرٌّ» (۱)فقال:

هو هذا الصرصر،يعنى صراصر الليل،و آخر حدّثهم عن سبعه و سبعين و يريد شعبه و سفيان،و آخر روى لهم:«يستر المصلى مثل أجره الرجل» يريد مثل آخره الرجل،و سئل آخر متى يرتفع هذا الأجل؟فقال:الى قمرين- يريد شهرى هلال،و قال آخر:«يدخل يده فى فيه،فيقضمها قضم الفجل»يريد قضم الفحل،و كلما كان المحدث أموق كان عندهم أنفق،و اذا كان كثير اللحن و التصحيف كانوا به أوثق-إلخ .

«جلس بين الناس قاضيا» قال عليه السّلام لشريح:قد جلست مجلسا ما جلسه

۱- ۱) آل عمران:۱۱۷. [۱]

الا نبی أو وصی نبی أو شقی (۱).

و مر الباقر علیه السّلام علی محمد بن مسلم عند قاضی المدینه فقال له:و ما یؤمنک أن تنزل اللعنه علیه،فتعمّک معه (۲).

و عن الصادق علیه السّلام:ان النواویس شکت الی اللّه تعالی شدّه حرّها،فقال لها اسکنی،فان موضع القضاه أشدّ حرا منک (۳).

«ضامنا لتخلیص ما التبس» أی:اشتبه «علی غیره» قال ابو محمد الواسطی فی بعضهم:و ما ذلک التیه و الصلف،إلا لأنّه کلّما جر جریرا اعتقد انّه قد جر جریرا،و کلّما رکب الکمیت ظن انّه قد ارتکب الکمیت،و زعم انّه قد بلد لبیدا،و عبد عبیدا .

«فان نزلت به احدی المبهمات هیأ لها حشوا رثا» أی:رذلا بالیا «من رأیه ثم قطع به» أی:یصیر عنده أمرا مقطوعا به «فهو من لبس الشبهات فی مثل نسج العنکبوت» .

و فی روایه(الاحتجاج):فهو من رأیه فی مثل نسج غزل العنکبوت الذی إذا مرت به النار لم یعلم بها (۴).

«لا یدری أصاب أم أخطأ،فان» هکذا فی(المصریه)و الصواب:(ان)کما فی (ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵)«اصاب خاف أن یکون قد أخطأ و ان أخطأ رجا أن یکون قد أصاب» و ذلک لعدم حصول علم له و یقین،بل حدس و تخمین.

قال ابن مناذر فی خالد الخزاعی قاضی المهدی:

۱- ۱) أخرجه الکلینی فی الکافی ۷:۴۰۶ ح ۲،و [۱]الصدوق فی الفقیه ۳:۴ ح ۲،و الطوسی فی التهذیب ۶:۲۱۷ ح ۱.

۲- ۲) أخرجه الصدوق فی الفقیه ۳:۴ ح ۱،و الکلینی فی الکافی ۷:۴۱۰ ح ۱،و [۲]الطوسی فی التهذیب:۶:۲۲۰ ح ۱۲.

۳- ۳) أخرجه الصدوق فی الفقیه ۳:۴ ح ۳.

۴- ۴) الاحتجاج ۱:۲۶۲. [۳]

۵- ۵) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۸۳،و [۴]شرح ابن میثم ۱:۳۱۰ [۵] مثل المصریه.

أصم أعمى عن سبيل الهدى قد ضرب الجهل عليه بالحجاب

يا عجبا من خالد كيف لا يخطئ فينا مره بالصواب

و قال أبو الأسود-كما فى(الأغانى)-فى جد عبيد اللّه بن الحسن قاضى البصره،الحصين بن أبى الحر العنبرى:

يصيب و ما يدرى و يخطى و ما درى و كيف يكون النوك الا كذلكا

فتقدم رجل مع خصم له الى عبيد اللّه القاضى،فخلط الرجل فى قوله، فتمثل عبيد اللّه بقول أبى الأسود فى جده،فقال له الرجل:ان أحقّ الناس بستر هذا الشعر لأنت،و قد علمت فيمن قيل،فتبسم عبيد اللّه،و غرم له ما كان خصمه يطالب به .

«جاهل خبّاط» من«خبط البعير»ضرب الأرض بيده لضعف بصرها،أو من«خبط الرجل»إذا طرح نفسه حيث كان لينام،أو من«خبطت الشجره»إذا ضربتها بالعصا ليسقط ورقها.

«جهالات» ،مضاف اليه لخباط «عاش» فى(الصحاح):العشوه ان تركب امرا على غير بيان،يقال«او طأتنى عشوه و عشوه»أى:أمرا ملتبسا،و ذلك اذا اخبرته بما أوقعته به فى حيره أو بليه «ركاب عشوات» أى:حيرات و ظلمات.

فى(مختلف ابن قتيبه)قال يحيى بن مخنف:جاء رجل من أهل المشرق الى أبى حنيفه بكتاب و هو بمكه،فعرضه عليه و قد جمعه مما سمعه منه، فرجع عن ذلك أبو حنيفه،فوضع الرجل التراب على رأسه ثم قال:يا معاشر الناس أتيت هذا الرجل عام أول فأفتانى هذا الكتاب،فهرقت به الدماء و أبحت به الفروج،ثم رجع عنه الآن.فقال أبو حنيفه:هذا رأى رأيته،و قد رجعت عنه.

فقال له الرجل:فتؤمننى ألا ترى من قابل شيئا آخر.قال:لا أدرى كيف يكون.

قال الرجل:لكنى أدرى أن من أخذ عنك فهو ضالّ.

و قال الجاحظ:قال النظام:رويتم عن إسماعيل عن الشعبى ان قوما سألوا زيد بن ثابت عن شىء فكتبوه،فقال:و ما يدريكم لعلىّ قد أخطأت و انما اجتهدت لكم رأيى.

و عن المغيره عن ابراهيم:ان عمر قضى بقضاء،فقال له رجل:أصبت و اللّه.فقال:و ما يدريك أنى أصبت،و اللّه ما يدرى عمر أصاب أم أخطأ.

و عن عمرو عن طاوس ان ابن عمر سئل عن شىء فقال:لا أدرى،فان شئت أخبرتك بالظن.

قال النظام:فقد أقرّ القوم على أنفسهم أنّهم بالظن كانوا يريقون الدماء، و بالظن يبيحون الفروج،و بالظن يحكمون بالأموال،و بالظن يوجبون العبادات،و قد نهى تعالى ان يحكموا بالظن و يشهدوا،فقال «إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ» (۱)،فأمر بالعلم و اليقين،و خالف القوم،فعملوا بالظن، و علموا ان الناس منقادون لهم،و انهم ما قالوا من شىء حتم لا مردّ له.و اذا كان هذا المذهب موجودا فى الأكابر و الأصاغر من السلف،فما ظنّك بالتابعين،ثم ما ظنّك بالفرق التى تليهم،و اذا كان هذا ما أقروا به على أنفسهم، فما لم يقروا به-و رأوا ستره-أكثر (۲).

«لم يعضّ على العلم بضرس قاطع» كما قال بعضهم فى وصف بعض:

كان يغلط فى علمه من وجوه أربعه:يسمع غير ما يقال له،و يحفظ غير ما يسمع،و يكتب غير ما يحفظ،و يحدث بغير ما يكتب.

هذا و لليزيدى فى الكسائى و اصحابه:

فهم من النحو و لو عمروا أعمار عاد فى أبى جاد

۱- ۱) الزخرف:۸۶. [۱]

۲- ۲) رواه عنه الشريف المرتضى فى الفصول المختاره ۲:۱۶۴ و ۱۶۵. [۲]

و أنشد أبو دلامه يوما السفاح و الناس يستحسنونه،فقال له:و اللّه ما يدرون ما أقول،و انما يستحسنونه باحسانک،ثم أنشد:

أنعت مهرا كاملا فی خلقه مركبا عجانه فی ظهره

فاستحسنوه،فقال له:ألم أقل لک انّهم لا يحسنون شيئا،كيف يكون عجانه فی ظهره؟و قال البحتری:

جزل الرقاعه فدم يدعی أدبا و ليس يفرق بين التين و الطين

و قال بعضهم:رأيت ابن الجصاص يقبل المصحف و يبكی،فقلت له:ما يبكيک؟فقال:أكلت اليوم مخيضا و بصلا مع النساء،ثم نظرت فی المصحف فرأيته فيه: «وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذیً فَاعْتَزِلُوا النِّساءَ فِی الْمَحِيضِ» (۱)،فتعجبت من قدره اللّه كيف بيّن كلّ شیء فی القرآن حتی المخيض و أكله مع النساء.

و عن ابن الراوندی:مررت بشيخ و بيده مصحف،و هو يقرأ«و للّه ميزاب السماوات و الأرض» (۲)،فقلت:ما ميزابهما؟قال:هذا المطر.قلت:انما هو «ميراث السموات و الأرض».قال:أنا من أربعين سنه أقرؤها هكذا.

هذا،و فی العقد قال مساور العزاف فی أهل القياس:

و كنّا من الدين قبل اليوم فی سعه حتی بلينا بأصحاب المقاييس

قاموا من السوق إذ قامت مكاسبهم فاستعملوا الرأی بعد الجهد و البؤس

فلقيه أبو حنيفه و قال له:هجوتنا نحن نرضيک،فبعث اليه بدراهم،فكف عنه و قال:

إذا ما الناس يوما قايسونا بمسأله من الفتيا ظريفه

۱- ۱) البقره:۲۲۲،و [۱]الأصل فيه«المحيض»بالحاء المهمله.

۲- ۲) آل عمران:۱۸۰ و [۲]الحديد:۱۰،و [۳]الأصل فيهما«ميراث».

أتيناهم بمقياس صحيح بديع من طراز أبى حنيفه

اذا سمع الفقيه بها دعاها و أثبتها بحبر فى صحيفه

«يذرى» من«أذريت الشيء»إذا ألقيته كالقائك الحب للزرع «الروايات اذراء الريح الهشيم» أى:النبات اليابس المتكسر.

فى الكشى:ان سلمان كان يقول للناس:هربتم من القرآن الى الأحاديث، وجدتم كتابا دقيقا حوسبتم فيه على النقير و القمطير،و الفتيل و حبه خردل، فضاق عليكم ذلك،و هربتم الى الأحاديث التى اتسعت عليكم (۱).

هذا،و قال ابن أبى الحديد:قوله«يذروا الروايات»هكذا أكثر النسخ، و أكثر الروايات«يذرى»من أذرى،و قد أوضحه قوله«اذراء الريح»،و الاجود الروايه الاخرى«يذرو الروايات ذرو الريح»،كما نقله غريب حديث ابن قتيبه، قال تعالى: «فَأَصْبَحَ هَشِيماً تَذْرُوهُ الرِّياحُ» (۲).

قلت:مثل ما نقله عن(غريب ابن قتيبه عيون ابن قتيبه)،ثم ما نقله عن (النهج)«يذرو الروايات اذراء الريح»ليس كما قال،فنقل ابن ميثم عنه«يذرى الروايات اذراء الريح»و نسخته بخط المصنف (۳).

كما ان ما قاله من أن«يذرى»من أذرى ليس بمتعين،انما يكون من أذرى اذا كان بضم الياء،و أما اذا كان بفتحها فمن«ذرا».قال الجوهرى:«ذرت الريح التراب تذروه و تذريه ذروا و ذريا أى:سفته».قلت:و ذروا أحسن،قال تعالى: «وَ الذّارِياتِ ذَرْواً» (۴)و المراد بها الرياح.

و بالجمله(النهج)«تذرى اذراء»و كتابا ابن قتيبه«تذرو ذروا»

۱- ۱) اختيار معرفه الرجال:۱۸ ح ۴۲.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۸۵.و الآيه ۴۵ [۱] من سوره الكهف.

۳- ۳) شرح ابن ميثم الذاريات ۱:۳۱۷.

۴- ۴) :۱.

و(الكافی)و(الإرشاد)«یذری ذروا»کما مر (۱).

«لا ملیء و اللّه بإصدار ما ورد علیه» .

قال الشاعر:

هو لمن یأتیه جهلا به مثل سراب البید للصّادی

فی(تاریخ بغداد):قدم الی أبی یوسف مسلم قتل ذمیا،فأمر به ان یقاد به،و وعدهم لیوم،و أمر بالقاتل فحبس،فلما کان فی الیوم الذی وعدهم، حضر أولیاء الذمی وجیء بالمسلم القاتل،فلما همّ أبو یوسف أن یقول:

اقیدّوه،رأی رقعه قد سقطت،فتناولها صاحب الرقاع و حبسها،فقال:ما هذه التی حبستها،فدفعها إلیه،فإذا فیها أبیات شعر قالها ابو المضرجی:

یا قاتل المسلم بالکافر جرت و ما العادل کالجائر

یا من ببغداد و أطرافها من فقهاء الناس أو شاعر

جار علی الدین أبو یوسف إذ یقتل المسلم بالکافر

فاسترجعوا و ابکوا علی دینکم و اصطبروا فالأجر للصابر

فأمر بالقمطر،فشد و رکب الی الرشید،فحدثه بالقصه و اقرأه الرقعه، فقال له الرشید:اذهب فاحتل،فلما عاد ابو یوسف الی داره،و جاءه أولیاء الذمی یطالبونه بالقود،قال لهم:ایتونی بشاهدین عدلین ان صاحبکم کان یؤدی الجزیه.

و فیه:قال سلیمان بن فلیح:حضرت مجلس هارون الرشید و معه أبو یوسف،فذکر سباق الخیل،فقال ابو یوسف:سابق النبی صلّی اللّه علیه و آله من الغایه الی بنیه الوداع.فقلت للرشید:انه صحف،انما هو«من الغابه الی ثنیه الوداع»، و هو فی غیر هذا أشدّ تصحیفا.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۸۵، [۱]نقلا عن غریب ابن قتیبه و الکافی ۱:۵۵ و الإرشاد:۱۲۴.

و فیه قال سعید بن منصور:قال رجل لأبی یوسف:رجل صلّی مع الامام فی مسجد عرفه ثم وقف حتی دفع بدفع الامام ماله؟قال:لا بأس به.

فقال له:سبحان اللّه،قد قال ابن عباس:من أفاض من عرفه فلا حجّ له،مسجد عرفه فی بطن عرنه.فقال:أنتم أعلم بالأحکام،و نحن أعلم بالفقه.فقال:اذا لم تعرف الأصل کیف تکون فقیها.

و فیه:قال یحیی القطان:قال جار له:حدّثنا أبو یوسف عن أبی حنیفه عن جواب التیمی،فقال:مرجئ عن مرجئ عن مرجئ.

و فیه:قال عبد اللّه بن إدریس:کان أبو حنیفه ضالا مضلا،و أبو یوسف فاسق من الفاسقین.

و فیه:قال ابو صخره الریاشی فی یحیی بن أکثم:

لا أفلحت امه و حق لها بطول مکس و طول تعاس

ترضی بیحیی ان یکون سائسها و لیس یحیی لها بسواس

قاض یری الحدّ فی الزناء و لا یری علی من یلوط من بأس

قلت:لو کان قال:

قاض یری الحدّ فی النکاح و لا یری علی من یلوط من بأس

کان أتم معنی و أکمل وصفا له،فکان المأمون أراد أن ینادی فی الناس بإباحه المتعه حسبما دل علیها الکتاب و السنه،فخوفه یحیی بالعامه،و ان عمر جعلها زنا،و جعل الرجم فیها.

و کان یستدل لعمله الذی کان مکبا علیه بقوله تعالی: «أَوْ یُزَوِّجُهُمْ ذُکْراناً وَ إِناثاً» (۱).

هذا،و فی أخبار حکماء القفطی فی زکریا الطیفوری قال:کان یوسف

۱- ۱) الشوری:۵۰. [۱]

لقوه الكيميائی يدخل علی المأمون كثيرا و يعمل بين يديه،فقال له المأمون يوما:ويحك يا يوسف ليس فی الكيمياء شیء؟فقال:بلی الصيدلانی لا- يطلب منه شیء من الأشياء كان عنده أو لم يكن،إلا أخبر بأنّه عنده،و دفع الی طالبه شيئا مما عنده،و قال هذا الذی طلبت،فان رأی الخليفه أن يضع اسما لا يعرف، و يوجّه الی جماعه من الصيادله فی طلبه فليفعل،فقال المأمون:قد وضعت الاسم و هو شفطيا و شفطيا ضيعه من الضياع قرب بغداد-فسير المأمون جماعه الی الصيادله يسألهم عن شفطيا،فكل ذكر انّه عنده،و أخذ الثمن و دفع شيئا من حانوته،فصاروا الی المأمون بأشياء مختلفه،فمنهم من أتی بقطعه حجر،و منهم من أتی بقطعه وتد،و منهم من أتی ببعض البزور (۱).

«و لا هو أهل لما فوّض اليه» هكذا فی(المصريه)،و هذه الجمله ليست فی (ابن ميثم و الخطيه)،و أما وجودها فی نسخه(ابن أبی الحديد)فالظاهر كونها من زيادات المحشين حيث قال فی شرح«لا ملیء باصدار ما ورد عليه»:و فی كتاب ابن قتيبه تتمه هذا الكلام«و لا أهل لما قرظ به»قال:أی:ليس بمستحق للمدح الذی مدح به،و الذی رواه عن التتمه هو الصحيح الجيد،لأنّه يستقبح فی العربيه ان تقول«لأزيد قائم»حتی تقول«و لا عمرو»أو«و لا قاعد» (۲).

قلت:الأمر كما قال من تكرار«لا»،فيجب تكراره اذا دخلت علی الاسميه و اهملت،كقوله تعالی: «لاَ الشَّمْسُ يَنْبَغِی لَها أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَ لاَ- اللَّيْلُ سابِقُ النَّهارِ» (۳)الا- ان قوله حتی يقول«و لا- عمرو»أو«و لا- قاعد»غلط،فبعد«لأزيد قائم»يتعيّن أن يقول«و لا عمرو»أو«و لا عمرو قاعد»،و انما يصح«و لا قاعد»

۱- ۱) اخبار الحكماء.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحديد ۱:۲۸۵،و [۱]شرح ابن ميثم ۱:۳۱۷.

۳- ۳) يس:۴۰. [۲]

اذا قيل«زيد لا قائم»نحو: «إِنَّها بَقَرَةٌ لا فارِضٌ وَ لا بِكْرٌ» (۱).

و كيف كان فالتكرار واجب،و النهج خال منه،و قد نقل التكرار غير ابن قتيبه الكلينى و المفيد على اختلافهما فى لفظ الفقرتين كما مر.

كما أن ما نقله عن ابن قتيبه من قراءته«قرظ»بالقاف و الظاء المعجمه، و تفسيره بالمدح غلط،و انما هو«فرط»بالفاء و الطاء المهمله،يقال«فرطتهم» أى:سبقتهم الى الماء،و الفرط بفتحتين الذى يتقدم الوارده،فيهيّىء لهم الأرسان و الدلاء،و يمدر الحياض،و يستقى لهم،حيث قال عليه السّلام«لا ملىء باصدار ما ورد عليه»قال بمناسبته«و لا أهل لما فرط به»بقاعده البلاغه، و الجمع بين الورد و الفرط فى كلام العرب كثير،قال القطامى:

فاستعجلونا و كانوا من صحابتنا كما تقدم فرّاط لورّاد

و قال الراجز:

و منهل وردته التقاطا لم ار اذ وردته فرّاطا (۲)

و من كلامهم «وردت قبل فراط القطا»

أى:متقدمات القطا الى الورد، و حينئذ فالمعنى«و لا هو أهل لما تقدم به،كالفرط الذى يتقدم القوم».

و أيضا لم يكن قبل الفقرات أن أحدا مدحه حتى يقال«و لا هو أهل لما قرظ به»،و انما ذكر قبله أوصافه الرذيله «لا يحسب العلم فى شىء مما أنكره» فى (مختلف ابن قتيبه):كان الأوزاعى يقول:انا لا ننقم على أبى حنيفه الرأى،و اننا كلّنا نرى،و لكنّا ننقم عليه أنّه يجىء بالحديث عن النبى صلّى اللّه عليه و آله فيخالفه الى غيره.

و فيه:و قال حماد بن زيد:شهدت أبا حنيفه و قد سئل عن محرم لم يجد

۱- ۱) البقره:۶۸. [۱]

۲- ۲) أورده لسان العرب ۷:۳۶۶ و ۳۶۷، [۲]ماده(فرط).

ازارا،فلبس سراویل،فقال علیه الفدیه،فقلت:سبحان اللّه،حدثنا عمرو بن دینار عن جابر بن یزید عن ابن عباس قال:سمعت النبی صلّی اللّه علیه و آله فی المحرم اذا لم یجد أزارا لبس سراویل،و اذا لم یجد نعلین لبس خفین.فقال:دعنا من حدیث النبی،حدثنا حمّاد بن أبی مسلم عن ابراهیم النخعی قال:علیه الکفاره.

و روی علی بن عاصم انّه حکی لأبی حنیفه قضیه عن ابن مسعود، فقال:هذا قضاء الشیطان .

«و لا یری أن من وراء ما بلغ مذهبا لغیره» فی(مختلف ابن قتیبه):روی أبو عاصم عن أبی عوانه قال:کنت عند أبی حنیفه،فسئل عن رجل سرق تمرا.

فقال:علیه القطع.فقلت:حدّثنا یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی عن رافع ابن خدیج قال:قال النبی صلّی اللّه علیه و آله:لا قطع فی ممر و لا کثر.قال:ما بلغنی هذا،و لو بلغنی ما أفتیت بخلافه.قلت:فرد الرجل الذی أفتیته.فقال:دعه انما جرت به البغال الشهب .

«و ان أظلم أمر» هکذا فی(المصریه)و الصواب:«و ان أظلم علیه أمر» «اکتتم به لما یعلم من جهل نفسه» .

فی(تاریخ بغداد):سئل قیس بن الربیع عن أبی حنیفه،فقال:انا أعلم الناس به،کان أعلم الناس بما لم یکن،و أجهلهم بما کان .

«تصرخ من جور قضائه الدماء و تعج» أی:تصیح «منه المواریث» قد عرفت ان ابن قتیبه و الکلینی و المفید زادوا فی روایاتهم«و یستحلّ بقضائه الفرج الحرام» (۱).

فی(خلاف الشیخ):روی ابن المبارک عن أبی حنیفه ان امرأه شکت إلیه زوجها،و آثرت فراقه،فقال لها:ارتدّی،فیزول النکاح.

۱- ۱) عیون الاخبار:،و [۱]الکافی ۱:۵۶،و [۲]الارشاد:۱۲۴. [۳]

و فیه قال علی بن عاصم:قال أبو حنیفه لزوج امرأه-فی قصه معروفه- قبل امها بشهوه،فان نکاح زوجتک ینفسخ.

و فیه قال محمد بن الحسن:لو أن رجلا حضر عند الحاکم،فادّعی«ان فلانه زوجتی»و هو یعلم انّه کاذب،و شهد له بذلک شاهدان زورا،فحکم الحاکم له بها،حلّت له ظاهرا و باطنا (۱).

و کذلک علی قولهم ان رجلا تزوج بامرأه جمیله،فرغب فیها أجنبی قبل دخول زوجها بها،فأتی هذا الأجنبی الحاکم،فادعی انها زوجته،و ان زوجها طلقها قبل الدخول بها،و شهد له بذلک شاهدان زورا،و حکم الحاکم بذلک،نفذ حکمه،و حرمت علی الأول ظاهرا و باطنا،و حلت للمحتال ظاهرا و باطنا.

و فی(تاریخ بغداد):جاء إسماعیل بن حماد بن أبی حنیفه الی أبی بکر بن عیاش،فضرب ابن عیاش یده علی رکبتی إسماعیل و قال له:کم من فرج حرام قد أباحه جدک.

و فیه عن خالد بن یزید بن أبی مالک:أحل أبو حنیفه الزنا،و أهدر الدماء، أما الدماء فقال لو ان رجلا ضرب رجلا بحجر عظیم فقتله،کان علی العاقله دیه،و تکلّم-و لم یحسن النحو-فقال:لو ضربه بأبا قبیس کان علی العاقله- إلخ.

و لما مدح مساور أبا حنیفه بما مر فی شرح«لم یعض علی العلم»أجابه بعضهم فقال:

اذا ذو الرأی خاصم فی قیاس و جاء ببدعه هنه سخیفه

اتیناهم بقول اللّه فیها و آثار مبرزه شریفه

فکم من فرج محصنه عفیف أحل حرامه بأبی حنیفه

۱- ۱) الخلاف ۳:۳۹ و ۴۰.

أحل أبو حنيفه بنت صلب تكون من الزنا عرسا صحيحه

هذا،و فی(تاریخ بغداد):لما عزل إسماعیل بن حمّاد عن البصره، شیّعوه فقالوا:عففت عن أموالنا و عن دمائنا.فقال لهم:و عن أبنائکم-یعرض بیحیی ابن أکثم فی اللواط.

و قال البحتری فی ابن أبی الشوارب القاضی-و سمّاه ابن أبی الشوارب و السبال:

نصرت الأوصیاء علی الیتامی و قدمت النساء علی الرجال

و أحرزت الوقوف فصرت أولی بهن من الکلاله و الموالی

«الی اللّه أشکو من معشر یعیشون جهّالا- و یموتون ضلالا» ورد ابن أبی لیلی علی الصادق علیه السّلام،فقال له:أنت قاضی المسلمین؟قال:نعم.قال:تأخذ مال هذا فتعطیه هذا،و تفرّق بین المرء و زوجه،لا تخاف فی ذلک أحدا؟قال:نعم.

قال:فبأی شیء تقضی؟قال:بما بلغنی عن النبی،و علی،و أبی بکر،و عمر.

قال:فبلغک عن النبی صلّی اللّه علیه و آله ان علیا أقضاکم.قال:نعم.قال:فکیف تقضی بغیر قضاء علی،فما تقول اذا أخذ النبی صلّی اللّه علیه و آله بیدک فأوقفک بین یدی ربک فقال:یا رب ان هذا قضی بغیر ما قضیت-فاصفرّ وجهه (۱).

و لما ورد غیلان بن جامع المحاربی قاضی ابن هبیره علی الصادق علیه السّلام قال علیه السّلام له:ما أظن ابن هبیره وضع علی قضائه إلا فقیها.قال:

أجل.قال:تجمع بین المرء و زوجه،و تفرّق بینهما،و تقتل،و تضرب الحدود، و تحکم فی أموال الیتامی.قال:نعم.قال:و بقضاء من تقضی؟قال:بقضاء عمر،و ابن مسعود،و ابن عباس،و أقضی بشیء من قضاء علی.قال علیه السّلام:

ألستم تزعمون یا أهل العراق و تروون ان النبی صلّی اللّه علیه و آله قال:«علی أقضاکم»؟

۱- ۱) أخرجه الکلینی فی الکافی ۷:۴۰۸ ح ۵،و [۱]الطوسی فی التهذیب ۶:۲۲۰ ح ۱۳.

قال:نعم.قال:فكيف تقول اذا جمع اللّه الأولين و الآخرين فى صعيد،ثم وجدك قد خالفت قضاء النبى صلّى اللّه عليه و آله و على عليه السّلام،فجعل غيلان ينتحب،فقال عليه السّلام له:

أيّها الرجل أقصد لشأنك (۱).

و فى(يتيمه الثعالبى):ان عمرو بن العاص غير الخاتم من يمينه الى شماله،فاقتدى العامه به الى يومنا هذا.

و قال السلامى:ان النبى صلّى اللّه عليه و آله و الخلفاء كانوا يتختمون فى أيمانهم، فنقلها معاويه الى اليسار،و أخذ الناس بذلك.قال الثعالبى:

سنّ التختم فى اليمين محمد للقائلين بدعوه الاخلاص

فسعى ابن هند فى إزاله رسمه و أعانه فى ذلك ابن العاص (۲)

«ليس فيهم سلعه» أى:متاع «أبور» أى:أكسد «من الكتاب اذا تلى حق تلاوته» .

فى(الحليه)فى أبى سالم الدباغ قال:رأيت النبى صلّى اللّه عليه و آله فى المنام،فقلت:

اقرأ عليك يا رسول اللّه؟فقال:نعم،فاستفتحت و استعذت،و قرأت عليه فاتحه الكتاب،و عشرين آيه من أول سوره البقره،فلم يردّ على شيئا،فقلت:يا رسول اللّه لم تردّ علىّ شيئا أحبّ أن تأخذ علىّ كما أنزل.فقال:لو أخذت عليك كما أنزل رجمك الناس بالحجاره .

«و لا سلعه أنفق بيعا» أى:أروج «و لا أغلى ثمنا من الكتاب اذا حرّف عن موضعه»هكذا فى(المصريه)و الصواب: (مواضعه) كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۳).

۱- ۱) أخرجه الكلينى فى الكافى ۷:۴۲۹ ح ۱۳. [۱]

۲- ۲) نقله عنه الشارح فى كتاب الأوائل:۴،أيضا [۲]لكن لم أظفر به فى يتيمه الدهر.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۸۴،و [۳]شرح ابن ميثم ۱:۳۱۱. [۴]

و فی(العقد):ان عائشه لما کتبت الی زید بن صوحان«ثبّط الناس عن علی»،کتب الیها انک امرت بأمر و أمرنا بغیره،امرت ان تقری فی بیتک،و امرنا ان نقاتل الناس حتی لا تکون فتنه،فترکت ما أمرت به،و کتبت تنهانا عمّا أمرنا به.

و فی(تاریخ الطبری):أقبل زید و معه کتاب من عائشه الیه خاصه، و کتاب منها الی أهل الکوفه عامه تثبطهم عن نصره علی علیه السّلام،و تأمرهم بلزوم الأرض.فقال:أیها الناس انظروا الی هذه امرت أن تقرّ فی بیتها،و أمرنا نحن أن نقاتل حتی لا تکون فتنه،فأمرتنا بما أمرت به،و رکبت ما أمرنا به.

فقام الیه شبث بن ربعی فقال له:و ما أنت و ذاک أیها العمانی،سرقت أمس بجلولاء،فقطعک اللّه و تسب ام المؤمنین (۱).

انظروا الی أن امهم أمرت بالمنکر،و نهت عن المعروف،و حرّفت الکتاب،و ابنها شبث الجافی الجلف و قاتل الحسین علیه السّلام أنکر علی زید إنکاره علیها مخالفه کتاب اللّه،و کان زید قطع یده فی سبیل اللّه تعالی،فسمّی الخبیث قطع یده فی سبیل اللّه سرقه،و کان النبی صلّی اللّه علیه و آله قد أخبر زیدا بأن یده تقطع فی سبیل اللّه،ثم یتبع اللّه آخر جسده بأوله (۲)،و صار کما قال،فاستشهد فی الجمل،و قال قبل قتله:ما أرانی إلا مقتولا رأیت یدی نزلت من السماء و هی تستشیلنی-اف لهم و لدینهم.

و فی(تاریخ بغداد)عن الشافعی:نظرت فی کتب لأصحاب أبی حنیفه، فإذا فیها مائه و ثلاثون ورقه،فعددت منها ثمانین ورقه خلاف الکتاب و السنه.

۱- ۱) تاریخ الطبری ۳:۴۹۸،سنه ۳۶. [۱]

۲- ۲) أخرجه ابن عبد البر فی الاستیعاب ۱:۵۶۰،و أبو یعلی و ابن منده عنهما الاصابه ۱:۵۸۲ و ۵۸۳ و ابن عدی الخطیب و ابن عساکر عنهم منتخب کنز العمال ۵:۱۸۷،و اسد الغابه ۲:۲۳۴. [۲]

و فی(الاستیعاب)عن الحسن:کتب زیاد الی الحکم بن عمرو الغفاری و هو علی خراسان ان معاویه کتب الی ان تصطفی له البیضاء و الصفراء،فلا تقسم بین الناس ذهبا و لا فضه،فکتب الیه الحکم:انی وجدت کتاب اللّه قبل کتاب معاویه.ثم قال للناس:أغدوا علی مالکم،فقسمه بینهم،ثم قال:اللهم ان کان لی عندک خیر فاقبضنی الیک-فمات بخراسان بمرو (۱).

و فی(عیون ابن قتیبه)عن سدیف مولی اللهبیین انه کان یقول:اللهم اشتریت المعازف و الملاهی بسهم الایتام و الأرمله،و حکم فی أبشار المسلمین أهل الذمه،و تولی القیام بامورهم فاسق کلّ محله.اللهم و قد استحصد زرع الباطل،و بلغ نهایته،و اجتمع طریده،اللهم فأتح لهم من الحق یدا حاصده تبدد شمله،و تفرّق أمره.

و ذکر رجل قوما فقال:یصومون عن المعروف و یفطرون علی الفحشاء.

و سأل الحلبی الصادق علیه السّلام عن الحجّ فقال له:تمتع.ثم قال له:إنّا اذا وقفنا بین یدی ربنا قلنا یا رب أخذنا بکتابک و سنّه نبیک،و قال الناس رأینا رأینا (۲).

کانوا کما قیل فی البر مکیین،و کما قیل فی بشر بن الولید قاضی المأمون:

اذا ذکر الشرک فی مجلس أنارت وجوه بنی برمک

و ان تلیت عندهم آیه اتوا بالأحادیث عن مزدک

ینفی شهاده من یدین بما به نطق الکتاب و جاءت الآثار

۱- ۱) الاستیعاب ۱:۳۱۵. [۱]

۲- ۲) أخرجه الطوسی فی التهذیب ۵:۲۶ ح ۵،و الاستبصار ح ۲:۱۵۰ ۲.

هذا،و عن عوانه:خطبنا عتبه بن النهاس العجلی،فقال:ما أحسن ما قال تعالی فی کتابه:

لیس حی علی المنون بباق غیر وجه المسبح الخلاق

فقمت الیه فقلت:أیها الرجل ان اللّه عز و جل لم یقل هذا،انما قاله عدی ابن زید،فنزل عن المنبر.

و عنه اتی عتبه بامرأه من الخوارج،فقال:یا عدوّه اللّه ما خروجک علی الخلیفه،ألم تسمعی قول اللّه:

کتب القتل و القتال علینا و علی المحصنات جر الذیول

فحرکت رأسها و قالت:یا عدو اللّه،حملنی علی الخروج جهلکم بکتاب اللّه عز و جل .

«و لا عندهم أنکر من المعروف و لا أعرف من المنکر» فی الخبر عن النبی صلّی اللّه علیه و آله:یأتی بعدی زمان لا یأمرون بالمعروف،و لا ینهون عن المنکر، فعجبوا،فقال:یأتی زمان یأمرون بالمنکر و ینهون عن المعروف،فعجبوا أکثر،فقال:یأتی زمان یصیر المعروف عندهم منکرا،و المنکر معروفا (۱).

و فی الحلیه فی أحمد بن حنبل عن أنس بن مالک:ما أعرف الیوم شیئا مما کنّا علیه علی عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله،قیل:فأین الصلاه؟قال:أو لم تضعوا فی الصلاه ما قد علمتم.

هذا،و یأتی فی فصل القرآن قوله علیه السّلام:و لیس عند أهل ذلک الزمان سلعه أبور من الکتاب اذا تلی حق تلاوته،و لا أنفق اذا حرّف عن مواضعه،و لا فی البلاد شیء أنکر من المعروف،و لا أعرف من المنکر (۲).

۱- ۱) أخرجه الکلینی فی الکافی ۵:۵۹ ح ۱۴،و [۱]الطوسی فی التهذیب ۶:۱۷۷ ح ۸،و الحمیری فی قرب الاسناد ۲۶. [۲]

۲- ۲) یأتی فی العنوان ۱۲ من الفصل الحادی و الأربعین.

الخطبه(۸۵)

بعد ذکر العالم العارف:

وَ آخَرُ قَدْ تَسَمَّی عَالِماً وَ لَیْسَ بِهِ- فَاقْتَبَسَ جَهَائِلَ مِنْ جُهَّالٍ وَ أَضَالِیلَ مِنْ ضُلَّالٍ- وَ نَصَبَ لِلنَّاسِ شَرَکاً مِنْ حَبَائِلِ غُرُورٍ وَ قَوْلِ زُورٍ- قَدْ حَمَلَ الْکِتَابَ عَلَی آرَائِهِ- وَ عَطَفَ الْحَقَّ عَلَی أَهْوَائِهِ- یُؤَمِّنُ مِنَ الْعَظَائِمِ وَ یُهَوِّنُ کَبِیرَ الْجَرَائِمِ- یَقُولُ أَقِفُ عِنْدَ الشُّبُهَاتِ وَ فِیهَا وَقَعَ- وَ أَعْتَزِلُ الْبِدَعَ وَ بَیْنَهَا اضْطَجَعَ- فَالصُّورَهُ صُورَهُ إِنْسَانٍ وَ الْقَلْبُ قَلْبُ حَیَوَانٍ- لَا یَعْرِفُ بَابَ الْهُدَی فَیَتَّبِعَهُ- وَ لَا بَابَ الْعَمَی فَیَصُدَّ عَنْهُ وَ ذَلِکَ مَیِّتُ الْأَحْیَاءِ «و آخر» غیر عبد أعانه اللّه علی نفسه مع سائر محامده «قد تسمی عالما و لیس به» هو نظیر قوله علیه السّلام فی سابقه«قد سماه أشباه الناس عالما و لیس به».

فممن تسمی عالما و لیس به من أئمتهم الأربعه مالک بن أنس الذی کان مغنیا من تلامذه طویس المغنی-کما فی(الأغانی)-و کان قبیح الوجه،فأشارت امه الیه بطلب الفقه فصار امام ضلال،کان یقول -کما فی العقد-و اللّه ما اقتتل علی و عثمان و طلحه و الزبیر إلا علی الثرید الأعفر.

و منهم سفیان الثوری،کان فی شرطه هشام بن عبد الملک،و شهد قتل زید بن علی،و کان من الکذّابین فی الحدیث.

و منهم مسروق بن الأجدع،أوصی أن یدفن فی مقابر الیهود لیخرج من قبره،و لیس هناک من یؤمن باللّه و رسوله غیره .

ص:۳۲۶

«فاقتبس» أی:اکتسب «جهائل» جمع الجهاله «من جهال و أضالیل من ضلال» .

فی(المسترشد):روی أبو أیوب الشاذکونی قال:حدّثنا معاذ بن أعضف سمعت شعبه یقول:قد أخذت من أربعمائه شیخ،ثلاثمائه و ثمانیه و تسعون مدلسون،إلا رجلین أبو عون و عمرو بن مره.

و فی(تاریخ بغداد)عن أبی بکر بن أبی داود:جمیع ما روی أبو حنیفه من الحدیث مائه و خمسون حدیثا،أخطأ فی نصفها.

و فیه عن النضر بن شمیل:فی کتاب(حیل أبی حنیفه)کذا کذا مسأله کلّها کفر،و قال عبد اللّه بن المبارک:من نظر فی کتاب حیله أحل ما حرم، و حرّم ما أحل.و قیل له:ما وضع کتاب الحیل إلا شیطان؟فقال:بل کان الذی وضعه أشرّ من الشیطان،و کان حمّاد بن سلمه یکنّیه أبا جیفه .

«و نصب للناس شرکا» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:«أشراکا»کما فی (ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۱)،و الاشراک:جمع الشرک بفتحتین حباله الصائد.

«من حبائل» جمع حباله،و فی(ابن میثم و الخطیه)(من حبال) (۲)«غرور و قول زور» أی:الکذب و الباطل.

قال الصادق علیه السّلام قال النبی صلّی اللّه علیه و آله:من عمل بالمقاییس فقد هلک و أهلک، و من أفتی الناس و هو لا یعلم الناسخ من المنسوخ،و المحکم من المتشابه فقد هلک و أهلک.

قال ابن شبرمه:ما ذکرت هذا الحدیث من جعفر بن محمد الا

۱- ۱) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۶:۳۷۲،لکن فی شرح ابن میثم ۲:۲۹۷ [۱] مثل المصریه.

۲- ۲) شرح ابن میثم ۲:۲۹۷.

كاد أن يتصدع له قلبى (۱).

«قد حمل الكتاب على آرائه و عطف الحق على أهوائه» فى(تاريخ بغداد):قال شريك:كفر أبو حنيفه بآيتين من كتاب اللّه،قال تعالى: «وَ يُقِيمُوا الصَّلاةَ وَ يُؤْتُوا الزَّكاةَ وَ ذلِكَ دِينُ الْقَيِّمَهِ» (۲)و «لِيَزْدادُوا إِيماناً مَعَ إِيمانِهِمْ» (۳)،و زعم أبو حنيفه ان الايمان لا يزيد و لا ينقص،و زعم ان الصلاه ليست من دين اللّه.

قلت:بل بثلاثه آيات،فلما سألوا النبى صلّى اللّه عليه و آله بعد تحويل القبله عن صلواتهم الاولى نزل «وَ ما كانَ اللّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ» (۴).

و فيه:قيل لأبى حنيفه:ما تقول فى رجل قتل أباه،و نكح امه،و شرب الخمر،فى رأس أبيه؟فقال:مؤمن.

و فيه:سئل ابو حنيفه عن رجل لزم غريما له،فحلف له بالطلاق ان يعطيه حقّه غدا،الا ان يحول بينه و بينه قضاء اللّه،فلما كان من الغد جلس على الزنا،و شرب الخمر.قال:لم يحنث .

«يؤمّن من العظائم و يهون كبير الجرائم» فى(تاريخ بغداد)عن مالك بن أنس:كانت فتنه أبى حنيفه أضرّ على هذه الامه من فتنه ابليس فى الوجهين جميعا،فى الأرجاء،و ما وضع من نقض السنن.

و فى(الكافى)عن الباقر عليه السّلام:اتقوا المحقرات من الذنوب،فان لها طالبا، يقول أحدكم:اذنب و استغفر،ان اللّه تعالى يقول: «وَ نَكْتُبُ ما قَدَّمُوا وَ آثارَهُمْ وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْناهُ فِى إِمامٍ مُبِينٍ» (۵)و قال تعالى: «إِنَّها إِنْ تَكُ مِثْقالَ حَبَّهٍ»

۱- ۱) أخرجه الكلينى فى الكافى ۱:۴۳ ح ۹. [۱]

۲- ۲) البينه:۵. [۲]

۳- ۳) الفتح:۴. [۳]

۴- ۴) البقره:۱۴۳. [۴]

۵- ۵) يس:۱۲. [۵]

«مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِی صَخْرَهٍ أَوْ فِی السَّماواتِ أَوْ فِی الْأَرْضِ یَأْتِ بِهَا اللّهُ إِنَّ اللّهَ لَطِیفٌ خَبِیرٌ » (۱).

«یقول أقف عند الشبهات و فیها وقع» «وَ مِنْهُمْ مَنْ یَقُولُ ائْذَنْ لِی وَ لا تَفْتِنِّی أَلا فِی الْفِتْنَهِ سَ قَطُوا وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَهٌ بِالْکافِرِینَ » (۲).

«و اعتزل» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:«و یقول اعتزل»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۳)«البدع و بینها اضطجع» بعد کون أقواله و أعماله بدعا غیر السنن،و بتسمیته بدعه السنن لا تنقلب عن حقیقتها .

«فالصوره صوره انسان و القلب قلب حیوان» «وَ لَقَدْ ذَرَأْنا لِجَهَنَّمَ کَثِیراً مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لا یَفْقَهُونَ بِها وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لا یُبْصِرُونَ بِها وَ لَهُمْ آذانٌ لا یَسْمَعُونَ بِها أُولئِکَ کَالْأَنْعامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولئِکَ هُمُ الْغافِلُونَ» (۴) «أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَکْثَرَهُمْ یَسْمَعُونَ أَوْ یَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلاّ کَالْأَنْعامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِیلًا» (۵) «بَلْ قُلُوبُهُمْ فِی غَمْرَهٍ مِنْ هذا وَ لَهُمْ أَعْمالٌ مِنْ دُونِ ذلِکَ هُمْ لَها عامِلُونَ » (۶).

«لا یعرف باب الهدی فیتبعه» و الاتباع فرع العرفان «و لا باب العمی فیصدّ عنه» فکانوا لا یفرّقون بین أهل بیت النبی صلّی اللّه علیه و آله الذین قال فیهم:«مثل أهل بیتی کمثل سفینه نوح،من رکبها نجا،و من تخلّف عنها هلک» (۷)،و قال فیهم:«انی

۱- ۱) الکافی ۲:۲۷۰ ح ۱۰.و [۱]الآیه ۱۶ من سوره لقمان. [۲]

۲- ۲) التوبه:۴۹. [۳]

۳- ۳) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۶:۳۷۲، [۴]لکن فی شرح ابن میثم ۲:۲۹۷ [۵] مثل المصریه.

۴- ۴) الاعراف:۱۷۹. [۶]

۵- ۵) الفرقان:۴۴. [۷]

۶- ۶) المؤمنون:۶۳. [۸]

۷- ۷) هذا حدیث السفینه له طرق کثیره منها ما أخرجه الحاکم فی المستدرک ۳:۱۵۰،و [۹]الخطیب فی تاریخ بغداد ۱۲: ۹۱،و ابو نعیم فی حلیه الأولیاء ۴:۳۰۶،و صاحب صحیفه الرضا علیه السّلام فیه:۵۷ و ۷۶.

تارک فیکم الثقلین،ما ان تمسکتم بهما لن تضلوا أبدا،کتاب اللّه،و أهل بیتی» (۱)و بین مخالفیهم،فترکوا أهل بیته و اتبعوا أعداءه،کما أن من لم یعرف الطریق یدع الصراط و یسلک التیه .

«فذلک میت الأحیاء» و قد قال تعالی لنبیه: «إِنَّکَ لا تُسْمِعُ الْمَوْتی وَ لا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعاءَ إِذا وَلَّوْا مُدْبِرِینَ وَ ما أَنْتَ بِهادِی الْعُمْیِ عَنْ ضَلالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلاّ مَنْ یُؤْمِنُ بِآیاتِنا فَهُمْ مُسْلِمُونَ» (۲)«وَ ما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِی الْقُبُورِ» (۳).

۵

الحکمه(۱۸۳)

و قال علیه السّلام:

مَا اخْتَلَفَتْ دَعْوَتَانِ إِلاَّ کَانَتْ إِحْدَاهُمَا ضَلَالَةً أقول:فان غیر ذلک غیر معقول،لاستحاله اجتماع الضدین و النقیضین فی العقول.

و من الغریب ان العامّه لم تقنع بقولهم بذلک،بل نسبته الی اللّه تعالی و الرسول،فمنهم عبید اللّه بن الحسن المتکلّم،و کان ولی قضاء البصره.

قال ابن قتیبه فی(مختلفه):کان عبید اللّه یقول:ان القرآن یدل علی الاختلاف،فالقول بالقدر صحیح و له أصل فی الکتاب،و القول بالاجبار صحیح و له أصل فی الکتاب،و من قال بهذا فهو مصیب،و من قال بهذا فهو

۱- ۱) هذا حدیث الثقلین [۱]له طرق کثیره منها ما أخرجه مسلم فی صحیحه ۴:۱۸۷۳ و ۱۸۷۴ ح ۳۶ و ۳۷،و الترمذی فی سننه ۵:۶۶۲ و ۶۶۳ ح ۳۷۸۶ و ۳۷۸۸،و الحاکم فی المستدرک ۳:۱۴۸،و [۲]صاحب صحیفه الرضا علیه السّلام فیه:۵۷ ح ۷۶.

۲- ۲) النمل:۸۱. [۳]

۳- ۳) فاطر:۲۲. [۴]

مصیب،لأن الآیه الواحده ربما دلّت علی وجهین مختلفین،و احتملت معنیین متضادین.

و سئل یوما عن أهل القدر و أهل الإجبار،فقال:کلّ مصیب،هؤلاء قوم قد عظموا اللّه،و هؤلاء قوم قد نزّهوا اللّه.

و فیه:قال عبید اللّه:کلّ من سمّی الزانی مؤمنا فقد أصاب،و من سمّاه کافرا فقد أصاب،و من قال هو کافر و لیس بمشرک فقد أصاب،و من قال هو کافر مشرک فقد أصاب،لأن القرآن قد دلّ علی کلّ هذه المعانی.

و فیه:قال عبید اللّه:القول بالقرعه و خلافه کلّ منهما صواب،و القول بالسعایه و خلافه کلّ منهما صواب،و کذلک قتل المؤمن بالکافر و الا یقتل مؤمن بکافر،بأیهما أخذ الفقیه فهو مصیب.و لو قال قائل:ان القاتل فی النار کان مصیبا،و لو قال:هو فی الجنه کان مصیبا،و لو وقف فیه و أرجأ أمره کان مصیبا،إذ کان انما یرید بقوله ان اللّه تعالی تعبّده بذلک،و لیس علیه علم الغیب.

و کان یقول فی قتال علی لطلحه و الزبیر و قتالهما له:ان ذلک کلّه طاعه للّه.

قال ابن قتیبه:و فی هذا القول من التناقض و الخلل ما تری.

قلت:و کیف افتری علی القرآن بما نسب الیه من الجمع بین المتضاد، و أی باطل أبطل منه و قد قال تعالی: «لا یَأْتِیهِ الْباطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِیلٌ مِنْ حَکِیمٍ حَمِیدٍ» (۱)،و کیف نسب الاختلاف الی القرآن و امتیازه من الکتب لکونه کتاب اللّه تعالی بعدم وقوع اختلاف فیه أصلا، «وَ لَوْ کانَ مِنْ عِنْدِ »

۱- ۱) فصلت:۴۲. [۱]

«غَيْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً» (۱).

و أما ما توهمه فانما هو لأن القرآن فيه «آياتٌ مُحْكَماتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتابِ وَ أُخَرُ مُتَشابِهاتٌ» (۲)،و هو لزيغ قلبه اتبع ما تشابه منه ابتغاء الفتنه،و ابتغاء تأويله،كما أنه لزيغه ترک الراسخين فی العلم،و اتبع الثابتين فی الجهل.

و من الغريب ان شيخ تاريخهم الطبری يأتی فی کتابه کثيرا من هذا المتضادّ من روايات سيف الخبيثه،فروی عنه أن بعد الجمل قالت عائشه و علی کلّ منهما:وددت انی مت قبل هذا اليوم بعشرين سنه،و کان قولهما واحدا (۳).

و روی:عنه أنّه قال بعد الجمل:کلّما نعی الی عائشه من کان معها و من کان عليها قالت يرحمه اللّه،فقال لها رجل من أصحابها:کيف ذلک؟قالت:کذلک قال النبی فلان فی الجنه و فلان فی الجنه.و قال علی أيضا يومئذ:انی لأرجو ألا يکون أحد من هؤلاء نقی قلبه إلا أدخله اللّه الجنّه،و ان عليّا صلّی علی قتلی الکوفه و علی قتلی البصره،و صلّی علی قريش من هؤلاء و هؤلاء.

و ان رجلا من أصحاب علی قال لعائشه:جزيت عنّا امنا عقوقا،و آخر منهم قال لها:يا امنا توبی فقد خطئت.فقال علی للقعقاع بن عمرو:اضرب أعناقهما.

ثم قال:لانهکنهما عقوبه فضربهما مائه مائه مجردين (۴).

أف منهم و من هذه الأکاذيب الأعاجيب،و من هذه التناقضات و التهافتات.

۱- ۱) النساء:۸۲. [۱]

۲- ۲) آل عمران:۷. [۲]

۳- ۳) تاريخ الطبری ۳:۵۴۱ سنه ۳۶. [۳]

۴- ۴) تاريخ الطبری ۳:۵۴۲ سنه ۳۶. [۴]

و أغرب من ذلک أن أبا المعالی الجوینی منهم-و کان بالتکنیه بأم السفالی أولی منه بأبی المعالی-أنکر المتواترات و البدیهیات،و قال ما کان بینهم اختلاف رأسا،و قال ما کان القوم إلا کبنی ام واحده،و لم یتکدر باطن أحد منهم علی صاحبه قط،و لا وقع بینهم اختلاف و نزاع (۱).

ثم لیس تکمیلهم للدین بزعمهم نقصه منحصرا بإمام فروع بعضهم، بل کان کذلک أئمه أصول کلّهم و فروع کلّهم،فقال فاروقهم:«متعتان کانتا علی عهد رسول اللّه،و أنا أنهی عنهما،و اعاقب علیهما» (۲).

۶

الخطبه(۱۸)

و من کلام له علیه السّلام فی ذم اختلاف العلماء فی الفتیا:

تَرِدُ عَلَی أَحَدِهِمُ الْقَضِیَّهُ فِی حُکْمٍ مِنَ الْأَحْکَامِ- فَیَحْکُمُ فِیهَا بِرَأْیِهِ- ثُمَّ تَرِدُ تِلْکَ الْقَضِیَّهُ بِعَیْنِهَا عَلَی غَیْرِهِ- فَیَحْکُمُ فِیهَا بِخِلَافِهِ- ثُمَّ یَجْتَمِعُ الْقُضَاهُ بِذَلِکَ عِنْدَ الْإِمَامِ الَّذِی اسْتَقْضَاهُمْ- فَیُصَوِّبُ آرَاءَهُمْ جَمِیعاً وَ إِلَهُهُمْ وَاحِدٌ- وَ نَبِیُّهُمْ وَاحِدٌ وَ کِتَابُهُمْ وَاحِدٌ- أَ فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَی بِالِاخْتِلَافِ فَأَطَاعُوهُ- أَمْ نَهَاهُمْ عَنْهُ فَعَصَوْهُ أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ دِیناً نَاقِصاً- فَاسْتَعَانَ بِهِمْ عَلَی إِتْمَامِهِ- أَمْ کَانُوا شُرَکَاءَهُ فَلَهُمْ أَنْ یَقُولُوا وَ عَلَیْهِ أَنْ یَرْضَی- أَمْ أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ دِیناً تَامّاً- فَقَصَّرَ؟الرَّسُولُ ص؟ عَنْ تَبْلِیغِهِ وَ أَدَائِهِ- وَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ یَقُولُ «ما فَرَّطْنا فِی الْکِتابِ مِنْ شَیْءٍ» -وَ قَالَ وَ فِیهِ تِبْیَانٌ لِکُلِّ شَیْءٍ- وَ ذَکَرَ أَنَّ الْکِتَابَ یُصَدِّقُ بَعْضُهُ بَعْضاً- وَ أَنَّهُ لَا اخْتِلَافَ فِیهِ- فَقَالَ سُبْحَانَهُ «وَ لَوْ کانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ»

۱- ۱) نقل کلامه ابن أبی الحدید فی شرحه ۲۰:۱۲.

۲- ۲) أخرجه ابو صالح کاتب اللیث و الطحاوی عنهما منتخب کنز العمال ۶:۴۰۴.

«اللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً» - وَ إِنَّ؟الْقُرْآنَ؟ ظَاهِرُهُ أَنِيقٌ وَ بَاطِنُهُ عَمِيقٌ- لاَ تَفْنَى عَجَائِبُهُ وَ لاَ تُكْشَفُ الظُّلُمَاتُ إِلاَّ بِهِ قول المصنّف : «و من كلام له عليه السّلام فى ذم اختلاف العلماء فى الفتيا» تعبيره عنهم بالعلماء غير حسن،فان العلم لا اختلاف فيه حتى يصدق اختلاف العلماء،و كان عليه أن يقول«اختلاف الناس»أو يقول«اختلافهم» مثله عليه السّلام،فانه قال «ترد على أحدهم القضيه» -إلخ و لم يقل«على أحد العلماء»، و لو كان قد قال:«فى ذم اختلاف علمائهم»لا«العلماء»مطلقا لم يكن أبعد كثيرا.

و كيف كان ففى(تاريخ بغداد):حجّ الأعمش من الكوفه،و مالك بن أنس من المدينه،و عثمان البتى من البصره،فجلسوا فى المسجد الحرام يفتون و يخالف بعضهم بعضا،فقال رجل للأعمش:أ تخالف أهل المدينه؟فقال:

قديما اختلفنا و إيّاهم،فرضينا بعلمائنا و رضوا بعلمائهم.

قوله عليه السّلام(ترد على أحدهم القضيه فى حكم من الأحكام فيحكم فيها برأيه،ثم ترد تلك القضيه بعينها على غيره فيحكم فيها بخلافه)هكذا فى (المصريه)و الصواب:«بخلاف قوله»،كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۱).

روى ابن الشيخ فى(أماليه)عن عبد الوارث بن سعيد قال:قدمت مكه، فوجدت فيها أبا حنيفه،و ابن أبى ليلى،و ابن شبرمه،فسألت أبا حنيفه،فقلت:

ما تقول فى رجل باع بيعا،و شرط شرطا؟قال:البيع باطل،و الشرط باطل،ثم أتيت ابن أبى ليلى،فسألته،فقال:البيع جائز،و الشرط باطل،ثم أتيت ابن شبرمه،فسألته،فقال:البيع جائز،و الشرط جائز.فقلت:سبحان اللّه،ثلاثه من

۱- ۱) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۸۸، [۱]لكن فى شرح ابن ميثم ۱:۳۲۰ [۲] مثل المصريه.

فقهاء أهل العراق اختلفتم علیّ فی مسأله واحده،فأتیت أبا حنیفه،فأخبرته فقال:ما أدری ما قالا،حدثنی عمرو بن شعیب عن أبیه عن جده ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله نهی عن بیع و شرط،البیع باطل،و الشرط باطل.ثم اتیت ابن أبی لیلی، فأخبرته،فقال:ما أدری ما قالا،حدثنی هشام عن عروه عن عائشه قالت:

أمرنی النبی صلّی اللّه علیه و آله ان اشتری بریره،فأعتقها،البیع جائز،و الشرط باطل.ثم أتیت ابن شبرمه،فأخبرته،فقال:ما أدری ما قالا،حدثنی مسعر بن کدام عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد اللّه قال:بعث النبی ناقه شرط لی حلابها، البیع جائز،و الشرط جائز (۱).

قلت:و الکل اخطئوا،و الصواب:ما قاله أهل بیت النبی علیه السّلام الذین هم أدری بما فی البیت من التفصیل فی الشرط،من جواز الشرط الا ما أحل حراما،أو حرم حلالا،المعتَق للمعتِق،و شرطه للبائع من المعتق من المستثنی،کما فی خبر ابن أبی لیلی،و کان فی النسخه نقص لیس الخبر تمامه،و شرط الحلاب من المستثنی منه،کما فی خبر ابن شبرمه،و خبر أبی حنیفه مجمل لا یحل العمل به،و یحمل علی المفصل .

«ثم یجتمع القضاه بذلک عند الامام الذی استقضاهم فیصوب آراءهم جمیعا» و هو أمر منکر مخالف لفطر البشر.

و من کتاب طویل کتبه ابن المقفع للمنصور-و قد نقله فی اختیار المنظوم و المنثور-و مما ینظر الخلیفه فیه من أمر هذین المصرین،و غیرهما من الامصار و النواحی اختلاف هذه الاحکام المتناقضه التی قد بلغ اختلافها أمرا عظیما فی الدماء و الفروج و الاموال،فیستحل الدم و الفرج بالحیره،و هما یحرّمان بالکوفه،و یکون مثل ذلک الاختلاف فی جوف الکوفه،فیستحل فی

۱- ۱) امالی ابن علی الطوسی ۲:۴،جزء ۱۴. [۱]

ناحیه منها ما یحرم فی ناحیه أخری،غیر انه علی کثره ألوانه نافذ علی المسلمین فی دمائهم و حرمهم،یقضی به قضاه جائز أمرهم و حکمهم،مع أنه لیس ممن ینظر فی ذلک من أهل العراق و أهل الحجاز فریق الا قد لجّ بهم العجب بما فی أیدیهم،و الاستخفاف بمن سواهم،فأقحمهم ذلک فی الامور التی یتبیغ بها من سمعها من ذوی الالباب،أما من یدعی لزوم السنّه منهم فیجعل ما لیس له سنّه سنّه حتی یبلغ ذلک به الی أن یسفک به الدم بغیر بینه و لا حجّه علی الأمر الذی یزعم انه سنّه،و إذا سئل عن ذلک لم یستطع أن یقول اهرق فیه دم علی عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله أو أئمه الهدی من بعده،و إذا قیل له أی دم سفک علی هذه السنّه التی تزعمون؟قالوا:فعل ذلک عبد الملک بن مروان،او أمیر من بعض أولئک الامراء،و انما یأخذ بالرأی،فیبلغ به الاعتزام علی رأیه أن یقول فی الامر الجسیم من أمر المسلمین قولا لا یوافقه علیه أحد من المسلمین،ثم لا یستوحش لانفراده بذلک،و امضائه الحکم علیه،و هو مقرّ أنّه رأی منه لا یحتج بکتاب و لا سنّه،فلو رأی الخلیفه أن یأمر بهذه القضیه، و السنن المختلفه،فترفع إلیه فی کتاب،و یرفع معها ما یحتج به کل قوم من سنّه أو قیاس،ثم نظر الخلیفه فی ذلک،و أمضی فی کل قضیه رأیه الذی یلهمه اللّه،و یعزم له علیه،و ینهی عن القضاء بخلافه،و کتب بذلک کتابا جامعا عزما لرجونا اللّه أن یجعل أمر هذه الاحکام المختلطه الصواب بالخطأ حکما واحدا صوابا-إلخ.

الا أن الأصل فی اختلاف القضاه اختلاف الإمام الذی استقضاهم فی آرائه،فما دام لم یکن له علم لا بد له أن یصوّب آراءهم صوابا کانت ام خطأ.

ففی(الاستیعاب)-فی عبد الرحمن بن سهل الأنصاری-جاءت جدتان الی أبی بکر،فأعطی ام الام السدس دون ام الاب،فقال له عبد الرحمن:أعطیت التی

لو ماتت لم يرثها،و تركت التى لو ماتت ورثها،فجعله أبو بكر بينهما (۱).

و روى ابن سعد فى(طبقاته)عن إسماعيل الأسدى عن أيوب عن محمد قال:سألت عبيده عن شىء من ميراث الجد،فقال:ما تريد إليه،لقد حفظت فيه مائه قضيه عن عمر.قلت:كلها عن عمر؟قال:كلها عن عمر (۲).

و فى(مروج المسعودى)-فى دخول رجلين من الخوارج على عمر بن عبد العزيز-فقال أحدهما له:رأيناك خالفت اعمال أهل بيتك،و سميتها المظالم،و سلكت غير سبيلهم،فان زعمت انك على هدى و هم على ضلال فالعنهم،و تبرأ منهم،فهذا الذى يجمع بيننا و بينك أو يفرق.فقال لهما:ارأيتما أبا بكر و عمر،أ ليسا من اسلافكم،و من تتولونهما،و تشهدون لهما بالنجاه؟ قالا:بلى.قال:فهل علمتم ان ابا بكر حين قبض النبى صلّى اللّه عليه و آله و ارتدت العرب قاتلهم،فسفك الدماء،و أخذ الاموال،و سبى الذرارى؟قالا:نعم.قال:فهل علمتم أن عمر حين قام بعد أبى بكر رد تلك السبايا الى أصحابها؟قالا:نعم.

قال:فهل برىء عمر من أبى بكر؟قالا:لا-إلخ (۳).

قلت:ان الخوارج حيث كانوا طالبين للحق-و اخطئوه-كانوا قد يتكلمون بمقتضى أدله العقول،و الفطره التى فطر الناس عليها من عدم امكان كون الحق فى جهتين،و عدم امكان كون عمر بن عبد العزيز و باقى بنى اميه على الحق،مع اختلافه معهم فى العمل،كعدم امكان كون عبد الملك فى اليوم الآخر من خلافه ابن الزبير عدو اللّه ملعونا،و فى غده الذى تسلط على العراق و بايعه أهلها وليا للّه و خليفه له واجب الاطاعه،و انه لا حكم الا للّه فى اختيار

۱- ۱) الاستيعاب ۲:۴۲۰. [۱]

۲- ۲) الطبقات ج ۲ ق ۲:۱۰۰.

۳- ۳) مروج الذهب ۳:۱۹۱. [۲]

الخليفه دون النـاس-فى قصه حرب الخـوارج مع المهلب من قبـل ابن الزبير أولا-الا- أنه لمـا كـان أساسـهم على أحقّيّه خلافه الشـيخين كـانوا يلزمونهم بعـدم الضـرر بـذلك اسـتنادا الى فعلهما و خلافتهما،مع أن جميع هـذه الاختلافات فى أصول الـدين و فروعه متفرعه من ذاك الاصل،و كل مفسده حصـلت من سـفك الدماء،و نهب الاموال،و هتك الاعراض و النواميس مبتن على ذاك الاسـاس،فالرجلان و ان قبلا- عـدم ضـرر اختلاف الرجلين،الا- أن العقل السـليم و الفطره المسـتقيمه لا يقبلان ذلك،و لو نازعونا فى ذلك لحاكمهم اليهما العقل و الفطره .

«و الههم واحد و نبيهم واحد و كتابهم واحد» فكيف يحكم كل قاض برأى، و كيف يصوّب امامهم جميع آرائهم.

روى(الكـافى)عـن القمى عن ابيه عن ابن أبى عمير عن عمير بن اذينه عن الفضـيل بن يسـار قلت لابى عبـد اللّه عليه السّلام:ان الناس يقولون ان القرآن نزل على سبعه أحرف.فقال:كذب أعداء اللّه،و لكنه نزل على حرف واحد من عند الواحد (۱).

«ا فـأمرهم اللّه تعـالى» هكـذا فى(المصـريه)و الصواب:«سـبحانه»كمـا فى (ابن أبى الحديـد و ابن ميثم و الخطيه) (۲)،و لان الأمر بالاختلاف نقص من الآمر،فالمناسب تنزيهه تعالى عنه.

«بالاختلاف فأطـاعوه أم نهـاهم عنه فعصوه» و ليس الاول،فلا بـد من الثانى.و كيف لا و قـد ذم الاختلاف،فقال: «وَ لكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ»

۱- ۱) الكافى ۲:۶۳۰،ح ۱۳. [۱]

۲- ۲) لفظ شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۸۸ و شرح ابن ميثم ۱:۳۲۰ مثل المصريه.

«وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ» (۱) «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ وَ مَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِآياتِ اللّهِ فَإِنَّ اللّهَ سَرِيعُ الْحِسابِ » (۲).

«أم أنزل اللّه دينا ناقصا،فاستعان بهم على اتمامه» و قد قال تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلامَ دِيناً» (۳).

لكن روى الخطيب عن يوسف بن اسباط قال:قال أبو حنيفه:لو أدركنى النبى و أدركته لاخذ بكثير من قولى.

و عن أبى إسحاق الفزارى:سألت ابا حنيفه عن مسأله فأجاب فيها، فقلت له:ان هذا يروى فيه عن النبى صلّى اللّه عليه و آله كذا و كذا.فقال:حك هذا بذنب خنزير.

و عن بشر بن مفضل:قلت لابى حنيفه ان النبى صلّى اللّه عليه و آله قال:البيعان بالخيار ما لم يفترقا.فقال:هذا رجز.

و عن يحيى بن آدم:ذكر لأبى حنيفه ان النبى صلّى اللّه عليه و آله قال:الوضوء نصف الايمان.فقال:لتتوضأ مرتين حتى تستكمل الايمان.

قال يحيى:و معنى الحديث انه تعالى سمّى الصلاه ايمانا فى قوله «وَ ما كانَ اللّهُ لِيُضِيعَ إِيمانَكُمْ» (۴)و لا تقبل صلاه الا بطهور.

و عن الفضل بن موسى السينانى قال أبو حنيفه:من أصحابى من يبول قلتين،يردّ على النبى صلّى اللّه عليه و آله قوله:إذا كان الماء قلتين لم ينجس.

و عن يوسف بن أسباط:ردّ أبو حنيفه على النبى صلّى اللّه عليه و آله أربعمائه حديث او أكثر،قيل له:مثل ما؟قال النبى:للفرس سهمان،و للرجل سهم،و قال

۱- ۱) البقره:۲۵۳. [۱]

۲- ۲) آل عمران:۱۹. [۲]

۳- ۳) المائده:۳. [۳]

۴- ۴) البقره:۱۴۳. [۴]

أبو حنيفه:انا لا اجعل سهم بهيمه اكثر من سهم مؤمن.و اشعر النبى البدن، و قال أبو حنيفه:الاشعار مثله،و قال:البيعان بالخيار ما لم يتفرقا،و قال أبو حنيفه:إذا وجب البيع فلا خيار،و كان النبى يقرع بين نسائه إذا أراد أن يخرج فى سفر،و قال أبو حنيفه:القرعه قمار .

«أم كانوا شركاءه» هكذا فى(المصريه)و الصواب:«شركاء له»،كما فى (ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۱).

«فلهم أن يقولوا و عليه ان يرضى» و قد قال تعالى: «وَ رَبُّکَ يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ يَخْتارُ ما كانَ لَهُمُ الْخِيَرَهُ سُبْحانَ اللّهِ وَ تَعالى عَمّا يُشْرِكُونَ » (۲).

«أم انزل اللّه سبحانه» هكذا فى(المصريه)و ليست الكلمه فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۳)«دينا تاما فقصر الرسول عن تبليغه و أدائه» و لا يمكن ذلك فى حقّه «و اللّه سبحانه يقول «ما فَرَّطْنا فِى الْكِتابِ مِنْ شَىْءٍ» » و الآيه ۳۸ من الأنعام .

«و قال فيه» هكذا فى(المصريه)و الصواب:«و فيه»،كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۴)مع زياده كلمه(و قال) «تبيان لكل» و هكذا فى(المصريه) و الصواب:(كل)كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۵)«شىء» قال تعالى:

«وَ نَزَّلْنا عَلَيْکَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَىْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَهً وَ بُشْرى لِلْمُسْلِمِينَ» (۶)،

۱- ۱) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۸۸ [۱] لكن فى شرح ابن ميثم ۱:۳۲۰ [۲] مثل المصريه.

۲- ۲) القصص:۶۸. [۳]

۳- ۳) لفظ شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۸۸ و [۴]شرح ابن ميثم ۱:۳۲۰ [۵] مثل المصريه.

۴- ۴) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۸۸ لكن فى شرح ابن ميثم ۱:۳۲۰ مثل المصريه.

۵- ۵) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱:۲۸۸ لكن فى شرح ابن ميثم ۱:۳۲۰ [۶] مثل المصريه.

۶- ۶) النحل:۸۹. [۷]

فقوله عليه السّلام: «فيه تبيان كل شىء» اشاره الى الآيه،لا انه آيه كما جعله (المصريه)،و الأصل فى الوهم(ابن أبى الحديد)كما يأتى كلامه.

قال الباقر عليه السّلام:إذا حدثتكم بشىء فاسألونى انه أين من كتاب اللّه تعالى.ثم قال فى حديثه:ان اللّه تعالى نهى عن القيل و القال،و افساد المال، و كثره السؤال.فقيل له:يا ابن رسول اللّه أين هذا من كتاب اللّه تعالى؟قال:

قوله عز و جل: «لا خَيْرَ فِى كَثِيرٍ مِنْ نَجْواهُمْ إِلاّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَهٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَيْنَ النّاسِ» (۱)،و قال: «وَ لا تُؤْتُوا السُّفَهاءَ أَمْوالَكُمُ الَّتِى جَعَلَ اللّهُ لَكُمْ قِياماً» (۲)،و قال تعالى: «لا تَسْئَلُوا عَنْ أَشْياءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ » (۳).

«و ذكر» اللّه تعالى «ان الكتاب» أى:القرآن «يصدّق بعضه بعضا و انه لا اختلاف فيه» بخلاف باقى الكتب «فقال سبحانه «وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً» » و الآيه ۸۲ من النساء و قبله «أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ» .

هذا و قال ابن أبى الحديد فى شرح كلامه عليه السّلام من قوله«و الههم واحد -الى-لوجدوا فيه اختلافا كثيرا»:و تلخيص الاحتجاج من خمسه أوجه:

الأوّل-انه لمّا كان الاله واحدا،و الرسول واحدا،و الكتاب واحدا،وجب أن يكون الحكم فى الواقعه واحدا،كالملك الذى يرسل الى رعيته رسولا بكتاب يأمرهم فيه بأوامر يقتضيها ملكه و امرته،و لا يجوز أن تتناقض،و الا لنسب الى السفه و الجهل.

الثانى-لا يخلو الاختلاف الذى ذهب إليه المجتهدون اما أن يكون

۱- ۱) النساء:۱۱۴. [۱]

۲- ۲) النساء:۵. [۲]

۳- ۳) أخرجه الكلينى فى الكافى ۱:۶۰،ح ۵.و الآيه ۱۰۱ [۳] من سوره المائده.

مأمورا به أو منهيا عنه،و الاول باطل،لانه ليس فى الكتاب و السنه ما يمكن الخصم أن يتعلق به فى كونه مأمورا به،و الثانى حق و يلزم منه تحريم الاختلاف.

الثالث-اما أن يكون دين الاسلام ناقصا أو تاما،فان كان الاول و كان اللّه قد استعان بالمكلفين على اتمام شريعه ناقصه أرسل بها رسوله فهو كفر، و ان كان الثانى فاما أن يكون الرسول قد قصّر فى التبليغ أن يكون قد أبلغه على كماله،فان كان الاول فهو كفر،و ان كان الثانى فقد بطل الاجتهاد،لان الاجتهاد انما هو فيما لم يتبين،و ما بيّن فلا مجال للاجتهاد فيه.

الرابع-الاستدلال بقوله تعالى: «ما فَرَّطْنا فِى الْكِتابِ مِنْ شَىْءٍ» (۱)و قوله: «فيه تبيان كل شىء» و قوله سبحانه: «وَ لا رَطْبٍ وَ لا يابِسٍ إِلاّ فِى كِتابٍ مُبِينٍ» (۲).

الخامس-قوله تعالى: «وَ لَوْ كانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافاً كَثِيراً» (۳)،فجعل الاختلاف دليلا على أنه ليس من عند اللّه،لكنه من عنده تعالى بالادله القاطعه على صحه النبوه،فوجب ألا يكون فيه اختلاف.

قال ابن أبى الحديد-بعد ما مر-:و اعلم أن هذه الوجوه هى التى تتعلق بها الاماميه،و نفاه القياس و الاجتهاد فى الشرعيات،و قد تكلم عنها أصحابنا فى كتبهم،و قالوا انه عليه السّلام كان يقيس و يجتهد،و ادعوا اجماع الصحابه على صحه الاجتهاد و القياس،و دفعوا صحّه هذا الكلام المنسوب فى هذا الكتاب إليه عليه السّلام،و قالوا انه من روايه الاماميه،و هو معارض بما ترويه الزيديه عنه

۱- ۱) الانعام:۳۸. [۱]

۲- ۲) الانعام:۵۹. [۲]

۳- ۳) النساء:۸۲. [۳]

و عن أبنائه علیهم السّلام فی صحه القیاس و الاجتهاد،و مخالطه الزیدیه لأئمّه أهل البیت کمخالطه الامامیه لهم،و معرفتهم بأقوالهم و أحوالهم و مذاهبهم کمعرفه الامامیه،لا فرق بین الفئتین فی ذلک،و الزیدیه قاطبتها،جارودیتها، و صالحیتها تقول بالقیاس و الاجتهاد،و ینقلون فی ذلک نصوصا عن أهل البیت،و إذا تعارضت الروایتان تساقطتا-إلخ (۱).

قلت:أما ما قاله من دفع أصحابه أن تکون هذه الجمل من کلامه علیه السّلام و انه من روایه الامامیه فهب انه کلام أعرأبی أو رجل من الامامیه،ألیس دلیلا عقلیا و برهانا قطعیا لا یحتاج قائله الی العصمه،و کون مطلق کلامه الحجه، فهی نظیر قوله تعالی: «لَوْ کانَ فِیهِما آلِهَهٌ إِلاَّ اللّهُ لَفَسَدَتا» (۲).

و أما ما ذکره من أن اصحابه ادعوا اجماع الصحابه علی صحه الاجتهاد و القیاس،فهو نظیر ادعائهم اجماع الامه علی بیعه أبی بکر ببیعه عمر و أبی عبیده المتواطئین معه،و قد قال النظام:نحن لا نزعم ان أصحاب النبی صلّی اللّه علیه و آله أطبقوا علی الرأی،و لما کان فیهم عمر و عثمان،و معهم سلطان الرعیه و الرهبه،شاع لهم ذلک فی الدنیا،و انقادت لهم العوامّ،و جاز للباقین السکوت علی التقیه،و انهم قد علموا أنه غیر مقبول منهم و لا مسموع منهم (۳).

و أما ما ذکره من أن الزیدیه رووا عنهم علیهم السّلام صحه القیاس و الاجتهاد، و الزیدیه کالامامیه کانوا مخالطین لهم،فکلام باطل،فالزیدیه کالعامه أعداء الائمه علیهم السّلام،و الامامیه کانوا یتقون منهم کما کانوا یتقون من العامه،و هذا أمر واضح لا مریه فیه لمن له اطلاع عن الفریقین،قال الصادق علیه السّلام کما فی

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۹۰. [۱]

۲- ۲) الانبیاء:۲۲. [۲]

۳- ۳) نقله عنه الشریف المرتضی فی الفصول المختاره ۳:۱۸۹. [۳]

خبر عمر بن يزيد:الزيديه هم النصاب،و قال عليه السّلام:لا تصدق عليهم بشيء،و لا تسقهم من الماء ان استطعت (۱).

و قال أبو بصير:ذكر أبو عبد اللّه عليه السّلام كثير النوا،و سالم بن أبى حفصه، و ابا الجارود-و هم من رؤساء الزيديه-فقال:هم كذّابون مكذّبون،كفار عليهم لعنه اللّه،يأتونا فيخبرون انهم يصدقونا و ليس كذلك،و يسمعون حديثنا و يكذبون به (۲).

و فى(رجال الكشى):ان الصادق عليه السّلام قال لأبى الجارود بمنى فى فسطاطه-رافعا صوته-كان أبى و اللّه امام أهل الأرض حيث مات لا يجهله إلّا ضالّ،و قال له فى العام المقبل مثل ذلك،فقيل له بعد ذلك بالكوفه:أما سمعت ما قال لك أبو عبد اللّه مرتين؟فقال:انما يعنى أباه عليا (۳).

و فيه:قيل للصادق عليه السّلام:ان سالم بن أبى حفصه يروى عنك انك تتكلم على سبعين وجها لك عن كلها المخرج.فقال:ما يريد سالم منى،يريد أن أجيء بالملائكه فما جاء بها النبيون،و لقد قال إبراهيم «إِنِّى سَقِيمٌ» (۴)و ما كان سقيما و ما كذب،و قال: «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هذا» (۵)و ما فعله الكبير و ما كذب،و لقد قال يوسف: «إِنَّكُمْ لَسارِقُونَ» (۶)و ما كانوا سارقين و ما كذب (۷)- الى غير ذلك من الاخبار.

۱- ۱) اختيار معرفه الرجال ۴۰۹:۲۲۸. [۱]

۲- ۲) اختيار معرفه الرجال ۴۱۶:۲۳۰.

۳- ۳) اختيار معرفه الرجال ۴۱۷:۲۳۰.

۴- ۴) الصافات:۸۹. [۲]

۵- ۵) الانبياء:۶۳. [۳]

۶- ۶) يوسف:۷۰. [۴]

۷- ۷) اختيار معرفه الرجال ۴۲۵:۲۳۴. [۵]

و کیف شرّک الزیدیه مع الامامیه مع اختلاف مبناهما،فالامامیه انما قالوا بنفی القیاس و الاجتهاد لوجود امام معصوم فی کل عصر یعلم جمیع الاحکام مثل النبی صلّی اللّه علیه و آله بالالهام من اللّه تعالی،و الزیدیه غیر قائلین بذلک، فلا بد أن یقولوا بها کالعامه.

و لم یکن النقل عنه علیه السّلام بالقول بالقیاس و الاجتهاد منحصرا بالزیدیه، فقد قال بنسبتهما إلیه النظام علی ما حکی عنه تلمیذه الجاحظ،فقال:اختلف قول علی فی امهات الأولاد،فقال بشیء،ثم رجع عنه،و قد حکی عن عبیده السلمانی انه قال:سألت علیا عن بیع امّهات الأولاد،فقال:کان رأیی و رأی عمر الا یبعن،و انا الآن أری أن یبعن.فقلت:رأیک مع رأی عمر أحب الینا من رأیک وحدک.

و قضی فی الجد بقضایا مختلفه،و ندم أیضا علی احراق المرتد بعد الذی کان بلغه من فتیا ابن عباس،و ودی رجلا جلده فی الخمر ثمانین فمات، و قال انما ودیته لان هذا شیء جعلناه بیننا،و رأی الرجم علی مولاه حاطب فلما سمع قول عثمان تابعه،و نازعه زید بن ثابت فی المکاتب فأفحمه،و قال فی امر الحکمین:

لقد عثرت عثره لا انجبر سوف اکیس بعدها و استمر

و اجمع الرأی الشتیت المنتشر

(۱)و ننقل فی الجواب کلام شیخنا محمد بن محمد بن النعمان المفید،ففیه مقنع و کفایه فی الباب،قال-بعد خبر بیع أمهات الاولاد-هذا خبر قد أطبق الفقهاء و نقاد الآثار علی بطلانه،و من صححه منهم فلم یثق بهذه الحکایه من عنده و قال تخرصها لیتجمل بالکذب فیما ادعاه،لان امیر المؤمنین علیه السّلام کان

۱- ۱) نقله عنه الشریف المرتضی فی الفصول المختاره ۲:۱۶۷-۱۷۱. [۱]

أعظم فی نفوس المهاجرین و الانصار من أن یقدموا علیه فی حکم حکم به هذا الاقدام،فکیف بعبیده مع صغر سنّه فی الحال وضعه قدره،و لم یکن عبیده و لا أضرابه من الذین یتجاسرون علی الإمام علیه السّلام بهذا المقال،و لو کان عبیده صادقا لما أخل ذلک بما قلنا من عصمته علیه السّلام من قبل انه کان رأیه فی أیام عمر الا یخالفه فی الفتیا خوفا من انتشار الکلمه و وقوع الفساد،و ذلک هو الذی توجبه الحکمه فی تدبیر الدین و استصلاح الأنام،فلما أفضی الأمر إلیه زال ما کان یخافه فیما سلف من اظهار الخلاف،فحکم بما لم یزل یعتقده،کما کان رأی النبی صلّی اللّه علیه و آله فی عام الحدیبیه امضاء أحکام الکفار و الکفّ عن حربهم،ثم زالت العله الموجبه لذلک عام الفتح،فرأی حربهم و خلاف ما کان رآه قبل.

فأما اعتراض عبیده فی قوله بالردّ،فهو نظیر ردّ الخوارج علیه فی التحکیم،و حرب طلحه و الزبیر و معاویه اهل الشام له علیه السّلام،و لم یخل ذلک بکمال عصمته علیه السّلام،کما لم یقدح خلاف المشرکین للنبی صلّی اللّه علیه و آله و ردّهم علیه و حربهم له فی نبوّته و عصمته.و من اعتمد علی ما اعتمد علیه الجاحظ و استاده و اشیاعهما فی هذا الباب فقد وضح جهله و بان عجزه (۱).

و قال-و فی الجواب عن قوله بقضائه فی الجد مختلفا-بأنه تخرص منه لاخفاء به،فلا یحفظ عنه علیه السّلام فی الجد الاقول واحد،و لم یختلف من أهل النقل عنه فی ذلک اثنان،و من اعتمد علی البهت هان امره (۲).قلت:لعله غلط فیما سمعه من عمر فنسبه إلیه علیه السّلام.

و قال فی الجواب عن خبر الاحراق بأنه من أطرف شیء سمع و أعجبه، و ذلک أن ابن عباس أحد تلامذته و الآخذین العلم منه،و هو الذی کان یقول:

۱- ۱) الفصول المختاره ۲:۱۶۸. [۱]

۲- ۲) الفصول المختاره ۲:۱۶۹. [۲]

یجلس أمیر المؤمنین علیه السّلام بیننا کأحدنا یداعبنا و یبسطنا،و اللّه ما ملأت طرفی قط منه هیبه له،فکیف یجوز من مثل ما وصفناه التقدم علیه علیه السّلام فی الفتیا، و اظهار الخلاف علیه فی الدین،لا سیما فی الحال التی هو مظهر له فیها الاتباع و التعظیم و التبجیل.

و قال:و کیف یکون ما حکاه إبراهیم النظام من ندمه علیه السّلام علی احراق المرتدّ حقا،و قد احرق فی آخر زمانه الأحد عشر الذین ادعوا الربوبیه فیه، افتراه ندم علی ندمه الأول،کلا و لکن الناصبه تتعلق بالهباء المنثور (۱).

