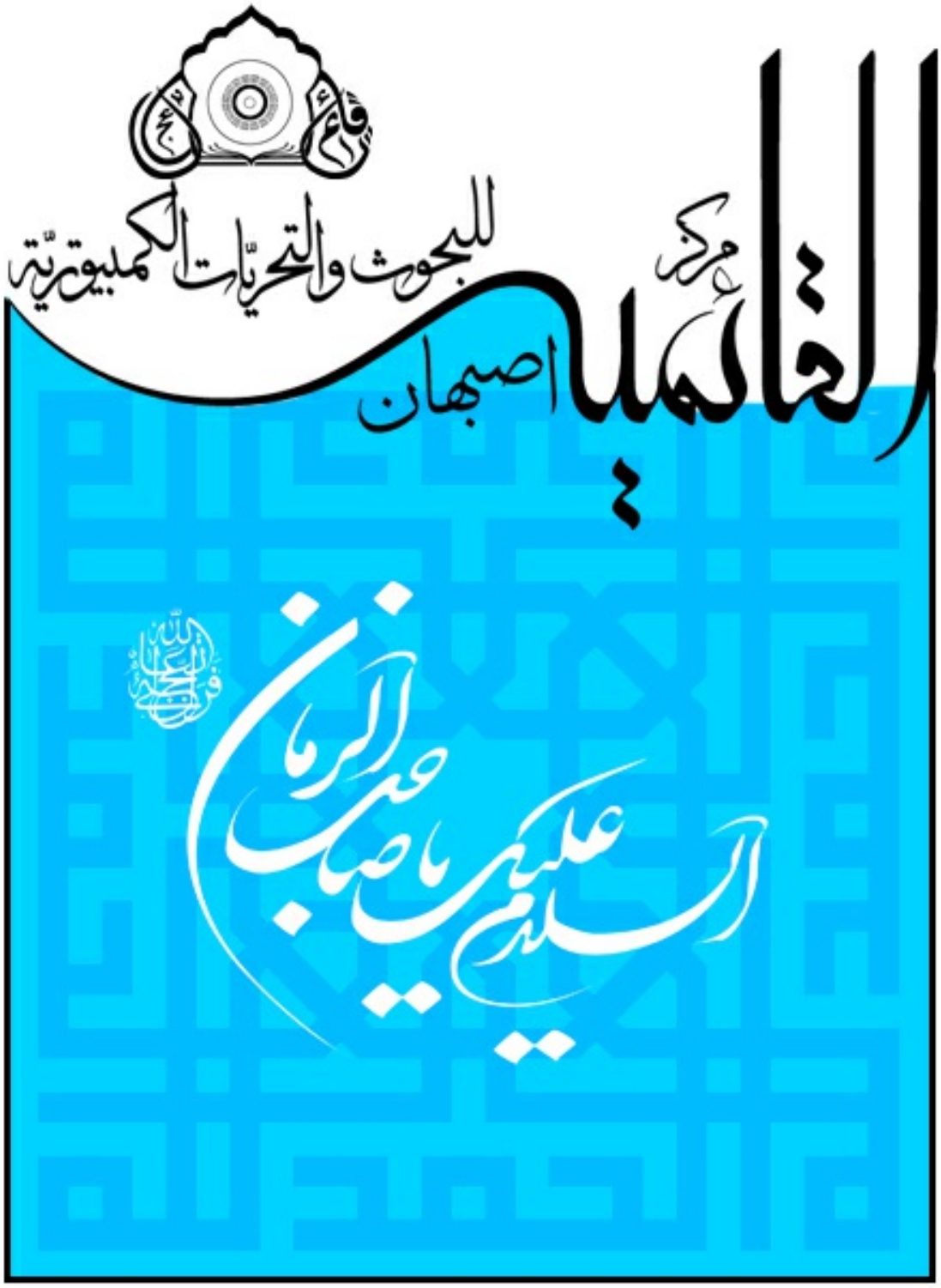

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

تهذيب اللغة

المجلد الثالث عشر

لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهري
٢٨٢ - ٣٧٠ هـ

تحقيق عبد السلام محمد هارون
ومراجعة علي محمد البجاوي

بسم الله الرحمن الرحیم

تهذيب اللغه

كاتب:

ابى منصور محمدبن احمد الازهرى

نشرت فى الطباعة:

دار احياء التراث العربى

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
تهذیب اللغه المجلد ۱۳ ----- ۳۲
اشاره ----- ۳۲
اشاره ----- ۳۳
[تتمه کتاب حرف السین] ----- ۳۷
[تتمه کتاب الثلاثی الصحیح من حرف السین] ----- ۳۷
أبواب السین والنون ----- ۳۷
[باب السین والنون مع الفاء] ----- ۳۷
س ن ف ----- ۳۷
اشاره ----- ۳۷
سنف ----- ۳۷
فنس ----- ۳۹
سفن ----- ۳۹
نسف ----- ۴۱
نفس ----- ۴۳
[باب السین والنون مع الباء] ----- ۴۹
س ن ب ----- ۴۹
اشاره ----- ۴۹
بسن ----- ۴۹
بنس ----- ۴۹
سبن ----- ۵۰
نبس ----- ۵۰
سنب ----- ۵۱
نسب ----- ۵۱

[باب السين والنون مع الميم] ---- ۵۳
س ن م ---- ۵۳
اشاره ---- ۵۳
سنم ---- ۵۳
نسم ---- ۵۵
نمس ---- ۵۹
سمن ---- ۶۱
منس ---- ۶۳
مسن ---- ۶۳
[باب السين والباء والميم معهما] ---- ۶۳
س ب م ---- ۶۳
اشاره ---- ۶۳
بسم ---- ۶۴
هذه أبواب الثلاثی المعتل من حرف السين ---- ۶۵
اشاره ---- ۶۵
باب السين مع الطاء ---- ۶۵
س ط (وا یء) ---- ۶۵
اشاره ---- ۶۵
سوط ---- ۶۵
سطا ---- ۶۶
طوس ---- ۶۷
وسط ---- ۶۹
طیس ---- ۷۱
طسأ ---- ۷۲
وطس ---- ۷۳
باب السين والدال ---- ۷۳

س د (وا یء) ---- ۷۳
اشاره ---- ۷۳
سود ---- ۷۴
سأد ---- ۸۲
وسد ---- ۸۳
سدا ---- ۸۳
دسا ---- ۸۸
دوس ---- ۸۹
ودس ---- ۹۱
أسد ---- ۹۱
باب السین والتاء ---- ۹۲
اشاره ---- ۹۲
توس ---- ۹۲
[تیس] ---- ۹۲
ستی ---- ۹۳
سأت ---- ۹۵
باب السین والراء ---- ۹۵
اشاره ---- ۹۵
[سیر] ---- ۹۵
سأر - [سور] ---- ۹۶
سری ---- ۱۰۱
رسا ---- ۱۰۷
ورس ---- ۱۰۸
یسر ---- ۱۰۹
أسر ---- ۱۱۴
سرأ ---- ۱۱۶

روس - ريس - [رأس] ---- ۱۱۷
أرس ---- ۱۲۰
باب السين واللام ---- ۱۲۱
س ل (وا یء) ---- ۱۲۱
اشاره ---- ۱۲۱
سول ---- ۱۲۱
وسل ---- ۱۲۳
سلا ---- ۱۲۳
سلأ ---- ۱۲۵
ألس ---- ۱۲۶
ولس ---- ۱۲۷
[لوس] ---- ۱۲۷
سيل ---- ۱۲۸
ليس ---- ۱۲۹
لسا ---- ۱۳۱
أسل ---- ۱۳۱
باب السين والنون ---- ۱۳۳
س ن (وا یء) ---- ۱۳۳
اشاره ---- ۱۳۳
سنا ---- ۱۳۳
وسن ---- ۱۳۶
سان ---- ۱۳۷
نسی ---- ۱۳۷
نسأ ---- ۱۴۱
أسن ---- ۱۴۳
وسن ---- ۱۴۵

أنس ---- ۱۴۷
نوس ---- ۱۵۱
باب السين والفاء ---- ۱۵۳
س ف (وا یء) ---- ۱۵۳
اشاره ---- ۱۵۳
سوف ---- ۱۵۳
وسف ---- ۱۵۵
سفا ---- ۱۵۵
فسا ---- ۱۵۷
سأف - (سیف) ---- ۱۵۸
أسف ---- ۱۵۹
فأس ---- ۱۶۱
باب السين والباء ---- ۱۶۱
س ب (وا یء) ---- ۱۶۱
اشاره ---- ۱۶۱
سیب ---- ۱۶۱
سبی ---- ۱۶۳
یبس ---- ۱۶۷
سأب ---- ۱۶۹
[ابیس] ---- ۱۶۹
أسب ---- ۱۷۰
سبأ ---- ۱۷۰
بسأ ---- ۱۷۱
أبس ---- ۱۷۲
بأس ---- ۱۷۳
وسب ---- ۱۷۶

باب السين والميم ---- ۱۷۷
س م (وا یء) ---- ۱۷۷
اشاره ---- ۱۷۷
سوم ---- ۱۷۷
وسم ---- ۱۸۱
سما ---- ۱۸۳
أمس ---- ۱۸۷
موس ---- ۱۸۹
مسی ---- ۱۹۱
ومس ---- ۱۹۳
مأس ---- ۱۹۳
باب اللفیف من حرف السین ---- ۱۹۴
اشاره ---- ۱۹۴
[سیأ] ---- ۱۹۴
[سیی] ---- ۱۹۴
[سوی] ---- ۱۹۵
سوأ ---- ۲۰۴
[سأی] ---- ۲۰۷
سوس ---- ۲۰۷
سیس ---- ۲۱۱
[سأسأ] ---- ۲۱۱
أوس - أسا ---- ۲۱۱
أسا ---- ۲۱۵
سیا ---- ۲۱۷
أسس ---- ۲۱۷
یأس ---- ۲۱۹

[أيس] ---- ٢٢٠
ويس ---- ٢٢١
سأسأ] * ---- ٢٢٢
[وسس] * ---- ٢٢٣
أبواب رباعى السين ---- ٢٢٤
[باب السين والطاء] ---- ٢٢٤
س ط ---- ٢٢٤
[سرمط] ---- ٢٢٤
[طرفس] ---- ٢٢٤
[طلمس] - [طرمس] ---- ٢٢٤
[طمرس] ---- ٢٢٥
[سبطر] ---- ٢٢٥
[طرطس] ---- ٢٢٦
[فنطس] - [فرطس] ---- ٢٢٦
[فلطس] ---- ٢٢٧
[سفنط] ---- ٢٢٧
[رسطن] ---- ٢٢٧
[نسطر] ---- ٢٢٧
[فلسط] ---- ٢٢٨
[سنطل] * ---- ٢٢٨
[دفطس] ---- ٢٢٨
[طرفس] * - [طنفس] ---- ٢٢٨
[سرطل] ---- ٢٢٩
[طرسم] ---- ٢٢٩
[سرمط] ---- ٢٢٩
[سنطل] * ---- ٢٢٩

[سنطب] ---- ۲۲۹
[طنفس] * ---- ۲۳۰
[باب السين والدال] ---- ۲۳۰
س د ---- ۲۳۰
[درفس] ---- ۲۳۰
[سندر] ---- ۲۳۰
[سرند] ---- ۲۳۱
[سبند] - [سبنت] ---- ۲۳۲
[فردس] ---- ۲۳۲
[سندل] ---- ۲۳۴
[سبرد] ---- ۲۳۴
[فندس] ---- ۲۳۴
[سمدر] ---- ۲۳۴
[دربس] ---- ۲۳۴
دفنس ---- ۲۳۵
[سرمد] ---- ۲۳۵
[دردبس - مرمريس] ---- ۲۳۵
[سندس] ---- ۲۳۶
[دلمس] ---- ۲۳۶
[باب السين والتاء] [س ت] ---- ۲۳۶
[سنتأ] ---- ۲۳۶
[سبرت] ---- ۲۳۶
[باب السين والراء - والسين واللام ---- ۲۳۷
[س ر - س ل] ---- ۲۳۷
[برسس] ---- ۲۳۷
[سربل] ---- ۲۳۸

[ابردس] ---- ۲۳۸
[ابرطس] ---- ۲۳۸
[اسفسر] ---- ۲۳۸
[اسمرت] ---- ۲۳۹
[اسمسر] ---- ۲۳۹
[اسمأل] ---- ۲۳۹
[اسرتف] ---- ۲۳۹
[افرنس] ---- ۲۳۹
[افرسن] ---- ۲۴۰
برنس] ---- ۲۴۰
[انبرس] ---- ۲۴۱
[ابلسن] ---- ۲۴۱
[اسنبت] ---- ۲۴۱
[اسمرمل] ---- ۲۴۱
[اسنبر] ---- ۲۴۱
[ابسمل] ---- ۲۴۲
[اسنمر] ---- ۲۴۲
[اترمس] ---- ۲۴۲
[اسلسل] ---- ۲۴۳
[ابرنس] * ---- ۲۴۴
[ابرسم] ---- ۲۴۴
[اسنبل] ---- ۲۴۴
بلسم - برسم ---- ۲۴۶
[افرسن] ---- ۲۴۶
ومن خُماسيّه : [لباب السين] ---- ۲۴۶
[كتاب حرف الزاى] ---- ۲۴۸

أبواب المضاعف من حرف الزای ---- ۲۴۸
باب الزای والطاء ---- ۲۴۸
ز ط ---- ۲۴۸
زط ---- ۲۴۸
[باب الزای والتاء] ---- ۲۴۸
ز تّ ---- ۲۴۸
زت ---- ۲۴۸
باب الزای والراء ---- ۲۴۹
اشاره ---- ۲۴۹
زر ---- ۲۴۹
رز ---- ۲۵۲
باب الزای واللام ---- ۲۵۴
اشاره ---- ۲۵۴
زل ---- ۲۵۴
لز ---- ۲۵۸
[باب الزای والنون] ---- ۲۶۰
زن ---- ۲۶۰
اشاره ---- ۲۶۰
زن ---- ۲۶۰
نز ---- ۲۶۱
[باب الزای والفاء] ---- ۲۶۲
ز ف ---- ۲۶۲
اشاره ---- ۲۶۲
زف ---- ۲۶۲
فز ---- ۲۶۴
[باب الزای والباء] ---- ۲۶۴