قلت:انما ندم أبو بکر علی احراقه الفجاه السلمی،و تمنی وقت موته ترک ذلک (۲)،فنسب فعله إلیه علیه السّلام کما نسب اختلاف آراء عمر فی الجد إلیه علیه السّلام بدون موافقه موافق أو مخالف له.

و قال فی خبر ودیه من مات فی الحد بأنه شیء لم یسمع به الا من هذه الجهه،و لا رواه أحد من أهل الآثار،فکیف و هو علیه السّلام کان یقول«من ضربناه حدا فی حق من حقوق اللّه،فمات،فلا دیه له علینا،و من ضربناه حدّا فی حق من حقوق المخلوقین،فمات،فدیته علینا»و لا خلاف أن حد الخمر من حقوق اللّه تعالی خاصه،و لکنی أظن ان النظام أراد أن یدخل حد القذف،فغلط بحد الخمر لاتفاقهما فی العدد (۳).

قلت:انما روت الخاصه و العامه وقوع مثل ذلک عن عمر،و لفظ العامه فیه هکذا:استدعی عمر امرأه لیسألها عن امر-و کانت حاملا-فلشده هیبته ألقت ما فی بطنها،فأجهضت به جنینا میتا،فاستفتی أکابر الصحابه فی ذلک،

۱- ۱) الفصول المختاره ۲:۱۶۹. [۱]

۲- ۲) رواه الطبری فی تاریخه ۲:۶۱۸،سنه ۱۳ و المسعودی فی المروج ۲:۳۰۱ و الجوهری فی السقیفه:۴۰.

۳- ۳) الفصول المختاره ۲:۱۶۹. [۲]

فقالوا:لا شیء علیک،انما انت مؤدب.فقال له علی علیه السّلام:ان کانوا راقبوک فقد غشّوک،و ان کان هذا جهد رأیهم فقد اخطئوا،علیک غره-یعنی عتق رقبه- فرجع عمر و الصحابه الی قوله (۱).و کأن النظام التزم ان یشرکه علیه السّلام فی عیوبهم.

و قال فی قوله تابع عثمان و أفحمه زید فی المکاتب،هذا کذب ظاهر،لان الاتفاق حاصل علی أنه علیه السّلام کان أعلم القوم،و انهم کانوا یرجعون إلیه،و لا یرجع الی احد منهم،و کیف یکون ما رواه حقا،و الخبر المستفیض عن النبی صلّی اللّه علیه و آله انه قال:«علی اقضاکم»،و لیس یصح أن یکون اقضی الامه من أفحمه زید بن ثابت فی المکاتب،فان کان قد أفحمه علی ما قال النظام،فقد أکذب النبی فی قوله،و لیس المکاتب من الفرائض فی شیء،فیتعلق بالخبر الذی یروونه«زید أفرضکم»،مع أن الاجماع موجود علی مذهبه علیه السّلام فی الرجم و المکاتب خلاف قول عثمان و زید،و هذا دلیل علی بطلان ما ادعاه (۲).

و قال فی الجواب عن شعر الحکمین:انه لا ینضاف إلیه بالضروره،لأنّا نعلم بالضروره انه علیه السّلام کان یظهر التدین بصوابه فی التحکیم،و تضلیل من خطأه فی ذلک،حتی قتل أربعه آلاف علی تخطئتهم له فی التحکیم،فکیف یسوغ من عاقل أن یضرب الرقاب علی قول قیل فیه،و هو یشهد به علی نفسه، هذا ما لا یتوهمه الا مؤف العقل غیر معدود فی جمله المکلفین،و کیف یصح ذلک مع أن الخوارج انما ساموه ان یعترف لهم بالخطأ فیما صنعه فی باب الحکمین لیرجعوا الی ولایته،فردّ علیهم ذلک،و وجّه بابن عباس لمناظرتهم فیه،و لو کان قد قال هذا الشعر کما حکاه إبراهیم لکان الغایه فی بغیه القوم

۱- ۱) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱:۱۷۴ و المفید فی الارشاد:۱۰۹. [۱]

۲- ۲) الفصول المختاره ۲:۱۷۲. [۲]

منه،و لرضوا به،و لدخلوا فی ولایته،اذ صریحه شهاده منه علی نفسه بالخطأ،و الندم علی صنعه.

قال:و الذی یدل علی بطلان جمیع ما حکاه هذا الرجل عنه أنه لو کان له اصل لکان أوکد الحجج لاعدائه من الخوارج و غیرهم،ممن رأی حربه بالبصره أو صفین،و من قعد عن نصرته،و لشیعه عثمان خاصه،حتی کانوا یحتجّون به علیه فی المقامات،و یشنعون به علی رءوس الجماعات،و قد احطنا علما باحتجاج جمیع من خالفه،أو قعد عنه أو نازعه و حاربه،فلم نجد فیه أنهم قالوا له:تناقضت أحکامک،و اختلفت آراؤک،و لا فضل لک فی العلم، لان زیدا نازعک فأفحمک،و عثمان خالفک فأسکتک،و تحکم بشیء ثم تندم علیه،و تخطئ فی أمر و تعترف بخطئک فیه،ثم تقیم علیه،بل وجدنا جماعه من ذکرنا معترفین بفضله علیه السّلام فی العلم و الشجاعه و الحکم و القرابه بالنبی و الزهد،و انما کان بعضهم یتعلق علیه بایوائه قتله عثمان-و هم أهل البصره و الشام-و بعضهم بتحکیم الرجال-و هم اهل النهروان-و بعضهم بقتال أهل القبله-و هم المعتزله للقتال-و قد اجتهدت بنو امیه السفیانیه و المروانیه فی نحت مثالب له علیه السّلام،فلم یحفظ عن أحد منهم فی سلطانه سقط له فی العلم،و لا تجهیل فی الاحکام،و اکثر ما کانوا یخبطون به فی ذلک،و یشبهون علی الاغفال خذلانه لعثمان،و نصرته لقتلته،و الاستبداد بالامر دون الرجال،و ما أشبه ذلک،و لو کان شیء مما حکاه إبراهیم عنه علیه السّلام محفوظا لنشره من ذکرناه،و فی عدول الکافه عنه سیما الخوارج-و قد جرت بینه و بینهم المناظرات-دلیل علی وقاحه إبراهیم و بهته و عناده-إلخ (۱).

قلت:و لا سیما الراوی عن الجاحظ،و لعله هو الاصل فی الافتراء،فان

۱- ۱) الفصول المختاره ۲:۱۷۱. [۱]

مثله منه كثير،كما لا يخفى على من راجع كتابيه المروانيه و العثمانيه،و قد نقضهما و بيّن كثيرا من افتراءاته جمع من علمائهم و منهم الاسكافى،و قد صرح المسعودى بأن الجاحظ كان يصنف الكتب فاذا لم ير اقبالا عليها ينسبها الى ابن المقفع و سهل خازن كتب حكمه المأمون لاشتهارهما فى التصنيف (۱).

ثم كيف ينسب ابن أبى الحديد الى اهل البيت عليهم السّلام القول بالرأى و قد سئل الباقر عليه السّلام عن الحديث يرسله و لا يسنده،فقال:إذا حدّثت الحديث و لم اسنده،فسندى فيه«أبى عن جدى عن أبيه عن جده رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله عن جبرئيل عن اللّه عز و جل» (۲).

و قال سالم بن أبى حفصه-و كان من الزيديه البتريه-لما هلك أبو جعفر محمد بن على قلت لأصحابى:انتظرونى حتى أدخل على أبى عبد اللّه جعفر ابن محمد،فأعزيه بأبيه،فدخلت عليه،فعزيته به:ثم قلت:انّا للّه و انّا إليه راجعون، ذهب و اللّه من كان يقول«قال رسول اللّه»،فلا يسأل عمن بينه و بينه،لا و اللّه لا يرى مثله،فسكت أبو عبد اللّه ساعه،ثم قال:قال اللّه تعالى:«ان من عبادى من يتصدق بشق تمره،فأربيها له كما يربى أحدكم فلوه حتى أجعلها له مثل جبل أحد»،فخرجت الى اصحابى،فقلت لهم:ما رأيت أعظم من هذا:كنا نستعظم قول أبى جعفر«قال رسول اللّه»بلا واسطه،فقال أبو عبد اللّه«قال اللّه»بلا واسطه (۳).

و بالجمله الوجوه الخمسه فى كلامه عليه السّلام لعدم جواز الاختلاف فى

۱- ۱) التنبيه و الاشراف:۶۶.

۲- ۲) رواه المفيد فى اماليه:۴۲،ح ۱۰،مجلس ۵.

۳- ۳) رواه المفيد فى اماليه:۳۵۴،ح ۷،مجلس ۴۲ و أبو على الطوسى فى اماليه ۱:۱۲۵،جزء ۵. [۱]

الدين براهين عقليه تبطل كل نحله و مله من الفرق الاسلاميه الا الاماميه .

«و ان القرآن ظاهره أنيق» أى:حسن معجب «و باطنه عميق» قال الباقر عليه السّلام:ما يستطيع أحد يدعى انه عنده جميع القران كله ظاهره و باطنه غير الاوصياء (۱).

و عنه عليه السّلام:ظهر القرآن الذين نزل القرآن فيهم،و بطنه الذين عملوا بمثل اعمالهم (۲).و فى معنى الظهر و البطن،و التنزيل و التأويل كان النبى صلّى اللّه عليه و آله فى غزواته يقاتل على ظاهر القرآن و تنزيله،و كان امير المؤمنين عليه السّلام يقاتل فى حروبه الجمل و صفين و النهروان على باطن القران و تأويله.

و فى(صفين نصر)-فى حديث قتل عمار-و قال عمار حين نظر الى رايه عمرو بن العاص:و اللّه ان هذه الرايه قاتلتها ثلاث عركات،و ما هذه بأرشدهن،ثم قال:

نحن ضربناكم على تنزيله فاليوم نضربكم على تأويله

ضربا يزيل الهام عن مقيله و يذهل الخليل عن خليله

أو يرجع الحق الى سبيله

ثم استسقى-و قد اشتد ظمأه-فاتته امرأه طويله اليدين بضياح من لبن،فقال حين شرب:

الجنه تحت الاسنه اليوم القى الاحبه

محمدا و حزبه (۳)

«لا تفنى عجائبه» هكذا فى(المصريه)و فيها سقط،ففى(ابن أبى الحديد

۱- ۱) اخرجه الكلينى فى الكافى ۱:۲۲۸،ح ۲. [۱]

۲- ۲) اخرجه الصدوق فى معانى الاخبار:۲۵۹،ح ۱.

۳- ۳) وقعه صفين:۳۴۰ و ۳۴۱. [۲]

و ابن میثم و الخطیه) (۱)«لا تفنی عجائبه و لا تنقضی غرائبه».

و فی(الکافی)عن ابن السکیت قال للهادی علیه السّلام:لم بعث اللّه موسی بالعصا و آله السحر،و عیسی بآله الطب،و محمّدا بالکلام و الخطب؟فقال علیه السّلام له:کان الغالب علی أهل عصر موسی السحر،فأتاهم من عند اللّه بما لم یکن فی وسعهم،و کان عیسی فی وقت قد ظهرت فیه الزمانات،و احتاج الناس الی الطب،فأتاهم من عند اللّه بما لم یکن عندهم مثله من احیاء الموتی،و ابراء الاکمه و الابرص،و کان الغالب علی عصر محمد الخطب و الکلام الفصیح و الشعر،فأتاهم من عند اللّه من مواعظه و حکمه ما ابطل به قولهم،و أثبت به الحجّه علیهم.فقال ابن السکّیت:تاللّه ما رأیت مثلک قط،فما الحجه علی الخلق الیوم؟فقال علیه السّلام:العقل یعرف به الصادق علی اللّه فتصدقه،و الکاذب علی اللّه فتکذبه.فقال ابن السکیت:هذا و اللّه هو الجواب (۲).

و فی(العیون):سأل رجل ابا عبد اللّه علیه السّلام:ما بال القرآن لا یزداد عند النشر و الدرس الاغضاضه؟فقال:ان اللّه تعالی لم ینزله لزمان دون زمان،و لا لناس من دون ناس،فهو فی کل زمان جدید،و عند کل قوم غض الی یوم القیامه (۳).

«و لا تکشف الظلمات الا به» روی(الکافی):أن النبی صلّی اللّه علیه و آله قال فی خطبته بمنی أو مکه:ما جاءکم عنی یوافق القرآن فأنا قلته،و ما جاءکم عنی لا یوافق القرآن فلم أقله.و ان الصادق علیه السّلام قال:کل حدیث لا یوافق کتاب اللّه فهو زخرف (۴).

۱- ۱) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱:۲۸۸، [۱]لکن فی شرح ابن میثم ۱:۳۲۰ [۲] مثل المصریه.

۲- ۲) الکافی ۱:۲۴،ح ۲۰. [۳]

۳- ۳) عیون الاخبار للصدوق ۲:۸۵،ح ۳۲. [۴]

۴- ۴) الکافی ۱:۶۹،ح ۳-۵. [۵]

الحکمه(۲۰۵)

و قال علیه السّلام:

کُلُّ وِعَاءٍ یَضِیقُ بِمَا جُعِلَ فِیهِ- إِلاَّ وِعَاءَ الْعِلْمِ فَإِنَّهُ یَتَّسِعُ أقول:و نظیره قوله علیه السّلام أیضا-کما رواه أبو هلال العسکری فی (صناعته)-کل شیء یعز إذا نزر ما خلا العلم فانه یعز إذا غزر.

فی(المروج):ان الاسکندر لما قتل فورا من ملوک الهند،و انقاد إلیه جمیعهم،بلغه أن فی أقاصی أرضهم ملکا ذا حکمه و سیاسه یقال له کند-الی أن قال-فکتب کند الی الاسکندر:ان عنده فیلسوفا یخبره بمراده قبل أن یسأله لحده مزاجه،و حسن قریحته،و اعتدال بنیته،و اتساعه فی علمه،و ان الاسکندر أراد اختبار الفیلسوف،فدعا بقدح،فملأه سمنا،و أدهقه،و لم یجعل للزیاده علیه سبیلا،و دفعه الی رسول له،و قال له:امض به الی الفیلسوف،و لا تخبره بشیء،فلما رود الرسول بالقدح قال الفیلسوف بصحه فهمه:لامر ما بعث هذا الملک بهذا السمن الی،و أجال فکره،ثم دعا بنحو ألف ابره،فغرز أطرافها فی السمن،و انفذها الی الاسکندر-الی أن قال بعد ذکر التلاقی بینهما-قال الاسکندر للفیلسوف:ما بالک حین أنفذت الیک قدحا مملوءا سمنا غرزت فیه ابرا و رددته الی؟فقال الفیلسوف:علمت أیها الملک انک تقول ان قلبی قد امتلأ علما کامتلاء هذا الاناء من السمن،فلیس لاحد من الحکماء فیه مستزاد،فأخبرت الملک ان علمی یستزید فی علمه و یدخل فیه دخول هذه الابر فی هذا الاناء (۱).

هذا،و شبه علم عند عالم سوء بمتاع جید فی وعاء سوء،ففی کتاب زید

۱- ۱) مروج الذهب ۳۲۴:۱-۳۲۹ و [۱]النقل بتلخیص.

الزراد عن أبی جعفر علیه السّلام قال:ان لنا أوعیه نملؤها علما و حکما و لیست لها بأهل،و ما نملؤها إلا لتنقل الی شیعتنا،فانظروا الی ما فی الأوعیه،فخذوها،ثم صفّوها من الکدر تأخذونها بیضاء نقیه صافیه،و ایاکم و الأوعیه،فانها وعاء سوء فتنکبوها.

و عن أبی عبد اللّه علیه السّلام:ذهب العلم و بقی غبرات العلم فی أوعیه سوء، فاحذروا باطنها فان فی باطنها الهلاک،و علیکم بظاهرها فان فی ظاهرها النجاه (۱).

۸

الحکمه(۳۳۸)

و قال علیه السّلام:

الْعِلْمُ عِلْمَانِ مَطْبُوعٌ وَ مَسْمُوعٌ- وَ لاَ یَنْفَعُ الْمَسْمُوعُ إِذَا لَمْ یَکُنِ الْمَطْبُوعُ أقول:و عن النبی صلّی اللّه علیه و آله تقسیمه من حیث آخر،ففی کنز الکراجکی قال النبی:العلم علمان،علم فی القلب،فذلک العلم النافع،و علم فی اللسان،فذلک حجّه علی العباد (۲)،کما أنّ عنه علیه السّلام:تقسیم العقل کالعلم،ففی مطالب سؤول ابن طلحه الشافعی قال علی علیه السّلام:العقل عقلان،عقل الطبع،و عقل التجربه، و کلاهما یؤدی الی المنفعه (۳).

و کیف کان فالمراد بالعلم المطبوع فی العنوان العقل،و بالعلم المسموع ظاهره،و معلوم أنّه ما دام لم یکن للانسان عقل لم ینفعه ما اکتسبه من العلم.

۱- ۱) أصل زید الزراد:۴.

۲- ۲) کنز الفوائد:۲۳۹. [۱]

۳- ۳) مطالب السؤول:۴۹. [۲]

قالوا:أراد رجل أن يتعلم من الخليل علم العروض،و اشتغل عليه مده، فأعياه،فقال له:كيف تقطع بيت عمرو بن معد يكرب:

إذا لم تستطع شيئا فدعه و جاوزه الى ما تستطيع

فترك الحضور،فعجب الخليل من فهمه مراده.

و قيل لحكيم:متى يكون الأدب شرّا من عدمه.قال:إذا كثر الأدب، و نقصت القريحه.

۹

الحكمه(۹۲)

و قال عليه السّلام:

أَوْضَعُ الْعِلْمِ مَا وُقِفَ عَلَى اللِّسَانِ- وَ أَرْفَعُهُ مَا ظَهَرَ فِي الْجَوَارِحِ وَ الْأَرْكَانِ أقول:هكذا فى(المصريه)فى العدد،و هو محرف عن موضعه،ففى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه)هذا قبل حكمه(۹۱)«ان هذه القلوب تمل كما تمل الأبدان».

و كيف كان فهذا نظير ما مر عن النبى صلّى اللّه عليه و آله:العلم علمان،علم فى القلب، فذلك العلم النافع،و علم فى اللسان،فذلك حجه على العباد (۱).

أما علم وقف على اللسان،فكونه أوضع علم لأن صاحبه كالكلاب و القرده،و الحمير و البعير،قال تعالى: «وَ اتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْناهُ آياتِنا فَانْسَلَخَ مِنْها فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطانُ فَكانَ مِنَ الْغاوِينَ وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها وَ لكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَواهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ»

۱- ۱) كنز الفوائد:۲۳۹. [۱]

«إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثْ» (۱).

و فی الخبر عن الصادق علیه السّلام:کان لموسی جلیس قد وعی علما کثیرا، فاستأذنه لزیاره أقاربه،فقال علیه السّلام:ان اللّه قد حملک علما فلا تضیعه.فقال:لا یکون إلا خیرا،و مضی،فطالت غیبته،فسأل موسی عنه،فلم یخبره عنه أحد، فسأل جبرئیل عنه،فقال له:هو ذا علی الباب قد مسخ قردا فی عنقه سلسله، ففزع موسی و قال:یا ربّ صاحبی و جلیسی،فأوحی إلیه لو دعوت حتی تنقطع ترقوتاک ما استجیب لک فیه،انی حمّلته علما،فضیعه و رکن الی غیره (۲).

و قال تعالی: «مَثَلُ الَّذِینَ حُمِّلُوا التَّوْراهَ ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوها کَمَثَلِ الْحِمارِ یَحْمِلُ أَسْفاراً بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیاتِ اللّهِ» (۳)أی:کذبوه عملا،و ان صدقوه لسانا،و قال الشاعر:

زوامل للأشعار لا علم عندهم بجیدها إلا کعلم الأباعر

لعمرک ما یدری البعیر إذا غدا بأوساقه أو راح ما فی الغرائر

و کیف لا یکون ذاک العلم أوضع علم،و صاحبه اسوأ حالا من الجاهل، و عن الصادق علیه السّلام:یغفر للجاهل سبعون ذنبا قبل أن یغفر للعالم ذنب واحد (۴).و عن الباقر علیه السّلام فی قوله تعالی: «فَکُبْکِبُوا فِیها هُمْ وَ الْغاوُونَ» (۵)هم قوم و صفوا عدلا بألسنتهم،ثم خالفوه الی غیره (۶).

۱- ۱) الاعراف:۱۷۵ و ۱۷۶. [۱]

۲- ۲) رواه الشهید الثانی فی منیه المرید [۲]عنه البحار ۲:۴۰ ح ۷۰. [۳]

۳- ۳) الجمعه:۵. [۴]

۴- ۴) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۴۷ ح ۱،و [۵]القمی فی تفسیره ۲:۱۴۶. [۶]

۵- ۵) الشعراء:۹۴. [۷]

۶- ۶) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۴۷ ح ۴،و [۸]الأهوازی فی الزهد:۶۸ ح ۱۸۱. [۹]

و فی الخبر:ان أهل النار لیتأذون من ریح العالم التارک لعلمه (۱).

و قال عیسی علیه السّلام:ویل لعلماء السوء،کیف تلظی علیهم النار (۲).

و أما کون علم ظهر فی الجوارح و الأرکان أرفع علم فلأنه الذی قال تعالی فی صاحبه: «یَرْفَعِ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجاتٍ» (۳)و قال الصادق علیه السّلام فیه:ان العلماء ورثه الأنبیاء،و ذلک ان الأنبیاء لم یورثوا دینارا و لا درهما،و انما ورثوا أحادیث،فمن أخذ منها أخذ بحظ وافر (۴).

و قال النبی صلّی اللّه علیه و آله فی صاحب ذلک العلم:اللّهم ارحم خلفائی،اللّهم ارحم خلفائی،اللّهم ارحم خلفائی.قیل:و من هم؟قال:الذین یتعلمون حدیثی و سنتی،ثم یعلّمونها امتی (۵).

و قال الصادق علیه السّلام:من تعلم العلم،و عمل به،و علّم للّه،دعی فی ملکوت السماوات عظیما،فقیل:تعلم للّه،و عمل للّه،و علّم للّه (۶).

و عن أمیر المؤمنین علیه السّلام:یا طالب العلم،ان العلم ذو فضائل کثیره، فرأسه التواضع،و عینه البراءه من الحسد،و اذنه الفهم،و لسانه الصدق، و حفظه الفحص،و قلبه حسن النیه،و عقله معرفه الأشیاء و الامور،و یده الرحمه،و رجله زیاره العلماء،و همّته السلامه،و حکمته الورع،و مستقره

۱- ۱) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۴۴ ح ۱. [۱]

۲- ۲) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۴۷ ح ۲. [۲]

۳- ۳) المجادله ۱۱. [۳]

۴- ۴) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۳۲ ح ۲،و [۴]الصفار فی البصائر:۳۰ و ۳۱ ح ۱ و ۳. [۵]

۵- ۵) أخرجه الصدوق فی معانی الأخبار:۳۷۴ ح ۱،و الفقیه ۴:۳۰۲ ح ۹۵،و أمالیه:۱۵۲ ح ۴،مجلس ۳۴،و [۶]عیون الأخبار ۲:۳۶ ح ۹۴،و [۷]الخطیب فی شرح أصحاب الحدیث:۳۰ ح ۵۸،و الطبرانی فی المعجم الأوسط و الرامهرمزی فی المحدث الفاضل و ابن النجار فی تاریخه،عنهم کنز العمال ۱۰:۲۲۹ ح ۲۹۲۰۸.

۶- ۶) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۳۵ ح ۹،و [۸]القمی فی تفسیره ۲:۱۴۶. [۹]

النجاه،و قائده العافيه،و مركبه الوفاء،و سلاحه لين الكلمه،و سيفه الرضا، و قوسه المداراه،و جيشه محاوره العلماء،و ماله الأدب،و ذخيرته اجتناب الذنوب،و زاده الموادعه،و دليله الهدى،و رفيقه محبه الأخيار (۱).

۱۰

الحكمه(۳۶۶)

و قال عليه السّلام:

الْعِلْمُ مَقْرُونٌ بِالْعَمَلِ فَمَنْ عَلِمَ عَمِلَ- وَ الْعِلْمُ يَهْتِفُ بِالْعَمَلِ- فَإِنْ أَجَابَهُ وَ إِلَّا ارْتَحَلَ عَنْهُ أقول:نسبه باب استعمال(علم الكافى ۳الكلينى-الكافى-باب استعمال علم ج ۱ ص ۴۴ ح ۲)الى الصادق عليه السّلام،رواه عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن محمد بن سنان عن إسماعيل بن جابر عنه عليه السّلام،و زاد بعد«فمن علم عمل»«و من عمل علم» (۲)،و كيف كان فالزياده ساقطه من النهج لاقتضاء الكلام لها .

«العلم مقرون بالعمل فمن علم عمل» روى(الخصال):ان رجلا جاء الى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال:ما حق العلم؟قال:الانصات له.قال:ثم مه؟قال:الاستماع له.

قال:ثم مه؟قال:الحفظ له.قال:ثم مه؟قال:العمل به.قال:ثم مه؟قال:نشره (۳).

و روى(العيون)عنه عليه السّلام:الدنيا كلّها جهل إلا مواضع العلم،و العلم كلّه حجّه إلّا ما عمل به،و العمل كلّه رياء إلّا ما كان مخلصا،و الاخلاص على خطر حتى ينظر العبد بما يختم له (۴).

و روى(كنز الكراجكى)عن النبى صلّى اللّه عليه و آله:من ازداد فى العلم رشدا،فلم

۱- ۱) أخرجه الكلينى فى الكافى ۱:۴۸ ح ۲،و [۱]ابن شعبه فى تحف العقول:۲۰۰.

۲- ۲) الكافى ۱:۴۴ ح ۲. [۲]

۳- ۳) الخصال ۱:۲۸۷ ح ۴۳،و الكافى ۱:۴۸ ح ۴. [۳]

۴- ۴) عيون الأخبار للصدوق ۱:۲۱۹ ح ۲۵. [۴]

یزدد فی الدنیا زهدا،لم یزدد من اللّه إلاّ بعدا (۱).

و روی(المنیه)عن النبی صلّی اللّه علیه و آله:العلم الـذی لا یعمل به کالکنز الذی لا ینفق منه،أتعب صاحبه نفسه فی جمعه،و لم یصل الی نفعه (۲).

«و العلم یهتف» أی:یصیح «بالعمـل فـان أجـابه و إلا ارتحل عنه» فی(تفسیر القمی و الکافی):ان رجلا جاء الی علی بن الحسین علیه السّلام،فسأله عن مسائل،ثم عاد لیسأل عن مثلها،فقال علیه السّلام:مکتوب فی الانجیل لا تطلبوا علم ما لا تعلمون،و ما عملتم بما علمتم،فان العلم إذا لم یعمل به لم یزدد من اللّه إلا بعدا (۳).

۱۱

الحکمه(۹۸)

و قال علیه السّلام:

اعْقِلُوا الْخَبَرَ إِذَا سَمِعْتُمُوهُ عَقْـلَ رِعَـایَهٍ لاَ عَقْلَ رِوَایَهٍ- فَإِنَّ رُوَاهَ الْعِلْمِ کَثِیرٌ وَ رُعَاتَهُ قَلِیلٌ «اعقلوا الخبر إذا سـمعتموه عقل رعایه» و یعبر عنه بالدرایه «لا عقل روایه» .

و فی(کنز الکراجکی)عنه علیه السّلام:علیکم بالدرایات لا بالروایات،همّه السفهاء الروایه،و همّه العلماء الدرایه (۴).

«فـان رواه العلم کثیر و رعـاته قلیـل» فی(الکـافی)عن الصـادق علیه السّـلام:رواه الکتـاب کثیر،و رعـاته قلیل،و کم من مستنصـح للحدیث مستغش للکتاب، فالعلماء یحزنهم ترک الرعایه،و الجهّال یحزنهم حفظ الروایه،فراع یرعی

۱- ۱) کنز الفوائد:۲۳۹. [۱]

۲- ۲) لم یوجد فی منیه المرید [۲]بل رواه ابن فهد فی عده الداعی [۳]عنه البحار ۲:۳۷ ح ۵۵. [۴]

۳- ۳) تفسیر القمی [۵]عنه البحار ۲:۲۸ ح ۶،و [۶]الکافی ۱:۴۴ ح ۴. [۷]

۴- ۴) کنز الفوائد:۱۹۴. [۸]

حیاته،و راع یرعی هلکته،فعند ذلک اختلف الراعیان،و تغایر الفریقان (۱).

و أکثر رواه العامه کما قال علیه السّلام غیر أهل درایه،روی الکشی عن میمون بن عبد اللّه قال:أتی قوم أبا عبد اللّه علیه السّلام یسألونه الحدیث-و کانوا لا یبالون ممن أخذوا-فقال لرجل منهم:هل سمعت من غیری؟قال:نعم.قال:

فحدثنی ببعض.فقال:حدثنی سفیان الثوری عن جعفر بن محمد قال:النبیذ کلّه حلال إلا الخمر-الی أن قال-فقال علیه السّلام له:هذا الذی تحدث عنه و تذکر اسمه جعفر بن محمد هل تعرفه؟قال:لا.قال:هل سمعت منه شیئا قط؟قال:

لا.قال:فهذه الأحادیث عندک حق؟قال:نعم أحادیث أهل مصرنا منذ دهر لا یمترون فیها.فقال علیه السّلام له:لو رأیت هذا الرجل الذی تحدّث عنه فقال لک هذه الأحادیث التی ترویها عنی کذب لا أعرفها و لم أحدث بها،هل کنت تصدقه؟ قال:لا.قال:و لم؟قال:لأنّه شهد علی قوله رجال لو شهد أحدهم علی عنق رجل لجاز قوله-الخبر (۲).

هذا،و فی الکافی عنه علیه السّلام قال:إذا حدثتم بحدیث فاسندوه الی الذی حدثکم،فان کان حقا فلکم و ان کان کذبا فعلیه (۳).

۱۲

الحکمه(۳۷۲)

و قال علیه السّلام لجابر بن عبد اللّه الأنصاریّ:

یَا؟جَابِرُ؟ قِوَامُ الدِّینِ وَ الدُّنْیَا بِأَرْبَعَهٍ- عَالِمٍ مُسْتَعْمِلٍ عِلْمَهُ- وَ جَاهِلٍ لَا یَسْتَنْکِفُ أَنْ یَتَعَلَّمَ- وَ جَوَادٍ لَا یَبْخَلُ بِمَعْرُوفِهِ- وَ فَقِیرٍ لَا یَبِیعُ آخِرَتَهُ

۱- ۱) الکافی ۱:۴۹ ح ۶. [۱]

۲- ۲) اختیار معرفه الرجال:۳۹۳ ح ۷۴۱. [۲]

۳- ۳) الکافی ۱:۵۲ ح ۷. [۳]

بِدُنْيَاهُ- فَإِذَا ضَيَّعَ الْعَالِمُ عِلْمَهُ- اسْتَنْكَفَ الْجَاهِلُ أَنْ يَتَعَلَّمَ- وَ إِذَا بَخِلَ الْغَنِيُّ بِمَعْرُوفِهِ- بَاعَ الْفَقِيرُ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاهُ- يَا؟جَابِرُ؟ مَنْ كَثُرَتْ نِعَمُ اللَّهِ عَلَيْهِ- كَثُرَتْ حَوَائِجُ النَّاسِ إِلَيْهِ- فَمَنْ قَامَ لِلَّهِ فِيهَا بِمَا يَجِبُ فِيهَا عَرَّضَهَا لِلدَّوَامِ وَ الْبَقَاءِ وَ مَنْ لَمْ يَقُمْ فِيهَا بِمَا يَجِبُ عَرَّضَهَا لِلزَّوَالِ وَ الْفَنَاءِ أقول:رواه ابن بابويه فی(توحیده الشیخ الصدوق-التوحید-ص ۳۰۶)مسندا عن الأصبغ مع اختلاف و زیاده و نقصان هکذا:قال لما جلس علی علیه السّلام فی الخلافه و بایعه الناس خرج الی المسجد متعمما بعمامه النبی-الی أن قال-ثم قال:سلونی قبل أن تفقدونی،فقام إلیه رجل من أقصی المسجد متوکئا علی عصاه فلم یزل یتخطی الناس حتی دنا منه،فقال له علیه السّلام:دلّنی علی عمل إذا عملته نجانی اللّه من النار.قال له:اسمع یا هذا ثم افهم ثم استیقن قامت الدنیا بثلاثه:بعالم ناطق مستعمل لعلمه،و بغنی لا یبخل بماله علی أهل دین اللّه،و بفقیر صابر، فإذا کتم العالم علمه،و بخل الغنی،و لم یصبر الفقیر،فعندها الویل و الثبور، و عندها یعرف العارفون باللّه ان الدار قد رجعت الی بدئها-أی:الکفر بعد الایمان-أیها السائل فلا تغترّن بکثره المساجد و جماعه أقوام أجسادهم مجتمعه و قلوبهم شتی،ایها الناس انما الدنیا ثلاثه،زاهد و راغب و صابر،فأما الزاهد فلا یفرح بشیء من الدنیا أتاه و لا یحزن علی شیء منها فاته،و أما الصابر فیتمناها بقلبه،فان أدرک منها شیئا صرف عنها نفسه لما یعلم من سوء عاقبتها،و اما الراغب فلا یبالی من حل أصابها أم من حرام.فقال له علیه السّلام:

فما علامه المؤمن فی ذلک الزمان.قال:ینظر الی ما أوجب اللّه علیه من حق فیتولاه و ینظر الی ما خالفه فیتبرأ منه و ان کان حمیما قریبا.قال:صدقت و اللّه یا أمیر المؤمنین.ثم غاب الرجل فلم نره،فطلبه الناس فلم یجدوه،

فتبسم علیه السّلام و قال:مالکم هذا أخی الخضر (۱).

و رواه فی(خصاله الشیخ الصدوق-الخصال-ج ۱ ص ۱۹۷ ح ۵)فی الصحیح عن أبی جعفر علیه السّلام قال:قال أمیر المؤمنین:قوام الدنیا بأربعه:بعالم ناطق مستعمل له،و بغنی لا یبخل بفضله علی أهل دین اللّه،و بفقیر لا یبیع آخرته بدنیاه،و بجاهل لا یتکبر عن طلب العلم.فإذا کتم العالم علمه،و بخل الغنی بماله،و باع الفقیر آخرته بدنیاه، و استکبر الجاهل عن طلب العلم،رجعت الدنیا الی ورائها القهقری، فلا یغرّنکم کثره المساجد،و أجساد قوم مختلفه قلوبهم.قیل له:کیف العیش فی ذلک الزمان؟فقال:خالطوهم بالبرانیه-یعنی فی الظاهر-و خالفوهم فی الباطن،و للمرء ما اکتسب،و هو مع من أحب،و انتظروا مع ذلک الفرج من اللّه عز و جل (۲).

قول المصنف(و قال علیه السّلام لجابر بن عبد اللّه الأنصاری)أقول:قد عرفت من خبر التوحید انّه علیه السّلام قال ذلک للخضر،و أما خبر الخصال فساکت عن المسئول له،فلا بد أن المصنف وقف علیه فی خبر آخر.

و کیف کان ففی ذیل الطبری:شهد جابر العقبه فی السبعین من الأنصار الذین بایعوا النبی عندها،و کان أصغرهم یومئذ،و أراد شهود بدر، فخلفه أبوه علی اخواته و کن تسعا،و خلفه أیضا حین خرج الی احد،و شهد جابر باقی المشاهد.

و روی عنه ان النبی صلّی اللّه علیه و آله غزا سبعا و عشرین غزوه،و غزوت معه ست عشره غزوه،و لم أقدر أن أغزو حتی قتل أبی باحد،فکان أوّل غزوه غزوتها معه حمراء الأسد.

۱- ۱) التوحید:۳۰۶.

۲- ۲) الخصال ۱:۱۹۷ ح ۵.

مات جابر سنه(۷۴)و هو ابن(۹۴)،و کان قد ذهب بصره (۱).و فی تاریخه:ولی عبد الملک سنه(۷۴)الحجاج المدینه،فاستخف بأصحاب النبی، و ختم فی أعناقهم،و رئی جابر مختوما فی یده (۲).

قوله علیه السّلام «یا جابر قوام الدین و الدنیا» هکذا فی(المصریه)أخذا من(ابن أبی الحدید)،و الصواب:ما فی(ابن میثم):(یا جابر قوام الدنیا) (۳)«بأربعه عالم مستعمل» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:(یستعمل)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم) (۴)(علمه) فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:من تعلم العلم،و عمل به، و علّم للّه،دعی فی ملکوت السماوات عظیما،فقیل:تعلّم للّه،و عمل للّه، و علّم للّه (۵).

«و جاهل لا یستنکف ان یتعلم» فی(الکافی)عن السجاد علیه السّلام:أوحی اللّه تعالی الی دانیال ان أمقت عبیدی الیّ الجاهل المستخف بحق أهل العلم،التارک للإقتداء بهم،و أن أحب عبیدی إلیّ التقی الطالب للثواب الجزیل،اللازم للعلماء، القابل عن الحکماء (۶).

«و جواد لا یبخل» الصواب:ما فی روایتی الصدوق«و غنی لا یبخل» (۷)فالغنی قد یبخل،و قد لا یبخل،و اما الجواد فلا یمکن بخله.

«بمعروفه» قد عرفت ان روایه(التوحید)«بماله»،و روایه(الخصال)

۱- ۱) منتخب ذیل المذیل:۲۹.

۲- ۲) تاریخ الطبری ۵:۳۵،سنه ۷۴. [۱]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۹:۳۰۳،و [۲]شرح ابن میثم ۵:۴۲۶. [۳]

۴- ۴) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۹:۳۰۳، [۴]لکن فی شرح ابن میثم ۱:۴۲۶ [۵] مثل المصریه.

۵- ۵) الکافی ۱:۳۵ ح ۶. [۶]

۶- ۶) الکافی ۱:۳۵ ح ۵. [۷]

۷- ۷) التوحید:۳۰۶،و الخصال ۱:۱۹۷.

«بفضله» (۱)،أی:بفضل ماله،و هما أحسن.

فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:ان من بقاء المسلمین و بقاء الاسلام ان تصیر الأموال عند من یعرف فیها الحق،و یصنع فیها المعروف،و ان من فناء الاسلام و فناء المسلمین أن تصیر الأموال فی أیدی من لا یعرف فیها الحق، و لا یصنع فیها المعروف.

و عن أبی جعفر علیه السّلام ان اللّه تعالی جعل للمعروف أهلا من خلقه حبب الیهم فعاله،و وجّه لطلاّب المعروف الطلب الیهم،و یسّر لهم قضاءه کما یسّر الغیب للأرض المجدبه لیحییها و یحیی به أهلها،و ان اللّه تعالی جعل للمعروف أعداء من خلقه بغّض إلیهم المعروف،و بغّض الیهم فعاله،و حظر علی طلاّب المعروف الطلب الیهم،و حظر علیهم قضاءه کما حظر الغیث علی الأرض المجدبه لیهلکها و یهلک أهلها (۲).

«و فقیر لا یبیع آخرته بدنیاه» فی(الکافی)عن النبی صلّی اللّه علیه و آله قال تعالی:ان من أغبط أولیائی عندی رجلا خفیف الحال،ذا حظ من صلاه،أحسن عباده ربه بالغیب،و کان غامضا فی الناس جعل رزقه کفافا،فصبر علیه و عجلت منیته،فقلّ تراثه و قلّ بواکیه.

و عن الصادق علیه السّلام:جاء رجل موسر نقی الثوب الی النبی،فجلس،فجاء رجل معسر درن الثوب،فجلس الی جنب النبی بجنب الموسر،فقبض الموسر ثیابه من تحت فخذیه،فقال له النبی:أخفت أن یمسک من فقره شیء؟قال:لا.قال:فخفت أن یصیبه من غناک شیء؟قال:لا.قال:فخفت أن یوسخ ثیابک؟قال:لا.قال:فما حملک علی ما صنعت؟فقال:ان لی قرینا یزین

۱- ۱) المصدر السابق.

۲- ۲) الکافی ۴:۲۵ [۱] ح و ۱ ۲.

لی کلّ قبیح،و یقبّح لی کلّ حسن،و قد جعلت له نصف مالی.فقال النبی للمعسر:أتقبل؟قال:لا.قال الرجل:و لم؟قال:أخاف أن یدخلنی ما دخلک (۱).

«فاذا ضیّع العالم علمه استنکف الجاهل أن یتعلم» فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:ان العالم إذا لم یعمل بعلمه زلّت موعظته عن القلوب کما یزل المطر عن الصفا.

و عنه علیه السّلام:قصم ظهری رجلان:عالم متهتّک،و جاهل متنسک،هذا ینفّر الناس بتهتکه،و هذا یضلّ الناس بتنسکه.

و عن أمیر المؤمنین علیه السّلام:ان أهل النار لیتأذون من ریح العالم التارک لعلمه.

و قال عیسی بن مریم علیه السّلام:ویل لعلماء السوء کیف تلظی علیهم النار.

و عنهم علیهم السّلام:یغفر للجاهل سبعون ذنبا قبل أن یغفر للعالم ذنب واحد (۲).

«و إذا بخل الغنی بمعروفه باع الفقیر آخرته بدنیاه» فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:یأتی علی الناس زمان من سأل الناس عاش،و من سکت مات (۳).

«یا جابر من کثرت نعم اللّه علیه کثرت حوائج الناس إلیه» لامتحان شکره «فمن قام للّه فیها بما یجب فیها» هکذا فی(المصریه)،و لکن فی(ابن أبی الحدید):

(فمن قام بما یجب للّه فیها)،و فی(ابن میثم)و کذا(الخطیه)(فان أقام بما یجب

۱- ۱) الکافی ۲:۱۴۰ ح ۱ و:۲۶۲ ح ۱۱. [۱]

۲- ۲) الکافی ۱:۴۴ ح ۱ و ۳، [۲]لکن الحدیث الثانی لم یوجد فیه بل رواه الشهید الثانی فی منیه المرید:۷۴،و الصدوق فی الخصال ۱:۶۹ ح ۱۰۳.

۳- ۳) الکافی ۴:۴۶ ح ۱. [۳]

للّه فيها) (۱)«عرّضها للدوام و البقاء» هكذا فی(المصريه)،و الصواب:(عرض نعمه اللّه لدوامها)كما فی(ابن أبی الحديد)و كذا(ابن ميثم) (۲).

«و من لم يقم فيها بما يجب عرّضها للزوال و الفساد» هكذا فی(المصريه)، و الصواب:(و من ضيّع ما يجب للّه فيها عرّض نعمته لزوالها)كما فی(ابن أبی الحديد و ابن ميثم) (۳)،و لكن فی نسخه الثانی(و ان ضيع).

و كيف كان ففی(الكافی)عن أبی جعفر عليه السّلام:ان الشمس لتطلع و معها أربعه أملاك:ملك ينادی يا صاحب الخير أتمّ و أبشر،و ملك ينادی يا صاحب الشر انزع و اقصر،و ملك ينادی اعط منفقا خلفا و آت ممسكا تلفا،و ملك ينضحها بالماء و لو لا ذلك اشتعلت الأرض.

و عن الرضا عليه السّلام:ان النعم كالابل المعتقله فی عطفها علی القوم ما أحسنوا جوارها،فإذا أساءوا معاملتها نفرت عنهم.

و عن الصادق عليه السّلام:من عظمت عليه النعمه اشتدت مؤنه الناس عليه، فان هو قام بمؤنتهم اجتلب زياده النعمه عليه من اللّه،و ان لم يفعل فقد عرض النعمه لزوالها (۴).

۱۳

الحكمه(۴۵۷)

و قال عليه السّلام:

مَنْهُومَانِ لاَ يَشْبَعَانِ طَالِبُ عِلْمٍ وَ طَالِبُ دُنْيَا أقول:روی الكافی ۳الكلينی-الكافی-ج ۱ ص ۴۶ ح ۱ عن سليم بن قيس عنه عليه السّلام قال:قال النبی صلّی اللّه عليه و آله

۱- ۱) كذا فی شرح ابن أبی الحديد ۱۹:۳۰۳، [۱]لكن فی شرح ابن ميثم ۵:۴۲۶ مثل المصريه.

۲- ۲) كذا فی شرح ابن أبی الحديد ۱۹:۳۰۳، [۲]لكن فی شرح ابن ميثم ۵:۴۲۷ [۳] مثل المصريه.

۳- ۳) كذا فی شرح ابن أبی الحديد ۱۹:۳۰۳، [۴]لكن فی شرح ابن ميثم ۵:۴۲۷ [۵] مثل المصريه.

۴- ۴) الكافی ۴:۴۲ ح ۱ و:۳۸ ح ۱ و: [۶]۳۷ ح ۱.

منهومان لا يشبعان طالب دنيا و طالب علم،فمن اقتصر من الدنيا على ما أحل اللّه له سلم،و من تناولها من غير حلّها هلك،الا ان يتوب و يراجع،و من أخذ العلم من أهله و عمل به نجا،و من أراد به الدنيا فهى حظّه (۱).

«منهومان» أى:مولعان «لا يشبعان» و فى الخبر:أربعه لا يشبعن من أربعه:الأرض من المطر،و العين من النظر،و الانثى من الذكر،و العالم من العلم (۲).

«طالب علم» روى الخطيب عن عبد الرحمن بن يوسف بن خراش انّه شرب بوله فى طلب الحديث خمس مرات،قال:أحسبه فعل ذلك فى السفر عند عدم الماء.

و عن محمد بن جعفر بن رميس القصرى قال:بعت صف الحدادين ببغداد بثلاثه آلاف دينار،فأنفقتها كلّها على الحديث.

و فى(عيون القتيبى):قيل لبزر جمهر:بم أدركت ما أدركت من العلم؟ قال:ببكور كبكور الغراب،و حرص كحرص الخنزير،و صبر كصبر الحمار.

و حكى عن أبى ريحان البيرونى:ان بعض العلماء دخل عليه و هو يجود بنفسه،فقال له فى تلك الحال:كيف قلت لى يوما حساب الجدات؟فقال:أفى هذه الحال.فقال:أودّع الدنيا و أنا عالم بها خير من أن اخليها و أنا جاهل بها، فذكرها له و خرج،فسمع الصراخ عليه.

و قال أبو الجوائز:

رويت و ما رويت من الروايه و كيف و ما انتهيت الى نهايه

و للأعمال غايات تناهى و ان طالت و ما للعلم غايه

۱- ۱) الكافى ۱:۴۶ ح ۱. [۱]

۲- ۲) أخرجه الصدوق فى الخصال ۱:۲۲۱ ح ۴۷ و ۴۸.

و قال ابن أبی الحدید:مات الجاحظ و الکتاب علی صدره،و کان أبو علی فی النزع و هو یملی علی ابنه أبی هاشم مسائل فی علم الکلام،و کان القاضی أحمد بن أبی دؤاد یأخذ الکتاب فی خفه و هو راکب،فإذا جلس فی دار الخلیفه اشتغل بالنظر فیه الی ان یجلس الخلیفه،و ما فارق الکتاب قط إلا فی الخلاء.

و أعرف انا فی زماننا من مکث نحو خمس سنین لا ینام إلا وقت السحر صیفا و شتاء مکبا علی کتاب،و کانت و سادته التی ینام علیها الکتاب (۱).

«و طالب دنیا» فی(الکافی)عن أبی جعفر علیه السّلام:مثل الحریص علی الدنیا مثل دوده القز،کلّما ازدادت من القز علی نفسها لفا کان أبعد لها من الخروج حتی تموت غما (۲).

و عن أبی عبد اللّه علیه السّلام:مر عیسی علی قریه قد مات أهلها و طیرها و دوابها،فقال:أما إنهم لم یموتوا إلا بسخط،و لو ماتوا متفرقین لتدافنوا.فقال الحواریون:یا روح اللّه ادع اللّه أن یحییهم لنا فیخبرونا ما کانت أعمالهم فنجتنبها.فدعا عیسی ربه،فنودی من الجو نادهم،فقام عیسی باللیل علی شرف من الأرض،فقال:یا أهل هذه القریه،فأجابه منهم مجیب:لبیک یا روح اللّه.فقال:و یحکم ما کانت أعمالکم؟قال:عباده الطاغوت،و حب الدنیا مع خوف قلیل،و أمل بعید،و غفله فی لهو.فقال:کیف کان حبکم للدنیا؟قال:

کحب الصبی لامه،إذا أقبلت علینا فرحنا،و إذا أدبرت عنّا حزنا-الخبر (۳).

و قال ابن أبی الحدید:کان فی القرآن آیه أنزلت ثم رفعت:لو کان لابن آدم و ادیان من ذهب لابتغی لهما ثالثا،و لا یملأ عین ابن آدم إلّا

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۲۰:۱۷۴. [۱]

۲- ۲) الکافی ۲:۱۳۴ ح ۲۰. [۲]

۳- ۳) الکافی ۲:۳۱۸ ح ۱۱. [۳]

التراب،و يتوب اللّه على من تاب (۱).

۱۴

الحكمه(۴۷۸)

و قال عليه السّلام:

مَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْجَهْلِ أَنْ يَتَعَلَّمُوا- حَتَّى أَخَذَ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يُعَلِّمُوا أقول:فى(تفسير الطبرسى الطبرسى-مجمع البيان- ج ۲ ص ۵۵۲)عن الثعلبى باسناده عن الحسن بن عماره قال:أتيت الزهرى بعد أن ترك الحديث،فقلت:أرأيت أن تحدثنى.فقال:أما علمت انى تركت الحديث.فقلت:اما ان تحدثنى و اما أن احدثك.فقال:حدثنى.

فقلت:حدّثنى الحكم بن عيينه عن نجم الجزار قال:سمعت عليا عليه السّلام يقول:ما أخذ اللّه على أهل الجهل ان يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا- فحدثنى بأربعين حديثا (۲).

و فى(الكافى)عن الصادق عليه السّلام فى كتاب علىّ عليه السّلام:ان اللّه تعالى لم يأخذ على الجهّال عهدا بطلب العلم حتى أخذ على العلماء عهدا ببذل العلم للجهّال، لأن العلم كان قبل الجهل (۳).

و فى(المروج):دخل أبو حازم الأعرج على سليمان بن عبد الملك، فقال له سليمان:عظنى و أوجز.فقال له:نزه ربك،و عظمه ان يراك حيث ما نهاك،أو يفقدك حيث أمرك به.فبكى سليمان،فقال له بعض جلسائه:

أسرفت عليه.فقال له أبو حازم:اسكت،فان اللّه تعالى أخذ الميثاق على

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۲۰:۱۷۴. [۱]

۲- ۲) مجمع البيان ۲:۵۵۲.

۳- ۳) الكافى ۱:۴۱ ح ۱. [۲]

العلماء ليبيننه للناس و لا يكتمونه (۱).

و مراده عليه السّلام بالأخذ على العالم التعليم قبل الأخذ على الجاهل التعلم فيما إذا كان الجاهل قابلا و أهلا لا مطلقا،فروى(الكافى)ان رجلا قال لأبى جعفر عليه السّلام ان الحسن البصرى يزعم ان الذين يكتمون العلم يؤذى ريح بطونهم أهل النار.فقال عليه السّلام:فهلك اذن مؤمن آل فرعون،ما زال العلم مكتوما منذ بعث اللّه تعالى نوحا،فليذهب الحسن يمينا و شمالا،فو اللّه ما يوجد العلم إلا هاهنا.

و روى ان عيسى عليه السّلام قام خطيبا فى بنى اسرائيل فقال:لا تحدثوا بالحكمه الجهّال فتظلموها،و لا تمنعوها أهلها فتظلموهم (۲).

هذا،و فى(أذكياء ابن الجوزى)عن الحميدى قال:كنّا عند سفيان بن عيينه،فحدثنا بحديث زمزم انّه لما شرب له،فقام رجل من المجلس،ثم عاد فقال لسفيان:أليس الحديث الذى حدثتنا أن زمزم لما شرب له بصحيح؟قال:

بلى.فقال:انى قد شربت الآن دلوا من زمزم على أن تحدثنى بمائه حديث.فقال له سفيان:أقعد فحدثه بمائه حديث.

و عن ابن أبى ذر قال:كان إذا ورد الحاج إذا ورد جلس سفيان بن عيينه بباب بنى هاشم على موضع عال ليرى الناس،فجاء رجل من أصحاب الحديث،فقعد بين يديه،فقال له:حدثنى،فحدثه أحاديث،فقال:زدنى،فزاده، فقال:زدنى،فزاده،فقال:زدنى،فدفع فى صدره،فوقع الى الوادى،فتفاشى ذلك،فاجتمع الحاج و قالوا:سفيان بن عيينه قتل رجلا من الحاج،فلما كثر ذلك أشفق سفيان،فنزل الى الرجل،فوضع رأسه فى حجره و قال له:مالك أىّ

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۱۷۷. [۱]

۲- ۲) الكافى ۱:۵۱ ح ۱۵:۴۲ ح ۴. [۲]

شیء أصابک،فلم یزل یرکض رجلیه و یزید من فیه-و کثر الضجیج:«سفیان بن عیینه قتل رجلا»،فقال له:قم و یلک أما تری الناس یقولون،فقال له-و هو یخفی صوته-لا و اللّه لا أقوم حتی تحدثنی مائه حدیث عن الزهری و عمرو بن دینار،ففعل فقام.

۱۵

الحکمه(۴)

و قال علیه السّلام:

نِعْمَ الْقَرِینُ الرِّضَی وَ الْعِلْمُ وِرَاثَهٌ کَرِیمَهٌ وَ الْآدَابُ حُلَلٌ مُجَدَّدَهٌ- وَ الْفِکْرُ مِرْآهٌ صَافِیَهٌ أقول:جعل العنوان الرابع علی ما فی(المصریه)،و لکن فی(ابن میثم و الخطیه)جعل من الثانی الی السادس الخمسه واحدا (۱)،و اما ابن أبی الحدید فلم یعلم الأصل فیه،حیث انّه قد یقطع العنوان الواحد المقطوع،إلا انّه جعل هنا أوّل العنوان«و العلم وراثه کریمه»،و جعل«نعم القرین الرضی»جزء السابق (۲)،و یمکن تأییده بأن(أمالی الشیخ المفید-الامالی-ص ۳۳۶ ح ۷،مجلس ۳۹ المفید)رواه عنه علیه السّلام هکذا:«العلم وراثه کریمه،و الآداب حلل حسان،و الفکر مرآه صافیه،و الاعتبار منذر ناصح، و کفی بک أدبا لنفسک ترککک ما کرهته من غیرک » (۳).

«نعم القرین الرضی» فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:ان أعلم الناس باللّه أرضاهم بقضاء اللّه.

و قیل له علیه السّلام:بأی شیء یعلم المؤمن؟قال:بالتسلیم للّه،و الرضی فیما

۱- ۱) شرح ابن میثم ۵:۲۳۸. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۹۰ و ۹۳. [۲]

۳- ۳) أمالی المفید:۳۳۶ ح ۷،مجلس ۳۹.

ورد علیه من سرور أو سخط.

و عنه علیه السّلام:لم یکن النبی صلّی اللّه علیه و آله یقول لشیء قد مضی لو کان غیره.

و أوحی اللّه تعالی الی موسی:ما خلقت خلقا أحب إلیّ من عبدی المؤمن، و انی ابتلیه لما هو خیر له،و اعافیه لما هو خیر له،و أزوی عنه ما هو شر له،لما هو خیر له،و أنا أعلم بما یصلح علیه عبدی،فلیصبر علی بلائی،و لیشکر نعمائی،و لیرضی بقضائی،اکتبه فی الصدّیقین عندی،إذا عمل برضائی و أطاع أمری (۱).

و قال ابن أبی الحدید:کان یقال:من سخط القضاء طاح،و من رضی به استراح،و کان یقال:علیک بالرضا،و لو قلبت علی جمر الغضی،و عن النبی صلّی اللّه علیه و آله قال تعالی:من لم یرض بقضائی فلیتخذ ربا سوائی (۲).

«و العلم وراثه کریمه» فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:فضل العالم علی العابد کفضل القمر علی سائر النجوم لیله البدر،و ان العلماء ورثه الأنبیاء،انّ الأنبیاء لم یورثوا دینارا و لا درهما،و لکن ورثوا العلم،فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر (۳).

و فی(المعجم)فی حدیث سعید بن العاص قال النبی صلّی اللّه علیه و آله:ما نحل والد ولده أفضل من أدب حسن.

و یکفی العلم وراثه کریمه قوله تعالی: «شَهِدَ اللّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ وَ الْمَلائِکَهُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قائِماً بِالْقِسْطِ» (۴)فقرن صاحب العلم بذاته تعالی و بملائکته.

۱- ۱) الکافی ۲:۶۰-۶۳ ح ۲ و ۷ و [۱] ۱۲ و ۱۳.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۹۲. [۲]

۳- ۳) الکافی ۱:۳۴ ح ۱. [۳]

۴- ۴) آل عمران:۱۸. [۴]

و فی(طرائف المقدسی)قال علی علیه السّلام:کفی بالعلم شرفا أنّه یدعیه من لا یحسنه،و یفرح إذا نسب إلیه.

و یقال:العلماء فی الأرض کالنجوم فی السماء،و لو لا العلم لکان الناس کالبهائم.

و قال بعض الحکماء:العلم حیاه القلوب و مصباح الأبصار.

و فی(تاریخ بغداد):جلس ابن معروف یوما للحکم فی جامع الرصافه، فاستدعی أصحاب القصص إلیه،فتتبعها و وقّع علی أکثرها،ثم نظر فی بعضها،فإذا فیها ذکر له بالقبیح و وضاعته و سقوط أصله،فقلب الرقعه و کتب علی ظهرها:

العالم العاقل ابن نفسه أغناه جنس علمه عن جنسه

کن ابن من شئت و کن کیسا فانما المرء بفضل کیسه

کم بین من تکرمه لغیره و بین من تکرمه لنفسه

من انما حیاته لغیره فیومه أولی به من أمسه

و عن أبی الأسود:

العلم زین و تشریف لصاحبه فاطلب هدیت فنون العلم و الأدبا

کم سید بطل آباؤه نجب کانوا فأضحی بعدهم ذنبا

و مقرف خامل الآباء ذی أدب نال المعالی بالآداب و الرتبا

و لآخر:

یعد رفیع القوم من کان عالما و ان لم یکن فی قومه بحسیب

و ان حل ارضاعا عاش فیها بعلمه و ما عالم فی بلده بغریب

و لابن جنی:

فان أصبح بلا نسب فعلمی فی الوری نسبی

و فی(المروج):سئل انوشیروان ما أعظم الکنوز قدرا،و أنفعها عند الاحتیاج الیها؟فقال:معروف أودعته الأحرار،و علم تورثه الأعقاب.

و قیل له:من أطول الناس عمرا؟فقال:من کثر علمه فتأدب به من بعده (۱).

«و الآداب حلل مجدده» قال علیه السّلام أوّلا: «العلم وراثه کریمه» ،و ثانیا:

«و الآداب حلل مجدده» ،و بین العلم و الأدب عموم و خصوص.

و فی(المعجم)قالوا:الفرق بین الأدیب و العالم ان الأدیب من یأخذ من کلّ شیء أحسنه فیؤلفه،و العالم من یقصد بفن من العلم فیتعلمه،و لذا قال علی علیه السّلام:«العلم أکثر من أن یحصی،فخذوا من کلّ شیء أحسنه»،و قال عبد اللّه بن المبارک:تعلموا العلم شهرا و الأدب شهرین.

و فی تاریخ بغداد فی أبی تمام عنه:

أو یفترق نسب یؤلف بیننا أدب أقمناه مقام الوالد

و روی الزبیر بن بکار عن النضر بن شمیل قال:دخلت علی المأمون بمرو و علیّ أطمار،فقال:یا نضر تدخل علیّ فی مثل هذه الثیاب،قلت:ان حر مرو شدید لا یدفع إلا بمثل هذه الأخلاق.قال:بل أنت رجل متقشف.ثم تجارینا الحدیث،فأجری ذکر النساء،فقال:حدثنی هشیم عن مجالد عن الشعبی عن ابن عباس ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال«إذا تزوج الرجل المرأه لدینها و جمالها کان فیه سداد-و فتح السین-من عوز»فقلت:صدقوک،و حدثنی عوف الاعرأبی عن الحسن عن علی علیه السّلام عن النبی«إذا تزوج المرأه لدینها و جمالها کان فیه سداد-و کسرت السین-من عوز»،و کان المأمون متکئا، فاستوی جالسا و قال:سداد لحن عندک؟قلت:نعم هاهنا.قال:أو تلحننی؟

۱- ۱) مروج الذهب ۱:۲۹۶. [۱]

قلت:انما لحن هشيم،و تبعت لفظه.فقال:ما الفرق بينهما؟قلت:السداد-أى:

بالفتح-القصد فى الدين و الطريقه و الأمر،و السداد-أى:بالكسر-البلغه،و كلّ ما سددت به شيئا فهو سداد،قال العرجى:

أضاعونى و أى فتى أضاعوا ليوم كريهه و سداد ثغر

فأطرق مليا،ثم قال:قبح اللّه من لا أدب له،ثم أخذ قرطاسا،و أنا لا أدرى ما يكتب،و كتب فيه شيئا،ثم قال:كيف تقول إذا أمرت من يترب الكتاب.قلت:

أتربه.قال:فهو ما ذا؟قلت:فهو مترب.قال:فمن الطين؟قلت:طنه.قال:فهو ما ذا؟قلت:فهو مطين.قال:هذه أحسن من الاولى.ثم قال:يا غلام أتربه وطنه و ابلغ معه الى الفضل بن سهل،فلما قرأ الفضل الكتاب قال:امر لك بخمسين ألف درهم،فما كان السبب،فأخبرته فقال:لحنته؟قلت:كلا،انما لحن هشيم- و كان لحانا-فتبع لفظه،فأمر لى الفضل بثلاثين ألف درهم،فأخذت ثمانين ألف درهم بحرف أستفيد منى (۱).

و فى(المعجم)عن الشعبى قال:حلى الرجال العربيه و حلى النساء الشحم.

و قال الأصمعى:كنت عند الرشيد إذ دخل رجل و معه جاريه للبيع، فتأملها،ثم قال له:خذ جاريتك،فلو لا كلف فى وجهها،و خنس فى أنفها لاشتريتها.فانطلق بها،فلما بلغت الستر قالت لهارون:أرددنى اليك أنشدك بيتين حضرانى،فردها،فأنشأت تقول:

ما سلم الظبى على حسنه كلا و لا البدر الذى يوصف

---

۱ - ۱) رواه الزبير بن بكار فى الموفقيات،و رواه أيضا النووى فى تهذيب الأسماء ۲:۱۲۷،و [۱]ابن الانبارى فى نزهه [۲]الاولياء:۵۷،و الشيرازى فى الألقاب [۳]عنه الجامع الصغير ۱:۲۳.

الظبی فیه خنس بیّن و البدر فیه کلف یعرف

فأعجبته بلاغتها،فاشتراها و قرّب منزلتها،و کانت أحظی جواریه.

و فیه:قیل لما عرضت الخیزران علی المهدی قال:و اللّه یا جاریه،انک لعلی غایه المنی،غیر انک حمشه الساقین.فقالت:انک أحوج ما تکون الیهما لا تراهما.فقال:اشتروها،فحظیت عنده،فأولدها موسی و هارون.

و فی(المعجم):قال إبراهیم الصابی:کنت فی مجلس الوزیر المهلبی فی بعض أیام الحداثه جالسا فی مجلس أنسه،و بین یدیه أبو الفضل بن الحسین، و أبو أحمد بن عبد الرحمن،و أبو علی الأنباری،و أبو الفرج بن أبی هشام، و غیرهم من کتّابه،و قد أخذ الشراب منهم،و زاد بهم علی حد النشوه،إذ حضر رسول معز الدوله یذکر أن معه أمرا مهمّا،فقال الوزیر فلیدخل،فدخل و قال:الأمیر یقول تکتب عنی الساعه الی محمد بن الیاس صاحب کرمان تخطب فیه ابنته لبختیار.فقال الوزیر:هذا کتاب یحتاج فیه الی تثبت،و ما فی الکتّاب مع السکر من فیه فضل،ثم التفت الی أبی علی الأنباری و قال له:تتمکن من کتابته؟قال:اما اللیله فلا،و رآنی الوزیر مصغیا فقال:تکتبه یا إبراهیم؟ قلت:نعم.قال:افعل فقمت الی صفه یشاهدنی فیها،و استدعیت دواتی،و کتبت کتابا اقتضبته بغیر رویه،و لا نسخه،و الوزیر و الحاضرون یلاحظوننی، و یعجبون من اقدامی،ثم اقتضابی و اطالتی،فلما فرغت منه و حملته إلیه، وقف علیه و وجهه متهلل،ثم قال للجماعه:هذا کتاب حسن دال علی الکفایه المبرزه،و لو کتبه صاحیا مرویا لکان عجبا،فکیف إذ یکتبه منتشیا مقتضیا، قم یا أبا إسحاق و اجلس حیث أجلستک الکفایه-أومأ الی جانب ابنه أبی الغنائم.

و فی(الأغانی)عن أبی هفان:کان العتابی ذات یوم جالسا ینظر فی

كتاب،فمر به بعض جيرانه فقال:أيش ينفع العلم و الأدب من لا مال له.فقال العتابى:

يا قاتل اللّه أقواما إذا نقموا ذا اللب ينظر فى الأدب و الحكم

قالوا و ليس بهم إلا نفاسته أ نافع ذا من الاقتار و العدم

و ليس يدرون ان الحظ ما حرموا لحاهم اللّه من علم و من فهم

و قال ابن أبى الحديد:روى الهيثم عن سعيد الجدلى قال:لما قدم عبد الملك الكوفه بعد قتل مصعب،دعا الناس يحرّضهم على فرائضهم،فحضرنا بين يديه فقال:من القوم؟قلنا:جديله.فقال:جديله عدوان؟قلنا:نعم،فانشد:

عذير الحى من عدوا ن كانوا حيه الأرض

بغى بعضهم بعضا فلم يرعوا على بعض

و منهم كانت السادا ت و الموفون بالقرض

و منهم حكم يقضى فلا ينقض ما يقضى

و منهم من يجيز الناس بالسنه و الفرض

ثم أقبل على رجل منّا و سيم جسيم قدمناه أمامنا،فقال:أيّكم يقول هذا الشعر؟قال:لا أدرى.فقلت أنا من خلفه:يقول ذو الأصبع-فتركنى و أقبل على ذلك الرجل الجسيم،فقال:ما كان اسم ذى الأصبع.قال:لا أدرى.فقلت من خلفه اسمه حرثان-فتركنى و أقبل عليه،فقال له:و لم سمّى ذا الأصبع؟قال:لا أدرى،فقلت أنا من خلفه نهشته حيه فى أصبعه-فأقبل عليه و تركنى،فقال:

من أيّكم كان ذو الأصبع؟قال:لا أدرى،فقلت أنا من خلفه من بنى ناج الذين قيل فيهم:

فأما بنو ناج فلا تذكرنهم و لا تتبعن عيناك من كان هالكا

فأقبل على الجسيم فقال:كم عطاؤك؟قال:سبعمائه درهم.ثم أقبل علىّ

و قال:كم عطاؤك؟قلت:أربعمائه.فقال،يا أبا الزعيزعه،حط من عطاء هذا ثلاثمائه،و زدها فى عطاء هذا،فرحت و عطائى سبعمائه و عطاؤه أربعمائه.

و أنشد منشد بحضره الواثق:

أ ظلوم ان مصابكم رجلا اهدى السلام تحيه ظلم

فقال«رجل»هو خبر«إنّ»و وافقه على ذلك قوم و خالفه قوم،فقال الواثق من بقى من علماء النحويين؟قالوا:المازنى،فأمر باشخاصه،فلما دخل عليه قال:ممن الرجل؟قال:من مازن.قال:مازن ربيعه أو قيس أو اليمن؟قال:

بل ربيعه.قال:با اسمك-يريد ما اسمك،لأن مازن ربيعه يبدلون الميم باء و الباء ميما،فقال مكر-أى:بكر-فضحك الواثق و قال:اجلس،فسأله عن البيت فأنشده منصوبا،فقال:أين خبر«إنّ»؟فقال«ظلم».قال:كيف؟قال:ألا ترى ان لم يجعل«ظلم»الخبر يكون الكلام معدوم الفائده.فقال:قبّح اللّه من لا أدب له.

ثم قال:ألك ولد؟قال:بنيه.قال:فما قلت حين ودعتها؟قال:ما قالت بنت الاعشى حيث يقول:

تقول ابنتى حين جدّ الرحيل أرانا سواء و من قديتم

ابانا فلا رمت من عندنا فانا بخير إذا لم ترم

أبانا إذا أضمرتك البلا د نجفى و تقطع منّا الرحم

قال:فما قلت لها؟قال:أنشدتها بيت جرير:

ثقى باللّه ليس له شريك و من عند الخليفه بالنجاح

فقال:ثق بالنجاح،ثم أمر له بألف دينار و كسوه،و رده الى البصره (۱).

«و الفكر مرآه صافيه» فى(الكافى)عن الصادق عليه السّلام:كان أمير المؤمنين عليه السّلام يقول:نبه بالتفكر قلبك،و جاف عن الليل جنبك،و اتق اللّه ربك.

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۹۴:۱۸-۹۶. [۱]

و عنه علیه السّلام:سئل عمّا یروی الناس«ان تفکر ساعه خیر من قیام لیله» کیف یتفکر؟فقال:یمر بالخربه أو بالدار فقال:أین ساکنوک،أین بانوک،مالک لا تتکلمین.

و عن الرضا علیه السّلام:لیس العباده کثره الصلاه و الصوم،انما العباده التفکر فی أمر اللّه تعالی (۱).

و قال ابن أبی الحدید:کان یقال،الفکره الصحیحه اسطرلاب روحانی.

و قال أوس بن حجر:

ان الذی جمع السماحه و النجد و الحزم و النهی جمعا

الالمعی الذی یظن بک الظن کأن قد رأی و قد سمعا (۲)

۱۶

الحکمه(۸۱)

و قال علیه السّلام:

قِیمَهُ کُلِّ امْرِئٍ مَا یُحْسِنُهُ قال؟الرضی؟:و هی الکلمه التی لا تصاب لها قیمه- و لا توزن بها حکمه و لا تقرن إلیها کلمه أقول:رواه(العیون الشیخ الصدوق-عیون الأخبار-ج ۲ ص ۵۳ ح ۲۰۴ و الخصال الشیخ الصدوق-الخصال-ج ۲ ص ۴۲۰ ح ۱۴ و المعانی الشیخ الصدوق-معانی الاخبار-ج ۱ ح ۲ و أمالی الشیخ الطوسی-الامالی-ج ۲ ص ۱۰۸ جزء ۱۷ الشیخین و الکافی الکلینی-الکافی-نوادر کتاب العقل ج ۱ ص ۵۰ ح ۱۴)، و رواه أبو هلال العسکری فی(صناعتیه أبو هلال العسکری-الصناعتین-)،و رواه الجاحظ فی(بیانه الجاحظ-البیان و التبیین-ج ۱ ص ۱۰۶)،و رواه الحموی فی(معجمه الحموی-معجم الادباء-ج ۱ ص ۶۶)،و رواه ابن عبد ربه فی(عقده ابن عبد ربه-العقد الفرید-)،و رواه الخطیب الخطیب-تاریخ بغداد-ج ۵ ص ۳۵ فی أحمد بن محمد ابن جناح فی أحمد بن محمد ابن جناح،و رواه(تذکره سبط ابن الجوزی-تذکره الخواص-ص ۱۵۴ سبط ابن الجوزی)،و رواه(الشعراء ابن قتیبه-الشعر و الشعراء-) (۳).

۱- ۱) الکافی ۲:۵۴ و ۵۵ ح ۱ و ۲ و [۱] ۴.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۹۴. [۲]

۳- ۳) رواه الصدوق فی عیون الأخبار ۲:۵۳ ح ۲۰۴،و ابن قتیبه فی الشعر و الشعراء:،و یأتی تخریج الباقی فی مواضعه.

روی(الکافی)فی نوادر کتاب عقله مسندا عن ابن عائشه البصری رفعه ان علیا علیه السّلام قال فی بعض خطبه:ایها الناس،اعلموا انّه لیس بعاقل من انزعج من قول الزور فیه،و لا بحکیم من رضی بثناء الجاهل علیه،الناس أبناء ما یحسنون،و قدر کلّ امرئ ما یحسن،فتکلموا فی العلم تبین أقدارکم (۱).

و روی عنه علیه السّلام قال:أقل الناس قیمه أقلّهم علما،اذ قیمه کلّ امرئ ما یحسنه،و کفی بالعلم شرفا انّه یدعیه من لا یحسنه و یفرح إذا نسب إلیه، و کفی بالجهل ضعه،انّه یتبرأ منه من هو فیه،و یغضب إذا نسب إلیه ۲.

و روی(المعانی):ان الباقر علیه السّلام قال للصادق:اعرف منازل الشیعه علی قدر روایتهم و معرفتهم،فان المعرفه هی الدرایه للروایه،و بالدرایات للروایات یعلو المؤمن الی أقصی درجات الایمان،انی نظرت فی کتاب لعلیّ علیه السّلام فوجدت فیه«ان قیمه کلّ امرئ و قدره معرفته»ان اللّه تعالی یحاسب الناس علی قدر ما آتاهم من العقول فی دار الدنیا ۳.

و فی معجم الحموی قال علی علیه السّلام:«قیمه کل انسان ما یحسن»،فنظمه شاعر و قال:

لا یکون الفصیح مثل العیی لا و لا ذو الذکاء مثل الغبی

قیمه المرء قدر ما یحسن المرء قضاء من الامام علی ۴

و قال العسکری فی(صناعتیه):وجد ابن طباطبا قول علی علیه السّلام : «قیمه کلّ امرئ ما یحسنه» ،فقال:

فیا لائمی دعنی اغالی بقیمتی فقیمه کلّ امرئ ما یحسنه

۱- ۱) الکافی ۱:۵۰ ح ۱۴. [۱]

و قال السبط فی(تذکرته):و من کلام علی علیه السّلام فیما رواه السدی عنه:

«قیمه کل امرئ ما یحسنه»،و من هاهنا أخذ القائل:

قال علی بن أبی طالب و هو الامام العالم المتقن

کلّ امرئ قیمته عندنا و عند أهل الفضل ما یحسن (۱)

و تأتی روایات الباقین.

قول المصنّف:(و قال علیه السّلام)قاله علی ما قال ابن عبد ربه لصعصعه،ففی (عقده):کتب صعصعه بن صوحان إلیه علیه السّلام یسأله فی شیء،فوقع فی کتابه «قیمه کلّ امرئ ما یحسنه».

قوله علیه السّلام «قیمه کل امرئ ما یحسنه» فی(المعجم):قال سعید بن سلم:

دخلت علی الرشید فبهرنی هیبه و جمالا،فلما لحن خف فی عینی.

و قال الواقدی:صلّی رجل من آل الزبیر خلف المنصور و قرأ «أَلْهاکُمُ التَّکاثُرُ» (۲)فلحن فی موضعین،فلما سلم التفت الزبیری الی رجل کان الی جانبه فقال:ما کان أهون هذا القرشی علی أهله.

و قال أبو عمرو الشیبانی:تکلّم المنصور فی مجلس فیه اعرأبی فلحن، فصر الاعرأبی اذنیه،فلحن مره اخری أعظم من الاولی،فقال الاعرأبی:أف لهذا ما هذا،ثم تکلّم فلحن فی الثالثه،فقال الاعرأبی:اشهد لقد و لیت هذا الأمر بقضاء و قدر .

(قال الرضی)من الغریب ان بیان الرضی لیس فی(ابن میثم) (۳)رأسا.و لعله سقط من النسخه.و کیف کان فقوله«قال الرضی»لیس

۱- ۱) تذکره الخواص:۱۵۴. [۱]

۲- ۲) التکاثر:۱. [۲]

۳- ۳) شرح ابن میثم ۵:۲۸۱.

كلام المصنف لخلو الخطيه عنه.

(و هى)هكذا فى(المصريه)،و الصواب:«هذه»كما فى(ابن أبى الحديد و الخطيه) (۱)(الكلمه التى لا تصاب لها قيمه)و يكفيها قيمه انّه صدقها اللّه تعالى.

روى الشيخ فى(أماليه)مسندا عن عبد العظيم الحسنى عن أبى جعفر الثانى عن آبائه عليهم السّلام عن أمير المؤمنين عليه السّلام قال:قلت أربعا أنزل تعالى تصديقى فى كتابه لها قلت:«المرء مخبوء تحت لسانه فاذا تكلّم ظهر»،فأنزل تعالى: «وَ لَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ» (۲)،و قلت:«من جهل شيئا عاداه»،فأنزل تعالى «بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ» (۳)،و قلت:«قيمه كل امرئ ما يحسن»، فأنزل تعالى فى قصه طالوت: «إِنَّ اللّهَ اصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ وَ زادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ» (۴)،و قلت:«القتل يقل القتل»،فأنزل تعالى: «وَ لَكُمْ فِي الْقِصاصِ حَياةٌ يا أُولِي الْأَلْبابِ» (۵).

(و لا توزن بها حكمه)روى(الخصال)مسندا عن الشعبى قال:تكلم على عليه السّلام بتسع كلمات ارتجلهن ارتجالا فقأن عيون البلاغه،و أيتمن جواهر الحكمه،و قطعن جميع الأنام عن اللحاق بواحده منهن،ثلاث منها فى المناجاه،و ثلاث منها فى الحكمه،و ثلاث منها فى الأدب،فأما اللاتى فى المناجاه فقال:«الهى كفى لى عزا أن أكون لك عبدا،و كفى بى فخرا أن تكون لى ربا،أنت كما أحب،فاجعلنى كما تحب»،و اما اللاتى فى الحكمه فقال:«قيمه

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۲۳۰. [۱]

۲- ۲) محمد:۳۰. [۲]

۳- ۳) يونس:۳۹. [۳]

۴- ۴) البقره:۲۴۷. [۴]

۵- ۵) أمالى أبى على الطوسى ۲:۱۰۸،جزء ۱۷.و الآيه ۱۷۹ [۵] من سوره البقره.

كـلّ امرئ مـا يحسـنه،و ما هلك امرؤ عرف قـدره،و المرء مخبوء تحت لسانه»، و اما اللاتى فى الأدب فقال:«امنن على من شـئت تكن أميره،و احتج الى من شئت تكن أسيره،و استغن عمن شئت تكن نظيره» (۱).

«و لا تقرن اليها كلمه»روى المفيد فى(أماليه):ان الخليل بن أحمد قال:

أحث كلمه على طلب العلم قول على عليه السّلام:«قدر كلّ امرئ ما يحسن» (۲).

و روى الخطيب أن الجاحظ قال:لا أعلم فى كلام الناس كلمه أحكم من هذه الكلمه،أى«قيمه كلّ امرئ ما يحسن» (۳).

و فى(بيـان الجاحـظ):قـال على بن أبى طـالب عليه السّـلام«قيمه كلّ امرئ ما يحسن»،فلو لم تقف من هـذا الكتاب إلا على هـذه الكلمه لوجـدناها كافيه شافيه، و مجزيه مغنيه،بل لوجدناها فاضـله على الكفايه،و غير مقصـره عن الغايه، و أحسن الكلام ما كان يغنيـك قليله عن كثيره،و معنـاه فى ظـاهر لفظه،و كـأن اللّه تعـالى قـد ألبسه من الجلالـه،و غشـاه من نور الحكمه،على حسب نيّه صاحبه، و تقوى قائله،فإذا كان المعنى شـريفا،و اللفظ بليغا،و كان صـحيح الطبع بعيدا من الاسـتكراه،و منزها عن الاخلال مصونا عن التكلف،صـنع فى القلب صـنيع الغيث فى التربه الكريمه،و متى فصلت الكلمه على هذه الشريطه،و نفذت من قائلها على هذه الصـفه أصـحبها اللّه من التوفيق،و منحها من التأييـد ما لا يمتنع من تعظيمها به صدور الجبابره،و لا يذهل عن فهمها عقول الجهله (۴).

و فيه أيضا:أجمعوا على أنهم لم يجـدوا كلمه أقل حرفا،و لا أكثر ريعا، و لا أعم نفعا،و لا أحث على بيان،و لا أدعى إلى تبيين،و لا أهجر لمن ترك

۱- ۱) الخصال ۲:۴۲۰ ح ۱۴.

۲- ۲) رواه أبو على الطوسى فى أماليه ۲:۱۰۸،جزء ۱۷ [۱] عن طريق المفيد لكن لم يوجد فى أماليه.

۳- ۳) تاريخ بغداد ۵:۳۵. [۲]

۴- ۴) البيان و التبيين ۱:۱۰۶. [۳]

التفهم و قصر فی الافهام من قول علی علیه السّلام:«قیمه کلّ امرئ ما یحسنه» (۱).

۱۷

الحکمه(۸۲)

و قال علیه السّلام:

أُوصِیکُمْ بِخَمْسٍ- لَوْ ضَرَبْتُمْ إِلَیْهَا آبَاطَ الْإِبِلِ لَکَانَتْ لِذَلِکَ أَهْلاً- لاَ یَرْجُوَنَّ أَحَدٌ مِنْکُمْ إِلاَّ رَبَّهُ وَ لاَ یَخَافَنَّ إِلاَّ ذَنْبَهُ- وَ لاَ یَسْتَحِیَنَّ أَحَدٌ إِذَا سُئِلَ عَمَّا لاَ یَعْلَمُ- أَنْ یَقُولَ لاَ أَعْلَمُ- وَ لاَ یَسْتَحِیَنَّ أَحَدٌ إِذَا لَمْ یَعْلَمِ الشَّیْءَ أَنْ یَتَعَلَّمَهُ- وَ عَلَیْکُمْ بِالصَّبْرِ فَإِنَّ الصَّبْرَ مِنَ الْإِیمَانِ کَالرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ- وَ لاَ خَیْرَ فِی جَسَدٍ لاَ رَأْسَ مَعَهُ- وَ لاَ فِی إِیمَانٍ لاَ صَبْرَ مَعَهُ أقول:رواه ابن قتیبه فی(عیونه ابن قتیبه-عیون الاخبار-)مسندا هکذا قال:روی أبو خالد بن الأحمر عن عمرو بن قیس عن أبی إسحاق قال:قال علی علیه السّلام:کلمات لو رحلتم المطی فیهن لا تصیبوهن قبل أن تدرکوا مثلهن:لا یرجون عبد إلا ربه، و لا یخافن إلا ذنبه،و لا یستحیی من لا یعلم أن یتعلم،و لا یستحیی إذا سئل عمّا لا یعلم أن یقول اللّه أعلم-إلخ.

و رواه الجاحظ مرفوعا فی(بیانه الجاحظ-البیان و التبیین-ج ۲ ص ۷۹)مع أدنی اختلاف (۲).

و رواه(الخصال الشیخ الصدوق-الخصال-ج ۱ ص ۳۱۵ ح ۹۵ و ۹۶)مسندا عن الرضا عن آبائه علیهم السّلام قال علی علیه السّلام:

خمس لو رحلتم فیهن ما قدرتم علی مثلهن:لا یخاف عبد إلا ذنبه،و لا یرجوا إلا ربه،و لا یستحیی الجاهل إذا سئل عمّا لا یعلم أن یتعلّم،و الصبر من الایمان بمنزله الرأس من الجسد،و لا ایمان لمن لا صبر له (۳).

۱- ۱) نقله الشارح عن البیان و التبیین [۱]هنا و فی غیر هذا الموضع لکن لم یوجد هذا فی نسختنا من البیان. [۲]

۲- ۲) البیان و التبیین ۲:۷۹.

۳- ۳) الخصال ح ۱:۳۱۵ ۹۵.

و روی عن الشعبی قال:قال علی علیه السّلام:خذوا عنی کلمات لو رکبتم المطی فانضیتموها لم تصیبوا مثلهن:ألا لا یرجو أحد إلا ربه،و لا یخافن إلا ذنبه،و لا یستحیی إذا لم یعلم أن یتعلم،و لا یستحیی إذا سئل عمّا لا یعلم أن یقول اللّه أعلم،و اعلموا ان الصبر من الایمان بمنزله الرأس من الجسد و لا خیر فی جسد لا رأس له (۱).

«أوصیکم بخمس» خصال «لو ضربتم إلیها» أی:الی تحصیلها «آباط الابل» قال الجوهری:الابط ما تحت الجناح یذکر و یؤنث،و الجمع آباط.