زب ---- ۲۶۴
اشاره ---- ۲۶۴
زب ---- ۲۶۵
بز ---- ۲۶۷
[باب الزای والمیم] ---- ۲۶۸
ز م ---- ۲۶۹
اشاره ---- ۲۶۹
زم ---- ۲۶۹
مز ---- ۲۷۱
أبواب الثلاثی الصحیح من حرف الزای ---- ۲۷۴
أبواب الزای والطاء ---- ۲۷۴
اشاره ---- ۲۷۴
ز ط ر ---- ۲۷۴
اشاره ---- ۲۷۴
طرز ---- ۲۷۴
طزر ---- ۲۷۴
رطز ---- ۲۷۵
زرط ---- ۲۷۵
ز ط ل ---- ۲۷۵
ز ط ن ---- ۲۷۶
اشاره ---- ۲۷۶
الطَّنز ---- ۲۷۶
زنط ---- ۲۷۶
ز ط ف ---- ۲۷۶
اشاره ---- ۲۷۶
فطزَ ---- ۲۷۶

ز ط ب ---- ۲۷۶
اشاره ---- ۲۷۶
طبز ---- ۲۷۷
زبط ---- ۲۷۷
ز ط م ---- ۲۷۷
مطز ---- ۲۷۷
أبواب الزای والدال ---- ۲۷۷
اشاره ---- ۲۷۷
ز د ر ---- ۲۷۷
اشاره ---- ۲۷۷
زرد ---- ۲۷۷
درز ---- ۲۷۸
دزر ---- ۲۷۹
زدر ---- ۲۷۹
ز د ن ---- ۲۷۹
اشاره ---- ۲۷۹
زند ---- ۲۷۹
ز د ف ---- ۲۸۱
اشاره ---- ۲۸۱
فزد ---- ۲۸۱
زفد ---- ۲۸۱
زدف ---- ۲۸۱
ز د ب ---- ۲۸۱
اشاره ---- ۲۸۱
زبد ---- ۲۸۱
ز د م ---- ۲۸۳

مزد ---- ۲۸۳
باب الزای والتاء ---- ۲۸۳
اشاره ---- ۲۸۳
ز ت ر ---- ۲۸۳
اشاره ---- ۲۸۳
ترز ---- ۲۸۳
زرت ---- ۲۸۴
[ز ت ل] ---- ۲۸۴
لتز ---- ۲۸۴
ز ت ن ---- ۲۸۴
زتن ---- ۲۸۴
ز ت ف ---- ۲۸۴
اشاره ---- ۲۸۴
زفت ---- ۲۸۴
ز ت م ---- ۲۸۶
اشاره ---- ۲۸۶
زمت ---- ۲۸۶
متز ---- ۲۸۶
باب الزای والراء ---- ۲۸۶
اشاره ---- ۲۸۷
ز ر ن ---- ۲۸۷
اشاره ---- ۲۸۷
نزر ---- ۲۸۷
رزن ---- ۲۸۸
زنر ---- ۲۸۹
[رنز] ---- ۲۹۰

ز ر ف ---- ۲۹۰
اشاره ---- ۲۹۰
فرز ---- ۲۹۰
فزر ---- ۲۹۱
زرف - رزف ---- ۲۹۳
زفر ---- ۲۹۴
رفز ---- ۲۹۷
ز ر ب ---- ۲۹۷
اشاره ---- ۲۹۷
بزر ---- ۲۹۷
زبر ---- ۲۹۸
ربز ---- ۳۰۲
زرب - رزب ---- ۳۰۲
برز ---- ۳۰۴
ز ر م ---- ۳۰۶
اشاره ---- ۳۰۶
زرم ---- ۳۰۶
رزم ---- ۳۰۸
رمز ---- ۳۱۰
زمر ---- ۳۱۲
مزر ---- ۳۱۴
مرز ---- ۳۱۶
باب الزای واللام ---- ۳۱۶
ز ل ن ---- ۳۱۶
اشاره ---- ۳۱۶
لزن ---- ۳۱۶

نزل ---------- ۳۱۷
ز ل ف ---------- ۳۱۹
اشاره ---------- ۳۱۹
زفل ---------- ۳۱۹
زلف ---------- ۳۲۰
فلز ---------- ۳۲۲
فزل ---------- ۳۲۲
ز ل ب ---------- ۳۲۲
اشاره ---------- ۳۲۲
زلب ---------- ۳۲۲
لزب ---------- ۳۲۳
لبز ---------- ۳۲۴
بلز ---------- ۳۲۴
زبل ---------- ۳۲۴
بزل ---------- ۳۲۵
ز ل م ---------- ۳۲۶
اشاره ---------- ۳۲۶
زلم ---------- ۳۲۶
لزم ---------- ۳۲۹
لمز ---------- ۳۳۰
ملز ---------- ۳۳۰
زمل ---------- ۳۳۱
باب الزای والنون ---------- ۳۳۴
ز ن ف ---------- ۳۳۴
اشاره ---------- ۳۳۴
زفن ---------- ۳۳۴

نفز ---- ۳۳۵
نزف ---- ۳۳۶
ز ن ب ---- ۳۳۸
اشاره ---- ۳۳۸
بزن ---- ۳۳۸
زبن ---- ۳۳۹
نزب ---- ۳۴۱
نبز ---- ۳۴۱
زنب ---- ۳۴۲
ز ن م ---- ۳۴۲
اشاره ---- ۳۴۲
زنم ---- ۳۴۲
مزن ---- ۳۴۴
زمن ---- ۳۴۶
[باب الزای والباء مع المیم] ---- ۳۴۶
ب ز م ---- ۳۴۶
اشاره ---- ۳۴۶
بزم ---- ۳۴۶
أبواب الثلاثی المعتل من حرف الزای ---- ۳۴۹
باب الزای والطاء ---- ۳۴۹
ز ط (وا یء) ---- ۳۴۹
زیط ---- ۳۴۹
ز د (وا یء) ---- ۳۴۹
اشاره ---- ۳۴۹
زود ---- ۳۴۹
[زید] ---- ۳۵۰

زأد ---- ۳۵۱
زدو ---- ۳۵۱
أزد ---- ۳۵۱
[باب الزای والتاء] ---- ۳۵۱
ز ت (وا یء) ---- ۳۵۲
اشاره ---- ۳۵۲
زیت ---- ۳۵۲
تیز ---- ۳۵۳
[توز] ---- ۳۵۳
باب الزای والراء ---- ۳۵۳
ز ر (وا یء) ---- ۳۵۳
اشاره ---- ۳۵۴
زور - زأر ---- ۳۵۴
وزر ---- ۳۶۰
زیر ---- ۳۶۱
روز ---- ۳۶۳
زری ---- ۳۶۴
وزر ---- ۳۶۵
أزر ---- ۳۶۵
رزأ ---- ۳۶۷
أرز ---- ۳۶۸
[باب الزای واللام] ---- ۳۷۱
ز ل (وا یء) ---- ۳۷۱
اشاره ---- ۳۷۱
لوز ---- ۳۷۱
لزأ ---- ۳۷۱

ألز ---- ۳۷۱

زول ---- ۳۷۱

باب الزای والنون ---- ۳۷۶

ز ن (وا یء) ---- ۳۷۶

اشاره ---- ۳۷۶

زین ---- ۳۷۶

[زون] ---- ۳۷۷

وزن ---- ۳۷۷

نزا ---- ۳۸۱

نزأ ---- ۳۸۱

زنی [زنأ] ---- ۳۸۱

نوز ---- ۳۸۴

باب الزای والفاء ---- ۳۸۵

ز ف (وا یء) ---- ۳۸۵

اشاره ---- ۳۸۵

زوف ---- ۳۸۵

وزف [زیف] ---- ۳۸۵

زیف ---- ۳۸۶

[أفز] ---- ۳۸۷

[وفز] ---- ۳۸۷

[فوز] ---- ۳۸۷

زأف ---- ۳۸۹

زفی ---- ۳۸۹

أزف ---- ۳۹۰

باب الزای والباء ---- ۳۹۱

زب (وایء) ---- ۳۹۱

اشاره ---- ۳۹۱
أزب - [أزيب] ---- ۳۹۱
بزی ---- ۳۹۳
زبی ---- ۳۹۵
زوب ---- ۳۹۶
بوز - أبز ---- ۳۹۷
زأب ---- ۳۹۷
باب الزای والمیم ---- ۳۹۷
ز م (وایء) ---- ۳۹۷
اشاره ---- ۳۹۷
وزم ---- ۳۹۸
زیم ---- ۳۹۹
میز - موز ---- ۳۹۹
زأم ---- ۴۰۰
أزم ---- ۴۰۱
مزی ---- ۴۰۲
(باب لفیف الزای) ---- ۴۰۴
الزای ---- ۴۰۴
[زیی] - [زوی] ---- ۴۰۴
[زوأ] ---- ۴۰۷
وزی ---- ۴۰۸
زوزی - زیز ---- ۴۰۸
[زأزأ] ---- ۴۰۹
أزز ---- ۴۱۰
أزی ---- ۴۱۲
وزأ ---- ۴۱۵

[زوز] ---- ۴۱۶
[أوز] ---- ۴۱۶
[زوز] ---- ۴۱۶
أبواب الرباعی من حرف الزای ---- ۴۱۸
[ز ط] ---- ۴۱۸
[طنبز] ---- ۴۱۸
[طبرزن] - [طبرزل] ---- ۴۱۸
[ز د] ---- ۴۱۸
[زردم] ---- ۴۱۸
[دلمز] ---- ۴۱۸
[ز ر - ز ل] ---- ۴۱۸
[زرنب] ---- ۴۱۹
[زردن] ---- ۴۱۹
[زنبر] ---- ۴۱۹
[فنزر] ---- ۴۲۰
[زرفن] ---- ۴۲۰
[زمرذ] ---- ۴۲۰
[برزن] ---- ۴۲۰
[زنفل] ---- ۴۲۰
[زنتر] ---- ۴۲۱
[برزل] ---- ۴۲۱
[قرزم] ---- ۴۲۱
[فرزن] ---- ۴۲۱
[زنبل] ---- ۴۲۱
ومن خُماسیّه ---- ۴۲۱
[کتاب حرف الطاء] ---- ۴۲۳

أبواب المضاعف منه ---- ۴۲۳
[باب الطاء والطاء] ---- ۴۲۳
ط ط ---- ۴۲۳
[ططط] ---- ۴۲۳
باب الطاء والدال ---- ۴۲۳
ط د ---- ۴۲۳
طد ---- ۴۲۳
[باب الطاء والثاء] ---- ۴۲۳
اشاره ---- ۴۲۳
طث ---- ۴۲۴
ثط ---- ۴۲۴
[باب الطاء والراء] ---- ۴۲۵
ط ر ---- ۴۲۵
اشاره ---- ۴۲۵
طرط ---- ۴۲۵
رط ---- ۴۲۵
طر ---- ۴۲۶
باب الطاء واللام ---- ۴۳۰
[ط ل] ---- ۴۳۰
اشاره ---- ۴۳۰
طل ---- ۴۳۰
لط ---- ۴۳۳
باب الطاء والنون ---- ۴۳۵
[ط ن] ---- ۴۳۵
اشاره ---- ۴۳۵
طن ---- ۴۳۵

نط ---- ۴۳۶
باب الطاء والفاء ---- ۴۳۷
[ط ف] ---- ۴۳۷
اشاره ---- ۴۳۷
فط ---- ۴۳۷
طف ---- ۴۳۷
باب الطاء والباء ---- ۴۳۹
[ط ب] ---- ۴۳۹
اشاره ---- ۴۳۹
طب ---- ۴۳۹
بَطَّ ---- ۴۴۳
باب الطاء والميم ---- ۴۴۳
[ط م] ---- ۴۴۳
اشاره ---- ۴۴۳
طم ---- ۴۴۳
مط ---- ۴۴۶
أبواب الثلاثى الصحيح من حرف الطاء ---- ۴۴۸
باب الطاء والدال ---- ۴۴۸
اشاره ---- ۴۴۸
ط د ر ---- ۴۴۸
اشاره ---- ۴۴۸
دطر ---- ۴۴۸
طرد ---- ۴۴۸
باب الطاء والذال ---- ۴۵۱
اشاره ---- ۴۵۱
ذمط ---- ۴۵۱

باب الطاء والثاء ---- ۴۵۱
ط ث ر ---- ۴۵۱
اشاره ---- ۴۵۱
طرث ---- ۴۵۲
طثر ---- ۴۵۲
ثرط ---- ۴۵۲
رثط ---- ۴۵۳
ط ث ل ---- ۴۵۳
اشاره ---- ۴۵۳
ثلط ---- ۴۵۳
لطث ---- ۴۵۴
لثط ---- ۴۵۴
طلث ---- ۴۵۴
ط ث ن ---- ۴۵۵
اشاره ---- ۴۵۵
نثط - [ثنط] ---- ۴۵۵
ط ث ف ---- ۴۵۵
ثطف ---- ۴۵۵
ط ث ب ---- ۴۵۶
اشاره ---- ۴۵۶
ثبط ---- ۴۵۶
ط ث م ---- ۴۵۶
اشاره ---- ۴۵۶
طمث ---- ۴۵۶
باب الطاء والراء ---- ۴۵۷
ط ر ل ---- ۴۵۷

اشاره ---- ۴۵۷
رطل ---- ۴۵۷
ط ر ن ---- ۴۵۸
اشاره ---- ۴۵۸
رطن ---- ۴۵۸
نطر ---- ۴۵۸
طرن ---- ۴۵۹
ط ر ف ---- ۴۶۰
اشاره ---- ۴۶۰
طرف ---- ۴۶۰
فطر ---- ۴۶۸
طفر ---- ۴۷۳
فرط ---- ۴۷۳
ط ر ب ---- ۴۷۸
اشاره ---- ۴۷۸
طرب ---- ۴۷۸
طبر ---- ۴۸۰
بطر ---- ۴۸۰
ربط ---- ۴۸۲
رطب ---- ۴۸۳
برط ---- ۴۸۵
ط ر م ---- ۴۸۵
اشاره ---- ۴۸۵
طرم ---- ۴۸۵
رطم ---- ۴۸۶
مطر ---- ۴۸۶