و ضرب آباط الابل کنایه عن غایه الاسراع،کما ان الضرب علی الآذان کما فی قوله تعالی: «فَضَرَبْنا عَلَی آذانِهِمْ فِی الْکَهْفِ سِنِینَ عَدَداً» (۲)کنایه عن الانامه،کما ان ضرب المسکنه علی انسان کما فی قوله تعالی: «وَ ضُرِبَتْ عَلَیْهِمُ الذِّلَّهُ وَ الْمَسْکَنَهُ» (۳)کنایه عن الزام المذله.

«لکانت لذلک أهلا» فی(تاریخ بغداد):قال عبد الرحمن بن یوسف بن خراش:شربت بولی فی الحدیث خمس مرات،أحسب ان ابن خراش فعل ذلک فی السفر اضطرارا عند عدم وجود الماء .

«لا یرجونّ أحد منکم إلا ربّه و لا یخافن إلّا ذنبه» عدم رجاء غیر الرب،و عدم خوف غیر الذنب اثنتان من الخمس القیمه.

و فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام قال:کان فی وصایا لقمان الأعاجیب، و کان أعجب ما فیها أن قال لابنه:خف اللّه خیفه لو جئته ببرّ الثقلین لعذبک، و ارج اللّه رجاء لو جئته بذنوب الثقلین لرحمک.

۱- ۱) الخصال ۱:۳۱۵ ح ۹۶.

۲- ۲) الکهف:۱۱. [۱]

۳- ۳) البقره:۶۱. [۲]

و كـان أبى عليه السّـلام يقول:ليس من عبـد مؤمن إلا و فى قلبه نوران:نور خيفه، و نور رجاء،لو وزنا لم يزد أحـدهما على الآخر (۱).

هـذا،و فى(المنـاقب):سـأل رسول ملـك الروم أبـا بكر عن رجـل لا يرجو الجنه،و لا يخاف النار،و لا يخاف اللّه،و يحب الفتنه،و يبغض الحق،و يشهد بما لا يرى.فلم يجبه أبو بكر،و قال له عمر:ازددت كفرا الى كفرك،فأخبر بذلك على عليه السّلام فقال:هذا رجـل من أوليـاء اللّه،لاـ يرجو الجنه،و لاـ يخـاف النار،و لكن يخاف اللّه و يرجوه،و لا يخاف اللّه من ظلمه،و انما يخاف اللّه من عدله،و يحب المال و الولد و هما فتنه،و يبغض الموت و هو حق،و يشهد بالجنه و النار و هو لم يرهما-الخبر (۲).

«و لا يسـتحين أحد إذا سـئل عمّا لا يعلم ان يقول لا أعلم» قد عرفت أن(عيون القتيبى)و(خصال الصدوق)فى أحد طريقيه رواه«و لا يسـتحيى إذا سئل عمّا لا يعلم ان يقول اللّه أعلم» (۳)و الأصح روايه المصـنف«ان يقول لا أعلم»،ففى الكافى عن الصادق عليه السّلام:للعالم إذا سئل عن شىء و هو لا يعلمه أن يقول:اللّه أعلم،و ليس لغير العالم أن يقول ذلك.

و عنه عليه السّـلام:إذا سـئل الرجـل منكم عمّـا لاـ يعلم فليقـل:لاـ أدرى،و لا يقل:اللّه أعلم،فيوقع فى قلب صاحبه شـكا،و إذا قال المسئول:لا أدرى فلا يتهمه السائل (۴).

و كيف كان فهذا هو الثالثه من الخمس،و فى(الكافى)عن أبى جعفر عليه السّلام:من أفتى الناس بغير علم و لا هدى لعنته ملائكه الرحمه،و ملائكه

۱- ۱) الكافى ۲:۶۷ ح ۱. [۱]

۲- ۲) مناقب السروى ۲:۳۵۸.

۳- ۳) عيون ابن قتيبه:،و [۲]الخصال ۱:۳۱۵.

۴- ۴) الكافى ۱:۴۲ ح ۵ و ۶. [۳]

العذاب،و لحقه وزر من عمل بفتياه.

و عن ابن شبرمه:ما ذكرت حديثا سمعته من جعفر بن محمد عليه السّلام إلا كاد أن يتصدع له قلبى،فقال حدثنى أبى عن جدى عن النبى صلّى اللّه عليه و آله-و أقسم باللّه ما كذب أبوه على جده و لا جده على النبى صلّى اللّه عليه و آله-قال:من عمل بالمقاييس فقد هلك و أهلك،و من أفتى الناس بغير علم و هو لا يعلم الناسخ من المنسوخ، و المحكم من المتشابه،فقد هلك و أهلك (۱).

هذا،و فى(الأغانى)قال محمد بن حبيب:سألت ابن الاعرأبى عن ثمان عشره مسأله كلّها من غريب شعر الطرماح،فلم يعرف منها واحده يقول فى جميعها لا أدرى لا أدرى.

و فى(المعجم):زعموا ان المبرد ورد الدينور زائرا لعيسى بن ماهان، فأول ما دخل عليه و قضى سلامه قال له عيسى:أيها الشيخ،ما«الشاه المجثمه»التى نهى النبى صلّى اللّه عليه و آله عن أكل لحمها؟فقال:هى الشاه القليله اللبن مثل اللجبه،فقال:هل من شاهد؟قال قول الراجز:

لم يبق من آل الحميد نسمه إلا عنيز لجبه مجثمه

فاذا بالحاجب يستأذن لأبى حنيفه الدينورى،فلما دخل قال له:أيها الشيخ ما«الشاه المجثمه»التى نهينا عن أكلها؟فقال:هى التى جثمت على ركبها،و ذبحت من خلف قفاها.فقال له:كيف تقول و هذا شيخ العراق-يعنى المبرد-يقول هى مثل اللجبه القليله اللبن-و أنشده البيتين-فقال الدينورى:

ايمان البيعه تلزمنى ان كان هذا التفسير سمعه هذا الشيخ أو قرأه و ان كان البيتان إلا لساعتهما هذه.فقال المبرد:صدق الدينورى،فاننى أنفت أن أرد عليك من العراق و ذكرى ما قد شاع،فأوّل ما تسألنى عنه لا أعرف،

۱- ۱) الكافى ۱:۴۲ و ۴۳ ح ۳ و ۹. [۱]

فاستحسن منه الإقرار و ترک البهت.

«و لا یستحین أحد إذا لم یعلم الشیء أن یتعلمه» هذا هو الرابعه من الخصال الخمس القیمه.

عن أبی جعفر علیه السّلام:العلم خزائن و مفاتیحها السؤال،فاسألوا فانّه یوجر فی العلم أربعه:السائل،و المتکلم،و المستمع،و المحب لهم (۱).

و عن أبی عبد اللّه علیه السّلام:لوددت أن أصحابی ضربت رؤوسهم بالسیاط حتی یتفقهوا (۲).

و عن النبی صلّی اللّه علیه و آله:اف لکل مسلم لا یفرغ نفسه فی کل جمعه لأمر دینه فیتعاهده و یسأل عن دینه (۳).

هذا،و فی(تاریخ الطبری):دخل علی المنصور رجل،فازدراه و اقتحمته عینه،فجعل لا یسأله عن شیء إلا وجد عنده منه علما،فقال له:انّی لک هذا؟ قال:لم أبخل بعلم علمته،و لم استحی من علم أتعلمه.قال:فمن هناک (۴).

«و علیکم بالصبر فان الصبر من الایمان کالرأس من الجسد و لا خیر» هکذا فی (المصریه)،و الصواب:(لا خیر)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم) (۵)(فی جسد لا رأس معه و لا فی ایمان لا صبر معه) .

و فی الخبر:دخل علیه السّلام المسجد،فاذا هو برجل علی بابه کئیب حزین، فقال علیه السّلام له:مالک؟قال:أصبت بأبی و أخی.فقال له:علیک بتقوی اللّه الذی تقدم علیه غدا،و الصبر فی الامور،فانه بمنزله الرأس من الجسد،فاذا فارق الرأس

۱- ۱) أخرجه الصدوق فی الخصال ۱:۲۴۴ ح ۱۰۱ و صاحب صحیفه الرضا علیه السّلام فیه:۴۲ ح ۱۱.

۲- ۲) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۳۱ ح ۸. [۱]

۳- ۳) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۴۰ ح ۵. [۲]

۴- ۴) تاریخ الطبری ۶:۳۳۰،سنه ۱۵۸. [۳]

۵- ۵) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۲۳۲،و [۴]شرح ابن میثم ۵:۲۸۲ [۵] مثل المصریه.

الجسد فسد الجسد،و إذا فارق الصبر الامور فسدت الامور (۱).

و لكون الصبر بتلك المنزله من الايمان قال تعالى لنبيه صلّى اللّه عليه و آله: «وَ اصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ وَ اهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلاً» (۲)،و قال له: «ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَ بَيْنَهُ عَداوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَ ما يُلَقّاها» (۳)،و قال له: «قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لا يُكَذِّبُونَكَ وَ لكِنَّ الظّالِمِينَ بِآياتِ اللّهِ يَجْحَدُونَ وَ لَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلى ما كُذِّبُوا وَ أُوذُوا حَتّى أَتاهُمْ نَصْرُنا» (۴)،و قال له: «فَاصْبِرْ كَما صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ» (۵).

و قال الصادق عليه السّلام لحفص بن غياث-بعد ذكر الآيات المتقدمه فى أمر اللّه تعالى نبيه بالصبر-ثم بشّره فى عترته،فقال: «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا وَ كانُوا بِآياتِنا يُوقِنُونَ» (۶).فعند ذلك قال النبى:الصبر من الايمان كالرأس من الجسد،فأنزل تعالى: «وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنى عَلى بَنِي إِسْرائِيلَ بِما صَبَرُوا وَ دَمَّرْنا ما كانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ وَ ما كانُوا يَعْرِشُونَ» (۷).فقال النبى صلّى اللّه عليه و آله:انّه بشرى و انتقام،فأباح اللّه تعالى له قتال المشركين،فقتلهم على أيدى نبيّه و أحبائه،و جعل له ثواب صبره مع ما ادخر له فى الآخره،فمن صبر،و احتسب،لم يخرج من الدنيا حتى يقرّ اللّه عينه فى

۱- ۱) رواه الكلينى فى الكافى ۲:۹۰ ح ۹. [۱]

۲- ۲) المزمل:۱۰. [۲]

۳- ۳) فصلت:۳۴ و ۳۵. [۳]

۴- ۴) الأنعام:۳۳ و ۳۴. [۴]

۵- ۵) الاحقاف:۳۵. [۵]

۶- ۶) السجده:۳۴. [۶]

۷- ۷) الاعراف:۱۳۷. [۷]

أعدائه مع ما يدخر له فی الآخره (۱).

۱۸

الحکمه(۲۷۴)

و قال علیه السّلام:

لَا تَجْعَلُوا عِلْمَکُمْ جَهْلًا وَ یَقِینَکُمْ شَکّاً- إِذَا عَلِمْتُمْ فَاعْمَلُوا وَ إِذَا تَیَقَّنْتُمْ فَأَقْدِمُوا أقول:روی ابن عساکر فی(ترجمته علیه السّلام):ان عمر قال له:عظنی.فقال له:لا تجعل یقینک شکّا،و لا علمک جهلا،و لا ظنّک حقّا،و اعلم أنّه لیس لک من الدنیا إلا ما أعطیت فأمضیت-إلخ (۲).

قوله علیه السّلام «لا تجعلوا علمکم جهلا» و لا تکونوا کعالم قتله جهله،و معه علمه لا ینفعه «و یقینکم شکّا» .

رووا ان الربیع بن زیاد قدم علی عمر بخمسمائه ألف من البحرین، فاستشار الصحابه فاشیر علیه بنصب الدیوان فنصبه و قسّم المال بین الناس،ففضلت عنده فضله،فقال لهم:ما ترون فی ذلک؟فقالوا:انّا شغلناک بولایه امورنا عن تجارتک وضیعتک فهو لک.فالتفت الی علی علیه السّلام فقال له:ما تقول أنت؟قال:قد أشاروا علیک.قال:فقل أنت.فقال له:لم تجعل یقینک ظنا.

فلم یفهم عمر قوله،فقال له:لتخرجن مما قلت.قال:أجل و اللّه لأخرجن منه، أتذکر حین بعثک النبی صلّی اللّه علیه و آله،فأتیت العباس،فمنعک صدقته،فکان بینکما شیء،فجئتما الی و قلتما انطلق معنا الی النبی،فجئنا إلیه،فوجدناه خاثرا فرجعنا،ثم غدونا علیه فوجدناه طیب النفس،فأخبرته أنت بالذی صنع

۱- ۱) رواه الکلینی فی الکافی ۲:۸۸ ح ۳. [۱]

۲- ۲) ترجمه علی علیه السّلام ۳:۲۶۰ ح ۱۲۸۰.

العباس فقال لک:یا عمر أما علمت أن عم الرجل صنو أبیه،فذکرنا له ما رأینا من خثوره فی الیوم الأول و طیب نفسه فی الیوم الثانی،فقال:انکم أتیتمونی فی الیوم الأول و قد بقی عندی من مال الصدقه دیناران،فکان ما رأیتم من خثوری لذلک،و اتیتمونی فی الیوم الثانی و قد وجهتهما،فذاک الذی رأیتم من طیب نفسی.اشیر علیک ألا تأخذ من هذا الفضل شیئا و ان تفضّه علی فقراء المسلمین.

فقال له عمر:صدقت و اللّه لأشکرن لک الاولی و الأخیره (۱).

و رواه أبو نعیم فی(حلیته)فی عنوان سعید بن فیروز-و زاد:فقال له علی علیه السّلام:انک تؤخر الشکر و تعجل العقوبه.

قلت:أشار علیه السّلام الی قول عمر بمقتضی حوزته الخشناء له«لتخرجن مما قلت».

هذا،و قال إبراهیم الصولی فی قینه کان یهواها-کما فی(معجم الحموی)-:

و علمتنی کیف الهوی و جهلته و علمکم صبری علی ظلمکم ظلمی

و أعلم مالی عندکم فیردنی هوای الی جهلی فارجع عن علمی

«إذا علمتم فاعملوا» و لا یکن علمکم مع الجهل سواء فتکونون جعلتم علمکم جهلا بعد العمل.

و فی(کنز الکراجکی)عنه علیه السّلام:تعلموا العلم،و تعلموا للعمل السکینه و الحلم،و لا تکونوا جبابره العلماء،فلا یقوم علمکم بجهلکم (۲).

و فی(الکافی)عن الصادق علیه السّلام:لا تکونوا علماء جبارین،

۱- ۱) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱۲:۹۹.

۲- ۲) کنز الفوائد:۲۴۰. [۱]

فیذهب باطلکم بحقکم.

و فی(ذیل الطبری)عن زیاد بن لبید قال:ذکر النبی صلّی اللّه علیه و آله شیئا و قال «و ذاک عند أوان ذهاب العلم»،قلنا له:و کیف یذهب العلم و نحن نقرأ القرآن و نقرئه أبناءنا و أبناءهم الی یوم القیامه؟قال صلّی اللّه علیه و آله:ثکلتک امک یا زیاد ان کنت لأراک أفضل رجل بالمدینه،أو لیس هذه الیهود و النصاری یقرءون التوراه و الانجیل و لا یعلمون بشیء مما فیهما (۱).

«و إذا تیقنتم فأقدموا» فی(أمالی المفید)عنه علیه السّلام:لا ترتابوا فتشکوا،و لا تشکوا فتکفروا،و لا ترخصوا لأنفسکم فتدهنوا،و لا تدهنوا فی الحق فتخسروا (۲).

و حیث ان لازم الیقین الاقدام و لازم الشک الاحجام،فاذا أحجم مع الیقین و لم یقدم فکأنه جعل یقینه شکا.

هذا،و من قواعد الفقه فی الطهاره و الحدث،و الطاهر و النجس عدم نقض الیقین بالشک بل بیقین مثله،و یعبر عنه بالاستصحاب،لکن المتیقن منه الموضوعات دون الأحکام.

۱۹

الحکمه(۲۸۴)

و قال علیه السّلام:

قَطَعَ الْعِلْمُ عُذْرَ الْمُتَعَلِّلِینَ أقول:یعنی قطع العلم الذی آتاه اللّه الناس بتوسط عقولهم التی هی رسل باطنه یمیزون بها الحق من الباطل،و العلم الذی بیّنه فی شرائعه علی لسان

۱- ۱) منتخب ذیل الهذیل:۷۱.

۲- ۲) أمالی المفید:۲۰۶ ح ۳۸،مجلس ۲۳.

رسله الظاهره فی حلاله و حرامه،و طرق طاعاته و مخالفاته،عذر المتعللین و المعتذرین عن عدم العمل بأنا کنّا عن هذا غافلین.

قال الکاظم علیه السّلام لهشام بن الحکم:یا هشام ان للّه علی الناس حجتین:

حجّه ظاهره و حجّه باطنه،فأما الظاهره فالرسل و الأنبیاء و الأئمه، و أما الباطنه فالعقول (۱).

و سأل ابن السکیت الهادی علیه السّلام عن علّه بعث موسی بالعصا و الید البیضاء و آله السحر،و بعث عیسی بآله الطب،و بعث محمّد بالکلام و الخطب.

فقال علیه السّلام له:بعث کلّ واحد منهم علی طبق ما کان الغالب فی زمانه حتی یکون عجزهم عن مقاومته مع کمالهم فی ذلک الأمر أتمّ فی الحجّه علیهم.فقال له ابن السکیت:ما الحجه الیوم علی الخلق؟فقال علیه السّلام:العقل یعرف به الصادق علی اللّه فیصدقه،و الکاذب علی اللّه فیکذبه.فقال ابن السکیت:هذا و اللّه هو الجواب (۲).

و فی الخبر:یؤاخذ اللّه الناس الذین خالفوا أمره یوم القیامه عالمهم لم لم یعمل،و جاهلهم لِمَ لم یتعلّم،بعد بیان اللّه تعالی له کیفیه طاعته فی کتبه،و علی ألسنه رسله.

و یمکن أن یکون المراد بالعلم القرآن لکونه مقطوعا،و بالمتعللین المتمسکین بالاخبار الواهیه.روی الکشی عن الباقر علیه السّلام قال:کان سلمان یقول للناس:هربتم من القرآن الی الأحادیث،وجدتم کتابا دقیقا حوسبتم فیه علی النقیر و القطمیر،و الفتیل و حبه خردل،فضاق علیکم ذلک،و هربتم الی

۱- ۱) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۱۶. [۱]

۲- ۲) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۲۴ ح ۲۰. [۲]

الأحاديث التى اتسعت عليكم (۱).

قلت:و كانت لبنى إسرائيل تعللات كذلك،فرد تعالى عليهم: «وَ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النّارُ إِلاّ أَيّاماً مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللّهِ عَهْداً فَلَنْ يُخْلِفَ اللّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ» (۲).

هذا،و قال ابن أبى الحديد:معنى كلامه عليه السّلام قطع العلم عذر الذين يعللون أنفسهم بالباطل،و يقولون:ان الرب كريم رحيم،فلا حاجه لنا الى اتعاب أنفسنا بالعباده،كما قال الشاعر «قدمت على الكريم بغير زاد»

-إلخ (۳)و هو كما ترى.

۲۰

الحكمه(۲۸۸)

و قال عليه السّلام:

إِذَا أَرْذَلَ اللَّهُ عَبْداً حَظَرَ عَلَيْهِ الْعِلْمَ فى(عيون ابن قتيبه):قال رجل لخالد بن صفوان:مالى إذا رأيتكم تتذاكرون الأخبار و تتدارسون الآثار و تتناشدون الأشعار وقع على النوم.

قال:لأنك حمار فى مسلاخ انسان.

و فى(ادباء الحموى):روى ان الخليل بن أحمد كان يقطّع بيتا من الشعر،فدخل عليه ولده فى تلك الحال،فخرج الى الناس و قال:ان أبى قد جن، فدخل الناس عليه و هو يقطّع البيت،فأخبروه بما قال ابنه،فقال لابنه:

لو كنت تعلم ما أقول عذرتنى أو كنت تعلم ما تقول عذلتكا

۱- ۱) اختيار معرفه الرجال:۱۸ ح ۴۲.

۲- ۲) البقره:۸۰. [۱]

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۹:۱۷۶. [۲]

لكن جهلت مقالتی فعذلتنی و علمت انک جاهل فعذرتکا

و کما عاقب اللّه تعالی الرذال بحظر العلم علیهم و منعه عنهم،کذلک عاقب العالم غیر العامل بعلمه بسلب لذه مناجاته عنه،ففی الکافی عن الصادق علیه السّلام:أوحی اللّه تعالی الی داود علیه السّلام لا تجعل بینی و بینک عالما مفتونا بالدنیا،فیصدک عن طریق محبتی،ان أدنی ما أنا صانع بهم ان أنزع حلاوه مناجاتی من قلوبهم (۱).

۲۱

الحکمه(۳۸۲)

و قال علیه السّلام:

لاَ تَقُلْ مَا لاَ تَعْلَمُ بَلْ لاَ تَقُلْ کُلَّ مَا تَعْلَمُ- فَإِنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَی جَوَارِحِکَ کُلِّهَا- فَرَائِضَ یَحْتَجُّ بِهَا عَلَیْکَ یَوْمَ الْقِیَامَهِ «لا تقل ما لا تعلم» فی(الکافی)عن أبی جعفر علیه السّلام:ما علمتم فقولوا،و ما لم تعلموا فقولوا:اللّه أعلم،ان الرجل لینتزع الآیه من القرآن یخر فیها أبعد ما بین السماء و الأرض (۲).

و قال ابن المقفع:فان استطعت ألا تخبر بشیء إلّا و أنت به مصدق و ألا یکون تصدیقک إلّا ببرهان فافعل.

«بل لا تقل کلّ ما تعلم» لأن کثیرا من الناس غیر قابلین لفهم کثیر من الحقائق.

و فی(عیون ابن قتیبه):قال سلمان:لو حدثت الناس بکل ما أعلم لقالوا رحم اللّه قاتل سلمان.

۱- ۱) الکافی ۱:۴۶ ح ۴ و [۱]النقل بتقطیع.

۲- ۲) الکافی ۱:۴۲ ح ۴. [۲]

«فان اللّه فرض على جوارحك كلّها فرائض يحتجّ بها عليك يوم القيامه» قال تعالى: «وَ لا تَقْفُ ما لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤادَ كُلُّ أُولئِكَ كانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً» (۱).

و فى(الكافى)عن الباقر عليه السّلام:حق اللّه على العباد أن يقولوا ما يعلمون، و يقفوا عند ما لا يعلمون.

و عن الصادق عليه السّلام:ان اللّه تعالى خص عباده بآيتين من كتابه:الا يقولوا حتى يعلموا،و لا يردّوا ما لم يعلموا،قال تعالى: «أَ لَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثاقُ الْكِتابِ أَنْ لا يَقُولُوا عَلَى اللّهِ إِلاَّ الْحَقَّ» (۲)و قال: «بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَ لَمّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ» (۳).

۲۲

الحكمه(۹۰)

و قال عليه السّلام:

الْفَقِيهُ كُلُّ الْفَقِيهِ مَنْ لَمْ يُقَنِّطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَهِ اللَّهِ- وَ لَمْ يُؤْيِسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ وَ لَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ أقول:رواه(الكافى الكلينى-الكافى-ج ۱ ص ۳۶ ح ۳ و المعانى الشيخ الصدوق-معانى الأخبار-ص ۲۲۶ ح ۱ و التحف ابن شعبه-تحف العقول-ص ۲۰۴ و مناقب ابن الجوزى و تذكره سبط ابن الجوزى-تذكره الخواص-ص ۱۴۰ سبطه)و روايه الأول هكذا:«ألا أخبركم بالفقيه حق الفقيه؟من لم يقنّط الناس من رحمه اللّه،و لم يؤمنهم من عذاب اللّه،و لم يرخص لهم فى معاصى اللّه،و لم يترك القرآن رغبه عنه الى غيره،ألا-لا-خير فى علم ليس فيه تفهم،ألا-لا-خير فى قراءه ليس فيها تدبر،ألا-لا خير فى عباده ليس فيها تفكر»،و مثله المعانى

۱- ۱) الاسراء:۳۶. [۱]

۲- ۲) الاعراف:۱۶۹. [۲]

۳- ۳) الكافى ۱:۴۳ ح ۷ و ۸.و [۳]الآيه ۳۹ من سوره يونس. [۴]

و التحف،لكن فيهما:«ألا لا خير فى عباده ليس فيها تفقه»و اسناد الاخيرين أبو نعيم باسناده عن عاصم بن ضمره عنه عليه السّلام ۱.

«الفقيه كلّ الفقيه» بنصب كلّ على المصدريه،أى:فقيه كامل الفقه «من لم يقنّط الناس من رحمه اللّه» لأنه تعالى قال: «لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً» ۲.

«و لم يؤيسهم من روح اللّه» فقد قال تعالى: «وَ لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللّهِ إِنَّهُ لا يَيْأَسُ مِنْ رَوْحِ اللّهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْكافِرُونَ» ۳.

«و لم يؤمنهم من مكر اللّه» فقد قال تعالى: «فَلا يَأْمَنُ مَكْرَ اللّهِ إِلاَّ الْقَوْمُ الْخاسِرُونَ» ۴و قال لنبيّه: «قُلْ إِنِّى أَخافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّى عَذابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» ۵.

۲۳

الحكمه(۱۷۲)

و قال عليه السّلام:

النَّاسُ أَعْدَاءُ مَا جَهِلُوا أقول:كرره المصنف فى ۴۳۸ غفله.و كيف كان فمر فى عنوان (۱۶)روايه(أمالى الشيخ)عنه عليه السّلام قال:قلت أربعا أنزل اللّه تعالى تصديقى فى

كتابه-الى أن قال-و قلت«من جهل شيئا عاداه»،فأنزل تعالى: «بَلْ كَذَّبُوا بِما لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ» (۱).

هذا و فى(المناقب)-بعد ذكر قضاياه عليه السّلام من زمن الثلاثه-قال أبو الحسن المرادى:

يا سائلى عن على و الاولى عملوا به من السوء ما قالوا و ما فعلوا

لم يعرفوه فعادوه لجهلهم و الناس كلّهم أعداء ما جهلوا (۲)

و فى الجهشيارى:قال يحيى البرمكى لابنه جعفر:يا بنى انتق من كلّ علم شيئا،فانه من جهل شيئا عاداه،و أنا أكره أن تكون عدوا لشيء من الأدب.

۲۴

من الخطبه(۱۵۲)

فَلْيَصْدُقْ رَائِدٌ أَهْلَهُ وَ لْيُحْضِرْ عَقْلَهُ- وَ لْيَكُنْ مِنْ أَبْنَاءِ الْآخِرَهِ- فَإِنَّهُ مِنْهَا قَدِمَ وَ إِلَيْهَا يَنْقَلِبُ- فَالنَّاظِرُ بِالْقَلْبِ الْعَامِلُ بِالْبَصَرِ- يَكُونُ مُبْتَدَأُ عَمَلِهِ أَنْ يَعْلَمَ أَ عَمَلُهُ عَلَيْهِ أَمْ لَهُ- فَإِنْ كَانَ لَهُ مَضَى فِيهِ وَ إِنْ كَانَ عَلَيْهِ وَقَفَ عَنْهُ- فَإِنَّ الْعَامِلَ بِغَيْرِ عِلْمٍ كَالسَّائِرِ فِى غَيْرِ طَرِيقٍ- فَلاَ يَزِيدُهُ بُعْدُهُ عَنِ الطَّرِيقِ إِلاَّ بُعْداً مِنْ حَاجَتِهِ- وَ الْعَامِلُ بِالْعِلْمِ كَسَائِرِ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ- فَلْيَنْظُرْ نَاظِرٌ أَ سَائِرٌ هُوَ أَمْ رَاجِعٌ وَ اعْلَمْ أَنَّ لِكُلِّ ظَاهِرٍ بَاطِناً عَلَى مِثَالِهِ- فَمَا طَابَ ظَاهِرُهُ طَابَ بَاطِنُهُ- وَ مَا خَبُثَ ظَاهِرُهُ خَبُثَ بَاطِنُهُ- وَ قَدْ قَالَ؟الرَّسُولُ الصَّادِقُ ص- إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ وَ يُبْغِضُ عَمَلَهُ- وَ يُحِبُّ الْعَمَلَ وَ يُبْغِضُ بَدَنَهُ وَ اعْلَمْ أَنَّ لِكُلِّ عَمَلٍ نَبَاتاً- وَ كُلُّ نَبَاتٍ لاَ غِنَى بِهِ عَنِ الْمَاءِ- وَ الْمِيَاهُ مُخْتَلِفَهٌ فَمَا طَابَ سَقْيُهُ طَابَ

۱- ۱) أمالى أبى على الطوسى ۲:۱۰۸ جزء ۱۷.و الآيه ۳۹ [۱] من سوره يونس.

۲- ۲) مناقب السروى ۲:۳۷۳.

غَرْسُهُ وَ حَلَتْ ثَمَرَتُهُ- وَ مَا خَبُثَ سَقْيُهُ خَبُثَ غَرْسُهُ وَ أَمَرَّتْ ثَمَرَتُهُ «فليصدق رائد» الرائد:الذى يرسل فى طلب الكلاء،و ورد استعاره «الحمى رائد الموت»من راد الكلاء يروده «أهله» و من أمثالهم«لا يكذب الرائد أهله» (۱)«و ليحضر عقله» .

الأصل فى العقل المنع،و سمى نهى الانسان عقلا لمنعه عن الخطأ، و سميت الديه عقلا لمنعها عن القصاص،و سمّى الحصن عقلا و معقلا لمنعه المتحصن به،فقالوا:

ما ينفع التحصن بالعقول ما ينفع التمسك بالعقول

«و ليكن من أبناء الآخره» فى الخبر:«إذا دعيت الى وليمه و جنازه أجب الجنازه،لأنها تذكرك الآخره » (۲).

«فانه منها قدم» قال ابن سينا فى أبيات له فى النفس:

هبطت اليك من المحلّ الأرفع و رقاء ذات تعزز و تمنّع

«و اليها ينقلب» «وَ إِنّا إِلى رَبِّنا لَمُنْقَلِبُونَ » (۳).

«فالناظر بالقلب العامل بالبصر» أى:بالبصيره «يكون مبتدأ عمله» أى:

أوّله «ان يعلم أ عمله عليه أم له» كما ان من يمشى فى طريق يجب عليه قبل وضع قدمه أن يعلم اين يضعه لئلا يقع فى مهواه أو يزل و يعثر.

قال ابن أبى الحديد:جمله«يكون مبتدأ عمله»مع خبره«بالبصر» المتقدم عليه خبر«الناظر»،و«أن يعلم»بدل من«بالبصر»،فيصير تقديم الكلام:فالناظر بقلبه العامل بجوارحه يكون مبتدأ عمله بالفكر و البصيره بأن

۱- ۱) أورده الميدانى فى مجمع الأمثال ۲:۲۳۳،و [۱]الزمخشرى فى المستقصى ۲:۲۷۴. [۲]

۲- ۲) روى هذا المعنى عن النبى صلّى اللّه عليه و آله الطوسى فى التهذيب ۱:۴۶۲ ح ۱۵۵،و الحميرى فى قرب الاسناد:۴۱ و محمد بن الأشعث فى الاشعثيات:۲۰۰.

۳- ۳) الزخرف:۱۴. [۳]

يعلم أعمله له أم عليه (۱).

قلت:بل«بالبصر»متعلق«بالعامل»مثل«بالقلب»«بالناظر»،و«مبتدأ» منصوب خبر«يكون»،و«ان يعلم»فى موضع الرفع اسمه،و تقدير الكلام:

الذى ينظر بالقلب و الذى يعمل بالبصيره يكون علمه بكيفيه عمله مبتدأ عمله .

«فان كان له مضى فيه و ان كان عليه وقف عنه» كمن أراد أن يلحق بأهل الجمل،فرأى ان الأمر فيهم بيد عائشه،فتذكر قول النبى صلّى اللّه عليه و آله:لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأه،فرجع (۲).

«فان العامل بغير علم كسائر» هكذا فى(المصريه)،و الصواب:«كالسائر» كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۳).

«فى غير» هكذا فى(المصريه)،و الصواب:«على غير»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۴)و(الخطيه) «طريق» هكذا فى(المصريه و ابن أبى الحديد) و لكن فى(ابن ميثم) (۵)(الطريق).

و كيف كان ففى(الكافى)عن النبى صلّى اللّه عليه و آله:من عمل على غير علم كان ما يفسد أكثر مما يصلح (۶).

«فلا يزيده بعده عن الطريق إلا بعدا من حاجته» أى:مقصده،قال تعالى:

«يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللّهِ ما لا يَضُرُّهُ وَ ما لا يَنْفَعُهُ ذلِكَ هُوَ الضَّلالُ الْبَعِيدُ» (۷)،

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۹:۱۷۷. [۱]

۲- ۲) أخرجه البخارى فى صحيحه ۴:۲۲۸،و الترمذى فى سننه ۴:۵۲۷ ح ۲۲۶۲،و النسائى فى سننه ۸:۲۲۷،و الرجل السائل أبو بكره.

۳- ۳) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۹:۱۷۵، [۲]لكن فى شرح ابن ميثم ۳:۲۴۹ مثل المصريه.

۴- ۴) المصدر السابق.

۵- ۵) المصدر السابق.

۶- ۶) الكافى ۱:۴۴ ح ۳. [۳]

۷- ۷) الحج:۱۲. [۴]

«مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمالُهُمْ كَرَمادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عاصِفٍ لا يَقْدِرُونَ مِمّا كَسَبُوا عَلى شَيْءٍ ذلِكَ هُوَ الضَّلالُ الْبَعِيدُ » (۱).

«و العامل بالعلم كسائر» هكذا فی(المصریه)،و الصواب:«كالسائر»كما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲).

«علی الطریق الواضح» و كمن یمشی بسراج «فلینظر ناظر أ سائر هو أم راجع» قال تعالی: «اتَّخَذُوا الشَّياطِينَ أَوْلِياءَ مِنْ دُونِ اللّهِ» «وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً» (۳)«قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمالاً اَلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَياهِ الدُّنْيا وَ هُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً» (۴)و لنعم ما قیل بالفارسیه:

ترسم نرسی بكعبه أی اعرابی این ره كه تو می روی بتركستان است

«و اعلم ان لكل ظاهر باطنا علی مثاله،فما طاب ظاهره طاب باطنه و ما خبث ظاهره خبث باطنه» قال ابن أبی الحدید:مأخوذ من قوله تعالی: «وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِي خَبُثَ لا يَخْرُجُ إِلاّ نَكِداً» (۵)،مثل ضربه تعالی لمن یؤثر فیه الوعظ و من لا یؤثر فیه،و مراده علیه السّلام ان لكلتی حالتی الانسان الظاهره میله الی العقل،و میله الی الهوی أمرا باطنا یناسبهما،فالمتبع لعقله یرزق السعاده،و المتبع لهواه یرزق الشقاوه (۶).

۱- ۱) إبراهیم:۱۸. [۱]

۲- ۲) كذا فی شرح ابن أبی الحدید ۹:۱۷۶، [۲]لكن فی شرح ابن میثم ۳:۲۴۹ [۳] مثل المصریه.

۳- ۳) هذا خلط بین الآیتین الاعراف:۳۰ و [۴]الكهف:۱۰۴. [۵]

۴- ۴) الكهف:۱۰۳ و ۱۰۴. [۶]

۵- ۵) الاعراف:۵۸. [۷]

۶- ۶) شرح ابن أبی الحدید ۹:۱۷۸،و [۸]النقل بالمعنی.

«و قد قال الرسول الصادق صلّى اللّه عليه و آله:ان اللّه يحب العبد و يبغض عمله و يحب العمل و يبغض بدنه» و شخصه،قال ابن أبى الحديد:الخبر مذكور فى كتب المحدثين (۱).قلت:و كأن فى الكلام سقطا .

«و اعلم ان لكلّ عمل نباتا» الظاهر ان الأصل«و اعلم ان لكلّ غرس نباتا»، و صحفه النساخ،و إلّا فلا مناسبه لا ثبات نبات للعمل .

«و كلّ نبات لا غنى به عن الماء» و لو كان ماء منقوعا فى الأرض «و المياه مختلفه فما طاب سقيه طاب غرسه و حلت» من الحلو «ثمرته» و مورد قوله تعالى:

«وَ فِي الْأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجاوِراتٌ وَ جَنّاتٌ مِنْ أَعْنابٍ وَ زَرْعٌ وَ نَخِيلٌ صِنْوانٌ وَ غَيْرُ صِنْوانٍ يُسْقى بِماءٍ واحِدٍ وَ نُفَضِّلُ بَعْضَها عَلى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» (۲)السقى بماء واحد،و موضوع كلامه السقى بمياه مختلفه فلا تخالف.

«و ما خبث سقيه خبث غرسه» كخضراء الدمن التى حذّر منها ظاهرا و باطنا «و امرت ثمرته» أى:صارت مرا.

۲۵

الحكمه(۷۳)

و قال عليه السّلام:

مَنْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلنَّاسِ إِمَاماً- فَعَلَيْهِ أَنْ يَبْدَأَ بِتَعْلِيمِ نَفْسِهِ قَبْلَ تَعْلِيمِ غَيْرِهِ- وَ لْيَكُنْ تَأْدِيبُهُ بِسِيرَتِهِ قَبْلَ تَأْدِيبِهِ بِلِسَانِهِ- وَ مُعَلِّمُ نَفْسِهِ وَ مُؤَدِّبُهَا أَحَقُّ بِالْإِجْلَالِ- مِنْ مُعَلِّمِ النَّاسِ وَ مُؤَدِّبِهِمْ هكذا فى(المصريه)،و الصواب: «فعليه ان يبدأ» كما فى(ابن أبى الحديد

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۷:۱۷۹. [۱]

۲- ۲) الرعد:۴. [۲]

و ابن میثم و الخطیه) (۱).

«بتعلیم نفسه قبل تعلیم غیره» بحملها علی العمل،و فی الأمثال العربیه «ان کنت ذا طب-بالحرکات الثلاث-فطب لعینیک» (۲)و فی الفارسیه«گر اگر طبیب بودی سر خود دوا نمودی».

«و لیکن تأدیبه بسیرته قبل تأدیبه بلسانه» و لذا قال شعیب علیه السّلام لقومه:

«وَ ما أُرِیدُ أَنْ أُخالِفَکُمْ إِلی ما أَنْهاکُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِیدُ إِلَّا الْإِصْلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ» (۳).

و فی خطبه عمرو بن کلثوم:أما بعد فانه لا یخبر عن قصد المرء أصدق من ترکه تزکیه نفسه،و لا یعبر عنه فی تزکیه أصحابه أصدق من اعتماده إیاهم برغبته و ائتمانه إیاهم علی حرمته .

«و معلم نفسه و مؤدبها أحق بالاجلال من معلم الناس و مؤدبهم» الذی لم یکن معلم نفسه و مؤدبها،لانه ممن یأمر الناس بالمعروف و ینسی نفسه،و هو فی غایه القبح.

هذا،و مر فی فصل علمه قوله علیه السّلام لکمیل:«ان هذه القلوب أوعیه-الی- و العلماء باقون ما بقی الدهر،أعیانهم مفقوده،و أمثالهم فی القلوب موجوده -الی-کذلک یموت العلم بموت حامله» (۴).

۱- ۱) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۲۲۰، [۱]لکن فی شرح ابن میثم ۵:۲۷۵ [۲] مثل المصریه.

۲- ۲) أورده لسان العرب ۱:۵۵۳،ماده(طب).

۳- ۳) هود:۸۸. [۳]

۴- ۴) مر فی عنوان ۱ من الفصل العاشر.

الفصل التاسع عشر: فیما ارشد الثانی فی مصالح الاسلام

اشاره

ص:۴۰۵

الخطبه(۱۴۴)

و من كلام له عليه السّلام لعمر بن الخطاب و قد استشاره فی غزو الفرس بنفسه:

إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَمْ يَكُنْ نَصْرُهُ- وَ لَا خِذْلَانُهُ بِكَثْرَةٍ وَ لَا قِلَّةٍ- وَ هُوَ دِينُ اللَّهِ الَّذِی أَظْهَرَهُ- وَ جُنْدُهُ الَّذِی أَعَدَّهُ وَ أَمَدَّهُ- حَتَّی بَلَغَ مَا بَلَغَ وَ طَلَعَ حَيْثُمَا طَلَعَ- وَ نَحْنُ عَلَی مَوْعُودٍ مِنَ اللَّهِ- وَ اللَّهُ مُنْجِزٌ وَعْدَهُ وَ نَاصِرٌ جُنْدَهُ- وَ مَكَانُ الْقَيِّمِ بِالْأَمْرِ مَكَانُ النِّظَامِ مِنَ الْخَرَزِ- يَجْمَعُهُ وَ يَضُمُّهُ- فَإِنِ انْقَطَعَ النِّظَامُ تَفَرَّقَ الْخَرَزُ وَ ذَهَبَ- ثُمَّ لَمْ يَجْتَمِعْ بِحَذَافِيرِهِ أَبَداً- وَ الْعَرَبُ الْيَوْمَ وَ إِنْ كَانُوا قَلِيلاً- فَهُمْ كَثِيرُونَ بِالْإِسْلَامِ- عَزِيزُونَ بِالِاجْتِمَاعِ- فَكُنْ قُطْباً وَ اسْتَدِرِ الرَّحَی بِالْعَرَبِ- وَ أَصْلِهِمْ دُونَكَ نَارَ الْحَرْبِ- فَإِنَّكَ إِنْ شَخَصْتَ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ- انْتَقَضَتْ عَلَيْكَ الْعَرَبُ مِنْ أَطْرَافِهَا وَ أَقْطَارِهَا- حَتَّی يَكُونَ مَا تَدَعُ وَرَاءَكَ مِنَ الْعَوْرَاتِ- أَهَمَّ إِلَيْكَ مِمَّا بَيْنَ

يَدَيْكَ- إِنَّ الْأَعَاجِمَ إِنْ يَنْظُرُوا إِلَيْكَ غَداً يَقُولُوا- هَذَا أَصْلُ الْعَرَبِ فَإِذَا اقْتَطَعْتُمُوهُ اسْتَرَحْتُمْ- فَيَكُونُ ذَلِكَ أَشَدَّ لِكَلَبِهِمْ عَلَيْكَ وَ طَمَعِهِمْ فِيكَ- فَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ مَسِيرِ الْقَوْمِ إِلَى قِتَالِ الْمُسْلِمِينَ- فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ هُوَ أَكْرَهُ لِمَسِيرِهِمْ مِنْكَ- وَ هُوَ أَقْدَرُ عَلَى تَغْيِيرِ مَا يَكْرَهُ- وَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ عَدَدِهِمْ- فَإِنَّا لَمْ نَكُنْ نُقَاتِلُ فِيمَا مَضَى بِالْكَثْرَةِ- وَ إِنَّمَا كُنَّا نُقَاتِلُ بِالنَّصْرِ وَ الْمَعُونَةِ قال ابن أبی الحدید ۲ابن أبی الحدید-شرح نهج البلاغه-ج ۹ ص ۹۶ :اختلف الحال التی قال علیه السّلام هذا الکلام لعمر،فقیل فی غزاه القادسیه ذهب إلیه المدائنی فی فتوحه ۱المدائنی-الفتوح- فقال:استشار عمر فی أمر القادسیه،فأشار علیه علی علیه السّلام ان لا یخرج بنفسه،و قال«انک ان تخرج لا تکون للعجم همّه إلا استیصالک،لعلمهم انک قطب رحی العرب فلا تکون للإسلام بعدها دوله»،و أشار علیه غیره أن یخرج بنفسه فأخذ برأی علی علیه السّلام.

و قیل فی غزاه نهاوند ذهب إلیه الطبری فقال:ان عمر لما أراد أن یغزو العجم و جیوش کسری و هی مجتمعه بنهاوند استشار أصحابه،فقام عثمان، فقال:أری أن تکتب الی أهل الشام فیسیروا من شامهم،و تکتب الی أهل الیمن فیسیروا من یمنهم،ثم تسیر أنت بأهل هذین الحرمین الی مصرین البصره و الکوفه،فتلقی جمع المشرکین بجمع المسلمین-الی أن قال-فقال علی بن أبی طالب:«أما بعد فان هذا الأمر لم یکن نصره بکثره و لا قلّه،انما هو دین اللّه الذی أظهره و جنده الذی أعزّه و أمدّه بالملائکه حتی بلغ ما بلغ،فنحن علی موعود من اللّه و اللّه منجز وعده و ناصر جنده،و ان مکانک منهم مکان النظام من الخرز یجمعه و یمسکه،فان انحل تفرّق ما فیه و ذهب ثم لم یجتمع

بحذافیره أبدا،و العرب الیوم و ان کانوا قلیلا فانهم کثیر عزیز بالاسلام،أقم مکانک و اکتب الی أهل الکوفه فانهم أعلام العرب و رؤساؤهم،و لیشخص منهم الثلثان و لیقم الثلث،و اکتب الی أهل البصره أن یمدّوهم ببعض من عندهم،و لا تشخص الشام و لا الیمن فانک ان أشخصت أهل الشام من شامهم سارت الروم الی ذراریهم،و ان أشخصت أهل الیمن من یمنهم سارت الحبشه الی ذراریهم،و متی شخصت من هذه الأرض انتقضت علیک العرب من أقطارها و أطرافها حتی یکون ما تدع وراءک أهم الیک مما بین یدیک من العورات و العیالات،إنّ الأعاجم إن ینظروا الیک غدا قالوا هذا أمیر العرب و أصلهم،فکان ذلک أشد لکلبهم علیک.و أما ما ذکرت من مسیر القوم فان اللّه هو أکره لمسیرهم منک و هو أقدر علی تغییر ما یکره،و أما ما ذکرت من عددهم فانا لم نکن نقاتل فی ما مضی بالکثره و انما کنّا نقاتل بالصبر و النصر».قال عمر:أجل هذا الرأی و قد کنت أحب أن أتابع علیه (۱).

قلت:بل لا خلاف ان هذا الکلام قال علیه السّلام فی نهاوند،و صرح به غیر الطبری و المفید فی(إرشاده)،و أبو حنیفه الدینوری فی(طواله)،و أعثم الکوفی فی(تاریخه)،و أما المدائنی فلم یقل انّه علیه السّلام قال هذا الکلام فی القادسیه،و انما قال:أشار علیه السّلام علی عمر بعدم خروجه فی القادسیه،فعمر استشار المسلمین فی کلّ منهما،و هو علیه السّلام أشار علیه فی کلیهما،کما صرح به أعثم الکوفی،و زاد انّه أشار علی عمر فی القادسیه بتولیه سعد،و فی نهاوند بتولیه النعمان (۲).

و بالجمله العنوان کلامه علیه السّلام فی نهاوند ردّا لرأی عثمان،و لم یقل أحد

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۹:۹۶،و [۱]تاریخ الطبری [۲]الطبری-تاریخ الطبری-ج ۳ ص ۲۱۰ تا ۲۱۲،سنه ۲۱ [۳]۳:۲۱۰-۲۱۲،سنه ۲۱.

۲- ۲) الارشاد:۱۱۱.

فی القادسیه ان عثمان أو غیره أشار علی أشخاص أهل الشام و الیمن،أو البصره و الکوفه.

لکن الغریب ان البلاذری نقل انّه علیه السّلام أشار فی القادسیه بالشخوص فأبی،کما نقل ان عمر طلب منه علیه السّلام الشخوص فأبی،فقال:کتب المسلمون الی عمر یعلمونه کثره من تجمع لهم من أهل فارس و یسألونه المدد،فأراد أن یغزو بنفسه و عسکر لذلک،فأشار علیه العباس و جماعه من مشایخ الصحابه بالمقام،و توجیه الجیوش و البعوث،ففعل ذلک،و أشار علیه علی علیه السّلام بالمسیر،فقال له:انی قد عزمت علی المقام،و عرض علی علی الشخوص فأباه (۱).

و کیف کان فقال الدینوری:کانت وقعه نهاوند فی سنه(۲۱)،و ذلک أن العجم لما قتلوا بجلولاء،و هرب یزدجرد الملک فصار بقم،و وجه رسله فی البلدان یستجیش،فغضب له أهل مملکته،فانحلت إلیه الأعاجم من أقطار البلاد،فأتاه أهل قومس و طبرستان و جرجان و دنباوند و الری و اصبهان و همذان و الماهین،و اجتمعت عنده جموع عظیمه،فولی أمرهم مردان شاه ابن هرمزد،ووجههم الی نهاوند،و کتب عمار بذلک الی عمر-الی أن قال-ثم تکلم عثمان،فقال:اکتب الی أهل الشام فیسیروا من شامهم،و الی أهل الیمن فیسیروا من یمنهم،و الی أهل البصره فیسیروا من بصرتهم،و سر أنت بأهل هذا الحرم حتی توافی الکوفه،و قد وافاک المسلمون من أقطار أرضهم و آفاق بلادهم،فانک إذا فعلت ذلک کنت أکثر منهم جمعا و أعز نفرا.فقال المسلمون من کل ناحیه:صدق عثمان.فقال عمر لعلی علیه السّلام:ما تقول أنت یا أبا الحسن؟ فقال:انک ان أشخصت أهل الشام من شامهم سارت الروم الی ذراریهم،و ان

۱- ۱) فتوح البلدان:۲۵۵. [۱]

سیرت أهل الیمن من یمنهم خلفت الحبشه علی أرضهم،و ان شخصت أنت من هذا الحرم انتقضت علیک الأرض من أقطارها،حتی یکون ما تدع وراءک من العیالات أهم الیک مما قد أمک،و ان العجم إذا رأوک عیانا قالوا:هذا ملک العرب کلّها،فکان أشدّ لقتالهم،و انا لم نقاتل الناس علی عهد نبیّنا صلّی اللّه علیه و آله و لا بعده بالکثره،بل اکتب الی أهل الشام أن یقیم منهم بشامهم الثلثان و یشخص الثلث،و کذلک الی عمان،و کذلک سائر الأمصار و الکور»فقال عمر:و هو الرأی کنت رأیته،و لکنی أحببت ان تتابعونی علیه.فکتب بذلک الی الأمصار.

ثم قال:لأولین الحرب رجلا یکون غدا لأسنه القوم جرزا،فولّی الأمر النعمان بن مقرن المزنی-و کان من خیار الصحابه-و کان علی خراج کسکر، فدعا عمر السائب بن الأقرع،فدفع إلیه عهد النعمان بن مقرن و قال له:ان قتل النعمان فولّی الأمر حذیفه.و ان قتل حذیفه فولّی الأمر جریر البجلی،و ان قتل جریر فالأمیر المغیره،و ان قتل المغیره فالأمیر الأشعث.و کتب الی النعمان:

ان قبلک رجلین هما فارسا العرب عمرو بن معد یکرب و طلیحه بن خویلد، فشاورهما فی الحرب و لا تولهما شیئا من الأمر.

ثم قال للسائب:ان أظفر اللّه المسلمین فتول أمر المغنم،و لا ترفع إلی باطلا،و ان یهلک ذلک الجیش فاذهب فلا أرینک.

فسار السائب حتی ورد الکوفه،و دفع الی النعمان عهده،و وافت الأمداد،و خلف أبو موسی بالبصره ثلثی الناس،و سار بالثلث الآخر حتی وافی الکوفه،فتجهز الناس،و ساروا الی نهاوند،فنزلوا بمکان یسمی الاسفیدهان-من مدینه نهاوند علی ثلاثه فراسخ قرب قریه یقال لها قدیس جان-و أقبلت الأعاجم یقودها مردان شاه بن هرمزد،حتی عسکروا قریبا من عسکر المسلمین،و خندقوا علی أنفسهم،و أقام الفریقان بمکانیهما،فقال

النعمان لعمرو و طليحه:ما تريان،فان هؤلاء القوم قد أقاموا بمكانهم لا يخرجون منه،و امدادهم تترى عليهم كلّ يوم.فقال عمرو:الرأى ان تشيع ان عمر توفى ثم ترتحل بجميع من معك،فان القوم إذا بلغهم ذلك طلبونا،فتقف لهم عند ذلك.ففعل النعمان ذلك،و تباشرت الأعاجم،و خرجوا فى آثار المسلمين،حتى إذا قاربوهم وقفوا لهم،ثم تزاحفوا فاقتتلوا،فلم يسمع إلا وقع الحديد على الحديد،و كثرت القتلى من الفريقين،و حال بينهما الليل،فانصرف كلّ فريق الى معسكره،و بات المسلمون و لهم أنين من الجراح،ثم أصبحوا و ذلك يوم الأربعاء،فتزاحفوا و اقتتلوا يومهم كلّه و صبر الفريقان،ثم كان ذلك دأبهم يوم الخميس،و تزاحفوا يوم الجمعه و توافقوا،و ركب النعمان برذونا أشهب و لبس ثيابا بيضا و سار بين الصفوف يذمر المسلمين و يحضهم، و جعل ينتظر الساعه التى كان النبى صلّى اللّه عليه و آله يقاتل فيها و يستنزل النصر،و هى زوال النهار و مهب الرياح،و سار فى الرايات يقول لهم انى هازّ لكم رايه ثلاثا، فاذا هززتها أوّل مره فليشد كلّ رجل منكم حزام فرسه،و ليستلم شكته،فاذا هززتها الثانيه فصوبوا رماحكم،و هزوا سيوفكم،فاذا هززتها الثالثه فكبروا و احملوا فانى حامل،فلما زالت الشمس بأدنى صلّوا ركعتين ركعتين و وقف و نظر الناس الى الرايه،فلما هزها الثالثه كبروا و حملوا و انتقضت صفوف الأعاجم،و كان النعمان أول قتيل،فحمله أخوه سويد بن مقرن الى فسطاطه، فخلع ثيابه،فلبسها و تقلّد سيفه،و ركب فرسه،فلم يشك أكثر الناس أنّه النعمان و ثبتوا يقاتلون عدوهم،ثم أنزل اللّه نصره و انهزمت الأعاجم،فذهبت على وجوهها حتى صاروا الى قريه من نهاوند على فرسخين،فنزلوها لأن حصن نهاوند لم يسعهم،و أقبل حذيفه-و قد كان تولى الأمر بعد النعمان- حتى أناخ عليهم فحاصرهم بها،فخرجوا ذات يوم مستعدين للحرب،فقاتلهم

المسلمون،فانهزمت الأعاجم و انقطع عظيم من عظمائهم يسمى دينار،فحال المسلمون بينه و بين الدخول الى الحصن،و اتبعه رجل من عبس يقال له سماك بن عبيد،فقتل قوما كانوا معه و استسلم له الفارسى،فاستأسره سماك،فقال لسماك:انطلق بى الى أميركم،فانى صاحب هذه الكوره لأصالحه على هذه الأرض،و افتح له باب الحصن،فانطلق به الى حذيفه، فصالحه عليها و كتب له بذلك كتابا،فأقبل دينار حتى وقف على باب حصن نهاوند و نادى:افتحوا باب الحصن و انزلوا فقد أمنكم الأمير و صالحنى على أرضكم،فنزلوا إليه،فعند ذلك سميت(ماه دينار).

و أقبل رجل من أشراف تلك البلاد الى السائب بن الأقرع-و كان على المغانم-فقال له:أ تصالحنى على ضياعى و تؤمننى على أموالى حتى أدلكم على كنز لا يدرى ما قدره،فيكون خالصا لأميركم الأعظم،لأنّه شىء لم يؤخذ فى الغنيمه-و كان سبب هذا الكنز ان النخارجان الذى كان يوم القادسيه أقبل بالمدد،فألفى العجم قد انهزموا،فوقف فقاتل حتى قتل-كان من عظماء الأعاجم و كان كريما على كسرى ابرويز،و كانت له امرأه من أكثر النساء جمالا-و كانت تختلف الى كسرى،فبلغ ذلك النخارجان،فرفضها فلم يقربها، و بلغ ذلك كسرى فقال يوما للنخارجان-و قد دخل عليه مع العظماء و الاشراف-بلغنى ان لك عينا عذبه الماء،و انك لا تشرب منها.فقال النخارجان:أيها الملك،بلغنى ان الأسد ينتاب تلك العين،فاجتنبتها مخافه الأسد.فاستحلى كسرى جواب النخارجان و عجب من فطنته،فدخل دار نسائه-و كانت له ثلاثه آلاف امرأه لفراشه-فجمعهن و أخذ ما كان عليهم من حلى،فجمعه و دفعه الى امرأه النخارجان،و دعا بالصاغه فاتخذوا للنخارجان تاجا من ذهب مكللا بالجوهر الثمين،فتوجه به،فبقى ذلك التاج

و تلک الحلی عند ولد بنی تلک المرأه،فلما وقعت الحروب بناحیتهم ساروا به الی قریه لابیهم سمیت باسمه یقال لها الخوارجان و فیها بیت نار،فاقتلعوا الکانون و دفنوا الحلی تحته و أعادوا الکانون کهیئته،فقال له السائب:ان کنت صادقا فأنت آمن علی أموالک و ضیاعک و أهلک و ولدک،فانطلق به حتی استخرجه فی سفطین أحدهما التاج و الآخر الحلی،فلما قسم السائب الغنائم بین من حضر القتال و فرغ،حمل السفطین فی خرجین علی ناقه و قدم بهما علی عمر،فکان من أمرهما الخبر المشهور،اشتراهما عمرو بن الحارث بعطاء المقاتله و الذریه جمیعا،ثم حملهما الی الحیره،فباعهما بفضل کثیر و اعتقد بذلک أموالا بالعراق-و کان أول قرشی اعتقد بالعراق-فقال عروه بن زید الخیل یذکر أیامهم:

ألا طرقت رحلی و قد نام صحبتی بایوان سیرین المزخرف حلتی

و لو شهدت یومی جلولاء حربنا و یوم نهاوند المهول استهلت

اذن لرأت ضرب امرئ غیر خامل مجید بطعن الرمح أروع مصلت

و روی قریبا من ذلک من کلامه علیه السّلام،و کون السبب تکاتب أهل همدان و الری و اصبهان و قومس و نهاوند،المفید فی(الإرشاد الشیخ المفید-الإرشاد-قضایاه علیه السّلام فی أیام عمر ص ۱۱۱)فی قضایاه علیه السّلام فی أیام عمر عن شبابه بن سوار عن أبی بکر الهذلی (۱).

قول المصنف:(و من کلام له علیه السّلام لعمر بن الخطاب و قد استشاره فی غزو الفرس بنفسه)هکذا فی(المصریه)،و الصواب:ما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم):و من کلام له علیه السّلام و قد استشاره عمر بن الخطاب فی الشخوص لقتال الفرس بنفسه.لکن لیس فی نسخه(ابن أبی الحدید):(ابن الخطاب) (۲).

۱- ۱) الارشاد:۱۱۱. [۱]

۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۹:۹۵، [۲]لکن فی شرح ابن میثم ۳:۱۹۴ [۳] مثل المصریه.

قوله عليه السّلام : «ان هذا الأمر لم يكن نصره و خذلانه بكثره و لا قلّه» هكذا فى (المصريه)و الصواب:«و لا بقله»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۱).

و كيف كان فظن صاحب عمر ان نصر المسلمين انما كان بالكثره،كما فى يوم حنين قال تعالى: «وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً وَ ضاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ثُمَّ أَنْزَلَ اللّهُ سَكِينَتَهُ عَلى رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» (۲).

قالوا:خرج النبى صلّى اللّه عليه و آله متوجها الى حنين فى عشره آلاف من المسلمين،فظن أكثرهم انهم لن يغلبوا لما شاهدوه من جمعهم و كثره عدتهم و سلاحهم،و أعجب أبا بكر الكثره يومئذ فقال:لن نغلب اليوم من قله.فلما التقوا لم يلبثوا حتى انهزموا،و لم يبق مع النبى صلّى اللّه عليه و آله إلا تسعه من بنى هاشم، و أيمن بن أم أيمن (۳).

قال ابن قتيبه فى(معارفه):كان الذين ثبتوا يوم حنين بعد هزيمه الناس على و العباس،و الفضل بن عباس،و أبو سفيان بن الحارث،و ابنه،و ربيعه بن الحارث،و اسامه بن زيد،و أيمن بن ام أيمن،و قتل يومئذ،قال العباس:

نصرنا رسول اللّه فى الحرب سبعه و قد فرّ من قد فرّ منهم فأقشعوا

و ثامننا لقى الحمام بسيفه بما مسه فى اللّه لا يتوجع

-يعنى أيمن .

«و هو دين اللّه الذى أظهره» «هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ»

۱- ۱) راجع شرح ابن أبى الحديد ۹:۹۵،و [۱]شرح ابن ميثم ۳:۱۹۴. [۲]

۲- ۲) التوبه:۲۵ و ۲۶. [۳]

۳- ۳) روى هذا السبب فى نزول الآيه الواقدى فى المغازى ۳:۸۹۰. [۴]

«لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ » (۱).

«و جنده الذى أعده و أمده» «وَ إِذْ يَعِدُكُمُ اللّهُ إِحْدَى الطّائِفَتَيْنِ أَنَّها لَكُمْ وَ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ يُرِيدُ اللّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ وَ يَقْطَعَ دابِرَ الْكافِرِينَ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَ يُبْطِلَ الْباطِلَ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلائِكَةِ مُرْدِفِينَ وَ ما جَعَلَهُ اللّهُ إِلاّ بُشْرى وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَ مَا النَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ إِنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَ يُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّماءِ ماءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَ يُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطانِ وَ لِيَرْبِطَ عَلى قُلُوبِكُمْ وَ يُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدامَ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْناقِ وَ اضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنانٍ» (۲).

«يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها وَ كانَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيراً» (۳).

«لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ فِي مَواطِنَ كَثِيرَةٍ وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ» -الى- «وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْها وَ عَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ذلِكَ جَزاءُ الْكافِرِينَ » (۴).

«حتى بلغ» الإسلام «ما بلغ و طلع حيثما» هكذا فى(المصريه)،و الصواب:

«حيث»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۵)«طلع» «إِنّا فَتَحْنا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً» (۶).

۱- ۱) التوبه:۳۳ و [۱]الصف:۹. [۲]

۲- ۲) الانفال:۷-۱۲. [۳]

۳- ۳) الاحزاب:۹. [۴]

۴- ۴) التوبه:۲۵ و ۲۶. [۵]

۵- ۵) لفظ شرح ابن أبى الحديد ۹:۹۵،و شرح ابن ميثم ۳:۱۹۴ مثل المصريه.

۶- ۶) الفتح:۱. [۶]

«إِذا جاءَ نَصْرُ اللّهِ وَ الْفَتْحُ وَ رَأَيْتَ النّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللّهِ أَفْواجاً فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَ اسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كانَ تَوّاباً » (۱).

«و نحن على موعود من اللّه و اللّه منجز وعده و ناصر جنده» فی(تاریخ الطبری)عن عمرو بن عوف المزنی قال:خط النبی صلّی اللّه علیه و آله الخندق عام الاحزاب من أجم الشیخین طرف بنی حارثه حتی بلغ المذاد،ثم قطعه أربعین ذراعا بین کلّ عشره،فاحتق المهاجرون و الأنصار فی سلمان-و کان رجلا قویا- فقالت الأنصار سلمان منّا و قالت المهاجرون سلمان منّا،فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله سلمان منّا أهل البیت،فکنت أنا و سلمان و حذیفه و النعمان بن مقرن المازنی و سته من الأنصار فی أربعین ذراعا،فحفرنا تحت ذناب حتی بلغنا الندی، فأخرج اللّه تعالی من بطن الخندق صخره بیضاء مروه،فکسرت حدیدنا و شقت علینا،فقلنا یا سلمان أرق الی النبی صلّی اللّه علیه و آله،فأخبره خبر هذه الصخره، فاما ان نعدل عنها فان المعدل قریب،و اما أن یأمرنا فیها بأمره،فانا لا نحب أن نجاوز خطه،فرقی سلمان حتی أتی النبی صلّی اللّه علیه و آله و هو ضارب علیه قبه ترکیه،فقال له:بأبینا أنت و امنا خرجت صخره بیضاء من الخندق مروه، فکسرت حدیدنا و شقت حتی ما نحک فیها قلیلا و لا کثیرا،فمرنا فیها بأمرک، فهبط النبی صلّی اللّه علیه و آله مع سلمان فی الخندق و رقینا نحن التسعه علی شقه الخندق، فأخذ النبی صلّی اللّه علیه و آله المعول من سلمان،فضرب الصخره ضربه صدعها و برقت منها برقه أضاءت ما بین لابیتها-الی المدینه-حتی لکأن مصباحا فی جوف بیت مظلم،فکبّر النبی تکبیر فتح و کبّر المسلمون،ثم ضربها النبی الثانیه، فصدعها و برق منها برقه أضاء ما بین لا بیتها حتی لکأن مصباحا فی جوف بیت مظلم،فکبّر النبی تکبیر فتح و کبر المسلمون،ثم ضربها النبی الثالثه،

۱- ۱) النصر:۱-۳. [۱]

فکسرها و برق منها برقه اضاء ما بین لا بیتها حتی لکأن مصباحا فی جوف بیت مظلم،فکبر النبی تکبیر فتح و کبر المسلمون.

ثم أخذ بیده سلمان فرقا،فقال سلمان له صلّی اللّه علیه و آله:بأبی أنت و امی لقد رأیت شیئا ما رأیته قط،فالتفت النبی الی القوم فقال:هل رأیتم ما یقول سلمان؟ فقالوا:نعم بأبی أنت و امنا قد رأیناک تضرب،فیخرج برق کالموج،فرأیناک تکبر و نکبر و لا نری شیئا غیر ذلک.قال:صدقتم ضربت ضربتی الاولی، فبرق الذی رأیتم أضاءت لی منها قصور الحیره و مدائن کسری کأنها أنیاب الکلاب،فأخبرنی جبرئیل ان امتی ظاهره علیها،ثم ضربت ضربتی الثانیه، فبرق الذی رأیتم أضاءت لی منها قصور الحمر من أرض الروم کأنها أنیاب الکلاب،فأخبرنی جبرئیل ان امتی ظاهره علیها،ثم ضربت ضربتی الثالثه، فبرق منها الذی رأیتم أضاءت له منها قصور صنعاء کأنها أنیاب الکلاب، فأخبرنی جبرئیل ان امتی ظاهره علیها،فابشروا یبلغهم النصر،و ابشروا یبلغهم النصر،و ابشروا یبلغهم النصر.

فاستبشر المسلمون و قالوا:الحمد للّه،موعد صادق بار،وعدنا النصر بعد الحصر،فطلعت الاحزاب،فقال المؤمنون:هذا ما وعدنا اللّه و رسوله، و صدق اللّه و رسوله،و ما زادهم إلا ایمانا و تسلیما،و قال المنافقون:ألا تعجبون یحدثکم و یمنّیکم و یعدکم الباطل،یخبرکم أنه یبصر من یثرب قصور الحیره و مدائن کسری،و انها تفتح لکم،و أنتم تحفرون الخندق و لا تستطیعون أن تبرزوا،فأنزل القرآن «وَ إِذْ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ إِلاّ غُرُوراً » (۱).

«و مکان القیّم بالأمر مکان النظام» الخیط الذی ینظم به اللؤلؤ «من الخرز»

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۲۳۵ سنه ۵.و [۱]الآیه ۱۲ من سوره الأحزاب. [۲]

بالتحريک،و خرزات الملک جواهر تاجه.

«يجمعه و يضمه فاذا»هکذا فی(المصريه)،و الصواب: «فان» کما فی(ابن أبی الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۱)«انقطع النظام تفرق الخرز و ذهب» هکذا فی (المصريه)،و الصواب:«تفرق و ذهب»بدون«الخرز»کما فی(ابن أبی الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲).

فی(عيون القتيبی):مثل الاسلام و السلطان و الناس مثل الفسطاط و العمود و الأطناب و الأوتاد،فالفسطاط الاسلام و العمود السلطان و الاطناب و الأوتاد الناس،لا يصلح بعضه إلا ببعض .

«ثم لم يجتمع بحذافيره» أی:بأسره و کماله و نواحيه «أبدا و العرب اليوم و ان کانوا قليلا» بالعدد «فهم کثيرون بالاسلام» قال تعالی: «وَ اذْکُرُوا إِذْ کُنْتُمْ قَلِيلًا فَکَثَّرَکُمْ» (۳)و حد عليه السّلام القليل کالآيه،و قالوا:و يجوز فيه الجمع .

«عزيزون بالاجتماع» تحت لواء الاسلام،مثلوا الجمع المجتمع باخشاب مجتمعه لم يقدر أحد کسرها،و الجمع المتفرق بأخشاب متفرقه يکسرها کلّ أحد .

«فکن قطبا و استدر الرحی بالعرب و أصلهم» قال الجوهری:صليت الرجل نارا،إذا أدخلته النار،فان ألقيته فيها القاء کأنک تريد الإحراق قلت:أصليته.

«دونک نار الحرب فانک ان شخصت» أی:تحرکت «من هذه الأرض انتقضت عليک العرب من أطرافها و أقطارها حتی يکون ما تدع وراءک من العورات» قال الجوهری:العور کل خلل يتخوّف منه فی ثغر أو حرب.

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحديد ۹:۹۵،و [۱]شرح ابن ميثم ۳:۱۹۴ [۲] مثل المصريه.

۲- ۲) المصدر السابق.

۳- ۳) الاعراف:۸۶. [۳]

«أهم اليک مما بين يديک» من الأعداء «ان الأعاجم» و المراد به هنا من لسانه غير عربی،قال تعالی: «وَ لَوْ نَزَّلْناهُ عَلی بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ» (۱).

«ان ينظروا اليک غدا يقولوا هذا أصل العرب، فاذا قطعتموه»هکذا فی (المصريه)و الصواب : «فاذا اقتطعتموه» کما فی الثلاثه (۲)،أی:قلعتموه «استرحتم فيکون ذلک أشدّ لکلبهم» بالتحريک أی:شدتهم و إذا هم «عليک و طمعهم فيک » .

«فأما ما ذکرت من مسير القوم الی قتال المسلمين فان اللّه سبحانه هو اکره لمسيرهم منک و هو أقدر علی تغيير ما يکره» «يُرِيدُونَ لِيُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ اللّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ» (۳) «يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِؤُا نُورَ اللّهِ بِأَفْواهِهِمْ وَ يَأْبَی اللّهُ إِلاّ أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَ لَوْ کَرِهَ الْکافِرُونَ » (۴).

«و أما ما ذکرت من عددهم فانا لم نکن نقاتل فيما مضی بالکثره و انما کنّا نقاتل بالنصر و المعونه» «کَمْ مِنْ فِئَهٍ قَلِيلَهٍ غَلَبَتْ فِئَهً کَثِيرَهً بِإِذْنِ اللّهِ وَ اللّهُ مَعَ الصّابِرِينَ » (۵).

۲

الخطبه(۱۳۲)

و من کلام له عليه السّلام و قد شاوره عمر فی الخروج إلی غزو الروم بنفسه:

وَ قَدْ تَوَکَّلَ اللَّهُ- لِأَهْلِ هَذَا الدِّينِ بِإِعْزَازِ الْحَوْزَهِ- وَ سَتْرِ الْعَوْرَهِ وَ الَّذِی

۱- ۱) الشعراء:۱۹۸. [۱]

۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحديد ۹:۹۵، [۲]لکن فی شرح ابن ميثم ۳:۱۹۴ [۳] مثل المصريه.

۳- ۳) الصف:۸. [۴]

۴- ۴) التوبه:۳۲. [۵]

۵- ۵) البقره:۲۴۹. [۶]

نَصَرَهُمْ- وَ هُمْ قَلِيلٌ لَا يَنْتَصِرُونَ- وَ مَنَعَهُمْ وَ هُمْ قَلِيلٌ لَا يَمْتَنِعُونَ- حَيٌّ لَا يَمُوتُ- إِنَّكَ مَتَى تَسِرْ إِلَى هَذَا الْعَدُوِّ بِنَفْسِكَ- فَتَلْقَهُمْ فَتُنْكَبْ- لَا تَكُنْ لِلْمُسْلِمِينَ كَانِفَةٌ دُونَ أَقْصَى بِلَادِهِمْ- لَيْسَ بَعْدَكَ مَرْجِعٌ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ- فَابْعَثْ إِلَيْهِمْ رَجُلًا مِحْرَباً- وَ احْفِزْ مَعَهُ أَهْلَ الْبَلَاءِ وَ النَّصِيحَهِ- فَإِنْ أَظْهَرَ اللَّهُ فَذَاكَ مَا تُحِبُّ- وَ إِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى- كُنْتَ رِدْءاً لِلنَّاسِ وَ مَثَابَهً لِلْمُسْلِمِينَ قول المصنف(و من كلام له عليه السّلام و قد شاوره عمر فى الخروج الى غزو الروم بنفسه)هكذا فى(المصريه و ابن ميثم)،و لكن فى(ابن أبى الحديد و الخطيه)بدل«الى غزو الروم بنفسه»«الى الروم» (۱).

و كيف كان قال ابن أبى الحديد:هذه الغزاه هى غزاه فلسطين التى فتح فيها بيت المقدس،و قد ذكرها الطبرى فى تاريخه،و قال:ان عليا عليه السّلام و هو كان المستخلف على المدينه لما شخص عمر الى الشام،و ان عليا قال له:لا تخرج بنفسك انك من تريد يكون عدوا كلبا.فقال عمر:أنى أبادر بجهاد العدو موت العباس،انكم لو فقدتم العباس لانتقض بكم الشر كما ينتقض الحبل،فمات العباس لست سنين من اماره عثمان و انتقض بالناس الشر (۲).

قلت:ما نقله عن الطبرى من رواياته عن سيف و روايات سيف موضوعه فى كلها أو فى جزئها لم يخل خبر منه من تحريف.

ثم أى وقت عرف عمر الملاحم حتى يخبر بها أمير المؤمنين عليه السّلام،و لم لم يتعلم من النبى صلّى اللّه عليه و آله حكم الفرار من الطاعون حتى ذكره له عبد الرحمن ابن

۱- ۱) كذا فى شرح ابن ميثم ۳:۱۶۱، [۱]لكن لفظ شرح ابن أبى الحديد ۸:۲۹۶« [۲]الى غزو الروم»بلا«نفسه».

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۸:۲۹۸و [۳]تاريخ الطبرى ۳:۱۰۴ سنه ۱۵. [۴]

عوف کما رواه الطبری (۱)،و لم لم یتعلم منه حکم الحبشه،ففی أغانی أبی الفرج قال أبو عمرو الشیبانی:کان عمر بعث علقمه بن محرز الکنانی الی الحبشه و کانوا لا یشربون قطره من الماء إلا باذن الملک و الا قوتلوا علیه، فنزل الجیش علی ماء قد ألقت لهم فیه الحبشه سمّا،فوردوه مغترین،فشربوا منه،فماتوا عن آخرهم،فأراد عمر أن یجهز الیهم جیشا عظیما،فشهدوا عنده ان النبی صلّی اللّه علیه و آله قال:أترکوا الحبشه ما ترکوکم.و قال:وددت ان بینی و بینهم جبلا من نار.

ثم موت العباس لم یکن فی عصر عمر حتی یبادر بجهاد العدو موته، ثم انتقاض الشر بالناس انما کان من أحداث عثمان و أعمال عماله،کالولید بن عقبه فی صلاته الصبح بالناس أربعا سکران،و من ابن أبی سرح فی قتله الناس بغیر حق،و نظرائهما،و کان عمر هو السبب فی تولی عثمان،فدبر الأمر له و لبنی امیه بما دبر فی الشوری و کیفیه اجرائها،فعمر نقض الشر علی الناس،فقوله هذا نظیر أن یضرم أحد نارا فی دار ثم یقول:بادرت بالأمر الفلانی قبل أن تحرق النار الدار.

ثم انّه یدّعی انّه امام المسلمین و یسأل الیهود عن الدجّال،و لا یدری انّه یفتح ایلیا حتی یخبره یهودی بذلک،کما روی جمیع ذلک الطبری.

قال ابن أبی الحدید أیضا:قال الطبری:قد کان الروم عرفوا من کتبهم ان صاحب فتح مدینه ایلیا-و هی بیت المقدس-رجل اسمه علی ثلاثه أحرف،فکان من حضر من امراء المسلمین یسألون عن اسمه،فیعلمون انّه لیس بصاحبهم،فلما طال علیهم الأمر فی حرب الروم استمدوا عمر و قالوا:ان لم تحضر بنفسک لم یفتح علینا،فکتب الیهم أن یلتقوه برأس الجابیه-لیوم

۱- ۱) تاریخ الطبری ۳:۱۵۹،سنه ۱۷.

سمّاه لهم-فلقوه و هو راكب حمار،و كان أول من لقيه يزيد بن أبى سفيان،ثم أبو عبيده،ثم خالد ابن الوليد على الخيول،و عليهم الديباج و الحرير،فنزل عمر عن حماره و أخذ الحجاره رماهم بها و قال:سرعان ما لفتم عن رأيكم إياى تستقبلون فى هذا الزى،و انما شبعتم منذ سنتين مسرع ما ندت بكم البطنه،و اللّه لو فعلتموها على رأس المائتين لاستبدلت بكم غيركم،فقالوا:انما هى يلامقه و تحتها السلاح.فقال:فنعم اذن،فلما علم الروم مقدم عمر نفسه سألوه الصلح،فصالحهم و كتب لهم كتابا على أن يؤدوا الجزيه-الى أن قال- شخص عمر من المدينه الى الشام أربع مرات،و دخلها مره راكب فرس، و مره راكب بعير،و مره راكب بغل،و مره راكب حمار (۱).

قلت:فى(تاريخ الطبرى):و أما الثالثه فقصّر عنها ان الطاعون مستعر- إلخ (۲).

و كيف كان فالعنوان لا يدل على انّه عليه السّلام قال هذا الكلام فى مشاوره عمر معه فى الخروج الى غزو الروم،و لم أقف على من روى ذلك،حتى ان المفيد فى الارشاد روى فى العنوان السابق انّه عليه السّلام أشار على عمر فى غزوه نهاوند فى قضاياه فى زمن عمر (۳)،و اقتصر على ذاك،فلعل العنوان أيضا كلامه عليه السّلام فى القادسيه أو فى نهاوند بروايه اخرى غير ما مر،و ان المصنف قال بكونه فى غزو الروم حدسا،فلم يكن عليه السّلام يشير برأى لم يؤخذ به.

و بالجمله المحقق روايه أصل العنوان دون سببه.

قوله عليه السّلام «و قد توكل اللّه لأهل هذا الدين باعزاز الحوزه» أى:الناحيه «و ستر

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۸:۲۹۸-۳۰۰. [۱]

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۳:۱۰۳ سنه ۱۵. [۲]

۳- ۳) الارشاد:۱۱۱.

العوره» قال الجوهری:العوره کلّ خلل یتخوف منه فی ثغر أو حرب . «و الـذی نصـرهم و هم قلیل لا ینتصـرون» فکانوا یعذبونهم فی مکه و منهم عمـار و أبوه و امه،و کـان النبی صـلّی اللّه علیه و آله یمر علیهم و یقول:صبرا آل یاسـر،و حتی کـانوا یکرهونهم علی اظهار الکفر و منهم عمار فنزل فیه: «إِلاّ مَنْ أُکْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِیمانِ » (۱).

«و منعهم و هم قلیـل لاـ یمتنعون» «وَ اذْکُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِیـلٌ مُسْتَضْـعَفُونَ فِی الْأَرْضِ تَخـافُونَ أَنْ یَتَخَطَّفَکُمُ النّاسُ فَآواکُمْ وَ أَیَّدَکُمْ بِنَصْرِهِ وَ رَزَقَکُمْ مِنَ الطَّیِّباتِ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ » (۲).

«حی لا یموت» أی:هو اللّه تعالی،و«حی»خبر لقوله«و الذی ».

«انک متی تسـر الی هـذا العـدو بنفسک فتلقهم فتنکب» أی:تصـیر منکوبا «لا تکن للمسـلمین کانفه» أی:من یکونون فی کنفه و صیانته «دون أقصی بلادهم» من العدو «لیس بعدک مرجع یرجعون إلیه» .

قـال ابن أبی الحدیـد فان قلت:فلم کان النبی صـلّی اللّه علیه و آله یشاهـد الحروب بنفسه،و لم شاهـد أمیر المؤمنین علیه السّـلام الجمل و صفین و النهروان بنفسه.

و أجـاب:بـأن النبی صـلّی اللّه علیه و آله کان موعودا بالنصـر فی قوله تعالی: «وَ اللّهُ یَعْصِـمُکَ مِنَ النّاسِ» (۳)و ان امیر المؤمنین علیه السّـلام کـان عالما من جهه النبی انّه لا یقتل فی هـذه الحروب،لقوله له«انک تقاتل بعـدی الناکثین و القاسـطین و المارقین» (۴).

قلت:الصواب فی الجواب هو انهما علیهما السّلام لم یشاهدا حربا فی الخارج

۱- ۱) رواه من طرق عدیده السیوطی فی الدر المنثور ۴:۱۳۲.و الآیه ۱۰۶ [۱] من سوره النحل.

۲- ۲) الانفال:۲۶. [۲]

۳- ۳) المائده:۶۷. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۸:۲۹۷. [۴]

سوی غزوه النبی صلّی اللّه علیه و آله لتبوک،فانه کان غزوا مع الروم،فخلف أمیر المؤمنین علیه السّلام الذی کان بمنزله نفسه فی أهله و قال له ما قال.ففی تاریخ الطبری قال ابن إسحاق:خلف النبی صلّی اللّه علیه و آله علیا علی أهله و أمره بالإقامه فیهم، فأرجف المنافقون بعلی و قالوا ما خلفه إلا استثقالا له و تخففا منه،فلما قال ذلک المنافقون أخذ علی سلاحه،ثم خرج حتی أتی النبی صلّی اللّه علیه و آله و هو بالجرف، فقال:زعم المنافقون انک انما خلفتنی انک استثقلتنی و تخففت منی.فقال، کذبوا و لکنی خلفتک لما ورائی،فارجع،فاخلفنی فی أهلی و أهلک،أفلا ترضی یا علی أن تکون منی بمنزله هارون من موسی (۱).

«فابعث الیهم رجلا مجربا» من المجربین للحرب.

کان المهلب بن أبی صفره،و هو الذی حمی البصره من الخوارج حتی قیل بصره المهلب،تمثل فیه الحجاج بقول لقیط الأیادی لقومه لما بعث کسری جیشا لقتالهم:

فقلدوا امرکم للّه درّکم رحب الذراع بأمر الحرب مضطلعا

لا مترفا أن ترجی العیش ساعده و لا إذا حل مکروه به خشعا

لا یطعم النوم الا حیث یبعثه هم یکاد حشاه یقطع الضلعا

مسهر النوم تغیبه اموورکم یروم منها علی الأعداء مطلعا

ما انفک للخلف هذا الدهر اشطره یکون متبعا طورا و متبعا

فلیس یشغله مال یثمره عنکم و لا ولد یبغی له الرفعا

حتی استمر علی شزر مریرته مستحکم السن لا فحما و لا ضرعا

«و أحفز» أی:سق «معه أهل البلاء و النصیحه،فان أظهر اللّه فذاک» أی:

الظفر «ما تحب و ان تکن الاخری» أی:الهزیمه «کنت ردءا» أی:عونا

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۳۶۸،سنه ۹. [۱]

«للناس و مثابه» أی:مرجعا «للمسلمین» .

هذا،و فی(تاریخ الطبری)عن ابن عمر قال:جمع الناس بالمدینه حتی انتهی إلیه فتح القادسیه و دمشق،فقال:انی کنت امرأ تاجرا یغنی اللّه عیالی بتجارتی،و قد شغلتمونی بأمرکم،فما ذا ترون انّه یحل لی من هذا المال؟ فأکثر القوم و علی علیه السّلام ساکت،فقال له:ما تقول أنت؟فقال:لک ما أصلحک و أصلح عیالک بالمعروف،لیس لک من هذا المال غیره.فقال القوم:القول قول علی بن أبی طالب (۱).

و فی(مناقب السروی):روی شریک و غیره ان عمر أراد بیع اهل السواد،فقال له علی علیه السّلام:هذا مال أصبتم و لن تصیبوا مثله،و ان بعتم بقی من یدخل فی الاسلام لا شیء له.قال:فما أصنع؟قال:دعهم شوکه للمسلمین، فترکهم علی انهم عبید،ثم قال علی علیه السّلام:فمن أسلم منهم فنصیبی منه حر (۲).