طمر ---- ۴۸۸
رمط ---- ۴۸۹
مرط ---- ۴۹۰
باب الطاء واللام ---- ۴۹۱
ط ل ن ---- ۴۹۱
اشاره ---- ۴۹۱
نطل ---- ۴۹۱
ط ل ف ---- ۴۹۳
اشاره ---- ۴۹۳
لطف ---- ۴۹۳
طفل ---- ۴۹۴
فلط ---- ۴۹۷
طلف ---- ۴۹۷
ط ل ب ---- ۴۹۷
اشاره ---- ۴۹۸
طلب ---- ۴۹۸
بلط ---- ۴۹۹
لبط ---- ۵۰۱
بطل ---- ۵۰۲
طبل ---- ۵۰۳
ط ل م ---- ۵۰۳
اشاره ---- ۵۰۴
طلم ---- ۵۰۴
لمط ---- ۵۰۵
لطم ---- ۵۰۵
ملط ---- ۵۰۸

طمل ---------- ۵۱۰
مطل ---------- ۵۱۱
باب الطاء والنون ---------- ۵۱۲
ط ن ف ---------- ۵۱۲
اشاره ---------- ۵۱۲
طنف ---------- ۵۱۲
طفن ---------- ۵۱۳
نفط ---------- ۵۱۳
فطن ---------- ۵۱۵
نطف ---------- ۵۱۵
ط ن ب ---------- ۵۱۷
اشاره ---------- ۵۱۷
بنط ---------- ۵۱۷
طنب ---------- ۵۱۸
طبن ---------- ۵۲۰
نطب ---------- ۵۲۲
نبط ---------- ۵۲۲
بطن ---------- ۵۲۳
ط ن م ---------- ۵۳۰
اشاره ---------- ۵۳۰
[نطم] ---------- ۵۳۰
[طنم] ---------- ۵۳۰
[طمن] ---------- ۵۳۰
نمط ---------- ۵۳۱
[باب الطاء والفاء] ---------- ۵۳۱
اشاره ---------- ۵۳۱

ط ف م ---------- ٥٣٢
اشاره ---------- ٥٣٢
فطم ---------- ٥٣٢
[باب الطاء والباء مع الميم] ---------- ٥٣٣
ط ب م ---------- ٥٣٣
بطم ---------- ٥٣٣
المنهج العام لكتاب تهذيب اللغه ---------- ٥٣٥
فهرس الأبواب اللغويه للجزء الثالث عشر من تهذيب اللغه ---------- ٥٣٨
تعريف مركز ---------- ٥٤٥

تهذیب اللغه المجلد ۱۳

اشاره

سرشناسه : ازهری، محمدبن احمد، ق ۳۷۰ - ۲۸۲

عنوان و نام پدیدآور : تهذیب اللغه/ ابی منصور محمدبن احمد الازهری؛ علّق علیها عمر سلامی، عبدالکریم حامد

مشخصات نشر : بیروت : دار إحیاء التراث العربی، الطبعه الأولی، ۱۴۲۱ه = ۲۰۰۱م.

مشخصات ظاهری : ۱۵ ج

موضوع : واژه نامه ها Dictionaries

موضوع : زبان عربی -- فقه اللغه عربی

موضوع : زبان عربی -- واژه نامه ها

توضیح : «تهذیب اللغه» اثر ابومنصور محمد بن احمد ازهری از علمای ادب عرب و زبان شناس قرن چهارم هجری است که در موضوع لغت به زبان عربی در ۱۵ جلد منتشر شده است. گردآوری لغاتی که مؤلف خود مستقیما از عرب بادیه نشین شنیده و نیز تصحیح و تهذیب کلماتی که در ثبت و ضبط قرائت و کتابتشان خطا و تصحیف رخ داده انگیزه مولف از نگارش کتاب بوده است. بر همین اساس کتابش را به تهذیب اللغه نامگذاری کرده است.

نویسنده در جلد اول بعد از مقدماتی وارد متن کتاب می شود و الفاظ را از حروف حلقی شروع کرده و با حروف لبی و حروف بدون جایگاه (جوف) در جلد آخر به پایان می برد. ترتیب کتاب بر اساس حروف چنین است: (ع ح ه خ غ- ق ک- جش ض- صس ز- ط د ت- ظ ذ ث- ر ل ن- ف ب م- و ا ی). وی بعد از هر حرف ابتداء مضاعف آن حرف را یعنی واژه هایی که دو حرف از حروف آن مشابه باشد را ذکر می کند. سپس ابواب ثلاثی صحیح و در ادامه ثلاثی معتل و در مرحله بعد ابواب لفیف و در پایان ابواب رباعی را متذکر می شود.

مؤلف در این کتاب از شیوه اشتقاقی خلیل بهره برده و آن را از نظر نوع چینش و نظام کلمات مانند «العین» خلیل مرتب نموده است؛ یعنی بر حسب ترتیب ابجد و الفبایی نیست؛ بلکه تحت تاثیر آواشناسی زبان سنسکریت، با توجه به حروف اصلی کلمه و بر طبق مخارج حروف و با محوریت حروف حلقی مرتب کرده است، و به بیرونی ترین آنها یعنی واژه های لبی ختم می گردد. او گونه های مختلف یک ماده را استخراج و الفاظ مستعمل و مهمل آن را جدا و معانی هر یک از مستعملات آن را بیان کرده است.

اشاره

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

[تتمه كتاب حرف السين]

[تتمه كتاب الثلاثى الصحيح من حرف السين]

أبواب السين والنون

[باب السين والنون مع الفاء]

س ن ف

اشاره

سنف - سفن - نفس - نسف - فنس : [مستعمله].

سنف

أبو عُبَيد عن أبى عمرو : السِّنْف : الوَرَقه ، قال ابن مُقبِل :

تُقَلْقِل عن فأْسِ اللِّجامِ لِسانَه

تَقَلْقُلَ سَنْفِ المَرْخ فى جَعْبهٍ صِفْرِ

وقال شمر : يقال لأَكَمه الباقلّاء واللُّوبيَاء والعَدَس وما أشبَهَها : سُنُوف ، واحدها سِنْف.

ثعلب عن ابن الأعرابى : السِّنْفُ : العُود المجرّد من الوَرَق ، والسِّنْف : الوَرَقه.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : السِّناف : حَبْلٌ يُشَدّ من التَّصدير إلى خَلْفِ الكِرْكِرَهِ حتى يَثبُتَ قال : وأسنَفْتُ البعيرَ : إذا جعلتَ له سِنافا ، وذلك إذا خَمُص بَطنُه واضطَرَب تصديرُه ، وهو الْحِزام ، وهى إبلٌ مُسْنَفَاتٌ : إذا جُعل لها أَسنِفَه تُجعَل وراءَ كَراكِرِها ، وأمّا المُسْنِفات - بكسر النون - فهى المتقدِّمات فى سَيْرها ، وقد أسنَفَ البعيرُ إذا تقدّم أو قَدَّم عُنُقَه للسّير ، وقال كُثَيِّر فى تقديم البعيرِ زمامَه :

ومُسْنِفَهٍ فَضْلَ الزِّمام إذا انتَحَى

بِهِزّهِ هادِيه على السَّوْمِ بازِل

وفرسٌ مُسْنفه : إذا كانت تَقدَّمُ الخيلَ ، ومنه قولُ ابن كلثُوم :

إذا ما عَىَ بالإسْنافِ حَىُ

على الأمْر المشَبَّهِ أن يَكُونَا

أى : عَيُّوا بالتقدُّم.

قلتُ : وليس قولُ من قال : إذا ما عَىَ بالإسناف أن يَدْهَش فلا يَدرِى أينَ يُسَدّ السِّناف بشىء هو باطل إنما قاله اللّيث.

وقال أيضا : أسنَفَ القومُ أمرَهم : إذا أَحكَموه.

قلت : وهذا لا يَبعُد عن الصَّواب.

أبو عَمْرو : السُّنُف : ثِيابٌ تُوضَع على أكتاف الإبل مِثلُ الأشِلّه على مآخيرِها والواحدُ سَنِيف.

الليث : بعيرٌ مِسْناف : إذا كان يؤخِّر

الرَّحْل ، والجميع مَسَانِيف.

وقال ابن شَمِيل : المِسْناف من الإبل التى تُقدِّم الحِمْلَ. قال : والمحنَاه : الّتى تؤخِّر الحِمْلَ ، وعُرِضَ عليه قولُ اللّيث فأَنكَرَه.

أبو عُبَيد عن الفرّاء : سَنَفْتُ البعيرَ وأسنَفْتُه من السِّناف.

فنس

أهمَلَه الليث.

ورَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ : الفَنَس : الفَقْر المُدْقِع.

قلتُ : والأصل فيه الفَلَس ، اسمٌ من الإفلاس ، فأُبدِلت اللامُ نونا كما ترى.

سفن

قال ابن السِّكيت فيما رَوَى عنه الحَرَّانى : السَّفْنُ : القَشْرُ ، يقال : سَفَنه يَسفِنَه سَفْنا : إذا قَشَره.

وقال امرؤ القيس :

فجاءَ خَفِيّا يَسفِنُ الأرضَ بَطْنُه

تَرَى التُّرْبَ منه لاصِقا كلَّ مُلْصَقِ

قال : والسَّفَنُ : جِلْدٌ أَخْشَن يكون على قائِم السّيف.

وأخبَرَنى المنذرىُّ عن الحَرّانى عن ابن السكّيت أنّه قال : السَّفَن والسّفَر والشَّفْر : شِبهُ قَدُوم يُقْشر به الأجذاع.

وقال ابن مقبل يصف ناقةً أنضَاها السيرُ :

تَخَوَّفَ السَّيْرُ منها تامِكا قَرِدا

كما تخوَّفَ عُودَ النَّبْعَهِ السَّفَنُ

قال : وزادنى عنه غيرُه أنه قال : السَّفَن : جِلْدُ السّمَك الّذى يُحَكّ به السِّياط والقِدْحانُ السِّهامُ والصِّحافُ ، ويكون على قائم السَّيف ، وقال عَدِىّ بنُ زيد يَصِف قِدْحا :

رَمَّه البَارى فسَوَّى دَرْأَهُ

غَمْزُ كَفَّيْهِ وتَحْلِيقُ السَّفَنْ

وقال الأعشى :

وفى كلِّ عامٍ له غَزْوَةً

يَحُكُّ الدَّوابِرَ حَكَ السَّفَنْ

أى : تأكُلُ الحجارةُ دَوابِرَها من بَعْد الغَزْو.

وقال اللَّيث : وقد يُجعَل من الحديد ما يُسفَّن به الخَشَب : أى : يُحَكّ به حتّى يَلين.

قال : والرِّيح تَسفِن التُّرابَ. تجعَلهُ دُقَاقا ، وأنشد :

* إذا مَساحِيجُ الرِّياحِ السُّفَّنِ *

قال أبو عُبَيْد : السَّوافن : الرِّياحُ الّتى تَسفِن وجهَ الأرض كأنّها تمسَحه.

وقال غيرُه : تَقشِره ، والسَّفِينه سُمِّيتْ سفينةً لسَفْنها وَجْهَ الماءِ كأنّها تَكشِفُه ، وهى فَعِيله بمعنى فاعِلَه.

ثعلب عن ابن الأعرابى : قيل لها سَفِينةٌ لأنّها تَسفِن بالرَّمْل إذا قَلَّ الماءُ فهى فَعِيله بمعنى فاعِله. قال : وتكون مأخوذةً من السَّفَن وهو الفَأْس الّذى ينجُر به النَّجار ، فهى فى هذه الحال فَعِيلةٌ بمعْنَى مفعوله.

قال : والسَّفَنُ : جِلْدُ الأَطُوم ، وهى سَمكه بحريّه يُسوَّى قوائمُ السُّيوف مِن جِلْدِها.

وقال الفراء : ريحٌ سَفوةٌ : إذا كانت أبدا

هابّه وقد سَفنت الريحُ الأرضَ سفنا : هبّت بها.

وقيل : سُمّيت السفينه ، سفينه لأنها تسفُنُ على وجه الأرض ، أى تلزق بها.

نسف

قال اللَّيث : النَّسْفُ : أن انتِساف الرِّيحِ الشىءَ يَسلُبه.

قال : وربَّما انتَسَف الطائرُ الشىءَ عن وَجْهِ الأرض بمِخلَبه.

قال : وضَرْبٌ من الطَّيرِ يُشبِه الخُطّاف يَتَنَسف الشىءَ فى الهَوَى ، تسمّى النّساسِيف الواحد نُسّاف. والنِّسْف من حجاره الحَرَّه تكون نَخِرةً ذاتَ نَخارِيبَ يُنسَفُ بها الوَسَخ عن الأقدام فى الحمّامات ، ويسمَّى النَّسَّاف.

ثعلب عن ابن الأعرابى : النَّسْف : القَلْع ، والنَّسْف : تَنقِيه الجيّد من الردىء. ويقال لمُنْخلٍ مطوَّل : المِنْسَف. ويقال لِفَم الحِمارِ مِنْسَف ، هكذا رواه أبو عمرو وغيرُه يقول : مِنْسَف.

وقال ابن الأعرابى : ويقال للرَّجل : إنه لكثير النَّسِيف ، وهو السِّرار ، يقال : أطالَ نَسِيفَه أى : سِرَارَه.

أبو نصر عن الأصمعىّ : يقال للفرس : إنه لنَسُوف السُّنْبك من الأرض ، وذلك إذا دنا طَرف الحافر من الأرض.

ويقال للحمار به نَسِيف ، وذلك إذا أخَذَ الفحلُ لَحْما أو شَعْرا فبقىَ أثرهُ. ونسَفَ الطعامَ يَنسِفه نَسْفا : إذا نفضه ، قال : والمِنسَف : هَنٌ طَويلٌ أعلاه مرتفِع ، وهو متَصوِّب الصَّدْر يكون عند الفامِيّين ، ومنه يقال : أَتانا فلان كأنّ لحيتَه مِنسَف.

ويقال : اتَّخذَ فلانٌ فى جَنْب ناقتِه نَسِيفا : إذا انجَرَدَ وَبَرُ مَرْكَضَيه برجْلَيه.

وأَنشَد :

وقد تَخِذَتْ رِجْلى لِدَى جَنْبِ غَرْزِها

نَسِيفا كأُفْحوص القَطاهِ المطرِّقِ

ويقول : أعزِل النُّسافةَ وكُلْ من الخالص.

وقال أبو زيد : نَسَفَ البناءَ : إذا قَلَعه ، والذى يُنسَف به البناء يُدعَى مِنْسَفه.

ونَسَف البعيرُ الكَلأَ نَسْفا إذا اقتلَعَه بمقدَّم فِيهِ. ونَسَف البعيرُ برجْله : إذا ضَرَب بمقدَّم رِجله ، وكذلك الإنسان.

ويقال : بيننا عقبه نسوف ، وعقبه باسطه ، أى : طويله شاقه.

وقال اللَّحيانى : يقال : انتسَفَ لونُه ، وانتشف والتمعَ لونُه بمعنًى واحد.

وقال بِشرُ بن أبى خازِم يصفُ فرسا فى حُضرها :

نَسوفٌ للحِزامِ بمرْفَقَيْها

يَسُدُّ خَواءَ طُبْيَيْها الغُبَارُ

يقول : إذا استفرَغَتْ جَرْيا نسَفَتْ حِزامَها بمرْفَقَىْ يَدَيْها ، وإذا ملأتْ فُرُوجَها عَدْوا سَدَّ الغُبارُ ما بين طُبْيَيْها وهو خَوَاؤه.

وقال أبو زيد : نسَف البعيرَ حمْلُه نَسْفا : إذا مرَطَ حملُه وَبَرَ صَفْحَتَىْ جَنْبَيْه.

ص: ٧

نفس

قال الله جلّ وعزّ : (اللهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها وَالَّتِى لَمْ تَمُتْ فِى مَنامِها) [الزمر : ۴۲].

رُوِى عن ابن عبّاس أنه قال : لكل إنسانٍ نفسان : أحدهما : نَفْسُ العَقْل التى يكون بها التمييز ، والأخرى نفسُ الرُّوح الّتى بها الحياه.

وقال أبو بكر ابنُ الأنبارىّ : من اللّغويّين مَنْ سَوّى بين النَّفْس والرُّوح. وقال : هما شىءٌ واحد ، إلّا أنّ النفسَ مؤنَّثه والرُّوحَ مذكَّر.

قال : وقال غيرُه : الرُّوحُ هو الّذى به الحياه ، والنَّفْسُ هى التى بها العَقْل ، فإذا نام النائمُ قَبَض اللهُ نفسَه ولم يَقبض رُوحَه ، ولا يقبَض الرُّوحُ إلّا عند المَوْت.

قال : وسمِّيَت النَّفْس نَفْسا لتولُّد النَّفَس منها ، واتصاله بها ، كما سمَّوا الرُّوح رُوْحا ، لأنّ الرَّوحَ موجود به.

وقال ابن الأنبارى فى قوله : (تَعْلَمُ ما فِى نَفْسِى وَلا أَعْلَمُ ما فِى نَفْسِكَ) [المائده : ۱۱۶] ، أى : تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى غيبك.

وقال غيره : تعلم ما عندى ولا أعلم ما عندك.

وقال أهل اللغه : النفس فى كلام العرب على وجهين : أحدهما : قولك : خرجت نفس فلان ، أى : روحه.

ويقال : فى نفس فلان أن يفعل كذا وكذا ، أى : فى رُوعه.

والضّرْب الآخر : معنى النفس حقيقه الشىء وجملته.

يقال : قتل فلان نفسه ، والمعنى : أنه أوقع الهلاك بذاته كلها.

وقال الزّجّاج : لكل إنسانٍ نَفْسان : إحداهُما نَفْسُ التمييز ، وهى الَّتى تفارقه إذا نام فلا يَعقِل بها يتوَفَّاها الله ، كما قال جلّ وعزّ ، والأخرى نَفْس الحياه ، وإذا زالَتْ زالَ معها النَّفَس ، والنائم يَتنفَّس.

قال : وهذا الفرقُ بين تَوَفِّى نَفْس النّائم فى النَّوْم وتَوَفِّى نَفْس الحىّ.

قال : ونفْسُ الحياه هى الرُّوح وحركهُ الإنسان ونُمُوُّه يكون به.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى قال : النَّفْسُ : العَظَمه والكِبْر. والنَّفْسُ : العزه.

والنفس : الهِمّه. والنَّفْسُ : الأنفه.

والنَّفْس : عَينُ الشىء ، وكُنْهُه وجَوهَرُه.

والنفسُ : العينُ الّتى تُصيب المَعينَ.

والنفسُ : الدّم. والنَّفْس : قَدْرُ دَبْغه.

والنَّفْس : الماءُ.

وقال الرّاجز :

أتجعَلُ النفسَ الّتى تُدِيرُ

فى جِلْدِ شاهٍ ثمّ لا تَسِيرُ

والنَّفْسُ : العِنْدُ ، ومنه قوله جلّ وعز : (تَعْلَمُ ما فِى نَفْسِى وَلا أَعْلَمُ ما فِى نَفْسِكَ) [المائده : ١١٦] ، قال : والنَّفْس : الرُّوح.

والنَّفَس : الفَرَج من الكَرْب.

الحرّانى عَنِ ابن السكّيت. يقال : أنت فى نَفَسٍ من أمرك ، أى : فى سعه.

ويقال : اكرَعْ فى الإناء نَفَسا أو نَفَسين.

ورُوِى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : «أجدُ نَفَسَ ربِّكم من قِبَل اليَمَن».

يقال : إنه عَنَى بذلك الأنصارَ ، لأن الله جلّ وعز نَفَّسَ الكَرْبَ عن المؤمنين بهم.

ويقال : أنت فى نَفَسٍ من أمرِكَ أى : فى سَعَه. واعمَلْ وأنتَ فى نَفَس ، أى : فى فُسْحه قَبْل الهرَم والأمراض والحوادث والآفات.

ونحو ذلك الحديث الآخَر : «لا تَسُبُّوا الرِّيح فإنها من نَفَس الرّحمن» يريد أنه بها يُفرّج الكَرْبَ ، ويَنشُر الغَيْث ، ويُذْهب الجَدْب.

ويقال : اللهم نَفِّسْ عَنِّى ، أى : فَرِّج عنى.

قلت : النَّفَس فى هَذين الحديثين اسمٌ وُضِع موضعَ المصدر الحقيقىّ ، من نفَّس يُنفِّس تَنفيسا ونَفَسا ، كما يقال : فرَّج الهمَّ عنه تفريجا وفرجا فالتفريجُ مصدرٌ حقيقىّ ، والفَرَج اسمٌ وُضع موضعَ المصدَر ، كأنه قال : أجدُ تَنفيسَ ربِّكم عنكم من جهه اليَمن ، لأن الله جل وعز نصرَهم بهم وأيَّدهم برجالِهم.

وكذلك قولُه : «الرِّيحُ من نَفَس الرحمن» أى : من تنفيسِ اللهِ بها عن المكروبين وتفريجِه عن الملهوفين.

الحرّانى عن ابن السكّيت قال : النَّفْس : قَدْرُ دَبْغه أو دبغتين من الدّباغ.

قال : وقال الأصمعىّ : بعثَت امرأةٌ من العرب بِبُتَيّةٍ لها إلى جارتها فقالت : تقول لكِ أمِّى أَعطينى نَفْسا أو نَفْسين أَمْعَس بها مَنِيئَتِى ، فإنى أَفِدَةٌ ، أرادتْ قَدْرَ دَبْغه أو دَبغتين من القَرَظ الذى يُدبَغ به.

والمَنيئَةُ : المَدْبَغه ، وهى الجلود التى تُجعَل فى الدّباغ.

قال : ويقال : نَفِسْت عليه الشىء أنفَسُ نَفاسَةً : إذا ضَنِنتَ به ولم تحبّ أن يصيرَ إليه.

ورجل نَفُوسٌ : أى : حَسود.

وقال الله جلّ وعز : (وَفِى ذلِكَ فَلْيَتَنافَسِ الْمُتَنافِسُونَ) [المطففين : ٢٦] ، أى : وفى ذلك فليتراغَب المتراغِبون.

وقال الفرّاء فى قوله جل وعز : (وَالصُّبْحِ إِذا تَنَفَّسَ (١٨)) [التكوير : ١٨].

قال : إذا ارتفع النهارُ حتى يصير نهارا بيّنا فهو تنفَّس الصبح.

وقال مجاهد : (إِذا تَنَفَّسَ) : إذا طلع.

وقال الأخفش : إذا أضاء.

وقال الزّجّاج : إذا امتدّ يصيرُ نَهارا بيِّنا.

وقال غيرُه : (إِذا تَنَفَّسَ) : إذا انْشَقَّ الفجرُ وانفَلَق حتى يتبيَّن ، ومنه يقال : تَنفَّسَت القوسُ : إذا تصدَّعَتْ.

وقال اللّحيانى : النَّفْس : الشّقّ فى القِدْح والقَوْس.

قال : ويقال : هذا المنزل أنفَسُ المنزِلين : أى : أبعَدُهما. وهذا الثّوب أنفَسُ الثّوبين أى : أطوَلهما وأعرضُهما وأمثَلُهما.

ويقال : نفَّسَ اللهُ كُرْبَتك ، أى : فرَّجها الله.

ويقال : نفِّسْ عنى ، أى : فرِّجْ عنى ووسِّع علىَّ.

وقال ابن شميل : يقال : نَفَّس فلانٌ قوسه : إذا حَطَّ وترَها.

وقال أبو زَيد : كتبتُ كتابا نَفَسا ، أى : طويلا ، وتنفَّس النهارُ : إذا طال.

وفى الحديث : «من نفّس عن مؤمن كربه نفس الله عنه كربه من كرب الآخره».

معناه : من فرَّج عن مؤمن كربه فى الدنيا فرج الله عنه كربه من كرب يوم القيامه.

فى الحديث : «نهى عن التنفس فى الإناء».

وفى حديث آخر : «كان يتنفّس فى الإناءِ ثلاثا».

قال بعضهم : الحديثان صحيحان ، والتنفّس له معنيان : أحدهما : أن يشرب وهو يتنفس فى الإناء من غير أن يُبينه عن فيه ، وهو مكروه. والتنفس الآخر : أن يشرب الماء وغيره بثلاث أنفاس ، يُبين فاه عن الإناء فى كل نفس.

وقال ابن الأعرابى : تنفَّسَتْ دِجْلهُ : إذا زادَ ماؤُها.

ويقال : مال نَفيسٌ ومُنْفِس : وهو الذى له خَطَر وقَدْر.

قال : وكلُّ شىء له خَطَر وقَدْر قيل له نَفِيس ومُنْفِس وقد أَنفَسَ المالُ إنفاسا ، أو نَفُس نُفوسا ونَفاسةً.

ويقال : إنّ الذى ذكرتَ لَمَنْفوسٌ فيه : أى مَرغوبٌ فيه.

ويقال : ما رأيتُ ثَمَ نفْسا ، أى : ما رأيتُ أحدا.

ويقال : زِدْ فى أَجَلى نَفَسا ، أى : طَوّل الأجل.

ويقال : بين الفريقين نَفَس ، أى : متَّسَع.

ويقال : نَفِسَ عليك فلانٌ يَنفَس نَفَسا ونَفَاسَه ، أى : حَسدَك.

ويقال : نَفِسَت المرأةُ وهى تَنْفَس نِفاسا.

ويقال أيضا : نُفِسَتْ تنفَس نَفاسَةً ونِفاسا ونَفَسا ، وهى امرأه نُفَساءُ ونَفْساء ونَفَساء ، والجميع نُفَساوات ونِفاس ونُفّاس ونُفّس.

ويقال : وَرِث فلانٌ هذا المالَ فى بطنِ أمه قبلَ أن يُنفَس : أى : يُولَد. وإنّ فلانا لنَفوسٌ : أى : عَيُون.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : نُفِست المرأةُ ونَفِسَت. والمَنفوس : المولود.

وقال اللّحيانى : النَّافس : الخامِسُ من قِداح المَيْسر ، وفيه خمسهُ فُروض وله غُنْمُ خمسهِ أنصباءَ إن فاز ، وعليه غُرمُ خمسهِ أنصباءَ إن لم يَفُز.

وقال أبو سَعيد : يقال لكَ فى هذا الأمر نُفْسَةٌ ، أى : مُهله.

ويقال : شَرابٌ غير ذى نَفَس : إذا كان كريهَ الطَّعم آجِنا ، إذا ذاقَه ذائقٌ لم يتنفّس ، إنما هى الشّربه الأولى قدرَ ما يُمسِك رمقَهُ ، ثم لا يعود له ، وقال أبو وَجْزه السَّعْدِىّ :

وشَرْبهٍ من شَرابٍ غيرِ ذى نَفَسٍ

فى صَرّه من نُجوم القَيْظِ وهّاج

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : شَرابٌ ذو نَفَس ، أى : فيه سَعَه ورِىّ ، وقال فى قول الشاعر :

* ونَفَّسَنى فيهِ الحمامُ المعجَّلُ*

أى : رَغّبنى فيه.

ورُوِى عن النّخعىّ أنه قال : كلّ شىء له نَفْس سائله فماتَ فى الإناء فإنّه ينجِّسه، أراد كلّ شىء له دمٌ سائل. ويقال : نَفِسَت المرأةُ : إذا حاضَتْ. وقالت أمّ سَلَمه : «كنتُ مع النبى صلى الله عليه وسلم فى الفراش فحِضتُ فخرجتُ وشَدَوْتُ علىَّ ثيابى ثم رجعتُ ، فقال : أَنَفِسْتِ»، أراد أَحِضْتِ.