و فی(کامل الجزری):أرسل سعد فی الخمس کلّ شیء أراد أن تعجب منه العرب و أراد اخراج خمس القطیف فلم یعتدل قسمته و هو بهار کسری، فقال للمسلمین:هل تطیب أنفسکم عن تربعه أخماس القطیف؟فقالوا:نعم، فبعثه الی عمر-و هو بساط واحد طوله ستون ذراعا و عرضه ستون ذراعا مقدار جریب کانت الأکاسره تعده للشتاء إذا ذهبت الریاحین شربوا علیه فکأنهم فی ریاض،فیه طرق کالصور و فیه فصوص کالأنهار أرضها مذهبه و خلال ذلک فصوص کالدرر،و فی حافاته کالأرض المزروعه،و الأرض المبقله بالنبات فی الربیع و الورق من الحریر علی قضبان الذهب و زهره الذهب و الفضه و ثمره الجوهر.فقال عمر:أشیروا علیّ فیه،فمن مشیر بقبضه

۱- ۱) تاریخ الطبری ۳:۱۱۱ سنه ۱۵. [۱]

۲- ۲) مناقب السروی ۲:۳۶۵.

و آخر مفوض إليه،فقال له على عليه السّلام:لم تجعل علمك جهلا و يقينك شكا،انك ان تبقه على هذا اليوم لم تعدم فى الغد من يستحق به ما ليس له-إلخ (۱).

ص:۴۲۷

۱- ۱) كامل ابن الاثير سنه ۲:۵۱۸ ۱۶. [۱]

الفصل العشرون: فی حبه و بغضه علیه السّلام

اشاره

ص:۴۲۹

مر فی فصل الامامه العامه قوله علیه السّلام:«لو أحبنی جبل لتهافت»و قوله:

«من أحبنا أهل البیت فلیستعد للفقر جلبابا»و قوله:«ناصرنا و محبنا ینتظر الرحمه و عدوّنا و مبغضنا ینتظر السطوه» (۱).

۱

حکمه(۴۵)

و قال علیه السّلام:

لَوْ ضَرَبْتُ خَیْشُومَ الْمُؤْمِنِ بِسَیْفِی هَذَا- عَلَی أَنْ یُبْغِضَنِی مَا أَبْغَضَنِی- وَ لَوْ صَبَبْتُ الدُّنْیَا بِجَمَّاتِهَا عَلَی الْمُنَافِقِ- عَلَی أَنْ یُحِبَّنِی مَا أَحَبَّنِی- وَ ذَلِکَ أَنَّهُ قُضِیَ فَانْقَضَی عَلَی لِسَانِ؟النَّبِیِّ الْأُمِّیِّ ص؟- أَنَّهُ قَالَ یَا؟عَلِیُّ؟ لَا یُبْغِضُکَ مُؤْمِنٌ وَ لَا یُحِبُّکَ مُنَافِقٌ أقول:رواه إبراهیم الثقفی فی(غاراته إبراهیم الثقفی-الغارات-ج ۱ ص ۴۱)و الکلینی فی(روضته الکلینی-الکافی-الروضه ج ۸ ص ۲۶۸ ح ۳۹۸)و الشیخ فی(أمالیه الشیخ الطوسی-الامالی-ج ۱ ص ۲۰۹ جزء ۸)و الطبرسی فی(بشارته الطبرسی-بشاره المصطفی- ص ۱۵۲)،و رواه أبو الطفیل ۱أبو الطفیل-نقل أبو الطفیل- و حبه العرنی ۱حبه العرنی-نقل حبه العرنی- . .

۱- ۱) مر فی العنوان ۲۱ و العنوان ۷ من الفصل السابع.

أما الأول فروى كما فى البحار و نقل ابن أبى الحديد فى موضع آخر، و عن إسماعيل بن ابان الأزدى عن عمرو بن شمر عن جابر عن رفيع عن فرقد البجلى قال:سمعت عليا عليه السّلام يقول:ان قلت لكم انفروا الى عدوكم قلتم القر يمنعنا،أ فترون عدوكم لا يجدون القر كما تجدونه؟و لكنكم أشبهتم قوما قال لهم النبى صلّى اللّه عليه و آله:انفروا فى سبيل اللّه،فقال كبراؤهم:لا تنفروا فى الحر فقال تعالى لنبيه: «قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كانُوا يَفْقَهُونَ» (۱)و اللّه لو ضربت خيشوم المؤمن بسيفى هذا-إلخ.مثله لكن فيه بدل بجماتها«بحذافيرها»- و زاد«و قد خاب من حمل ظلما و افترى» (۲).

و أما الثانى فروى عن أبى يحيى كوكب الدم قال:قال أبو عبد اللّه عليه السّلام:

ما كان حوارى عيسى عليه السّلام بأطوع له من حوارينا لنا،و انما قال عيسى لهم من أنصارى الى اللّه قالوا نحن أنصار اللّه،فلا و اللّه ما نصروه من اليهود و لا قاتلوهم دونه،و شيعتنا و اللّه لم يزالوا منذ قبض اللّه تعالى رسوله صلّى اللّه عليه و آله ينصروننا،و يقاتلون دوننا،و يعذبون،و يحرقون،و يشردون فى البلاد، جزاهم اللّه عنّا خيرا،و قد قال أمير المؤمنين عليه السّلام:و اللّه لو ضربت خيشوم محبينا بالسيف ما أبغضونا،و اللّه لو أدنيت الى مبغضينا،و حثوت لهم من المال ما أحبونا (۳).

و أما الثالث فروى عن الجعابى باسناده عن سويد بن غفله قال:سمعت عليا عليه السّلام يقول:و اللّه لو صببت الدنيا على المنافق صبا ما أحبنى،و لو ضربت بسيفى هذا خيشوم المؤمن لأحبنى،و ذلك انى سمعت الرسول صلّى اللّه عليه و آله يقول:يا

۱- ۱) التوبه:۸۱. [۱]

۲- ۲) رواه الثقفى فى الغارات ۱:۴۱،و [۲]عنه المجلسى فى فتن البحار:۶۲۷،و [۳]ابن أبى الحديد فى شرحه ۲:۹۵.

۳- ۳) الكافى ۸:۲۶۸ ح ۳۹۸. [۴]

علی لا یحبک إلا مؤمن و لا یبغضک إلا منافق (۱).

و أما الرابع فروی عن ابن عقده باسناده عن إسماعیل بن رجاء عن أبیه قال:سمعت علیا علیه السّلام یقول:و الذی فلق الحبه و برأ النسمه انّه لعهد النبی الامی:انه لا یحبک إلا مؤمن و لا یبغضک إلا منافق،و لو ضربت أنف المؤمنین بسیفی هذا ما أبغضونی أبدا،و لو أعطیت المنافقین هکذا و هکذا ما أحبونی أبدا (۲).

و أما الخامس فروی عنه علیه السّلام:لو ضربت خیاشیم المؤمن بالسیف ما أبغضنی،و لو صببت علی المنافق ذهبا و فضه ما أحبنی،ان اللّه أخذ میثاق المؤمنین بحبی و میثاق المنافقین ببغضی فلا یبغضنی مؤمن و لا یحبنی منافق أبدا» (۳).

و أما السادس فروی-و قد نقله ابن أبی الحدید فی موضع آخر کسابقه-انه علیه السّلام قال:ان اللّه أخذ میثاق کل مؤمن علی حبی و میثاق کلّ منافق علی بغضی،فلو ضربت وجه المؤمن بالسیف ما أبغضنی،و لو صببت الدنیا علی المنافق ما أحبنی (۴).

«لو ضربت خیشوم» أی:أقصی أنف «المؤمن بسیفی هذا علی أن یبغضنی ما أبغضنی» .

فی(الکافی)عن الحارث بن حصیره قال:مررت بحبشی و هو یستقی بالمدینه و إذا هو أقطع،فقلت له:من قطعک؟قال:خیر الناس،کنّا ثمانیه أخذنا فی سرقه،فذهب بنا الی علی بن أبی طالب،فأقررنا فقال:أما تعرفون انها

۱- ۱) امالی أبی علی الطوسی ۱:۲۰۹،جزء ۸. [۱]

۲- ۲) بشاره المصطفی:۱۵۲. [۲]

۳- ۳) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۴:۸۳.

۴- ۴) المصدر السابق.

حرام؟قلنا:نعم،فأمر بنا،فقطعت أصابعنا من الراحه،و خليت الابهام،ثم أمر بنا،فحبسنا فی بیت یطعمنا فیه السمن و العسل حتی برئت أیدینا،ثم أمر بنا، فأخرجنا و کسانا،فأحسن کسوتنا،ثم قال:ان تتوبوا و تصلحوا فهو خیر لکم یلحقکم اللّه بأیدیکم فی الجنه،و الا تفعلوا یلحقکم اللّه بأیدیکم فی النار (۱).

و فی(المناقب)عن ابن عباس:دخل أسود علی أمیر المؤمنین علیه السّلام و أقرّ أنّه سرق فقال:طهرنی فانی سرقت،فأمر بقطع یده،فاستقبله ابن الکواء فقال:

من قطعک؟قال:لیث الحجاز،و کبش العراق،و مصادم الأبطال،و المنتقم من الجهّال،کریم الأصل،شریف الفضل،محل الحرمین،وارث المشعرین،أبو السبطین،أول السابقین،و آخر الوصیین من الریسین،المؤید بجبرئیل، المنصور بمیکائیل،الحبل المتین،المحفوظ بجند السماء أجمعین،ذاک و اللّه أمیر المؤمنین،علی رغم الراغمین.فقال له ابن الکوّاء:قطع یدک و تثنی علیه.

قال:لو قطعنی اربا اربا ما ازددت له إلا حبا.فدخل ابن الکوّاء علیه علیه السّلام و أخبره بقصه الأسود،فقال علیه السّلام له:یا ابن الکواء ان محبینا لو قطعناهم اربا اربا ما ازدادوا لنا إلا حبّا،و ان فی أعدائنا من لو ألعقناهم السمن و العسل ما ازدادوا لنا إلا بغضا (۲).

«و لو صببت الدنیا بجمّاتها» قال ابن درید:الجم الکثیر من کل شیء،قال أبو خراش الهذلی«ان تغفر اللّهم تغفر جمّا» «علی المنافق علی أن یحبنی ما أحبنی» فی(تاریخ الطبری)-بعد ذکر ضربه ابن ملجم له علیه السّلام-فأدخل اللعین علیه،فقال له:أی عدو اللّه ألم أحسن الیک؟قال:بلی.قال:فما حملک علی هذا؟

۱- ۱) الکافی ۷:۲۶۴ ح ۲۲. [۱]

۲ - ۲) لم أظفر علیه فی مناقب السروی،بل رواه شاذان بن جبرئیل فی الفضائل:۱۷۲،و صاحب الروضه فیه کما فی البحار ۴۰:۲۸۱ ح ۴۴. [۲]

قال:شحذته أربعين صباحا،و سألت اللّه أن يقتل به شر خلقه.فقال عليه السّلام:لا أراك إلا مقتولا به،و لا أراك إلا من شرّ خلقه (۱).

«و ذلك أنه قضى» أى:قدّر «فانقضى» أى:تقضى و فرغ منه «على لسان النبى الامى» من ام القرى و هو مكه «انّه قال:يا على» هكذا فى(المصريه و ابن أبى الحديد)،و ليس«يا على»فى(ابن ميثم و الخطيه) (۲)«لا يبغضك مؤمن» روى الثعلبى فى(تفسيره)مسندا عن البراء بن عازب قال:قال النبى صلّى اللّه عليه و آله لعلى:قل «اللّهم اجعل لى عندك عهدا و اجعل لى فى صدور المؤمنين ودا»فقالها فأنزل تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمنُ وُدًّا» (۳).

قال سبط ابن الجوزى:قال ابن عباس:هذا الود جعله اللّه لعلى عليه السّلام فى قلوب المؤمنين (۴).

و فى(مروج المسعودى):قال معاويه لضرار بن ضمره:كيف حزنك على أبى الحسن؟قال:حزن من ذبح ولدها على صدرها فما ترقأ عبرتها و لا يسكن حزنها (۵).

و فى(الاستيعاب):قال معاويه لأبى الطفيل:كيف وجدك على خليلك أبى الحسن؟قال:كوجد ام موسى على موسى،و اشكو الى اللّه التقصير (۶).

«و لا يحبك منافق» روى الخطيب-فى أبى على بن هشام-عن زر بن حبيش عنه عليه السّلام قال:ان فيما عهد إلى رسول اللّه:ألا يحبك إلا

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۱۱۱،سنه ۴۰. [۱]

۲- ۲) توجد الكلمه فى شرح ابن أبى الحديد ۱۸:۱۷۳،و [۲]شرح ابن ميثم ۵:۲۶۶. [۳]

۳- ۳) مريم:۹۶. [۴]

۴- ۴) تذكره الخواص:۱۷. [۵]

۵- ۵) مروج الذهب ۳:۱۶. [۶]

۶- ۶) الاستيعاب ۴:۱۱۷. [۷]

مؤمن،و لا يغبضك إلا منافق.

و روى-فى الربيع بن سهل-عن على بن ربيعه قال:سمعت عليّا على منبركم هذا و هو يقول عهد النبى صلّى اللّه عليه و آله إلىّ انّه لا يحبّك إلاّ مؤمن،و لا يبغضك إلاّ منافق.

و روى فى-الحسن بن مزيد-أبو على الحنظلى الجصاص المخرمى الذى وثقه عن سويد بن غفله ان عمر بن الخطاب رأى رجلا يسب عليا فقال:

إنّى اظنك منافقا،سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله يقول:انما علىّ منى بمنزله هارون من موسى إلا انّه لا نبى بعدى.

و روى(إرشاد المفيد)مسندا عن الحرث الهمدانى قال:رأيت عليا عليه السّلام و قد جاء ذات يوم فصعد المنبر فحمد اللّه و أثنى عليه ثم قال:قضاء قضاه اللّه على لسان النبى انه لا يحبنى إلا مؤمن،و لا يبغضنى إلا منافق،و قد خاب من افترى (۱).

و روى ابن عقده-كما فى(أمالى الشيخ)-باسناده عن عبد اللّه بن يحيى قال:سمعت عليا عليه السّلام يقول:صليت مع النبى صلّى اللّه عليه و آله قبل أن يصلى معه أحد من الناس ثلاث سنين،فكان مما عهد إلى ألا يبغضنى مؤمن،و لا يحبنى كافر أو منافق،و اللّه ما كذبت و لا كذبت،و لا ضللت و لا ضل بى،و لا نسيت ما عهد إلىّ (۲).

و روى البلاذرى و الترمذى و السمعانى-كما فى(مناقب السروى)-عن أبى سعيد الخدرى قال:كنّا لنعرف المنافقين نحن معاشر الأنصار ببغضهم على ابن أبى طالب عليه السّلام.

۱- ۱) الارشاد:۲۵. [۱]

۲- ۲) امالى أبى على الطوسى ۱:۲۶۷،جزء ۱۰. [۲]

و روی(فضائل أحمد بن حنبل)-کما فیه-ان جابرا و أبا سعید الخدری قالا:کنّا نعرف المنافقین علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله ببغضهم علیا.

و روی أبانه العکبری-کما فیه-عن جابر و زید بن أرقم قالا:ما کنّا نعرف المنافقین و نحن مع النبی صلّی اللّه علیه و آله إلا ببغضهم علیّا علیه السّلام (۱).

و بالجمله قول النبی صلّی اللّه علیه و آله له«لا یحبک إلا مؤمن،و لا یبغضک إلا منافق» من الاخبار المتواتره،قال السروی:صرّح أبو القاسم البلخی بأنه رواه کثیر من أرباب الحدیث عن جمع من الصحابه (۲).

و قال ابن أبی الحدید فی موضع آخر:قال شیخنا أبو القاسم البلخی:قد اتفقت الاخبار الصحیحه التی لا ریب عند المحدثین فیها،علی ان النبی صلّی اللّه علیه و آله قال لعلی:لا یبغضک إلا منافق،و لا یحبک إلا مؤمن (۳).

ثم ان من الواضح ان عدم حب أولیاء اللّه ینافی الایمان،الا ان حبهم لا یستلزمه،فهو أعمّ قضیه الشرط و المشروط،و کذلک فی جنب بغضهم فان بغضهم ینافی الایمان،و أما عدم بغضهم فهو أعم من الایمان،فیمکن ان یکون منافقا غیر مبغض لهم،لکنّه خصوصیه لأمیر المؤمنین علیه السّلام حسب ما قال نفسه«بأنّه قضی علی لسان النبی فانقضی»ان یکون حبه و بغضه علیه السّلام مع الایمان و النفاق کالسبب و المسبب.

و روی ابن عقده-کما فی(أمالی الشیخ)-باسناده عن عبد اللّه بن یحیی ان علیّا علیه السّلام قال:ان ابنی فاطمه یشترک فی حبهم البر و الفاجر،و انی کتب لی

۱- ۱) کذا جاء فی مناقب السروی ۳:۲۰۷ و ما رواه عن الترمذی ۵:۶۳۵ ح ۳۷۱۷،و [۱]ما رواه عن البلاذری فی أنساب الاشراف ۲:۹۶ ح ۱۹. [۲]

۲- ۲) لم یوجد فی مناقب السروی بل نقله ابن أبی الحدید فی شرحه ۴:۸۳.

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۴:۸۳. [۳]

أن یحبنی کلّ مؤمن،و یبغضنی کلّ منافق (۱).

و بمضمونه أخبار اخر،و وجدنا الأمر کذلک،فابن الزبیر کان لا یظهر البغض مع الحسن و الحسین،بل کان یجالس الحسین کثیرا،و کان من أشد مبغضی أمیر المؤمنین.

و عن الباقر علیه السّلام:ان اللّه تعالی نصب علیّا علما بینه و بین خلقه،فمن عرفه کان مؤمنا،و من انکره کان کافرا،و من جهله کان ضالا،و من نصب معه شیئا کان مشرکا،و من جاء بولایته دخل الجنه (۲).

هذا و محبه علیه السّلام یراه حال احتضاره حیث یحب،و مبغضه یراه فی ذاک الوقت بحیث یکره.

روی(الکافی)عن عبایه عنه علیه السّلام قال:و اللّه لا یبغضنی عبد أبدا یموت علی بغضی الا رآنی عند موته حیث یکره،و لا یحبنی عبد أبدا فیموت علی حبی الا رآنی عند موته حیث یحب (۳).

و قال ابن أبی الحدید فی موضع آخر:روی أبو غسان النهدی قال:دخل قوم من الشیعه علی علیّ علیه السّلام فی الرحبه،و هو علی حصیر خلق،فقال:ما جاء بکم؟قالوا:حبک.قال:أما انه من أحبنی رآنی حیث یحب أن یرانی،و من ابغضنی رآنی حیث یکره أن یرانی.ثم قال:ما عبد اللّه أحد قبلی الا نبیه صلّی اللّه علیه و آله، و لقد هجم علینا أبو طالب و انا و هو ساجدان،فقال:أو فعلتموها.ثم قال لی و انا غلام:ویحک انصر ابن عمک (۴).

و روی الکشی عن الشعبی قال:سمعت الحرث الاعور یقول:أتیت

۱- ۱) أمالی أبی علی الطوسی ۱:۳۴۴ جزء ۱۲. [۱]

۲- ۲) اخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۴۳۷ ح ۷. [۲]

۳- ۳) الکافی ۳:۱۳۲ ح ۴. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۴:۱۰۴. [۴]

عليّا عليه السّلام ذات ليله فقال:يا أعور ما جاء بك؟فقلت:حبك و اللّه.فقال:أما انى سأحدثك لتشكرها،أما انه لا يموت عبد يحبنى فتخرج نفسه حتى يرانى حيث يحب،و لا يموت عبد يبغضنى فتخرج نفسه حتى يرانى حيث يكره-الخبر (۱).

و فى(الكافى)عن ابن أبى يعفور:دخلت على خطاب الجهنى-و كان شديد النصب-و هو فى الموت،فسمعته يقول:يا على مالى و لك،فأخبرت بذلك ابا عبد اللّه عليه السّلام فقال:رآه و رب الكعبه (۲).

هذا،و كما امر بحبه عليه السّلام حتى روى الخوارزمى فى(مناقبه):«ان الناس لو اجتمعوا على حبه لما خلق اللّه تعالى النار» (۳)كذلك أمر بحب شيعته الخاص كسلمان و أبى ذر و المقداد،روى الطبرى فى ذيله عن بريده قال:قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:أن اللّه تعالى أمرنى بحب أربعه.قيل:يا رسول اللّه من هم سمّهم لنا؟فقال:على منهم-يقول ذلك ثلاثا-و أبو ذر،و المقداد،و سلمان،أمرنى بحبهم و أخبرنى انه يحبهم (۴).

هذا،و كما كانوا يعرفون المنافقين من زمان حياه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله ببغضه عليه السّلام كذلك كان يعرف أصحاب أبى الخطاب المبتدع ببغض أجله اصحاب الباقر و الصادق عليهما السّلام:زراره،و محمّد بن مسلم،و أبو بصير،و بريد العجلى.

روى الكشى عن جميل بن دراج قال:دخلت على أبى عبد اللّه عليه السّلام فاستقبلنى رجل خارجا من عنده فقال عليه السّلام:لقيت الرجل؟قلت:بلى هو من أصحابنا من اهل الكوفه.فقال:لا قدس اللّه روحه،انه ذكر أقواما كان أبى

۱- ۱) اختيار معرفه الرجال:۸۸ ح ۱۴۲. [۱]

۲- ۲) الكافى ۳:۱۳۳ ح ۹. [۲]

۳- ۳) مناقب الخوارزمى:۲۸.

۴- ۴) منتخب ذيل المذيل:۵۰.

ائتمنهم على حلال اللّه و حرامه،و كانوا عيبه علمه،و كذلك اليوم هم عندى هم مستودع سرى أصحاب أبى حقا،اذا أراد اللّه بأهل الأرض سوءا صرف بهم عنهم السوء،هم نجوم شيعتى احياء و أمواتا،يحيون ذكر أبى بهم يكشف اللّه كل بدعه ينفون عن هذا الدين انتحال المبطلين و تأول الغالين.فقلت:من هم؟فقال:من عليهم صلوات اللّه و رحمته أحياء و أمواتا بريد العجلى، و زراره،و أبو بصير،و محمّد بن مسلم،يا جميل سيبين لك امر هذا الرجل.

قال جميل:فو اللّه ما كان الا قليلا حتى رأيت ذلك الرجل ينسب إلى أصحاب أبى الخطاب.فقلت:اللّه أعلم حيث يجعل رسالته و كنا نعرف أصحاب أبى الخطاب ببغض هؤلاء (۱).

هذا و كما ان حبه عليه السّلام علامه الايمان،و بغضه علامه النفاق،كذلك حبه علامه طيب المولد،و بغضه علامه عدم طيب المولد،فعن الهروى فى الغريبين قال عباده بن الصامت:كنا نسبر أولادنا بحب علىّ بن أبى طالب عليه السّلام،فاذا رأينا احدهم لا يحبه علمنا انه لغير رشده (۲).

و فى(المناقب)عن انس:كان الرجل بعد يوم خيبر يحمل ولده على عاتقه،ثم يقف على طريق علىّ عليه السّلام،فاذا نظر إليه قال:يا بنى تحب هذا الرجل؟ فان قال نعم قبّله،و ان قال لا خرق به،و قال له:الحق بأمك (۳).

و عن كتاب ابن مردويه عن أحمد بن حنبل عن الشافعى عن مالك بن انس ان انس بن مالك قال:ما كنا نعرف الرجل لغير أبيه الا ببغض علىّ بن أبى طالب عليه السّلام (۴).

۱- ۱) اختيار معرفه الرجال:۱۳۷ ح ۲۲۰.

۲- ۲) نقله عنه السروى فى مناقبه ۳:۲۰۷.

۳- ۳) مناقب السروى ۳:۲۰۷.

۴- ۴) نقله عنه السروى فى مناقبه ۳:۲۰۷.

و قال ابن أبی الحدید-فی موضع آخر-روی جعفر بن زیاد عن أبی هارون العبدی،عن أبی سعید الخدری قال:کنا نختبر أولادنا بحب علیّ بن أبی طالب،فمن أحبه عرفنا أنه منا (۱).

و روی الکشی فی(رجاله)و الصدوق فی(معانیه و أمالیه)عن أبی الزبیر المکی قال:رأیت جابرا متوکئا علی عصاه و هو یدور فی سکک الأنصار و مجالسهم و هو یقول:علی خیر البشر فمن أبی فقد کفر،یا معشر الأنصار أدبوا أولادکم علی حب علیّ بن أبی طالب،فمن أبی فانظروا فی شأن امه (۲).

و روی(العلل)عن أبی أیوب الأنصاری قال:اعرضوا حب علیّ علیه السّلام علی أولادکم،فمن أحبه فهو منکم،و من أبی فاسألوا امه من این جاءت به، سمعت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یقول لعلی:لا یحبک الا مؤمن،و لا یبغضک الا منافق،أو ولد زنیه،أو من حملت به امه و هی طامث (۳).

و فی(مروج المسعودی):ذکر عیسی بن أبی دلف ان دلفا أخاه-و کان أبوه یکنی ابا دلف به-کان ینتقص علیّا علیه السّلام و یضع منه و من شیعته، و ینسبهم إلی الجهل،و انه قال یوما-و هو فی مجلس أبیه و لم یکن أبوه حاضرا-انهم یزعمون انه لا ینتقص علیّا أحد الا کان لغیر رشده،و أنتم تعلمون غیره الأمیر و انه لا یتهیأ الطعن علی احد من حرمه و انا ابغض علیّا، فما کان بأو شک من أن خرج أبوه،فقال:قد سمعت ما قاله دلف،و الحدیث لا یکذب و الخبر الوارد فی هذا المعنی لا یختلف،هو و اللّه لزنیه و حیضه،و ذلک

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۴:۱۱۰. [۱]

۲- ۲) کذا جاء فی اختیار معرفه الرجال:۴۴ ح ۹۳،و أمالی الصدوق:۷۱ ح ۶،مجلس ۱۸ [۲] لکن الحدیث لم یوجد فی معانی الاخبار بل اخرجه الصدوق فی علل الشرائع و [۳]نقله المجلسی فی البحار ۳۹:۳۰۰ ح ۱۰۸ [۴] عن معانی الاخبار و الامالی [۵]اشتباها.

۳- ۳) علل الشرائع ۱:۱۴۵ ح ۱۲. [۶]

انی کنت علیلا،فبعثت أختی إلیّ جاریه لها کنت معجبا بها،فلم اتمالک أن وقعت علیها-و کانت حائضا-فعلقت بدلف،فلما ظهر حملها وهبتها لی.

و بلغ من عداوه دلف هذا لابیه و نصبه-لان الغالب علی أبیه التشیع-ان شنّع علیه بعد وفاته و قال-کما حدث الفرهیانی-رأیت فی المنام آتیا أتانی فقال:أجب الامیر،فقمت معه،فأدخلنی دارا وحشه و عره و أصعدنی علی درج منها،ثم ادخلنی غرفه فی حیطانها أثر الرماد،و اذا به عریان واضع راسه بین رکبتیه فقال-کالمستفهم-دلف؟قلت:دلف (۱).

و فی نهج العلامه قال لی والدی:اجتزت یوما فی بعض دروب بغداد مع أصحابی فأصابنی عطش،فقلت لبعض أصحابی:أطلب ماء من بعض الدروب،فمضی یطلب الماء،و وقفت أنا و باقی أصحابی ننتظر الماء و صبیان یلعبان احدهما یقول:الامام هو علی،و الآخر یقول:أبو بکر.فقلت صدق النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی قوله«ما یحبک یا علی إلّا مؤمن،و لا یبغضک إلّا ولد حیضه»، فخرجت المرأه بالماء،فقالت:باللّه علیک یا سیدی أسمعنی ما قلت:فقلت:

حدیث رویته عن النبیّ لا حاجه إلی ذکره،فکررت السؤال،فرویته لها،فقالت:

یا سیدی و اللّه انه لخبر صدق،ان هذین ولدای،فالذی یحب علیّا ولد طهر، و الذی یبغضه حملته فی الحیض،جاء والده إلیّ،فکابرنی علی نفسی حاله الحیض،فنال منی،فحملت بهذا الّذی یبغض علیّا.

هذا و کما کان واجبا موالاته علیه السّلام کذلک موالاه أولیائه،و روی(أمالی المفید)عن حنش بن المعتمر-فی خبر-انه علیه السّلام قال له:من سره أن یعلم أ محب لنا ام مبغض فلیمتحن قلبه،فان کان یحب ولینا فلیس بمبغض لنا،و ان

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۴۷۵. [۱]

كان يبغض ولينا فليس بمحب لنا (۱).

و فی زیاراتهم علیهما السّلام«انی عدو لمن عاداکم و ولی لمن والاکم» (۲).

۲

الحکمه(۱۱۷)

و قال علیه السّلام:

هَلَکَ فِیَّ رَجُلَانِ مُحِبٌّ غَالٍ وَ مُبْغِضٌ قَالٍ الحکمه(۴۶۹) و قال علیه السّلام:

یَهْلِکُ فِیَّ رَجُلَانِ مُحِبٌّ مُفْرِطٌ وَ بَاهِتٌ مُفْتَرٍ قال الرّضیّ:و هذا مثل قوله علیه السّلام:«هلک فیّ رجلان:محبّ غال و مبغض قال».

أقول:أما الأوّل فروی أبو الأحوص-و قد نقله ابن أبی الحدید ابن أبی الحدید-شرح نهج البلاغه-ج ۴ ص ۱۰۵ فی موضع آخر-عن أبی حیان عن علیّ علیه السّلام قال:یهلک فیّ رجلان:محبّ غال و مبغض قال (۳).

و أما الثانی فرواه أبو العباس الثقفی-و قد نقله ابن أبی الحدید ابن أبی الحدید-شرح نهج البلاغه-ج ۵ ص ۵ فی موضع آخر-عن علیّ بن محمّد النوفلی عن ابیه و مشیخته قالوا:قال علیّ علیه السّلام:یهلک فی رجلان:محب مطر یضعنی غیر موضعی و یمدحنی بما لیس فیّ،و مبغض مفتر یرمینی بما انا منه بریء (۴).

و مصداق ما قاله علیه السّلام من وقوع الخلاف فیه ما رواه المدائنی-و قد نقله

۱- ۱) أمالی المفید:۳۳۴ ح ۴،مجلس ۳۹.

۲- ۲) رواه ابن طاوس فی ضمن زیاره جامعه کما فی مفاتیح الجنان:۱۱۹۲. [۱]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۴:۱۰۵. [۲]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۵:۵. [۳]

ابن أبی الحدید فی موضع آخر-انه علیه السّلام خطب فقال:لو کسرت لی الوساده لحکمت بین اهل التوراه بتوراتهم،و بین اهل الانجیل بإنجیلهم،و بین اهل الفرقان بفرقانهم،و ما من آیه فی کتاب اللّه انزلت فی سهل أو جبل الا و أنا عالم متی أنزلت،و فیمن أنزلت.فقال رجل من القعود تحت منبره:یااللّه و للدعوی الکاذبه،و قال آخر إلی جانبه:اشهد انک انت اللّه رب العالمین.قال:فانظر إلی هذا التناقض و التباین فیه (۱).

و به علیه السّلام فسر قوله تعالی: «عَمَّ یَتَساءَلُونَ عَنِ النَّبَإِ الْعَظِیمِ اَلَّذِی هُمْ فِیهِ مُخْتَلِفُونَ» (۲).

و روی(العقد)عن الشعبی قال:کان علیّ بن أبی طالب علیه السّلام فی هذه الآیه مثل المسیح فی بنی اسرائیل،أحبه قوم فکفروا فی حبه،و ابغضه قوم فکفروا فی بغضه.

قوله علیه السّلام فی الأوّل «هلک فیّ رجلان محب غال» قال ابن أبی الحدید:هنا قال له النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:و اللّه لو لا انی أشفق ان تقول طوائف من امتی فیک ما قالت النصاری فی ابن مریم لقلت فیک الیوم مقالا لا تمر بأحد من الناس الا أخذوا التراب من تحت قدمیک،قال:و مع کون النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یقل فیه ذلک المقال فقد غلت فیه غلاه کثیره العدد منتشره فی الدنیا یعتقدون فیه ما تعتقد النصاری فی ابن مریم و أشنع من ذلک الاعتقاد (۳).

و قال عند قوله علیه السّلام«مصارعهم دون النطفه،و اللّه لا یفلت منهم عشره، و لا یهلک منکم عشره»:و بمقتضی ما شاهد الناس من معجزاته،و أحواله

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۶:۱۳۶. [۱]

۲- ۲) النبأ:۱-۳. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۸:۲۸۲. [۳]

المنافيه لقوى البشر،غلا فيه من غلا حتى نسب إلى أن الجوهر الالهى حل فى بدنه كما قالت النصارى فى عيسى،و قد أخبره النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بذلك فقال«يهلك فيك محب غال و مبغض قال»-إلى أن قال-و أول من جهر بالغلو فى أيامه عبد اللّه بن سبأ،قام و هو يخطب فقال له انت انت-و جعل يكررها،فقال له:

ويلك من أنا؟فقال:أنت اللّه،فأمر بأخذه و اخذ قوم كانوا على رأيه.

و قال أبو العباس أحمد بن عبيد اللّه الثقفى:قد كان علىّ عليه السّلام عثر على قوم خرجوا من محبته،باستحواذ الشيطان عليهم إلى أن كفروا بربهم، و جحدوا ما جاء به نبيهم،و اتخذوه ربا و الها،و قالوا أنت خالقنا و رازقنا، فاستتابهم و توعّدهم،فأقاموا على قولهم،فحفر لهم حفرا دخن عليهم طمعا فى رجوعهم،فأبوا فحرقوا بالنار و قال:

ألا ترون قد حفرت حفرا انى اذا رأيت امرا منكرا

او قدت نارى و دعوت قنبرا

قال:و روى أصحابنا فى كتب المقالات:انه لما حرقهم صاحوا إليه:الآن ظهر لنا ظهورا بينا انك انت الا له،لان ابن عمك الّذى أرسلته قال:لا يعذّب بالنار إلّا رب النار.

و روى أبو العباس عن محمّد بن سليمان المصيصى عن النوفلى عن أبيه و باقى مشيخته،أن عليّا عليه السّلام مرّ بقوم يأكلون فى شهر رمضان نهارا، فقال:اسفر أنتم أم مرضى؟قالوا:و لا واحده.قال:أ فمن أهل الكتاب أنتم؟ قالوا:لا.قال:فما بال الاكل فى شهر رمضان.قالوا:أنت أنت:لم يزيدوه على ذلك،ففهم مرادهم،فنزل عن فرسه،فألصق خده بالتراب،ثم قال:ويلكم انما أنا عبد من عبيد اللّه،فاتقوا اللّه،و ارجعوا إلى الاسلام،فأبوا،فدعاهم مرارا، فأقاموا على امرهم،فنهض عنهم ثم قال:شدوهم وثاقا،و علىّ بالفعله و النار

و الحطب،فدخن عليهم،و جعل يهتف بهم،و يناشدهم ارجعوا إلى الاسلام، فأبوا،فأمر بالحطب و النار،و ألقى عليهم فاحترقوا،فقال الشاعر:

لترم بى المنيه حيث شائت اذا لم ترم بى فى الحفرتين

اذا ما حشتا حطبا بنار فذاك الموت فقدا غير دين

فلم يبرح واقفا عليهم حتى صاروا حطبا.قال أبو العباس:ثم ان جماعه من اصحاب علىّ عليه السّلام منهم عبد اللّه بن عباس شفعوا فى عبد اللّه بن سبأ خاصه و قالوا:انه تاب فاعف عنه،فأطلقه بعد أن اشترط عليه الا يقيم بالكوفه.فقال:

اين أذهب؟فقال:إلى المدائن،فنفاه إلى المدائن،فلما قتل عليه السّلام أظهر مقالته، و صارت له طائفه يتبعونه،و لما بلغه قتل علىّ عليه السّلام قال:و اللّه لو جئتمونا بدماغه فى سبعين صره،لعلمنا انه لم يمت و لا يموت حتى يسوق العرب بعصاه.

قال اصحاب المقالات:و اجتمع إلى عبد اللّه بن سبأ بالمدائن جماعه على هذا القول،منهم عبد اللّه بن صبره الهمدانى،و عبد اللّه بن عمرو بن حرب الكندى،و آخرون غيرهما،و تفاقم أمرهم،و صارت لهم دعوه يدعون إليها، و شبهه يرجعون إليها،و هى ما ظهر و شاع بين الناس من أخباره بالمغيبات حالا بعد حال،فقالوا:ان ذلك لا يمكن الا للّه تعالى،أو من حلت ذات الا له فى جسده.

و تعلق بعضهم بشبهه ضعيفه نحو قول عمر-و كان علىّ عليه السّلام قد فقأ عين انسان ألحد فى الحرم-ما اقول فى يد اللّه فقأت عينا فى حرم اللّه،و نحو قول علىّ:و اللّه ما قلعت باب خيبر بقوه جسدانيه بل بقوه الهيه،و نحو قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:«لا اله إلا اللّه وحده وحده صدق وعده،و نصر عبده،و هزم الأحزاب وحده»،و الّذى هزم الاحزاب هو علىّ،لانه قتل بارعهم و فارسهم

عمروا لما اقتحموا الخندق،فأصبحوا صبيحه تلك الليله هاربين مغلوبين من غير حرب سوى قتل فارسهم-إلخ (۱).

و فی(بیان الجاحظ):قال جریر بن قیس:قدمت المدائن بعد ما ضرب علیّ علیه السّلام،فلقینی ابن السوداء-و هو ابن حرب-فقال لی:ما الخبر؟قلت:ضرب علیّ ضربه یموت الرجل من أیسر منها أو یعیش من أشد منها.قال:لو جئتمونا بدماغه فی مائه صره لعلمنا انه لا یموت حتی یذودکم بعصاه (۲).

و فی الخبر قیل للصادق علیه السّلام:ان رجلا من ولد عبد اللّه بن سبأ یقول بالتفویض،یقول:ان اللّه تعالی خلق محمّدا و علیّا،ثم فوض الأمر إلیهما،فخلقا و رزقا،و احییا و اماتا.فقال:کذب عدو اللّه،اقرءوا علیه آیه الرعد: «أَمْ جَعَلُوا لِلّهِ شُرَکاءَ خَلَقُوا کَخَلْقِهِ فَتَشابَهَ الْخَلْقُ عَلَیْهِمْ قُلِ اللّهُ خالِقُ کُلِّ شَیْءٍ وَ هُوَ الْواحِدُ الْقَهّارُ» (۳).

و فی(التحف):قال أمیر المؤمنین علیه السّلام:ایاکم و الغلو فینا،قولوا انا عباد مربوبون و قولوا فی فضلنا ما شئتم (۴).

«و مبغض قال» من قلی یقلی،و هنا بمعنی الشدید و أصله البغض.

و من مبغضیه علیه السّلام بنو باهله،ففی(صفین نصر):ان بنی باهله کرهوا أن یخرجوا معه علیه السّلام إلی صفین،فدعاهم،فقال:یا معشر باهله،أشهد اللّه انکم تبغضونی و أبغضکم،فخذوا عطاءکم و اخرجوا إلی الدیلم (۵).

و فی(أمالی المفید)عن الحرث بن حصیره قال:حدثنی جماعه من

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۴:۴-۷. [۱]

۲- ۲) لم اجده فیه.

۳- ۳) رواه الصدوق فی الاعتقادات:۴۰.و الآیه ۱۶ [۲] من سوره الرعد.

۴- ۴) تحف العقول:۱۰۴.

۵- ۵) وقعه صفین:۱۱۶. [۳]

أصحاب أمير المؤمنين عليه السّلام أنه قال:ادعوا لى غنيا و باهله و حيا آخر قد سماهم فليأخذوا عطاياهم،فو الّذى فلق الحبه و برأ النسمه ما لهم فى الاسلام نصيب،و انى شاهد عند الحوض و عند المقام المحمود انهم اعداء لى فى الدنيا و الآخره،و لآخذنّ غنيا أخذه بفرط باهله،و لئن ثبتت قدماى لاردن قبائل و لابهرجنّ ستين قبيله مالها فى الاسلام من نصيب.

و عن عبد الرزاق بن قيس قال:كنت جالسا مع علىّ عليه السّلام على باب القصر حتى ألجأته الشمس إلى حائط القصر،فوثب ليدخل فقام رجل من همدان فتعلق بثوبه و قال:حدثنى حديثا جامعا ينفعنى اللّه به.فقال عليه السّلام:حدثنى خليلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله انى أرد انا و شيعتى الحوض رواء مرويين،مبيضه وجوههم،و يرد عدونا ظماء مظمئين،مسوده وجوههم،خذها إليك قصيره من طويله،أنت مع من أحببت و لك ما اكتسبت،ارسلنى يا أخا همدان،ثم دخل القصر (۱).

و من مبغضيه عليه السّلام القالين خطاب الجهنى كما مر،و منهم الجعد الهمدانى،و فى(نوادر ديات الكافى):ان الجعد كان يسبه،فاستأذن أبو الصباح الصادق عليه السّلام لقتله،فقال له:ستكفى بغيرك،فوجد الجعد من يومه ميتا على فراشه كالزق المنفوخ و اذا تحته أسود (۲).

و منهم حريز بن عثمان الرحبى،ففى(أنساب السمعانى):كان يسبه عليه السّلام كل بكره سبعين مره،و كل عشاء سبعين مره.

و قوله عليه السّلام فى الثانى «يهلك فىّ رجلان محب مفرط» هكذا فى(المصريه)،

۱- ۱) أمالى المفيد:۳۳۸ و ۳۳۹ ح ۴ و ۴،مجلس ۴۰.

۲- ۲) الكافى ۷:۳۷۴ ح ۱۶. [۱]

و الصواب:«مطر»كما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۱)،و كما عرفته من روایه الثقفی (۲)من«أطری»،و المراد به ما فی ذاك الخبر من وصفه بخلاف الواقع من الالوهیه(و باهت)أی:الآتی بالبهتان،و فی الجمهره:رجل باهت و بهّات و مباهت و بهوت(مفتر)الآتی بالافتراء.

و من الباهتین المفترین علیه علیه السّلام عائشه،و ابن اختها عروه بن الزبیر، روی عبد الرزاق عن معمر قال:كان عند الزهری حدیثان عن عروه عن عائشه فی علیّ علیه السّلام،فسألته یوما عنهما،فقال:ما تصنع بهما و بحدیثهما؟اللّه أعلم بهما،انی لا تهمهما فی بنی هاشم.و الحدیثان قال عروه قالت عائشه:كنت عند النبیّ صلّی اللّه علیه و آله اذ أقبل العباس و علیّ فقال:یا عائشه ان هذین یموتان علی غیر ملتی.و قال عروه قالت عائشه:كنت عند النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فقال:یا عائشه ان سرك ان تنظری إلی رجلین من أهل النار فانظری إلی هذین قد طلعا-فنظرت فاذا العباس و علیّ-روی هذا الاسكافی فی(نقضه) (۳).

كما أنه كان من بغض المرأه له علیه السّلام أنها لم تستطع أن تذكر اسمه،كما قاله ابن عباس فی حدیثها:ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی مرضه توجه إلی المسجد متكئا علی رجل (۴)،و لما سمعت ببیعه الناس له علیه السّلام قالت:لیت السماء أطبقت علی الأرض،و لیت الجبال تدكدكت علی السهل،و لم تقع بیعه الناس لعلیّ (۵)،و لما سمعت بموته علیه السّلام سرت و أنشدت اشعارا شماته حتی لامتها زینب بنت ام

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۲۰:۲۲۰،و شرح ابن میثم ۴:۴۶۴. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۵:۵.

۳- ۳) نقله عنه ابن أبی الحدید فی شرحه ۴:۶۴.

۴- ۴) اخرجه البخاری فی صحیحه ۱:۴۹ و ۱۲۲ و ۱۲۶،و ۲:۹۱،و ۳:۹۲،و ۴:۱۲،و مسلم فی صحیحه ۱:۳۱۱ و ۳۱۲ ح ۹۰-۹۲.

۵- ۵) رواه الطبری فی تاریخه ۳:۴۷۷،سنه ۳۶،و [۲]ابن قتیبه فی الامامه و السیاسه ۱:۵۲.

سلمه،و مدحت قاتله ابن ملجم،و اعتقت عبدها المسمی باسم قاتله شکرا- روی ذلک الطبری و المسعودی و الاصبهانی (۱).

کما ان عروه کان تأخذه الرعده عند ذکره علیه السّلام و یسبه و یضرب باحدی یدیه علی الاخری و یقول:کیف لم یخالف و قد أراق من الدماء ما أراق (۲).و کان یعذر أخاه عبد اللّه بن الزبیر لما حصر بنی هاشم فی الشعب و جمع الحطب لتحریقهم و یقول:أراد ادخالهم فی طاعته کما جمع الحطب لا حراقهم فیما سلف فی السقیفه-ذکره المسعودی و غیره (۳).

و من الباهتین المفترین علیه علیه السّلام الزبیر بن بکار،کما قال أبو الفرج، فأدخل بنی ناجیه فی قریش لکونهم مبغضین له علیه السّلام،و منهم علی بن الجهم الشاعر الهاجی له،فرد علیه البحتری:

علام هجوت مجتهدا علیّا بما لفقت من کذب و زور

اما لک فی استک الوجعاء شغل یکفک عن أذی أهل القبور

و منهم عمرو بن العاص،فقال:سمعت النبیّ یقول:ان آل أبی طالب لیسوا لی بأولیاء،انما ولیّی اللّه و صالح المؤمنین،و من المضحک أن مسلما و البخاری نقلاه فی صحیحیهما (۴).اف لهم و لما یعبدون من دون اللّه.

و منهم أبو هریره،فقال:ان علیّا خطب ابنه أبی جهل فی حیاه النبیّ

۱- ۱) رواه الطبری فی تاریخه ۴:۱۱۵،سنه ۴۰ و أبو الفرج الاصبهانی فی المقاتل:۲۶ و ۲۷،و ابن سعد فی الطبقات ۳ ق ۱:۲۷،و المفید فی الجمل:۸۳،و السبط فی التذکره:۶۱،لکن لم یوجد فی مروج الذهب و لا اثبات الوصیه للمسعودی.

۲- ۲) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۴:۶۹.

۳- ۳) رواه المسعودی فی مروج الذهب ۳:۷۷،و [۱]عنه ابن أبی الحدید فی شرحه ۲۰:۱۴۷.

۴- ۵) نقله عنهما ابن أبی الحدید فی شرحه ۴:۶۴،و الحدیث فی صحیح مسلم ۱:۱۹۷ ح ۳۶۶.

فأسخطه،فخطب على المنبر فقال:لاها اللّه لا تجتمع ابنه ولى اللّه و ابنه عدوّ اللّه.

ان فاطمه بضعه منى،يؤذينى ما يؤذيها،فان كان على يريد ابنه أبى جهل فليفارق ابنتى و ليفعل ما يريد (۱).

قول المصنف :(و هذا مثل قوله عليه السّلام هلك)هكذا فى(المصريه)، و الصواب:«يهلك»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۲)،و منه يظهران الصواب:نقله الثانى لكون مستنده بلفظ«يهلك» (۳)(فىّ رجلان)و فى(ابن أبى الحديد):(اثنان)،و ليست فى(الخطيه)رأسا،و لكن فى(ابن ميثم)كما نقل و هو الصواب (۴):(محب غال و مبغض قال)كما فى عنوانه الأوّل.

قال ابن أبى الحديد:الهالك فيه عليه السّلام المفرط أى:الغلاه و من قال بتكفير أعيان الصحابه،و المفرط أى:من استنقص به أو أبغضه أو حاربه أو أضمر له غلا،و لذا قال أصحابنا انه عليه السّلام أفضل الخلق فى الآخره،و أعلاهم منزله فى الجنه،و أفضل الخلق فى الدنيا،و أكثرهم خصائص و مزايا و مناقب،و كل من عاداه أو حاربه أو أبغضه فانه عدو للّه سبحانه و خالد فى النار.

فاما الأفاضل من المهاجرين فلو أنه أنكر إمامتهم لقلنا انهم من الهالكين،لانه قد ثبت ان النبىّ صلّى اللّه عليه و آله قال له:«حربك حربى،و سلمك سلمى»، و انه قال:«اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه»و قال له:«لا يحبك الا مؤمن، و لا يبغضك الا منافق»،و لكنا رأيناه رضى امامتهم،و بايعهم،و صلى خلفهم، و أنكحهم،و أكل من فيئهم،و لما برئ من معاويه برئنا منه.

۱- ۱) رواه عن أبى هريره الاسكافى فى النقض عنه شرح ابن أبى الحديد ۴:۶۴، [۱]لكن المشهور فى الحديث روايه المسور بن مخرمه و عبيد اللّه بن أبى رافع و جمع آخر.

۲- ۲) لفظ شرح ابن أبى الحديد ۲۰:۲۲۰،و شرح ابن ميثم ۴:۴۶۴«هلك».

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۴:۱۰۵،و ۵:۵.

۴- ۴) شرح ابن أبى الحديد ۲۰:۲۲۰،و شرح ابن ميثم ۵:۴۶۴.

و الحاصل انا لم نجعل بينه و بين النبیّ صلّی اللّه علیه و آله الا رتبه النبوه،و أعطیناه کل ما عدا ذلک من الفضل المشترک بینه و بینه،و لم نطعن فی أکابر الصحابه الّذین لم یصح عندنا أنه طعن فیهم،و القول بالتفضیل قول قدیم قال به کثیر من الصحابه و التابعین،و من الصحابه عمار،و المقداد،و أبو ذر،و جابر بن عبد اللّه،و ابی بن کعب،و حذیفه،و بریده،و أبو أیوب،و سهل بن حنیف، و عثمان بن حنیف،و أبو الهیثم بن التیهان،و خزیمه بن ثابت،و أبو الطفیل، و العباس و بنوه،و بنو هاشم کافه،و بنو المطلب کافه،و کان الزبیر من القائلین به فی بدء الأمر ثم رجع،و کان من بنی امیه من یقول بذلک منهم خالد بن سعید بن العاص،و منهم عمر بن عبد العزیز.

ثم نقل خبر ابن الکلبی فیمن حلف بطلاق امرأته ان علیّا خیر هذه الامه و اولاهم بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله و ان اباها اعتقد حرمتها علیه بذلک،فرفع إلی عمر بن عبد العزیز،فحکم عقیلیا،فقال:برقسمه فان فاطمه علیها السّلام لما اشتهت عنبا فی وعکها-و لم یکن وقت العنب-قال النبیّ:«اللهم ائتنا به مع أفضل امتی عندک منزله»،فطرق علیّ علیه السّلام الباب،و دخل و معه مکتل ألقی علیه طرف ردائه،فقال:

ما هذا؟فقال:عنب-فقال عمر بن عبد العزیز:لقد سمعت حدیث النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و وعیته،یا رجل خذ بید امرأتک-و اما من قال بتفضیله علی الکافه من التابعین،فخلق کثیر کأویس القرنی،و زید بن صوحان،و صعصعه،و جندب الخیر،و عبیده السلمانی،و غیرهم ممن لا یحصی کثره-و لم تکن لفظه الشیعه تعرف فی ذلک العصر الا لمن قال بتفضیله،و جمیع ما ورد فی فضل الشیعه و کونهم موعودین بالجنه فهؤلاء هم دون غیرهم،و لذلک قال أصحابنا المعتزله فی تصانیفهم نحن الشیعه حقا (۱).

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۲۲۰:۲۰-۲۲۶. [۱]

قلت:كلامه كل خلط و خبط،فهو عليه السّلام انما قال بهلاك محبه الغال القائل بالوهيته،من أين زاد عليه:«من قال بتكفير صحابه تقدموا عليه عليه السّلام».

و أما قوله«و لو أنه انكر امامتهم لقلنا انهم من الهالكين»فمن المضحك، فالانكار أحمر أو اخضر،و له قرن أو ذنب،و كيف لم ينكر و قد ملأ انكاراته يوم السقيفه،و يوم الشورى ما بين السماوات و الأرض،و هذا كتابه إلى معاويه فى جواب كتابه:«و قلت انى كنت اقاد كما يقاد الجمل المخشوش حتى ابايع،و لعمر اللّه لقد أرادت ان تذم فمدحت،و ان تفضح فافتضحت،و ما على المسلم من غضاضه فى أن يكون مظلوما» (۱).و ألم يأمر عمر يوم الشورى بقتل من خالف دستوره فى تمهيده انتقال الأمر إلى عثمان،و كيف يعقل تقدم جمع جهّال ذوى بدع و مناكير على مثله عليه السّلام الّذى كان شريكا للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى كل كمال و فضيله سوى أصل النبوه،ألم يقل النبىّ للناس:«من كنت أولى به فعلى أولى به» (۲)،فهل كان ذلك منه لفظ بلا معنى؟ و كلام هذا الرجل هنا نظير كلام عابدى الاصنام ان اللّه تعالى خالق السماوات و الأرض و ما بينهما،و مع ذلك فالاصنام آلهه مثله و شركاؤه،قال تعالى: «وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللّهُ فَأَنّى يُؤْفَكُونَ» (۳).

ألم يكف الرجل فى انكاره عليه السّلام أمر شيخيه اغضاؤه عن حقه يوم الشورى لما طلبوا منه العمل بسنتهما (۴)،و كذلك يوم حدوث الخوارج و بيعه

۱- ۱) رواه الشريف الرضى فى نهج البلاغه ۳:۳۳، [۱]ضمن كتاب ۲۸.

۲- ۲) هذا حديث الغدير المتواتر أخرجه جمع كثير منهم ابن عساكر بطرق عديده فى ترجمه علىّ عليه السّلام ۲:۴-. ح ۵۰۳-۵۹۳. [۲]

۳- ۳) العنكبوت:۶۱. [۳]

۴- ۴) رواه الطبرى فى تاريخه ۳:۳۰۱،سنه ۲۳،و البلاذرى فى أنساب الاشراف ۵:۲۲،و الجوهرى فى السقيفه:۸۵ و ابن قتيبه فى الامامه و السياسه ۱:۲۶.

أصحابه علیه السّلام له ثانیه (۱)،فذلک یکفی اتمام حجه لمن کان له قلب أو ألقی السمع و هو شهید.

أ لم یکفه شکایاته علیه السّلام طول أیامه فی امره الثلاثه و فی إمرته،أ لم یکفه شکایات سیده نساء العالمین و تکفیرها لهم صریحا فی کلماتها و موتها کمدا مما عاملوها،و دفن أمیر المؤمنین لها سرا،و قد کان علیه السّلام یقول:«ظلمت عدد المدر و الوبر» (۲).

و أما قوله«لو أنکر علیهم کما أنکر علی معاویه لتبرأنا منهم»فغلط و مغالطه،فالفرق بین یوم السقیفه و یوم معاویه کثیر،فیوم معاویه کان کما قال علیه السّلام لو لم یکن أنکر و شهر السیف کان کفرا و اضمحلالا للاسلام (۳)،کما ان یوم السقیفه لو کان خرج لاضمحل أصل الاسلام لحدوث عهدهم بالکفر، و هو علیه السّلام کان کالنبیّ علیه السّلام یتحمل کل مشقه فی سبیل الاسلام بعده کما معه، و الثلاثه کانوا لا یبالون أن یبدل الاسلام بالکفر،فاغتنموا عداوه قریش المؤلفه الّذین حاربوا النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و کان وترهم علی یده علیه السّلام ان ینالوا بها الرئاسه و الامره،و لم یکن لهم أثر فی الاسلام الا الفرار فی الغزوات.

و قد روی المدائنی-و نقله نفسه فی موضع آخر-عن عبد اللّه بن جناده قال:قدمت من الحجاز أرید العراق فی اول اماره علیّ علیه السّلام،فمررت بمکه، فاعتمرت،ثم قدمت المدینه،فدخلت مسجد الرسول صلّی اللّه علیه و آله اذ نودی الصلاه جامعه،فاجتمع الناس،و خرج علیّ علیه السّلام متقلدا سیفه،فشخصت الأبصار

۱- ۱) رواه الطبری فی تاریخه ۴:۵۶،سنه ۳۷،و ابن قتیبه فی الامامه و السیاسه ۱:۱۴۶.

۲- ۲) رواه الثقفی کما فی تلخیص الشافی ۳:۴۸،و المفید فی الجمل:۹۲.

۳- ۳) رواه ابن عبد البر فی الاستیعاب ۳:۵۳،و فی ضمن خطبه مشهوره المفید فی أمالیه:۱۵۳ ح ۴،المجلس ۱۹،و ابن عساکر فی ترجمه علیّ علیه السّلام ح ۱۱۵۲ ۳:۱۳۰.

نحوه،فحمد اللّه و صلّی علی رسوله،ثم قال:أما بعد فان اللّه تعالی لما قبض نبیه صلّی اللّه علیه و آله قلنا نحن أهله و ورثته و عترته و أولیاؤه دون الناس،لا ینازعنا سلطانه منازع،و لا یطمع فی حقنا طامع،اذ انبری لنا قومنا،فغصبونا سلطان نبینا،فصارت الأمره لغیرنا،و صرنا سوقه یطمع فینا الضعیف،و یتعزز علینا الذلیل،فبکت الاعین منا لذلک،و خشنت الصدور،و جزعت النفوس،و ایم اللّه لو لا مخافه الفرقه بین المسلمین،و ان یعود الکفر،و یبور الدین،لکنّا علی ما کنّا لهم-إلخ (۱).و مثله کتاب الحسن إلی معاویه (۲).

ثم عده شیعته کعمار،و المقداد،و حذیفه،و أبی ذر،و غیرهم من القائلین بأفضلیته فقط کما یقول هو مغالطه،فانکاراتهم یوم الشوری و یوم السقیفه مذکوره فی السیر کعده العباس،و خالد بن سعید الاموی،فالعباس انما أتاه أبو بکر و عمر باشاره المغیره علی أن یجعلوا له فی الأمر نصیبا،و یجعلاه شریکا فی سلطنتهم،لئلا یساعد أمیر المؤمنین علیه السّلام،فردهم بما هو مذکور فی السیر (۳).و خالد ممن أنکر بیعه أبی بکر حتی اضطغن عمر علیه ذلک،فمنع ابا بکر من تولیته لما احتاج إلیه أبو بکر لاماره جند بعد استقرار الأمر له لذلک (۴).

کما أن قوله بأنه علیه السّلام صلی خلفهم و انکحهم و اکل من فیئهم،فرضی بامامتهم غلط،فالتقیه تجوز اظهار الکفر،مع ان صلاته علیه السّلام خلفهم کانت لا عن اقتداء،فقالت عترته علیه السّلام انه بعد صلاه جمعته خلفهم کان یضیف إلیها

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱:۳۰۷. [۱]

۲- ۲) رواه أبو الفرج فی المقاتل:۳۵. [۲]

۳- ۳) رواه الجوهری فی السقیفه:۴۷،و [۳]ابن قتیبه فی الامامه و السیاسه ۱:۱۵. [۴]

۴- ۴) رواه الجوهری فی السقیفه:۵۳.

رکعتین (۱)،و أما انکاحهم فکان الرجل ذا سلطان فأجبره کما لا یخفی علی من راجع سیرهم،و کفاهم بذلک طعنا و شناعه،و قد قالت عترته علیه السّلام ان الرجل قال للعباس:أی عیب فی حتی لا ینکحنی ابن اخیک؟فلو لم یقبل لا ضعن شهودا علی سرقته فأقطع یده (۲).

و فی کتاب معاویه إلی محمّد بن أبی بکر«فهمّا به الهموم و أرادا به العظیم» (۳).

و أما أکله من فیئهم فانما کان لأن حکم اللّه-کما بینه عترته علیهم السّلام-ان الجهاد اذا لم یکن من قبل الامام فکل ما غنموه له علیه السّلام (۴)،و الکتاب و السنه یحکمان بثبوت الخمس له،فمنعوه الخمس کما أخذوا فدک منه غصبا و أجروه فی الخمس کرجل منهم،فلم لا یأخذ جزءا من جزء من حقه.

و أما قوله«و لم تکن مقاله الامامیه و من نحا نحوها من الطاعنین فی امامه السلف مشهوره»ففیه انه اذا کان مثل أمیر المؤمنین علیه السّلام أیام سلطنته یتقی من الشکایه منهما حتی تقلد سیفه لما أراد أن یخطب تلک الخطبه فی أول أمره (۵)،و کذلک بعد فتح مصر لما سألوه عن رأیه فی الثلاثه و أراد بیان حقیقه أمرهم کتب علیه السّلام مقالته،و أمر جعده بن هبیره أن یقرأها،و عین عشره من ثقاته مع السیوف ان ثار أحد (۶)،و کذلک ابنه الحسن علیه السّلام فی أیام امارته قبل

۱- ۱) رواه الکلینی فی الکافی ۳:۳۷۴ ح ۶.

۲- ۲) رواه الکلینی فی الکافی ۴:۳۴۶ ح ۲،و [۱]أحمد بن محمّد بن عیسی فی النوادر:۱۲۹ ح ۳۳۲.

۳- ۳) رواه ابن مزاحم فی وقعه صفین:۱۲۰،و [۲]المسعودی فی مروج الذهب ۳:۱۲،و [۳]البلاذری فی أنساب الاشراف ۲: ۳۹۶. [۴]

۴- ۴) أخرجه الطوسی فی التهذیب ۴:۱۳۵ ح ۱۲.

۵- ۵) النظر إلی الخطبه الّتی رواها المدائنی عن عبد اللّه بن جناده و مر نقلها آنفا.

۶- ۶) رواه عن رسائل الکلینی ابن طاوس فی کشف المحجه:۱۷۴.

تفويض الأمر إلى معاويه،مع كونه سيد شباب أهل الجنه،و من أهل بيت العصمه و الطهاره،و ممن باهل به النبيّ صلّى اللّه عليه و آله،و عدّ فى القرآن ابن النبيّ،لما كتب إلى معاويه التشكى منهما كتب إليه معاويه يرميه بالخروج عن الدين، ففى مقاتل أبى الفرج انه عليه السّلام لما كتب إلى معاويه«ان قريشا استولوا بالاجتماع على ظلمنا و مراغمتنا و العنت منهم لنا،فالموعد اللّه و هو الولى النصير،و قد تعجبنا لتوثب المتوثبين علينا فى حقنا و سلطان نبينا و ان كانوا ذوى فضيله و سابقه فى الاسلام،فأمسكنا عن منازعتهم مخافه على الدين أن يجد المنافقون و الأحزاب بذلك مغمزا يثلمونه به،أو يكون لهم بذلك سبب لما أرادوا به من فساده»كتب إليه معاويه:«رأيتك صرحت بتهمه أبى بكر الصدّيق،و عمر الفاروق،و أبى عبيده الامين،و حوارى النبيّ،و صلحاء المهاجرين و الأنصار،فكرهت ذلك لك،فانك امرؤ عندنا و عند الناس غير ظنين و لا المسىء و لا اللئيم،و انا أحب لك القول السديد،و الذكر الجميل»- إلخ (۱).كيف يجترئ شيعته على اظهار طعن فيهما،فكان اولئك الاحزاب لما أرادوا أكل الدنيا بواسطتهما يقتلون من سمعوا منه أدنى غمز فيهما،ألم يقتل خالد بن الوليد مالك بن نويره لأنه عبّر عن أبى بكر فى مكالمته معه بصاحبك و لم يقل خليفه رسول اللّه.

و من أين انهم لم يطعنوا فيهم سرا،فروى أحمد بن أبى طاهر فى أول بلاغات نسائه أن عائشه بلغها ان ناسا نالوا من أبيها،فبعثت إلى جماعه منهم،فعذلت و قرعت ثم قالت:أبى ما أبى-إلخ.

و فى(تاريخ الطبرى):ان الأشراف لما أرادوا خلع المختار قال شبث-فى جمله ما طعن عليه-و أظهر هو و سبائيته البراءه

۱- ۱) مقاتل الطالبيين:۳۵ و ۳۶. [۱]

من أسلافنا الصالحين (۱).

ثم ما يفعل فی ذی نوریه،فکان یکفره أبو ذر،و عمار،و ابن مسعود، و حجر ابن عدی،و عمرو بن الحمق،و مالک الأشتر،و محمّد بن أبی بکر، و محمّد بن أبی حذیفه،بل الشیعه و غیرهم أبا حوادمه،و لم یجیزوا دفنه، فالمسلمون ذلک الیوم جمهورهم إذ کانوا یقولون:أبو بکر،و عمر،و علی، و الاموی یقولون:أبو بکر،و عمر،و عثمان،و انما حمل عثمان علی جمهور المسلمین معاویه و عبد الملک بالسیف،فکانوا یقولون به تقیه،فکیف جعله هو و اصحابه من أفاضل المهاجرین،و من الخلفاء الراشدین،و دانوا اللّه بولایته.

و روی المفید فی(أمالیه)عن الأصبغ قال:دخل الحارث الهمدانی فی نفر من الشیعه علی أمیر المؤمنین علیه السّلام و کنت فیهم،فجعل الحارث یتأود فی مشیته و یخبط الأرض بمحجنه-و کان مریضا-فأقبل علیه السّلام علیه و کانت له منه منزله،فقال:کیف تجدک یا حارث؟فقال:نال الدهر منی،و زادنی أوارا و غلیلا.اختصام أصحابک ببابک.قال:و فیم خصومتهم؟قال:فیک و فی الثلاثه قبلک،فمن مفرط منهم غال،و مفرّط قال،و متردد مرتاب لا یدری أ یقدم أم یحجم.فقال علیه السّلام:حسبک یا أخا همدان،الا أن خیر شیعتی النمط الأوسط، فإلیهم یرجع الغالی،و بهم یلحق التالی.فقال له الحارث:لو کشفت-فداک أبی و أمی-الرین عن قلوبنا،و جعلتنا فی ذلک علی بصیره من أمرنا.فقال:فانک امرؤ ملبوس علیک،ان دین اللّه لا یعرف بالرجال بل بآیه الحق،فاعرف الحق تعرف أهله،یا حارث ان الحق أحسن الحدیث،و الصادع به مجاهد،و بالحق أخبرک،فارعنی سمعک،ثم خبّر به من کان له حصافه من أصحابک،ألا انی عبد اللّه و اخو رسوله و صدیقه الأول صدقته و آدم بین الروح و الجسد،ثم انی

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۵۱۸،سنه ۶۶. [۱]

صدیقه الأوّل فی امتکم،فنحن الأولون و نحن الآخرون،و نحن یا حارث خاصته و خالصته،و أنا صنوه و وصیه و ولیه و صاحب نجواه و سرّه،اوتیت فهم الکتاب و فصل الخطاب،و علم القرون و الأسباب،و استودعت ألف مفتاح کل مفتاح یفتح ألف باب و یفضی کل باب إلی ألف ألف عهد،و آیدت و مددت بلیله القدر نفلا،و ان ذلک یجری لی و لمن استحفظ من ذریتی ما جری اللیل و النهار حتی یرث اللّه الأرض و من علیها،و ابشرک یا حارث لتعرفنی عند الممات و عند الصراط و عند الحوض و عند المقاسمه.قال:و ما المقاسمه؟ قال:مقاسمه النار أقاسمها قسمه صحیحه،أقول:هذا ولیی فاترکیه و هذا عدوی فخذیه.

ثم أخذ علیه السّلام بید الحارث و قال:أخذت بیدک کما أخذ النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بیدی و قال لی-و قد شکوت إلیه حسد قریش و المنافقین لی-انه إذا کان یوم القیامه أخذت بحبل اللّه و بحجزته-یعنی عصمته من ذی العرش تعالی-و أخذت أنت یا علی بحجزتی،و أخذ ذریتک بحجزتک و أخذ شیعتکم بحجزتکم،فما ذا یصنع اللّه بنبیه و ما یصنع بوصیه،خذها إلیک یا حارث قصیره من طویله انت مع من أحببت و لک ما اکتسبت-یقولها ثلاثا-فقام الحارث یجر رداءه و هو یقول:ما أبالی بعدها متی لقیت الموت أو لقینی.قال جمیل بن صالح:

و أنشدنی السید الحمیری فیما تضمنه هذا الخبر:

قول علی لحارث عجب کم ثم اعجوبه له حملا

یا حار همدان من یمت یرنی من مؤمن او منافق قبلا

یعرفنی طرفه و اعرفه بنعته و اسمه و ما عملا

و أنت عند الصراط تعرفنی فلا تخف عثره و لا زللا

اسقیک من بارد علی ظمأ تخاله فی الحلاوه العسلا

أقول للنار حين توقف لک عرض دعیه لا تقربی الرجلا

دعیه لا تقربیه ان له حبلا بحبل الوصیّ متصلا (۱)

و بالجمله ان أخواننا کما قال علیه السّلام یعرفون الحق بالرجال،فلما رأوا الرجلین صارا سلطانین و لهما اسم فی التاریخ استبعدوا کونهما علی الباطل، و الا فبعد کونه علیه السّلام کنفس النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بنص القرآن و کونه شریکا للنبیّ فی جمیع الفضائل سوی النبوه،لا یعقل أن یکون من تقدم علیه علی الحق،لا سیما مع ترتب تلک المفاسد علی تصدیهما للامر،و لو قیل بصحه تقدمهما علیه علیه السّلام مع ذلک فلیقل بجواز تقدمهما علی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،و من الواضح ان نصبهما و نصب الثالث کان دینا من قریش أعداء النبیّ اخترعوه لا صلاح دنیاهم.

و قد أقر بذلک فاروقهم فی مکالمته مع ابن عباس،ففی تاریخ الطبری أن عمر قال لابن عباس:أ تدری ما منع قومکم منکم بعد محمّد؟کرهوا أن یجمعوا لکم النبوه و الخلافه،فتبجحوا علی قومکم بجحا بجحا،فاختارت قریش لانفسها،فأصابت و وفقت،فقال له ابن عباس:لو أن قریشا اختارت لانفسها حیث اختار اللّه لها لکان الصواب:بیدها غیر مردود،و أما کراهتهم لان تکون فینا النبوه و الخلافه فقد قال تعالی: «ذلِکَ بِأَنَّهُمْ کَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ» (۲).

و فی(تاریخ الطبری)أیضا:ان عمارا قال یوم الشوری:ان اللّه تعالی اکرمنا بنبیه،و اعزنا بدینه،فأنی تصرفون هذا الأمر عن أهل بیته.فقال رجل من بنی مخزوم:لقد عدوت طورک یا ابن سمیه،

۱- ۱) أمالی المفید:۳ ح ۳،مجلس أو النقل بتصرف یسیر.

۲- ۲) تاریخ الطبری ۳:۲۸۹،سنه ۲۳.و [۱]الآیه ۹ من سوره محمّد. [۲]

و ما أنت و تأمير قريش لانفسها (۱).

ثم لاغرو من بنی امیّه و باقی أعدائه و مبغضیه علیه السّلام أن یسمعوا شیعته الّذین علی النمط الاوسط غلاه و سبائیه تابعی ابن سبأ الغالی تهجینا لهم عند عامتهم،فکتب زیاد لما أراد قتل حجر و أصحابه إلی معاویه:ان طواغیت من هذه الترابیه السبائیه رأسهم حجر-إلخ (۲).

و کذلک کان مصعب بن الزبیر أیام اماره أخیه یعبر عنهم بالسبائیه، و کذلک أبو حمزه الخارجی کان یعبر عن الشیعه بالسبائیه،انما العجب من المدعین للعلم منهم و المعرفه الذین یدعون حبه کابن قتیبه،و ابن عبد ربه، و کثیر من مصنفیهم یذکرون فی عنوان الشیعه مذاهب الغلاه یموهون بذلک علی الناس کون الشیعه عباره عن الغلاه،و من بغضهم له علیه السّلام جعلوا أباه کافرا مع تواتر الأخبار عنه باقراره بالنبیّ صلّی اللّه علیه و آله غیر مره.

و لا لوم علیهم فکلهم من مبغضیه علیه السّلام،لانه لازم قولهم بامامه الثلاثه، فلا یمکن أن یکون عدو صدیقک صدیقک،و مباینته مع صدّیقهم و فاروقهم معلوم،و لذلک کانوا یسألونه مره بعد مره عنهم کما فی خبر الحرث المتقدم، و خبر آخر رواه خلفاء ابن قتیبه و غارات الثقفی و رسائل الکلینی (۳).

هذا و الخلفاء الامویین کلهم کانوا مظهرین بغضهم له علیه السّلام سوی عمر بن عبد العزیز،و روی(الأغانی)عن یزید بن عیسی بن مورق قال:دخلت علی عمر ابن عبد العزیز زمن ولی و کان بخناصره،فقال لی:من أنت؟قلت:مولی علیّ.فقال:و أنا و اللّه مولی علیّ،أشهد علی عدد ممن أدرکوا النبیّ صلّی اللّه علیه و آله

۱- ۱) تاریخ الطبری ۳:۲۹۷،سنه ۲۳. [۱]

۲- ۲) رواه الطبری فی تاریخه ۴:۲۰۲،سنه ۵۱. [۲]

۳- ۳) الامامه و السیاسه ۱:۱۴۵،و الغارات ۱:۳۰۲،و [۳]نقلا عن رسائل الکلینی کشف المحجه:۱۷۴.

يقولون ان النبیّ قال:من کنت مولاه فعلی مولاه.

و العباسیون یظهرون التولیه له علیه السّلام سوی المتوکل،فکان أبغض له من الامویه،فروی الخطیب أن نصر بن علیّ الجهضمی لما روی أن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال«من أحبنی و أحب هذین-و کان قد أخذ بید الحسن و الحسین- و أباهما و امهما کان معی فی درجتی یوم القیامه»أمر المتوکل بضربه ألف سوط.

و روی ان البحتری الشاعر کان یکنّی أبا عباده و أبا الحسن،فأشیر علیه فی أیام المتوکل أن یقتصر علی أبی عباده .

الفصل الحادی و العشرون: فی شجاعته علیه السّلام و مهابته و مناعته

اشاره

ص:۴۶۳

و فيه عناوين:الأول فى كتابه عليه السّلام برقم(۴۵)إلى عثمان بن حنيف:

۱

من الكتاب(۴۵)

وَ كَأَنِّی بِقَائِلِكُمْ يَقُولُ- إِذَا كَانَ هَذَا قُوتُ؟ابْنِ أَبِی طَالِبٍ؟- فَقَدْ قَعَدَ بِهِ الضَّعْفُ عَنْ قِتَالِ الْأَقْرَانِ- وَ مُنَازَلَهِ الشُّجْعَانِ- أَلَا وَ إِنَّ الشَّجَرَهَ الْبَرِّيَّهَ أَصْلَبُ عُوداً- وَ الرَّوَاتِعَ الْخَضِرَهَ أَرَقُّ جُلُوداً- وَ النَّبَاتَاتِ الْبَدْوِيَّهِ أَقْوَى وَقُوداً وَ أَبْطَأُ خُمُوداً-.وَ أَنَا مِنْ؟رَسُولِ اللَّهِ؟ كَالصِّنْوِ مِنَ الصِّنْوِ- وَ الذِّرَاعِ مِنَ الْعَضُدِ- وَ اللَّهِ لَوْ تَظَاهَرَتِ الْعَرَبُ عَلَى قِتَالِی لَمَا وَلَّيْتُ عَنْهَا- وَ لَوْ أَمْكَنَتِ الْفُرَصُ مِنْ رِقَابِهَا لَسَارَعْتُ إِلَيْهَا- وَ سَأَجْهَدُ فِی أَنْ أُطَهِّرَ الْأَرْضَ مِنْ هَذَا الشَّخْصِ الْمَعْكُوسِ- وَ الْجِسْمِ الْمَرْكُوسِ- حَتَّى تَخْرُجَ الْمَدَرَهُ مِنْ بَيْنِ حَبِّ الْحَصِيدِ «و كأنی بقائلكم يقول اذا كان هذا» أی:القرصين «قوت ابن أبی طالب فقد قعد به الضعف عن قتال الاقران» جمع القران بالكسر،و هو القرين فى الحرب

«و منازله» أی:محاربه «الشجعان» فلا بد ان قوته أکثر،لأن قوته معلومه لا ینکرها أحد.

و فی(تاریخ الطبری):عن أبی رافع مولی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال:خرجنا مع علیّ علیه السّلام فی خیبر حین بعثه النبیّ برایته،فلما دنا من الحصن خرج إلیه أهله، فقاتلهم،فضربه رجل من الیهود،فطرح ترسه من یده،فتناول بابا کان عند الحصن،فتترس به عن نفسه،فلم یزل فی یده و هو یقاتل حتی فتح اللّه علیه،ثم ألقاه من یده حین فرغ-فلقد رأیتنی فی نفر سبعه أنا ثامنهم نجهد علی أن نقلب ذلک الباب،فما نقلبه.

و عن بریده الأسلمی قال:خرج مرحب صاحب الحصن و علیه مغفر معصفر یمان و حجر قد ثقبه مثل البیضه علی رأسه و هو یرتجز،فاختلفا ضربتین،فبدره علیّ علیه السّلام،فضربه،فقدّ الحجر و المغفر و رأسه حتی وقع فی الاضراس و اخذ المدینه (۱).

و کما أن ذاک القوت و تلک القوّه متضادان لا یجتمعان فی غیره علیه السّلام، کذلک زهده الّذی طلق الدنیا ثلاثا،و قتله لجمع لا یحصی فی غزوات النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و فی الجمل و صفین و النهروان مما لا یجتمعان فی غیره.

قال المصنف فی أول کتابه:و من عجائبه الّتی انفرد بها و أمن المشارکه فیها ان کلامه علیه السّلام الوارد فی الزهد و المواعظ و التذکیر و الزواجر إذا تأمله المتأمل و فکر فیه المتفکر و خلع من قلبه أنه کلام من مثله ممّن عظم قدره و نفذ أمره و احاط بالرقاب ملکه،لم یعترضه الشک فی انه کلام من لا حفظ له فی الزهاده و لا شغل له بغیر العباده،قد قبع فی کسر بیت أو انقطع فی سفح جبل لا یسمع إلّا حسه و لا یری إلّا نفسه،و لا یکاد یوقن بأنه کلام من

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۳۰۱،سنه ۱. [۱]

ینغمس فی الحرب مصلتا سیفه فیقطع الرقاب و یجدل الابطال و یعود به ینطف دما و یقطر مهجا،و هو مع تلک الحال زاهد الزهاد و بدل الابدال،و هذه من فضائله العجیبه و خصائصه اللطیفه الّتی جمع بها بین الاضداد و ألف بین الاشتات (۱).

«ألا و ان الشجره البریه أصلب عودا و الرواتع» هکذا فی(المصریه)،و لکن فی(ابن أبی الحدید و الخطیه) (۲)(الرواتع)فلا بد أنه من«ارتع الغیث»أی:أنبت ما ترتع فیه الابل «الخضره أرق جلودا» شبه علیه السّلام نفسه بالشجره البریه الّتی لا تسقی إلّا برطوبه باطن الأرض و غیره بالرواتع الخضره من کثره سقیها بالماء،و حینئذ إذا کان مثله مثل الشجره البریه یمکن الجمع فیه بین ذاک القوت و تلک القوه،و انما یتضادان فی غیره الّذین کالرواتع الخضره،و قال علماء البیان:قد یکون التشبیه لبیان امکان المشبه،قال الشاعر:

فان تفق الانام و انت منهم فان المسک بعض دم الغزال

«و النباتات البدویه» هکذا فی(المصریه)و لکن فی(ابن میثم و ابن أبی الحدید و الخطیه) (۳)«و النباتات العذیه»بالفتح فالکسر من العذی بالکسر فالسکون الزرع الّذی لا یسقیه الاماء المطر «أقوی وقودا و أبطأ خمودا» تشبیه آخر لنفسه و للناس لتقریب امکان اجتماع قوته و قوّته «و أنا من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله کالصنو من الصنو» قال الجوهری:إذا خرجت نخلتان و ثلاث من أصل واحد فکل واحده منها صنو و الاثنان صنوان،و الجمع صنوان برفع النون،و قال أبو زید رکیتان صنوان اذا تقاربتا و نبعتا من عین واحده.

۱- ۱) نهج البلاغه ۱:۱۲. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۲۸۹. [۲]

۳- ۳) کذا فی شرح ابن میثم ۵:۱۱۲، [۳]لکن فی شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۲۸۹« [۴]النابتات العذیه».

قال النجاشی شاعر العراق فی صفین فی رد کعب بن جعیل شاعر الشام:

فقل للمضلل من وائل و من جعل الغثّ یوما سمینا

جعلتم علیّا و اشیاعه نظیر ابن هند الا تستحونا

إلی اول الناس بعد الرسول و صنو الرسول من العالمینا

هذا و قال البحتری فی یوسف بن محمّد:

نسب بیننا یؤکد منه أدب و الأدیب صنو الأدیب

و ما نقلناه «کالصنو من الصنو» فی(المصریه و الخطیه)،و لکن فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم):(کالضوء من الضوء) (۱).

و روی عن الصادق علیه السّلام قال:ان اللّه کان إذ لا کان،فخلق الکان و المکان، و خلق نور الأنوار الّذی نوّرت منه الانوار،و أجری فیه من نوره الّذی نوّرت منه الانوار،و هو النور الّذی خلق منه محمّدا و علیّا،فلم یزالا نورین أولین،إذ لا شیء کوّن قبلهما،فلم یزالا یجریان طاهرین مطهرین فی الاصلاب الطاهره،حتی افترقا فی اطهر طاهرین فی عبد اللّه و أبی طالب (۲).

و روی الکنجی الشافعی مسندا عن سلمان عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قال:کنت أنا و علی نورا بین یدی اللّه مطیعا یسبح ذلک النور و یقدسه قبل أن یخلق آدم بأربعه عشر ألف عام،فلما خلق اللّه آدم رکز ذلک النور فی صلبه،فلم نزل فی شیء واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب،فجزء أنا و جزء علیّ.

و عن أبی عقال قال للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله-فی خبر-فأیهم أحب إلیک؟قال:علیّ بن أبی طالب.فقال:و لم؟فقال:لأنه خلقت أنا و علیّ من نور واحد.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۲۸۹،و [۱]شرح ابن میثم ۴:۱۱۲.

۲- ۲) أخرجه الکلینی فی الکافی ۱:۴۴۱ ح ۹. [۲]

و عن معجم الطبرانی مسندا عن أبی أمامه الباهلی قال:قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله ان اللّه خلق الانبیاء من أشجار شتی،و خلقنی و علیّا من شجره واحده،فأنا اصلها،و علی فرعها،و فاطمه لقاحها،و الحسن و الحسین ثمرها،فمن تعلق بغصن من أغصانها نجا و من زاغ عنها هوی-الخبر (۱).

و فی کتاب سبط ابن الجوزی:ذکر أهل السیر إن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بعث أبا بکر یحج بالناس سنه تسع و أعطاه أربعین آیه من صدر سوره براءه لیقرأها علی أهل الموسم،فلما سار دعا النبیّ علیّا و قال له:أخرج بهذه الآیات،فأدرک أبا بکر بذی الحلیفه فأخذ منه الآیات،فرجع أبو بکر إلی النبیّ و قال:بأبی أنت و أمی هل نزل فیّ شیء؟فقال:لا و لکن لا یبلغ عنی غیری أو رجل منی.

و فی(فضائل أحمد بن حنبل)قال لأبی بکر:ان جبرئیل جاءنی فقال:

ابعث علیّا-الخبر (۲).

و عن کتاب محدث الشام باسناده عن جابر عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله-فی خبر-یا علیّ خلقت أنا و أنت من شجره انا أصلها،و أنت فرعها،و الحسن و الحسین أغصانها،فمن تعلق بغصن منها دخل الجنه یا علیّ لو أن امتی صاموا حتی یکونوا کالحنایا،و صلوا حتی یکونوا کالاوتار،ثم أبغضوک لأکبهم اللّه فی النار (۳).

و فی خطبه له علیه السّلام-و قد نقلها ابن أبی الحدید فی موضع آخر-و انی من أحمد بمنزله الضوء من الضوء،کنا ظلالا تحت العرش قبل خلق البشر،و قبل خلق الطینه الّتی کان منها البشر،أشباحا عالیه،لا أجساما نامیه.ان أمرنا

۱- ۱) کفایه الطالب:۳۱۵-۳۱۷. [۱]

۲- ۲) تذکره الخواص:۳۷. [۲]

۳- ۳) أخرج الحدیث الحافظ ابن عساکر محدث الشام فی ترجمه علیّ علیه السّلام ۱:۱۵۰ ح ۱۸۴،و نقله عنه الکنجی فی کفایه الطالب:۳۱۷. [۳]

صعب مستصعب،لا یعرف کنهه الا ثلاثه:ملک مقرب،أو نبی مرسل،أو عبد امتحن اللّه قلبه للایمان،فاذا انکشف لکم سر،أو وضح لکم أمر فاقبلوه،و الا فاسکتوا تسلموا،و ردوا علمه إلی اللّه،فانکم فی أوسع مما بین السماء و الأرض (۱).