[باب السين والنون مع الباء]

س ن ب

اشاره

سنب - سبن - نسب - نبس - بنس - بسن.

بسن

قال اللّيث واللّحيانى : هو حَسَنٌ بَسَن ، والباسِنه : جُوالقٌ غليظٌ يُتّخذ من مُشاقه الكَتّان أغلظُ ما يكون. قال : ومنهم من يهمِزها.

وقال الفرّاء : البأسِنه : كسَاءٌ مَخِيط يُجعَل فيه طعام ، والجميعُ الباسِن.

أبو العباس عن ابن الأعرابى : أبْسَنَ الرجل : إذا حَسُنتْ سَحْنَتُه.

بنس

أبو عبيد عن الأصمعى : بنّست : تأخَّرت ومنه قولُ ابنِ أحمرَ :

* وبنّسَ عنها فَرَقَدٌ خَصِرُ*

وقال شمر : لم أسمع بَنّس إذا تأخَّر إلا لابن الأحمر.

وقال اللحيانى : بَنّسَ : إذا قَعَد ، وأنشد :

* إن كنت غير صائد فبنس *

ثعلب عن ابن الأعرابى : أبْنَس الرجلُ : إذا هَرَب من سُلطان. قال : والبَنَسُ : الفِرارُ من الشّرّ.

سبن

قال الليث : السّبَنِيَّةُ : ضربٌ من الثّياب يُتَّخَذ من مُشاقّه الكَتَّان أغلَظُ ما يكون.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الأسْبانُ : المقانع الرِّقاق.

قال : وأسْبن إذا نام على السَّبَنِيَّات ، ضربٌ من الثّياب.

نبس

ثعلب عن ابن الأعرابى : النُّبُس : المُسرِعون فى حوائجهم ، والنُّبُس : الناطقون ، يقال : ما نبَسَ ولا رَتَم.

وقال ابن أبى حفْصَة : فلم ينْبِس رُؤبهُ حين أنشدتُ السَّرِىَّ بن عبد الله أى : لم يَنطِق.

وقال ابن الأعرابى : السِّنْبِسُ : السريع.

وسَنْبَسَ : إذا أسرَع ، يُسَنْبِس سَنْبَسةً.

قال : ورأت أمُ سِنْبِسٍ فى النّوم قبلَ أن تَلِدَه قائلا يقول لها :

* إذا وَلَدْتِ سِنْبِساءَ فأنبِسِى *

أنبِسى : أى : أسرعى.

وقال أبو عمر الزاهد : السِّين فى أول سِنْبِس زائده ، يقال : نَبَسَ إذا أسرَعَ قال : والسِّين من زوائد الكلام.

قال : ونَبس الرجلُ إذا تكلم فأسرَعَ.

وقال ابن الأعرابى : أنبَسَ : إذا سكَت ذُلًّا.

سنب

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى : رَجُلٌ سنُوب ، أى : متغضِّب.

قال : والسِّنْبابُ : الرجلُ الكثير الشَّرّ.

قال : والسّنْباتُ والسَّنْبَهُ : سُوءُ الخُلُقِ وسرْعَهُ الغَضَب ، وأنشد :

قد شِبْتُ قبلَ الشَّيْبِ من لِداتى

وذاكَ ما ألقَى من الأذاهِ

* من زَوْجهٍ كثيرهِ السَّنْباتِ *

قال : السَّنُوب : الرجُل الكذّاب المُغْتاب.

وقال عمرو عن أبيه : المَسْنَبَهُ : الشَّرّه. أبو عُبَيد عن الكسائىّ : سبّهٌ من الدّهر ، وسَنْبَهٌ من الدهر ، وأنشد شَمِر :

* ماء الشَّبابِ عُنْفُوانَ سَنَتِه *

شَمِر عن ابن الأعرابىّ : السِّناب والسِّنابه : الطويلُ الظَّهْر والبَطْن ، والصِّناب بالصاد مِثله.

ثعلب عن ابن الأعرابى : السَّنْباءُ : الاسْت.

نسب

قال الليث : النّسَبُ : نَسَب القرابات ، يقال : فلان نَسِيبى ، وهم أنسِبائى. ورجل نَسِيبٌ حَسِيب : ذو حَسَب ونَسَب. قال : والنِّسْبه مصدَرُ الانتساب ، والنُّسبَهُ : الاسم.

وقال غيره : النّسْبه والنُّسْبه : لغتان معناهما واحد.

أبو عبيد عن الفراء : هو يَنسِب بالنّساء ويَنسُب ، وهى قليله.

وقال شمر : النّسِيب : رقيقُ الشِّعْر فى النساء ، وهو يَنْسِبُ بها مَنْسِبةً.

وقال الليث : شِعْرٌ مَنسوبٌ ، وجمعه المناسيب. وأَنشَد :

هل فى التَّعلُّل من أسماءِ مِنْ حُوبِ

أم فى القَريضِ وإهداءِ المَناسِيبِ

والنَّسَّابه : الرجلُ العالِم بالأنساب.

ونَسَبتُ فلانا إلى أبيه أنسِبُه نَسَبا : إذا رفعتَ فى نسَبِهِ إلى جَدِّه الأكبر.

أبو عُبَيد عن أبى عمرو : النَّيْسَبُ : الطريقُ المستقيم.

وقال الليث : هو الطريق المُستَدِقّ الواضحُ كطريق النَّمْل والحَيَّه ، وطريقِ حُمُر الوَحْش إلى موارِدِها ، وأنشد الفرّاء :

غَيْثا تَرَى الناسَ إليه نَيْسَبا

من صادِرٍ أو وَارِدٍ أَيْدِى سَبَا

قلتُ : وبعضُهم يقول النَّيْسم بالميم ، وهى لغه.

أبو زيد : يقال للرّجل إذا سُئِل عن نَسَبه : استَنْسِبْ لنا ، بمعنَى انتسِبْ لنا حتى نَعرِفَك.

فى «النوادر» : نَيسبَ فلانٌ بينَ فلانٍ وفلانٍ نَيْسَبَةً : إذا أقبَلَ وأَدبَر بينهما بالنَّمِيمه وغيرِها. والنَّسَبُ يكون بالآباء ، ويكون إلى البلاد ، ويكون بالصّناعه.

[باب السين والنون مع الميم]

س ن م

اشاره

سنم - سمن - نسم - نمس - مسن - منس : [مستعمله].

سنم

قال الليث : السَّنَمُ : جِمَاعٌ. الواحده سَنَمه ، وهى رأسُ شجرةٍ من دِقِّ الشجر يكون على رأسِها كهيئه ما يكون على رأس القَصَب ، إلّا أنه ليّن تأكُلُه الإبل أكلا خَضْما.

قال : وأفضَلُ السَّنَم شجرةٌ تسمَّى الأسْنَامَه ، وهى أعظمُها سَنَمه.

قلت : السَّنَمه تكون للنَّصِىّ والصِّلِّيَان والغَضْوَرِ والسَّنْطِ وما أشبَهَها.

وقال اللَّيث : جَمَلٌ سَنِم ، وناقةٌ سَنِمه : ضَخْمَهُ السَّنام. وأسْنَمَتِ النارُ : إذا عَظُم لَهَبُها.

وقال لبيد :

* كدُخانِ نارٍ ساطعٍ إسْنامُها*

ويروى : أسْنامها فمن رواه بالفتح أراد أعاليَها ، ومن رواه بالكسر فهو مصدر أسْنَمتْ : إذا ارتفعَ لهَبُها إسْناما.

وقال اللّيث : سنام : اسم جَبَل بالبَصْره يقال : إنّه يسير مع الدَّجَّال.

قال : وأسنُمهُ الرَّمْلِ : ظهورُها المرتفعه من أَثْباجِها ، يقال : أسنِمه وأَسنُمَه ، فمن قال : أسنُمه جعَلَه اسما لرَمْلةٍ بعَيْنها ، ومن قال : أسنِمه جعلها جمعَ سنام ، ويقال : تسنَّمتُ الحائطَ : إذا علوْتَه من عُرْضِه.

ثعلب عن ابن الأعرابى : تَشَيَّمه الشَّيْبُ ، وتَسَنَّمَه وأوْشَمَ فيه بمعنًى واحد.

وقولُ الله جلّ وعزّ : (وَمِزاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ (٢٧) عَيْناً) [المطففين : ٢٧ ، ٢٨] ، أى : من ماء يَتَنَزَّلُ عليهم من مَعالٍ ، وتُنصَب عَيْنا على جهتين : إحداهما : أن تَنوِىَ من تسنيمٍ عين فلما نُوّنَتْ نُصِبَتْ. والجهه الأخرى : أن تَنوىَ من ماء سنَّم عَيْنا ، كقولك : رُفِع عَيْنا ، وإن لم يكن التسنيمُ اسما للماء فالعينُ نَكِره ، والتّسنيم مَعرِفه ؛ وإن كان اسما للماء فالعينُ مَعْرفه فخرجتْ نَصْبا ، وهذا قولُ الفرَّاء.

وقال الزَّجَّاج قولا يَقرُب معناه ممّا قاله الفرَّاء.

وقبرٌ مُسَنَّم : إذا كان مرفوعا عن الأرض ، يقال : تسنَّمَ السحابُ الأرضَ : إذا جادَها. وتسنَّم الجملُ الناقةَ : إذا قاعَها.

والماءُ السَّنِمُ : الظاهرُ على وَجْه الأرض.

وفى الحديث : «خيرُ الماءِ السَّنِم».

وكلُّ شىء عَلا شيئا فقد تَسَنَّمه.

أبو زَيد : سَنَّمْتُ الإناء تَسْنِيما : إذا مَلأْتَه ثمّ حَمَلتَ فوقَه مِثْلَ السَّنام من الطّعام أو غيرِه. وتَسَنَّمَ الفحلُ الناقةَ : إذا ركبَ ظهرَها ، وكذلك كلُّ ما ركبته مُقْبِلا أو مدبِرا فقد تَسَنَّمْتَه. وكان فى بنى أسد رجل ضمن لهم رزق كل بنت تولد فيهم ، وكان يقال له : المنسِّم محيى النّسمات ، ومنه قول الكميت :

ومنا ابن كور والمنسّمُ قبله

وفارس يوم الفيلق العضْبُ ذو العَصبِ

نسم

رَوَى شمر بإسنادٍ له عن النبىِّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : «مَن أعتق نَسَمةً مؤمنةً وَقَى الله عزوجل بكلّ عُضْوٍ منه عُضْوا من النار».

قال شمر : قال خالد : النَّسَمَه : النّفْس.

قال : وكلُّ دابّه فى جَوْفها رُوح فهى نَسَمه. والنَّسَم : الرّوح. وكذلك النسيم.

قال الأغلب :

ضَرْبَ القُدَارِ نَقِيعَةَ القدِيم

يَفْرُقُ بين النّفْس والنَّسِيم

قال أبو منصور : أراد بالنفس ههنا : جسم الإنسان أو دمه ، لا الروح. وأراد بالنسيم : الروح.

ومعنى قوله عليه السلام : «مَن أعتق نسَمةً» أى : من أعتق ذا نَسَمه.

وقال ابن شميل : النَّسَمه : غُرَّةٌ عبدٌ أو أَمَةٌ.

وحدّثنا الحسين بنُ إدريسَ قال : حدّثنا سويد عن ابن المبارك ، عن عيسى بن عبد الرحمن ، قال : حدّثنى طلحةُ اليامِىَّ عن عبد الرحمن بن عَوْسَجه عن البَرَاء بن عازب قال : جاء أعرابىٌّ إلى النّبىّ صلى الله عليه وسلم فقال : عَلِّمْنى عَمَلا يُدْخِلُنِى الجنَّةَ ، فقال : «إن كنت أَقْصَرت الخُطْبَه فَقَد أعرَضْتَ المسأله ، أَعْتِقْ النَّسَمه ، وفُكَّ الرَّقبه».

قال : أَوَلَيْسَا واحدا؟ قال : «لا ، عِتْقُ النّسَمه أن تَفَرَّدَ بِعِتْقِهَا وفكُّ الرَّقبه أنْ تُعينَ فى ثَمَنِها والمِنْحه الوَكوف والقِىءُ عَلَى ذى

الرَّحم الظالم ، فإن لم تُطِقْ ذلك فأَطْعِم الجائعَ واسْقِ الظمآن ومُرْ بالمعْروف وانْهَ عن المنكر ، فإِنْ لم تُطِق فكَفَّ لسانَك إلّا من خير».

وقال شمر : قال ابن الأعرابيّ : الناسِمُ : المريضُ الذى قد أَشفَى عَلَى الموت ، يقال : فلانٌ يَنْسِم كنَسْم الرِّيح الضعيف ، وقال المَرَّار :

يَمْشين رَهْوا وبعْدَ الجَهْدِ من نَسمِ

ومن حَياءِ غَضيضِ الطّرفِ مَسْتور

ويقال : نَسّمْتُ نَسَمةً : إذا أحيَيْتَها أو أعتَقْتَها ، قال الكميت :

ومِنَّا ابنُ كُوزٍ والمُنَسِّمُ قَبلَهُ

وفَارِسُ يومِ الفَيْلَقِ العَضْبُ ذُو العَضْبِ

والمُنسِّم : مُحيِى النَّسمات.

قال : وقال بعضهم : النّسَمه : الخَلْق يكون ذلك للصّغير والكبير والدوابّ وغيرِها ،

ولكلٍّ من كان فى جَوْفه روحٌ حتى قالوا للطَّيْر.

وأنشد شمر :

يا زُفَر القَيْسِىّ ذا الأنْف الأشَمّ

هَيَّجْتَ من نخله أمثالَ النَّسَمْ

قال : النَّسَم : ههنا طيرٌ سِراع خِفافٌ لا يَستبِينُها الإِنسان من خِفَّتها وسرعتها.

قال : وهى فوقَ الخطَاطيف ، غُبرٌ تعلوهنّ خُضْره.

قال : والنَّسَم كالنَّفَس ، ومنه يقال : ناسمتُ فلانا أى : وجدتُ ريحَه ووَجَدَ رِيحِى ؛ وأنشد :

* لا يأمَنَنَّ صُرُوفَ الدَّهْرِ ذو نَسَمِ *

أى : ذو نَفَس.

وقال الليث : النَّسَمُ : نَفْس الرُّوح ، ويقال ما بها ذو نَسم ، أى : ذو رُوح. قال : ونَسيمُ الرِّيح : هبُوبُها.

وقال ابن شميل : النّسِيم من الرِّياح ، أى : الرُّوَيْدُ.

قال : وتَنسَّمتْ ريحها بشىءٍ من نسيمٍ : أى : هبت هُبوبا رُويدا ذات نَسيم ، وهو الرُّوَيْد.

قال أبو عبيد : النّسيم من الرّياح التى تجىء بنَفَس ضَعِيف ، وفى الحديث : «تنكَّبُوا الغُبارَ فإنّ منه تكون النّسَمه»، قيل : النّسَمه ههنا الرَّبْو ، ولا يزال صاحبُ هذه العلَّه يتَنفّس نَفَسا ضعيفا ، فسمِّيَت العِلَّه نَسَمه لاستراحَتهِ إلى تنفُّسِه.

ويقال : تنسَّمت الريحُ وتنسَّمتُها أنا ، وقال الشاعر :

فإنَّ الصَّبَا رِيحٌ إذا ما تَنسَّمتْ

على كِبْدٍ مَحزونٍ تَجَلّتْ هُمومُها

وإذا تَنسَّم العليل أو المحزون هبوبَ الرّيح الطيبه وجَد لها خَفّا وفَرَحا.

وفى حديثٍ مرفوعٍ إلى النّبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «بعثتُ فى نَسَم الساعه»، وفى تفسيره قولان : أحدُهما : بُعِثتُ فى ضَعْف هُبوبها وأوّل أشراطِها وهذا قول ابن الأعرابىّ.

وقال : النَّسِيمُ : أوّل هُبوبِ الرِّيح. وقال غيرُه : معنى قوله : بُعِثْتُ فى نَسَم الساعه ، أى : فى ذَوِى أرْواح خَلَقهم الله وقتَ اقتراب

الساعه ، كأنه قال : فى آخِر النَّشء من بنى آدم.

وقال ابن الأعرابى : النَّسِيم : العَرَق ، والنَّسْمَةُ : العَرْقه فى الحمَام وغيره ، ويُجْمَع النَّسَم بمعنى الخَلْق أناسِم ، يقال : ما فى الأناسِم مثلُه. كأنّه جمع النَّسَم أَنْساما ، ثم أناسِمُ جمعُ الجمع.

وفى حديث عَمرو بن العاص وإسلامِه أنّه قال : لقد استقام المنْسِم وإن الرّجلَ لنبىٌ فأسلَم ؛ يقال : قد استقام المنسِم ، أى : تَبيّنَ الطّريقُ. ويقال : رأيتُ مَنْسِما من الأمر أعرِفُ به وَجْهَه ؛ وقال أوسُ بنُ حَجَرَ :

لَعَمرى لقد بيّنْتُ يومَ سُوَيْقَةٍ

لمن كان ذا رأيٍ بِوجْهَهِ مَنْسِمِ

أى : بوجهِ بَيان. والأصلُ فيه مَنْسَمَا خُفِّ البعير ، وهما كالظفْرَين فى مقدِّمه ، بهما يُستَبان أثرُ البَعير الضّال ؛ لكلّ خُفِ مَنسِمان ، ولخُفّ الفِيلِ منْسِم ، وللنَّعامه مَنْسم.

وقال أبو مالك : المنْسِم : الطريق ، وأنشَد للأحوص :

وإن أظلمْت يوما على الناس غَسْمهٌ

أضاءَ بكمْ يا آلَ مروانَ مَنْسِمُ

يعنى الطريق. والغَسْمَهُ : الظُّلمه.

نمس

قال اللّيث : النَّمَسُ : فسادُ السَّمْن وفسادُ الغاليه ، وكذلك كلّ طِيبٍ ودُهْن إذا تغيّر وفَسَد فسادا لَزِجا ؛ والفعلُ نَمِس يَنْمسَ نَمَسا فهو نَمس.

وقال غيرُه : نَمسَ الوَدَك ونَسِم : إذا أنتنَ.

ونمَّس الأقِطُ فهو منمس : إذا أنتَن. قال الطِّرمّاح :

* مُنمِّسُ ثيرانِ الكَريصِ الضَّوائِنِ*

والكَريص : الأقِط.

وقال اللّيث : النِّمسُ : سَبُعٌ ، من أخبَث السِّباع.

وقال غيرُه : النمس : دُوَيْبَّه يتّخذها الناظرُ إذا اشتدَّ خوفُه من الثّعابين ، لأنّ هذه الدابّه تتعرّض للثّعبان وتتضاءل. وتَستَدِقّ حتّى كأنَّها قطعةُ حَبْل ، فإذا انْطَوَى عليها الثُّعْبان زَفَرتْ وأَخذتْ بنَفَسِها ، فانتفخ جَوفها فيتقطّع الثعبان وقد تطوَّى عليه النمس فَظَغا من شِدّه الزَّفْره.

وفى حديث المَبعَث : أنّ خديجةَ وصفتْ أمرَ النبى صلى الله عليه وسلم لورَقَةَ بنِ نَوْفلَ ، وكان قد قرأ الكُتُب ، فقال : إن كان ما تقولين حَقّا فإنّه ليأتيه النَّاموس الّذى كان يأتى موسى عليه السلام.

قال أبو عُبَيد : الناموس : صاحبُ سِرِّ الرَّجُل الّذى يَطَّلِع على سِرِّه وباطنِ أمره ، ويَخُصّه بما يَستُره عن غيره ، يقال منه : قد نَمَسَ يَنْمِس نَمْسا ، وقد نامَسْتُه منامَسَةً : إذا سارَرْتَه.

وقال الكميت :

فأبلِغْ يَزِيدَ إِنْ عَرَضْتَ ومُنْذِرا

عَمَّيْهِمَا والمستسِرَّ المُنامِسَا

قال : ويقال : انَّمَسَ فلانٌ انِّماسا إذا انْغَلَّ فى سُتْرِهِ.

قال : والناموسُ أيضا : قُتَرَهُ الصائد الّتى يَكمُن فيها للصَّيْد ، ومنه قولُ أَوْس بنِ حَجَر :

فلاقَى عليها من صُباح مُدَمِّرا

لنامُوسِه مِن الصَّفيحِ سَقائفُ

المدمِّر : الذى يدخن بأبوار الإبل فى قترته لئلا يجد الوحش ريحه فينفر.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى قال : النّاموس : بيتُ الراهب.

وقال غيرُه : النامُوس النَّمّام ، وهو النّمّاس أيضا.

ويقال للشّرَك : ناموسٌ ، لأنّه يُوارَى تحتَ التراب ، وقال الراجز يصف الرِّكاب ،

يعنى الإبل :

يَخْرجنَ عن مُلتَبِسٍ مُلَبَّسِ

تَنْمِيسَ ناموسِ القَصا المُنمَّسِ

يقول : يخرجن من بلدٍ مشتبِه الأعلام يَشتبه على من يسلُكُه ، كما يَشتبِه على القَطَا أمرُ الشَّرَك الّذى يُنصَب له.

وقال ابن الأعرابى : نَمَس بينهم ، وأنمس ، وأرّش بينهم وأكل بينهم.

وأنشد :

وما كنت ذا نَيْرَب فيهمُ

ولا مُنْمسا بينهم أنْملُ

أؤرّش بينهم دائبا

أدِبّ وذو النمله المُدْغَلُ

ولكننى رائبٌ صَدْعَهُم

رَقوءٌ لما بينهم مُسْمِلُ

رَقوءٌ : مُصلح. رقأت : أصلحت. رواه ثعلب عنه.

سمن

ابن السكيت : سَمَنْتُ له : إذا أدَمْتَ له بالسَّمْن. وقد سمّنْتُه : إذا زوّدْتَه السَّمْنَ. وجاءوا يَسْتَمِنون : أى : يَطْلبون أن يُوهَب لهمْ السَّمْن.

وقال اللّيث : السِّمْن نَقيضُ الهُزال ، والفعل سَمِن يَسْمَن سِمْنا. ورجل مُسْمِنٌ : سَمين. وأَسْمَن الرجلُ : إذا اشتَرى سَمينا. والسُّمْنَه : دواءٌ تُسمَّنُ به المرأه.

وفى الحديث : «ويلٌ للمسمَّنات يومَ القيامه مِنْ فَتْرةٍ فى العِظام».

واستَسْمنتُ اللحمَ : أى : وجَدْتَه سَمِنا.

والسَّمْن : سِلاءُ اللَّبن ، ويقال : سَمَّنْتُ الطعامَ فهو مَسْمُون : إذا جعلتَ فيه السّمْنَ. والسُّمَّانَى طائرٌ وبعضهم يقول : إنه السَّلوَى.

وسُمْنان : موضع فى الباديه.

وقال بعضُهم : يقال للطائر الواحد سُمانَى وللجميع سُمَانى. وبعضُهم يقول للواحده سُمَاناه.

وفى الحديث : أن فلانا أُتىَ بسَمَكٍ مَشْوى فقال سَمِّنْه.

قال أبو عُبَيد : معنَى سَمِّنهُ : بَرِّدْه.

ورَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابى أنه قال : التَّسْمِين : التبريدُ.

وفى حديثِ النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «يكون فى آخِر الزَّمان قومٌ يَتَسَمّنُون»، قيل : معنى قوله : «يتسمنون» ، أى : يتَكَثَّرون بما ليْس فيهم من الخير ويَدّعُون ما ليس لهم من الشرف.

وقيل : معناه : جمْعُهم المالَ ليُلحَقوا بذَوِى الشّرف.

ويقال : أسْمَنَ القومُ : إذا سَمِنَتْ نَعَمُهم ، فهم مُسْمِنون. ورجلٌ سامِن ، أى : ذو سَمْن ، كما يقال : رجلٌ تامِر ولابِن ، أى : ذو تَمْر وَلَبن. والسُّمَنيَّةُ : قومٌ من الهِند دُهْرِيّون.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الأسْمالُ والأسْمانُ : الأزُر الخُلْقانُ.

قال : ويقال : سَمّنْتُه وأسمَنْتُه : إذا أطعمتَه

السَّمْن. ورجل سَمِين مُسْمِن بمعنًى ، والجميعُ : السِّمان والمُسْمِنُون.

وضع محمد بن إسحاق حديثا : «ثم يجيء قوم يتسمّنون» فى باب كثره الأكل وما يذم منه.

قال : حدثنا حماد بن الحسن قال : حدثنا أبو داود قال : حدثنا هشيم عن بشر عن عبد الله بن شقيق العقيلى. عن أبى هريره قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «وخير أمتى القرن الذى أنا فيهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر قوم يحبون السّمانه يشهدون قبل أن يُسْتشهَدوا».

وفى حديث آخر عن النبى صلى الله عليه وسلم يقول لرجل سمين - ويومىء بأصبعه إلى بطنه - : «لَوْ كان هذا فى غير هذا لكان خيرا لك».

منس

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى ، قال : المَنَسُ : النَّشاط. والمَنَسهُ : المَسَّهُ من كلّ شىء.

مسن

عمرو عن أبيه : المَسْن : المُجُون ، يقال : مَسَنَ فلانٌ ومَجَنَ بمعنى واحد.

وفى كتاب الليث : المَسْنُ : الضّرْبُ بالسَّوْط.

قلتُ : هذا تَصحيف ، وصوابه : المَشنُ : الضربُ بالسَّوط بالشين ، واحتجَّ الليث بقول رؤبه :

* وفى أخَادِيدِ السياطِ المُسَّنِ *

فرَواه بالسين والرُّواه روَوه بالشين ، وهو الصواب.

وقال أبو عمرو : المَشْن : الْخَدْش.

س ف ب ، س ف م : مهمل.

[باب السين والباء والميم معهما]

س ب م

اشاره

استُعمل من وجوهه : بسم.

بسم

قال الليث : بَسَمَ يَبْسِم بَسما : إذا فتح شَفَتَيْه كالمُكاشِر. ورجل بَسَّام وامرأةٌ بَسّامه. وفى صفه النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان جُلُّ ضَحِكه التبسُّم ، يقال : بَسَمَ وابتَسم وتبسَّم بمعنًى واحد.

* * *

ص: ١٨

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

هذه أبواب الثلاثى المعتل من حرف السين

اشاره

أهملت السين مع الزاى فلم تأتلفا

باب السين مع الطاء

س ط (وا ىء)

اشاره

سطا - سوط - طوس - طسأ - وسط - وطس - طيس : [مستعمله].

سوط

يقال : ساطَ دابّتَه : إذا ضربَهَ بالسَّوط يَسُوطُه.

وقال الشاعر يصف فرسا :

فصوَّبْتُه كأنّه صَوْبُ غَيْبَهٍ

على الأَمْعَزِ الضّاحى إذا سيطَ أَحْضَرَا

قاله الشماخ يصف فرسه. وصوَّبْتُه : أى حملتُه على الحُضْر فى صَبَبٍ من الأرض. والصَّوْب : المَطَر.

والغبيه الدفعه منه.

وقال الفرّاء فى قول الله جلّ وعزّ : (فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذابٍ (١٣)) [الفجر : ١٣] ، هذه كلمةٌ تقولُها العرب لكلّ نوع من العذاب تُدخِل فيه السَّوْطَ ، جَرَى به الكلامُ والمَثَل ، ونرَى أن السَّوط من عَذابهم الذى يعذّبون به ؛ فَجرى لكلّ عَذاب إذا كان فيه عندَهم غايةُ العذاب.