و روی ابن بابویه فی(معانیه و علله)مسندا عن محمّد بن حرب الهلالی قلت لجعفر بن محمّد:فی نفسی مسأله أرید أن أسألک عنها.فقال:ان شئت أخبرتک بمسألتک قبل ان تسألنی.فقلت له:یا ابن رسول اللّه و بأی شیء تعرف ما فی نفسی قبل سؤالی؟فقال:بالتوسم و التفرس،أما سمعت قول اللّه عزّ و جلّ: «إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِینَ» (۲)و قول النبیّ:«اتقوا فراسه المؤمن فانه ینظر بنور اللّه».فقلت:فأخبرنی.فقال:أردت ان تسألنی عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لم یطق حمله علی عند حط الاصنام من سطح الکعبه مع قوته و شدته و مع ما ظهر منه فی قلع باب خیبر و الرمی به إلی ورائه أربعین ذراعا و کان لا یطیق حمله أربعون رجلا،و قد کان النبیّ یرکب الناقه و الفرس و الحمار و رکب البراق لیله المعراج و کل ذلک دون علیّ فی القوه و الشده.فقلت له:عن هذا و اللّه أردت أن أسألک فأخبرنی.قال:ان علیّا قال:لما علوت ظهر النبیّ شرفت و ارتفعت حتی لو شئت أن انال السماء لنلتها أما علمت ان المصباح هو الّذی یهتدی به فی الظلمه و انبعاث فرعه من أصله،و قد قال علیّ علیه السّلام:أنا من أحمد کالضوء من الضوء،أما علمت أن محمّدا و علیّا صلوات اللّه علیهما کانا نورا بین یدی اللّه تعالی قبل خلق الخلق بألفی عام،و ان الملائکه لما رأت ذلک النور رأت له أصلا قد تشعب منه شعاع لامع،فقالت:الهنا من هذا النور؟فأوحی

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۱۰۵. [۱]

۲- ۲) الحجر:۷۵. [۲]

إليهم:هـذا نور من نورى أصـله نبوه و فرعه امامه،أما النبوه فلمحمد عبدى و رسولى و أما الامامه فلعلىّ حجتى و وليى،و لولاهما مـا خلقت خلقى.أمـا علمت أن النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله رفع يـد علىّ بغـدير خم حتى نظر الناس إلى بياض ابطيهما فجعل ولى المسـلمين و امـامهم،و قـد احتمـل الحسن و الحسين يوم حظيره بنى النجـار،فلمـا قال له بعض أصـحابه:ناولنى أحـدهما،قال:نعم الراكبان هما و أبوهما خير منهما،و ان النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله كان يصـلى بأصحابه فأطال سجده من سجداته،فلما سلم قيل له لقد أطلت هذه السـجده،فقال:ان ابنى ارتحلنى فكرهت ان اعاجله حتى ينزل،و انما اراد بذلك رفعهم و تشريفهم،فالنبىّ إمام نبىّ و علىّ إمام ليس بنبىّ و لا رسول فهو غير مطيق لأثقال النبوه.

فقلت له:زدنى يا ابن رسول اللّه.فقال:ان النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله حمل عليّا عليه السّـلام على ظهره يريـد بذلك انه أبو ولده و امام الائمه من صلبه،كما حول رداءه فى صلاه الاستسقاء و أراد أن يعلم أصحابه بذلك أنه قد تحول الجدب خصبا.

فقلت:زدنى.فقال:احتمل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عليّا يريد أن يعلم قومه أنه هو الّذى يخفف عن ظهر النبىّ ما عليه من الّدين و العـداه و الاـداء عنه من بعـده، و احتمله ليعلم بـذلك أنه قـد احتمله،و مـا حمل إلّا لأنه معصوم لا يحمل وزرا فتكون أفعاله عند النـاس حكمه و صوابـا،و قـد قـال النبى لعلىّ عليه السّـلام:ان اللّه تعـالى حمّلنى ذنوب شـيعتك ثم غفرها لى،و ذلك قوله تعالى «لِيَغْفِرَ لَكَ اللّهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ ما تَأَخَّرَ» -الخبر (۱).

و فى(العقد):كتبت ام سـلمه إلى معاويه:انكم تلعنون اللّه و رسوله على منابركم،و ذلك انكم تلعنون عليّا و من أحبه،و أنا اشـهد أن اللّه أحبه و رسوله.

و روى(الإرشاد)عن أبى مخنف:ان الناس سألوه عما يصنع بقاتله؟

۱- ۱) معانى الاخبار:۳۵۰ ح ۱،و [۱]علل الشرائع ۱:۱۷۳ ح ۱.و الآيه ۲ [۲] من سوره الفتح.

فقال:اصنعوا به كما يصنع بقاتل النبيّ صلّى اللّه عليه و آله،اقتلوه ثم حرقوه بعد ذلك بالنار، فأحرقت جثته أم الهيثم النخعيه (۱).

و روى سبط ابن الجوزى عن سنن الترمذى عن عمران بن الحصين قال:بعث النبيّ صلّى اللّه عليه و آله جيشا و استعمل عليهم عليّا عليه السّلام،فمضى فى السريه، فأصاب جاريه من السبى،فتعاقد أربعه منهم إذا قدموا على النبيّ صلّى اللّه عليه و آله أخبروه،فلما قدموا قام الأوّل فقال:ألا ترى إلى عليّ فعل كذا و كذا،فأعرض عنه،ثم قام الثانى فقال كذلك فأعرض عنه،و قام الثالث و الرابع فقالا كذلك فأعرض عنهما،ثم أقبل عليهم-و الغضب يعرف فى وجهه-و قال:ما تريدون من عليّ-قالها ثلاثا- عليّ منى و أنا منه.

و عن(فضائل أحمد بن حنبل)عن عمرو بن شاس:خرجت مع عليّ عليه السّلام إلى اليمن فجفانى جفوه،فلما قدمت المدينه أظهرت شكايته،فبلغ ذلك النبيّ صلّى اللّه عليه و آله،فدخلت يوما المسجد،فجعل يحد إلى النظر ثم قال:أما و اللّه لقد آذيتنى.فقلت:أعوذ باللّه من ذلك.فقال:أما علمت أن من آذى عليّا فقد آذانى.

و عنه قال:لما قصد صاحب لواء المشركين يوم احد النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فداه عليّ عليه السّلام بنفسه و حمل على صاحب اللواء فقتله،فنزل جبرئيل فقال:يا محمّد ان هذه لهى المواساه.فقال النبيّ:عليّ منى و أنا منه.فقال جبرئيل:و انا منكما -و رواه الطبرى.

و عن(فضائل ابن حنبل)أيضا باسناده عن السلوى-و كان قد شهد حجه الوداع-قال:سمعت النبيّ صلّى اللّه عليه و آله يقول فى ذلك اليوم:عليّ منى و أنا منه، و لا يقضى دينى سواه.

۱- ۱) الارشاد:۱۸. [۱]

و عنه أيضا باسناده عن أنس قال:قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله لينتهين بنو وليعه أو لأبعثن إليهم رجلا كنفسى يمضى فيهم امرى يقتل المقاتله و يسبى الذريه.

قال أبو ذر:فما راعنى الابرد كف عمر خلفى قائلا:من تراه يعنى؟فقلت:ما يعنيك و انما يعنى خاصف النعل يعنى عليّا عليه السّلام (۱).

و فى(الاسد):عن عبد الرحمن بن بشير قال:كنا جلوسا عند النبيّ صلّى اللّه عليه و آله إذ قال:ليضربنكم رجل على تأويل القرآن كما ضربتكم على تنزيله.فقال أبو بكر:أنا هو؟قال:لا.قال عمر:أنا هو؟قال:لا و لكن خاصف النعل-و كان عليّ يخصف نعل النبيّ (۲).

و عن(فضائل ابن حنبل)عن زيد بن أرقم:كان لنفر من الصحابه أبواب شاعره فى المسجد،فقال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله سدوا هذه الابواب الا باب عليّ،فتكلم الناس فى ذلك فقال:ما سددت شيئا و لا فتحته،و لكنى امرت بشيء فاتبعته.

و عن سنن الترمذى باسناده عن أبى سعيد الخدرى قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله لعليّ:لا يحل لأحد أن يجنب فى هذا المسجد غيرى و غيرك.

و عن(فضائل أحمد بن حنبل)عن عمر سمع رجلا يذكر عليّا عليه السّلام بشرّ فقال:ويلك تعرف من فى هذا القبر-و اشار إلى قبر النبيّ-إذا آذيت عليّا فقد آذيته.

و عن ابن عباس قال:قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله فى خطبه خطبها فى حجه الوداع:

لأقتلن العمالقه فى كتيبه،فقال له جبرئيل:أو عليّ بن أبى طالب.فقال:أو عليّ بن أبى طالب (۳).

۱- ۱) كذا جاء فى تذكره الخواص:۳۶ و ۳۸ و ۳۹ و [۱] ۴۳،و ما رواه عن الترمذى فى سننه ۵:۶۳۲ ح ۳۷۱۲.

۲- ۲) أخرجه عن عبد الرحمن بن بشير ابن الأثير فى اسد الغابه ۳:۲۸۲،و [۲]ابن عساكر فى ترجمه عليّ عليه السّلام ۳:۱۷۱ ح ۱۱۹۱،و [۳]الباوردى و ابن مسنده عنهما الاصابه ۲:۳۹۲. [۴]

۳- ۳) كذا جاء فى تذكره الخواص:۴۱ و ۴۲ و ۴۴ و [۵] ۴۹،و ما رواه عن الترمذى فى سننه ۵:۶۳۹ ح ۳۷۲۷.

و لعلیّ بن محمّد العلوی الحمانی کما روی المرتضی فی(فصوله)عن (عیون محاسن المفید):

بین الوصی و بین المصطفی نسب تختال فیه المعالی و المحامید

کانا کشمس نهار فی البروج کما ادارها ثم احکام و تجوید

کسیرها انتقلا من طاهر علم إلی مطهره آباؤها صید

تفرقا عند عبد اللّه و اقترنا بعد النبوّه توفیق و تسدید (۱)

هذا،و فی السیر:أن فی سنه(۱۸۰)هاجت العصبیه بالشام فقال هارون لجعفر البرمکی:اما تخرج انت أو أخرج أنا؟فقال جعفر بل أقیک بنفسی،فخرج فأصلحها،فقال منصور النمیری:

فان أمیر المؤمنین بنفسه اتاکم و الا نفسه فخیارها

«و الذراع من العضد» روی أحمد بن حنبل فی(فضائله)عن أنس قال:قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لعلیّ:تؤتی یوم القیامه بناقه من نوق الجنه فترکبها،و رکبتک مع رکبتی حتی ندخل الجنه جمیعا (۲).

و روی الخطیب-فی أحمد بن محمّد بن صالح-عن حبشی بن جناده قال:کنت جالسا عند أبی بکر فقال:من کانت له عند النبیّ عده فلیقم؟فقام رجل فقال:ان النبیّ وعدنی بثلاث حثیات من تمر،فقال:أرسلوا إلی علیّ فقال:

یا ابا الحسن ان هذا یزعم أن النبیّ وعده أن یحثی له ثلاث حثیات من تمر، فاحثها له،فحثاها فقال أبو بکر:عدوها،فعدوها فوجدوها فی کل حثیه ستین تمره لا تزید واحده علی الاخری،فقال أبو بکر:صدق اللّه و رسوله قال لی النبیّ لیله الهجره و نحن خارجان من الغار:کفی و کف علیّ فی العدل سواء.

۱- ۱) الفصول المختاره ۱:۱۹. [۱]

۲- ۲) تذکره الخواص:۴۵. [۲]

قلت:الخبر هكذا،و الظاهر أن فيه سقطا،و ان الأصل«وعدنى بثلاث حثيات كل حثيه ستين تمره»،و لعله لذا أرسل أبو بكر إليه عليه السّلام و إلا فأبو بكر كان يأمر بالنداء فى عداته صلّى اللّه عليه و آله فى قباله عليه السّلام لأنه كان منجز عداته،و صرّح بذلك المأمون فى خبر رد فدك بأنه كان يقبل ادّعاء كل من ادّعى عده من النبيّ و لم يقبل ادعاء فاطمه بنحله النبيّ لها فدك (۱).

هذا،و قالت امرأه فى ابنها و كان أوّل ولدها و كانت هى و زوجها أول تزوجهما و يقال أشد الناس بكر ابن بكرين.

يا بكر بكرين و يا خلب الكبد أصبحت منى كذراع من عضد

«و اللّه لو تظاهرت العرب على قتالى لما وليت عنها» فى(تفسير القمى):لما كتب عليه السّلام إلى معاويه«لا تقتل الناس،و لكن هلمّ إلى المبارزه»،و قال لمعاويه جلساؤه:قد أنصفك،قال:بل ما أنصفنى،لأرمينه بمائه ألف سيف من أهل الشام قبل ان يصل إلى،ما أنا من رجاله و لقد سمعت النبيّ يقول له:لو بارزك أهل المشرق و المغرب لقتلتهم أجمعين (۲).

و فى كتب(غريب الحديث):كانت ضربات عليّ عليه السّلام أبكارا (۳)-أى:

يموتون من ضربته الاولى-و فى(عيون القتيبى):كانت درع عليّ عليه السّلام صدرا لا ظهر لها،فقيل له فى ذلك فقال:إذا استمكن عدوى من ظهرى فلا يبق.

و فى(إرشاد المفيد):و من آيات اللّه تعالى فيه عليه السّلام انه مع طول ملاقاته الحروب و ملابسته اياها،و كثره من منى به فيها من شجعان الاعداء و صناديدهم،و تجمعهم عليه،و احتيالهم فى الفتك به،و بذل الجهد فى ذلك ما

۱- ۱) رواه ابن طاوس فى الطرائف ۱:۲۴۸.

۲- ۲) تفسير القمى ۲:۲۶۸. [۱]

۳- ۳) رواه السروى فى مناقبه ۲:۸۳،و ابن الأثير فى النهايه ۱:۱۴۹،ماده(بكر).

ولی قط عن احد منهم ظهره،و لا انهزم عن أحد منهم،و لا تزحزح عن مکانه، و لاهاب أحدا من أقرانه،و أما سواه علیه السّلام فلم یلق أحد منهم خصما له فی حرب الا و ثبت له حینا و انحرف عنه حینا،و أقدم علیه وقتا و أحجم عنه زمانا،و إذا کان الأمر علی ما وصفناه ثبت له ما ذکرناه من انفراده بالآیه الباهره، و المعجزه الظاهره،و خرق العاده فیه بما دل اللّه به علی امامته،و کشف به عن فرض طاعته،و أبانه بذلک عن کافه خلیقته (۱).

و فی(جمله)روی الواقدی عن محمّد بن الحنفیه قال:لما نزلنا البصره و عسکرنا بها دفع أبی إلی اللواء و قال:لا تحدثن شیئا حتی یحدث فیکم،ثم نام فنالتنا نبل القوم،فأفزعته و هو یمسح عینیه من النوم،و أصحاب الجمل یصیحون یا لثارات عثمان،فبرز و لیس علیه الا قمیص واحد،فقلت:یا ابه فی مثل هذا الیوم بقمیص واحد.قال:احرز امرأ أجله و اللّه قاتلت مع النبیّ و أنا حاسر أکثر مما قاتلت و أنا دارع،و دعا بدرعه البتراء-و کان بین کتفیه منها متوهیا-و جاء و فی یده شسع نعل،فقال له ابن عباس:ما ترید بهذا الشسع؟ قال:اربط بها ما قد توهی من هذا الدرع من خلفی.فقال له:أفی مثل هذا الیوم تلبس مثل هذا؟فقال:لم؟قال:أخاف علیک.قال:لا تخف ان أوتی من ورائی، و اللّه یا ابن عباس ما ولیت فی زحف قط (۲).

و فی(تاریخ الطبری)عن جون بن قتاده قال:کنت مع الزبیر یوم الجمل فجاء فارس فقال:جاء القوم حتی أتوا مکان کذا فسمعوا بما جمع لکم من العدد و العده فقذف فی قلوبهم الرعب فولوا مدبرین.فقال له الزبیر:أیها عنک الان فو اللّه لو لم یجد ابن أبی طالب الا العرفج-شجر ینبت

۱- ۱) الارشاد:۱۶۲. [۱]

۲- ۲) الجمل:۱۸۹. [۲]

فی السهل-لدبّ إلینا فیه.

و فیه:عن بریده الأسلمی:لما نزل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بحصن خیبر أعطی اللواء عمر بن الخطاب و نهض معه من الناس من نهض،فانکشف هو و أصحابه، فرجعوا یجبنه أصحابه و یجبنهم،فقال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله لا عطین اللواء غدا رجلا یحب اللّه رسوله و یحبه اللّه و رسوله،فلما کان من الغد تطاول لها أبو بکر و عمر،فدعا علیّا علیه السّلام و هو أرمد،فتفل فی عینیه و اعطاه اللواء،و نهض معه من نهض،فلقی أهل خیبر،فاذا مرحب یرتجز و یقول:

قد علمت خیبر أنی مرحب شاکی السلاح بطل مجرّب

اطعن أحیانا وحینا اضرب اذا اللیوث اقبلت تلهب

فاختلف هو و علیّ علیه السّلام ضربتین،فضربه علیّ علی هامته حتی عض السیف منها بأضراسه و سمع أهل العسکر صوت ضربته،فما تتامّ آخر الناس مع علیّ علیه السّلام حتی فتح اللّه له.

و فی اسناد آخر عنه قال:کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله ربما أخذته الشقیقه،فیلبث الیوم و الیومین لا یخرج،فلما نزل خیبر أخذته الشقیقه فلم یخرج إلی الناس، و ان أبا بکر أخذ رایه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،ثم نهض فقاتل قتالا شدیدا،ثم رجع،فأخذها عمر،فقاتل أشد من القتال الأوّل،ثم رجع،فأخبر النبیّ بذلک،فقال:أما و اللّه لأعطینها غدا رجلا یحب اللّه و رسوله و یحبه اللّه و رسوله یأخذها عنوه و لیس ثم علیّ،فتطاولت لها قریش و رجا کل واحد منهم أن یکون صاحب ذلک، فأصبح فجاء علیّ علیه السّلام علی بعیر له حتی أناخ قریبا من خباء النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و هو أرمد،و قد عصب عینیه بشقه برد قطری،فقال له النبیّ:ما لک؟قال:رمدت بعد.

فقال له النبیّ:ادن منی،فدنا منه،فتفل فی عینیه،فما وجعهما حتی مضی

لسبیله،ثم أعطاه الرایه-الخبر (۱).

و فی(مقاتل أبی الفرج)بأسانید عن عده قالوا:خطب الحسن علیه السّلام بعد وفاه أبیه فقال:لقد قبض فی هذه اللیله رجل لم یسبقه الأولون بعمل،و لا یدرکه الآخرون بعمل،و لقد کان یجاهد مع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فیقیه بنفسه،و لقد کان یوجهه برایته فیکتنفه جبرئیل عن یمینه،و میکائیل عن یساره،فلا یرجع حتی یفتح اللّه علیه (۲).

و روی عن الحسن علیه السّلام قال:ما قدمت رایه قوتل تحتها أمیر المؤمنین علیه السّلام إلا نکسها اللّه تعالی و غلب أصحابها و انقلبوا صاغرین،و ما ضرب علیه السّلام بسیفه ذی الفقار أحدا فنجا،و کان اذا قاتل جبرئیل عن یمینه، و میکائیل عن یساره،و ملک الموت بین یدیه (۳).

و فی(خلفاء ابن قتیبه)عن حیه بن جهین قال:نظرت إلی علیّ علیه السّلام یوم الجمل و هو یخفق نعاسا،فقلت له:تاللّه ما رأیت کالیوم قط،و ان بإزائنا لمائه ألف سیف،و قد هزمت میمنتک و میسرتک و أنت تخفق نعاسا-إلی أن قال- فشق علیّ علیه السّلام فی عسکر القوم یطعن و یقتل،ثم خرج و هو یقول الماء الماء، فأتاه رجل باداوه فیها عسل و قال له:الماء لا یصلح لک فی هذا المقام و لکن أذوقک هذا العسل.فقال:هات،فحسا منه حسوه ثم قال:ان عسلک لطائفی.

فقال الرجل له علیه السّلام لعجبا منک و اللّه لمعرفتک الطائفی و غیره و قد بلغت القلوب الحناجر.فقال له علیّ علیه السّلام:و اللّه یا ابن أخی ما ملأ صدر عمک شیء قط و لاها به شیء (۴).

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۳۰۰،سنه ۷. [۱]

۲- ۲) مقاتل الطالبیین:۳۲. [۲]

۳- ۳) رواه الصدوق فی امالیه:۴۱۴ ح ۹،مجلس ۷۷. [۳]

۴- ۴) الامامه و السیاسه ۱:۷۶. [۴]

«و لو أمكنت الفرص من رقابها لسارعت إليها» كان عليه السّلام كما قال ابن النطاح فى أبى دلف العجلى:

و لو أن خلق اللّه فى مسك فارس و بارزه كان الخلى من العمر

و فى(مناقب السروى):قال عمر بن سعد يوم الطف لقومه:الويل لكم أ تدرون من تبارزون،هذا ابن أنزع البطين،هذا ابن قتّال العرب،فاحملوا عليه من كل جانب (۱).

و فى(إرشاد المفيد):و فيما صنعه أمير المؤمنين عليه السّلام ببدر قال اسيد بن أبى اياس يحرض مشركى قريش عليه:

فى كل مجمع غايه أخزاكم جذع ابر على المذاكى القرّح

للّه درّكم الما تنكروا قد ينكر الحر الكريم و يستحى

هذا ابن فاطمه الّذى أفناكم ذبحا و قتلا قعصه لم يذبح

و فى فعاله يوم أحد يقول الحجاج بن علاط السلمى:

للّه أى مذبب عن حزبه اعنى ابن فاطم المعم المحولا

جادت يداك له بعاجل طعنه تركت طليحه للجبين مجدّلا

و شددت شده باسل فكشفتهم بالسفح اذ يهوون اسفل اسفلا

و عللت سيفك بالدماء و لم يكن لترده حران حتى ينهلا (۲)

و فى(تاريخ الطبرى)-فى احد بعد هزيمه الناس-قال أبو رافع:أبصر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله جماعه من مشركى قريش،فقال لعلىّ:احمل عليهم،فحمل عليهم، ففرق جمعهم و قتل عمرو بن عبد اللّه الجمحى،ثم ابصر جماعه من مشركى قريش،فقال لعلىّ:احمل عليهم،فحمل عليهم ففرق جماعتهم،و قتل شيبه بن

۱- ۱) مناقب السروى ۴:۱۱۰.

۲- ۲) الارشاد:۴۲ و ۴۹. [۱]

مالک أحد بنی عامر ابن لؤی،فقال جبرئیل للنبی:ان هذه للمواساه.فقال النبی صلّی اللّه علیه و آله:انه منی و أنا منه.فقال جبرئیل:و انا منکما-فسمعوا صوتا:لا سیف إلاّ ذو الفقار و لا فتی إلاّ علیّ (۱).

و فی(صفین نصر):اجتمع لیله عند معاویه،أخوه عتبه،و الولید بن عقبه،و مروان بن الحکم،و عبد اللّه بن عامر،و ابن طلحه الطلحات،فقال عتبه:

ان أمرنا و أمر علیّ لعجب،لیس منّا إلاّ موتور اما أنا فقتل جدی،و اشرک فی دم عمومتی یوم بدر،و أما أنت یا ولید فقتل أباک،و أیتم اخوتک،و أما أنت یا مروان فکما قال الأوّل:

و افلتهن علباء جریضا و لو ادرکنه صفر الوطاب

فقال لهم معاویه:فهذا الاقرار فأین الغیر؟فقال له مروان:أی غیر ترید.

قال:ارید أن تشجروه بالرماح.فقال له:و اللّه انک لهازل،و لقد ثقلنا علیک،فقال الولید بن عقبه فی ذلک:

یقول لنا معاویه بن حرب أما فیکم لواترکم طلوب

یشد علی أبی حسن علیّ بأسمر لا تهجنه الکعوب

فیهتک مجمع اللبات منه و نقع القوم مطرد یثوب

فقلت له أتلعب یا ابن هند کأنک وسطنا رجل غریب

أ تأمرنا بحیه بطن واد اذا نهشت فلیس لها طبیب

و ما ضبع یدب ببطن واد أتیح له به أسد مهیب

بأضعف حیله منا إذا ما لقیناه و ذا منّا عجیب (۲)

و روی أبو عبیده-و نقله ابن أبی الحدید فی موضع آخر-ان علیّا علیه السّلام

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۱۹۷،سنه ۳. [۱]

۲- ۲) وقعه صفین:۴۱۷. [۲]

استنطق الخوارج لقتل عبد اللّه بن خباب،فأقروا به،فقال:انفردوا كتائب لأسمع قولكم كتيبه كتيبه،فتكتبوا كتائب،و أقرت كل كتيبه بمثل ما أقرت به الاخرى من قتل ابن خباب،و قالوا:و لنقتلنّك كما قتلناه.فقال عليه السّلام و اللّه لو أقر أهل الدنيا كلهم بقتله هكذا،و أنا اقدر على قتلهم به لقتلتهم.ثم التفت إلى أصحابه و قال:شدوا عليهم،فأنا أول من يشد عليهم،و حمل بذى الفقار حمله منكره ثلاث مرات،كل حمله يضرب به حتى يعرج متنه،ثم يخرج فيسويه بركبتيه،ثم يحمل به حتى أفناهم (۱).

و روى(أمالى الشيخ)مسندا عن المغيره بن الحارث:ان الناس فروا جميعا يوم حنين عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله الا سبعه من بنى عبد المطلب أبو سفيان و ربيعه و نوفل بنو الحرث بن عبد المطلب و العباس و ابنه الفضل و أمير المؤمنين عليه السّلام و اخوه عقيل،و النبىّ على بغلته الدلدل و هو يقول:

أنا النبىّ لا كذب أنا ابن عبد المطلب

إلى أن قال:قال العباس لابنه:ما تلك البرقه.قال:سيف علىّ يزيل به بين الاقران.فقال:بر ابن برّ فداه عم و خال.قال:فضرب علىّ عليه السّلام يومئذ أربعين مبارزا كلهم يقدّه حتى أنفه و ذكره.قال:و كانت ضرباته مبتكره (۲).

و روى(صفين نصر بن مزاحم)عن ابن نمير الأنصارى أو أبيه قال:

و اللّه لكأنى اسمع عليّا عليه السّلام حين سار أهل الشام-ذلك بعد ما طحنت رحا مذحج فيما بيننا و بين عك و لخم و جذام و الاشعريين بأمر عظيم تشيب منه النواصى من حين استقبلت الشمس-ثم ان عليّا قال:حتى متى نخلى بين هذين الحيين قد فنيا،و أنتم وقوف تنظرون إليهم،أما تخافون مقت اللّه.ثم

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۲:۲۸۲. [۱]

۲- ۲) أمالى أبى جعفر الطوسى ۲:۱۸۷،المجلس ۵. [۲]

توجّه إلی القبله و رفع یدیه ثم نادی:«یا اللّه یا رحمن یا واحد یا صمد یا إله محمّد،اللهم الیک نقلت الاقدام،و أفضت القلوب،و رفعت الأیدی،و امتدت الأعناق،و شخصت الأبصار،و طلبت الحوائج.إنّا نشکو إلیک غیبه نبینا، و کثره عدونا،و تشتت أهوائنا،ربنا افتح بیننا و بین قومنا بالحق و انت خیر الفاتحین»سیروا علی برکه اللّه.ثم نادی لا إله إلاّ اللّه و اللّه أکبر.

قال الأنصاری:لا و اللّه الّذی بعث محمّدا بالحق نبیا ما سمعنا برئیس منذ خلق اللّه السماوات و الأرض أصاب بیده فی یوم واحد ما أصاب،انه قتل فی ما ذکر العادّون زیاده علی خمسمائه من أعلام العرب یخرج بسیفه منحنیا،فیقول:معذره إلی اللّه تعالی و إلیکم من هذا،لقد هممت أن أفلقه و لکن حجزنی أنی سمعت النبیّ یقول کثیرا:«لا سیف الا ذو الفقار،و لا فتی الا علیّ» و انا أقاتل به دونه.

قال:فکنا نأخذ السیف من یده فنقّومه،ثم یتناوله من أیدینا فیتقحم به فی عرض الصف،فلا و اللّه ما لیث بأشد نکایه فی عدوه منه-رحمه اللّه علیه رحمه واسعه (۱).

و عن زید بن وهب قال:مر علی علیه السّلام یومئذ و معه بنوه نحو المیسره، و انی لأری النبل یمر بین عاتقه و منکبیه،و ما من بنیه أحد إلاّ یقیه بنفسه، فیکره علیّ علیه السّلام ذلک و یأخذ بیده فیلقیه بین یدیه أو من ورائه،فبصر به أحمر مولی بنی امیه،فقال:علیّ و رب الکعبه قتلنی اللّه ان لم أقتلک أو تقتلنی.و أقبل نحوه علیه السّلام،فخرج إلیه کیسان مولی علیّ فاختلفا ضربتین،فقتله مولی بنی امیه و خالط علیّا لیضربه بالسیف،فانتهزه علیّ علیه السّلام،فوضع یده فی جیب درعه،فجذبه،ثم حمله علی عاتقه،و کأنی انظر إلی رجلیه یختلفان علی عنق

۱- ۱) وقعه صفین:۴۷۷. [۱]

علیّ علیه السّلام،ثم ضرب به الأرض،فکسر منکبه و عضده،فکأنی أنظر إلی علیّ علیه السّلام قائما و شبلاه یضربان الرجل حتی اذا قتلاه (۱).

و فیه-بعد ذکر طلبه علیه السّلام لمعاویه إلی المبارزه و اباء معاویه-فبرز عروه بن داود الدمشقی و قال:ان کان معاویه کره مبارزتک یا أبا الحسن فهلم إلیّ،فتقدم علیه السّلام إلیه،فقال له أصحابه:ذر هذا الکلب،فإنّه لیس لک بخطر.

فقال:و اللّه ما معاویه الیوم بأغیظ لی منه دعونی و إیّاه،ثم حمل علیه،فضربه، فقطعه قطعتین سقطت أحدهما یمنه و الاخری یسره،فارتج العسکران لهول الضربه.ثم قال علیه السّلام:یا عروه،اذهب فأخبر قومک،أما و الّذی بعث محمّدا بالحق لقد عاینت النار و أصبحت من النادمین (۲).

و فیه:قال الشعبی:ذکر معاویه بعد عام الجماعه یوم صفین،فقال عبد الرحمن ابن خالد بن الولید:أما و اللّه لقد رأیت یوما من الایام و قد غشینا ثعبان مثل الطود الأرعن قد أثار قسطلا حال بیننا و بین الافق،و هو علی أدهم سائل یضربهم بسیفه ضرب غرائب الابل کاشرا عن أنیابه کشر المخدر الحرب.فقال معاویه:و اللّه انه یجالد و یقاتل عن تره له (۳).

و فی(بلدان الحموی):قال الدار قطنی:کان الجوزجانی من الحفاظ المصنفین،لکن کان فیه انحراف عن علیّ علیه السّلام.قال ابن عدیس:کنا عنده، فالتمس من یذبح له دجاجه،فتعذر علیه،فقال:یتعذر علیّ ذبح دجاجه و علیّ قتل سبعین ألفا فی وقت واحد (۴).

و فی(تاریخ الطبری):قال الزبیر بن الحرث،قلت لأبی لبید لم تسب علیّا،

۱- ۱) وقعه صفین:۲۴۹. [۱]

۲- ۲) وقعه صفین:۴۵۸. [۲]

۳- ۳) وقعه صفین:۳۸۷. [۳]

۴- ۴) معجم البلدان ۳:۱۸۳. [۴]

قال:لأنه قتل منا يوم الجمل ألفين و خمسمائه و الشمس هاهنا.

و قال ابن أبی یعقوب:قتل علیّ علیه السّلام یوم الجمل ألفین و خمسمائه ألف، ثلاثمائه و خمسون من الازد،و ثمانمائه من بنی ضبه،و ثلاثمائه و خمسون من سائر الناس (۱).

«و سأجهد» أی:سأسعی «فی أن اطهر الأرض» فالأرض تنجس بالأشخاص الرجسه کما بالأعمال الرجسه،و فی(الکافی)عن أبی الحسن علیه السّلام:حق علی اللّه ألا یعصی فی دار الا أضحاها للشمس حتی تطهرها (۲).

و عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:ساعه من امام عدل أفضل من عباده سبعین سنه، و حدّ یقام للّه فی الأرض أفضل من مطر أربعین صباحا.

و عن أبی جعفر علیه السّلام:حد یقام فی الأرض أزکی فیها من مطر أربعین لیله و أیامها (۳).

«من هذا الشخص المعکوس» قال ابن درید فی(جمهرته):عکست البعیر عکسا اذا عقلت یدیه بحبل،ثم رددت الحبل من تحت بطنه فشددته بحقوه، و البعیر معکوس.

و قال الجوهری:العکس أن تشد حبلا فی خطم البعیر إلی رسغ یدیه لیذل و اسم ذاک الحبل العکاس،و العکس درک آخر الشیء إلی أوله، و منه عکس البلیه عند القبر،لانها کانوا یربطونها معکوسه الرأس إلی ما یلی کلکلها و بطنها،و یقال إلی مؤخرها مما یلی ظهرها،و یترکونها

۱- ۱) تاریخ الطبری ۳:۵۴۷،سنه ۳۶. [۱]

۲- ۲) الکافی ۲:۲۷۲ ح ۱۸. [۲]

۳- ۳) الکافی ۷:۱۷۴ و ۱۷۴ [۳] ح و ۱ ۸.

على تلك الحال حتى تموت.

«و الجسم المركوس» فى(الأساس):أركسه و ركسه:قلبه على رأسه.

و هو منكوس مركوس،و هذا ركس رجس،و أركسه فى الشّر ردّه فيه «كُلَّما رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَهِ أُرْكِسُوا فِيها» (۱).

فى(صفين نصر)عن صعصعه:برز من أهل الشام رجل من ذى يزن اسمه كريب بن الصباح،ليس فى أهل الشام يومئذ اشهر شده بالبأس منه، فنادى:من يبارز،فبرز إليه المرتفع بن وضاح الزبيدى فقتله كريب،ثم نادى من يبارز فبرز إليه الحارث بن حلاج فقتله كريب،ثم نادى من يبارز،فبرز إليه عائذ بن مسروق الهمدانى فقتله كريب،ثم رمى بأجسادهم بعضهم فوق بعض،ثم قام عليها بغيا و اعتداء،ثم نادى هل بقى مبارز،فبدر إليه علىّ عليه السّلام و قال له:ويحك لا يدخلنك ابن آكله الاكباد النار و انى أدعوك إلى كتاب اللّه و سنّه نبيه.فقال كريب:ما أكثر ما سمعنا هذه المقاله منك،لا حاجه لنا فيها، أقدم إذا شئت.فقال عليه السّلام:لا حول و لا قوه الا باللّه،ثم مشى إليه فلم يمهله أن ضربه ضربه خر منها يتشحط فى دمه،ثم نادى عليه السّلام من يبارز،فبرز إليه الحارث ابن وداعه الحميرى فقتله،ثم نادى من يبارز،فبرز إليه المطاع بن المطلب فقتله،ثم نادى من يبارز،فلم يبرز إليه أحد،ثم نادى عليه السّلام:يا معشر المسلمين «الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ وَ الْحُرُماتُ قِصاصٌ فَمَنِ اعْتَدى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدى عَلَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» (۲)،ثم قال:ويحك يا معاويه هلم إلىّ فبارزنى و لا تقتلن الناس بيننا.

فقال عمرو:اغتنمه منتهزا،قد قتل علىّ ثلاثه من أبطال العرب و انى أطمع أن

۱- ۱) أساس البلاغه:۱۷۶، [۱]ماده(ركس)،و الآيه ۹۱ من سوره النساء. [۲]

۲- ۲) البقره:۱۹۴. [۳]

تظفر به.فقال له معاويه:ان تريد إلّا أن اقتل فتصيب الخلافه،اذهب إليك فليس يخدع مثلى (۱).

و روى أيضا:أن عليّا عليه السّلام ركب فرسه الّذى كان للنبىّ و كان يقال له المرتجز،ثم تعصب بعمامه النبىّ السوداء،ثم نادى«أيها الناس من يشرى نفسه للّه يربح،هذا يوم له ما بعده،ان عدوكم قد قرح كما قرحتم»فانتدب له من بين العشره آلاف إلى اثنى عشر ألفا وضعوا سيوفهم على عواتقهم، و تقدمهم علىّ و هو يقول:

دبّوا دبيب النمل لا تفوتوا و أصبحوا بحربكم و بيتوا

حتى تنالوا الثار أو تموتوا أو لا فانى طالما عصيت

قد قلتم لو جئتنا فجئت ليس لكم ما شئتم و شئت

و حمل الناس حمله واحده،فلم يبق لاهل الشام صف الا انتقض، و اهمدوا ما أتوا عليه حتى أفضى الأمر إلى مضرب معاويه و علىّ عليه السّلام يضربهم بسيفه و هو يقول:

اضربهم و لا أرى معاويه الأخرز العين العظيم الحاويه

هوت به فى النار ام هاويه

فدعا معاويه بفرسه لينجو عليه،فلما وضع رجله فى الركاب تمثل بأبيات عمرو بن الاطنابه:

أبت لى عفتى و أبى بلائى و أخذى الحمد بالثمن الربيح

فثنى رجله عن الركاب-إلخ.و ذكر فزعه إلى عمرو فى تدبير و تدبيره له رفع المصاحف (۲).

۱- ۱) وقعه صفين:۳۱۵. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۴۰۳. [۲]

«حتی تخرج المدره» الحجر الصغیر «من بین حبّ الحصید» شبه علیه السّلام معاویه بحجر و مدر یکون فی الحنطه و الشعیر فینقیان من المدره إذا أرید طحنهما للطعام.

هذا،و جهد علیه السّلام أن یطهر الأرض من ذاک الرجس النجس القذر الکدر، لکن تخلیه الناس له علیه السّلام یوم السقیفه و یوم الشوری و تقدیمهم للاول المستلزم لحکومه الثانی و للثالث علیه،ثم عدم جدهم معه علیه السّلام فی مجاهداته مع معاویه،و قیام الناکثین و القاسطین و المارقین فی قباله،و ترک کثیر من الناس له،و لحوقهم لمعاویه أوجبت فی حکمه اللّه تعالی تسلیط معاویه علیهم،ثم باقی بنی امیه «وَ کَذلِکَ نُوَلِّی بَعْضَ الظّالِمِینَ بَعْضاً بِما کانُوا یَکْسِبُونَ» (۱).

و روی محمّد بن یعقوب فی(نوادر نذر کافیه)عن عدی بن حاتم ان أمیر المؤمنین علیه السّلام قال فی یوم التقی هو و معاویه بصفین،و رفع صوته لیسمع أصحابه:و اللّه لأقتلن معاویه و أصحابه،ثم یقول فی آخر قوله«ان شاء اللّه»-یخفض بها صوته-قال عدی:و کنت قریبا منه علیه السّلام فقلت:یا أمیر المؤمنین انک حلفت علی ما فعلت ثم استثنیت،فما أردت بذلک.فقال لی:ان الحرب خدعه،و أنا عند المؤمنین غیر کذوب،فأردت ان أحرض أصحابی علیهم کیلا یفشلوا و کی یطمعوا فیهم،فأفقههم ینتفع بها بعد الیوم إن شاء اللّه، و اعلم ان اللّه جلّ ثناؤه قال لموسی علیه السّلام حیث أرسله إلی فرعون «فَقُولا لَهُ قَوْلاً لَیِّناً لَعَلَّهُ یَتَذَکَّرُ أَوْ یَخْشی» (۲)و قد علم اللّه انه لا یتذکر و لا یخشی،

۱- ۱) الانعام:۱۲۹. [۱]

۲- ۲) طه:۴۴. [۲]

و ليكون ذلك أحرص لموسى عليه السّلام على الذهاب (۱).

۲

الحكمه(۳۱۸)

وَ قِيلَ لَهُ ع بِأَيِّ شَيْءٍ غَلَبْتَ الْأَقْرَانَ- فَقَالَ:

مَا لَقِيتُ رَجُلاً إِلاَّ أَعَانَنِي عَلَى نَفْسِهِ قال؟الرضى؟:يومئ بذلك إلى تمكن هيبته فى القلوب أقول:هكذا فى(المصريه)و«رجلا»محرف«أحدا»بشهاده(ابن أبى الحديد و الخطيه)،و ليس فى الثانى«قال الرضى»و لا«بذلك»،و فى نسختى من ابن ميثم هنا سقط (۲).

و كيف كان ففى(إرشاد المفيد):لما انهزم الأحزاب و ولوا عن المسلمين الدبر النبيّ صلّى اللّه عليه و آله على قصد بنى قريظه،و انفذ إليهم أمير المؤمنين عليه السّلام فى ثلاثين من الخزرج و قال له:انظر بنى قريظه هل نزلوا حصونهم،فلما شارف سورهم سمع منهم الهجر،فرجع إلى النبيّ فأخبره،فقال:دعهم فان اللّه سيمكّن منهم،ان الّذى أمكنك من عمرو بن عبدود لا يخذلك،فقف حتى يجتمع الناس إليك،و بشر بنصر من عند اللّه،فإن اللّه تعالى قد نصرنى بالرعب من بين يدى مسيره شهر.قال عليه السّلام:فاجتمع الناس إلىّ و سرت حتى دنوت من سورهم،فأشرفوا علىّ،فلما رأونى صاح صائح منهم قد جاءكم قاتل عمرو، و قال آخر اقبل إليكم قاتل عمرو،و جعل بعضهم يصيح ببعض و يقولون ذلك، و ألقى اللّه فى قلوبهم الرعب و سمعت راجزا يرتجز:

قتل علىّ عمرا صاد علىّ صقرا

۱- ۱) الكافى ۷:۴۶۰ ح ۱. [۱]

۲- ۲) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۹:۲۲۶،و [۲]يوجد فى شرح ابن ميثم ۵:۴۰۱،جميع ذلك.

قصم علیّ ظهرا أبرم علیّ أمرا

هتک علی سترا

فقلت:الحمد للّه الّذی أظهر الاسلام و قمع الشرک (۱).

و فیه-بعد ذکر فتح مکه-بلغ أمیر المؤمنین علیه السّلام ان اخته امّ هانی آوت أناسا من بنی مخزوم منهم الحرث بن هشام و قیس بن السائب،فقصد علیه السّلام نحو دارها مقنّعا بالحدید،فنادی:اخرجوا من آویتم،فجعلوا یذرقون کما یذرق الحباری خوفا منه،فخرجت إلیه أم هانی-و هی لا تعرفه-فقالت:یا عبد اللّه،أنا ام هانی ابنه عم النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و اخت علیّ بن أبی طالب،انصرف عن داری.فقال علیه السّلام لها:أخرجوهم.فقالت:و اللّه لأشکونّک إلی النبیّ،فنزع المغفر عن رأسه،فعرفته،فجاءت تشتد حتی التزمته و قالت:فدیتک حلفت لأشکونک إلی النبیّ.فقال لها:اذهبی فأبری قسمک (۲).

و قال الولید بن عقبه ردا علی معاویه لما قال له و لمروان و عتبه:لا تستطیعون ان تشجروا علیّا بالرماح لأنه ما قابله أحد الا هلک الا عمرو بن العاص لخصیتیه فقال:

دعا للقاه فی الهیجاء لاق فاخطأ نفسه الاجل القریب

سوی عمرو وقته خصیتاه نجا و لقلبه منها و جیب

کأن القوم لما عاینوه خلال النقع لیس لهم قلوب

فلما سمع ذلک عمرو بن العاص غضب و قال-کما فی(صفین نصر)- ان کان الولید صادقا فلیقف حیث یسمع صوت علیّ،و قال:

یذکّرنی الولید دعا علیّ و بطن المرء یملؤه الوعید

۱- ۱) الارشاد:۵۷. [۱]

۲- ۲) الارشاد:۷۲. [۲]

متی یذکر مشاهده قریش یطر من خوفه القلب الشدید

کما أن عمرا قال فی رد معاویه لما شمت بکشفه و کان علیه السّلام دعا معاویه إلی البراز فأبی:

معاوی ان ابصرت فی الخیل ابا حسن یهوی دهتک الوساوس

و ایقنت ان الموت حق و انه لنفسک ان لم تمض فی الرکض حابس

فانک لو لاقیته کنت بومه اتیح لها صقر من الجور آنس

دعاک فصمت دونه الاذن هاربا فنفسک قد ضاقت علیها الا مالس

و ایقنت ان الموت أقرب موعد و ان الّتی ناداک فیا الدهارس

أبی اللّه إلاّ انه لیث غابه أبو اشبل تهدی إلیه الفرائس (۱)

و فی(إرشاد المفید):و من آیات اللّه تعالی فیه علیه السّلام:انه لم یعهد لأحد من مبارزه الأقران،و منازله الأبطال ما عرف له علیه السّلام من کثره ذلک علی مر الزمان،ثم انه لم یوجد فی ممارسی الحروب الا من عرته بشر و نیل منه بجراح أو شین الا أمیر المؤمنین علیه السّلام،فانه لم ینله مع طول زمان حربه جراح من عدو و لا شین،و لا وصل إلیه أحد منهم بسوء حتی کان من امره مع ابن ملجم علی اغتیاله ایاه ما کان،و هذه اعجوبه افرده اللّه بالآیه فیها.

۱- ۱) وقعه صفین:۴۱۸. [۱]

و من آیات اللّه تعالی فیه علیه السّلام انه لا یذکر ممارس للحروب لقی فیها عدوا الا و هو ظافر به حینا و غیر ظافر به حینا،و لا نال أحد منهم خصمه بجراح الا و قضی منها وقتا و عوفی منها زمانا،و لم یعهد من لم یفلت منه قرن فی حرب و لا نجا من ضربته أحد فصلح منها سواه،فانه لا مریه فی ظفره بکل قرن بارزه،و اهلاکه کل بطل نازله-إلخ (۱).

قلت:و أما نجاه عمرو بن العاص و بسر بن ارطأه منه علیه السّلام فانما لکشفهما عورتهما،فترکهما تکرما.

و فی(أدب کتاب الصولی):القط أکثر ما یستعمل فیما وقع السیف فی عرضه،و القد لما وقع فی طوله،و منه قولهم کان علیّ بن أبی طالب إذا علا بسیفه شیئا قدّه،و إذا اعترضه قطّه.

و فی(نهایه ابن الأثیر):فی الحدیث«کانت ضربات علیّ بن أبی طالب مبتکرات لا عونا»أی:ان ضربته کانت بکرا یقتل بواحده منها،و لا یحتاج أن یعید الضربه ثانیا (۲).

و فی(مناقب السروی):کان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إذا خرج من بیته تبعه«أحداث المشرکین یرمونه بالحجاره حتی أدموا کعبه و عرقوبه،و کان علیّ علیه السّلام یحمل علیهم فینهزمون،فنزل «کَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَهٌ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَهٍ» (۳).

و قیل لخلف الأحمر:ایما أشجع عنبسه و بسطام أم علیّ علیه السّلام؟فقال:

انما یذکر عنبسه و بسطام مع الناس و البشر،لا من یرتفع عن هذه الطبقه.

۱- ۱) الإرشاد:۱۶۲. [۱]

۲- ۲) النهایه ۱:۱۴۹، [۲]ماده(بکر).

۳- ۳) مناقب السروی ۲:۶۸.و الآیتان ۵۰ و ۵۱ من سوره المدثر. [۳]

فقيل له:فعلى كل حال.قال:و اللّه لو صاح فى وجوههما لماتا قبل أن يحمل عليهما (۱).

و فى(فصول المرتضى):قد جاء الأثر من طرق شتى بأسانيد مختلفه عن زيد بن وهب قال:سمعت عليّا عليه السّلام يقول-و قد ذكر حديث بدر-و قتلنا من المشركين سبعين و أسرنا سبعين،و كان الّذى أسر العباس رجل قصير من الأنصار،فأدركته،فالقى العباس علىّ عمامته لئلا يأخذها الأنصارى،و أحب أن أكون أنا الّذى اسرته،و جئت به إلى النبىّ،فقال الأنصارى له صلّى اللّه عليه و آله:جئتك بعمّك العباس أسيرا.فقال العباس:كذبت ما أسرنى إلا ابن أخى،و لكأنى بحلجته و حسن وجهه،فقال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:ان الملائكه الّذين أيدنى اللّه تعالى بهم على صوره علىّ ليكون ذلك أهيب لهم فى صدور الأعداء.

و جاء عن أبى جعفر محمّد بن علىّ عليه السّلام فى حديث بدر:لقد كان يسأل الجريح من المشركين فيقال له:من جرحك؟فيقول:علىّ بن أبى طالب فاذا قالها مات (۲).

هذا و النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أيضا ممن نصر بالرعب،فقد عرفت من خبر الارشاد أنه قال:نصرنى ربىّ بالرعب من بين يدى مسيره شهر.و كيف لا و قد قال تعالى: «وَ لِلّهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ» (۳).

و فى(تاريخ الطبرى):كان أبى بن خلف يلقى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بمكه فيقول:يا محمّد ان عندى العود أعلفه كل يوم فرقا من ذره أقتلك عليها.فيقول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:بل أنا اقتلك ان شاء اللّه.فلما اسند النبىّ يوم احد فى الشعب،أدركه

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۴۶. [۱]

۲- ۲) الفصول المختاره ۲:۲۳۸ و ۲۳۹. [۲]

۳- ۳) المنافقون:۸. [۳]

أبی و هو یقول:این محمّد لا نجوت ان نجوت.فقال القوم للنبیّ:أ یعطف علیه رجل منا.قال:دعوه،فلما دنا تناول النبی صلّی اللّه علیه و آله الحربه من الحارث ابن الصمه فطعنه فی عنقه،فلما رجع ابی إلی قریش،و قد خدشه فی عنقه خدشا غیر کبیر،فاحتقن الدم قال:قتلنی و اللّه محمّد.قالوا:ذهب و اللّه فؤادک و اللّه ان بک بأس.قال:إن محمّدا قال لی بمکه أنا اقتلک،فو اللّه لو بصق علیّ لقتلنی،فمات بسرف فی قفولهم إلی مکه (۱).

و مثل النبیّ صلّی اللّه علیه و آله القائم علیه السّلام،روی النعمانی عن الصادق علیه السّلام فی قوله تعالی: «أَتی أَمْرُ اللّهِ فَلا تَسْتَعْجِلُوهُ» (۲)هو أمرنا امر اللّه تعالی لا نستعجل به، یؤیده بثلاثه أجناد بالملائکه و بالمؤمنین و بالرعب،و خروجه کخروج النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،و ذلک قوله تعالی: «کَما أَخْرَجَکَ رَبُّکَ مِنْ بَیْتِکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنَ الْمُؤْمِنِینَ لَکارِهُونَ» (۳).

بل کانوا علیهم السّلام کلهم کذلک،فمسلم بن عقبه الّذی کان صاحب وقعه الحره بالمدینه،و بایع الناس علی انهم عبید لیزید و من أبی امره علی السیف، و عامل مشایخ بنی امیّه بما هو مذکور فی السیر،أرتعب من علیّ بن الحسین علیه السّلام،ففی مروج المسعودی:نظر الناس إلی علیّ بن الحسین و قد لاذ بالقبر و هو یدعو،فأتی به إلی مسرف و هو مغتاظ علیه،فتبرا منه و من آبائه، فلما رآه و قد أشرف علیه ارتعد و قام له و أقعده إلی جانبه و قال له:سلنی حوائجک،فلم یسأله فی أحد ممن قدم إلی السیف الا شفعه فیه،ثم انصرف عنه.

۱- ۱) تاریخ الطبری ۲:۲۰۰،سنه ۳. [۱]

۲- ۲) النحل:۱. [۲]

۳- ۳) غیبه النعمانی:۱۳۲.و [۳]الآیه ۵ من سوره الأنفال. [۴]

إلى أن قال:و قيل لمسلم:رأيناك تسب هذا الغلام و سلفه،فلما أتى به رفع منزلته،فقال:ما كان ذلك لرأى منى،لقد ملئ قلبى منه رعبا (۱).

و لمهابته عليه السّلام كان الناس يتنكبون له إذا دخل المطاف،مع ان فى ذاك المقام السلطان و السوقه سواء،و يشهد له قصته عليه السّلام مع هشام،فقال الفرزدق فيه أبياتا منها:

يغضى حياء و يغضى من مهابته فلا يكلّم إلاّ حين يبتسم

هذا،و من قصص الرعب ما فى(تاريخ الطبرى)عن شبيب الخارجى قال لأصحابه:قتلت أمس رجلين أحدهما أشجع الناس و الآخر أجبن الناس، خرجت عشيه أمس طليعه لكم،فلقيت منهم ثلاثه نفر دخلوا قريه يشترون منها حوائجهم،فاشترى أحدهم حاجته ثم خرج قبل أصحابه،و خرجت معه، فقال:كأنك لم تشتر شيئا.فقلت:ان لى رفقاء قد كفونى ذلك.فقلت له:أين ترى عدونا هذا قد نزل؟قال:بلغنى انه نزل قريبا منا،و ايم اللّه لوددت انى قد لقيت شبيبهم هذا.قلت:فتحب ذلك؟قال:نعم.قلت:فخذ حذرك فأنا و اللّه شبيب، و انتضيت سيفى فخر و اللّه.فقلت له:ارتفع ويحك و ذهبت أنظر،فاذا هو قد مات،فانصرفت-الخبر (۲).

و ما فى(عيون القتيبى)عن خلف الأحمر قال:كان أبو عروه السباع يصيح بالسبع و قد احتمل الشاه،فيسقط،فيموت،فيشق بطنه،فيوجد فؤاده قد انخلع.

و ما فى(أغانى الاصبهانى):لقى تأبط شرا ذات يوم رجلا من ثقيف يقال له أبو وهب كان جبانا اهوج و عليه حله جيده،فقال لتأبط شرا:بم تغلب

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۷۰. [۱]

۲- ۲) تاريخ الطبرى سنه ۷۷،۱۰۱:۵. [۲]

الرجل و انت كما أرى دميم ضئيل.قال:باسمى،انما أقول ساعه ألقى الرجل انا تأبط شرا،فينخلع قلبه حتى أنال منه ما أردت.قال:هل لك أن تبيعنى اسمك؟قال:نعم.قال:فبم تبتاعه.قال:بهذه الحله و بكنيتى.قال له افعل،ففعل و قال له تأبط شرا لك اسمى و لى كنيتك،و اخذ حلته و أعطاه طمريه-و فى ذلك يقول:

ألا هل أتى الحسناء أنّ حليلها تأبط شرا و اكتنيت ابا وهب

فهبه تسمى اسمى و سمّيت باسمه فأين له صبرى على معظم الخطب

و أين له بأس كبأسى و سورتى و أين له فى كل فادحه قلبى

و لبعضهم فى أبى الندى:

ينال من الأعداء خوف أبى الندى و هيبته ما لا تنال العساكر

۳

من الخطبه(۱۹۰)

بعد ذكر أمر الله تعالى له بقتال الناكثين و القاسطين و المارقين و جهاده معهم:

أَنَا وَضَعْتُ فِي الصِّغَرِ بِكَلَاكِلِ الْعَرَبِ- وَ كَسَرْتُ نَوَاجِمَ قُرُونِ؟رَبِيعَهَ؟ وَ؟مُضَرَ ؟ «أنا وضعت فى الصغر» هكذا فى(المصريه)،و كلمه«فى الصغر»زائده لعدم وجودها فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۱)و عدم صحه معناها «بكلاكل» أى:صدور،و نقله ابن ميثم(بكلكل)و اشار إلى نقل ابن أبى الحديد(بكلاكل) (۲)«العرب» حتى سمّوه عليه السّلام قتّال العرب،ففى(المناقب):قال عمر بن سعد يوم

۱- ۱) توجد الكلمه فى شرح ابن أبى الحديد ۱۳:۱۹۷،و [۱]شرح ابن ميثم ۴:۳۰۸. [۲]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۳:۱۹۷،و [۳]شرح ابن ميثم ۴:۳۱۲. [۴]

الطف لقومه:الويل لكم أ تدرون من تبارزون؟هذا ابن أنزع البطين،هذا ابن قتّال العرب،فاحملوا عليه من كل جانب (۱).

و وصفه بكلاكل العرب كنايه عن إذلالها،كبعير تسقطه على الصدر فلا يقدر على التحرك،كما ان قولك«ألقى عليه كلكلا»كنايه عن اضمحلاله له، كبعير يسقط بصدره على انسان،قال الراجز:

لو انها لاقت غلاما طائطا ألقى عليها كلكلا علا بطا

و حينئذ فالباء فى «بكلاكل» للتعديه لا زائده،كما قال ابن أبى الحديد و ابن ميثم (۲)،فمعنى«وضعت بالشىء»غير معنى وضعت الشىء.

قال ابن دريد:و ربما قالوا الكلكال فى الشعر،قال دكين الراجز:

أقول إذ خرّت على الكلكال يا ناقتى ما جلت من مجال

و قال الجوهرى:الكلكل ربما جاء فى الشعر مشددا،قال الشاعر:

كأن مهواها على الكلكل موضع كفى راهب يصلى

«و كسرت نواجم» أى:طوالع(القرون)هكذا فى(المصريه)،و الصواب:

«قرون» كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۳)(ربيعه و مضر) و المراد بهما هنا القبيلتان اللتان يضرب بهما المثل فى الكثره،و الاصل فيهما مضر و ربيعه ابنا نزار بن معد بن عدنان،قال الجوهرى:يقال لمضر «مضر الحمراء»و لربيعه«ربيعه الفرس»لانهما لما اقتسما الميراث اعطى مضر الذهب،و اعطى ربيعه الخيل،و يقال:كان شعار مضر فى الحرب العمائم،و الرايات الحمر،و لاهل اليمن الصفر،و فسر بعضهم به

۱- ۱) مناقب السروى ۴:۱۱۰.

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۳:۱۹۷،و شرح ابن ميثم ۴:۳۱۲.

۳- ۳) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۳:۱۹۷،لكن فى شرح ابن ميثم ۴:۳۱۲،مثل المصريه.

قول أبی تمام فی وصف الربیع:

محمره مصفره فکأنها عصب تیمن فی الوغا و تمضر

و فی(معارف ابن قتیبه):و أما مضر و ربیعه فالیهما ینسب ولد نزار، و هم الصریح من ولد إسماعیل علیه السّلام.

قال ابن أبی الحدید:فان قلت:أما قهره لمضر فمعلوم،فما حال ربیعه و لم نعرف انه قتل منهم أحدا؟ قلت:بلی قد قتل بیده و بجیشه کثیرا من رؤسائهم فی صفین و الجمل، فقد تقدم ذکر أسمائهم من قبل (۱).

قلت:لا یبعد أن یرید علیه السّلام بکسره نواجم قرون ربیعه و مضر فی حروبه علیه السّلام فی غزوات النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،فکان حروبه مع ربیعه و مضر دون الیمن،و لأنه علیه السّلام ذکر أهل الجمل و صفین کالنهروان قبل هذا الکلام.

و فی خطبه الصدیقه علیها السّلام فی فدک-کما رواها أحمد بن أبی طاهر البغدادی-فأنقذکم اللّه برسوله بعد اللّتیا و الّتی،و بعد ما منی ببهم الرجال و ذؤبان العرب و مرده أهل الکتاب،کلما حشوا نارا للحرب اطفأها اللّه،و کلما نجم قرن للضلال و فغرت فاغره من المشرکین قذف بأخیه فی لهواتها،فلا ینکفئ حتی یطأ صماخها بأخمصه و یخمد لهبها بحده،مکدودا فی ذات اللّه قریبا من رسول اللّه سیدا فی أولیاء اللّه،و أنتم فی بلهنیه وادعون آمنون-إلخ.

و أما فی صفین فکان أکثر مقتولیه علیه السّلام من الیمن اتباع معاویه أهل الشام،فلم لم یذکرهم کما ان أکثر أتباعه علیه السّلام کانوا من ربیعه،کما أن

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۳:۱۹۸. [۱]

بعضهم من مضر،و بعضهم من اليمن،و هم مذحج و همدان،و قال-كما فى صفين نصر-فى ربيعه و مذحج:

جزى اللّه قوما صابروا فى لقائهم لدى البأس حرت ما أعفّ و أكرما

و أحزم صبرا حين تدعى إلى الوغا إذا كان اصوات الكماه تغمغما

ربيعه أعنى انّهم أهل نجده و بأس إذا لاقوا خميسا عرمرما

و قد صبرت عك و لخم و حمير لمذحج حتى لم يفارق دم دما

و نادت جذام يال مذحج ويلكم جزى اللّه شرا أينا كان أظلما (۱)

و حتى أن معاويه كان نذر فى سبى نساء ربيعه و قتل المقاتله،فقال خالد بن معمر-كما فى(صفين نصر)-:

تمنى ابن حرب نذره فى نسائنا و دون الّذى ينوى سيوف قواضب (۲)

و كانت ربيعه تعاقدت ألا ينظر رجل منها خلفه حتى يرد سرادق معاويه،فلما نظر معاويه إليهم قد أقبلوا قال:

إذا قلت قد ولّت ربيعه أقبلت كتائب منهم كالجبال تجالد

و قال لعمرو:ما ترى؟قال:أرى إلاّ تحنث أخوالى اليوم،فخلى معاويه عن سرادقه لائذا إلى بعض مضارب العسكر،و بعث إلى خالد بن المعمر ان ظفرت فلك إمره خراسان ان لم تتم،فطمع خالد فى ذلك و لم يتم،فأمّره معاويه حين بايعه على خراسان إلاّ أنه مات قبل ان يصل إليها (۳).

و فى(صفين نصر):جمع علىّ عليه السّلام أهل همدان،فقال:يا معشر همدان،أنتم درعى و رمحى،ما نصرتم الا اللّه،و لا أجبتم غيره،و فى

۱- ۱) وقعه صفين:۲۸۹. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۲۹۴. [۲]

۳- ۳) وقعه صفين:۳۰۶. [۳]

هذا اليوم قال علىّ:

و لو كنت بوابا على باب جنّه لقلت لهمدان ادخلى بسلام (۱)

و فى(موفقيات الزبير بن بكار)عن عمّه مصعب بن عبد اللّه:كان علىّ بن أبى طالب شديد الروغان من قرنه،لا يكاد أحد يتمكن منه،و كانت درعه صدرا لا ظهر لها،فقيل له:ألا تخاف أن تؤتى من قبل ظهرك فيقول:إذا أمكنت عدوّى من ظهرى فلا أبقى اللّه عليه ان أبقى علىّ.

۴

من الكتاب(۳۶)

فى كتابه عليه السّلام إلى عقيل أخيه:

وَ أَمَّا مَا سَأَلْتَ عَنْهُ مِنْ رَأْيِی فِی الْقِتَالِ- فَإِنَّ رَأْیِی قِتَالُ الْمُحِلِّینَ حَتَّی أَلْقَی اللَّهَ- لَا یَزِیدُنِی کَثْرَةُ النَّاسِ حَوْلِی عِزَّةً- وَ لَا تَفَرُّقُهُمْ عَنِّی وَحْشَةً- وَ لَا تَحْسَبَنَّ ابْنَ أَبِیکَ- وَ لَوْ أَسْلَمَهُ النَّاسُ مُتَضَرِّعاً مُتَخَشِّعاً- وَ لَا مُقِرّاً لِلضَّیْمِ وَاهِناً- وَ لَا سَلِسَ الزِّمَامِ لِلْقَائِدِ- وَ لَا وَطِیءَ الظَّهْرِ لِلرَّاکِبِ الْمُتَقَعِّدِ- وَ لَکِنَّهُ کَمَا قَالَ أَخُو؟بَنِی سَلِیمٍ؟- فَإِنْ تَسْأَلِینِی کَیْفَ أَنْتَ فَإِنَّنِی صَبُورٌ عَلَی رَیْبِ الزَّمَانِ صَلِیبُ

یَعِزُّ عَلَیَّ أَنْ تُرَی بِی کَآبَةٌ فَیَشْمَتَ عَادٍ أَوْ یُسَاءَ حَبِیبُ

«و أما ما سألت عنه من رأيى فى القتال فان رأيى قتال المحلّين حتى ألقى اللّه» كان عقيل كتب إليه عليه السّلام-كما فى(خلفاء ابن قتيبه-الإمامه و السياسه-ج ۱ ص ۵۴ ابن قتيبه)بعد شخوصه من المدينه فى الطريق-انى خرجت معتمرا،فلقيت عائشه معها طلحه و الزبير و ذوهما متوجهون إلى البصره قد أظهروا الخلاف،و نكثوا البيعه،و ركبوا عليك قتل عثمان،و معهم على ذلك كثير من الناس من طغامهم و أوباشهم،ثم

۱- ۱) وقعه صفين:۴۳۷. [۱]

مرّ عبد اللّه بن أبی سرح فی نحو من أربعین راکبا من أبناء الطلقاء من بنی امیّه،فقلت لهم بعد أن عرفت المنکر فی وجوههم:أ بمعاویه تلحقون عداوه، و اللّه انها منکم ظاهره غیر متنکره،تریدون بها اطفاء نور اللّه و تغییر أمره، فأسمعنی القوم و أسمعتهم- إلی أن قال بعد ذکر سماعه لما وصل إلی مکه غاره الضحاک بن قیس علی الحیره و الیمامه-فظننت حین بلغنی ذلک أن انصارک خذلوک،فاکتب إلیّ یا ابن امی برأیک و أمرک،فان کنت الموت ترید تحملت إلیک بنی أخیک و ولد أبیک،فعشنا ما عشت،و متنا معک إذا مت،فو اللّه ما أحب أن أبقی بعدک،فو اللّه الأعز الأجل ان عیشا أعیشه بعدک فی الدنیا لغیر هنیء و لا مریء و لا نجیع-إلخ.

فکتب إلیه جوابه و فیه هذا (۱)،و مراده علیه السّلام بالمحلین الناکثون و القاسطون.

«لا یزیدنی کثره الناس حولی عزه و لا تفرقهم عنی وحشه» لما کان عقیل کتب إلیه علیه السّلام«ظننت أن انصارک خذلوک»قال هذا فی جواب کلامه،و کیف لا یکون علیه السّلام کذلک و هو أمیر المؤمنین و قال تعالی فی المؤمنین: «وَ لِلّهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ» (۲)و هو علیه السّلام سید المتوکلین و قد قال تعالی: «وَ مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اللّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » (۳).

«و لا تحسبنّ ابن أبیک و لو» هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)،و فی (ابن میثم)(و ان) (۴)«أسلمه» أی:ترکه «الناس متضرعا متخشعا» قال الدارمی:

۱- ۱) الإمامه و السیاسه ۱:۵۴. [۱]

۲- ۲) المنافقون:۸. [۲]

۳- ۳) الطلاق:۳. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۸،و [۴]شرح ابن میثم ۵:۷۷. [۵]

و لست إذا ما سرّنی الدهر ضاحکا و لا خاشعا ما عشت من حادث الدهر

و قال آخر:

قد عشت فی الناس أطوارا علی طرق شتی و قاسیت فیها اللین و الفظعا

کلّا بلوت فلا النعماء تبطرنی و لا تخشعت من لاوائها جزعا

لا یملأ الهول صدری قبل موقعه و لا أضیق به ذرعا إذا وقعا

«و لا مقرا للضیم» أی:الذله «واهنا» أی:ضعیفا.

و فی(تاریخ الطبری):ان قیس بن الأشعث قال للحسین علیه السّلام یوم الطف:

أو لا- تنزل علی حکم بنی عمک،فانهم لن یروک الا ما تحب.فقال علیه السّلام:لا و اللّه لا أعطیهم بیدی اعطاء الذلیل،و لا اقرّ لهم إقرار العبید (۱).

«و لا- سلس الزمام للقائد» کبعیر یقوده بزمامه الانسان حیث شاء «و لا- وطیء» أی:لین «الظهر للراکب المتقعد» هکذا فی(المصریه)و الصواب:

«المقتعد»من باب الافتعال کما یشهد له(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)و عدم کونه وطیء الظهر کقعود الراعی،قال أبو عبیده:القعود من البعیر الّذی یقتعده الراعی فی کل حاجه و بتصغیره جاء المثل«اتخذوه قعید الحاجات»إذا امتهنوا الرجل فی حوائجهم (۳)(و لکنه کما قال أخو بنی سلیم:

فان تسألینی کیف أنت فاننی صبور علی ریب الزمان صلیب

یعزّ علیّ ان تری بی کآبه فیشمت عاد أو یساء حبیب)

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۳۲۳،سنه ۶۱. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۸،و شرح ابن میثم ۴:۷۷.

۳- ۳) نقله عنه لسان العرب ۳:۳۵۹، [۲]ماده(قعد).

قال ابن أبی الحدید:الشعر ینسب إلی العباس بن مرداس السلمی و لم أجده فی دیوانه (۱).

قلت:بل الظاهر أن البیتین لصخر بن عمرو السلمی،قال فی الأغانی کان صخر طعن فی جنبه فی حرب،فمرض قریبا من حول و قد نتأت فی موضع الطعنه قطعه مثل الکبد،فأحمسوا له شفره،ثم قطعوها لعله یبرأ،فسمع أن اختها تقول:کیف کان صبره.فقال:

أجارتنا ان الخطوب تنوب علی الناس کل المخطئین یصیب

فان تسألینی هل صبرت فاننی صبور علی ریب الزمان صلیب

کأنی-و قد أدنوا إلی شفارهم- من الصبر دامی الصفحتین رکوب

أجارتنا لست الغداه بظاعن و لکن مقیم ما أقام عسیب

فمات،فقبر قریبا من عسیب-جبل بأرض بنی سلیم.

فتری البیت الثانی عین البیت الأوّل مع اختلاف یسیر فی اللفظ،و ترکه البیت الثانی لاختلاف الرواه فی النقل،و أظن ان بیته الأوّل و بیته الأخیر ممّا خلط،و انهما لامرئ القیس خلطا ببیتی هذا لکونهما علی روی واحد،و یشهد للخلط أنه قال:ان اخته قالت کیف صبره و قال هو فی البیتین«أجارتنا» و الجاره تقال للغریبه.

و علی ما استظهرناه یکون الخطاب فی قوله«فان تسألینی»لاخته خنساء،کما ان الظاهر أن المراد بعاد فی قوله«فیشمت عاد»مثل امرأته، و بحبیب فی قوله«أو یساء حبیب»مثل أمه،ففی(شعراء ابن قتیبه):طال مرض صخر من جرحه،فکان قومه إذا سألوا امرأته عنه قالت:لا هو حی فیرجی،و لا میت فینسی،و صخر یسمع کلامها،فیشق ذلک علیه،و إذا سألوا

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۵۲. [۱]

أمه قالت:اصبح صالحا بنعمه اللّه،ففى ذلك يقول:

أرى أم صخر ما تملّ عيادتى و ملّت سليمى مضجعى و مكانى

و ما كنت أخشى أن أكون جنازه عليك و من يغتر بالحدثان

و اى امرئ ساوى بأم،حليله فلا عاش الا فى شقا و هو ان

لعمرى لقد نبّهت من كان راقدا و أسمعت من كانت له اذنان

و كيف كان فنسب إليه عليه السّلام من الشعر قريبا من هذا المعنى:

ولى فرس للخير بالخير ملجم و لى فرس للشرّ بالشر ملجم

فمن رام تقويمى فانى مقوّم و من رام تعويجى فإنّى معوّج (۱)

هذا،و فى معنى البيت الأوّل قول ابن الجراح الوزير:

و من يك عنّى سائلا شامتا لما نابنى أو شامتا غير سائل

فقد أبرزت منى الخطوب ابن حره صبورا على أهوال تلك الزلازل

إذا سر لم يبطر و ليس لنكبه إذا نزلت بالخاشع المتضائل

و قريب منه قول تأبط شرا:

و ما ولدت امى من القوم عاجزا و لا كان ريشى من ذنابى و لا لغب

و قول ابن وادع العوفى:

لا استكين إذا ما أزمه أزمت و لن ترانى بخير فاره الطلب

هكذا نقله ابن برّى،و نقل الزمخشرى الشطر الثانى«و لا ترانى الا فاره اللبب» (۲).

۱- ۱) نقله ابن عساكر فى ترجمه علىّ عليه السّلام ۳:۳۰۷، [۱]بفرق فى اللفظ.

۲- ۲) نقل ابن برى جاء فى لسان العرب ۱۳:۵۲۲، [۲]ماده(فره)،و نقل الزمخشرى جاء فى أساس البلاغه:۳۴۰، [۳]ماده فره ().

الفصل الثانی و العشرون: فی أولیائه علیه السّلام و أعدائه

اشاره

ص:۵۰۵

مر فی فصل بیعته قوله علیه السّلام لعمار فی المغیره:«دعه یا عمار فانه لم یأخذ من الدین إلّا ما قاربه من الدنیا»-إلخ.

و فی فصل الامامه الخاصه قوله علیه السّلام لأنس:«ان کنت کاذبا»-إلخ.

و فی فصل صفین فی ابن العاص و معاویه:«و لم یبایع حتی شرط».

و فیه:«و لا المهاجر کالطلیق»-إلخ.

و فیه:«أین عمار و أین ابن التیهان و أین ذو الشهادتین»-إلخ (۱).

۱

الکتاب(۱۳)

و من کتاب له علیه السّلام إلی أمیرین من أمراء جیشه:

وَ قَدْ أَمَّرْتُ عَلَیْکُمَا- وَ عَلَی مَنْ فِی حَیِّزِکُمَا؟مَالِکَ بْنَ الْحَارِثِ الْأَشْتَرَ؟- فَاسْمَعَا لَهُ وَ أَطِیعَا وَ اجْعَلَاهُ دِرْعاً وَ مِجَنّاً- فَإِنَّهُ مِمَّنْ لاَ یُخَافُ وَهْنُهُ وَ لاَ

۱- ۱) راجع العنوان ۱۳ من الفصل الثلاثین و العنوان ۲۸ من الفصل الثامن و العناوین ۵ و ۶ و ۱۰ من الفصل الثانی و الثلاثین.

سَقْطَتُهُ- وَ لاَ بُطْؤُهُ عَمَّا الْإِسْرَاعُ إِلَيْهِ أَحْزَمُ- وَ لاَ إِسْرَاعُهُ إِلَى مَا الْبُطْءُ عَنْهُ أَمْثَلُ قول المصنف :(و من كتاب له عليه السّلام إلى أميرين من امراء جيشه)و هما زياد بن النضر و شريح بن هانى،قدمهما عليه السّلام أمامه نحو معاويه،فاستقبلهما أبو الاعور السلمى فى جند من أهل الشام من قبل معاويه،فكتبا إليه عليه السّلام بذلك،فبعث الأشتر مددا لهما و كتب إليهما بالعنوان مع زياده«و قد امرته بمثل الّذى أمرتكما به ألا يبدأ القوم بقتال حتى يلقاهم،فيدعوهم فيعذر إليهم».

قوله عليه السّلام «و قد أمّرت عليكما» يا زياد و يا شريح «و على من فى حيزكما» كان فى حيز كل منهما سته آلاف رجل «مالك بن الحارث الأشتر» و الأشتر من انقلب جفن عينه،كان مشتهرا باللقب.

قال نصر بن مزاحم كما فى(صفينه)و أبو مخنف كما فى(تاريخ الطبرى):فخرج الأشتر حتى قدم على القوم،فاتبع ما امره به علىّ عليه السّلام و كف عن القتال،فلم يزالوا متوافقين حتى إذا كان عند المساء حمل عليهم أبو الاعور،فثبتوا و اضطربوا ساعه،ثم انصرف أهل الشام،ثم خرج هاشم بن عتبه فى خيل و رجال،و خرج إليهم أبو الاعور،فصبر بعضهم لبعض،ثم انصرفوا و بكر عليهم الأشتر،فقتل منهم عبد اللّه بن المنذر التنوخى قتله ظبيان بن عماره التميمى،و كان ظبيان يومئذ حدث السن،و التنوخى فارس أهل الشام،و أخذ الأشتر يقول:و يحكم أرونى أبا الأعور،و قال لسنان بن مالك النخعى:انطلق إليه فادعه إلى المبارزه.فذهب فدعاه،فسكت عنه طويلا ثم قال:إن خفه الأشتر و سوء رأيه هو الّذى دعاه إلى اجلاء عمال عثمان من العراق،و افترائه عليه يقبح محاسنه،و يجهل حقه،و يظهر عداوته،و من خفه الأشتر و سوء رأيه انه سار إلى عثمان فى داره و قراره،فقتله فيمن قتله،

فأصبح متبعا بدمه،لا حاجه لی فی مبارزته.

قال سنان:فقلت لأبی الأعور:إنک قد تکلمت فاستمع منی حتی أخبرک.

فقال لی:لا حاجه لی فی جوابک و لا الاستماع منک اذهب عنی،و صاح بی أصحابه،فانصرفت عنه و لو سمع منی لا خبرته بعذر صاحبی و حجّته، فرجعت إلی الأشتر،فأخبرته أنه قد أبی المبارزه،فقال لنفسه ننظر،فتوافقنا حتی اللیل،فلما أصبحنا نظرنا،فاذاهم قد انصرفوا (۱).

«فاسمعا له و أطیعا و اجعلاه درعا و مجنا» أی:ترسا.کان علیه السّلام قد بعث رجالا إلی الکوفه لصدّ أبی موسی الأشعری عن تثبیط الناس،و کان لم یبال بهم حتی بعث علیه السّلام الأشتر إلیه ففر منه،و کان الناس یحتمون عن البراز إلیه کما یحتمون عن البراز إلیه علیه السّلام،کما عرفته من قصه أبی الأعور.

هذا،و فی(کامل المبرد):روی ان الحجاج لما ورد علیه ظفر المهلب و قتله لعبد ربه الصغیر و هرب قطری منه تمثل فقال:للّه در المهلب،و اللّه لکأنه ما وصف لقیط الأیادی حیث یقول:

و قلّدوا أمرکم للّه درکم رحب الذراع بأمر الحرب مضطلعا

لا مترفا ان رخاء العیش ساعده و لا إذا عض مکروه به خشعا

ما زال یحلب هذا الدهر أشطره یکون متّبعا طورا و متّبعا

حتّی استمرت علی شزر مریرته مستحکم الرأی لا قحما و لا ضرعا

فقال إلیه رجل و قال:و اللّه لکأنی اسمع هذا التمثیل من قطری فی المهلب،فسر بذلک سرورا تبین فی وجهه (۲).

و فی(الأغانی)قال أبو المثلم فی صخر الغی:

۱- ۱) وقعه صفین:۱۵۴،و [۱]تاریخ الطبری ۳:۵۶۵،سنه ۳۶. [۲]

۲- ۲) کامل المبرد ۸:۱۱۶. [۳]

لو كان للدهر مال عند متلده لكان للدهر صخر مال قينان

آب الهضيمه آت العظيمه متلاف الكريمه لا سقط و لا و ان

حامى الحقيقه نسال الوديعه معتاق الوثيقه جلد غير شيبان

رقاء مرقبه مناع مغلبه ركاب سلهبه قطاع اقران

بسّاط أوديه شهاد انديه حمال ألويه سرحان فتيان

يحمى الصحاب إذا جد الضراب و يكفى القائلين إذا ما كيل الهانى

و يترك القرن مصفرا انامله كأن فى ريطتيه نضح ارقان

يعطيك ما لا تكاد النفس تسلمه من التلاد و هوب غير منّان

«فإنّه ممّن لا يخاف وهنه و لا سقطته» و فى روايه الطبرى و نصر«رهقه و لاسقاطه» (۱).

فى(صفين نصر):كان الأصبغ بن ضرار الأزدى طليعه و مسلحه لمعاويه،فبعث علىّ عليه السّلام الأشتر،فأخذه أسيرا من غير أن يقاتل،و كان علىّ عليه السّلام ينهى عن قتل الأسير الكافّ،فغدا الأشتر به على علىّ عليه السّلام و قال له:

هذا رجل من المسلحه لقيته بالأمس،فو اللّه لو علمت أن قتله الحق لقتلته،و قد بات عندنا الليله و حركنا فان كان فيه القتل فاقتله و ان غضبنا فيه،و ان كنت فيه بالخيار فهبه لنا.قال:هو لك يا مالك،فاذا أصبت أسيرا فلا تقتله،فان أسير أهل القبله لا يفاد و لا يقتل،فرجع به الأشتر إلى منزله و قال:لك ما أخذنا منك ليس لك عندنا غيره (۲).

«و لا بطؤه عمّا الاسراع إليه أحزم و لا اسراعه إلى ما البطء عنه أمثل» فى (تاريخ الطبرى):قيل لعلىّ عليه السّلام بعد كتابه الصحيفه فى صفين:ان الأشتر لا

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۳:۵۶۵،سنه ۳۶،و وقعه صفين:۱۱۴. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۴۶۶. [۲]

يقرّ بما فی الصحیفه،و لا یری إلاّ قتال القوم.فقال علیه السّلام:أنا و اللّه ما رضیت أیضا-إلی أن قال:و أما الّذی ذکرتم من ترک الأشتر أمری و ما أنا علیه،فلیس من أولئک،و لست أخافه علی ذلک،یا لیت فیکم مثله واحدا یری فی عدوّی ما أری،إذن لخفت علی مؤنتکم،و رجوت أن یستقیم لی بعض أودکم (۱).

و أما ما رواه(الکافی)عن السجاد علیه السّلام ان علیّا کتب إلی الأشتر و هو علی مقدمته یوم البصره بألا یطعن فی غیر مقبل،و لا یجهز علی جریح،و من أغلق بابه فهو آمن،فأخذ الکتاب،فوضعه بین یدیه علی القربوس من قبل أن یقرأه ثم قال اقتلوا،فقتلهم حتی أدخلهم سکک البصره،ثم فتح الکتاب،فقرأه، ثم امر مناديا فنادی بما فی الکتاب» (۲)،فمحمول علی أنه علم جوازه فی نفس الأمر،و انه علیه السّلام أمر بما أمر مصلحه،فروی عن الصادق علیه السّلام ان سیره علیّ علیه السّلام فی أهل البصره کانت خیرا لشیعته ممّا طلعت علیه الشمس،انه علم ان للقوم دوله،فلو سباهم لسبیت شیعته،و القائم یسیر فیهم بخلاف تلک السیره لانه لا دوله لهم بعده (۳).

و اما قول ابن أبی الحدید:روی أن علیّا علیه السّلام لما ولی بنی العباس علی الحجاز و الیمن و العراق قال الأشتر:فلما ذا قتلنا الشیخ بالأمس،و ان علیّا لما بلغته هذه الکلمه أحضره و لاطفه و اعتذر إلیه و قال له:فهل و لیت حسنا أو حسینا أو أحدا من ولد جعفر أو عقیلا أو واحدا من ولده،و انما ولیت ولد عمی العباس لانی سمعت العباس یطلب من النبیّ صلّی اللّه علیه و آله الاماره مرارا،فقال له:یا عم ان الاماره ان طلبتها وکلت إلیها،و ان طلبتک أعنت علیها،و رأیت بنیه فی أیام

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۴۲،سنه ۳۷. [۱]

۲- ۲) الکافی ۴:۳۳ ح ۳. [۲]

۳- ۳) رواه الکلینی فی الکافی ۵:۳۳ ح ۴،و [۳]الطوسی فی التهذیب ۶:۱۵۵ ح ۶،و البرقی فی المحاسن:۳۲۰ ح ۴۴. [۴]

عمر و عثمان يجدون فى أنفسهم أن ولّى غيرهم من أبناء الطلقاء و لم يولّ أحد منهم،فأحببت ان أصل رحمهم،و ازيل ما كان فى أنفسهم،و بعد فإن علمت أحدا هو خيرا منهم فانى أولّيه،فخرج الأشتر و قد زال ما فى نفسه (۱).