وقال اللّيث وغيرُه : السَّوْطُ : خَلْطُ الشىء بعضُه ببعض. والمِسْوَط الّذى يُسَاطُ به ، وإذا خَلَّطَ إنسانٌ فى أمره قيل : سَوَّطَ أَمْرَه تَسْويطا ؛ وأَنشَد :

فُسْطها ذَمِيمَ الرّأى غيرَ موفَّقٍ

فلستَ عَلَى تسويطِها بِمُعَانِ

وقال غيرُه : سُمِّىَ السَّوْطُ سَوْطا لأنّه إذا سِيطَ به إنسانٌ أو دابَّةٌ خُلِطَ الدَّمُ باللّحم.

وسَاطَه ، أى : خَلَطه.

الحرَّانى عن ابن السكّيت : يقال : أموالُهم سَوِيطةٌ بينَهم ، أى : مختلِطَه.

وقال الليث : السُّوَيْطاءُ : مَرَقةٌ كثير ماؤُها وتمْرُها.

سطا

قال ابن شُمَيل : الأيدِى السَّواطِى ، التى تَتناوَلُ الشىء. وأنشَد :

* تَلَذُّ بِأَخْذِها الأيْدِى السَّواطِى *

وقال الفرّاء فى قوله تعالى : (يَكادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آياتِنا)

[الحج : ٧٢] ، يعنى مُشْرِكى أهل مكّه ، كانوا إذا سَمِعوا الرجلَ من المسلمين يتلو القرآنَ كادُوا يَبْطشون به ، ونحو ذلك قال أبو زيد.

وقال ابن شُمَيل : فلانٌ يَسْطو عَلَى فلان ، أى : يَتَطاول عليه. وأميرٌ ذو سَطْوَه : ذو شَتْم وظُلْم وضَرْب.

أبو عبيد عن الأصمعى : السَّاطى من الخَيل : البَعيد الشَّحْوَهِ وهى الخَطْوه ، وقد سَطَا يَسْطو سَطْوا ، وقال رؤبه :

* غَمْرَ اليَدَيْنِ بِالجِراءِ سَاطِى *

وقال اللّيث : السَّطْوُ : شِدَّه البَطْش ، وإنما سُمّى الفرسُ ساطيا لأنّه يسطو عَلَى سائر الخيل ، ويقومُ عَلَى رِجْليه ويَسْطو بيديه.

قال : والفَحْلُ يَسْطو عَلَى طَروقَتِه.

أبو عُبَيد عن أبى زيد : السَّطْوُ : أن يُدخِل الرجلُ اليَدَ فى الرَّحِم فيَسْتَخْرِجَ الوَلَد.

والمَسْطُ : أن يُدخِل اليدَ فى الرّحم فيستخرِجَ الوَثْرَ ، وهو ماءُ الفَحْل ، وقال رؤبه :

إنْ كنتَ من أَمْرِكَ فى مَسْماسِ

فاسْط عَلَى أُمِّكَ سَطْوَ الماسِى

قال اللّيث وقد يُسْطَى عَلَى المرأه إذا نَشَبَ ولدُها فى بطنِهَا ميِّتا فيُسْتخرَج منها.

ورُوِى عن بعض الفُقَهاء أنّه قال : لا بأسَ بأَن يَسْطُوَ الرجلُ على المرأه إذا خِيفَ عليها ، ولم تُوجَد امرأةٌ تتولّى ذلك.

ويقال : اتّقِ سَطْوَتَه ، أى : أَخْذَتَه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : ساطَى فلانٌ فلانا : إذا شَدَّدَ عليه. وساطاه : إذا رَفَقَ به.

وقال أبو سعيد : سَطَأَ الرجلُ المرأه وشَطَأَها : إذا وَطِئَها ، رواه أبو تراب عنه.

ابن الأعرابى : سَطَا عَلَى الحامل وساطَ ، مَقْلُوبٌ : إذا أَخْرَجَ وَلَدَها.

طوس

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الطَّوْسُ : القَمَر ، والطُّوْس : دَواءُ الْمَشِىِّ.

وقال اللّيث : يقال للشَّىءِ الحَسَن : إنّهُ لَمُطَوَّس ، وقال رؤبه :

* أَزْمانَ ذاتِ الغَبْغَب المُطَوَّسِ *

قال : والطّاوُوس : طائرٌ حَسَن ، ووَجْهٌ مُطَوَّسٌ حَسَن ، وقال أبو صَخْر الهُذَلِيّ :

إذْ تَسْتَبِى قَلْبِى بذِى عُذَرٍ

ضَافٍ يَمُجُّ المِسْكَ كالْكَرْمِ

ومُطَوَّسٍ سَهْلٍ مدامعه

لا شاحبٍ عارٍ ولا جَهْمِ

وقال المؤرِّج : الطَّاؤُوسُ فى كلام أهلِ الشام : الجميلُ من الرّجال ، وأنشَد :

فلو كنتَ طاؤُوسا لكنتَ مُمَلَّكا

رُعَيْنُ ولكنْ أنتَ لأْمٌ هَبَنْقَعُ

قال : واللَّلْأْم : اللئيم. ورُعَين اسم رجُل.

قال : والطاءُوس : الأرضُ المخضرَّه التى عليها كلُّ ضَرْب من الوَرْد أيامَ الربيع.

وقال أبو عمرو : طاسَ يَطوسُ طَوْسا : إذا حَسُن وَجْهُه ونَضَر بعد عِلّه ، وهو مأخوذ

من الطَّوْس وهو القَمَر. وطاس الشيءُ يَطِيس طَيْسا : إذا كَثُر.

أبو تراب عن الأشجعي : يقال : ما أَدْرِى أينَ طَمَسَ وأين طَوَّس ، أى : أين ذَهَب.

وسط

قال الله جل وعز : (وَكَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً) [البقره : ١٤٣].

قال أبو إسحاق فى قوله : (أُمَّةً وَسَطاً) قولان ، قال بعضهم : وَسَطا عَدْلا. وقال بعضهم : خيارا ، واللفظان مختلفان والمعنى واحد ، لأن العَدْل خيْر ، والخيْر عدل.

وقيل فى صفه النبى صلى الله عليه وسلم : أنه كان من أوْسَط قومه، أى : من خِيارهم. والعرَب تَصِف الفاضلَ النَّسَبِ بأنه من أَوْسط قومه ، وهذا يَعرِف حقيقتَه أهلُ اللغه ، لأن العرَب تَستعمل التَّمثيل كثيرا ، فتُمثِّل القبيلةَ بالوادى ، والقاع ، وما أشبهَه ، فخيْرُ الوادى وَسَطُه ، فيقال : هذا من وَسط قومِه ، ومن وَسط الوادى ، وسرَر الوادى ، وسَرارَتِه ، وسِرّه ، ومعناه كلُّه من خيرِ مكان فيه ، فكذلك النبى صلى الله عليه وسلم من خير مكانٍ فى نَسَب العرب ، وكذلك جُعِلتْ أُمّتُه أمّةً وَسَطا ، أى : خِيارا.

وقال أحمد بن يحيى : الفَرْق بين الوَسْط والوَسَط : أن ما كان يَبِينُ جُزء من جزء فهو وَسْط ، مِثل الحَلْقه من الناس ، والسُّبْحه والعِقْد.

قال : وما كان مُصْمَتا لا يَبين جزءٌ من جزء فهو وَسَط ، مثل وَسَط الدار والراحهِ والبُقعه وقد جاء فى «وَسط» التسكين.

وقال الليث : الوَسْط – مخفّفا – يكون موضعا للشيء ، كقولك : زيدٌ وَسْط الدار. وإذا نصبتَ السينَ صار اسما لما بين طَرَفَىْ كلِّ شيء.

وقال المبرِّد : تقول : وَسَط رأسِك دُهْنٌ يا فَتَى ، لأنك أخبرتَ أنه استقرّ فى ذلك الموضع فأَسْكنْت السين ونصبْت لأنه ظرف. وتقول : وَسَط رأْسِك صُلْب لأنه اسمٌ غيرُ ظَرْف.

وتقول : ضربتُ وَسَطه لأنه المفعول به بعينه ، وتقول : حَفَرْت وسَط الدار بئرا : إذا جعلتَ الوَسَط كلَّه بئرا ، كقولك : خرّبت وَسَطُ الدار ، وكلُّ ما كان معه حرْفُ خَفْض فقد خرج عن معنى الظرف وصار اسما ، كقولك : سِرْتُ من وَسَط الدار ، لأن الضمير ك «من» وتقول : قمتُ فى وَسَط الدار ، كما تقول فى حاجهِ زَيد ، فتحرِّك السين من وسَط ، لأنه ههنا ليس بظرف.

سَلَمه عن الفرّاء : أوسَطْتُ القومَ ووَسَطْتهم ، وتوسطْتهم بمعنى واحد إذا دخلت وَسطَهم.

قال الله تعالى : (فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعاً (٥)) [العاديات : ٥].

وقال الليث : يقال : وَسَط فلانٌ جماعةً من الناس وهو يَسِطهم : إذا صار وَسْطَهم. قال : وإنما سُمِّى واسطُ الرَّحْل

واسطا لأنه وَسَطٌ بين الآخرَه والقادِمه ، وكذلك واسطه القِلاده ، وهى الجوهره التى تكون فى وَسَط الكِرْس المنظوم.

قلتُ : أخطأ الليث فى تفسير واسِطِ الرَّحْل ولم يُثْبته ، وإنما يَعرف هذا مَن شاهد العرَب ومارس شَدَّ الرِّحال على الرَّواحل ، فأما من يفسِّر كلامَ العرَب على قِياساتِ خواطِر الوهْم فإن خطأَه يكثُر.

قلتُ : وللرَّحْل شَرْخان : وهما طَرَفاه مِثل قَربوس السَّرْج ، فالطَّرَف الذى يلى ذَنَب البعيرِ آخرَهُ الرَّحْل ومُؤخرته ، والطرفُ الذى يلى رأس البعيرِ واسِطُ الرَّحْل بلا هاء ، ولم يُسمَ واسطا لأنه وَسَطٌ بين الآخره والقادمه كما قال الليث ، ولا قادمةَ للرَّحْل بَتَّةً ، إنما القادمه الواحدةُ من قَوادِم الريش ، ويَضرَع الناقه قادِمان وآخِران بغير هاء ، وكلامُ العرَب يُدَوَّن فى الصُّحف من حيث يصحّ ، إما أن يؤخذ عن إمام ثقةٍ عرَفَ كلام العرب وشاهَدهم ، أو يُتلقَّى عن مُؤَدٍّ ثقه يَروِى عن الثِّقات المقبولين ، فأما عباراتُ من لا معرفه له ولا مُشاهَده فإنه يفسِد الكلامَ ويُزيله عن صيغته.

وقال ابن شميل فى باب الرِّحال : وفى الرَّحْل واسطه وآخرته ومَوْرِكُه ، فواسطُه مقدَّمُه الطويل الذى يلِى صدرَ الراكب ، وأما آخرَته فمؤْخِرتُه وهى خشبتُه العريضه الطويله الّتى تُحاذِى برأسِ الراكب.

قال : والآخِره والوَاسطُ : الشَّرْخان ، يقال : رَكِب بين شَرْخَىْ رَحْلِه.

قلتُ : فهذا الّذى وصَفَه النَّضْر صحيحٌ كلُّه لا شك فيه ، وأما واسِطهُ القِلاده : فهى الجوهره الفاخره الّتى تُجعَل فى وَسَطها.

وقال اللّيث : فلانٌ وَسِيطُ الدّار والحَسَب فى قومِه ، وقد وَسُط وَساطَةً وسِطَه ووسَّطه توسيطا.

وأَنشدَ :

* وسّطْتُ من حَنْظلةَ الأُصْطُمّا*

طيس

قال اللّيث : الطَّيْس : العَدَد الكثير.

وقال رؤبه :

عَدَدْتُ قومِى كعَدِيد الطَّيْسِ

إذْ ذَهَبَ القومُ الكِرامُ لَيسِى

أراد : بقوله ليسى ، أى : غَيْرِى. قال : واختلفوا فى تفسير الطَّيْس ، فقال بعضهم : كلُّ من على ظهرِ الأرضِ من الأنام فهوَ من الطَّيْس. وقال بعضٌ : بل كلُّ خَلْق كثير النَّسْل ، نحو : النَّمل والذُّباب والهَوام.

وقال أبو عَمْرو : طاسَ يَطيسُ طَيْسا : إذا كَثُر. وحِنْطه طَيْسٌ كثيره.

طسأ

أبو عُبيد عن الأصمعيّ : إذا غَلَب الدَّسَم على قَلْب الآكل فاتَّخَم قيل : طَسِىءَ يَطْسَأ طَسْأً وطَنِخَ يطنخ طَنْخا.

وقال اللّيث : يقال : طَسِئتْ نفسُه فهى طاسئةٌ : إذا تغيّرتْ من أَكْل الدَّسَم فرأيته متكرِّها لذلك ، يُهمَز ولا يُهمَزُ.

وقال أبو زيد : طَسِئْتُ طسْئاً : إذا اتخَمْتَ عن دَسَم.

وطس

أبو عبيد : الوَطيسُ : شيءٌ مِثْل التَّنُّور يُختَبز فيه ؛ يُشبَّه حَرُّ الحَرْب به.

وقال الأصمعيّ : الوَطِيس : حجارةٌ مدَوَّره ، فإذا حَمِيتْ لم يمكن أحدا الوطْءُ عليها ، يُضرَب مَثلا للأمْر إذا اشتَدّ ، فيقَال : حَمِى الوَطِيس.

وقال اليمامىّ : يقال : طِسِ الشيءَ ، أى : أَحْمِ الحجارةَ وضَعْها عليه.

وقال أبو سعيد : الوَطِيس : الضِّراب فى الحرب ، ومنه قولُ علىّ عليه السلام : الآن حَمِىَ الوَطيس : أى : حَمِىَ الضِّراب وجَدّتِ الحَرْب ، قال : وقولُ النّاس : الوَطيس : التّنّورُ ، باطل.

وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابى فى قولهم : «حمى الوطيس» هو الوطء الذى يطس الناس ، أى : يدقهم ويقتلهم. وأصل الوطس : الوطء من الخيل والإبل.