فمن رواياتهم المجعوله،فان فاروقهم و ان موّه على الاغبياء و نبه الطلقاء فى اشتراطه عليه عليه السّلام،كما على عثمان الا يولّى أحدا من اقاربه، و هو عليه السّلام كان يوليهم لاقامه العدل و الايمان،و عثمان لاقامه الكفر و الطغيان، فموّه بالجمع بينهما كما موّه بكونهما من بنى عبد مناف،و لازمه كون محمّد صلّى اللّه عليه و آله و أبى سفيان مثلين،الا انه كان صوره ظاهر،فعثمان لم يول غير أقاربه،كما ان فاروقهم لم يول هاشميا فى أيامه لئلّا يصل الأمر إليه عليه السّلام بذلك،كما اقربه لابن عباس.

و كيف لم يكن الخبر مجعولا- و أى عيب كان لو ولىّ عليه السّلام الحسن و الحسين عليهما السّلام،و قد شهد القرآن بطهارتهما،و كونهما ابنىّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله، و ممن باهل بهما (۲).

و كيف لم يكن مجعولا- و قد قال نفسه ان مالكا كان شديد التحقق بولائه،و انه عليه السّلام قال:كان مالك لى كما كنت للنبىّ،و ان معاويه قنت عليه كما قنت عليه عليه السّلام و على الحسين و على ابن عباس،و انه اشهر فى الشيعه من أبى الهذيل فى المعتزله،و انه حضر مع استاذه الدباس عند ابن سكينه المحدث لقراءه الاستيعاب،فلما انتهى إلى خبر حضور حجر و الأشتر لدفن أبى ذر و قولهما فى عثمان،قال استاذه:لتقل الشيعه بعد هذا ما شاءت،فما قال المرتضى و المفيد الا بعض ما كان حجر و الأشتر

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۵:۹۸. [۱]

۲- ۲) النظر إلى الآيتين الاحزاب:۳۳،و آل عمران:۶۱.

يعتقدانه فی عثمان و من تقدمه (۱).

۲

الکتاب(۳۹)

و من کتاب له علیه السّلام إلی عمرو بن العاص:

فَإِنَّکَ قَدْ جَعَلْتَ دِینَکَ تَبَعاً لِدُنْیَا امْرِئٍ- ظَاهِرٍ غَیُّهُ مَهْتُوکٍ سِتْرُهُ- یَشِینُ الْکَرِیمَ بِمَجْلِسِهِ وَ یُسَفِّهُ الْحَلِیمَ بِخِلْطَتِهِ- فَاتَّبَعْتَ أَثَرَهُ وَ طَلَبْتَ فَضْلَهُ- اتِّبَاعَ الْکَلْبِ لِلضِّرْغَامِ یَلُوذُ إِلَی مَخَالِبِهِ- وَ یَنْتَظِرُ مَا یُلْقَی إِلَیْهِ مِنْ فَضْلِ فَرِیسَتِهِ- فَأَذْهَبْتَ دُنْیَاکَ وَ آخِرَتَکَ- وَ لَوْ بِالْحَقِّ أَخَذْتَ أَدْرَکْتَ مَا طَلَبْتَ- فَإِنْ یُمَکِّنِّی اللَّهُ مِنْکَ وَ مِنِ ابْنِ؟أَبِی سُفْیَانَ؟- أَجْزِکُمَا بِمَا قَدَّمْتُمَا- وَ إِنْ تُعْجِزَا وَ تَبْقَیَا فَمَا أَمَامَکُمَا شَرٌّ لَکُمَا أقول:رواه(صفین ۱نصر بن مزاحم-صفین- نصر بن مزاحم)مع اختلاف-علی نقل ابن أبی الحدید ۲ابن أبی الحدید-شرح نهج البلاغه-ج ۱۶ ص ۱۶۳ -من عبد اللّه علیّ أمیر المؤمنین إلی عمرو بن العاص بن وائل شانئ محمّد و آل محمّد فی الجاهلیه و الاسلام،سلام علی من اتبع الهدی.أما بعد:

فانک ترکت مروتک لامرىء فاسق مهتوک ستره یشین الکریم بمجلسه و یسفه الحلیم بخلطته فصار قلبک لقلبه تبعا کما قیل«وافق شن طبقه»،فسلبک دینک و أمانتک و دنیاک و آخرتک،و کان علم اللّه بالغا فیک،فصرت کالذئب یتبع الضرغام إذا ما اللیل دجا أو أتی الصبح یلتمس فضل سؤره و حوایا فریسته،و لکن لا نجاه من القدر و لو بالحق أخذت لادرکت ما رجوت، و قد رشد من کان الحق قائده،فان یمکّن اللّه منک و من ابن آکله الأکباد ألحقتکما بمن قتله اللّه من ظلمه قریش علی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله،و ان تعجزا أو

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۵:۹۸ و ۹۹. [۱]

تبقیا بعدی فاللّه حسبکما و کفی بانتقامه انتقاما و بعقابه عقابا (۱).

«فانک قد جعلت دینک تبعا لدنیا امرئ» و المراد معاویه «ظاهر غیّه مهتوک ستره» .

فی(بلاغات نساء أحمد بن أبی طاهر البغدادی)و(عقد ابن عبد ربه):ان معاویه حج،فسأل عن امرأه یقال لها الدارمیه الحجونیه-کانت امرأه سوداء کثیره اللحم-فأخبر بسلامتها،فبعث إلیها،فجیء بها،فقال لها:کیف حالک یا ابنه حام؟قالت:بخیر و لست لحام،انما انا امرأه من قریش من بنی کنانه،ثم من بنی أبیک.قال:صدقت،هل تعلمین لم بعثت إلیک؟قالت:لا.قال:بعثت إلیک لا سألک علام أحببت علیّا و أبغضتنی،و علام والیته و عادیتنی.قالت:أو تعفینی من ذلک.قال:لا أعفیک و لذلک دعوتک.قالت:فأما إذ أبیت فانی أحببت علیّا علی عدله فی الرعیه،و قسمه بالسویه،و أبغضتک علی قتالک من هو أولی بالامر منک،و طلبک ما لیس لک،و والیت علیّا علی ما عقد له النبیّ صلّی اللّه علیه و آله من الولایه،و والیته علی حبه المساکین،و اعظامه لأهل الدین،و عادیتک علی سفکک الدماء،و شقک العصا.

قال:صدقت فلذلک انتفخ بطنک،و کبر ثدیک،و عظمت عجیزتک.فقالت:

یا هذا بهند و اللّه یضرب المثل فی ذا لابی.فقال لها:هل رأیت علیّا؟قالت:أی و اللّه.قال:کیف رأیته؟قالت:لم یفتنه الملک الّذی فتنک،و لم تصقله النعمه الّتی صقلتک.قال:فهل سمعت کلامه؟قالت:نعم.قال:فکیف سمعته.قالت:کان و اللّه کلامه یجلو القلوب من العمی کما یجلو الزیت صداء الطست.قال:

صدقت.

و فیهما:دخلت اروی بنت الحرث بن عبد المطلب علی معاویه-و هی

۱- ۱) جاء فی شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۳، [۱]لکن لم یوجد فی النسخه المطبوعه من وقعه صفین.

عجوزه كبيره-فقال لها:كيف كنت بعدنا؟فقالت:لقد كفرت يد النعمه، و اسأت لابن عمك الصحبه،و تسميت بغير اسمك،و أخذت غير حقك من غير دين كان منك،و لا من آبائك،و لا سابقه فى الاسلام بعد أن كفرتم بالنبىّ صلّى اللّه عليه و آله، فأتعس اللّه منكم الجدود،و أضرع منكم الخدود،ورد الحق إلى أهله،و لو كره المشركون،و كانت كلمتنا العليا،و نبيّنا هو المنصور،فوليتم علينا من بعده، و تحتجون بقرابتكم من النبىّ،و نحن أقرب إليه منكم،و أولى بهذا الأمر،فكنا فيكم بمنزله بنى اسرائيل فى آل فرعون،و كان علىّ بن أبى طالب عليه السّلام بعد نبيّنا بمنزله هارون من موسى،فغايتنا الجنّه،و غايتكم النار.

فقال لها عمرو بن العاص:كفّى أيتها العجوز الضاله،و اقصرى عن قولك من ذهاب عقلك،إذ لا تجوز شهادتك وحدك.فقالت له:و أنت يا ابن النابغه تتكلم و امّك كانت أشهر امرأه تبغى بمكه،و آخذهن الاجره،ادعاك خمسه نفر من قريش،فسئلت امّك عنهم،فقالت:كلّهم أتانى،فانظروا أشبههم به،فالحقوه،فغلب عليك شبه العاص بن وائل،فلحقت به.

و فى(مفاخرات ابن بكار):اجتمع عند معاويه عمرو و الوليد بن عقبه و عتبه ابن أبى سفيان و المغيره فقالوا له:ان الحسن قد أحيا أباه و خففت النعال خلفه-إلى أن قال-فقال لهم معاويه:اما إذ عصيتمونى و بعثتم إليه،فلا تمرضوا له فى القول،و اعلموا أنهم أهل بيت لا يعيبهم العائب،و لكن اقذفوه بحجره و قولوا له أبوك قتل عثمان و كره خلافه الخلفاء من قبله.

إلى أن قال:فقال معاويه له عليه السّلام:ان هؤلاء بعثوا إليك و عصونى.فقال:

سبحان اللّه الدار دارك و الاذن فيها إليك،و اللّه ان كنت أجبتهم انى لاستحيى لك من الفحش،و ان كانوا غلبوك انى لاستحيى لك من الضعف.إلى أن قال:يا معاويه ما هؤلاء شتمونى و لكنك شتمتنى فحشا ألفته،و سوء رأى عرفت به،

و خلقا سيئا شبت عليه،و بغيا علينا و عداوه منك لمحمد و أهله.إلى أن قال:

قال عليه السّلام لهم:و أنشدكم اللّه هل تعلمون ان أبى أول الناس ايمانا و انك يا معاويه و أبوك من المؤلفه قلوبهم تسترون الكفر و تظهرون الاسلام، و أنشدك اللّه يا معاويه أتذكر يوما جاء أبوك على جمل أحمر و أنت تسوقه و أخوك عتبه هذا يقوده،فرآكم النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فقال:اللهم العن الراكب و القائد و السائق أتنسى يا معاويه الشعر الّذى كتبته إلى أبيك لما همّ أن يسلم تنهاه عن ذلك:

يا صخر لا تسلمن يوما فتفضحنا بعد الّذين ببدر أصبحوا فرقا

خالى و عمّى و عمّ الام ثالثهم و حنظل الخير قد أهدى لنا الأرقا

و واللّه لما أخفيت من أمرك أكثر ممّا أبديت،و لما أراد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أن يكتب إلى بنى خزيمه فبعث إليك و نهمك إلى أن تموت-الخبر (۱).

«يشين الكريم بمجلسه،و يسفّه الحليم بخلطته» فى(العقد الفريد):قال معاويه لجاريه بن قدامه:ما كان أهونك على اهلك إذ سموك جاريه؟فقال:ما كان أهونك على أهلك إذ سموك معاويه-و هى الانثى من الكلاب-قال:لا ام لك.قال:امّى ولدتنى للسيوف الّتى لقيناك بها و هى فى أيدينا.قال:انك لتهددنى.قال:انك لم تصاحبنا قسرا،و لم تملكنا عنوه،و لكنك أعطيتنا عهدا و ميثاقا،و أعطيناك سمعا و طاعه،فان وفيت لنا و فينا لك،و ان فزعت إلى غير ذلك فانا تركنا وراءنا رجالا شدادا و ألسنه حدادا.قال:لاكثر اللّه أمثالك.قال جاريه:قل معروفا،فان شر الدعاء المحتطب.

و فيه:دخل خريم الناعم على معاويه،فنظر إلى ساقيه،فقال:أى ساقين لو أنهما على جاريه.قال خريم:فى مثل عجيزتك.قال معاويه:

۱- ۱) نقله عنه ابن أبى الحديد فى شرحه ۶:۲۸۵ و ۲۸۸.

واحده باخری و البادی أظلم.

و فی(الأغانی):نظر معاویه إلی رجل فی مجلسه فرأی فیه حسنا و شاره و جسما،فاستنطقه فوجده سدیدا،فقال له:ممن أنت؟قال:ممن أنعم اللّه علیه بالاسلام فاجعلنی حیث شئت.قال:علیک بهذه الازد الطویله العریضه الّتی لا تمنع من دخل فیها،و لا تبالی من خرج منها.فغضب النعمان بن بشیر و وثب من بین یدیه و قال:أما و اللّه انک ما علمت لیسیء المجالسه لجلیسک، عاق لزوارک،قلیل الرعایه لأهل الحرمه بک.

و فی(العقد):تکلم الناس عند معاویه فی یزید ابنه إذ أخذ له البیعه و سکت الاحنف،فقال:مالک لا تقول أبا بحر.قال:أخافک ان صدقت،و أخاف اللّه ان کذبت.

و فیه:بینا معاویه جالس و عنده وجوه الناس إذ دخل رجل من أهل الشام،فقام خطیبا فکان آخر کلامه أن سب علیّا علیه السّلام،فأطرق الناس و تکلم الاحنف،فقال:ان هذا القائل لو یعلم أن رضاک فی لعن المرسلین لعنهم،فاتق اللّه و دع علیّا،فقد لقی ربه،و کان و اللّه المبرز سیفه،الطاهر ثوبه،المیمون نقیبته،العظیم مصیبته،فقال له معاویه:لقد أغضیت العین علی القذی و قلت ما تری،و ایم اللّه لتصعدن المنبر فتلعنه طوعا أو کرها.فقال له الأحنف:ان تعفنی فهو خیر لک،و ان تجبرنی فو اللّه لا تجری فیه شفتای،و مع ذلک لأنصفنّک فی القول و الفعل،قال:ما أنت قائل ان أنصفتنی.قال:أصعد المنبر و أقول:أیها الناس ان معاویه أمرنی أن ألعن علیّا،و ان علیّا و معاویه اختلفا فاقتتلا و ادعی کل واحد منهما انه بغی علیه و علی فئته،فاذا دعوت فأمنوا،ثم أقول«اللهم العن(أنت و ملائکتک و أنبیائک و جمیع خلقک)الباغی منهما علی صاحبه لعنا کثیرا»،لا أزید علی هذا حرفا،و لا أنقص منه حرفا،و لو کان فیه

ذهاب نفسی.فقال معاویه:اذن نعفیک .

«فاتبعت أثره و طلبت فضله اتباع الکلب» قد عرف أن فی روایه نصر «فصرت کالذئب» (۱)«للضرغام» أی:الأسد کالضیغم «یلوذ» أی:یلجأ «إلی مخالبه» فی(الصحاح):المخلب للطائر و السباع بمنزله الظفر للإنسان.

«و ینتظر ما یلقی إلیه من فضل» أی:زیاده «فریسته» فی(الصحاح):فرس الأسد فریسته و افترسها أی:دق عنقها،و أصل الفرس هذا،ثم کثر حتی صار کل قتل فرسا،و أبو فراس کنیه الأسد.

«فأذهبت دنیاک» بکونک تابعا کالعبد لمعاویه «و آخرتک» .

و فی(المروج)-بعد ذکر جعل معاویه جعاله لقتل العباس بن ربیعه الهاشمی،و تصدی رجلین من لخم لذلک،و قتل أمیر المؤمنین علیه السّلام لهما-قال معاویه:قبّح اللّه اللجاج،ما رکبته قط الا خذلت.فقال عمرو بن العاص له المخذول و اللّه اللخمیان لا أنت.قال:اسکت أیها الرجل،فلیس هذا من شأنک.

قال:و ان لم یکن رحم اللّه اللخمیین-و لا أراه یفعل ذلک-قال:ذلک و اللّه أضیق لحجتک،و أخسر لصفقتک.قال عمرو:قد علمت ذلک،و لو لا مصر و ولایتها لرکبت المنجاه،فانّی أعلم أن علیّا علی الحق،و أنا علی الباطل.فقال معاویه:

مصر و اللّه أعمتک،و لو لا مصر لالفیتک بصیرا (۲).

و فی(المروج):مات عمرو سنه(۴۳)و له تسعون سنه،و فی أبیه-و کان من المستهزئین بالنبیّ-نزلت «إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ» (۳)،و خلف عمرو من العین ثلاثمائه و خمسه و عشرون ألف دینار،و ألفی ألف درهم،و ضیعته

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۳.

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۲۰. [۱]

۳- ۳) الکوثر:۳. [۲]

المعروفه بالرهط قیمتها عشره آلاف ألف درهم،و فیه یقول ابن الزبیر الأسدی:

ألم تر أن الدهر أخنت صروفه علی عمرو السهمی تجبی له مصر

فلم یغن عنه حزمه و احتیاله و لا جمعه لما أتیح له الدهر (۱)

و فی(تاریخ الیعقوبی):لما حضر عمرو الوفاه نظر إلی ماله،فرأی کثرته،فقال:یا لیته کان بعرا،یا لیتنی مت قبل هذا الیوم بثلاثین سنه أصلحت لمعاویه دنیاه و أفسدت دینی،آثرت دنیای و ترکت آخرتی،عمی علی رشدی حتی حضرنی أجلی،کأنی بمعاویه قد حوی مالی و أساء فیکم خلافتی.

و توفی سنه(۴۳)لیله الفطر،فاستصفی معاویه ماله،فکان أول من استصفی مال عامل،و لم یکن یموت لمعاویه عامل إلّا شاطر ورثته ماله،و کان یکلم فی ذلک،فیقول هذه سنّه سنّها عمر (۲).

و ذکروا أن معاویه قال یوما لجلسائه:ما أعجب الأشیاء؟فقال کل واحد شیئا،فقال عمرو:أعجب الأشیاء أن المبطل یغلب المحق-و عرّض بغلبه معاویه فی امره معه علیه السّلام-فقال معاویه:بل أعجب الأشیاء أن یعطی الانسان ما لا یستحق،و کان لا یخاف-عرض بعمرو فی أخذه مصر منه.

«و لو بالحق أخذت أدرکت ما طلبت» فی(تاریخ الطبری):قال النضر بن صالح العبسی:کنت مع شریح بن هانی فی غزوه سجستان،فحدثنی أن علیّا علیه السّلام أوصاه بکلمات إلی عمرو بن العاص.قال:قل له إذا لقیته:ان علیّا یقول لک«ان أفضل الناس عند اللّه عزّ و جلّ من کان العمل بالحق أحب إلیه و ان نقصه و کرثه من الباطل و ان حسن إلیه و زاده یا عمرو انک و اللّه لتعلم أین

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۲۳. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۲:۲۲۲.

موضع الحق،فلم تجاهل ان أوتيت طمعا يسيرا كنت به للّه و لأوليائه عدوّا، فكان و اللّه ما أوتيت قد زال عنك،فلا تكن للخائنين خصيما و لا- للظالمين ظهيرا،اما أنى أعلم بيومك الّذى أنت فيه نادم و هو يوم وفاتك،تمنى انك لم تظهر لمسلم عداوه،و لم تأخذ على حكم رشوه».قال شريح:فبلغته ذلك، فتمعر وجهه ثم قال:متى كنت أقبل مشوره على أو انتهى إلى أمره أو اعتد برأيه؟فقلت له:و ما يمنعك يا ابن النابغه أن تقبل من مولاك و سيّد المسلمين بعد نبيّهم مشورته،فقد كان من هو خير منك أبو بكر و عمر يستشير انه و يعملان برأيه.فقال:ان مثلى لا يكلم مثلك.فقلت له:و بأى أبويك ترغب عنى أبأبيك الوشيظ أم بامك النابغه؟فقام عن مكانه (۱).

و فى(الصحاح)الوشيظ:لفيف من الناس ليس أصلهم واحدا .

«فان يمكنى اللّه» هكذا فى(المصريه)و هو غلط،و الصواب:«فان يمكن اللّه»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲)«منك و من ابن أبى سفيان» قد عرفت أن فى روايه نصر«و من ابن آكله الأكباد» (۳). «أجزكما بما قدّمتها» .

و فى(صفين نصر):قال جابر الأنصارى:و اللّه لكأنى أسمع عليّا عليه السّلام يوم الهرير بعد ما طحنت رحا مذحج فيما بيننا و بين عك و لخم و جذام و الأشعريين بأمر عظيم تشيب منه النواصى يقول:حتى متى نخلى بين هذين الحيين-إلى أن قال جابر-لا و الّذى بعث محمّدا صلّى اللّه عليه و آله بالحق ما سمعنا برئيس قوم منذ خلق اللّه السماوات و الأرض أصاب بيده فى يوم واحد ما أصاب علىّ عليه السّلام.انه قتل فيما ذكر العادون زياده على خمسمائه من أعلام العرب (۴).

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۵۰،سنه ۳۷. [۱]

۲- ۲) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۶۱،لكن فى شرح ابن ميثم ۵:۸۵،«و [۲]ان يمكنى اللّه».

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۶۳. [۳]

۴- ۴) وقعه صفين:۴۷۷. [۴]

«و ان تعجزانی»هکذا فی(المصریه)أخذ من(ابن أبی الحدید)، و الصواب: «و ان تعجزا» کما فی(ابن میثم) (۱)«و تبقیا فما امامکما شر لکما» .

فی(صفین نصر):عن أبی برزه الأسلمی انهم کانوا مع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله، فسمعوا غناء،فتشرفوا له،فقام رجل فاستمع له-و ذاک قبل أن یحرم الخمر- فأتاهم ثم رجع فقال:هذا معاویه و عمرو بن العاص یجیب أحدهما الآخر و هو یقول:

یزال حواری تلوح عظامه زوی الحرب عنه ان یحس فیقبرا

فرفع النبیّ صلّی اللّه علیه و آله یدیه فقال:اللهم ارکسهم فی الفتنه رکسا،اللهم دعهم إلی النار دعا (۲).

و فی(تفسیر القمی)فی قوله تعالی: «یَوْمَ یُدَعُّونَ إِلی نارِ جَهَنَّمَ دَعًّا» (۳)مر النبیّ بعمرو بن العاص و الولید بن عقبه و هما فی خالط یشربان و یغنیان بهذا البیت فی حمزه لما قتل:

کم من حواری تلوح عظامه وراء الحرب أن یجر فیقبرا

فقال:اللهم العنهما،و ارکسهما فی الفتنه رکسا،و دعهما إلی النار دعا (۴).

و فی(صفین نصر):دخل زید بن أرقم علی معاویه،فاذا عمرو جالس معه علی السریر،فلما رأی ذلک زید جاء حتی رمی بنفسه بینهما،فقال له عمرو:أما وجدت لک مجلسا الا أن تقطع بینی و بینه؟فقال زید:ان النبیّ غزا غزوه و أنتما معه،فرآکما مجتمعین،فنظر إلیکما نظرا شدیدا،ثم رآکما الیوم

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۶۱،و شرح ابن میثم ۵:۸۵، [۱]مثل المصریه.

۲- ۲) وقعه صفین:۲۱۹. [۲]

۳- ۳) الطور:۱۳. [۳]

۴- ۴) تفسیر القمی ۲:۳۳۲. [۴]

الثانی و الیوم الثالث کل ذلک یدیم النظر إلیکما،فقال فی الیوم الثالث:إذا رأیتم معاویه و عمرو بن العاص مجتمعین ففرقوا بینهما،فانهما لن یجتمعا علی خیر (۱).

و فی(العقد):جلس عباده بن الصامت بین عمرو و معاویه-و ذکر سببه،فقال:بینا نحن نسیر فی غزوه تبوک إذ نظر إلیکما تشیران و أنتما تتحدثان،فالتفت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله إلینا و قال:إذا رأیتموهما اجتمعا ففرقوا بینهما، فانهما لا یجتمعان علی خیر.

۳

الخطبه(۸۲)

مکرر و من کلام له علیه السّلام فی ذکر عمرو بن العاص:

عَجَباً؟لابْنِ النَّابِغَهِ؟ یَزْعُمُ لِأَهْلِ؟الشَّام؟ أَنَّ فِیَّ دُعَابَهً- وَ أَنِّی امْرُؤٌ تِلْعَابَهٌ أُعَافِسُ وَ أُمَارِسُ- لَقَدْ قَالَ بَاطِلًا وَ نَطَقَ آثِماً- أَمَا وَ شَرُّ الْقَوْلِ الْکَذِبُ إِنَّهُ لَیَقُولُ فَیَکْذِبُ وَ یَعِدُ فَیُخْلِفُ- وَ یَسْأَلُ فَیُلْحِفُ وَ یُسْأَلُ فَیَبْخَلُ وَ یَخُونُ الْعَهْدَ وَ یَقْطَعُ الْإِلَّ- فَإِذَا کَانَ عِنْدَ الْحَرْبِ فَأَیُّ زَاجِرٍ وَ آمِرٍ هُوَ- مَا لَمْ تَأْخُذِ السُّیُوفُ مَآخِذَهَا- فَإِذَا کَانَ ذَلِکَ کَانَ أَکْبَرُ مَکِیدَتِهِ أَنْ یَمْنَحَ الْقَوْمَ سَبَّتَهُ- أَمَا وَ اللَّهِ إِنِّی لَیَمْنَعُنِی مِنَ اللَّعِبِ ذِکْرُ الْمَوْتِ- وَ إِنَّهُ لَیَمْنَعُهُ مِنْ قَوْلِ الْحَقِّ نِسْیَانُ الْآخِرَهِ- إِنَّهُ لَمْ یُبَایِعْ؟مُعَاوِیَهَ؟ حَتَّی شَرَطَ لَهُ أَنْ یُؤْتِیَهُ أَتِیَّهً- وَ یَرْضَخَ لَهُ عَلَی تَرْکِ الدِّینِ رَضِیخَهً أقول:رواه ابن قتیبه فی(عیونه ابن قتیبه-عیون الاخبار-)عن زید بن وهب مثله مع اختلاف یسیر و فی آخره:کان أکبر همه أن یبرقط و یمنح الناس استه قبحه اللّه و ترحه.

۱- ۱) وقعه صفین:۲۱۸. [۱]

و فی(العقد ابن عبد ربه-العقد الفرید-):قال علیّ علیه السّلام:عجبا لابن النابغه،یزعم انی تلعابه،أعافس و امارس،أما و شر القول الکذب،انه یسأل فیلحف،و یسأل فیبخل،فاذا احمر البأس و حمی الوطیس و أخذت السیوف مآخذها من هام الرجال لم یکن له همّ إلا غرقه ثیابه،و یمنح الناس استه فضه اللّه و ترحه.

و روی(أمالی الشیخ الطوسی-الأمالی-ج ۱ ص ۱۳۱ الشیخ)عن الزبیر بن بکار قال:قال علیّ بن محمّد:کان عمرو ابن العاص یقول:ان فی علیّ دعابه،فبلغ ذلک علیّا علیه السّلام فقال:زعم ابن النابغه انی تلعابه مزاحه ذو دعابه،اعافس و امارس.هیهات یمنع من العفاس و المراس ذکر الموت و خوف البعث و الحساب،و من کان له قلب.ففی هذا له عن هذا واعظ و زاجر.أما و شر القول الکذب،و انه لیحدث فیکذب،و یعد فیخلف،فإذا کان یوم البأس فأی زاجر و آمر هو ما لم تأخذ السیوف هام الرجال،فإذا کان ذلک فأعظم مکیدته فی نفسه أن یمنح القوم استه (۱).

«عجبنا»هکذا فی(المصریه)،و الصواب: «عجبا» کما(فی ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)«لابن النابغه» قال ابن أبی الحدید فی(أنساب أبی عبیده):اختصم أبو سفیان و العاص فی عمرو یوم ولادته،فقیل لتحکم امّه،فقالت:هو من العاص.فقال أبو سفیان:أما انی لا أشک أنی وضعته فی رحمها،فأبت إلاّ العاص.و فی ذلک یقول حسّان فی هجو عمرو:

أبوک أبو سفیان لا شک قد بدت لنا فیک منه بیّنات الدلائل

ففاخر به أما فخرت و لا تکن تفاخر بالعاص الهجین ابن وائل

و ان الّتی فی ذاک یا عمرو حکمت فقالت رجاء عند ذاک لنائل

۱- ۱) أمالی أبی علی الطوسی ۱:۱۳۱. [۱]

۲- ۲) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۶:۲۸۰، [۲]لکن فی شرح ابن میثم ۲:۲۶۹،مثل المصریه.

من العاص عمرو تخبر الناس كلما تجمعت الأقوام عند المحافل (۱)

و فی(مفاخرات الزبیر بن بکار):اجتمع عند معاویه عمرو بن العاص، و الولید ابن عقبه،و عتبه بن أبی سفیان،و المغیره،و قد بلغهم عن الحسن علیه السّلام قوارص-إلی أن قال-فقال الحسن علیه السّلام لعمرو:و أما أنت یا ابن العاص فإن امّک وضعتک مجهولا من عهر و سفاح،فتحاکم فیک أربعه من قریش،فغلب علیک جزارها ألأمهم حسبا،و أخسهم منصبا،ثم قال أبوک فقال:انی شانئ محمّد الأبتر فأنزل اللّه فیه ما أنزل،و قاتلت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی جمیع المشاهد، و هجوته،و آذیته بمکه،و کدته کیدک کله،و کنت من أشد الناس له تکذیبا و عداوه،ثم خرجت ترید النجاشی مع أصحاب السفینه لتأتی بجعفر و أصحابه إلی أهل مکه،فلما اخطأک ما رجوت،و رجعک اللّه خائبا جعلت حدّک علی صاحبک عماره بن الولید،فوشیت به إلی النجاشی لما ارتکب من حلیلتک،ففضحک اللّه و فضح صاحبک،فأنت عدوّ بنی هاشم فی الجاهلیه و الإسلام،ثم انّک تعلم و کل هولاء الرهط یعلمون انک هجوت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله بسبعین بیتا من الشعر،فقال النبیّ:انی لا أقول الشعر و لا ینبغی لی،اللهم العنه بکل حرف لعنه،فعلیک اذن من اللّه ما لا یحصی من اللعن.

و أما ما ذکرت من أمر عثمان فأنت سعرت علیه الدنیا نارا،ثم لحقت بفلسطین،فلما أتاک قتله قلت:أنا أبو عبد اللّه إذا نکأت قرحه أدمیتها،ثم حبست نفسک علی معاویه،و بعت دینک بدنیاه.

إلی أن قال:أ لست القائل فی بنی هاشم لما خرجت إلی النجاشی:

تقول ابنتی أین هذا الرحیل و ما الستر منی بمستنکر

فقلت ذرینی فانی امرؤ ارید النجاشی فی جعفر

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۶:۲۸۵. [۱]

لأكويه عنده كيه اقيم بها نخوه الأصعر

و شانئ أحمد من بينهم و أقولهم فيه بالمنكر (۱)

قلت:و فی(تذکره سبط ابن الجوزی):قال أهل السیر:لما سلّم الحسن علیه السّلام الأمر إلی معاویه أقام یتجهّز إلی المدینه،فاجتمع إلی معاویه رهط من أشیاعه منهم عمرو بن العاص،و الولید بن عقبه أخو عثمان لامه -و کان علیّ علیه السّلام قد جلده فی الخمر-و عتبه بن أبی سفیان و قالوا:نرید أن نحضر الحسن لنخجله،فنهاهم معاویه و قال:انه السن بنی هاشم،فألحّوا علیه،فأرسل إلیه،فلما حضر شرعوا فتناولوا علیّا و الحسن ساکت،فلما فرغوا قال:ان الّذی أشرتم إلیه قد صلی القبلتین،و بایع البیعتین و أنتم مشرکون،و بما أنزل علی نبیه کافرون-إلی أن قال-ثم التفت إلی عمرو فقال:

أما أنت یا ابن النابغه فادعاک خمسه من قریش،غلب علیک ألأمهم و فیه نزل:

«إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ» (۲)،و ولدت علی فراش مشترک،و کنت عدوّ اللّه و عدوّ رسوله و عدوّ المسلمین،و کنت أضرّ علیهم من کل مشرک،و أنت القائل:

و لا أنثنی عن بنی هاشم بما استطعت فی الغیب و المحضر

و عن عائب اللات لا انثنی و لو لا رضی اللات لم تمطر

إلی أن قال:أما قول الحسن علیه السّلام لعمرو«ولدت علی فراش مشترک»، فذکر الکلبی فی(المثالب)ان النابغه أم عمر و کانت من البغایا أصحاب الرایات بمکه،فوقع علیها العاص بن وائل فی عده من قریش منهم أبو لهب،و امیه بن خلف،و هشام بن المغیره،و أبو سفیان فی طهر واحد،فلما حملت بعمرو تکلموا فیه،فلما وضعته اختصم فیه الخمسه الّذین ذکرناهم کل واحد یزعم

۱- ۱) نقله عنه ابن أبی الحدید فی شرحه ۶:۲۸۵ و ۲۹۱.

۲- ۲) الکوثر:۳. [۱]

أنه ولده،و ألّب عليه العاص و أبو سفيان كل واحد يقول:و اللّه انه منى،فحكما النابغه،فاختارت العاص،فقالت هو منه،فقيل لها:ما حملك على هذا و أبو سفيان اشرف من العاص؟فقالت:هو كما قلتم الا أنه رجل شحيح، و العاص جواد ينفق على بناتى (۱).

و فيه-فى كتابه كتاب التحكيم و انكار عمرو بن العاص كتابه«هذا ما قاضى عليه أمير المؤمنين علىّ»لعدم كونه أميرهم فلا يكتب الا اسمه و اسم أبيه،قال علىّ عليه السّلام:اللّه اكبر،انى لكاتب يوم الحديبيه للنبىّ صلّى اللّه عليه و آله حين قالوا:

لست برسول اللّه،فاكتب اسمك و اسم أبيك،فكتبته.فقال عمرو:سبحان اللّه أ تشبهنا بالكفار.فقال له علىّ:يا ابن النابغه و متى لم تكن للفاسقين وليا، و للمسلمين عدوا،و هل تشبه إلّا امك الّتى دفعت بك.فقام عمرو و قال:لا يجمع بينى و بينك مجلس بعد اليوم.فقال علىّ:ان اللّه قد طهر مجلسى منك و من أشباهك (۲).

«يزعم لأهل الشام أن فىّ دعابه» أى:مزاح.قال ابن أبى الحديد اصل ذلك كلمه قالها عمر،فتلقفها حتى جعلها أعداؤه عليه السّلام طعنا عليه.

ففى(أمالى ثعلب)قال ابن عباس:كنت عند عمر،فتنفس نفسا عاليا حتى ظننت أن اضلاعه قد انفرجت،فقلت له:ما أخرج هذا النفس منك إلاّ همّ شديد.قال:أى و اللّه يا ابن عباس،انى فكرت،فلم أدر فيمن أجعل هذا الأمر بعدى.ثم قال:لعلّك ترى صاحبك لها أهلا.قلت:و ما يمنعه من ذلك مع جهاده و سابقته و قرابته و علمه.قال:صدقت و لكنه امرؤ فيه دعابه-إلى أن قال- ان أحراهم أن يحملهم على كتاب ربهم و سنه نبيهم لصاحبك،و اللّه لئن وليها

۱- ۱) تذكره الخواص:۲۰۰-۲۰۵،و [۱]النقل بتلخيص.

۲- ۲) تذكره الخواص:۹۷. [۲]

ليحملنهم على المحجه البيضاء و الصراط المستقيم (۱).

قلت:و ممّا يشهد أيضا أن الأصل فى الكلمه عمر ما فى(العقد)-فى قصه الشورى-قال المغيره:انى لعند عمر إذ أتاه آت،فقال له:هل لك فى نفر من أصحاب النبىّ يزعمون أن الّذى فعل أبو بكر فى نفسه و فيك لم يكن له،و انه كان بغير مشوره و لا تآمر-إلى أن قال-فقال عمر:أما و اللّه لو لا دعابه فى علىّ ما شككت فى ولايته،و ان نزلت على رغم أنف قريش.

و لم يكن رمى عمر له عليه السّلام منحصرا بالدعابه،فرماه بالعجب و التهم، ففى موفقيات ابن بكار عن ابن عباس قال:قال لى عمر:ان صاحبكم ان ولى هذا الأمر أخشى عجبه بنفسه أن يذهب به فليتنى اراكم بعدى.قلت:ان صاحبنا من قد علمت أنه ما غيّر و لا بدّل و لا أسخط النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أيام صحبته له.فقطع علىّ الكلام و قال:و لا فى ابنه ابى جهل لما أراد أن يخطبها على فاطمه.

فقلت له:صاحبنا لم يعزم على سخط النبىّ،و لكن الخواطر لا يقدر أحد على دفعها عن نفسه،و ربما كانت من الفقيه فى دين اللّه العالم بأمر اللّه.فقال:يا ابن عباس من ظن أنه يرد بحوركم فيغوص فيها معكم حتى يبلغ قعرها فقد ظن عجزا (۲).

و رماه بالرياء و الحرص،فعن(أمالى محمّد بن حبيب)عن ابن عباس قال:دخلت يوما على عمر فقال:لقد أجهد هذا الرجل نفسه فى العباده حتى نحلته رياء.قلت:من هو؟قال:هذا ابن عمك علىّ.قلت:و ما تقصد بالرياء.قال:

يرشح نفسه بين الناس للخلافه.قلت:و ما يصنع بالترشيح!قد رشحه لها النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فصرفت عنه.قال:انه كان شابا حدثا،فاستصغرت العرب سنه

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۶:۳۲۶. [۱]

۲- ۲) نقله عنه ابن أبى الحديد فى شرحه ۱۲:۵۰.

و قد كمل الآن،ألم تعلم أن اللّه لم يبعث نبيّا إلّا بعد الأربعين.قلت:أما أهل الحجى و النهى فانهم ما زالوا يعدونه كاملا منذ رفع اللّه منار الاسلام و لكنهم يعدونه محروما.فقال:أما انه سيليها بعد هياط و مياط ثم تزل فيها قدمه،و لا يقضى منها أربه،و لتكونن شاهدا ذلك،ثم يتبين الصبح لذى عينين،و تعلم العرب صحه رأى المهاجرين الاولين الّذين صرفوها عنه بادىء بدء،فليتنى أراكم بعدى أن الحرص محرمه-الخبر (۱).

و رماه بالكبر و الاجحاف و الغل و الحقد،فروى الطبرى عن ابن عباس -فى قصه شعر زهير فى بنى سنان-قال:قال لى عمر:أ تدرى ما منع الناس عنكم؟قلت:لا- أدرى.قال:لكنى أدرى،كرهت قريش أن تجتمع لكم النبوه و الخلافه فتجحفوا الناس جحفا،فنظرت قريش لأنفسها فاختارت و وفقت فأصابت.قال:فقلت له أ تميط عنى غضبك.قال:قل ما تشاء.قال:أما قولك:«ان قريشا كرهت»فان اللّه تعالى قال: «ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا ما أَنْزَلَ اللّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمالَهُمْ» (۲)،و اما قولك:«انا كنا نجحف بالخلافه»فلو كنا جحفنا بالخلافه جحفنا بالقرابه،و لكنا قوم أخلاقنا مشتقه من خلق النبىّ الّذى قال تعالى فيه:

«وَ إِنَّكَ لَعَلى خُلُقٍ عَظِيمٍ» (۳)،و قال له: «وَ اخْفِضْ جَناحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» (۴)،و اما قولك:«ان قريشا اختارت»فان اللّه تعالى يقول: «وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ ما يَشاءُ وَ يَخْتارُ ما كانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» (۵)،و قد علمت أن اللّه تعالى اختار من خلقه لذلك من اختار،فلو نظرت قريش من حيث نظر اللّه لها لوفقت

۱- ۱) نقله عنه ابن أبى الحديد فى شرحه ۱۲:۸۰.

۲- ۲) محمّد:۹. [۱]

۳- ۳) القلم:۴. [۲]

۴- ۴) الشعراء:۲۱۵. [۳]

۵- ۵) القصص:۶۸. [۴]

و أصابت.فقال:أبت قلوبكم يا بنى هاشم إلاّ غشّا فى أمر قريش لا يزول، و حقدا عليها لا يحول.فقلت:مهلا لا تنسب قلوب بنى هاشم إلى الغش،فان قلوبهم من قلب رسول اللّه الّذى طهره و زكاه،و هم أهل البيت الّذين قال تعالى:

«إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً» (۱).

و أما قولك:«حقدا»فكيف لا يحقد من غصب شيئه و يراه فى يد غيره.

فقال:بلغنى انك لا تزال تقول اخذ هذا الأمر منا حسدا و ظلما.فقلت:أما قولك حسدا فقد حسد ابليس آدم فأخرجه من الجنه فنحن بنو آدم المحسود،و أما قولك ظلما فأنت تعلم صاحب الحق من هو (۲).

و من المضحك أن ابن أبى الحديد قال بعد نقل ذاك الخبر:ان الأصل فى كلام عمرو ابن العاص و ان كان كلام عمر،الا ان عمر لم يرد عيبه عليه السّلام كما اراده عمرو،فان عمر لما كان شديد الغلظه وعر الجانب خشن اللمس دائم العبوس كان يعتقد أن ذلك هو الفضيله و ان خلافه نقص،ألا ترى أنه قال فى آخر الخبر:ان أحراهم ان وليها ان يحملهم على كتاب اللّه هو-إلخ (۳).

فهل اراده العيب أى شىء هو،و أما قوله فى آخر الخبر فمن اجراء اللّه تعالى كلمه الحق على لسانه على رغم أنفه،و اتماما للحجه على اتباعه.و كان صدر منه من قبيل ذلك كثيرا،و منه ما عن موفقيات ابن بكار:كان ابن عباس يماشى فى سكه من سكك المدينه عمر،فقال له يا ابن عباس ما أرى صاحبك الا مظلوما.قال:فقلت فى نفسى:لا يسبقنى بها فقلت:فاردد إليه ظلامته، فانتزع يده من يدى و مضى يهمهم ساعه ثم وقف فلحقته،فقال:يا ابن عباس

۱- ۱) الاحزاب:۳۳. [۱]

۲- ۲) تاريخ الطبرى ۳:۲۸۹،سنه ۲۳. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۶:۳۲۷ و ۳۲۸،و [۳]النقل بالمعنى.

ما أظن منعهم الا أنه استصغره قومه.فقلت فی نفسی:هذه شر من الاولی، فقلت:و اللّه ما استصغره اللّه و رسوله حین أمراه أن یأخذ براءه من صاحبک، فأعرض عنی و اسرع (۱).

فهل تری کلمات عمرو فیه هذه و باقی کلماته بل و جمیع کلمات معاویه فیه علیه السّلام،و منها کتابه إلی الحسن بعد أبیه علیه السّلام:انی الیوم کأبی بکر بعد النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و أنت کأبیک بعده،و ما دام الکبیر لا یرجع الأمر إلی الصغیر (۲)-الا مأخوذه من کلمات عمر،فهل کلمات عمر و عمرو و معاویه فیه علیه السّلام الا کأنها عن قلب واحد.

و إذا کانت کلمات عمر فیه علیه السّلام هذه لاغرو أن یسنّ معاویه و باقی بنی امیه سبّه علیه السّلام،و إذا قال عمر فیه انه أسخط النبیّ بخطبه ابنه أبی جهل لاغرو أن یقول المغیره ان النبیّ لم ینکح علیّا ابنته حبا له،و لکنه أراد أن یکافیء بذلک احسان أبی طالب إلیه.

و کما أخذ عمرو کلمه الدعابه من عمر کذلک اخذ جمله کونه علیه السّلام حریصا علی الملک منه،فقال فی مجلس معاویه للحسن علیه السّلام-کما عن مفاخرات ابن بکار-انکم یا بنی عبد المطلب لم یکن اللّه لیعطیکم الملک علی قتلکم الخلفاء،و استحلالکم ما حرّم اللّه من الدماء،و حرصکم علی الملک (۳).

هذا،و نقل ابن أبی الحدید بمناسبه قول عمرو«ان فیه دعابه»جمله ممّا ورد من طریقهم فی مزاحات النبیّ صلّی اللّه علیه و آله المباحه و قال:انها من الأحادیث الصحاح و الآثار المستفیضه،لکن لیس الأمر کما ذکر،ففیها الغث کما سنری،

۱- ۱) نقله عنه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱۲:۴۶.

۲- ۲) رواه أبو الفرج فی المقاتل:۳۷،و النقل بالمعنی.

۳- ۳) نقله عنه ابن أبی الحدید فی شرحه ۶:۲۸۷.

فقال:روى الناس قاطبه ان النبيّ قال:انى أمزح و لا أقول الا حقا.

و فى خبر أنّه صلّى اللّه عليه و آله قال لامرأه من الأنصار:الحقى زوجك،فان فى عينه بياضا،فسعت نحوه مرعوبه فقال لها:ما دهاك؟فأخبرته فقال لها:نعم ان فى عينى بياضا لا لسوء.

و أتت عجوز من الأنصار إليه عليه السّلام،فسألته ان يدعو اللّه تعالى لها بالجنه،فقال لها:ان الجنه لا تدخلها العجّز،فصاحت فتبسم صلّى اللّه عليه و آله و قال «إِنّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً فَجَعَلْناهُنَّ أَبْكاراً» (۱).

و فى الخبر:ان امرأه استحملته فقال:إنّا حاملوك على ولد الناقه، فجعلت تقول:يا رسول اللّه و ما أصنع بولد الناقه،و هل يستطيع أن يحملنى، و هو يتبسم و يقول:لا أحملك إلّا عليه،حتى قال لها أخيرا:و هل تلد الابل الا النوق.

و فى الخبر انه صلّى اللّه عليه و آله مرّ ببلال،فضربه برجله و قال أ نائمه أم عمرو،فقام بلال،فضرب بيده إلى مذاكيره،فقال له:ما بالك؟قال:ظننت انى تحولت امرأه،قيل:فلم يمزح النبيّ بعده.

و فى الخبر:ان صقرا كان لصبى من الأنصار،فطار من يده،فبكى الغلام،فكان النبيّ صلّى اللّه عليه و آله يمر به فيقول:يا أبا عمرو ما فعل الصقر و الغلام يبكى،و كان يمازح ابنتى بنته مزاحا مشهورا،و كان يأخذ الحسين عليه السّلام، فيجعله على بطنه و هو نائم على ظهره و يقول له«حزقه حزقه،ترق عين بقه».

و فى(الصحيح):مر صلّى اللّه عليه و آله على أصحاب الدركله-لعبه للحبش-و هم يلعبون و يرقصون،فقال:خذوا يا بنى أرفده-جنس من الحبش يرقصون- حتى يعلم اليهود و النصارى أن فى ديننا فسحه.

۱- ۱) الواقعه:۳۵ و ۳۶. [۱]

و فی الخبر:انه سابق عائشه فسبقته،ثم سابقها فسبقها،فقال:هذه بتلک.

و ان أصحاب الزفافه-و هم الراقصون-کانوا یقفون علی باب حجره عائشه،فتخرج إلیهم مستمعه و مبصره،فیخرج هو من ورائها مستترا بها (۱).

قلت:لا یدرون ما یضعون لتلک المرأه،یضعون لها ما فیه ابطال النبوه، فان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله الّذی لم یکن یؤمی بعینه فکان حکم بهدر دم عبد اللّه بن أبی سرح بعد فتح مکه و جاء به عثمان إلیه و طلب منه مرارا الامان،فسکت مده حتی یقتله أصحابه،و لم یتفطنوا لذلک حتی قال لهم ذلک،فقالوا:کنا ننتظر ایماءک بعینک،فقال:ما کان لنبیّ الایماء (۲)-و فی احد لما استکرهوه علی الخروج عن المدینه و کان رأیه الوقوف فیها،فخرج ثم ندموا،فقالوا له:

استکر هناک فان شئت فارجع،فقال لهم:ما ینبغی لنبیّ إذا لبس لامته أن یضعها حتی یقاتل (۳)،و من قال تعالی فیه: «لا تَرْفَعُوا أَصْواتَکُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِیِّ وَ لا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ کَجَهْرِ بَعْضِکُمْ لِبَعْضٍ» (۴)،و جعل تعالی لاحترامه التخییر له فی نسائه بأن تکون من اختارت نفسها تکون بائنه منه،و جعل تعالی لاحترامه ان امرأه قالت له اعوذ باللّه منک تکون محرمه علیه،کیف یسابق عائشه،و کیف یستتر بها لمشاهده الرقاصین،و قد قال تعالی فی وصف أهل الایمان: «وَ إِذا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا کِراماً» (۵).هل یصیر وضع مثل

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۶:۳۳۰. [۱]

۲- ۲) رواه ابن هشام فی السیره ۴:۳۹،و الطبری فی تاریخه ۲:۳۳۵،سنه ۸،و [۲]الواقدی فی المغازی ۲:۸۵۶.

۳- ۳) رواه ابن هشام فی السیره ۳:۱۷،و [۳]الطبری فی تاریخه ۲:۱۹۰،سنه ۳،و [۴]الواقدی فی المغازی ۱:۲۱۴،و [۵]ابن سعد فی الطبقات ۲ ق ۱:۲۶.

۴- ۴) الحجرات:۲. [۶]

۵- ۵) الفرقان:۷۲. [۷]

هـذه الأحاديث لامّهم سـببا لرفع قوله تعالى فيها و فى صاحبتها: «وَ إِنْ تَظاهَرا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَوْلاهُ وَ جِبْرِيلُ وَ صالِحُ الْمُؤْمِنِينَ» (۱).

ثم ان ابن أبى الحديد نقل شطرا من مزاحات الصحابه و التابعين،ثم قال:و روى عن جماعه منهم اللعب بالنرد و الشطرنج،و منهم من روى عنه شـرب النبيـذ،و سـماع الغناء المطرب،فأما أمير المؤمنين عليه السّـلام فإذا نظرت إلى كتب الحديث و السـير لم تجد أحدا من خلق اللّه عدوّا و لا صديقا روى عنه شـيئا من هذا الفن لا قولا و لا فعلا،و لم يكن وقار أتمّ من وقاره،و ما هزل قط و لا لعب،و لا فارق الحق و الناموس الدينى سرّا و لا جهرا،و لكنه خلق على سـجيه لطيفه،و أخلاق سـهله،و وجه طلق،و قول حسن،و بشر ظاهر،و ذلك من فضائله عليه السّلام الّتى اختصه اللّه بمزيتها،و انما كانت غلظته فعلا لا قولا (۲).

قلت:و ان كان أمير المؤمنين عليه السّلام كما قال نفسه فى وصف المؤمن:

«بشـره فى وجهـه و حزنه فى قلبه» (۳)إلاـ أنه لاـ بـد أن يكون له مزاح لطيف كالنبىّ صـلّى اللّه عليه و آله،حتى يقول عمر كرارا فيه«لو لا دعابه فيه» (۴)فيأخذه منه عمرو و يزيد على قول عمر«انه تلعابه و انه يعافس و يمارس» (۵).

و ممـا روى عنه عليه السّـلام فى ذلـك مـا فى صـفين نصـر انه دفع الرايه إلى هـاشم المرقال-و كان عليه درعان-و قال له كهيئه المازح:أبا هاشم أما تخشى من نفسك أن تكون أعور جبانا.فقال له هاشم:ستعلم يا أمير المؤمنين و اللّه لا لفّنّ

۱- ۱) التحريم:۴. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۶:۳۳۶ و ۳۳۷. [۲]

۳- ۳) نهج البلاغه ۴:۷۸،حكمه ۳۳۳. [۳]

۴- ۴) رواه الجاحظ فى السفيانيه عنه شرح ابن أبى الحديد ۱:۱۸۶،و ابن سعد كما فى تلخيص الشافى ۴:۳۷.

۵- ۵) جاء هذا تضمينا فى نهج البلاغه ۱:۱۴۷،خطبه ۸۲،و تصريحا فى اسانيد الخطبه.

بين جماجم القوم لفّ رجل ينوى الآخره (۱).

و روى الشيخ أن امرأه تقدمت إلى شريح و قالت له:لى احليل ولى فرج، تزوجنى ابن عم لى و أخدمنى خادما،فوطئتها فأولدتها،فأخبر شريح أمير المؤمنين عليه السّلام بذلك،فأحضر زوجها و قال له:هذه امرأتك و ابنه عمّك؟قال:

نعم.قال:قد أخدمتها خادما فوطئتها فأولدتها؟قال:نعم.قال:ثم وطأتها بعد ذلك؟قال:نعم.فقال له:لأنت أجرأ من خاصى الأسد (۲).

و رووا-كما فى ابن أبى الحديد فى موضع آخر-ان بعض من يأنس إليه عليه السّلام دعاه إلى حلواء عملها يوم نوروز،فأكل و قال:لم عملت هذا؟فقال:

لأنه يوم نوروز،فضحك و قال:نورزوا لنأكل يوم ان استطعتم (۳).

«و انى امرؤ تلعابه» أى:كثير اللعب «أعافس» فى(الجمهره):أصل العفس دلك الاديم فى الدباغ،ثم كثر ذلك حتى قالوا«تعافس القوم»إذا اعتلجوا فى صراع و نحوه،و عافس الرجل أهله معافسه و عفاسا «و أمارس» فيه مرست الشيء إذا دلكته .

«لقد قال باطلا-و نطق آثما» لانه يعرفه عليه السّلام كل عدوّ و ولى بضد ما قال، و يعلم كل من سمع ذلك أنه من خطأ المقال،فلا تأثير لتهمته و قالوا فى المعنى:

ما ضرّ وائل تغلب اهجوتها أم بلت حيث تناطح البحران

ما يضير الهجر امسى زاخرا ان رمى فيه غلام بحجر

ما ابالى انب بالحزن تيس ام لحانى بظهر غيب لئيم

«اما و شر القول الكذب انه ليقول فيكذب» و من أكاذيبه ما رواه سليم بن

۱- ۱) وقعه صفين:۳۲۶. [۱]

۲- ۲) رواه الشيخ الطوسى فى التهذيب ۹:۳۵۴ ح ۵،و النقل بتلخيص.

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۱:۲۴۸. [۲]

قیس انه خطب الناس بالشام فقال:بعثنی النبیّ فی جیش فیه أبو بکر و عمر، فظننت أنه انما بعثنی لکرامتی علیه،فلما قدمت علیه قلت أی الناس أحب إلیک؟ قال:عائشه.فقلت:من الرجال؟فقال:أبوها-و علیّ یطعن علی أبی بکر و عمر و عثمان-و قد سمعت النبیّ یقول:ان اللّه ضرب بالحق علی لسان عمر و قلبه.

و قال فی عثمان:ان الملائکه تستحیی من عثمان.

و قد سمعت علیّا باذنی و الا فصمتا یروی علی عهد عمر أن النبیّ نظر إلی أبی بکر و عمر مقبلین فقال:یا علیّ هذان سیدا کهول أهل الجنه من الأوّلین و الآخرین،ما خلا النبیین منهم و المرسلین،و لا تحدثهما بذلک فیهلکا.

فبلغ کلامه و خطبته علیّا علیه السّلام فقام فقال:العجب لطغاه أهل الشام حیث یقبلون قول عمرو و یصدقونه،و قد بلغ من قله ورعه أن یکذب علی النبیّ،و قد لعنه النبیّ و لعن صاحبه الّذی یدعو إلیه فی غیر موطن،و ذلک أنه هجاه بقصیده سبعین بیت،فقال النبیّ:اللهم انی لا أقول الشعر فالعنه انت و ملائکتک بکل بیت لعنه تتری علی عقبه إلی یوم القیامه،ثم لما مات إبراهیم ابن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله قام فقال:ان محمّدا قد صار أبتر لا عقب له و انی لأشنأ الناس له،فأنزل اللّه فیه: «إِنَّ شانِئَکَ هُوَ الْأَبْتَرُ» (۱)،یعنی أبتر من الایمان و من کل خیر،ما لقیت هذه الامه من کذابیها و منافقیها،و لکأنی بالقراء الضعفه المتهجدین رووا حدیثه و صدقوه فیه و احتجوا علینا أهل البیت بکذبه.

إلی أن قال:و الّذی فلق الحبه و برأ النسمه انه لیعلم أنه قد کذب علیّ یقینا،و انه لم یسمعه منی سرا و لا جهرا،اللهم العن عمروا و العن معاویه بصدّهما عن سبیلک و کذبهما علی نبیک (۲).

۱- ۱) الکوثر:۳. [۱]

۲- ۲) کتاب سلیم بن قیس:۱۷۲.

قلت:و لم يصدق من حديثه الا قوله بعثنى النبىّ فى جيش فيه أبو بكر و عمر،فانه عليه السّلام بعثه أميرا عليهما،و اما باقيه فكذب محض حتى فى قوله «فظننت انه انما بعثنى لكرامتى عليه»،فانه علم انه عليه السّلام أمّره عليهما ليفهم الناس عدم كرامتهما عليه،كما أنه امر عليهما مولاه زيد بن حارثه و ابن مولاه اسامه بن زيد ليعلم الناس ذلك،فطعناهما و اتباعهما فى تأميرهما حتى خطب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و قال:طعنتم فى امارتهما و هما أهل لذلك،و كذبه فى حديثه كما قيل فى أبى حازم:

حديث أبى حازم كله كقول الفواخت جاء الرطب

و هنّ و ان كنّ يشبهنه فليس يدانينه فى الكذب

و كذبه عليه عليه السّلام نظير كذب عمرو بن معديكرب على خالد النهدى،ففى الأغانى قال المبرد:كانت الاشراف بالكوفه يخرجون إلى ظاهرها يتناشدون الأشعار و يتحدثون و يتذاكرون أيام الناس،فوقف عمرو بن معديكرب إلى جانب خالد بن الصقعب النهدى-و هو لا يعرفه-فأقبل عليه يحدثه و يقول:

أغرت على بنى نهد،فخرجوا إلى مسترعفين بخالد بن الصقعب يقدمهم، فطعنته فوقع و ضربته بالصمصامه حتى فاضت نفسه.فقال له خالد:يا أبا ثور أنا لمقتولك الّذى تحدث.فقال:اللهم غفرا اسمع انما نتحدث بمثل هذا و أشباهه لترهب هذه المعديه-الخبر.

الا أن عمروا ذاك خجل و عمروا هذا لم ينفعل،و عمرو ذاك تحدث بما حدث لارهاب المعديه،و عمرو ذا حدث بما حدث لتحميق الشاميه.

هذا،و ممن كان مشهورا بالكذب علىّ بن الجهم الشاعر الناصبى،حتى قال المتوكل-كما فى الأغانى-انه أكذب خلق اللّه،حفظت عليه انه أخبرنى انه أقام بخراسان ثلاثين سنه،ثم مضت مده و نسى ما أخبرنى به،فأخبرنى انه

أقام بالثغور ثلاثين سنه،ثم مضت مده نسى الحكايتين،فأخبرنى انه أقام بالجبل ثلاثين سنه،ثم مضت مده،فأخبرنى أنه أقام بمصر و الشام ثلاثين سنه-إلى أن قال-فيجب أن يكون عمره على ما قال على التقليل مائه و خمسين سنه،و انما يضاهى خمسين سنه فليت شعرى أى فائده له فى هذا الكذب و ما قصده.

و كان علىّ بن الجهم فى الوقاحه كعمرو بن العاص،فكما لم يستحى عمرو فى كذبه عليه عليه السّلام فى حضوره لم يستحى ابن الجهم فى كذبه على الصولى،ففى الأغانى قال ابن المدبر لابراهيم الصولى:ان علىّ بن الجهم -و كان عند الصولى-يزعم أن هذين البيتين له:

و اذا جزى اللّه امرأ بفعاله فجرى أخا لى ماجدا سمحا

ناديته عن كربه فكأنما اطلعت عن ليل به صبحا

فقال:كذب،هذان لى فى محمّد بن عبد الملك الزيات.فقال له ابن الجهم:

ألم أنهك ان تنتحل شعرى،فغضب الصولى و جعل يقول له بيده سوءه عليك سوءه لك ما أوقحك-و هو لا يخجل-ثم التقينا بعد مده فقال:ارأيت كيف أخزيت إبراهيم الصولى،فجعلت اعجب من صلابه وجهه .

«و يعد فيخلف» و من أمثالهم فى من يخلف الوعد«مواعيد عرقوب» (۱)، قالوا:كان عرقوب رجلا من العماليق،فأتاه أخ له يسأله شيئا،فقال له عرقوب:

إذا اطلع نخلى،فلما اطلع نخله أتاه،فقال:إذا أبلح،فلما أبلح أتاه،فقال:إذا أزهى، فلما أزهى أتاه،فقال:إذا أرطب،فلما أرطب أتاه،فقال:إذا صار تمرا،فلما صار تمرا أخذه من الليل و لم يعطه شيئا.

و قالوا:قدم صديق لدعبل من الحج،فوعده أن يهدى له نعلا،فأبطأت

۱- ۱) أورده الميدانى فى مجمع الامثال ۲:۳۱۱. [۱]

علیه،فکتب إلیه:

وعدت النعل ثم صدفت عنها کأنک تبتغی شتما و قذفا

فان لم تهدلی نعلا فکنها إذا أعجمت بعد النون حرفا

أی أنت نغل بجعل عینها غینا،و النغل فاسد النسب.

و وعد رجل الأعمش فأخلفه،فلما جاءه قال له:مرحبا یا أبا المنذر.قیل له:ما هذا کنیته؟قال:علمت لکن کنّیته بکنیه مسیلمه أی الکذاب.

و فی(الصحاح):الخلف بالضم الاسم من الخلاف،و کان أهل الجاهلیه یقولون:«أخلفت النجوم»إذا أمحلت فلم یکن فیها مطر،و الخلف فی المستقبل کالکذب فی الماضی.

و لبدیع الهمدانی فی وصف شیخ کان یخلف وعده:ما أشبه وعد الشیخ فی الخلاف،الا بشجر الخلاف،خضره فی العین،و لا ثمره فی البین،فما ینفع الوعد،و لا انجاز من بعد،و مثل الوعد مثل الرعد لیس له خطر أن لم یتله مطر .

«و یسأل فیلحف» الالحاف الالحاح کان معاویه ولی عبد الرحمن بن ام الحکم اخته الکوفه،فأساء السیره بها،فقدم قادم منها إلی المدینه،فسألته امرأه عبد الرحمن عنه فقال:ترکته یسأل الحافا،و ینفق اسرافا.

قال تعالی فی وصف فقراء المؤمنین: «لا یَسْئَلُونَ النّاسَ إِلْحافاً» (۱)و قال الباقر علیه السّلام لمحمد بن مسلم الثقفی:لو یعلم السائل ما فی المسأله ما سأل أحد أحدا،و لو یعلم المعطی ما فی العطیه مارد أحد أحدا (۲).

و قال الصادق علیه السّلام لأبی بصیر الاسدی:جاءت فخذ من الأنصار إلی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فقالوا:لنا إلیک حاجه.فقال:هاتوا.قالوا:حاجه عظیمه تضمن لنا

۱- ۱) البقره:۲۷۳. [۱]

۲- ۲) أخرجه الکلینی فی الکافی ۴:۲۰ ح ۲،و [۲]الصدوق فی الفقیه ۲:۴۱ ح ۳۰.

على ربّك الجنه.فنكس النبيّ رأسه ثم نكت فى الأرض ثم رفع رأسه فقال:

أفعل ذلك بكم على أن لا تسألوا أحدا شيئا.فكان الرجل منهم فى السفر فيسقط سوطه فيكره أن يقول لانسان ناولنيه فرارا من المسأله و ينزل فيأخذه،و يكون على المائده فيكون بعض الجلساء أقرب إلى الماء منه فلا يقول ناولنى حتى يقوم فيشرب (۱).

«و يسأل فيبخل» قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله:و أى داء أدوى من البخل،و لو يعلم الناس ما فى الرد مارد أحد أحدا (۲).

«و يخون العهد» فأخذ من النبيّ صلّى اللّه عليه و آله رايه،و عهد معه ألا يقاتل بها مسلما،فخان و قاتل مع من كان نفس النبيّ صلّى اللّه عليه و آله.

و فى(كنايات الجرجانى):يسمّون سوره المائده سوره الأخيار، و قولهم فلان لا يقرأ سوره الأخيار،يعنى لا يفى بالعهد،قال جرير:

ان البعيث و عبد آل مقاعس لا يقرءان سوره الاخيار

«و يقطع الالّ» أى:القرابه و الرحم،قال حسان:

لعمرك ان إلكّ من قريش كإلّ السقب من رأل النعام (۳)

«فإذا كان عند الحرب فأى زاجر و آمر هو ما لم تأخذ السيوف مآخذها» فى (صفين نصر):لما عبأ معاويه خيله،و عقد الألويه،و أمّر الامراء،و كتّب الكتائب،قال عمرو بن العاص له:اعصب هذا الأمر برأسى،و أرسل إلى ابى الأعور يقولوا له:ان لعمرو رأيا و تجربه ليسا لى و لك،و قد وليته أعنه الخيل

۱- ۱) اخرجه الكلينى فى الكافى ۴:۲۱ ح ۵،و [۱]الصدوق فى الفقيه ۲:۴۱ ح ۳۱.

۲ - ۲) اما صدر ذلك فحديث مشهور نبوى اخرجه الكلينى فى الكافى ۴:۴۴ ح ۳،و [۲]الحاكم فى المستدرك ۳:۲۱۹، و [۳]القاضى القضاعى فى شهاب الاخبار:۱۲۲ ح ۲۲۴،و غيرهم و اما ذيله فقد روى معناه عن الباقر عليه السّلام الكلينى فى الكافى ۴:۲۰ ح ۲،و [۴]الصدوق فى الفقيه ۲:۴۱ ح ۳۰.

۳- ۳) أورده لسان العرب ۱۱:۲۶، [۵]ماده(الّ).

ففعل-إلى أن قال-فقال عمرو لابنيه عبد اللّه و محمّد:قد مالى هذه الدرع،و أخرا عنى هذه الحسر،و أقصا الصف قص الشارب،فان هؤلاء قد جاءوا بخطه بلغت السماء،فمشى ابناه براياتهما و عدلا الصفوف،و سار بينهما عمرو حتى عدل الصفوف و أحسن الصف ثانيه،ثم حمل قيسا و كلبا و كنانه على الخيول،و رجل سائر الناس،و قعد على منبره،و أحاط به أهل اليمن و قال:

لا يقربن أحد هذا المنبر إلّا قتلتموه كائنا من كان (۱).

و فى(صفين نصر):ان الحسن عليه السّلام لما سلم الأمر إلى معاويه أشخص عبد اللّه بن هاشم المرقال إليه أسيرا،فأدخل عليه و عنده عمرو بن العاص، فقال عمرو لمعاويه:هذا المحتال ابن المرقال،فدونك الضب المضب،فان العصا من العصيه،و انما تلد الحيه حيه،و جزاء سيئه سيئه مثلها،أمكنى منه فأشخب أو داجه على أثباجه.فقال له ابن المرقال:فهلا كانت هذه الشجاعه منك يا بن العاص أيّام صفين حين ندعوك إلى النزال،و قد اتبلت أقدام الرجال من نقيع الجريال-أى الدم-و قد تضايقت بك المسالك،و أشرفت فيها على المهالك،و ايم اللّه لو لا مكانك من معاويه انشبت لك منى حافيه،أرميك من خلالها أحد من وقع الأثافى،فانك لا تزال تكثر فى هوسك،و تخبط فى دهسك، و تنشب فى مرسك،خبط العشواء فى الليله الخندس الظلماء.فأعجب معاويه ما سمع من كلامه،فكف عن قتله و بعث به إلى السجن (۲).

و رواه(المروج)و فيه:قال لعمرو:أفلا كان هذا منك إذ تحيد عن القتال، و نحن ندعوك إلى النزال،و أنت تلوذ بشمال النطاف و عقائق الرصاف،كالامه السوداء و النعجه القوداء لا تدفع يد لامس.فقال له عمرو:لا أحسبك منفلتا من

۱- ۱) وقعه صفين:۲۲۴. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۳۴۸. [۲]

مخالب معاویه.فقال له ابن المرقال:أما و اللّه یا ابن العاص انک لبطر فی اللقاء، جبان عند اللقاء،غشوم إذا ولیت،هیاب إذا لقیت،تهدر کما یهدر العوذ المنکوس المقید بین مجری الشول،لا یستعجل فی المده،و لا یرتجی فی الشده-إلخ (۱).

هذا،و لابن میاده فی ایوب بن سلمه ابن اخته:

ظللنا وقوفا عند باب ابن اختنا و ظلّ عن المعروف و المجد فی شغل

صفا صلد عند الندی و نعامه إذا الحرب أبدت عن نواجذها العصل

و لبعضهم فی الحجاج:

أسد علیّ و فی الحروب نعامه حرباء تصفر من صفیر الصافر

هلا برزت إلی غزاله فی الوغی بل کان قلبک فی جناحی طائر

و قال قرواش فی رجلین:

ضبعا مجاهره و لیثا هدنه و ثعیلبا خمر إذا ما اظلما

و لبعضهم:

أفی السلم اعیار جفاء و غلظه و فی الحرب أمثال النساء العوارک

«فإذا کان» أی:وجد «ذلک» أی:أخذ السیوف مآخذها «کان أکبر مکیدته ان یمنح» أی:یعطی «القرم» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:(القوم)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)،و لا معنی للقرم هنا،فان معناه البعیر المکرم لا یحمل علیه (سبته) بالفتح أی:دبره.

فی(العیون)قال المدائنی:رأی عمرو بن العاص یوما معاویه یضحک، فقال له:مم تضحک؟قال:من حضور ذهنک عند إبدائک سوأتک یوم ابن أبی

۱- ۱) مروج الذهب ۳:۹. [۱]

۲- ۲) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۶:۲۸۰،و [۲]شرح ابن میثم ۲:۲۷۰، [۳]مثل المصریه.

طالب،أما و اللّه لقد وافقته منانا كريما،و لو شاء أن يقتلك لقتلك.فقال له عمرو:

أما و اللّه و انى لعن يمينك حين دعاك علىّ إلى البراز،فاحولت عيناك،و ربا سحرك،و بدا منك ما أكره ذكره لك،فمن نفسك فاضحك أودع.

و فى(صفين نصر):حمل عمرو بن العاص معلما و هو يقول:

شدّوا على شكتى لا تنكشف بعد طليح و الزبير فاتّلف

يوم لهمدان و يوم للصدف و فى تميم نحوه لا تنحرف

أضربها بالسيف حتى تنصرف إذا مشيت مشيه العوذ الصلف

و مثلها لحمير او تنحرف و الربعيون لهم يوم عصف

فاعترضه علىّ عليه السّلام و هو يقول:

قد علمت ذات القرون الميل و الخصر و الأنامل الطفيل

انى بنصل السيف خنشليل احمى و ادمى أوّل الرعيل

بصارم ليس بذى فلول

ثم طعنه فصرعه،و اتقاه عمرو برجله،فبدت عورته،فصرف علىّ وجهه عنه و ارتث،فقال القوم له عليه السّلام:أفلت الرجل.قال:و هل تدرون من هو؟ قالوا:لا.قال:فانه عمرو بن العاص تلقانى بعورته،فصرفت وجهى عنه.

و رجع عمرو إلى معاويه فقال له:ما صنعت؟قال:لقينى علىّ فصرفنى.قال:

أحمد اللّه و عورتك،أما و اللّه ان لو عرفته ما اقحمت عليه.و قال:

ألا للّه من هفوات عمرو يعاتبنى على تركى برازى

فقد لاقى أبا حسن عليّا فآب الوائلى مآب خازى

فلو لم يبد عورته للاقى به ليثا يذلل كل نازى

له كفّ كأن براحتيها منايا القوم يخطف خطف بازى

فان تكن المنيه اخطأته فقد غنى بها أهل الحجازى

إلى أن قال بعد ذكر حض معاويه لبسر بن ارطاه برازه إليه عليه السّلام:فبرز و انه عليه السّلام لما قاربه طعنه و هو دارع فألقاه على الأرض،فقصد بسر أن يكشف عورته ليستدفع باسته،فانصرف عنه،فقال له الأشتر:هذا عدوّ اللّه بسر.فقال له:دعه عليه لعنه اللّه أبعد أن فعلها،فقال الأشتر:

اكلّ يوم رجل شاغره و عوره وسط العجاج ظاهره

تبرزها طعنه كف واتره عمرو و بسر رميا بالفاقره

و قال النضر بن الحارث:

أفى كل يوم فارس تندبونه له عوره وسط العجاجه باديه

يكف بها عنه على سنانه و يضحك منها فى الخلاء معاويه

بدت امس بن عمرو فقنع راسه و عوره بسر مثلها حذو حاذيه

فقولا لعمرو و ابن ارطاه ابصرا سبيلكما لا تلقيا الليث ثانيه

و لا تحمدا إلا الحيا و خصيكما هما كانتا و اللّه للنفس واقيه

فلولاهما لم تنجوا من سنانه و تلك بما فيها من العود ناهيه (۱)

هذا،و فى(عيون ابن قتيبه):أخذ عبد اللّه بن على أسيرا من أصحاب مروان ابن محمّد،فأمر بضرب عنقه،فلما رفع السياف السيف ضرط الشامى،فنفرت دابه عبد اللّه،فضحك و قال للشامى:اذهب فأنت عتيق استك.

فقال الشامى:هذا و اللّه الادبار،كنا ندفع الموت بأسنتنا،فصرنا ندفعه اليوم بأستاهنا.

قلت:لم يدر عبد اللّه بن علىّ يقول له كنتم من أول يوم تدفعون الموت بأستاهكم،فلو كان عمرو لم يكشف عورته لكان عليه السّلام قتله،و لو كان قتل لم يكن من يكيد لكم رفع المصاحف لما انهزمتم،فالأصل فى امركم سبه عمرو.

۱- ۱) وقعه صفين:۴۶۲. [۱]

«أما و اللّه انه ليمنعنى من اللعب ذكر الموت» قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله:أكيس المؤمنين من كان أكثرهم ذاكرا للموت،و أشدهم له استعدادا (۱).

«و انه ليمنعه من قول الحق نسيان الآخره» روى(صفين نصر):أن ذا الكلاع الحميرى من أصحاب معاويه أراد ان يجمع بين عمار و عمرو بن العاص،لأنه سمع من عمرو فى اماره عمر أن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله حدثه ان أهل الشام و أهل العراق يلتقيان،و فى إحدى الكتيبتين الحق و إمام الهدى و معه عمار-إلى أن قال-قال عمرو لعمار:فعلام تقاتلنا أو لسنا نعبد الها واحدا؟فقال له عمار:

أمرنى النبىّ ان اقاتل الناكثين و قد فعلت،و أمرنى ان اقاتل القاسطين فأنتم هم، و اما المارقين فما أدرى أدركهم أم لا،أ لست تعلم أيها الأبتر ان النبىّ قال لعلىّ «من كنت مولاه فعلى مولاه،اللهم وال من والاه،و عاد من عاداه»،و انا مولى اللّه و رسوله و على بعده و ليس لك مولى.قال عمرو له:لم تشتمنى و لست أشتمك.قال:و بم تشتمنى،أ تستطيع ان تقول انى عصيت اللّه و رسوله يوما.

إلى أن قال:فقال له عمرو:فما تقول فى قتل عثمان؟قال:فتح لكم باب كل سوء.قال عمرو:فعلىّ قتله.قال عمار:بل اللّه رب علىّ قتله و علىّ معه.قال:

أ كنت فى من قتله؟قال:كنت مع من قتله،و أنا اليوم أقاتل معهم.قال عمرو:فلم قتلتموه؟قال:أراد أن يغير ديننا فقتلناه.فقال عمرو:ألا تسمعون قد اعترف بقتل عثمان.فقال عمار:قد قال فرعون من قبلك لقومه: «أَ لا تَسْتَمِعُونَ» (۲).

و فى(خلفاء ابن قتيبه):ذكروا أن رجلا من همدان يقال له برد قدم على معاويه،فسمع عمرو بن العاص يقع فى علىّ عليه السّلام،فقال له:يا عمرو ان أشياخنا سمعوا النبىّ صلّى اللّه عليه و آله يقول«من كنت مولاه فعلىّ مولاه»فحق ذلك أم

۱- ۱) اخرجه الاهوازى فى الزهد:۷۸ ح ۲۱۱. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۳۳۳-۳۳۹.و [۲]الآيه ۲۵ من سوره الشعراء. [۳]

باطل؟فقال عمرو:حق و انا أزيدك انه ليس أحد من صحابه النبيّ له مناقب مثل مناقب عليّ.ففزع الفتى،فقال عمرو:لكنه أفسدها بأمره فى عثمان.قال:

هل أمر أو قتل؟قال:لا و لكنه آوى و منع.قال:فهل بايعه الناس عليها؟قال:

نعم.قال:فما أخرجك منها؟قال:اتهامى اياه فى عثمان.قال له:و أنت أيضا قد اتهمت.قال:صدقت فيها خرجت إلى فلسطين.فرجع الفتى إلى قومه فقال:انا اتينا قوما أخذنا الحجه عليهم من أفواههم،عليّ على الحق فاتبعوه (۱).

«انه لم يبايع معاويه» حتى شرط هكذا فى(المصريه)،و الصواب: (حتى شرط له) كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۲)«أن يؤتيه أتيه» أى:

يعطيه عطيه «و يرضخ له على ترك الدين رضيخه» فى(الجمهره):رضخ فلان لفلان من ماله إذا أعطاه قليلا من كثير،و الاسم الرضيخه.

فى(صفين نصر):طلب معاويه من عمرو أن يسوى صفوف أهل الشام،فقال له عمرو:على ان لى حكمى ان قتل ابن أبى طالب و استوسقت لك البلاد.فقال:أليس حكمك فى مصر؟قال:و هل مصر تكون عوضا عن الجنه، و قتل ابن أبى طالب ثمن لعذاب النار.فقال له معاويه:لك حكمك ان قتل رويدا لا يسمع أهل الشام كلامك (۳).

و فى(يتيمه الثعالبى):

سن التختم فى اليمين محمّد للقائلين بدعوه الاخلاص

فسعى ابن هند فى ازاله رسمه و أعانه فى ذلك ابن العاص (۴)

و فى(الأغانى):حضرت الأنصار-و معهم النعمان بن بشير-باب

۱- ۱) الامامه و السياسه ۱:۱۰۹. [۱]

۲- ۲) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۶:۲۸۰، [۲]لكن فى شرح ابن ميثم ۲:۲۷۰، [۳]مثل المصريه.

۳- ۳) وقعه صفين:۲۳۷. [۴]

۴- ۴) نقله عنه الشارح فى كتاب الاوائل:۴، [۵]لكن لم اظفر عليه فى يتيمه الدهر.

معاویه فقال حاجبه سعد له الأنصار بالباب.فقال عمرو بن العاص:ما هذا القلب الّذی جعلوه نسبا،أرددهم إلی نسبهم.فقال له معاویه:ان علینا فی ذلک شناعه.قال:و ما فی ذلک،انما هی کلمه مکان کلمه.فقال معاویه لحاجبه:

أخرج فناد من کان بالباب من ولد عمرو بن عامر فلیدخل،فخرج فنادی،فدخل من کان هناک منهم سوی الأنصار،فقال له:أخرج فناد من کان هناک من الأوس و الخزرج فلیدخل،فخرج فنادی،فوثب النعمان و أنشأ یقول:

یا سعد لا تعد الدعاء فما لنا نسب نجیب به سوی الأنصار

نسب تخیره الإله لنا اثقل به نسبا علی الکفار

فقال معاویه لعمرو:قد کنّا لأغنیاء عن هذا.

هذا،و نظیر کلامه علیه السّلام فی عمرو کلام ابن عباس فیه،ففی(بیان الجاحظ)و(عقد ابن عبد ربه):قال المدائنی:قام عمرو فی موسم من مواسم العرب،فأطری معاویه و بنی امیه و ذکر مشاهده بصفین،فأقبل ابن عباس علیه و قد اجتمعت قریش،فقال له:انک ابتعت دینک من معاویه،و أعطیته ما بیدک،و منّاک ما بید غیرک،و کان الّذی أخذ منک أکثر من الّذی أعطاک،و الّذی أخذت منه دون الّذی أعطیته،و کلّ راض بما أخذ و أعطی،فلمّا صارت مصر فی یدک کدرها علیک بالعزل و التنغیص حتی لو کانت نفسک فی یدک ألقیتها، و ذکرت مشاهدک بصفین،فو اللّه ما ثقلت علینا وطأتک،و لقد کشفت فیها عورتک،و ان کنت فیها الطویل اللسان قصیر السنان آخر الخیل إذا أقبلت، و أولها إذا أدبرت،لک یدان ید لا تبسطها إلی خیر،و اخری لا تقبضها عن شر، و لسان غرور ذو وجهین وجه موحش،و وجه مونس،و لعمری ان من باع دینه بدنیا غیره لحری أن یطول علیها ندمه،لک لسان و فیک خطل،و لک رأی

و فیک نکد،و لک قدر و فیک حسد،و أصغر عیب فیک أعظم عیب فی غیرک (۱).

هذا،و نظیر کلامه علیه السّلام فی ابن النابغه کلام أحمد بن أبی طاهر البغدادی فی ابن مکرم صاحب أبی العیناء«هو العاق لأبیه،و المنتفی من أخیه،و القاذف لامه،و القاطع لرحمه،المهتوک الحرمه،الوضیع الهمه،الضیق الصدر،القریب القعر،السریع إلی الصدیق،البطیء عن الحقوق،المشهور بالزناء،المعروف بالبغاء،العاکف علی ذنبه،الصادف عن ربّه،الوضیع فی خلائفه،العاتی علی خالقه،الدائم البطنه،القلیل الفطنه،النظف الدین و الجیب،الدنس العرض و الثوب،عدوّه آمن من غائلته،و صدیقه خائف من بائقته،جهله جهل الصبیان،و ضعفه ضعف النسوان،سهل الریح،ثقیل الروح،خفیف العقل و الزون.خبیث الفرج و البطن،جلیسه بین نتن و اذی،و قذر و بذی،من استخف به اکرمه،و من وصله صرمه،غث الخلقه،رث الهیئه،و سخ المروءه،یحلف لیحنث،و یعهد لینکث،و یعد لیخلف،و یحدّث لیکذب،ان تکلم ملأ الأسماع عیا، و الأنف نتنا،و ان سکت قری العیون قبحا،و القلوب مقتا،اسناده عن المخنّثین،و بلاغته فی ذم الصالحین،و طرفه قذف المحصنات،و سعیه فی کسب السیئات،و خلوته لاقتراف السوءات،و تمنی الشهوات».

و کلام أعرابی لشخص«أنت و اللّه ممن إذا سأل ألحف،و إذا سئل سوّف،و إذا حدّث حلف،و إذا وعد أخلف،تنظر نظر حسود،و تعرض اعراض حقود».

و عکسه قول النظام فی عبد الوهاب الثقفی:هو و اللّه أحلی من أمن بعد خوف،و برء بعد سقم،و خصب بعد جدب،و غنی بعد فقر،و من طاعه المحبوب،و فرج المکروب،و من الوصال الدائم،مع الشباب الدائم.

۱- ۱) البیان و التبیین ۲:۳۳۸. [۱]

هـذا،و فی(اللسـان):حق الکهول أی بیت العنکبوت،و منه قول عمرو بن العـاص لمعـاویه فی محاورات کانت بینهما:لقـد رأیتک بـالعراق،و ان امرک کحق الکهول أو کالحجـاه فی الضـعف،فمـا زلت أرمه حـتی اسـتحکم.قال الاـزهری:و روی ابن قـتیبه هـذا الحرف بعینه،فصـحفه و قال«مثل حق الکهدل» بالدال بدل الواو،و خبط فی تفسـیره خبط العشواء،و الکهول العنکبوت و حقه بیته (۱).

۴

الکتاب(۳۲)

و من کتاب له علیه السّلام إلی معاویه:

وَ أَرْدَیْتَ جِیلاً مِنَ النَّاسِ کَثِیراً- خَدَعْتَهُمْ بِغَیِّکَ وَ أَلْقَیْتَهُمْ فِی مَوْجِ بَحْرِکَ- تَغْشَاهُمُ الظُّلُمَاتُ وَ تَتَلاَطَمُ بِهِمُ الشُّبُهَاتُ- فَجَازُوا عَنْ وِجْهَتِهِمْ وَ نَکَصُوا عَلَی أَعْقَابِهِمْ- وَ تَوَلَّوْا عَلَی أَدْبَارِهِمْ وَ عَوَّلُوا عَلَی أَحْسَابِهِمْ- إِلاَّ مَنْ فَاءَ مِنْ أَهْلِ الْبَصَائِرِ- فَإِنَّهُمْ فَارَقُوکَ بَعْدَ مَعْرِفَتِکَ- وَ هَرَبُوا إِلَی اللَّهِ مِنْ مُوَازَرَتِکَ- إِذْ حَمَلْتَهُمْ عَلَی الصَّعْبِ وَ عَدَلْتَ بِهِمْ عَنِ الْقَصْدِ- فَاتَّقِ اللَّهَ یَا؟مُعَاوِیَهُ؟ فِی نَفْسِکَ- وَ جَاذِبِ الشَّیْطَانَ قِیَادَکَ- فَإِنَّ الدُّنْیَا مُنْقَطِعَهٌ عَنْکَ وَ الْآخِرَهَ قَرِیبَهٌ مِنْکَ- وَ السَّلاَمُ أقول:قال ابن أبی الحدید:و قبله«أما بعد فان الدنیا دار تجاره،و ربحها أو خسرها الآخره،فالسعید من کانت بضاعته فیها الأعمال الصالحه،و من رأی الدنیا بعینها و قدّرها بقدرها،و انی لأعظک مع علمی بسابق العلم فیک ممّا لا مردّ له دون نفاذه،و لکن اللّه تعالی أخذ علی العلماء أن یؤدّوا الأمانه،و أن ینصحوا الغوی و الرشید،فاتق اللّه و لا تکن ممن لا یرجو للّه وقارا،و من حقت

۱- ۱) لسان العرب ۱۱:۶۰۲ و ۶۰۳، [۱]ماده(کهل)،و النقل بالمعنی.

علیه کلمه العذاب،فان اللّه بالمرصاد،و ان دنیاک ستدبر عنک،و ستعود حسره علیک،فاقلع عمّا أنت علیه من الغیّ و الضلال علی کبر سنّک و فناء عمرک،فإن حالک الیوم کحال الثوب المهیل الّذی لا یصلح من جانب إلا فسد من آخر،و قد أردیت جیلا»إلخ.

قال المدائنی:فکتب إلیه:أما بعد فقد وقفت علی کتابک و قد أبیت علی الفتن إلّا تمادیا،و انی لعالم أن الّذی یدعوک إلی ذلک مصرعک الّذی لا بد لک منه،و ان کنت موائلا فازدد غیا إلی غیک،فطالما خفّ عقلک،و منیت نفسک ما لیس لک،و التویت علی من هو خیر منک،ثم کانت العاقبه لغیرک،و احتملت الوزر بما أحاط بک من خطیئتک.

قال:فکتب إلیه علیّ علیه السّلام:أما بعد فان ما أتیت به من ضلالک لیس ببعید الشبه مما أتی به أهلک الّذین حملهم الکفر و تمنی الباطل علی حسد محمّد، حتی صرعوا مصارعهم حیث علمت،لم یمنعوا حریما،و لم یدفعوا عظیما، و أنا صاحبهم و لا تبع ان شاء اللّه خلفهم بسلفهم،فبئس الخلف خلف اتبع سلفا محله و محطه النار.

قال:فکتب إلیه معاویه:أما بعد فقد طال فی الغی ما استنررت ادراجک کما طال ما تمادی عن الحرب نکوصک و إبطاؤک،فتوعد وعید الأسد،و تروغ روغان الثعلب،فحتام تحید عن لقاء اللیوث الضاریه،و الأفاعی القاتله،و لا تستبعدنها،فکل ما هو آت قریب.

قال:فکتب إلیه علیّ علیه السّلام:اما بعد فما أعجب ما یأتینی منک و ما أعلمنی بما أنت إلیه صائر،و لیس إبطائی عنک إلّا ترقبا لما کنت له مکذّب و أنا به مصدّق،و کأنی بک غدا و أنت تضج من الحرب ضجیج الجمال من الأثقال،و ستدعونی أنت و أصحابک إلی کتاب

تعظمونه بألسنتكم و تجحدونه بقلوبكم.

قال:فكتب إليه معاويه:أما بعد فدعنى من أساطيرك،و اكفف عنى من أحاديثك،و اقصر عن تقولك على النبىّ و افترائك من الكذب ما لم يقل،و غرور من معك و الخداع لهم،فقد استغويتهم و يوشك أمرك أن ينكشف لهم، فيعتزلوك و يعلموا أن ما جئت به باطل مضمحل.

قال:فكتب علىّ عليه السّلام:اما بعد فطالما دعوت أنت و أولياؤك أولياء الشيطان الرجيم الحق أساطير الأولين،و نبذتموه وراء ظهوركم،و جهدتم لاطفاء نور اللّه بأيديكم و أفواهكم،و اللّه متمّ نوره و لو كره الكافرون،و لعمرى ليتمن النور على كرهك،و لينفذن العلم بصغارك،و لتجازين بعملك،فعث فى دنياك المنقطعه عنك ما طاب لك،فكأنك بباطلك و قد انقضى،و بعملك و قد هوى،ثم تصير إلى لظى لم يظلمك اللّه شيئا،و ما ربنا بظلام للعبيد.

قال:فكتب معاويه:أما بعد فما أعظم الرين على قلبك،و الغطاء على بصرك،الشره من شيمتك،و الحسد من خليقتك،فشمر للحرب،و اصبر للضرب،فو اللّه ليرجعنّ الأمر إلى ما علمت و العاقبه للمتقين،هيهات هيهات اخطأك ما تمنى،و هوى قلبك مع من هوى،فاربع على ضلعك،و قس شبرك بفترك،لتعلم أين حالك من حال من يزن الجبال حلمه،و يفصل بين أهل الشك علمه.

قال:فكتب إليه علىّ عليه السّلام:أما بعد فان مساويك مع علم اللّه تعالى فيك حالت بينك و بين أن يصلح لك أمرك و ان يرعوى قلبك،يا ابن صخر اللعين زعمت أن الجبال يزن حلمك،و يفصل بين أهل الشك علمك،و أنت الجلف المنافق،الاغلف القلب،القليل العقل،الجبان الرذل،فان كنت صادقا فيما تسطر و يعينك عليه أخو بنى سهم،فدع الناس جانبا،و تيسر لما دعوتنى إليه من

الحرب،و الصبر على الضرب،و اعف الفريقين من القتال ليعلم أينا المريّن على قلبه،المغطى على بصره،فانا أبو الحسن قاتل جدك و اخيك و خالك،و ما أنت منهم ببعيد.

قال ابن أبى الحديد:و أعجب و أطرف ما جاء به الدهر-و ان كانت عجائبه و بدائعه جمه-أن يفضى أمر علىّ عليه السّلام إلى أن يصير معاويه ندا له و نظيرا مماثلا يتعارضان الكتاب و الجواب و يتساويان فيما يواجه به أحدهما صاحبه،و لا يقول له علىّ عليه السّلام كلمه الا قال معاويه له مثلها و أخشن،فليت محمّدا كان شاهد ذلك ليرى عيانا-لا خبرا-ان الدعوه الّتى قام بها،و قاسى أعظم المشاقّ فى تحملها،و كابد الأهوال فى الذبّ عنها،و ضرب بالسيوف عليها لتأييد دولتها،و شيّد أركانها،و ملأ الآفاق بها خلصت صفوا عفوا لأعدائه الّذين كذّبوه لما دعا إليها،و أخرجوه عن أوطانه لما حض عليه، و أدموا وجهه،و قتلوا أهله و عمه،فكأنه كان يسعى لهم،و يدأب لراحتهم-كما قال أبو سفيان فى أيام عثمان-و قد مر بقبر حمزه و ضربه برجله:يا أبا عماره ان الأمر الّذى اجتلدنا عليه بالسيف أمس فى يد غلماننا اليوم يتلعبون به،ثم آل الأمر إلى أن يفاخر معاويه عليّا عليه السّلام كما يتفاخر الأكفاء و النظراء:

إذا عيّر الطائى بالبخل مادر و قرع قسا بالفهاهه باقل

و قال السها للشمس أنت خفيه و قال الدجى يا صبح لونك حائل

و فاخرت الأرض السماء سفاهه و كاثرت الشهب الحصا و الجنادل

فيا موت زران الحياه ذميمه و يا نفس جدّى ان دهرك هازل

ثم أقول ثانيا لأمير المؤمنين عليه السّلام:ليت شعرى لما ذا فتح باب الجواب و الكتاب بينه و بين معاويه،و إذا كانت الضروره قادت إلى ذلك فهلا اقتصر فى الكتاب إليه على الموعظه من غير تعرض للمفاخره،و إذا كان لا بد منهما

فهلا اكتفى بهما من غير تعرض لامر آخر يوجب المقابله بمثله و بأشد «وَ لا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ فَيَسُبُّوا اللّهَ عَدْواً بِغَيْرِ عِلْمٍ» (۱)،و هلا دفع هذا الرجل العظيم الجليل نفسه عن سباب هذا السفيه الأحمق،مع أنه القائل«من واجه الناس بما يكرهون قالوا فيه ما لا يعلمون».

أيها الشاتمى لتحسب مثلى انما أنت فى الضلال تهيم

لا تسبّنى فلست بسبى ان سبّى من الرجال الكريم

و هكذا جرى فى القنوت و اللعن عليه قنت بالكوفه على معاويه،و لعنه فى الصلاه و خطبه الجمعه،و أضاف إليه عمرو بن العاص،و أبا موسى،و أبا الأعور،و حبيب بن مسلمه،فبلغ ذلك معاويه بالشام،فقنت عليه،و لعنه فى الصلاه و خطبه الجمعه،و أضاف إليه الحسن و الحسين و ابن عباس و الأشتر، و لعله قد كان يظهر له عليه السّلام من المصلحه ما يغيب عنّا الآن،و للّه أمر هو بالغه (۲).

قلت:أما ما ذكره من استعجابه من افضاء امر أمير المؤمنين عليه السّلام إلى أن يصير معاويه ندا له،فهل السبب و الأصل فيه الا صدّيقه و فاروقه،و قد اعترف معاويه نفسه بذلك فى كتابه لمحمد بن أبى بكر،و انهما أسسا له ذلك، و انه اقتدى بهما فى معاملته معه عليه السّلام (۳).

و أما تمنيه حياه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله حتى يرى أن دعوته الكذائيه خلصت صفوا عفوا لاعدائه،فلم يكن محتاجا إلى التمنى،فالنبىّ شاهد ذلك فى حياته،و كيف

۱- ۱) الانعام:۱۰۸. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۳۳:۱۶-۱۳۷. [۲]

۳- ۳) رواه ابن مزاحم فى وقعه صفين:۱۲۰،و المسعودى فى مروج الذهب ۳:۱۲،و البلاذرى فى أنساب الاشراف ۲: ۳۹۶.

لم يشاهد ذلك و قد منعه فاروقهم من الوصيه و قال«ان الرجل ليهجر» (۱)و كان يصيح مرّه بعد اخرى و كلما أفاق من غشوته«جهّزوا جيش اسامه، جهزوا جيش اسامه،لعن اللّه من تخلف عنه» (۲)،و رأى بعينه من أمر بتجهزه فى جيش اسامه يصلّى بالناس مقامه حتى اضطرّ فى شدّه مرضه أن يخرج و يؤخره.

و هل غلمان بنى اميه تلعبوا بالاسلام و الدين،و شربوا الخمر،و صلّوا بالناس سكارى،و عربدوا فى الصلاه إلّا زمان ذى نوريهم الّذى دبّر له الأمر فاروقهم.

و أما ما قاله من أنه عليه السّلام لم فتح باب المكاتبه بينه و بين معاويه،فيقال له فتحه باب الجهاد معه الّذى قال فيه:لم يسعنى فيه إلّا القتال معه أو الكفر بما جاء به محمّد (۳)،و الجهاد يستلزم أوّلا اتمام الحجّه و الدعوه و الكتاب.

و أما التعرض للمفاخره فليعلم درجه فضله عليه السّلام،و حدّ رذاله معاويه، و تعرضه عليه السّلام له بالمحاجّات،كتعرض إبراهيم لنمرود إلى أن بهت اللعين كنمرود فى كتابه عليه السّلام الأخير إليه:يا ابن صخر اللعين دع الناس جانبا (۴).

و كان معاويه يبكته بعداوته عليه السّلام لصدّيقهم و فاروقهم فى قوله له «منيت نفسك ما ليس لك،و التويت على من هو خير منك،ثم كانت العاقبه لغيرك» (۵).

و كان عليه السّلام لا ينكر ذلك و يجيبه بكونه كأبيه لعين النبىّ،و ان اللعين

۱- ۱) اخرجه البخارى فى صحيحه ۱:۳۲ و ۴:۷ و ۲۷۱،و مسلم فى صحيحه ۳:۱۲۵۹ ح ۲۲.

۲- ۲) رواه الجوهرى فى السقيفه:۷۵،و [۱]الشهرستانى فى الملل ۱:۲۹،و [۲]القاضى النعمان فى دعائم الاسلام ۱:۴۱. [۳]

۳- ۳) قاله عليه السّلام فى ضمن خطبه مشهوره رواها ابن عساكر فى ترجمه علىّ عليه السّلام ۳:۱۳۰ ح ۱۱۵۲،و المفيد فى اماليه: ۱۵۳ ح ۵،المجلس ۱۹،و ابن الأثير فى اسد الغابه ۴:۳۱.

۴- ۴) مر نقله فى صدر هذا العنوان عن المدائنى.

۵- ۵) مر نقله فى صدر هذا العنوان عن المدائنى.

اقتدی بسلفه الّذین حملهم الکفر و تمنی الأباطیل علی حسد محمّد،حتی صرعوا مصارعهم،و أنه علیه السّلام کان من قبل محمّد مباشرا لبوارهم و بعثهم إلی النار فأین و أین،فالحق متحقق،و الباطل زاهق.

و أما لعنه علیه السّلام لمعاویه فمثل قتاله له،و قتله علیه السّلام لأسلافه کان بأمر اللّه تعالی،و ان کانوا فعلوا أضعافه به من قتل أهل بیته،و سبی حریمه،و سبه ثمانین سنه،فهل اللوم فی ذلک إلّا علی الناس الّذین ترکوا أهل بیت نبیهم الّذین أذهب اللّه عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا،و اتبعوا رجالا ساعدهم هؤلاء الّذین کانوا أعداء اللّه،و أعداء رسوله،و أعداء دینه،و أعداء أهل بیته.

و من الغریب انه علیه السّلام مع لعنه له اتماما للحجه بوجوب لعن من لعنه اللّه اخواننا یصلّون علی معاویه،قال الطبری:أمر المعتضد فی سنه(۲۸۴) بالتقدم إلی الشراب و الّذین یسقون الماء فی الجامعین ألا یترحموا علی معاویه و لا یذکروه بخیر-إلخ (۱).حشرهم اللّه معه .

«و أردیت» أی:أهلکت «جیلا» أی:صنفا «من الناس کثیرا» و المراد أهل الشام اهلکهم معاویه فی دینهم.

و فی(صفین نصر):لما قال جریر البجلی الّذی أرسله علیّ علیه السّلام لاخذ البیعه من معاویه له:أدخل فیما دخل فیه الناس،قال معاویه لأهل الشام:قد علمتم أنی خلیفه عمر،و أنی خلیفه عثمان،و أنی ولی عثمان،و قد قتل مظلوما، و أنا احب أن تعلمونی ذات أنفسکم فی قتل عثمان،فقاموا بأجمعهم،و أجابوه إلی الطلب بدمه (۲).

«خدعتهم بغیّک و ألقیتهم فی موج بحرک» فی(صفین نصر):مضی هاشم

۱- ۱) تاریخ الطبری ۸:۱۸۲،سنه ۲۸۴. [۱]

۲- ۲) وقعه صفین:۸۱. [۲]

المرقال فی جماعه من القراء،فخرج علیهم فتی من أهل الشام یقول:

انا ابن أرباب الملوک غسان و الدائن الیوم بدین عثمان

انبأنا أقوامنا بما کان أن علیّا قتل ابن عفّان

ثم شد یضرب بسیفه،ثم یلعن و یشتم،فقال له هاشم:ان هذا الکلام بعده الخصام،فاتّق اللّه،فانک راجع إلی ربّک فسائلک عن هذا الموقف و ما أردت به.فقال:اقاتلکم لأن صاحبکم لا یصلّی کما ذکر لی و انّکم لا تصلّون، و اقاتلکم ان صاحبکم قتل خلیفتنا و أنتم و ازرتموه علی قتله.فقال له هاشم:

و ما أنت و ابن عفان،انما قتله أصحاب محمّد و قرّاء الناس حین أحدث أحداثا و خالف حکم الکتاب،و اصحاب محمّد صلّی اللّه علیه و آله هم أصحاب الدین،و أولی بالنظر فی امور المسلمین،و ان هذا الأمر لا علم لک به فخله و أهل العلم به،و أما قولک «انّ صاحبنا لا یصلّی»فهو أوّل من صلی للّه مع رسوله،و أفقه الناس فی دین اللّه،و أدنی برسول اللّه،و أما من تری معه فکلهم قارئ الکتاب لا ینامون اللیل تهجّدا،فلا یغررک عن دینک الأشقیاء المغرورون.فقال الفتی:یا عبد اللّه انی لأظنک امرأ صالحا فهل تجد لی من توبه-إلخ (۱).

«تغشاهم الظلمات» و فی(المروج):وجه عبد اللّه بن علیّ لما نزل الشام فی طلب مروان بن محمّد إلی السفاح أشیاخا من ارباب النعم و الرئاسه من أهل الشام،فحلفوا للسفاح أنهم ما علموا للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله قرابه و لا أهل بیت یرثونه غیر بنی امیه حتی ولیتم الخلافه (۲).

«و تتلاطم بهم الشبهات» فی(تاریخ الطبری):قال أبو عبد الرحمن السلمی لما قتل عمار-و کان اللیل-قلت:لادخلن إلی أهل الشام حتی أعلم هل بلغ منهم

۱- ۱) وقعه صفین:۳۵۴. [۱]

۲- ۲) مروج الذهب ۳:۳۳. [۲]

قتل عمار ما بلغ منا،و كنا إذا توادعنا من القتال تحدثوا إلينا و تحدثنا إليهم، فركبت فرسی ثم دخلت،فإذا أنا بأربعه يتسايرون معاويه و أبو الاعور و عمرو بن العاص و ابنه عبد اللّه-و هو خيرهم-فأدخلت فرسی بينهم مخافه أن يفوتنی ما يقول أحدهم،فقال عبد اللّه لابيه:قتلتم هذا الرجل فی يومكم هذا و قد قال النبیّ صلّی اللّه عليه و آله فيه ما قال-إلی أن قال-فقال معاويه:أو نحن قتلنا عمارا؟ انما قتل عمارا من جاء به،فخرج الناس من فساطيطهم و اخبيتهم يقولون:انما قتل عمارا من جاء به،فلا أدری من كان أعجب هو أو هم (۱).

«فجاروا» (۲)أی:مالوا «عن وجهتهم» بكسر الواو «و نكصوا» أی:رجعوا «علی أعقابهم و تولوا علی أدبارهم» أی:ارتدوا.

و فی(صفين نصر):أن عراقيا و شاميا اقتتلا ساعه،ثم أن العراقی ضرب رجل الشامی فقطعها،فقاتل و لم يسقط إلی الأرض،ثم ضرب العراقی يده فقطعها،فرمی الشامی سيفه بيده اليسری إلی أهل الشام و قال:يا أهل الشام،دونكم سيفی هذا فاستعينوا به علی عدوّكم،فاشتری معاويه ذلك السيف من أولياء المقتول بعشره آلاف (۳).

«و عوّلوا علی أحسابهم» فی(صفين نصر):دعا هاشم بن عتبه فی الناس عند المساء و قال:ألا من كان يريد اللّه و الدار الآخره فليقبل،فأقبل إليه ناس، فشد فی عصابه من أصحابه علی أهل الشام مرارا،فليس من وجه يحمل عليهم إلّا صبروا له و قوتل فيه قتالا شديدا،فقال لأصحابه:لا يهولنّكم ما ترون من صبرهم،فو اللّه ما ترون منهم إلّا حميه العرب و صبرها تحت راياتها

۱- ۱) تاريخ الطبری ۴:۲۸،سنه ۳۷. [۱]

۲- ۲) أورده فی صدر العنوان بلفظ:«جازوا»لكن فسّر هنا لفظ«جاروا»بالراء المهمله.

۳- ۳) وقعه صفين:۳۸۸. [۲]

و عند مراكزها،و انهم لعلى الضلال و انكم لعلى الحق (۱).

«الا- من فاء» أى:رجع عنك «من أهل البصائر فانهم فارقوك بعد معرفتك و هربوا إلى اللّه من موازرتك» أى:معاضدتك «إذ حملتهم على الصعب و عدلت بهم عن القصد» .

فى(صفين نصر):لما غلب أهل الشام على الفرات قال معاويه:يا أهل الشام هذا أول الظفر لا سقى اللّه أبا سفيان ان شربوا منه حتى يقتلوا بأجمعهم عليه.فقال له المعرى بن الاقبل-و كان ناسكا و كان صديقا لعمرو-سبحان اللّه يا معاويه ان فيهم العبد و الامه و الاجير و الضعيف و من لا ذنب له،هذا أول الجور،لقد حملت من لا يريد قتالك على كتفك.فأغلظ له معاويه و قال لعمرو:

اكفنى صديقك.فأتاه عمرو فأغلظ له،فسار فى سواد الليل،فلحق بعلىّ عليه السّلام و قال:

فلست بتابع دين ابن هند طوال الدهر ما ارسى حراء (۲)

«فاتق اللّه يا معاويه فى نفسك و جاذب الشيطان قيادك» القياد حبل تقاد به الدابه «فان الدنيا منقطعه عنك و الآخره قريبه منك» .

فى(تاريخ الطبرى):كان عامل معاويه على المدينه إذا أراد أن يبرد بريدا إلى معاويه امر مناديه فنادى:من له حاجه يكتب إلى الخليفه.فكتب زر بن حبيش أو أيمن ابن خريم كتابا لطيفا و رمى به فى الكتب،و فيه:

إذا الرجال ولدت أولادها و اضطربت من كبر اعضادها

و جعلت اسقامها تعتادها فهى زروع قد دنا حصادها

۱- ۱) وقعه صفين:۳۵۴. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۱۶۳ و ۱۶۴. [۲]

فلما قرأ هذا الكتاب فی الكتب قال:نعی إلی نفسی (۱).

و فيه:لما ثقل معاويه و حدّث الناس أنه الموت،قال لأهله:احشوا عينی اثمدا و أوسعوا رأسی دهنا،ففعلوا و برقوا وجهه بالدهن،ثم مهّد له،فجلس و قال أسندونی،ثم قال ائذنوا للناس و لا يجلس أحد،فجعل الرجل يدخل، فيسلم قائما،فيراه مكتحلا مدهنا،فيقول تقول الناس هو لما به و هو أصحّ الناس،فلما خرجوا من عنده قال معاويه:

و تجلّدی للشامتين أريهم أنی لريب الدهر لا اتضعضع

و إذا المنيه أنشبت أظفارها ألفيت كل تميمه لا تنفع (۲)

و فی(المروج):دخل معاويه الحمام فی بدء علته الّتی كانت وفاته فيها، فرأی نحول جسمه،فبكی لفنائه:

أری الليالی أسرعت فی نقضی أخذن بعضی و تركن بعضی

حنين طولی و حنين عرضی أقعدننی من بعد طول نهضی

و لما أزف أمره و حان فراقه و اشتدت علّته و أيس من برئه أنشأ يقول:

فيا ليتنی لم أغن فی الملك ساعه و لم أك فی اللّذات أعشی النواظر

و كنت كذی طمرين عاش ببلغه من الدهر حتی زار أهل المقابر (۳)

۵

الخطبه(۱۹۸)

و من كلام له عليه السّلام:

وَ اللَّهِ مَا?مُعَاوِيَهُ؟ بِأَدْهَی مِنِّی وَ لَكِنَّهُ يَغْدِرُ وَ يَفْجُرُ- وَ لَوْ لاَ كَرَاهِيَهُ الْغَدْرِ

۱- ۱) تاريخ الطبری ۴:۲۴۸،سنه ۶۰. [۱]

۲- ۲) تاريخ الطبری ۴:۲۴۰،سنه ۶۰. [۲]

۳- ۳) مروج الذهب ۳:۴۹. [۳]

لَكَنْتُ مِنْ أَدْهَى النَّاسِ- وَ لَكِنْ كُلَّ غُدَرَةٍ فُجَرَةٌ وَ كُلَّ فُجَرَةٍ كُفَرَةٌ- وَ لِكُلِّ غَادِرٍ لِوَاءٌ يُعْرَفُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَهِ- وَ اللَّهِ مَا أَسْتَغْفَلُ بِالْمَكِيدَهِ وَ لاَ أُسْتَغْمَزُ بِالشَّدِيدَهِ «و اللّه ما معاويه بأدهى» أى:أكثر دهاء (منّى) و من دهاء معاويه ما فى (تاريخ الطبرى):و فد عمرو بن العاص على معاويه و معه أهل مصر،فقال لهم:

انظروا إذا دخلتم على ابن هند فلا تسلموا عليه بالخلافه،فانه أعظم لكم فى عينه،و صغروه ما استطعتم،فلما قدموا عليه قال معاويه لحجّابه:انى أعرف ابن النابغه،كأنى به و قد صغّر أمرى عند القوم،فانظروا إذا دخل الوفد، فتعتعوهم أشد تعتعه تقدرون عليها،فلا يبلغنى رجل منهم إلاّ و قد همته نفسه بالتلف.فكان أول من دخل عليه رجل يقال له ابن الخيّاط،فدخل و قد تعتع، فقال:السلام عليك يا رسول اللّه.فتتابع القوم على ذلك،فلما خرجوا قال لهم عمرو:لعنكم اللّه نهيتكم أن تسلموا عليه بالاماره فسلمتم عليه بالنبوه (۱).

و من دهائه ما فى(صفين نصر)-فى بيعه عمرو لمعاويه-قال معاويه لعمرو:انى أدعوك إلى جهاد هذا الرجل الّذى عصى ربه،و قتل الخليفه،و أظهر الفتنه،و فرّق الجماعه،و قطع الرحم.قال عمرو:إلى جهاد من؟قال:جهاد علىّ.

فقال عمرو:و اللّه يا معاويه ما أنت و علىّ بعكمى بعير،مالك هجرته و لا سابقته و لا صحبته و لا جهاده و لا فقهه و لا علمه،و اللّه ان له مع ذلك جدا و جدودا و حظا و حظوظا و بلاءا من اللّه حسنا،فما تجعل لى ان شايعتك على حربه، و أنت تعلم ما فيه من الغرر و الخطر.فقال له معاويه:انى أكره لك أن تتحدث العرب عنك انك انما دخلت فى هذا الأمر لعرض الدنيا.قال:دعنى عنك.فقال له معاويه:انى لو شئت أن أخدعك لفعلت.قال عمرو:لا لعمر اللّه ما مثلى يخدع،

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۲۴۴،سنه ۶۰. [۱]

لأنـا أكيس من ذلك.قال له معاويه:ادن منى برأسك أسارّك،فـدنا منه ليسارّه، فعض معاويه أذنه و قال له:هـذه خـدعه،هل ترى فى البيت أحدا غيرى و غيرك (۱).

و فى(المروج)-بعد ذكر التقاء أبى موسـى و عمرو بن العاص و خدعه عمرو لأبى موسى بخلع أبى موسى له عليه السّلام و نصب عمرو لمعاويه- و انصرف عمرو إلى منزله و لم يأت معاويه،فأرسل إليه معاويه يدعوه،فقال:

انما كنت أجيئك إذا كانت لى إليك حاجه،فأما إذا كانت الحاجه إلينا فأنت أحق ان تأتينا.فعلم معاويه ما قـد وقع فيه،فأمر بطعام كثير فصـنع،ثم دعا بخاصـته و مواليه و أهله فقال:انى سأغـدو إلى هـذا،فإذا دعوته فادعوا مواليه و أهله فليجلسوا قبلكم،فإذا شـبع رجل و قام فليجلس رجل منكم مكانه،فإذا خرجوا و لم يبق فى البيت أحـد فأغلقوا باب البيت و احـذروا أن يدخل أحد منهم الا أن آمركم،و غـدا إليه معاويه و عمرو جالس على فراشه،فلم يقم له عنها و لا دعاه إليها،فجاء معاويه،و جلس على الأرض،و اتكأ على الفراش،و ذلـك أن عمرا كـان يحـدث نفسـه أنـه قـد ملـك الأـمر،و إليه العهـد يضـعهما فيمن يرى، و ينـدب للخلاـفه من يشاء،فجرى بينهما كلام كثير و كان مما قال له عمرو:هـذا الكتاب الّـذى بينى و بينه،عليه خاتمى و خاتمه،و لا أقر أن عثمان قتل مظلوما و أخرج عليّا من هذا،و هذا الأمر إلىّ استخلف من شئته،و قد أعطانى أهل الشام عهودهم و مواثيقهم.

فحـادثه معـاويه ساعه و أخرجه عما كانوا عليه و ضاحكه و داعبه،ثم قال له:هل من غـذاء؟قال:أما شـىء يشـبع من ترى فلا،فقال معاويه:هلم يا غلام غذاءك،فجىء بالطعام المستعد،فقال لعمرو:ادع موالیك و أهلك فدعاهم،

۱- ۱) وقعه صفين:۳۷. [۱]

ثم قال له عمرو:و ادع أنت اصحابک.قال:نعم یأکل أصحابک ثم یجلس هؤلاء بعد،فجعلوا کلما قام رجل من حاشیه عمرو قعد موضعه رجل من حاشیه معاویه،حتی خرج أصحاب عمرو و جلس أصحاب معاویه،فقام الّذی و کله فأغلق الباب،فقال له عمرو:فعلتها.قال:أی و اللّه بینی و بینک أمران اختر أیهما شئت البیعه لی او أقتلک،لیس و اللّه غیرهما.قال عمرو:فأذن لغلامی وردان حتی أشاوره.قال:لا ـ تراه و اللّه و لا ـ یراک الا ـ قتیلا ـ أو علی ما قلت لک.قال:فأولنی اذن مصر.قال:هی لک ما عشت،فاستوثق کل واحد منهما من صاحبه، و احضر معاویه خواصه من أهل الشام،و منع أن یدخل معهم أحد من حاشیه عمرو،فقال لهم عمرو،قد رأیت ان أبایع معاویه،فلم ار أحدا أقوی علی هذا الأمر منه،فبایعه أهل الشام و انصرف إلی منزله خلیفه (۱).

و فی(تاریخ الطبری):قال عمرو بن العاص:ما رأیت معاویه متکئا قط واضعا إحدی رجلیه علی الاخری کاسرا عینه یقول لرجل تکلم الا رحمته.

و قال عمر بن الخطاب:تذکرون کسری و قیصر و دهاءهما و عندکم معاویه.

و خرج عمر إلی الشام فرأی معاویه فی موکب یتلقاه غدوا،و یروح إلیه فی موکب،فقال له:یا معاویه تروح فی موکب،و تغدو فی مثله،و بلغنی انک تصبح فی منزلک و ذوو الحاجات ببابک.فقال له معاویه:ان العدو بها قریب منا،و لهم فینا عیون و جواسیس،فأردت ان یروا للاسلام عزا.فقال عمر:ان هذا لکید رجل لبیب،أو خدعه رجل أریب.فقال له معاویه:مرنی بما شئت أصر إلیه.فقال له عمر:ویحک ما ناظرتک فی أمر أعیب علیک فیه إلاّ ترکتنی

۱- ۱) مروج الذهب ۲:۴۰۱. [۱]

ما أدری آمرک أم أنهاک (۱).

و فی(عیون ابن قتیبه):قال عمر بن الخطاب فی معاویه:احذروا آدم قریش و ابن کریمها،من لا ینام إلا علی الرضا،و یضحک فی الغضب،و یأخذ ما فوقه من تحته.

و فیه:قال معاویه:لا أضع سیفی حیث یکفینی سوطی،و لا أضع سوطی حیث یکفینی لسانی،و لو أن بینی و بین الناس شعره ما انقطعت.قیل:

و کیف ذاک؟قال:کنت إذا مدوها خلیتها،و إذا خلوها مددتها.

و فیه:فخر سلیمان مولی زیاد بزیاد عند معاویه،فقال له معاویه:

أسکت ما أدرک صاحبک شیئا قط بسیفه الا و قد أدرکت أکثر منه بلسانی.

و فی(بلاغات نساء البغدادی):لما أتی نعی یزید بن أبی سفیان قال بعض المعزین لامه هند بنت عتبه:انا لنرجو أن یکون فی معاویه خلف منه.

قالت:أو مثل معاویه یکون خلفا من أحد،و اللّه لو جمعت العرب من أقطارها، ثم رمی به فیها یخرج من أیها شاء.

و قیل لها:ان عاش معاویه ساد قومه.فقالت:ثکلته ان لم یسد الا قومه.

و فی السیر:انه قال لابنه یزید،ان الکوفه و المدینه تختلفان علیه بعده، و انّه لا یصل الکوفه إلاّ عبید اللّه حتی أنه کتب له امارته علیها قبل موته،و انه لا یصلح المدینه إلاّ مسلم بن عقبه المرّی.

و فی(عیون القتیبی):قال معاویه لقد کنت ألقی الرجل من العرب أعلم ان فی قلبه علیّ ضغنا،فأستشیره فیشیر إلیّ منه بقدر ما یجده فی نفسه،فلا یزال یوسعنی شتما و أوسعه حلما حتی یرجع صدیقا أستعین به فیعیننی، و استنجد به فینجدنی.

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۲۴۴ و ۲۴۷،سنه ۶۰. [۱]

قلت:هكذا نقل ابن قتيبه(فأستشيره)بالشين،و ليس من النسخه حيث نقله فى باب المشوره،و هو غلط من ابن قتيبه و انما هو(فأستثيره)بالثاء المثلثه،أى أعمل معه ما يوجب ثورانه،و الشاهد على ما قلنا قوله بعد(فيثير إلىّ منه)و أيضا لا مناسبه لمشوره العدو،فانها توجب غشه فى الجواب لا ثورانه.

و كان إذا ذم أحد خصمائه خواصه يحضر نفسه أن يذم لئلاّ ينفروا عنه،ففى خبر ورود عقيل عليه و طعن عقيل على جلسائه عمرو بن العاص، و أبى موسى الاشعرى،و الضحاك بن قيس:فلما رأى معاويه انه قد أغضب جلساءه علم أنه ان استخبره عن نفسه قال فيه سوء،فأحب أن يسأله،فيقول فيه ما يعلمه من السوء،فيذهب بذلك غضب جلسائه،فقال لعقيل:ما تقول فى؟ قال عقيل:دعنى من هذا.فلمّا اصرّ قال:أتعرف حمامه؟قال:و من حمامه؟ قال:قد أخبرتك،ثم قام فمضى،فأرسل معاويه إلى النسابه،فدعاه،فقال له:

من حمامه؟قال:ولى الامان؟قال:نعم.قال:جدتك امّ أبى سفيان،كانت بغيّا فى الجاهليه صاحبه رايه.فقال لجلسائه:ساويتكم و زدت عليكم،فلا تغضبوا (۱).

و فى(المروج):كان معاويه إذا أتاه عن بطريق من بطارقه الروم كيد، احتال له،فأهدى إليه و كاتبه حتى يغرى به ملك الروم،فمره أخبره رسله إلى الروم أن هناك بطريقا يؤذيهم و يسىء عشرتهم،فقال معاويه:أى شىء ممّا فى بلادنا أحب إليه؟قالوا:الخفاف الحمر و دهن البان،فألطفه بهما حتى عرفت رسله باعتياده،ثم كتب إليه كتابا كأنه جواب كتابه منه يعلم بأنه وثق بما وعده به من نصره و خذلان ملك الروم،و أمر الرسول بأن يتعرض لأن يظهر

۱- ۱) رواه ابن أبى الحديد فى شرحه ۲:۱۲۴.

على الكتاب،فلما ذهبت رسله فى أوقاتها ثم رجعت إليه قال:ما حدث هناك؟ قالوا:رأينا البطريق الفلانى مصلوبا.فقال معاويه،انا أبو عبد الرحمن (۱).

و فيه:أخبرنى بعض الروم ممن أسلم ان الروم صوّرت عشره أنفس فى بعض كنائسها من أهل البأس و النجده و المكائد و الحيله فى النصرانيه من المسلمين،منهم الرجل الّذى بعث به معاويه حين احتال على البطريق،فأسره من القسطنطينيه،فأقاد منه بالضرب ورده إلى القسطنطينيه،فأما خبره فهو أن المسلمين غزوا فى أيام معاويه،فأسر جماعه منهم،فأوقفوا بين يدى الملك،فتكلم بعض الاسارى،فدنا منه بعض البطارقه،فلطم وجهه،فآلمه، و كان رجلا من قريش،فصاح:وا اسلاماه،أين أنت عنّا يا معاويه إذ حملتنا، و ضيعت ثغورنا،و حكمت العدو فى دمائنا و أعراضنا،فنمى الخبر إلى معاويه،فآلمه،فامتنع من لذيذ الطعام و الشراب،فخلا بنفسه و امتنع من الناس و لم يظهر ذلك لاحد،ثم أخذ فى اعمال الحيله باقامه الفداء للمسلمين، فلما صار الرجل إلى دار الاسلام دعاه معاويه فبره و أحسن إليه،ثم بعث إلى رجل من ساحل دمشق من مدينه صور-و كان به عارفا-كثير الغزوات فى البحر مرطان بالروميه،فأحضره و خلا به و أخبره بما قد عزم عليه و سأله اعمال الحيله فيه و التأنى له،فتوافقا على أن يدفع للرجل مالا عظيما يبتاع به أنواعا من الطرف و الملح و الجهاز و الطيب و الجوهر و غير ذلك،و ابتنى له مركب لا يلحقه فى جريه سرعه،و لا يدرك فى مسيره بنيانا عجيبا،فسار الرجل حتى أتى مدينه قبرص،فاتصل برئيسها و أخبره أن معه جاريه للملك و أنه يريد التجاره إلى القسطنطينيه قاصدا إلى الملك و خواصه بذلك،فروسل الملك بذلك و أعلم بحال الرجل،فأذن له فى الدخول فسار إليها،فلما وصل

۱- ۱) لم اظفر عليه فى مروج الذهب. [۱]

أهدى للملك و جميع بطارقته،و بايعهم و شاراهم،و لم يعط البطريق الّذى لطم وجه القرشى شيئا،و تأنى فى الأمر على حسب ما رسم له معاويه،و أقبل الرجل من القسطنطينيه إلى الشام،و قد أمره البطارقه و الملك بابتياع حوائج ذكروها و أنواع من الامتعه و صفوها،فلما صار إلى الشام سار إلى معاويه سرا و ذكر له من الأمر ما جرى،فابتيع له جميع ما طلب منه و ما علم أن رغبتهم فيه و قال له:ان ذاك البطريق إذا عدت إلى كرتك سيعذلك عن تخلفك عن بره و استهانتك به،فاعتذر إليه و لا طفه بالقصد و الهدايا و اجعله القيم بأمرك و المتفقد لأحوالك،و انظر ما ذا يطلب منك من الشام،فان منزلتك ستزداد عندهم،فإذا أتقنت جميع ما أمرتك به،و علمت غرض البطريق منك، و أى شيء يأمرك لتكون الحيله بحسب ذلك.

فلما رجع إلى القسطنطينيه و معه جميع ما طلب منه و الزياده على ما لم يطلب منه زادت منزلته عند الملك و البطارقه و سائر الحاشيه،فلما كان فى بعض الايام و هو يريد الدخول إلى الملك قبض عليه ذلك البطريق فى دار الملك و قال:ما ذنبى إليك و بماذا أستحق غيرى أن تقصده و تقضى حوائجه و تعرض عنى.فقال له:اكثر من ذكرت ابتدأنى و أنا غريب أدخل إلى هذا الملك و هذا البلد كالمتنكر من أسارى المسلمين و جواسيسهم لئلا ينموا بخبرى فى أمرى إلى المسلمين فيكون فى ذلك فقدى،و إذ قد علمت ميلك إلىّ فلست أحب أن يعتنى أمرى سواك،و لا يقوم به عند الملك غيرك،فأمرنى بجميع حوائجك، و جميع ما يعرض من امورك بأرض الاسلام.

و أهدى إلى البطريق هديه حسنه من الزجاج المخروط و الطيب و الجواهر و الطرائف و الثياب،و لم يزل هذا فعله يتردد من الروم إلى معاويه، و من معاويه إلى الروم،و يسأل الملك و البطريق و غيره الحوائج و الحيله لا

تتوجه لمعاويه حتى مضى على ذلك سنين،فلما كان فى بعضها قال البطريق للصورى-و قد أراد الرجوع-قد اشتهيت أن تمن على بابتياع بساط سوسنجردى بمخاده و وسائده لى يكون فيه من أنواع الالوان من الحمره و الزرقه و غيرهما،و يكون من صفته كذا و كذا و لو بلغ ثمنه كل مبلغ.فأنعم له بذلك-و كان من شأن الصورى إذا ورد إلى القسطنطينيه أن يكون مركبه بالقرب من موضع ذلك البطريق،و للبطريق ضيعه سريه و فيها قصر مشيد و متنزه حسن على أميال من البلد راكبه على الخليج،و كان البطريق اكثر أوقاته فى ذلك المتنزه،و كانت الضيعه مما يلى فم الخليج مما يلى بحر الروم و القسطنطينيه.

فانصرف الصورى إلى معاويه سرا و أخبره بالحال،فأحضر معاويه بساطا بوسائد و مخاد و مجلس،فانصرف به الصورى مع جميع ما طلب منه من الشام-و قد تقدم إليه معاويه بالحيله و كيفيه ايقاعها-و كان الصورى فيما وصفنا من هذه المده قد صار كأحدهم فى المؤانسه و العشره-و فى الروم طمع و شره،فلما دخل من البحر إلى خليج القسطنطينيه و قد طابت له الريح و قد قرب من ضيعه البطريق أخذ الصورى خبر البطريق من أصحاب المراكب و القوارب،فأخبر أن البطريق فى ضيعته،و ذلك أن الخليج نحو من ثلاثمائه و خمسين ميلا،و المراكب لا تحصى فى هذا الخليج كثره،فلما علم الصورى أن البطريق فى ضيعته فرش ذلك البساط،و نضد ذلك الصدر و المجلس بالوسائد و المخاد فى صحن المركب و مجلسه،و الرجال تحت المجلس بأيديهم المجاذف مشكّله،و لا يعلم بهم أنهم فى بطن المركب الا من ظهر منهم فى المركب عمله،و الريح فى القلع،و المركب مار فى الخليج كأنه سهم خرج من كبد قوس لا يستطيع القائم على الشط أن يملأ بصره منه

بسرعه سیره،فأشرف علی قصر البطریق و هو جالس فی مستشرفه مع حرمه،و قد أخذت منه الخمر و علاه الطرب.

فلما رأی مرکب الصوری غنّی طربا بقدومه من أسفل القصر و حط القلع و أشرف البطریق علی المرکب،فنظر إلی ما فیه من حسن ذاک البساط و نظم ذاک الفرش کأنه ریاض تزهر،فلم یستطع اللبث فی موضعه حتی نزل قبل أن یخرج الصوری من مرکبه إلیه،فلما استقرت قدمه فی المرکب و دنا من المجلس ضرب الصوری بعقبه علی من تحت البساط من الوقوف-و کانت علامه بینه و بین الرجال الّذین فی بطن المرکب-فما استقر دقه بقدمه حتی اختطف المرکب بالمجاذیف فإذا هو فی وسط البحر لا یلوی علی شیء، و ارتفع الخبر و لم یدر ما الخبر لمعاجله الأمر،فلم یکن اللیل حتی خرج من الخلیج و توسط البحر،و قد أوثق البطریق کتافا،و طابت له الریح،و أسعده الجد،و حملت المجاذیف فی ذلک الخلیج،فتعلق الیوم السابع بساحل الشام و رأی البر،و حمل الرجل،فکانوا الیوم الثالث عشر حضورا بین یدی معاویه بالفرح و السرور.

فقال معاویه:علی بالرجل القرشی،فأتی به و قد حضره خواص الناس، فأخذوا مجالسهم و قد غص المجلس بأهله،فقال معاویه:أنظر لا تتعد ما جری علیک،منه،و اقتص منه علی حسب ما صنع بک،فلطمه القرشی لطمات و وکزه فی حلقه و أغرق فی دعاء معاویه.

ثم أحسن معاویه إلی البطریق و خلع علیه و حمل معه البساط و أضاف إلی ذلک امورا کثیره و هدایا إلی الملک و قال له:ارجع إلی ملکک و قل له ترکت ملک العرب یقیم الحدود علی بساطک،و یقتص لرعیته فی دار سلطانک.و قال للصوری:سر معه حتی تاتی الخلیج فتطرحه فیه-إلی أن قال-فقال الملک بعد

وصول البطريق:هذا أمكر الملوك و أدهى العرب (۱).

و من دهائه أن طلحه و الزبير-مع كونهما من قاتلى عثمان و المؤلبين عليه حتى أن مروان مع كونه فى عسكر طلحه و الزبير رمى طلحه بسهم فقتله و قال أخذت ثارى-كتب إليهما يحرضهما على ادعاء الخلافه و ثار عثمان ليزلزل بذلك أمر أمير المؤمنين عليه السّلام،فكتب إلى طلحه:انك أقل قريش فى قريش وترا،مع صباحه وجهك،و سماحه كفّك،و فصاحه لسانك.فأنت بازاء من تقدمك فى السابقه،و خامس المبشرين بالجنه،و لك يوم احد و شرفه و فضله،فسارع إلى ما تقلدك الرعيه من أمرها ممّا لا يسعك التخلف عنه،و لا يرضى اللّه منك الا بالقيام به،فقد أحكمت لك الأمر قبلى،و الزبير غير مقدم عليك بفضل،و أيكما قدم صاحبه فالمقدم الامام،و الأمر من بعده للمقدم له، سلك اللّه بك قصد المهتدين و وهب لك رشد الموفقين (۲).

و كتب إلى الزبير:أما بعد انك ابن أخى خديجه،و ابن عمّه النبىّ، و حواريه،و سلفه،و صهر أبى بكر،و فارس المسلمين،و أنت الباذل فى اللّه مهجته بمكه عند صيحه الشيطان،بعثك المنبعث،فخرجت كالثعبان المنسلخ،بالسيف المنصلت،تخبط خبط الجمل الرديع،كل ذلك قوه ايمان، و صدق يقين،و سبقت لك من النبىّ البشاره بالجنه،و جعلك عمر أحد المستخلفين على الامه،و اعلم أن الرعيه أصبحت كالغنم المتفرقه لغيبه الراعى،فسارع إلى حقن الدماء،و لم الشعث،و جمع الكلمه،و صلاح ذات البين، قبل تفاقم الأمر و انتشار الامه،فقد أصبح الناس على شفا جرف هار،عمّا قليل ينهار ان لم يرأب فشمر لتأليف الامه،و ابتغ إلى ربك سبيلا،فقد أحكمت الأمر

۱- ۱) مروج الذهب ۴:۱۲۶-۱۳۱. [۱]

۲- ۲) رواه ابن أبى الحديد فى شرحه ۱۰:۲۳۵.

من قبلی لک و لصاحبک علی أن الأمر للمقدم،ثم لصاحبه من بعده.جعلک اللّه من أئمه الهدی و بغاه الخیر و التقوی (۱).

و کتب إلیه قبلا- حین بلغه بیعه الناس له علیه السّلام:لعبد اللّه الزبیر أمیر المؤمنین من معاویه بن أبی سفیان،سلام علیک.أما بعد:فانی قد بایعت لک أهل الشام،فأجابوا و استوسقوا کما یستوسق الحلب،فدونک الکوفه و البصره لا یسبقک إلیهما ابن أبی طالب،فانه لا شیء بعد هذین المصرین، و قد بایعت لطلحه من بعدک،فأظهر الطلب بدم عثمان و ادعوا الناس إلی ذلک، و لیکن منکما الجد و التشمیر أظفر کما اللّه و خذل مناوئیکما.فسر به و أعلم طلحه،فأجمعا عند ذلک علی خلافه علیه السّلام (۲).

و کان من دهائه أنه کان یقول:یجب أن یکون الاموی حلیما، و المخزومی زهیا،و الهاشمی سخیا،فبلغ کلامه الحسن علیه السّلام،فقال:أراد أن یتحلم الامویون،فیحبهم الناس،و یتیه المخزومیون،فیتنفر الناس عنهم، و یبذل الهاشمیون أموالهم،فیفتقروا و ینقرضوا (۳).

«و لکنه یغدر و یفجر» بایعه الحسن علیه السّلام علی أن یرد الأمر إلی أهله بعده و یکون لأهل البیت،و ألا- یتعرض لشیعه أبیه،فغدر و فجر،فجعل الأمر من بعده لابنه الخمّیر السکّیر اللاعب بالقرود و الکلاب،و قتل الشیعه تحت کل حجر و مدر،و منهم حجر بن عدی،و عمرو بن الحمق.

و کتب الحسین علیه السّلام إلیه-کما فی(خلفاء ابن قتیبه):«أ لست قاتل حجر و أصحابه العابدین المجتهدین الّذین کانوا یستفظعون البدع و یأمرون

۱- ۱) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱۰:۲۳۶.

۲- ۲) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱:۲۳۱.

۳- ۳) رواه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱۹:۲۵۴.

بالمعروف و ينهون عن المنكر،فقتلتهم ظلما و عدوانا من بعد ما اعطيتهم المواثيق الغليظه و العهود المؤكده،جرأه على اللّه و استخفافا بعهده،أو لست قاتل عمرو بن الحمق الّذى أخلقته العباده من بعد ما أعطيته من العهود ما لو فهمته العصم نزلت من سقف الجبال،أو لست المدعى زيادا فى الاسلام، فزعمت انه ابن أبى سفيان و قد قضى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله أن الولد للفراش و للعاهر الحجر،ثم سلطته على أهل الاسلام يقتلهم و يقطّع أيديهم و أرجلهم من خلاف و يصلبهم على جذوع النخل،سبحان اللّه لكأنك لست من هذه الامه و ليسوا منك،و اعلم أن اللّه ليس بناس قتلك بالظنه و امارتك صبيا يشرب الشراب و يلعب بالكلاب (۱).

و فى(مقاتل أبى الفرج):قال أبو إسحاق:سمعت معاويه بالنخيله يقول:

ألا ان كل شىء أعطيته الحسن بن علىّ تحت قدمى هاتين لا أفى به.قال أبو إسحاق:و كان و اللّه غدّارا.

و قال سعيد بن سويد:صلّى بنا معاويه فى النخيله الجمعه،ثم خطبنا فقال:انى و اللّه ما قاتلتكم لتصلّوا و لا لتصوموا و لا لتحجّوا و لا لتزكّوا،انكم لتفعلون ذلك،انما قاتلتكم لأتأمر عليكم،و قد أعطانى اللّه ذلك و أنتم له كارهون.قال عبد الرحمن بن شريك فى حديثه:هذا هو التهتك (۲).

و فى(العقد)-بعد ذكر أن الحسين و من معه لما أنكروا بيعه يزيد لما دعاهم مروان بالمدينه،و كان من قبل معاويه عليها،فكتب مروان إلى معاويه بذلك،فقدم معاويه المدينه فى ألف-فدعا لهم بدواب،فحملهم عليها،و خرج حتى أتى مكه،و بعد حجه أمر بأثقاله فقدمت،و أمر بالمنبر فقرب من الكعبه

۱- ۱) الامامه و السياسه ۱:۱۸۱. [۱]

۲- ۲) مقاتل الطالبيين:۴۵. [۲]

و قال لهم،انی أتقدم إلیکم و قد أعذر من أنذر،انی قائل مقاله فأقسم باللّه لئن رد علی رجل منکم کلمه فی مقامی هذا لا ترجع إلیه کلمته حتی یضرب رأسه،فلا ینظر امرؤ منکم الا لنفسه و لا یبق الا علیها،و أمر أن یقوم علی رأس کل رجل منهم رجلان بسیفیهما،فان تکلم بکلمه یرد بها علیه قوله قتلاه،و خرج و اخرجهم معه حتی رقی المنبر و حف به اهل الشام و اجتمع الناس فقال:انا وجدنا أحادیث الناس ذات عوار.قالوا:ان حسینا،و ابن أبی بکر،و ابن عمر، و ابن الزبیر لم یبایعوا الیزید،و هؤلاء الرهط ساده المسلمین و خیارهم لا نبرم أمرا دونهم،و لا نقضی أمرا إلّا عن مشورتهم،و انی دعوتهم فوجدتهم سامعین مطیعین،فبایعوا و سلموا و أطاعوا.فقال أهل الشام:و ما یعظم من أمر هؤلاء ائذن لنا فنضرب اعناقهم لا نرضی حتی یبایعوا علانیه.فقال معاویه سبحان اللّه ما أسرع الناس إلی قریش بالشر و أحلی دمائهم عندهم، انصتوا فلا أسمع هذه المقاله من أحد،و دعا الناس إلی البیعه فبایعوا،ثم قربت رواحله فرکب و مضی.فقال الناس للحسین علیه السّلام و أصحابه:قلتم لا نبایع فلما دعیتم و ارضیتم بایعتم.قالوا:لم نفعل.قالوا:بلی قد فعلتم و بایعتم أفلا أنکرتم.قالوا:خفنا القتل و کادکم بنا و کادنا بکم.

و کان لمعاویه مؤسس مذهب اخواننا و خال مؤمنیهم شرکاء أحدهم صدّیقهم کان داهیه فتخلّف عن جیش اسامه مع صیاح النبیّ صلّی اللّه علیه و آله فی مرض موته کلما أفاق«جهّزوا جیش أسامه لعن اللّه من تخلف عنه» (۱)،و لما ولی الأمر و استقر بعث أسامه و قال:لو خطفتنی الکلاب و الذئاب لم أرد قضاء قضی به النبیّ (۲)،ثم غدر بمالک بن نویره،آمنه ثم قتله و زنا بامرأته،و الغدر

۱- ۱) رواه الجوهری فی السقیفه:۷۵،و [۱]الشهرستانی فی الملل ۱:۲۹. [۲]

۲- ۲) رواه الطبری فی تاریخه ۲:۴۶۲،سنه ۱۱،و [۳]الواقدی فی المغازی ۳:۱۱۲۱. [۴]

و الزنا و ان كانا من عامله خالد الا أنه لما كان راضيا بفعل خالد كانا منه،قال تعالى فى عقر ناقه ثمود مع تصدى أحدهم له و رضا باقيهم به «فَعَقَرُوها» (۱)و هو لم يقتنع بالرضا بل حامى عنه،فلما قال له عمر:ان خالدا و ثب على مسلم،فقتله غدرا و زنا بامرأته فأقد منه وحده،قال له:لا أشيم سيفا سله اللّه على الكافرين (۲).

و ثانيهم فاروقهم كان داهيه،فحظر فى أيامه على طلحه و الزبير الخروج من المدينه،و كلما جأرا بأنا نريد الجهاد فى سبيل اللّه و الخروج إلى فارس و الروم كباقى المسلمين،قال لهما:يكفيكما جهاد كما مع النبىّ،مع أن الجهاد كالصلاه،فكما لا يكفى صلاه مسلم زمن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله عن صلاته بعده كذلك جهاده،الا أنه خاف منهما لو خرجا ادعاء الأمر فى قباله.

و الزبير هو الّذى-لما قال عمر لأهل الشورى أكلكم يطمع بالخلافه بعدى-قال لعمر:و ما الّذى يبعدنا منها وليتها،و لسنا دونك فى قريش و لا فى السابقه و لا فى القرابه (۳).

و طلحه هو الّذى قال لأبى بكر لما استخلف عمر«استخلفته علينا و قد عرفته،و علمت بوائقه فينا و أنت بين أظهرنا،فكيف إذا وليت عنا و أنت لاق اللّه تعالى فسائلك» (۴).

و أحكم الأمر لبنى اميه أعداء النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و أعداء أهل بيته و أعداء دين اللّه بتدبير شورى فى سته و حكميه ابن عوف ليتولى عثمان الّذى كان عرف ببذل دمه و عرضه فضلا عن دينه لبنى اميه بنى ابيه،و الا يدع باقى السته الزبير

۱- ۱) هود:۶۵،و الشعراء:۱۵۷،و الشمس:۱۴.

۲- ۲) رواه الطبرى فى تاريخه ۲:۵۰۳،سنه ۱۱. [۱]

۳- ۳) رواه الجاحظ فى السفيانيه عنه شرح ابن أبى الحديد ۱:۱۸۵. [۲]

۴- ۴) روى هذا المضمون الطبرى فى تاريخه ۲:۶۲۱،سنه ۱۳. [۳]

و طلحه امر أمير المؤمنين عليه السّلام بعد عثمان يستقر بكونهما مثله فى شورى عمر كتخلف سعد عنه عليه السّلام و تنفير الناس عنه كذلك،و مع فعله ذلك المؤدى قهرا إلى قيام طلحه و الزبير عليه عليه السّلام قال لهم:لا تختلفوا و الا يغلب معاويه عليكم الأمر (۱)،فهل غلّب معاويه الا هو و قد عرفت كتابهما إلى طلحه و الزبير.

و بالجمله شوراه كان دهاء عظيما،فكان عرف من شواهد الاحوال أن عثمان يقتله الناس فى تهالكه لبنى اميه،و يؤدى ذلك قهرا إلى اقبال العامه إلى أمير المؤمنين عليه السّلام،فأدخل طلحه و الزبير مع بغضه لهما كما عرفت مما مر فى الشورى لينهضا فى قبال علىّ عليه السّلام و يكون معاويه فى قباله بالشام،و هو ذاك الدهّاء مع باقى أقاربه مروان،و الوليد بن عقبه،و غيرهما،و قد حصل الأمر كما دبر،و لذا كان عليه السّلام يقول«يا للّه و للشورى» (۲).

كما انه غدر بيوم الغدير أى غدر مع اقراره و بخبخته،ففى(فضائل أحمد بن حنبل)عن البراء بن عازب قال:كنّا مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله بغدير خم،فنودى فينا الصلاه جامعه و كسح للنبىّ بين شجرتين،فصلى الظهر و أخذ بيد علىّ عليه السّلام و قال:اللهم من كنت مولاه فهذا مولاه،قال فلقى عمر عليّا بعد ذلك فقال له:هنيئا لك يا ابن أبى طالب،أصبحت و أمسيت مولاى و مولى كل مؤمن و مؤمنه (۳).

و من الدهاه الغدارين عمرو بن العاص،و من دهائه أنه لولاه لما قدر معاويه على ايجاد حرب صفين و لا استقامته فيه،فجمع له كلمه أهل الشام بما دبر له من وضع جمع ليشهدوا عند شر حبيل شيخ أهل الشام و المطاع

۱- ۱) رواه الجاحظ فى السفيانيه عنه شرح ابن أبى الحديد ۱:۱۸۷.

۲- ۲) راجع نهج البلاغه ۱:۳۴،الخطبه ۳. [۱]

۳- ۳) تذكره الخواص:۲۹. [۲]

فیهم بأن علیّا قتل عثمان،کما أنه فرق کلمه أهل العراق لما انهزم معاویه و أراد الفرار برفع المصاحف و الدعاء إلی ما فیها،و غدراته اکثر من أن تحصی،و منها فی معاهدته مع أبی موسی فی التحکیم.

و من الدهاه الغدارین المغیره بن شعبه،و فی غارات الثقفی:ذکر المغیره وجده مع معاویه عند علیّ علیه السّلام فقال:و ما المغیره انما کان اسلامه لفجره و غدره بنفر من قومه،فهرب و أتی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله کالعائذ بالاسلام- الخبر (۱).

و فی تاریخ الطبری قال قبیصه الاسدی:لو أن المغیره جعل فی مدینه لا یخرج من أبوابها کلها الا بالغدر لخرج منها (۲).

و لدهائه کان أبو بکر و عمر یفزعان إلیه فی معضلاتهما،ففی استقرار أمر خلافتهما لجئا إلیه فقال لهما:الرأی ان تلقوا العباس فتجعلوا له فی هذا الأمر نصیبا یکون له و لعقبه و تکون لکما الحجه علی علی و علی بنی هاشم إذا کان العباس معکم (۳)،و لدهائه أراد عمر ابقاءه ذخیره له و لمن بعده فی دفع أهل البیت،فلقن زیادا الاباء عن الشهاده علیه بالزنا لئلا یرجم.

و شتان بینهما و بین أمیر المؤمنین علیه السّلام،هما فزعا إلی مثل المغیره الّذی حمل معاویه علی استلحاق زیاد بزنا أبیه به لرفع درجته،و مفاسد ذلک فی الاسلام معلومه،کما حمله علی استخلاف ابنه السکیر الخمیر الّذی أنکره مثل زیاد و مروان و هما هما لئلا یعزله عن الاماره لشیخوخته،و قد أشار هو بنفسه علیه علیه السّلام بابقاء معاویه علی امارته حتی یستقر أمره ثم یعزله فأباه،

۱- ۱) الغارات ۲:۵۱۶. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۴:۲۵۰،سنه ۶۰. [۲]

۳- ۳) رواه الجوهری فی السقیفه:۴۷،و [۳]ابن قتیبه فی الامامه و السیاسه ۱:۱۵،و [۴]الیعقوبی فی تاریخه ۲:۱۲۴. [۵]

و قال:ما كنت متخذ المضلين عضدا و لو لم يستقر امر سلطنتى.

كما أن الثانى حظر على طلحه و الزبير الخروج من المدينه بتوهم الخروج عليه مع اقتداره ذاك الّذى أجروا أو امره بعده فى ترتيبه الشورى، و هو عليه السّلام مع تزلزل أمره و علمه باراده طلحه و الزبير الغدر خلى بينهما و بين ما أراد اليهلك من هلك عن بيّنه و يحيى من حى عن بينه.

و فى(أمالى القالى):كان معاويه يقول:انا للاناه،و عمرو للبديهه،و زياد للصغار و الكبار،و المغيره للأمر العظيم.

هذا،و من الدهاه الغدارين عبد الملك،أعطى عمرو بن سعيد الامان،ثم قتله،فقال الشاعر:

غدرتم بعمرو يا بنىّ خيط باطل و أنتم ذوو قربى به و ذوو صهر

و منهم منصور الدوانيقى،خرج عليه محمّد و إبراهيم ابنا عبد اللّه بن الحسن،فأشخص إليهما عيسى بن موسى الّذى أراد خلعه من ولايه العهد بعده من أخيه و قال:لم أبال أيهما قتل.

و خرج عليه عمه عبد اللّه بن على،فأشخص إليه أبا مسلم الّذى أراد قتله، و اعطى ابن هبيره و عمه و أبا مسلم الامان،و غدر بجميعهم و قتلهم.

و لما كتب إلى محمّد بن عبد اللّه ببذل الامان له أجابه أى امان تعطينى، أمان ابن هبيره،أم أمان عمك،أم أمان أبى مسلم .

«و لو لا كراهيه الغدر لكنت من أدهى الناس» اتيانه عليه السّلام ب«لو لا»الامتناعيه لأن الدهاء ليس مجرد جوده الرأى،بل مع النكر و الاغتيال و الغدر و الاحتيال، قال الجاحظ فى(مفاخرات هاشم و اميه)بعد ذكر مفاخره اميه بدهائها:قالت هاشم أما ما ذكرتم من الدهاء و النكر فان ذلك من أسماء فجار العقلاء و ليس

من اسماء أهل الصواب:فی الرأی من العقلاء الابرار (۱).

کان علیه السّلام من أعقل الناس بدون ان یکون أدهاهم.

و یشهد لکونه علیه السّلام أعقل جمیع الناس-مع قطع النظر عن مؤیدیته بالالهام الإلهی کالنبیّ بوحیه-قضایاه الّتی کشف بها الواقع حتی صار علیه السّلام مثلا بین الناس فی کشف المعضلات،منها ما ورد أن غلاما فی المدینه کان یدعی علی امرأه انها امّه و أنها طردته،و کانت المرأه تدعی انها جاریه بخاتمها،فأمر عمر-و کان ذلک فی أیامه-بحبس الغلام،فاستجار الغلام به علیه السّلام،فقال للمرأه:أ لک ولی؟فقالت:اخوتی.فقال علیه السّلام لهم امری فیکم و فی اختکم جائز؟قالوا:نعم.فقال:أشهد من حضر انی زوجت هذا الغلام من هذه الجاریه بأربعمائه درهم من مالی،فصاحت المرأه النار النار یا ابن عم الرسول،تریدأن تزوجنی من ابنی،هذا ابنی ولدته من هجین،فأمرنی أخوتی ان انتفی منه و اطرده (۲).

و منها ما ورد أن رجلا أقبل علی عهده علیه السّلام حاجا من الجبل و معه غلام له،فأذنب الغلام فی الطریق،فضربه المولی،فقال الغلام لمولاه:ما أنت مولای بل أنا مولاک،فکانا فی الطریق یتوعدان حتی اتیا الکوفه،فحضرا عنده علیه السّلام و قال المولی:هذا غلام لی،فأذنب فضربته فوثب علی،و قال الغلام:

ان أبی ارسلنی معه لیعلمنی و انه وثب علیّ یدعینی لیذهب بمالی،و کل منهما یحلف و یکذّب الاخر،فوعظهما فلم یقلعا،فقال علیه السّلام لقنبر:اثقب فی الحائط ثقبا ففعل،و قال لهما:ادخلا رأسیکما فی الثقب ففعلا،ثم قال لقنبر جئنی بسیف

۱- ۱) نقله عنه ابن أبی الحدید فی شرحه ۱۵:۲۷۰.

۲- ۲) رواه الکلینی فی الکافی ۷:۴۲۳ ح ۶،و [۱]الطوسی فی التهذیب ۶:۳۰۴ ح ۵۶،و القمی فی عجائب الاحکام:۲۸ ح ۲۵.

رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله أضرب رقبه العبد منهما،فأتاه به،فقال له:عجل اضرب رقبه العبد منهما،فأخرج العبد رأسه مبادرا و مكث الآخر فى الثقب،فقال عليه السّلام له أ لست تزعم انك لست بعبد له،فكيف أخرجت رأسك.قال:بلى و لكن ضربنى و تعدى على،فتوثق عليه السّلام له و دفعه إليه (۱).

و منها ما ورد أن امرأتين تنازعتا على عهد عمر فى طفل ادعته كل واحده منهما ولدا لها بغير بينه،فالتبس الحكم فيه على عمر،ففزع إليه عليه السّلام، فاستدعى المرأتين و وعظهما و خوفهما،فأقامتا،فقال عند تماديهما فى النزاع:

ائتونى بمنشار،فقالت المرأتان:ما تصنع؟قال:أقده نصفين لكل واحده منكما نصفه،فسكتت إحداهما و قالت الاخرى:اللّه اللّه يا أبا الحسن ان كان لا بد من ذلك فقد سمحت به لها.فقال عليه السّلام:اللّه اكبر هذا ابنك دونها و لو كان ابنها لرقت عليه،فاعترفت الاخرى أن الولد لصاحبتها،فسرى عن عمر،فدعا له عليه السّلام بما فرج عنه فى القضاء (۲).

و منها ما ورد أن جمعا خرجوا فى عهده عليه السّلام فى سفر معهم رجل ذو ثروه،فرجعوا و لم يرجع،فسألهم ابنه عنه فقالوا:مات.فقال لهم:أين ماله؟ فقالوا:ما خلف شيئا،فرفعهم الابن إلى شريح قاضيه،فاستحلفهم و خلاهم، فأتى الابن إليه عليه السّلام و قص القصه،فأمر باحضار شريح و قال له:كيف قضيت؟قال:لم يكن للابن بينه،فاستحلفت خصماءه.فقال عليه السّلام له:هيهات هكذا يحكم فى مثل هذا،يا قنبر ادع لى بشرطه الخميس،فدعاهم،فوكل بكل رجل منهم رجلا من الشرطه،ثم نظر إلى وجوههم فقال:أ تقولون انى لا أعلم

۱- ۱) رواه الكلينى فى الكافى ۷:۴۲۵ ح ۸،و [۱]الطوسى فى التهذيب ۶:۳۰۷ ح ۵۸،و القمى فى عجائب الاحكام:۷۲ ح ۷۲.

۲- ۲) رواه المفيد فى الإرشاد:۱۱۰. [۲]

ما صنعتم بأبی هذا الفتی،انی اذن لجاهل.ثم قال:فرقوهم و غطوا رؤوسهم، ففرق بینهم و أقیم کل رجل منهم إلی اسطوانه من المسجد،ثم دعا علیه السّلام کاتبه عبید اللّه بن أبی رافع فقال له:هات صحیفه و دواه،و جلس فی مجلس القضاء، و جلس الناس إلیه،و قال لهم إذا کبرت فکبروا،ثم دعا بواحد منهم،فأجلسه بین یدیه و کشف عن وجهه و قال للکاتب:اکتب اقراره و ما یقول:ثم أقبل علیه السّلام علیه بالسؤال فقال له:فی أی یوم خرجتم من منازلکم و أبو هذا الفتی معکم؟ فقال:فی یوم کذا و کذا.قال:و فی أی شهر؟قال:فی شهر کذا و کذا.قال:و فی أی سنه؟قال:کذا و کذا.قال و إلی أین بلغتم فی سفرکم حتی مات أبو هذا الفتی؟قال:إلی موضع کذا و کذا.قال:و فی منزل من مات؟قال:فی منزل فلان به فلان.قال:و ما کان مرضه؟قال:کذا و کذا.قال:و کم یوما مرض؟قال:کذا و کذا.قال:ففی أی یوم مات،و من غسله،و من کفنه،و بما کفنتموه،و من صلی علیه،و من نزل فی قبره.فلما سأله عن جمیع ما یرید کبّر علیه السّلام و کبر الناس جمیعا فارتاب اولئک الباقون و لم یشکوا أن صاحبهم أقر علیهم و علی نفسه، ثم امر أن یغطی رأسه و ینطلق به إلی السجن،ثم دعا بآخر فأجلسه بین یدیه و کشف عن وجهه و قال له:زعمتم انی لا أعلم ما صنعتم.فقال:ما انا الا واحد منهم،و لقد کنت کارها لقتله فأقر،ثم دعا بواحد بعد واحد کلهم یقر بالقتل و أخذ المال،ثم رد الّذی امر به إلی السجن،فأقر أیضا،فألزمهم المال و الدم (۱).

و منها ما ورد أن عمر قد أتی بجاریه قد شهد علیها أنها بغت،و من قصتها انها کانت یتیمه عند رجل کثیرا ما یغیب عن أهله،فشبت و تخوفت امرأه الرجل أن یتزوجها زوجها،فدعت بنسوه،فأمسکنها،فأخذت عذرتها بإصبعها،فلما قدم الرجل رمتها المرأه بالفاحشه،و أقامت البینه من جاراتها

۱- ۱) رواه الکلینی فی الکافی ۷:۳۷۱ ح ۸،و [۱]المفید فی الإرشاد:۱۱۵،و [۲]القمی فی عجائب الاحکام:۶۰ ح ۶۱.

اللاتی ساعدنها علی ذلک،فرفع ذلک إلی عمر،فلم یدر کیف یقضی فیها،فقال عمر للرجل:اذهب بنا إلی علیّ علیه السّلام،فأتوه و قصوا علیه القصه،فقال لامرأه الرجل:ألک بینه؟قالت:هؤلاء جاراتی یشهدن علیها بما أقول،و أحضرتهن، فأخرج علیه السّلام السیف من غمده،فطرحه بین یدیه و أمر بکل واحده منهن فادخلت بیتا،ثم دعا امرأه الرجل،فأدارها بکل وجه،فأبت ان تزول عن قولها، فردها إلی البیت الّذی کانت فیه و دعا احدی الشهود و جثا علی رکبتیه ثم قال:

أ تعرفینی أنا علیّ بن أبی طالب و هذا سیفی،و قد قالت امرأه الرجل ما قالت:

و رجعت إلی الحق،و اعطیتها الأمان و إن لم تصدّقینی لأمکّنن السیف منک.

فالتفتت إلی عمر و قالت الأمان علی الصدق.فقال علیه السّلام لها:فاصدقی.فقالت:لا و اللّه الا ان امرأه الرجل رأت جمالا من هذه الجاریه و هیئه،فخافت فساد زوجها،فسقتها المسکر و دعتنا،فأمسکناها،فافتضتها باصبعها.فقال علیه السّلام:

اللّه أکبر أنا أوّل من فرق بین الشهود الا دانیال النبیّ علیه السّلام.و ألزمهن حد القاذف،و ألزمهن جمیعا العقر،و امر الزوج ان یطلق المرأه،و زوجه الجاریه، و ساق عنه المهر إلیها (۱).

إلی غیر ذلک من قضایاه علیه السّلام الّتی لو أردنا الاستشهاد بها لطال الکتاب، و من اراد اکثر راجع کتابنا فی ذلک،فإنه لو اجتمعت عقلاء الثقلین علی أن یستکشفوا مثل ما کشف ما قدروا.

و أما اطلاق کلیب الجرمی علیه علیه السّلام کونه أدهی العرب فی خبر رواه عنه الطبری فی الجمل ان بعد ورود طلحه و الزبیر و عائشه البصره لطلب دم عثمان قال قومه له و لرجلین آخرین:انطلقوا حتی تأتوا علیّا و أصحابه

۱- ۱) رواه الکلینی فی الکافی ۷:۴۲۵ ح ۹،و [۱]الطوسی فی التهذیب ۶:۳۰۸ ح ۵۹،و القمی فی عجائب الاحکام:۳۴ ح ۲۸.

و سلوهم عن هذا الأمر الّذی اختلط علینا،فأتیناه،فسألناه،فقال:عدا الناس علی هذا الرجل و أنا معتزل،فقتلوه،ثم و لونی و أنا کاره،و لو لا خشیه علی الدین لم أجبهم،ثم طفق هذان فی النکث،فأخذت علیهما و اخذت عهودهما عند ذلک،و أذنت لهما فی العمره،فقدما علی حلیله النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،فعرضاها لما لا یحل لهما،فاتبعتهما لکیلا یفتقوا فی الاسلام فتقا.قال:فبایع صاحبای و أما أنا فأمسکت و قلت بعثتنی قومی لامر فلا احدث شیئا حتی أرجع إلیهم.فقال:فان لم یفعلوا؟قلت:لم أفعل.فقال:أرأیت لو انهم بعثوک رائدا فرجعت إلیهم، فأخبرتهم عن الکلاء و الماء،فخالفوا إلی المعاطش و الجدوبه ما کنت صانعا.

قلت:کنت تارکهم و مخالفهم إلی الکلاء و الماء.قال:فمد یدک،فو اللّه ما استطعت ان امتنع،فبسطت یدی،فبایعته و کان من أدهی العرب-الخبر (۱)، فأما تجوز منه و اما قله معرفه منه،کما یکشف عنه عدم تمیزه حتی ضرب علیه السّلام له المثل.

هذا،و روی(الکافی)مسندا عن هشام بن سالم یرفعه قال أمیر المؤمنین علیه السّلام:لو لا أن المکر و الخدیعه فی النار لکنت أمکر الناس (۲).

«و لکن کل غدره فجره و لکل» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:(و کل)کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۳)«فجره کفره» .

روی(الکافی)مسندا عن الأصبغ قال:قال علیه السّلام علی المنبر:أیها الناس لو لا کراهیه الغدر لکنت من أدهی الناس،ألا ان لکل غدره فجره،و لکل فجره کفره،ألا و ان الغدر و الفجور و الخیانه فی النار (۴).

۱- ۱) تاریخ الطبری ۳:۵۰۵،سنه ۳۶. [۱]

۲- ۲) الکافی ۲:۳۳۶ ح ۱. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۰:۲۱۱،و [۳]شرح ابن میثم ۳:۴۷۰. [۴]

۴- ۴) الکافی ۲:۳۳۸ ح ۶. [۵]

قال ابن أبی الحدید«غدره و فجره و کفره»علی فعله،أی بالضم فالفتح، أی کثیر الغدر و الفجور و الکفر،و کل ما کان علی البناء فهو الفاعل،فان سکنت العین فهو المفعول،تقول«رجل ضحکه»أی یضحک،و«ضحکه»أی یضحک منه،و«سخره»یسخر،و«سخره»یسخر به،و روی الجمیع علی«فعله» للمره الواحده،و تبعه الخوئی و زاد:و فی بعض النسخ:روی الجمیع علی «فعله»بفتحتین جمع فاعل (۱).

قلت:ان ابن أبی الحدید قاس هذه علی«ضحک و سخر»،فان التفصیل انما ذکره الجوهری فی ضحک و سخر،و لم یقل انه یطرد فی کل فعل،کما أن ما زاده الخوئی خطأ،لانه فی معنی و لکن کل غادرین فاجرون و کل فاجرین کافرون،و لا معنی له،فیتعین أن تکون بلفظ فعله مره.

«و لکل غادر لواء یعرف به یوم القیامه» و روی(الخصال)عنه علیه السّلام قال:

فی جهنم رحی تطحن،طحنها العلماء الفجره،و القراء الفسقه،و الجبابره الظلمه،و الوزراء الخونه،و العرفاء الکذبه،و ان فی النار لمدینه یقال لها الحصینه فیها أیدی الناکثین (۲).

«و اللّه ما استغفل بالمکیده و لا استغمز بالشدیده» فی(الخلفاء)و غیره:

ذکروا أن معاویه قال لجریر لما بعثه علیه السّلام لاخذ البیعه منه:انی قد رأیت رأیا.

قال:هات.قال:اکتب إلی علیّ أن یجعل لی الشام و مصر جبایه فان حضرته الوفاه لم یجعل لاحد من بعده فی عنقی بیعه و أسلم إلیه الأمر،و اکتب إلیه بالخلافه.فقال له جریر:أکتب،فکتب إلیه علیه السّلام ذلک،فکتب إلی جریر:انما أراد معاویه بما طلب ألا یکون لی فی عنقه بیعه،و ان یختار من أمره ما یحب،و أراد

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۱۰:۲۱۱،و [۱]شرح الخوئی ۶:۱۰۷.

۲- ۲) الخصال ۱:۲۹۶ ح ۶۵.

أن يريثک و يبطئک حتی يذوق أهل الشام،و قد کان المغيره اشار علیّ و أنا بالمدينه أن استعمله علی الشام فأبيت ذلک عليه.قالوا:و فشا کتاب معاويه فی العرب،فکتب إليه الوليد بن عقبه أخو عثمان لامه أبياتا منها:

أمثل علیّ تعتريه بخدعه و قد کان ما جربت من قبل کافيا

و کتب إليه أبياتا أخر منها:

فانّ عليّا غير ساحب ذيله علی خدعه ما سوّغ الماء شاربه

و کتب إليه أبياتا أخر منها:

فانک و الکتاب إلی علیّ کدابغه و قد حلم الاديم (۱)

و فی(صفين نصر)-بعد ذکر سبق معاويه علی الفرات،ثم غلبه أصحابه عليه السّلام عليه بالحرب-و کتب معاويه فی سهم«من عبد اللّه الناصح يخبرکم أن معاويه يريد أن يفجّر عليکم الفرات فيغرقکم،فخذوا حذرکم»،ثم رمی بالسهم فی عسکره عليه السّلام،فوقع فی يد أحدهم،فقرأه ثم اقرأه صاحبه ثم آخر،فقالوا:هذا أخ لنا ناصح کتب إلينا يخبرنا بما أراد معاويه فينا،و قد کان معاويه بعث مائتی رجل من الفعله إلی عاقول من النهر بأيديهم المرور و الزبيل يحفرون فيها بحيال عسکره عليه السّلام،فقال علیّ لاصحابه:و يحکم ان الّذی يعالج معاويه لا يستقيم له و لا يقوم عليه،و انما يريد أن يزيلکم عن مکانکم،فالهوا عن ذلک و دعوه.فقالوا له:هم و اللّه يحفرون الساعه.فقال لهم:

يا أهل العراق لا تکونوا ضعفی،ويلکم لا تغلبونی علی رأيی.فقالوا:و اللّه لنرتحلن،فان شئت فأقم و ان شئت فارتحل،فارتحلوا فارتحل عليه السّلام فی أخريات الناس و هو يقول:

و لو انی اطعت عصبت قومی إلی رکن اليمامه أو شام

۱- ۱) الامامه و السياسه ۱:۹۵،و وقعه صفين:۵۲. [۱]

و لكنى إذا أبرمت أمرا منيت بخلف آراء الطغام

فارتحل معاويه حتى نزل على معكسر على عليه السّلام الّذى كان فيه (۱).

و فيه:لما رفع أهل الشام المصاحف على الرماح يدعون إلى حكم القرآن قال عليه السّلام:عباد اللّه أنا أحق من أجاب إلى كتاب اللّه،و لكن معاويه، و عمرو بن العاص،و ابن أبى معيط،و حبيب بن مسلمه،و بان أبى سرح ليسوا بأصحاب دين و لا قرآن،انى أعرف بهم منكم،صحبتهم أطفالا و صحبتهم رجالا فكانوا شر اطفال و شر رجال،انها كلمه حق يراد بها باطل، انهم و اللّه ما رفعوها أنهم يعرفونها و يعملون بها،و ما رفعوها لكن الا خديعه و مكيده،أعيرونى سواعدكم و جماجمكم ساعه واحده،فقد بلغ الحق مقطعه، و لم يبق الا أن يقطع دابر الّذين ظلموا.فجاءه عليه السّلام زهاء عشرين ألفا مقنعين فى الحديد شاكّى السلاح سيوفهم على عواتقهم و قد سودت وجوههم يتقدمنهم مسعر بن فدكى،و زيد بن حصين،و عصابه من القراء الّذين صاروا خوارج بعد،فنادوه باسمه لا بأمره المؤمنين«أجب القوم إلى كتاب اللّه إذ دعيت إليه و الا قتلناك كما قتلنا ابن عفان،فو اللّه لنفعلنها ان لم تجبهم»فقال لهم:ويحكم أنا أول من دعا إلى كتاب اللّه و أول من أجاب إليه،و ليس يحل لى و لا يسعنى فى دينى أن ادعى إلى كتاب اللّه فلا أقبله،انى انما أنا أقاتلهم ليدينوا بحكم القرآن،فانهم قد عصوا اللّه فى ما امرهم فيه،و نقضوا عهده،و نبذوا كتابه،و لكنى قد أعلمتكم أنهم قد كادوكم،و أنهم ليسوا العمل بالقرآن يريدون (۲).

و فيه:و لما أجبروه عليه السّلام على أن يضع حكمين قال لهم:ان معاويه لم

۱- ۱) وقعه صفين:۱۹۰. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۴۸۹. [۲]

یکن لیضع لهذا الأمر أحدا أوثق برأیه و نظره من عمرو بن العاص،و اللّه لا یصلح للقرشی إلاّ مثله،فعلیکم بعبد اللّه بن عباس،فارموه به،فان عمرا لا یعقد عقده الا حلها عبد اللّه،و لا یحل عقده الا عقدها،و لا یبرم أمرا الا نقضه،و لا ینقض أمرا الا أبرمه.فقال الأشعث:و اللّه لا یحکم فینا مضریان حتی تقوم الساعه،و لکن اجعله رجل من أهل الیمن إذ جعلوا رجلا من مضر.فقال علیه السّلام:

انی أخاف أن یخدع یمنیّکم،فان عمرا لیس من اللّه فی شیء إذا کان له فی أمر هوی.فقال الأشعث:و اللّه لان یحکما ببعض ما نکره و أحدهما من أهل الیمن أحب إلینا من أن یکون ما نحب فی حکمهما و هما مضریان.

إلی أن قال:فقال علیه السّلام قد أبیتم الا أبا موسی؟قالوا:نعم.قال:فاصنعوا ما أردتم (۱).

۶

الکتاب(۴۸)

و من کتاب له علیه السّلام إلی معاویه:

وَ إِنَّ الْبَغْیَ وَ الزُّورَ یُذِیْعَانِ بِالْمَرْءِ فِی دِینِهِ وَ دُنْیَاهُ- وَ یُبْدِیَانِ خَلَلَهُ عِنْدَ مَنْ یَعِیبُهُ- وَ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّکَ غَیْرُ مُدْرِکٍ مَا قُضِیَ فَوَاتُهُ- وَ قَدْ رَامَ أَقْوَامٌ أَمْراً بِغَیْرِ الْحَقِّ- فَتَأَلَّوْا عَلَی اللَّهِ فَأَکْذَبَهُمْ- فَاحْذَرْ یَوْماً یَغْتَبِطُ فِیهِ مَنْ أَحْمَدَ عَاقِبَهَ عَمَلِهِ- وَ یَنْدَمُ مَنْ أَمْکَنَ الشَّیْطَانَ مِنْ قِیَادِهِ فَلَمْ یُجَاذِبْهُ- وَ قَدْ دَعَوْتَنَا إِلَی حُکْمِ؟الْقُرْآنِ؟ وَ لَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ- وَ لَسْنَا إِیَّاکَ أَجَبْنَا وَ لَکِنَّا أَجَبْنَا ؟الْقُرْآنَ؟ فِی حُکْمِهِ- وَ السَّلاَمُ أقول:رواه(صفین نصر بن مزاحم-وقعه صفین-ص ۴۹۳ نصر بن مزاحم)مع کلام معاویه الّذی هذا جوابه مع زیاده،فقال:بعث معاویه أبا الاعور السلمی علی برذون أبیض،فسار بین

۱- ۱) وقعه صفین:۵۰۰. [۱]

صف أهل العراق و صف أهل الشام،و المصحف على رأسه و هو يقول:كتاب اللّه بيننا و بينكم،و أرسل معاويه إلى علىّ عليه السّلام:ان هذا الأمر قد طال بيننا،و كل منا يرى أنه على الحق فيما يطلب من صاحبه،و لن يعطى واحد منّا الطاعه للآخر،و قد قتل فيما بيننا بشر كثير،و أنا أتخوف أن يكون ما بقى أشد مما مضى،و انا نسأل عن ذلك الموطن و لا يحاسب به غيرى و غيرك،فهل لك فى امر لك و لنا فيه حياه و عذر و صلاح للامه أن يحكم بيننا و بينكم حكمان رضيان أحدهما من أصحابى و الآخر من أصحابك،فيحكمان بما فى كتاب اللّه بيننا،فانه خير لى و لك و أقطع لهذه الفتن،فاتّق اللّه فيما دعيت إليه و ارض بحكم القرآن ان كنت من أهله.

قال:فكتب إليه علىّ عليه السّلام:أما بعد فان أفضل ما شغل به المرء نفسه اتباع ما حسن به فعله و يستوجب فضله و يسلم من عيبه،و ان البغى و الزور يزريان بالمرء فى دينه و دنياه،و يبديان من خلله عند من يعنيه ما استرعاه اللّه ما لا يغنى عنه تدبيره،فاحذر الدنيا،فانه لا فرح فى شىء وصلت إليه منها، و لقد علمت انك غير مدرك ما قضى فواته،و قد رام قوم أمرا بغير الحق، فتأولوا على اللّه،فأكذبهم و متعهم قليلا،ثم اضطرهم إلى عذاب غليظ،فاحذر يوما يغتبط فيه من أحمد عاقبه عمله،و يندم من أمكن الشيطان من قياده و لم يحاده،فغرته الدنيا و اطمأن إليها.ثم انك قد دعوتنى إلى حكم القرآن،و لقد علمت انك لست من أهل القرآن و لست حكمه تريد و اللّه المستعان،و قد أجبنا القرآن إلى حكمه و لسنا اياك أجبنا،و من لم يرض بحكم القرآن فقد ضل ضلالا بعيدا (۱).

۱- ۱) وقعه صفين:۴۹۳. [۱]

و کذلک نقله ابن أبی الحدید ۲ابن أبی الحدید-شرح نهج البلاغه-ج ۲ ص ۲۲۵ عن صفین ۱ابن دیزیل-صفین- ابن دیزیل (۱).

«و ان البغی و الزور» أی:الکذب و الباطل «یذیعان» نقله ابن أبی الحدید (۲)(یوثغان)أی یهلکان،و من الغریب أن ابن میثم تبعه و قال نسخه الرضی «یذیعان» (۳)فهل هو شرح غیر کتاب الرضی،و انما کان علیه ان یقول فی نسختی من النهج هکذا،و لعل فی نسخه اخری غیره المصنّف و قال «یذیعان» ،و کیف کان فقد عرفت ان فی المستند«یزریان» (۴)،و الازراء التهاون.و ان صح ما نقله المصنف فلعله من اذاع القوم ما فی الحوض أی شربوه،لا من أذاع الخبر أی:أفشاه «بالمرء» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:

«المرء»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۵).

«فی دینه و دنیاه و یبدیان» أی:یظهران «خلله عند من یعیبه» قد عرفت أن نصرا رواه«من خلله عند من یغنیه»مع زیاده«ما استرعاه اللّه ما لا یغنی عنه تدبیره» (۶)،و علیه ففاعل یعنیه«ما استرعاه اللّه»،و یکون«ما لا یغنی»مفعوله.

«و قد علمت أنک غیر مدرک ما قضی فواته» مراده علیه السّلام بما قضی فواته الدنیا الّتی قضی اللّه فواتها عن کل أحد،فقد عرفت أن نصرا زاد قبله«فاحذر الدنیا فانه لا فرح فی شیء وصلت إلیه منها» (۷).

و فی(الکامل)-بعد ذکر فتح عبد الملک الکوفه و قتل مصعب-صنع عمرو ابن حریث له طعاما کثیرا فی الخورنق،و اذن عبد الملک اذنا عاما،

۱- ۱) شرح ابن أبی الحدید ۲:۲۲۵.

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۲:۱۷.

۳- ۳) شرح ابن میثم ۵:۱۲۴.

۴- ۴) وقعه صفین:۴۹۳،و شرح ابن أبی الحدید ۲:۲۲۶.

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۲:۱۷،و [۱]شرح ابن میثم ۵:۱۲۴. [۲]

۶- ۶) وقعه صفین:۴۹۳. [۳]

۷- ۷) وقعه صفین:۴۹۳. [۴]

فدخل الناس و أخذوا مجالسهم،فدخل عمرو بن حريث،فأجلسه معه على سريره،ثم جاءت الموائد،فأكلوا فقال عبد الملك:ما الذّ عيشنا لو دام و لكنا كما قال الأوّل:

و كلّ جديد يا اميم إلى بلى و كل امرئ يوما يصير إلى كان

فلما فرغوا من الطعام طاف عبد الملك فى القصر و عمرو بن حريث معه و هو يسأله لمن هذا البيت و من بنى هذا البيت و عمرو يخبره فقال عبد الملك:

اعمل على مهل فانك ميت و اكدح لنفسك أيها الانسان

فكأن ما قد كان لم يك إذ مضى و كأن ما هو كائن قد كان (۱)

«و قد رام» أى:طلب «أقوام أمرا بغير الحق فتأولوا على اللّه فأكذبهم» قد عرفت أن نصرا زاد بعده«و متعهم قليلا ثم اضطرّهم إلى عذاب غليظ» (۲).

و مراده عليه السّلام بالاقوام المتقدمون عليه،فلم يكن قبل معاويه فى ذاك العصر من رام أمرا بوصفه عليه السّلام غير الرجلين،و لم يكن معاويه يعد نفسه دونهما،فانه من حيث النسب كان من بنى عبد مناف الذين لم يكن فى قريش أشرف منهم،و من حيث التدبير و السياسه كان فوقهما،و كثيرا ما كان معاويه أيام عثمان فى الدفاع عنه،و كان عثمان مع معاويه و باقى بنى اميه كنفس واحده،يجعل نفسه فوق تيم و عدى،و أمير المؤمنين عليه السّلام و ان كان يتقى من التصريح بالطعن فيهما عند العامه الا أنه يفعل ذلك بالتلويح لمعاويه،فإن للخواصّ مكالماتهم عند أنفسهم غير مكالماتهم عند العوام يبدى كل منهم ما فى نفسه للآخر،و كل منهم يعرف الآخر و اعتقاداته و آرائه، و قد قال الحسن عليه السّلام فى مجلس معاويه و خواصه للمغيره:ان عمر عطل حد

۱- ۱) كامل ابن الأثير ۴:۳۳۱،سنه ۷۱. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۴۹۴. [۲]

اللّه فی حقک،و ان اللّه تعالی یسائله عن ذلک (۱)،و لم یمکنه علیه السّلام أن یقول ذلک فی الملأ.

و کان معاویه یسعی ان یأخذ من أمیر المؤمنین و من أهل بیته تصریحا فی کتاب أو فی ملأ بالطعن فیهما عند العامه،کما یظهر ذلک من کثیر من کتب معاویه إلی علیّ،و فی کتابه إلی الحسن«و صرحت بتهمه أبی بکر و عمر» (۲).

و تأولهم الّذی قال علیه السّلام کونهم صاحب الغار و ادعاء ان النبیّ صلّی اللّه علیه و آله أمرهم بالصلاه بالناس فی مرضه،فبهذین الأمرین تمسک عمر لاستخلاف أبی بکر.

و قال الراوندی-کما نقل ابن میثم عنه-معنی قوله علیه السّلام «و قد رام أقوام أمرا بغیر الحق فتأولوا علی اللّه فأکذبهم» انه قد طلب قوم أمر هذه الامه، فتأولوا القرآن کقوله تعالی: «أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ» (۳)فسموا من نصبوه من الأمراء أولی الأمر متحکمین علی اللّه، فأکذبهم اللّه بکونهم ظالمین بغاه،و لا یکون الوالی من قبل اللّه تعالی کذلک (۴)، و هو قریب مما قلنا.

هذا،و نقل ابن أبی الحدید بدل قوله فتأولوا«فتألوا»و قال أی حلفوا، من الالیه أی الیمین،أی من أقسم تجبرا«لا فعلن کذا»أکذبه اللّه و لم یبلغ أمله.ثم قال:و قد روی«تأولوا علی اللّه»أی حرفوا الکلم،و تعلقوا بشبهه فی تأویل القرآن انتصارا لمذاهبهم،فأکذبهم اللّه بأن أظهر للعقلاء

۱- ۱) رواه الزبیر بن بکار فی المفاخرات عنه شرح ابن أبی الحدید ۶:۲۹۴. [۱]

۲- ۲) رواه أبو الفرج فی المقاتل:۳۶. [۲]

۳- ۳) النساء:۵۹. [۳]

۴- ۴) شرح الراوندی ۳:۱۶۱،و [۴]شرح ابن میثم ۵:۱۲۵. [۵]

فساد تأويلاتهم،و الأوّل أصح (۱).

قلت:بل الثانى هو الصحيح،فلم نجد غيره و لم ينقل غير الراوندى و ابن ميثم (۲)،و نسخه ابن ميثم بخط مصنفه،و قد عرفت أن مستنده أيضا بذاك اللفظ .

«فاحذر يوما» و المراد به يوم القيامه «يغتبط» بلفظ المعلوم،من غبطته فاغتبط،قال«و بينما المرء فى الاحياء مغتبط» (۳)«فيه من أحمد» أى:وجد حميدا «عاقبه عمله و يندم من أمكن الشيطان من قياده» حبل يقاد به الدابه «فلم يجاذبه» «وَ أَسَرُّوا النَّدامَهَ لَمّا رَأَوُا الْعَذابَ وَ قُضِىَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ» (۴)«وَ أَسَرُّوا النَّدامَهَ لَمّا رَأَوُا الْعَذابَ وَ جَعَلْنَا الْأَغْلالَ فِى أَعْناقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلاّ ما كانُوا يَعْمَلُونَ » (۵).

«و قد دعوتنا إلى حكم القرآن و لست من أهله» قال ابن ميثم:إذ لم يكن صالحا للامامه (۶).

قلت:بل لأنه لم يكن له اعتقاد بالقرآن و منزله و المنزل إليه،فقد عرفت أن مستنده زاد«و لست حكمه تريد» (۷).

و فى(صفين نصر):لما رفع أهل الشام المصاحف على الرماح يدعون إلى حكم القرآن قال علىّ عليه السّلام:انا أحق من أجاب إلى كتاب اللّه،و لكن معاويه،

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۱۲. [۱]

۲- ۲) شرح الراوندى ۳:۱۵۷،و شرح ابن ميثم ۵:۱۲۴ و ۱۲۵.

۳- ۳) أورده لسان العرب ۷:۳۶۰، [۲]ماده(غبط).

۴- ۴) يونس:۵۴. [۳]

۵- ۵) سبأ:۳۳. [۴]

۶- ۶) شرح ابن ميثم ۵:۱۲۵. [۵]

۷- ۷) وقعه صفين:۴۹۴. [۶]

و عمرو بن العاص،و ابن أبی معیط،و حبیب بن مسلمه،و ابن أبی سرح لیسوا باصحاب دین و لا قرآن،انی أعرف بهم منکم (۱).

«و لسنا ایاک أجبنا و لکن أجبنا القرآن فی حکمه» هکذا فی(المصریه)، و الصواب:«إلی حکمه»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)، و المراد اجابه القرآن فی المستحق للامامه و حکم القرآن «هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَ الَّذِینَ لا یَعْلَمُونَ» (۳)«أَ فَمَنْ کانَ مُؤْمِناً کَمَنْ کانَ فاسِقاً لا یَسْتَوُونَ» (۴)«أَ فَمَنْ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ یُتَّبَعَ أَمَّنْ لا یَهِدِّی إِلاّ أَنْ یُهْدی فَما لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ» (۵)و غیر ذلک مما أحال الأمر إلی بداهه العقول،و لکن طبع علی قلوبهم فهم لا یفقهون.

(و السلام) هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)،و لیس فی(ابن میثم و الخطیه) (۶).

۷

الکتاب(۴۲)

و من کتاب له علیه السّلام إلی عمر بن أبی سلمه المخزومی-و کان عامله علی البحرین-فعزله و استعمل النعمان بن عجلان الزّرقیّ مکانه:

أَمَّا بَعْدُ- فَإِنِّی قَدْ وَلَّیْتُ؟النُّعْمَانَ بْنِ عَجْلاَنَ الزُّرَقِیَّ؟ عَلَی؟الْبَحْرَیْنِ؟- وَ نَزَعْتُ یَدَکَ بِلاَ ذَمٍّ لَکَ وَ لاَ تَثْرِیبٍ عَلَیْکَ- فَلَقَدْ أَحْسَنْتَ الْوِلاَیَه

۱- ۱) وقعه صفین:۴۸۹. [۱]

۲- ۲) کذا فی شرح ابن میثم ۵:۱۲۶، [۲]لکن فی شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۲، [۳]مثل المصریه.

۳- ۳) الزمر:۹. [۴]

۴- ۴) السجده:۱۸. [۵]

۵- ۵) یونس:۳۵. [۶]

۶- ۶) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۷:۱۲،و [۷]شرح ابن میثم ۵:۱۲۴، [۸]مثل المصریه.

وَ أَدَّيْتَ الْأَمَانَهَ- فَأَقْبِلْ غَيْرَ ظَنِينٍ وَ لاَ مَلُومٍ- وَ لاَ مُتَّهَمٍ وَ لاَ مَأْثُومٍ- فَلَقَدْ أَرَدْتُ الْمَسِيرَ إِلَى ظَلَمَهِ أَهْلِ؟الشَّام؟- وَ أَحْبَبْتُ أَنْ تَشْهَدَ مَعِي- فَإِنَّكَ مِمَّنْ أَسْتَظْهِرُ بِهِ عَلَى جِهَادِ الْعَدُوِّ- وَ إِقَامَهِ عَمُودِ الدِّينِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أقول:نقل عن(تاريخ ابن واضح ابن واضح اليعقوبى-تاريخ اليعقوبى-ج ۲ ص ۲۰۱)أيضا (۱).

قول المصنّف :(و من كتاب له عليه السّلام إلى عمر بن أبى سلمه المخزومى) كان ربيب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله،روى انّه زوج امّه ام سلمه من النبىّ و هو صغير لم يبلغ الحلم.

(و كان عامله على البحرين)و فى(الاسد):شهد مع علىّ عليه السّلام الجمل، و استعمله على البحرين و على فارس (۲)(فعزله و استعمل نعمان)هكذا فى (المصريه)،و الصواب:«النعمان»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۳)(بن عجلان الزرقى).

فى(الاسد):استعمل علىّ عليه السّلام النعمان على البحرين،فجعل يعطى كل من جاءه من بنى زريق فقال فيه الشاعر:

أرى فتيه قد ألهت الناس عنكم فند لا زريق المال من كلّ جانب

فانّ ابن عجلان الّذى قد علمتم يبدّد مال اللّه فعل المناهب

يمرون بالدهنا خفافا عيابهم و يخرجن من دارين بجر الحقائب

و كان شاعرا فصيحا سيدا فى قومه،و تزوج خوله بنت قيس امرأه حمزه بعد قتله (۴).

قلت:رأيت البيت الأوّل هكذا:

۱- ۱) تاريخ ابن واضح اليعقوبى ۲:۲۰۱. [۱]

۲- ۲) اسد الغابه ۴:۴۹. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۷۳،و [۳]شرح ابن ميثم ۵:۹۴. [۴]

۴- ۴) اسد الغابه ۵:۲۶. [۵]

على حين ألهى الناس جل أمورهم فندلا زريق المال ندل الثعالب

هذا،و قال الجوهرى فى ندل مدح الشاعر قوم دارين بالجود -و استشهد بالبيت الاخير (۱)،و هو كما ترى و هم.

قوله عليه السّلام «اما بعد فانى قد وليت نعمان» هكذا فى(المصريه)،و الصواب:

«النعمان»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم) (۲).

«ابن عجلان الزرقى» بضم الزاى،و فى(أنساب السمعانى):نسبه إلى زريق بن عمر بن زريق بن عبد حارثه بن مالك بن غضب بن جشم بن الخزرج «على البحرين» .

و فى(تاريخ اليعقوبى):بلغ أمير المؤمنين عليه السّلام أن النعمان ذهب بمال البحرين،فكتب إليه:أما بعد،فانه من استهان بالامانه،و رغب فى الخيانه،و لم ينزه نفسه و دينه،أخلّ بنفسه فى الدنيا،و ما يشفى عليه بعد امر و أبقى و أشقى و أطول،فخف اللّه.انك من عشيره ذات صلاح،فكن عند صالح الظن بك،و راجع ان كان حقا ما بلغنى عنك.

إلى أن قال:فلما جاءه كتابه عليه السّلام و علم أنه قد علم حمل المال،و لحق بمعاويه (۳).

«و نزعت يدك» كنايه عن عزله عن البحرين «بلا ذم لك و لا تثريب عليك» فى (الجمهره):التثريب:الأخذ على الذنب «فلقد أحسنت الولايه و أديت الأمانه» و يكفيه ذلك مدحا،و قد عرفت أن النعمان الّذى ولى بعده خان و اعطى قومه قدرا من بيت المال و حمل لنفسه قدرا.

۱- ۱) صحاح. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۷۳،و [۲]شرح ابن ميثم ۵:۹۴.

۳- ۳) تاريخ اليعقوبى ۲:۲۰۱. [۳]

«فأقبل غير ظنين و لا ملوم و لا متهم» و الفرق بين الظنين و المتهم الفرق بين الظن و الوهم،فالظنين من الظن،و المتهم من الوهم «و لا مأثوم» أى:غير معدود عليك اثم من«أثم»بالفتح الّذى متعدلا(اثم)بالكسر فانّه لازم.

و فى(الصحاح):«اثم»بالكسر وقع فى الذنب فهو آثم و أثيم و اثوم، و اثمه اللّه فى كذا:أى عده عليه اثما،فهو مأثوم انشد الفراء:

فهل يأثمنى اللّه فى أن ذكرتها و عللت أصحابى بها ليله النفر

«فلقد» هكذا فى(المصريه)،و الصواب:«فقد»كما فى(ابن أبى الحديد و ابن ميثم و الخطيه) (۱)«أردت المسير إلى ظلمه أهل الشام» .

فى(صفين نصر):ان معاويه قال لشر حبيل بن السمط-و كان مأمونا فى أهل الشام-ان هذا الأمر الّذى قد عرفته لا يتم الا برضى العامه،فسر فى مدائن الشام و ناد فيهم ان عليّا قتل عثمان،و انه يجب على المسلمين ان يطلبوا بدمه،فسار،فبدأ بأهل حمص،فقام خطيبا،فقال:أيها الناس،ان عليّا قتل عثمان،و قد غضب لعثمان قوم،فقتلهم علىّ و هزّم الجميع و غلب على الأرض، فلم يبق الا الشام و هو واضع سيفه على عاتقه ثم خاض به غمار الموت،و لا نجد أحدا أقوى على قتاله من معاويه،فجدوا.

فأجابه الناس الانساك من أهل حمص،فانهم قاموا إليه و قالوا:بيوتنا قبورنا و مساجدنا،و أنت اعلم بما ترى.و جعل شرحبيل يستنهض مدائن الشام حتى استفرغها لا يأتى على قوم الا قبلوا ما آتاهم به (۲).

«و أحببت أن تشهد معى» و كان شهد معه الجمل.

و فى(تاريخ الطبرى):ان عليّا عليه السّلام لما أراد الخروج إلى حرب الجمل

۱- ۱) كذا فى شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۷۳، [۱]لكن فى شرح ابن ميثم ۵:۹۳، [۲]مثل المصريه.

۲- ۲) وقعه صفين:۵۰. [۳]

قالت له ام سلمه:لو لا أن أعصى اللّه و انک لا تقبله منی لخرجت معک،و هذا ابنی عمر و اللّه لهو أعز علیّ من نفسی یخرج معک فیشهد مشاهدک (۱).

«فانّک ممّن أستظهر به علی جهاد العدو و اقامه عمود الدین إن شاء اللّه» لأنه کان مستبصرا فیه علیه السّلام عارفا بحقّه.

و روی ابن بابویه فی(عیونه)عن سلیم بن قیس استشهاد عبد اللّه بن جعفر بجمع منهم عمر بن أبی سلمه سماعهم من النبیّ صلّی اللّه علیه و آله نصه علی الائمه الاثنی عشر بعده (۲).

۸

الحکمه(۳۲۵)

وَ قَالَ ع لَمَّا بَلَغَهُ قَتْلُ؟مُحَمَّدِ بْنِ أَبِی بَکْرٍ؟:

إِنَّ حُزْنَنَا عَلَیْهِ عَلَی قَدْرِ سُرُورِهِمْ بِهِ- إِلَّا أَنَّهُمْ نُقِصُوا بَغِیضاً وَ نُقِصْنَا حَبِیباً و قال علیه السّلام لما بلغه قتل محمّد بن أبی بکر:

أقول:هکذا فی(المصریه)،و زاد(ابن میثم)بعد(محمّد بن أبی بکر) «رضوان اللّه علیه»و کذا(ابن أبی الحدید) (۳).

و کیف کان فرواه المدائنی و الطبری،فقالا:قدم الحجاج بن غزیه الأنصاری من مصر علی علیّ علیه السّلام فحدثه بما رأی و عاین و بهلاک محمّد، و قدم علیه عبد الرحمن بن شیب الفزاری-و کان قد عینه بالشام-و حدثه أنه لم یخرج من الشام حتی قدمت البشراء من قبل عمرو بن العاص تتری یتبع بعضها بعضا بفتح مصر،و قتل محمّد بن أبی بکر،و حتی آذن بقتله علی

۱- ۱) لم اظفر علیه فی اخبار الجمل فی تاریخ الطبری [۱]نعم رواه جمع من أصحاب التاریخ منهم سبط ابن الجوزی فی تذکره الخواص:۶۵. [۲]

۲- ۲) عیون الاخبار ۱:۳۸ ح ۸. [۳]

۳- ۳) لیس فی نسختنا من شرح ابن میثم ۵:۴۰۴،هذه الزیاده و لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۹:۳۳۷،«رضی اللّه عنه». [۴]

المنبر،و قال:قلما رأيت قوما قط أسر و لا سرورا قط أظهر من سرور رأيته بالشام حين اتاهم هلاك محمّد بن أبى بكر.فقال علىّ عليه السّلام:اما ان حزننا عليه على قدر سرورهم به لا بل يزيد أضعافا،و حزن عليه حتى رؤى ذلك فى وجهه و تبين فيه ۱.

«ان حزننا عليه على قدر سرورهم به» قال الشاعر:

من كان مسرورا بمقتل مالك فليأت نسوتنا بوجه نهار

قال المسعودى:بلغ عليّا عليه السّلام قتل محمّد و سرور معاويه به،فقال:

جزعنا عليه على قدر سرورهم،و ما جزعت على هالك منذ دخلت هذه الحرب جزعى عليه،كان لى ربيبا و كنت أعده ولدا-إلى أن قال-و على مثله نحزن، و عند اللّه نحتسبه ۲.

و روى هيثم أن أسماء بنت عميس لما جاءها نعى محمّد ابنها و ما صنع به قامت إلى مسجدها،و كظمت غيظها حتى تشخّبت دما ۳.

و فى(تذكره سبط ابن الجوزى):لما بلغ ام حبيبه قتل محمّد و تحريقه شوت كبشا و بعثت به إلى عائشه تشفيا بقتل محمّد بطلب دم عثمان،فقالت:

قاتل اللّه ابنه العاهره،و اللّه لا أكلت شواء أبدا ۴.

«الا أنهم نقصوا بغيضا و نقصنا حبيبا» نقص يأتى لازما و متعديا و هنا متعد.

روى عن كثير النوا أن أبا بكر خرج فى حياه النبىّ صلّى اللّه عليه و آله فى غزاه،فرأت

اسماء بنت عميس-و هى تحته-كأن أبا بكر متخضب رأسه و لحيته و عليه ثياب بيض،فجاءت إلى عائشه،فأخبرتها،فبكت و قالت:ان صدقت رؤياك فقد قتل أبو بكر خضابه دمه و ثيابه أكفانه،فدخل النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و عائشه تبكى،فقال:

ما أبكاها؟فقالوا:أسماء ذكرت رؤيا رأتها لأبى بكر.فقال:ليس كما عبرت عائشه،يرجع أبو بكر صالحا،فتحمل منه أسماء بغلام تسمّيه محمّدا يجعله اللّه غيظا على الكافرين و المنافقين (۱).

هذا،و قيل ان زيادا قال لأبى الأسود:كيف أنت فى حب علىّ،قال:كما أنت فى حب معاويه،الا انى أطلب به الدار الآخره،و أنت تطلب به حطام الدنيا، و مثلنا كما قال عمرو بن معديكرب:

خليطان مختلف شأننا احب العلاء و يهوى السمن

أحب دماء بنى مالك و راق المعلى بياض اللبن

و فى(المعجم):لما مات إسحاق الموصلى و بلغ المتوكل نعيه غمه و حزن عليه و قال:ذهب صدر عظيم من جمال الملك و بهائه و زينته،ثم نعى إليه بعده أحمد بن عيسى بن زيد بن علىّ بن الحسين بن علىّ عليه السّلام فقال:

تكافأت الحالان قام الفرح-بوفاه أحمد و ما كنت آمن وثبته علىّ-مقام الفجيعه بإسحاق.

و فى(الكامل)فى سنه(۵۰۲):اصطلح عامه بغداد السنه و الشيعه، و السبب أن السلطان محمّد السلجوقى لما قتل ملك العرب صدقه-و كان يتشيع هو و أهل بيته-خاف شيعه بغداد أهل كرخهم و غيرهم،فشنع أهل السنه عليهم بأنهم نالهم غم و هم لقتله،فخاف الشيعه و أغضوا على سماع هذا و لم يزالوا خائفين إلى أن دخل شعبان،فتجهز السنه لزياره قبر مصعب

۱- ۱) رواه الثقفى فى الغارات ۱:۲۸۸. [۱]

و اتفقوا على أن يجعلوا طريقهم فى الكرخ،فأظهروا ذلك و اتفق رأى أهل الكرخ على ترك معارضتهم و كانوا قبل يمنعونهم (۱).

و لما مات محمّد بن محمّد بن النعمان المفيد عقدت الناصبه مجلس سرور لوفاته،لأنه كان شيّع كثيرا من أهل السنه و بصرّهم،حتى قال الخطيب الناصبى:هلك به خلق كثير إلى أن أراح اللّه المسلمين منه فى سنه(۴۱۳)، فجلس ابن النقيب للتهنئه بموته و قال:ما أبالى أى وقت مت بعد أن شاهدت موته.

و روى(الطبرسى)ان الحجّه عليه السّلام قال فى موته:

لا صوّت الناعى بفقدك انه يوم على آل الرسول عظيم

و كان رحمه اللّه لم يعلم بعد هشام بن الحكم أذب عن المذهب منه (۲).

و قال ربيعه الاسدى فى ابنه ذؤاب:

ان يقتلوك فقد هتكت بيوتهم بعتيبه بن الحارث بن شهاب

بأحبهم فقدا على أعدائه و أشدّهم فقدا على الأصحاب

هذا،و فى عنوان(۸)من فصل الغارات عنه عليه السّلام:بلا ذم لمحمد بن أبى بكر،فلقد كان إلى حبيبا و كان لى ربيبا.

أيضا:و محمّد بن أبى بكر رحمه اللّه قد استشهد،فعند اللّه نحتسبه ولدا ناصحا و عاملا كادحا و سيفا قاطعا و ركنا دافعا.

و فى عنوان(۹)منه كتابه عليه السّلام إلى ابن عباس بعد مقتله (۳).

۱- ۱) كامل ابن الأثير ۱۰:۴۶۹،سنه ۵۰۲. [۱]

۲- ۲) نقل الخوانسارى فى روضات الجنات ۶:۱۵۷، [۲]توقيعى الامام عليه السّلام إلى الشيخ المفيد عن احتجاج الطبرسى ثم قال:«و حكى انه وجد مكتوبا على قبره بخط القائم عليه السّلام هذا الشعر»و لم يوجد الشعر فى الاحتجاج [۳]بل هذا من سهو نظر الشارح.

۳- ۳) راجع العنوانين ۸ و ۹ من الفصل الرابع و الثلاثين.

الكتاب(۴۶)

و من كتاب له عليه السّلام إلى بعض عماله:

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّكَ مِمَّنْ أَسْتَظْهِرُ بِهِ عَلَى إِقَامَهِ الدِّينِ- وَ أَقْمَعُ بِهِ نَخْوَهَ الْأَثِيمِ- وَ أَسُدُّ بِهِ لَهَاهَ الثَّغْرِ الْمَخُوفِ- فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ عَلَى مَا أَهَمَّكَ- وَ اخْلِطِ الشِّدَّهَ بِضِغْثٍ مِنَ اللِّينِ- وَ ارْفُقْ مَا كَانَ الرِّفْقُ أَرْفَقَ- وَ اعْتَزِمْ بِالشِّدَّهِ حِينَ لَا يُغْنِي عَنْكَ إِلَّا الشِّدَّهُ- وَ اخْفِضْ لِلرَّعِيَّهِ جَنَاحَكَ وَ ابْسُطْ لَهُمْ وَجْهَكَ- وَ أَلِنْ لَهُمْ جَانِبَكَ- وَ آسِ بَيْنَهُمْ فِي اللَّحْظَهِ وَ النَّظْرَهِ وَ الْإِشَارَهِ وَ التَّحِيَّهِ- حَتَّى لَا يَطْمَعَ الْعُظَمَاءُ فِي حَيْفِكَ- وَ لَا يَيْأَسَ الضُّعَفَاءُ مِنْ عَدْلِكَ وَ السَّلَامُ قول المصنّف :(و من كتاب له عليه السّلام)ليس جميع عنوانه كتابا،بل إلى قوله«الثغر المخوف»،و أما قوله«فاستعن-إلى-الا الشده»فانما قاله عليه السّلام شفاها،و أما قوله«و اخفض»إلخ،فأول عهده إلى محمّد بن أبى بكر المذكور فى العنوان(۲۷)من الكتب.

(إلى بعض عماله)المراد به مالك الأشتر،و لم يتفطن له ابن أبى الحديد و ابن ميثم (۱)،و كأن المصنف أيضا حيث أجمل،روى ما قلنا من كون العنوان إلى«المخوف»كتابا له عليه السّلام إليه و الى«الشده»كلاما له معه الطبرى و الثقفى.

ففى الأوّل بلغ عليّا عليه السّلام وثوب أهل مصر على محمّد بن أبى بكر فقال:

ما لمصر الا أحد الرجلين:صاحبنا الّذى عزلناه عنها-يعنى قيس بن سعد-أو مال بن الحارث-يعنى الأشتر-و كان علىّ عليه السّلام حين انصرف من صفين رد الأشتر على عمله بالجزيره-و قد كان قد قال لقيس أقم معى على شرطتى

۱- ۱) راجع شرح ابن أبى الحديد ۱۷:۳،و شرح ابن ميثم ۵:۱۱۸.

حتى نفرغ من أمر هذه الحكومه،ثم اخرج إلى آذربيجان-و لما انقضى أمر الحكومه كتب علىّ إلى مالك-و هو يومئذ بنصيبين-«اما بعد فانك ممن أستظهر به على اقامه الّدين،و أقمع به نخوه الاثيم،و أشد به الثغر المخوف، و كنت وليت محمّد بن أبى بكر مصر،فخرجت عليه بها خوارج،و هو غلام حدث ليس بذى تجربه للحرب و لا بمجرب للاشياء،فأقدم على لننظر فى ذلك فيما ينبغى،و استخلف على عملك أهل الثقه و النصيحه من أصحابك، و السلام».

فأقبل مالك إلى علىّ عليه السّلام حتى دخل عليه،فحدثه حديث أهل مصر و أخبره خبر أهلها،و قال له«ليس لها غيرك،اخرج رحمك اللّه،فانى ان لم أوصك اكتفيت برأيك،و استعن باللّه على ما اهمك،فاخلط الشده باللين،و ارفق ما كان الرفق أبلغ،و اعتزم بالشده حين لا يغنى عنك الا الشده».

فخرج الأشتر من عند علىّ عليه السّلام،فأتى رحله،فتهيأ للخروج إلى مصر، و أتت معاويه عيونه و أخبروه بولايه علىّ للأشتر،فعظم ذلك عليه و قد كان طمع فى مصر،فعلم أن الأشتر ان قدمها كان أشد عليه من محمّد بن أبى بكر، فبعث إلى الجايستار-رجل من أهل الخراج-ان الأشتر ولى مصر،فان أنت كفيتنيه لم آخذ منك خراجا ما بقيت،فاحتل له بما قدرت عليه،فخرج الجايستار حتى أتى القلزم و أقام به،و خرج الأشتر من العراق إلى مصر،فلما انتهى إلى القلزم استقبله الجايستار،فقال له:هذا منزل و هذا طعام و علف و أنا رجل من أهل الخراج،فنزل به الأشتر،فأتاه الدهقان بعلف و طعام حتى إذا طعم أتاه بشربه من عسل قد جعل فيها سمّا فسقاه إيّاه،فلمّا شربها مات.

و أقبل معاويه يقول لأهل الشام:ان عليّا وجّه الأشتر إلى مصر،فادعو اللّه أن يكفيكموه،فكانوا كل يوم يدعون على الأشتر،و أقبل الّذى سقاه السمّ

إلى معاويه فأخبره بمهلك الأشتر (۱).

و رواه(غارات الثقفی)مثله،و نقله ابن أبی الحدید عنه فی العنوان(۶۷) من الخطب فی تقلید محمّد بن أبی بکر بمصر و غفل عنه هنا (۲).

و رواه المفید فی(أمالیه)مسندا عن هشام الکلبی،لکن فیه:ورد الخبر علیه علیه السّلام بمقتل محمّد بن أبی بکر،فکتب إلی مالک-إلی أن قال-«و کان حدثا لا علم له بالحروب فاستشهد رحمه اللّه فأقدم علیّ لننظر فی امر مصر»إلخ (۳).

و الظاهر زیاده فقره«فاستشهد»وهما من بعض الرواه،فزاد المفید أو غیره فی أول الخبر فقره«ورد الخبر علیه علیه السّلام بمقتل محمّد»لاتفاق غیره من الروایات علی وفاه مالک قبل محمّد،و کتابه إلی محمّد بعد قتل مالک کما یأتی،و لعل الفقره محرفه«ورد الخبر علیه بمقاتله العثمانیه مع محمّد».

قوله علیه السّلام «أما بعد،فانک ممن استظهر به علی اقامه الّدین» و یکفی ذلک الأشتر جلالله،فکان رحمه اللّه ذا کفایه کافیه،فکان طرد أبی موسی عن ولایه الکوفه بعد عثمان مشکلا لغیره حتی لعمار.

ففی(تاریخ الطبری):قال أبو مریم الثقفی:انی فی مسجد الکوفه و أبو موسی قائم علی المنبر یثبط الناس و عمار یزجره إذ جاء غلمان أبی موسی یشتدون و قالوا هذا الأشتر دخل و ضربنا و أخرجنا،فنزل أبو موسی عن المنبر یشتد و دخل القصر،فصاح به الأشتر:اخرج أخرج اللّه نفسک انک لمن المنافقین قدیما.فقال له:أجلنی هذه العشیه،فأجله إلی اللیل،و أراد الناس نهب متاعه،فمنعهم الأشتر (۴).

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۷۰،سنه ۳۸. [۱]

۲- ۲) الغارات ۱:۲۵۸،و [۲]عنه شرح ابن أبی الحدید ۶:۷۴. [۳]

۳- ۳) امالی المفید:۷۹ ح ۴،المجلس ۹.

۴- ۴) تاریخ الطبری ۳:۵۰۱،سنه ۳۶. [۴]

«و أقمع به نخوه الاثیم» ففی(تاریخ الطبری):لما وصل علیّ علیه السّلام فی مسیره إلی صفین إلی الرقه امتنعوا من عقد جسر له،فمضی لیعبر علی جسر منبج،فقال لهم الأشتر:اقسم باللّه لئن مضی أمیر المؤمنین و لم تجسروا له لا جردن فیکم السیف،ثم لأقتلن الرجال،و لاخربن الأرض،و لآخذن الأموال،فقال بعضهم لبعض:ان الأشتر یفی بما حلف،فقالوا له ننصب لکم جسرا،فوقف الأشتر حتی عبر جمیع الناس ثم عبر هو (۱).

«و أسد» من السداد بالکسر،قال الشاعر:

أضاعونی و أی فتی أضاعوا لیوم کریهه و سداد ثغر (۲)

«به لهاه» شبه لسان صغیر فی أقصی سقف الفم «الثغر المخوف» کمصر،فقد عرفت أنه علیه السّلام لما سمع باضطراب أمر مصر علی محمّد بن أبی بکر قال:لیس له إلاّ قیس أو مالک (۳).

«فاستعن باللّه علی ما أهمک» فإنّه علی کل شیء قدیر «و اخلط الشده بضغث» أی:بمقدار «من اللین و ارفق ما کان الرفق أرفق» فإن الأشخاص مختلفون،و بعضهم یلجون إذا لم یرفق بهم.

«و اعتزم بالشده حین لا یغنی عنک الا الشده» کالأرذال،فانهم لا یغنی عنهم إلاّ الشدّه .

«و اخفض للرعیه» إلی آخر الشرح فی العنوان(۲۷)من الأصل.

۱- ۱) تاریخ الطبری ۳:۵۶۳،سنه ۳۶. [۱]

۲- ۲) أورده لسان العرب ۳:۲۰۷، [۲]ماده(سد).

۳- ۳) رواه الثقفی فی الغارات ۱:۲۵۶،و [۳]الطبری فی تاریخه ۴:۷۱،سنه ۳۸. [۴]

من الكتاب(۳۸)

و من كتاب له عليه السّلام إلى أهل مصر لما ولّى عليهم الأشتر:

أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكُمْ عَبْداً مِنْ عِبَادِ اللَّهِ- لاَ يَنَامُ أَيَّامَ الْخَوْفِ- وَ لاَ يَنْكُلُ عَنِ الْأَعْدَاءِ سَاعَاتِ الرَّوْعِ- أَشَدَّ عَلَى الْكُفَّارِ مِنْ حَرِيقِ النَّارِ- وَ هُوَ؟مَالِكُ بْنُ الْحَارِثِ؟ أَخُو؟مَذْحِجٍ؟- فَاسْمَعُوا لَهُ وَ أَطِيعُوا أَمْرَهُ فِيمَا طَابَقَ الْحَقَّ- فَإِنَّهُ سَيْفٌ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ- لاَ كَلِيلُ الظُّبَهِ وَ لاَ نَابِي الضَّرِيبَهِ- فَإِنْ أَمَرَكُمْ أَنْ تَنْفِرُوا فَانْفِرُوا- وَ إِنْ أَمَرَكُمْ أَنْ تُقِيمُوا فَأَقِيمُوا- فَإِنَّهُ لاَ يُقْدِمُ وَ لاَ يُحْجِمُ- وَ لاَ يُؤَخِّرُ وَ لاَ يُقَدِّمُ إِلاَّ عَنْ أَمْرِي- وَ قَدْ آثَرْتُكُمْ بِهِ عَلَى نَفْسِي لِنَصِيحَتِهِ لَكُمْ- وَ شِدَّهِ شَكِيمَتِهِ عَلَى عَدُوِّكُمْ أقول:نذكر مستنده أخيرا «اما بعد فقد بعثت إليكم» يا أهل مصر «عبدا من عباد اللّه» هو فى معنى انه من العباد للّه «لا ينام ايام الخوف» و قال بشار فى عمر بن العلاء:

إذا أيقظتك حروب للعدى فتبّه لها عمرا ثم نم

فتى لا ينام على دمنه و لا يشرب الماء الا بدم

و قال البحترى فى يوسف بن أبى سعيد:

ماض إذا وقف المشهر لم يقف يقظ إذ هجع السها لم يهجع

و فى(الأغانى):قالت هند زوجه حجر آكل المرار فى وصف زوجها:ما رأيت رجلا قط أحزم منه نائما و مستيقظا،ان كان لتنام عيناه و بعض اعضائه حى لا ينام،و كان إذا أراد النوم أمرنى أن اجعل عنده عسا مملوا لبنا، فبينا هو ذات ليله نائم و أنا قريبه منه أنظر إليه أقبل اسود سالخ إلى رأسه فنحى رأسه،فمال إلى يديه و احداهما مقبوضه و الاخرى مبسوطه،فأهوى

إليها،فقبضها،فمال إلى رجليه و قد قبض واحده و بسط الاخرى،فأهوى إليها، فقبضها،فمال إلى العس شربه ثم مجه،فقلت:يستيقظ فيشرب،فيموت فأستريح منه،فانتبه من نومه فقال:علیّ بالاناء،فناولته،فشمه فاضطربت يداه حتى سقط الاناء فأهريق.

و فيه قال هشام:كانت الاوس قد اسندوا أمرهم يوم بعاث إلى أبى قيس بن أسلت الوابلى،فقام فى حربهم و آثرها على كل أمر حتى شحب و تغير، و لبث أشهرا لا يقرب امرأه،ثم انه جاء ليله فدق على امرأته ففتحت له،فأهوى إليها بيده فدفعته و أنكرته،فقال انا أبو قيس،فقالت:و اللّه ما عرفتك حتى تكلمت.فقال فى ذلك:

قالت و لم تقصد لقيل الخنى مهلا فقد أبلغت اسماعى

استنكرت لونا له شاحبا و الحرب غول ذات أو جاع

من يذق الحرب يجد طعمها مرا و تتركه بجعجاع

قيل فى تأبط شرا:

إذا خاط عينيه كرى النوم لم يزل كأن من عينيه شجعان فاتك

و يجعل عينيه ربيئه قلبه إلى سله من حد احضر باتك

و فى(تاريخ بغداد):قال الرشيد للمفضل الضبى:ان قلت أحسن ما قيل فى الذئب فلك هذا الخاتم الّذى فى يدى و شراؤه الف و ستمائه دينار،فقال قول الشاعر:

ينام باحدى مقلتيه و يتقى بأخرى المنايا فهو يقظان هاجع

فقال له الرشيد:ما ألقى هذا على لسانك الا لذهاب الخاتم و حلق به إليه فاشترته ام جعفر بألف و ستمائه دينار و بعثت به إليه و قالت:

قد كنت أراك تعجب به،فألقاه إلى الضبى و قال له:خذه و خذ الدنانير

فما كنا نهب شيئا فنرجع فيه.

و فی(العیون):ذکر اعرابی أمیرا فقال:کان إذا ولی لم یطابق بین جفونه و أرسل العیون علی عیونه،فهو غائب عنهم شاهد معهم،فالمحسن راج،و المسیء خائف.

و قال البحتری:

هجر الهوینا و استعد لحربه ان المحارب للهوینا هاجر

«و لا ینکل» أی:لا یجبن «عن الأعداء ساعات الروع» بالفتح أی:الفزع قال حسان کما فی دیوانه:

یجیب إلی الجلی و یحتضر الوغی اخو ثقه یزداد خیر و یکرم

«أشد علی الکفار» هکذا فی(المصریه و ابن میثم)و فی(ابن أبی الحدید و الخطیه) (۱)(علی الفجار).

«من حریق النار» فی(صفین نصر):خرج رجل من أهل الشام قلما رؤی أطول و أعظم منه،فدعا إلی المبارزه،فلم یخرج إلیه انسان،و خرج إلیه الأشتر فقتله:فقال رجل منهم:أقسم باللّه لا قتلن قاتلک،فحمل علی الأشتر فضربه، فإذا هو بین یدی فرسه و حمل أصحابه فاستنقذوه جریحا،فقال أبو رفیقه السهمی:کان هذا نارا فصادفت اعصارا (۲).

و فی(تاریخ الطبری):کان الأشتر یوم صفین یقاتل علی فرس و فی یده صفحه یمانیه إذا طأطأها خلت فیها ماء منصبا و إذا رفعها کاد یغشی البصر شعاعها،و جعل یضرب بسیفه و یقول«الغمرات ثم ینجلین»،فبصر به الحارث بن جمهان الجعفی و الأشتر متقنع فی الحدید،فدنا منه فقال له:جزاک

۱- ۱) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۵۶،و [۱]شرح ابن میثم ۵:۸۲،«الفجار».

۲- ۲) وقعه صفین:۱۹۶. [۲]

اللّه خيرا منذ اليوم عن أمير المؤمنين و جماعه المسلمين.فعرفه الأشتر فقال له:مثلك يتخلف عن مثل موطنى.فقال له:ما علمت بمكانك الا الساعه و لا أفارقك حتى أموت (۱).

و فى(صفين نصر):قال إبراهيم بن الأشتر:كنت عند علىّ عليه السّلام حين بعث إلى الأشتر ان يأتيه لما كان أهل الشام رفعوا المصاحف و قد أشرف على عسكر معاويه ليدخله،فقال الأشتر لرسوله:قل له:انى قد رجوت ان يفتح اللّه لى فلا تعجلنى،فما هو الا أن علت الاصوات من قبل الأشتر،و ظهرت دلائل الفتح و النصر لاهل العراق،و الخذلان على أهل الشام،فقال القوم له عليه السّلام:و اللّه ما نراك الا أمرته بقتال القوم.

إلى أن قال:فقالوا له عليه السّلام لترسلن إلى الأشتر فليأتك أو لنقتلنك كما قتلنا عثمان أو لنسلمنك إلى عدوك،فأقبل الأشتر و صاح:يا أهل الذل و الوهن،أحين علوتم القوم فظنوا أنكم لهم ظاهرون رفعوا المصاحف-إلخ (۲).

و عن عماره بن ربيعه الجرمى:لما كتبت الصحيفه دعى لها الأشتر فقال:لا صحبتنى يمينى و لا نفعتنى بعدها شمالى ان كتب لى فى هذه الصحيفه اسم على صلح و لا موادعه،أو لست على بينه من ربى و يقين من ضلال عدوى،أو لستم قد رأيتم الظفران لم تجمعوا على الخور.فقال له الأشعث:انك ما رأيت ظفرا و لا خورا هلم فاشهد على نفسك،فانه لا رغبه بك عن الناس.فقال:بلى و اللّه ان بى لرغبه عنك فى الدنيا للدنيا و فى الآخره للآخره،و لقد سفك اللّه بسيفى هذا دماء رجال ما أنت بخير منهم عندى و لا أحرم.فنظروا إلى الأشعث كأنما قصع على أنفه الحمم.

۱- ۱) تاريخ الطبرى ۴:۱۵،سنه ۳۷. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۴۹۰. [۲]

ثم قال الأشتر:و لكنى قد رضيت بما صنع أمير المؤمنين عليه السّلام،و دخلت فيما دخل فيه،و خرجت مما خرج منه،فانه لا يدخل إلا فى هدى و صواب (۱).

و فيه أيضا:مشى القوم ليله الهرير بعضهم إلى بعض بالسيف و عمد الحديد و الأشتر يسير فيما بين الميمنه و الميسره،فيأمر كل قبيله أو كتيبه من القراء بالاقدام على الّتى تليها،فاجتلدوا بالسيوف و عمد الحديد من صلاه الغداه إلى نصف الليل لم يصلوا صلاه،فلم يزل يفعل ذلك الأشتر بالناس حتى أصبح و المعركه خلف ظهره،و افترقوا على سبعين ألف قتيل،ثم استمر القتال من نصف الليل الثانى إلى ارتفاع الضحى،و الأشتر يقول لأصحابه و هو يزحف بهم نحو أهل الشام:ازحفوا قيد رمحى هذا،و إذا فعلوا قال:ازحفوا قاب هذا القوس،فإذا فعلوا سألهم مثل ذلك حتى ملّ اكثر الناس الاقدام،فلما رأى ذلك قال:أعيذكم باللّه أن ترضعوا الغنم سائر اليوم.

ثم دعا بفرسه و ركز رايته و خرج يسير فى الكتائب و يقول:ألا من يشرى نفسه للّه و يقاتل مع الأشتر حتى يظهر أو يلحق باللّه- إلى أن قال-فلما رأى علىّ عليه السّلام جاء الظفر من قبل الأشتر أخذ يمده بالرجال،و أقبل الأشتر على فرس كميت محذوف قد وضع مغفره على قربوس السرج و هو يقول:

أصبروا،فقال رجل فى تلك الحال:أى رجل هذا لو كانت له نيه.فقال له صاحبه:و أى نيه أعظم من هذه ان رجلا فيما ترى قد سبح فى الدماء و ما أضجرته الحرب،و قد غلت هام الكماه و بلغت القلوب الحناجر،و هو كما ترى جذعا يقول هذه المقاله:اللهم لا تبقنا بعد هذا (۲).

«و هو مالك بن الحارث» بن عبد يغوث بن مسلمه بن ربيعه بن الحارث بن

۱- ۱) وقعه صفين:۵۱۱. [۱]

۲- ۲) وقعه صفين:۴۷۵-۴۸۰،و [۲]النقل بتقطيع.

جذیمه بن سعد بن مالک بن النخع من مذحج کما فی(ذیل الطبری) (۱)«أخو مذحج» قال الجوهری:قال سیبویه:المیم من نفس الکلمه.و قال الحموی:قال ابن الاعرابی:أقامت مذله بعد زوجها ادد بن زید بن یشجب علی ولدیها منه مالک وطی و لم تزوج،فقیل:«اذحجت علی ولدها»أی أقامت،فسمی مالک وطی مذحجا.و قال ابن الکلبی:ولد ادد بن زید بن یشجب بن عریب بن زید بن کهلان بن سبأ مالکا و جلهمه،و هو طیء،و أمهما ذله،و هی مذحج،کانت قد ولدتهما عند اکمه یقال لها مذحج فلقبت بها،و یقال لولدها مالک وطی مذحج.

و قال ابن إسحاق:مذحج هو ابن یحابر بن مالک بن زید بن کهلان،و لم یتابع علی ذلک-إلخ (۲)-قلت:و تبعه الجوهری .

«فاسمعوا له و أطیعوا أمره فیما طابق الحق» قال ابن أبی الحدید:کان علیه السّلام من شده صلابته فی الدین لم یسامح نفسه فی حق أحب الخلق إلیه ان یهمل هذا القید،قال النبیّ صلّی اللّه علیه و آله:لا طاعه لمخلوق فی معصیه الخالق (۳).

قلت:أمیر المؤمنین علیه السّلام و شیعته لم ینتظروا أن یطیعهم الناس فی غیر الحق علی الفرض،و لما بعث علیه السّلام قیس بن سعد بن عباده إلی مصر خطبهم و قال لهم:أیها الناس إنّا بایعنا خیر من نعلم بعد نبینا،فقوموا فبایعوا علی کتاب اللّه و سنه رسوله،فان نحن لم نعمل بهما فلا بیعه لنا علیکم (۴).

«فانه سیف من سیوف اللّه» قال ابن أبی الحدید:هذا لقب خالد بن الولید،و اختلف فیمن لقبّه به،و الصحیح أنه لقبه به أبو بکر لقتاله

۱- ۱) منتخب ذیل المذیل:۱۴۸.

۲- ۲) معجم البلدان ۵:۸۹. [۱]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۵۸. [۲]

۴- ۴) رواه الثقفی فی الغارات ۱:۲۱۱. [۳]

أهل الرده و قتله مسيلمه (۱).

قلت:لعمر اللّه ان خالـدا كـان سيفا لقتل عباد اللّه،فقتل مالك بن نويره المؤمن غـدرا و زنا بامرأته حتى سـخر فى ذلك فاروقهم صـدّيقهم،و قال له:هـذا الّذى سـميته سيف اللّه حصل فيه رهق،و من العجب ان الأشتر الّذى كان بتلك الدرجه فى الشده على أعداء الدين،و فى جهاد المنافقين،لا يسـمّونه بذلك،مع نص من كان مثل نفس النبىّ صـلّى اللّه عليه و آله بذلك،و يسمّون من اتخذ إلهه هواه سيف اللّه.

«لا كليل الظبه» ظبه السيف طرفه،و كلها عدم تأثيرها.

«و لا نابى الضـريبه» نابى الضـريبه من لم تعمل ضـربته فى الضريبه، قال:«ليث يدق الاسد الهموسا-و الاقهبين الفيل و الجاموسا»و قال آخر:

حامى الحقيقه،نسال الوديقه،معتاق الوسيقه،لا نكس،و لا وكل.

«فأن أمركم أن تنفروا» أى:تشخصوا «فانفروا و ان أمركم أن تقيموا فأقيموا» لأنه لا يأمركم إلّا بما فيه صلاحكم.

«فإنه لا يقـدم و لا يحجم» بتقـديم الجيم و الحاء على ما قال الجوهرى،فقال فى«جحم»اجحم عن الشـىء كفّ عنه مثل«أحجم».و قال فى«حجم»:

«حجمته فأحجم»أى كففته فكف،و هو من النوادر-إلخ.

و انما كان من النوادر لان القاعده كون«فعل»لازما و«أفعل»متعديا، و هو بالعكس.

«و لا يقدم و لا يؤخر إلّا عن أمرى» فيجب عليكم اطاعته مثلى «و قد آثرتكم» أى:اخترتكم «به على نفسى» لأنه كانت ملازمته له و حضوره عنده ذا آثار مهمه «لنصيحته لكم و شده شكيمته على عدوكم» فى(الصحاح):الشكيمه فى

۱- ۱) شرح ابن أبى الحديد ۱۶:۱۵۸. [۱]

اللجام الحديده المعترضه فی فم الفرس الّتی فیها الفاس،و فلان شدید الشکیمه إذا کان شدید النفس انفا ابیا،و فلان ذو شکیمه إذا کان لا ینقاد،قال عمرو بن شاس الاسدی یخاطب امرأته فی ابنه عرار:

و ان عرارا ان یکن ذا شکیمه تعافینها منه فما أملک الشیم

و شکمت الوالی:إذا رشوته کأنک شددت فمه بالشکیم.

هذا،و وراه(تاریخ الطبری)و(غارات الثقفی)و(أمالی المفید)،روی الأوّل عن أبی مخنف و الثانی عن المدائنی باسنادهما عن مولی الأشتر قال:

لما هلک وجدنا فی ثقله رساله علیّ علیه السّلام إلی أهل مصر:أما بعد فقد بعثت إلیکم عبدا من عبید اللّه لا ینام أیام الخوف،و لا ینکل عن الاعادی حذار الدوائر،أشد علی الکفار من حریق النار،و هو مالک بن الحارث أخو مذحج،فاسمعوا له و أطیعوا،فانه سیف من سیوف اللّه لانابی الضریبه و لا کلیل الحد،فان أمرکم أن تقدموا فأقدموا،و ان أمرکم أن تنفروا فانفروا،فانه لا یقدم و لا یحجم الا بأمری،و قد آثرتکم به علی نفسی لنصحه لکم و شده شکیمته علی عدوکم، عصمکم اللّه بالهدی و ثبتکم علی الیقین (۱).

و روی الثانی أیضا و الثالث عن الشعبی عن صعصعه قال:کتب علیّ علیه السّلام إلی أهل مصر:أما بعد فانی قد بعثت إلیکم عبدا من عباد اللّه لا ینام ایام الخوف،و لا ینکل عن الاعداء حذار الدوائر،لا ناکل من قدم،و لا واه فی عزم،من أشد عباد اللّه بأسا و اکرمهم حسبا،أضر علی الفجار من حریق النار، و أبعد الناس من دنس أو عار،و هو مالک بن الحرث الأشتر،لا نابی الضریبه و لا کلیل الحد،حلیم فی السلم رزین فی الحرب،ذو رأی أصیل و صبر جمیل،

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۷۲،سنه ۳۸،و [۱]الغارات ۱:۲۶۶. [۲]

فاسمعوا له و أطيعوا أمره،فان امركم بالنفر فانفروا-إلخ (۱).

و رواه(الاختصاص)باسناده عن عبد اللّه بن جعفر،الا أنه خبر غير صحيح،حيث تضمن انه عليه السّلام بعثه بعد قتل محمّد بن أبى بكر،مع أن مالكا سم قبل محمّد كما يأتى فى الآتى،و نسبته إلى المفيد أيضا غير معلومه (۲).

۱۱

الكتاب(۳۴)

و من كتاب له عليه السّلام:إلى محمّد بن أبى بكر لما بلغه توجّده من عزله بالأشتر عن مصر ثم توفّى الأشتر فى توجّهه إلى مصر قبل وصوله إليها:

أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ بَلَغَنِى مَوْجِدَتُكَ مِنْ تَسْرِيحِ؟الْأَشْتَرِ؟ إِلَى عَمَلِكَ- وَ إِنِّى لَمْ أَفْعَلْ ذَلِكَ اسْتِبْطَاءً لَكَ فِى الْجَهْدِ- وَ لَا ازْدِيَاداً فِى الْجِدِّ- وَ لَوْ نَزَعْتُ مَا تَحْتَ يَدِكَ مِنْ سُلْطَانِكَ- لَوَلَّيْتُكَ مَا هُوَ أَيْسَرُ عَلَيْكَ مَئُونَةً- وَ أَعْجَبُ إِلَيْكَ وِلَايَةً- إِنَّ الرَّجُلَ الَّذِى كُنْتُ وَلَّيْتُهُ أَمْرَ؟مِصْرَ؟- كَانَ رَجُلًا لَنَا نَاصِحاً وَ عَلَى عَدُوِّنَا شَدِيداً نَاقِماً- فَرَحِمَهُ اللَّهُ فَلَقَدِ اسْتَكْمَلَ أَيَّامَهُ- وَ لَاقَى حِمَامَهُ وَ نَحْنُ عَنْهُ رَاضُونَ- أَوْلَاهُ اللَّهُ رِضْوَانَهُ وَ ضَاعَفَ الثَّوَابَ لَهُ- فَأَصْحِرْ لِعَدُوِّكَ وَ امْضِ عَلَى بَصِيرَتِكَ- وَ شَمِّرْ لِحَرْبِ مَنْ حَارَبَكَ وَ «ادْعُ إِلى سَبِيلِ رَبِّكَ» - وَ أَكْثِرِ الِاسْتِعَانَةَ بِاللَّهِ يَكْفِكَ مَا أَهَمَّكَ- وَ يُعِنْكَ عَلَى مَا نَزَلَ بِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أقول:رواه الطبرى الطبرى-تاريخ الطبرى-ج ۴ ص ۷۲ و ۷۳،سنه ۳۸ و الثقفى الثقفى-الغارات-ج ۱ ص ۲۶۷ مع جواب محمّد،روى الأوّل عن أبى مخنف

---

۱ - ۱) الغارات ۱:۲۶۰،و [۱]أمالى المفيد:۸۱،المجلس ۹،و روايه الثقفى عن الشعبى عن صعصعه و روايه المفيد عن هشام الكلبى.

۲- ۲) الاختصاص:۷۹.

و الثانی عن المدائنی،قالا:لما بلغ محمّد بن أبی بکر أن علیّا علیه السّلام قد بعث الأشتر شقّ علیه،فکتب علیّ إلی محمّد بن أبی بکر عند مهلک الأشتر-و ذلک حین بلغه موجده محمّد لقدوم الأشتر علیه-اما بعد فقد بلغنی موجدتک من تسریح الأشتر إلی عملک،و انی لم أفعل ذلک استبطاء لک فی الجهاد،و لا ازدیادا منی لک فی الجد،و لو نزعت ما تحت یدک من سلطانک لولیتک ما هو أیسر علیک فی المؤنه،و أعجب إلیک ولایه منه ان الرجل الّذی کنت ولیته مصر کان لنا نصیحا،و علی عدونا شدیدا،و قد استکمل ایامه،و لاقی حمامه،و نحن عنه راضون،فرضی اللّه عنه و ضاعف له الثواب،و أحسن له المآب،اصبر لعدوک،و شمر للحرب،و ادع إلی سبیل ربک بالحکمه و الموعظه الحسنه، و اکثر ذکر اللّه و الاستعانه به و الخوف منه،یکفک ما أهمک و یعنک علی ما ولاک،اعاننا اللّه و ایاک علی ما لا ینال الا برحمته.و السلام علیک.

فکتب إلیه محمّد بن أبی بکر:أما بعد فانّی فقد انتهی إلیّ کتاب أمیر المؤمنین،ففهمته،و عرفت ما فیه،و لیس أحد من الناس بأرضی منی برأی أمیر المؤمنین،و لا أجهد علی عدوّه،و لا أرأف بولیه منی،و قد خرجت فعسکرت،و آمنت الناس،الا من نصب لنا حربا،و أظهر لنا خلافا،و أنا متبع أمر أمیر المؤمنین،و حافظه،و ملتجیء إلیه،و قائم به (۱).

قول المصنّف:(و من کتاب له علیه السّلام)إلخ،هکذا فی(المصریه و ابن میثم)، و لکن فی(ابن أبی الحدید)«فی توجهه إلی هناک»،بدل«فی توجهه إلی مصر» (۲).

قول المصنّف : (أما بعد) هکذا فی(المصریه)،و لیس کله فی(ابن أبی

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۷۲ و ۷۳،سنه ۳۸،و [۱]الغارات ۱:۲۶۷. [۲]

۲- ۲) شرح ابن میثم ۵:۷۴،و شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۲. [۳]

الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۱)،فیعلم عدم وجوده فی النهج.

«فقد» هکذا فی(المصریه)،و الصواب:«و قد»کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۲)«بلغنی» و فی(ابن أبی الحدید)«بلغتنی» (۳)«موجدتک» یأتی«وجد»لمعان و لکل مصدر،قال الجوهری:وجد مطلوبه وجودا،و وجد ضالته وجدانا،و وجد فی المال وجدا و وجدا و وجدا وجده أی:استغنی، و وجد فی الحزن وجدا بالفتح،و وجد علیه فی الغضب موجده.

«من تسریح» أی:ارسال «الأشتر إلی عملک» حکومه مصر «و انی لم أفعل ذلک استبطاء لک فی الجهد» بالفتح و الضم «و لا ازدیادا فی الجدّ» هکذا فی (المصریه)،و الصواب: «و لا ازدیادا لک فی الجدّ» کما فی(ابن أبی الحدید و ابن میثم و الخطیه) (۴).

«و لو نزعت ما تحت یدک من سلطانک» فی مصر «لولّیتک ما هو أیسر علیک مؤنه و أعجب إلیک ولایه» کما أنه علیه السّلام لما عزل قیس بن سعد بن عباده عن مصر قال له:أقم معی علی شرطتی حتی نفرغ من أمر هذه الحکومه-أی:

الحکمین-ثم أخرج إلی آذربیجان (۵).

«ان الرجل الّذی کنت ولیته أمر مصر» أی:الأشتر «کان رجلا لنا ناصحا و علی عدونا شدیدا ناقما) أی:کارها،فلم یکن بعد عمّار مثل الأشتر فی أصحابه علیه السّلام.

و فی(تاریخ الطبری):لما أخبر الّذی سقی الأشتر السم،معاویه بمهلک

۱- ۱) کذا فی شرح ابن میثم ۵:۷۵،لکن توجد الکلمه فی شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۲.

۲- ۲) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۲،و شرح ابن میثم ۵:۷۴،مثل المصریه.

۳- ۳) لفظ شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۲،مثل المصریه.

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۲،و [۱]شرح ابن میثم ۵:۷۴. [۲]

۵- ۵) رواه الثقفی فی الغارات ۱:۲۵۷. [۳]

الأشتر قام معاویه خطیبا و قال:کانت لعلی یدان یمینان قطعت احداهما یوم صفین-یعنی عمارا-و قطعت الاخری الیوم-یعنی الأشتر (۱).

و فی(تاریخ الطبری):بلغ معاویه بعد التحکیم ان علیّا علیه السّلام یقنت فی صلاه الغداه و یلعنه مع عمرو و أبی الاعور و حبیب و عبد الرحمن بن خالد و الضحاک و الولید،فکان إذا قنت لعنه مع الحسنین و ابن عباس و الأشتر (۲).

و فی(عیون القتیبی):ذم رجل الأشتر فقال له قائل:اسکت فان حیاته هزمت أهل الشام،و ان موته هزم أهل العراق.

و فی(أمثال الکرمانی):یحکی ان معاویه لما بلغه موت الأشتر قال:

واها ما أبردها علی الفؤاد (۳).

«فرحمه اللّه» قال ابن أبی الحدید فی موضع آخر:قال علیه السّلام فی مالک بعد موته:رحم اللّه مالکا،فلقد کان لی کما کنت للنبیّ صلّی اللّه علیه و آله (۴).

«فلقد استکمل أیامه،و لاقی حمامه» بالکسر أی:الموت «و نحن عنه راضون، أولاه اللّه رضوانه و ضاعف الثواب له» .

قال ابن أبی الحدید:لست أشک ان الأشتر بهذه الدعوه یغفره اللّه،و یکفّر ذنوبه،و یدخله الجنه،و لا فرق عندی بینها و بین دعوه النبیّ صلّی اللّه علیه و آله،و یا طوبی لمن حصل له من علیّ علیه السّلام بعض هذا (۵).

«فأصحر» من«أصحر»إذا خرج إلی الصحراء «لعدوک،و امض علی بصیرتک،و شمّر لحرب من حاربک» من«شمر اذیاله للامر»إذا تأهب له «و ادع إلی

۱- ۱) تاریخ الطبری ۴:۷۲،سنه ۳۸. [۱]

۲- ۲) تاریخ الطبری ۴:۵۲،سنه ۳۷. [۲]

۳- ۳) مجمع الامثال ۲:۳۶۲. [۳]

۴- ۴) شرح ابن أبی الحدید ۱۵:۹۸. [۴]

۵- ۵) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۴. [۵]

سبیل ربک» هو لفظ القرآن (۱)«و اکثر الاستعانه باللّه یکفک ما أهمک» لقدرته علی کل شیء «و یعنک علی ما نزل بک» هکذا فی(المصریه)،و لکن فی(ابن أبی الحدید و الخطیه)«ینزل بک» (۲)«ان شاء اللّه» هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)،و لکن فی(ابن میثم) (۳)«و السلام»و هو الأصح.

۱۲

الحکمه(۴۴۳)

و قال علیه السّلام و قد جاءه نعی الأشتر:

مَالِکٌ؟ وَ مَا؟مَالِکٌ؟ وَ اللَّهِ لَوْ کَانَ جَبَلاً لَکَانَ فِنْداً- وَ لَوْ کَانَ حَجَراً لَکَانَ صَلْداً- لاَ یَرْتَقِیهِ الْحَافِرُ وَ لاَ یُوفِی عَلَیْهِ الطَّائِرُ قال؟الرضی؟:الفند المنفرد من الجبال أقول:رواه موفقیات ۲زبیر بن بکار-موفقیات- الزبیر بن بکار عن المدائنی ۱المدائنی- کتاب المدائنی- عن ابن الکلبی عن أبی مخنف عن نفیل بن علقمه بن قیس قال:دخلنا علی أمیر المؤمنین علیّ علیه السّلام صبیحه جاء نعی الأشتر،فلما نظر إلینا قال:رحم اللّه مالکا و ما مالک،لو کان من جبل لکان فندا،أو من حجر لکان صلدا،علی مثل مالک فلتبک البواکی،و هل یوجد مثل مالک.فما زال یتلهف علیه حتی کأنه المصاب به دوننا.

قول المصنّف :(و قال علیه السّلام و قد جاءه نعی الأشتر)مالک بن الحارث النخعی،فی غارات الثقفی عن الشعبی:هلک الأشتر حین أتی عقبه أفیق.

و عن عاصم بن کلیب عن أبیه ان علیّا علیه السّلام لما بعث الأشتر والیا علیها و بلغ معاویه خبره بعث رسولا یتبع الأشتر إلی مصر و أمره باغتیاله،فحمل

۱- ۱) النحل:۱۲۵. [۱]

۲- ۲) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۲. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبی الحدید ۱۶:۱۴۲،و [۳]شرح ابن میثم ۵:۷۴. [۴]

معه مزودين فيهما شراب،و صحب الأشتر فاستسقى الأشتر يوما فسقاه من أحدهما ثم استسقى يوما آخر فأمنه و سقاه من الآخر و فيه سم،فمالت عنقه و طلب الرجل ففاته.

و عن مغيره الضبى ان معاويه دس للاشتر مولى لآل عمر،فلم يزل المولى يذكر للاشتر فضل علىّ عليه السّلام و بنى هاشم حتى اطمأن إليه و استأنس به،فقدم الأشتر يوما ثقله فاستسقى ماء فقال له مولى عمر:هل لك فى شربه سويق،فسقاه شربه سويق فيها سم فمات،و قد كان معاويه قال لاهل الشام لما دس إلى الأشتر مولى عمر:ادعوا على الأشتر،فدعوا عليه فلما بلغه موته قال:ألا ترون كيف استجيب لكم (۱).

قوله عليه السّلام «مالك و ما مالك» الظاهر ان«مالك»مبتدأ و جمله«و ما مالك» خبره لبيان عظم الأمر،مثل قوله تعالى: «الْحَاقَّهُ مَا الْحَاقَّهُ وَ ما أَدْراكَ مَا الْحَاقَّهُ» (۲)،و قال زهير بن جذيمه حين قتل ابنه شاس:

شاس و ما شاس،و الباس و ما الباس لو لا مقتل شاس لم يكن بيننا باس

ثم انصرف إلى قومه،فكان لا يقدر على غنوى-و كان قتله غنوى-الا قتله.

«و اللّه» هكذا فى(المصريه)أخذا من(ابن أبى الحديد)،و ليس فى(ابن ميثم) (۳).

«لو كان جبلا لكان فندا» فى(الجمهره):الفند:القطعه العظيمه من الجبل،و الجمع أفناد،و به سمى الفند الزمانى-من فرسان العرب-لعظم

۱- ۱) الغارات ۱:۲۶۲ و ۲۶۳. [۱]

۲- ۲) الحاقه:۱-۳. [۲]

۳- ۳) شرح ابن أبى الحديد ۲۰:۹۳،و [۳]شرح ابن ميثم ۵:۴۵۵.

خلقه،قال الشاعر:

كأنه فند من الافناد

و قال شريح التغلبى:

و عنتره الفلحاء جاء ملاما كأنک فند من عمايه اسود

و فى(الأغانى):لقب سهل بن شيبان البكرى بالفند،شبه بالفند من الجبل القطعه منه لعظم خلقه،و شهد الفند حرب بكر و تغلب و قد قارب المائه فأبلى.

و قال ابن الكلبى:لما كان يوم التحالق أقبل الفند الزمانى إلى بنى شيبان و هو شيخ كبير قد جاوز مائه سنه و معه بنتان له شيطانتان من شياطين الانس،فكشفت احداهما عنها و تجردت و جعلت تصيح ببنى شيبان و من معهم من بكر:

دعا دعا دعا دعا حرّ الجياد و البطا

يا حبذا المحلقون بالضحى

ثم تجردت الاخرى و أقبلت تقول:

ان تقبلوا نعانق و نفرش النمارق

أو تدبروا نفارق فراق غير وامق

و قال أيضا:لحق الفند الزمانى رجلا من بنى تغلب يقال له مالک بن عوف قد طعن صبيا من صبيان بكر،فهو فى رأس قناته و هو يقول«يا ويس أم الفرخ»،فطعنه الفند و هو وراؤه مردف له،فأنفذهما جميعا و جعل يقول:

أيا طعنه ما شيخ كبير يفن بال

تعنيت بها اذكره الشكه امثالى

تقيم الماتم الاعلى على جهدوا عوال

و عن هشام قال:أرسلت بنو شيبان فی محاربتهم بنی تغلب إلی بنی حنيفه يستنجدونهم،فوجهوا إليهم بالفند الزمانی فی سبعين رجلا و قالوا:انا قد بعثنا إليكم ألف رجل.

و يكفيه أنه كما فخرت أخت عمرو بن عبدود فارس يوم الخندق بكون أمير المؤمنين عليه السّلام قاتل أخيها،كذلك فخرت اخت عمرو بن يثربی الضبی فارس يوم الجمل،و قاتل زيد بن صوحان،و عمرو الجملی،و علباء السدوسی بكون الأشتر قاتل أخيها،فقالت:

لو غير الأشتر ناله لندبته و بكيته ما دام هضب ابان

لكنه من لا يعاب بقتله اسد الاسود و فارس الاقران

«و لو كان حجرا لكان صلدا» أی:صلبا،ذكر فقره «و لو كان حجرا لكان صلدا» (المصريه)أخذا عن(ابن أبی الحديد)،و ليست فی(ابن ميثم) (۱)،و لعل نسخه ابن أبی الحديد زادتها من الروايات،ففی(غارات الثقفی)عن أشياخ من النخع قالوا:دخلنا علی علیّ عليه السّلام حين بلغه موت الأشتر،فوجدناه يتلهف و يتأسف عليه ثم قال:للّه درّ مالك،و ما مالك لو كان من جبل لكان فندا و لو كان من حجر لكان صلدا،و اللّه ليهدنّ موتك عالما و ليفرحن عالما،و علی مثل مالك فلتبك البواكی،و هل مرجو كمالك و هل موجود كمالك.قال علقمه النخعی:فما زال عليه السّلام يتلهف و يتأسف حتی ظنّنا أنه المصاب به دوننا و عرف ذلك فی وجهه أياما (۲).

«لا يرتقيه الحافر» أی:ذو حافر،أی:دابه.

۱- ۱) شرح ابن أبی الحديد ۲۰:۹۳،و [۱]شرح ابن ميثم ۵:۴۵۵. [۲]

۲- ۲) الغارات ۱:۲۶۵. [۳]

«و لا یوفی» هکذا فی(المصریه و ابن أبی الحدید)،و فی نسخه ابن میثم (۱)«و لا یرقی» «علیه الطائر» و الفقرتان کنایتان عن علو مقامه.

و فی(تاریخ الطبری):قیل لعلیّ علیه السّلام بعد ما کتبت صحیفه التحکیم:ان الأشتر لا یقر بما فیها،و لا یری الا قتال القوم.فقال:و أنا و اللّه ما رضیت و لا أحببت أن ترضوا،و أما الّذی ذکرتم من ترک الأشتر أمری و ما أنا علیه،فلیس من أولئک،و لست أخافه علی ذلک،یا لیت لی فیکم مثله اثنین،یا لیت فیکم مثله واحدا یری فی عدوی ما أری،اذن لخفت علیّ مؤنتکم،و رجوت أن یستقیم لی بعض أودکم (۲).

و فی(غارات الثقفی):و لما بلغ علیّا علیه السّلام موت الأشتر قال:انا للّه و انا إلیه راجعون و الحمد للّه رب العالمین،اللهم انی أحتسبه عندک،فان موته من مصائب الدهر.ثم قال:رحم اللّه مالکا فقد وفی بعهده و قضی نحبه،و لقی ربه، مع أنا قد وطنا أنفسنا أن نصبر علی کل مصیبه بعد مصابنا برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله فانها من أعظم المصیبات (۳).

۱- ۱) کذا فی شرح ابن أبی الحدید ۲۰:۹۳،لکن لفظ شرح ابن میثم ۵:۴۵۵،مثل المصریه أیضا.

۲- ۲) تاریخ الطبری ۴:۴۲، [۱]سنه الغارات ۳۷. [۲]

۳- ۳) ۱:۲۶۴.

فهرس المطالب

العنوان رقم الصفحه

الفصل السّادس عشر-فی أدعیته علیه السّلام ۱

العنوان ۱ من الخطبه ۱۷۶:«اللّهمّ اغفر لی ما أنت أعلم به منّی...»۳

العنوان ۲ من الخطبه ۲۱۳:«الحمد للّه الّذی لم یصبح بی میّتا و لا سقیما...»۶

العنوان ۳ من الخطبه ۲۲۳:«اللّهمّ صن وجهی بالیسار،...»۱۵

العنوان ۴ من الخطبه ۴۶:«اللّهمّ إنّی أعوذ بک من وعثاء السّفر...»۱۹

العنوان ۵ من الخطبه ۲۲۵:«اللّهمّ إنّک آنس الآنسین لأولیائک...»۲۲

العنوان ۶ الحکمه ۲۷۶:«اللّهمّ إنّی أعوذ بک من أن تحسن فی لامعه العیون...»۲۹

العنوان ۷ من الخطبه ۸۹:«اللّهمّ أنت أهل الوصف الجمیل و التّعداد الکثیر...»۳۱

العنوان ۸ من الکتاب ۱۵:«اللّهمّ أفضت إلیک القلوب،و مدّت الأعناق...»۳۵

العنوان ۹ من الخطبه ۲۱۰:«اللّهمّ أیّما عبد من عبادک سمع مقالتنا العادله...»۴۲

الفصل السّابع عشر-فی وصفه علیه السّلام لعجائب خلقه تعالی ۴۷

العنوان ۱ من الخطبه ۱۵۳:«و من لطائف صنعته و عجائب حکمته...»۴۹

العنوان ۲ من الخطبه ۱۶۳:«ابتدعهم خلقا عجیبا من حیوان و ساکن...»۶۰

العنوان ۳ من الخطبه ۱۸۳:«و لو فکّروا فی عظیم القدره...»۹۰

الفصل الثامن عشر-فی العلوم و مذمومها و ممدوحها ۱۵۱

العنوان ۱ من الخطبه ۷۷:«أ تزعم أنّک تهدی إلی السّاعه الّتی من سار فیها...»۱۵۳

العنوان ۲ من الخطبه ۲۰۸:«انّ فی أیدی النّاس حقّا و باطلا...»۲۰۱

العنوان ۳ من الخطبه ۱۷:«انّ أبغض الخلائق إلی اللّه رجلان...»۲۹۸

العنوان ۴ من الخطبه ۸۵:«و آخر قد تسمّی عالما و لیس به...»۳۲۶

العنوان ۵ الحکمه ۱۸۳:«ما اختلفت دعوتان إلّا کانت إحداهما ضلاله» ۳۳۰

العنوان ۶ من الخطبه ۱۸:«ترد علی أحدهم القضیّه فی حکم من الأحکام...»۳۳۳

العنوان ۷ الحکمه ۲۰۵:«کلّ وعاء یضیق بما جعل فیه إلّا وعاء العلم...»۳۵۳

العنوان ۸ الحکمه ۳۳۸:«العلم علمان:مطبوع و مسموع...»۳۵۴

العنوان ۹ الحکمه ۹۲:«أوضع العلم ما وقف علی اللّسان...»۳۵۵

العنوان ۱۰ الحکمه ۳۶۶:«العلم مقرون بالعمل،فمن علم عمل...»۳۵۸

العنوان ۱۱ الحکمه ۹۸:«اعقلوا الخبر إذا سمعتموه عقل رعایه لا عقل روایه...»۳۵۹

العنوان ۱۲ الحکمه ۳۷۲:«یا جابر،قوام الدّین و الدّنیا بأربعه...» ۳۶۰

العنوان ۱۳ الحکمه ۴۵۷:«منهومان لا یشبعان:طالب علم،و طالب دنیا»۳۶۶

العنوان ۱۴ الحکمه ۴۷۸:«ما أخذ اللّه علی أهل الجهل أن یتعلّموا حتّی أخذ...»۳۶۹

العنوان ۱۵ الحکمه ۴:«نعم القرین الرّضی،و العلم وراثه کریمه...» ۳۷۱

العنوان ۱۶ الحکمه ۸۱:«قیمه کلّ امرئ ما یحسنه...»۳۷۹

العنوان ۱۷ الحکمه ۸۲:«اوصیکم بخمس لو ضربتم إلیها آباط اللّیل...»۳۸۴

العنوان ۱۸ الحکمه ۲۷۴:«لا تجعلوا علمکم جهلا،و یقینکم شکّا...» ۳۹۰

العنوان ۱۹ الحکمه ۲۸۴:«قطع العلم عذر المتعلّلین...»۳۹۲

العنوان ۲۰ الحکمه ۲۸۸:«إذا أرذل اللّه عبدا حظر علیه العلم...»۳۹۴

العنوان ۲۱ الحکمه ۳۸۲:«لا تقل ما لا تعلم،بل لا تقل کلّ ما تعلم...»۳۹۵

العنوان ۲۲ الحکمه ۹۰:«الفقیه کلّ الفقیه من لم یقنّط النّاس من رحمه اللّه...»۳۹۶

العنوان ۲۳ الحکمه ۱۷۲:«النّاس أعداء ما جهلوا...»۳۹۷

العنوان ۲۴ من الخطبه ۱۵۲:«فلیصدق رائد أهله و لیحضر عقله...»۳۹۸

العنوان ۲۵ الحکمه ۷۳:«من نصب نفسه للنّاس إماما فعلیه أن یبدأ بتعلیم...»۴۰۲

الفصل التاسع عشر-فیما أرشد الثّانی فی مصالح الاسلام ۴۰۵

العنوان ۱ من الخطبه ۱۴۴:«أنّ هذا الأمر لم یکن نصره و لا خذلانه بکثره...»۴۰۷

العنوان ۲ من الخطبه ۱۳۲:«و قد توکّل اللّه لأهل هذا الدّین باعزاز الحوزه...»۴۲۰

الفصل العشرون-فی حبّه و بغضه علیه السّلام ۴۲۹

العنوان ۱ الحکمه ۴۵:«لو ضربت خیشوم المؤمن...» ۴۳۱

العنوان ۲ الحکمه ۱۱۷:«هلک فیّ رجلان محبّ غال و مبغض قال» ۴۴۳

-الحکمه ۴۶۹:«یهلک فیّ رجلان:محبّ مفرط و باهت مفتر» ۴۴۳

الفصل الحادی و العشرون-فی شجاعته علیه السّلام و مهابته و مناعته ۴۶۳

العنوان ۱ من الکتاب ۴۵:«و کأنّی بقائلکم یقول إذا کان هذا...» ۴۶۵

العنوان ۲ الحکمه ۳۱۸:«ما لقیت رجلا إلّا أعاننی علی نفسه...» ۴۸۸

العنوان ۳ من الخطبه ۱۹۰:«أنا وضعت فی الصّغر بکلاکل العرب...» ۴۹۵

العنوان ۴ من الکتاب ۳۶:«و أمّا ما سألت عنه من رأیی فی القتال...» ۴۹۹

الفصل الثّانی و العشرون-فی أولیائه علیه السّلام و أعدائه ۵۰۵

العنوان ۱ من الکتاب ۱۳:«و قد أمّرت علیکما و علی من فی حیّزهما...» ۵۰۷

العنوان ۲ من الکتاب ۳۹:«فإنّک قد جعلت دینک تبعا لدنیا امرئ...» ۵۱۳

العنوان ۳ من الخطبه ۸۲:«عجبا لابن النّابغه،یزعم لأهل الشّام...» ۵۲۲

العنوان ۴ من الکتاب ۳۲:«و أردیت جیلا من النّاس کثیرا...» ۵۴۸

العنوان ۵ من الخطبه ۱۹۸:«و اللّه ما معاویه بأدهی منّی...» ۵۵۸

العنوان ۶ من الکتاب ۴۸:«و انّ البغی و الزّور یذیعان بالمرء فی دینه...» ۵۸۴

العنوان ۷ من الکتاب ۴۲:«أمّا بعد،فانّی قد ولّیت نعمان بن عجلان...» ۵۹۰

العنوان ۸ الحکمه ۳۲۵:«انّ حزننا علیه علی قدر سرورهم به...» ۵۹۴

العنوان ۹ من الکتاب ۴۶:«أمّا بعد فانّک ممّن استظهر به علی إقامه الدّین...» ۵۹۸

العنوان ۱۰ من الکتاب ۳۸:«أمّا بعد فقد بعثت إلیکم عبدا من عباد اللّه...» ۶۰۲

العنوان ۱۱ من الکتاب ۳۴:«أمّا بعد فقد بلغنی موجدتک...» ۶۱۰

العنوان ۱۲ الحکمه ۴۴۳::«مالک و ما مالک،و اللّه لو کان جبلا...» ۶۱۴

ص:۶۲۱

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