ويروى أن النبى صلى اللّٰه عليه وآله وسلم رفعت له يوم مُؤته فرأى معترك القوم فقال : «حمى الوطيس».

وقال أبو عُبيد : وطَسْتُ الشيءَ ووهَصْتهُ ووَقَصْتهُ : إذا كسرتَه.

وأنشد :

* تَطِسُ الأَكامُ بذات خُفٍّ مِيثَمِ*

وقال زيد بن كُثْوَه : الوَطِيس يحتفر فى الأرض ويصَغَّر رأسُه ، ويُخرَق فيه خَرْقٌ للدخَّان ، ثم يُوقَد فيه حتى يَحمَى ، ثم يوضَع فيه اللَّحم ويُسَدّ ، ثم يُؤتَى من الغَدِ واللَّحمُ غابٌّ لم يَحترِق.

وروى ابن هانىء عن الأخفش نحوه.

باب السين والدال

س د (وا ىء)

اشاره

سود - سأد - دوس - دسا - ودس - وسد - سدا - أسد : [مستعمله].

سود

قال الليث : السَّوْدُ : سَفْحٌ مستوٍ بالأرض كثير الحجاره خَشْنُها ، والغالب عليها لونُ السّواد ، والقِطعه منها سَوْدَه وقَلَّما يكون إلّا عند جَبَل فيه مَعدِن ، والجميع الأسْواد.

قال : والسِّوادُ : نقيضُ البَياض. والسَّوادُ : السِّرار.

وفى حديث ابن مسعودٍ : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال له : «أُذُنُك على أن يُرفَع الحجابَ وتَسمَع سِوادِى حتى أَنهاكَ».

قال أبو عُبيد : قال الأصمعى : السِّواد : السِّرار ، يقال منه : سَاوَدْتُه مساوَدَةً وسِوادا : إذا سارَرْتَه. قال : ولم يعرِفْها برَفْع السين سُواد.

قال أبو عُبَيد : ويجوزُ الرّفع ، وهو بمنزلهِ جِوارٍ وجُوارٍ ، فالجِوارُ المَصْدَر ، والجُوار الاسم.

قال : وقال الأحمر : هو من إدْناءِ سَوادِكَ

من سَواده ، وهو الشّخص.

قال أبو عُبيد : فهذا من السِّرار ، لأن السِّرار لا يكون إلا من إدْناءِ السَّواد من السّواد ، وأنشدنا الأحمر :

مَنْ يَكُنْ فى السِّوادِ والدّدِ

والإعْرامِ زِيرا فإننى غيرُ زِيرِ

قال ابن الأنبارى : فى قولهم : لا يُزايل سوادى بياضك.

قال الأصمعى : معناه : لا يزايل شخصى شخصك. السوادُ عند العرب : الشخص وكذلك البياض.

وفى حديثِ سَلْمانَ الفارسىّ حين دخل عليه سعد يعودهُ فجَعَل يَبكى ، فقال له : ما يُبكِيك؟ فقال : عَهِدَ إلينا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ليَكْفِ أحدَكُم مثلُ زَاد الراكب ، وهذه الأساوِدُ حَوْلى. قال : وما حَوْلَه إلّا مِطْهَره وإجَّلنهٌ أو جَفْنَه.

قال أبو عُبَيد : أراد بالأساوِد الشخوصَ من المَتاع ، وكلُّ شَخْص : مَتَاعٌ من سَوَادٍ أو إنسانٍ أو غيره. ومنه الحديث : «إذا رأى أحدُكم سَوَادا باللّيل فلا يكن أجبَنَ السَّوادَين فإنه يَخافُك كما تخافُه»، قال : وجَمْعُ السَّوادِ أسوِدَه ثم الأساوِد جمع الجمع ، وأنشد :

تَناهَيْتُم عَنَّا وقد كان فيكُم

أَساوِدُ صَرْعَى لم يُوَسَّدْ قَتِيلُها

وقول النبىّ صلى الله عليه وسلم حين ذَكَر الفِتَن : «لَتَعُودُنَّ فيها أَساوِدَ صُبّا يَضرِبُ بعضُكم رقابَ بعض».

قال ابن عُيينه : قال الزُّهْرىّ : وهو رَوَى الحديثَ : الأساوِدُ : الحيّات ، يقول : ينصَبُّ بالسَّيْف على رأس صاحِبه كما تَفعَل الحيَّه إذا ارتفعتْ فلسَعتْ من فوقُ.

وقال أبو عُبيد : الأَسْوَد : العظيمُ مِن الحيّات وفيه سَواد. وإنما قيل له أسوَد سالِخٌ لأنّه يَسلُخ جِلدَه فى كلّ عامٍ. وأمَّا الأَرقَم فهو الّذى فيه سوادٌ وبَياض. وذوا الطُّفْيَتَيْن : الّذى له خَطَّان أسوَدان.

وقال شَمِر : الأسود : أخبَثُ الحيَّات وأعظَمُها وأمكَرُها ، وليس شىءٌ من الحيّات أَجْرَأ منهُ ، وربما عارض الرَّفْقَه وتَبع الصَّوتَ ، وهو الذى يَطلُب بالذَّحْل ولَا يَنْجو سَلِيمُه ، والجميع : الأَساود.

يقال : هذا أسوَدُ غيرُ مُجرًى.

وقال ابن الأعرابى : أراد بقوله : «لتعودُنَ أساوِدَ صُبّا» يعنى جماعاتٍ ، وهى جمعُ سَوَادٍ من الناس أى جَمَاعةٍ ، ثم أسوِدَه ثمّ أساوِد جمعُ الجَمْع. ويقال : رأيتُ سَوادَ القَوْم ، أى : مُعظَمَهم ، وسَوادُ العَسْكر : ما يَشتَمِل عليه من المَضارِب والآلات والدّوابّ

وغيرها. أو يقال : مَرَّت بنا أسوِدَاتٌ من الناس وأساوِدُ : أى : جماعات. والسَّواد الأعظَم من النّاس : هم الجُمْهور الأعظَم ، والعَدَد الأكثر من المسلمين التى تجمعت على طاعه الإمام وهو السلطان.

قال شمر : وروى عن

النبى صلى الله عليه وسلم أنه أمر بقتل الأسوَدين فى الصلاه.

أراد بالأسوَدين : الحيه والعقرب. والأسودان أيضا : التمر والماء.

وقال أبو مالك : السَّواد : المالُ.

والسَّوادُ : الحَدِيث. والسَّوادُ : صُفْرَه فى اللّون ، وخُضْره فى الظُّفْر تُصيبُ القومَ من الماء الملْح ؛ وأَنشدَ :

فإن أَنْتُمو لم تَثْأَرُوا وتُسَوِّدُوا

فكونوا بَغَايا فى الأُكُفِّ عِيابها

يعنى : عيبه الثياب ، قال : تُسِّودوا : تَقْتُلوا.

وقال اللّيث : السُّودَد : معروف.

والمَسُود : الّذى سادَه غيرُه. والمسوَّد : السيّد. قال : والسُّودُدُ بضم الدال الأولى : لغهٌ طيّء.

قال : والسُّودانيه : طائرٌ من الطّير الّتى تأكل العِنَب والجَراد ، وبعضُهم يسمِّيها السُّوادِيّه. وسَوَّدْتُ الشيءَ : إذا غيَّرْتَ بياضَه سَوادا. وساوَدْتُ فلانا فسُدْته : أى : غَلَبْتُه بالسَّواد. أو : السؤدد.

وسِودْتُ أنا : إذا اسودّ وأَنشد :

سَوِدْتُ فلم أَمْلِكْ سوَادِى وتحتَه

قميصٌ من القُوهِى بِيضٌ بَنائقُهْ

قلتُ : وأنشَدِنيهِ أعرابيٌّ لعنتره يصف نفسه بأنه أبيض الخلق ، وإن كان أَسْود الجِلد :

عَلَىَّ قميصٌ من سَوَادٍ وتحتَه

قميصُ بياضٍ لمْ تُخَيَّطْ بَنَائِقُه

وقال : أراد بقميصِ بياضٍ قلبَه ، وكان عنترهُ أسوَدَ اللَّون.

ورُوِى عن عائشهَ أنّها قالت : لقد رأيتُنَا وما لنا طَعامٌ إلا الأَسْوَدَان.

قال أبو عُبيد : قال الأصمعىّ والأحمرُ : الأَسْوَدان : الماءُ والتَّمر ، وإنما السَّوَاد للتَّمْر دونَ الماءِ فَنَعَتَهُمَا جميعا بنعتٍ واحد ، والعَرَب تَفعل ذلك فى الشيئين يصْطَحِبَانِ يسمَّيان معا بالاسم الأشهَر منهما ، كما قالوا : العُمَران لأبى بَكْرٍ وعُمَر.

وقال أبو زيد : الأسْوَدان : التّمْرُ والماء.

قال طَرَفه :

أَلا إِنَّنِى سُقِّيتُ أَسوَدَ حالِكا

أَلا بَجَلِى من الشَّرابِ ألا بَجَلْ

قال : أَراد الماءَ.

وقال شمر : قال غيرُه : أراد سُقِيتُ سُمَ أسوَدَ.

وقال ابن الأعرابىّ : العَرَب تقول : ما ذُقْتُ عندَه من سُوَيْدٍ قَطْرَةً ، وهو - زعموا - الماءُ نفسُه ، وأَنشَد بيتَ طَرفَه أيضا.

وقال الليث : السُّوَيْدَاء : حَبَّةُ الشُّونِيز.

قال ابن الأعرابىّ : الصواب الشينيز ، كذلك تقول العرب. وقال بعضهم : عنى به الحبه الخضراء لأن العرب تسمى الأسود أخضر والأخضر أَسود ، قال : ويقال : رَمَيْتُه فأَصَبْتُ سَوَادَ قلبِه ، وإذا صَغَّروه رُدَّ إِلى سُوَيْدَاء ، ولا يقولون :

سَوْداء قلبِه ، كما يقولون : حَلَّق الطائرُ فى كَبِد السماء ، وفى كُبَيْدَاءِ السّماء.

قال : والسَّواد ما حَوالَى الكُوفه من القُرَى والرَّساتيق ، وقد يقال : كُورهُ كذا وكذا وسَوادُها : أى : ما حَوالَىْ قَصَبَتِهَا وفُسْطَاطِهَا من قُراها ورَسَاتِيقِها.

وقال غيرهُ : يقال : رَمَى فلانٌ بسَهْمِه الأَسوَد وسهمِه المُدَمِّى ، وهو سَهْمُه الذى رَمَى به فأصاب الرَّمِيَّه حتى اسودَّ من الدَّم ، وهم يتبرَّكون به ، وقال الشاعر :

قالت خُلَيْدَهُ لما جِئْتُ زَائِرَها

هَلَّا رَمَيْتَ ببَعْض الأسهُم السُّودِ

قال بعضهم : أرادَ بالأسهم السود ههنا النُّشَّابَ ، وقيل : هى سهام القَنَا.

وقال أبو سَعِيد : الّذى صَحَّ عندى فى هذا أن الجَمُوحَ أَخَا بَنِى ظَفَر بَيَّتَ بَنِى لِحْيَان فهُزِم أصحابُه وفى كِنانتِه نَبْلٌ مُعْلَم بِسَواد ، فقالت له امرأتُه : أين النَّبْل الّذى كنتَ تَرْمِى به؟ فقال هذا البيت : قالت خُلَيْدَه.

والعَرَب تقول : إذا كَثُرَ البيَاض قَلَ السّواد ، يَعْنُون بالبياض اللبَن ، وبالسّواد : التَّمْر ، وكلُّ عامٍ يَكْثُر فيه الرِّسْل يَقِلُّ فيه التَّمْر.

أبو عُبَيد عن أبى زيد : اسْتَادَ القومُ استيادا : إذا قَتَلُوا سيِّدَهم أو خَطَبوا إليه.

وقال ابن الأعرابىّ : استادَ فلانٌ فى بَنِى فلانٍ : إذا تزوَّج سيِّدةً من عَقائلهم ، وأَنشدَ :

أرادَ ابنُ كُوزٍ مِن سَفاهِهِ رَأْيِهِ

لِيَسْتَادَ مِنَّا أَنْ شَتَوْنَا لَيالِيَا

أى : أراد أن يتزوَّج منّا سيّدةً لأن أصابتْنا سَنَه.

وقولُه جلّ وعزّ : (وَسَيِّداً وَحَصُوراً) [آل عمران : ٣٩] ، قال أبو إسحاق : السّيّد الذى يَفوق فى الخيرِ قومَه. وأما قولُه جلّ وعزّ : (وَأَلْفَيا سَيِّدَها لَدَى الْبابِ) [يوسف : ٢٥] ، فَمعْناه : أَلْفَيَا زَوْجَها ، يقال : هو سيِّدُها وبَعْلُها ، أى : زَوْجُها.

وقال عُمَرُ بنُ الخطَّاب : تفقَّهوا من قبل أن تسوَّدوا.

قال شمر : معناه : تعلَّموا الفِقْهَ قبل أن تزَوَّجوا فتصِيرُوا أَرْبَابَ بُيوت. قال : ويقال : استادَ الرّجلُ فى بَنِى فلان : إذا تزَوَّج فيهم ، وأنشَد بيتَ الأعشى :

فبِتُّ الْخليفةَ من بَعلِها

وسيِّدَ نُعْمٍ ومُسْتادَها

وهو سيِّدُ المرأه : أَى زَوْجها ، والعَيْر : سَيِّد عانَتِه.

وقال ابنُ شُمَيل : السَّيِّدُ : الّذى فاقَ غيرَه ، ذو العَقْل والمالِ والدَّفْع والنَّفْع ، الْمُعطِى مالَه فى حقوقه ، المُعين بنفسه ، فذلك السّيّد.

وقال عِكْرِمه : السيِّد الّذى لا يَغْلِبُه غَضبُه.

وقال قتادَه : هو العابِدُ الوَرع الحَليم.

وقال أبو خَيْرَه : سُمّىَ سيِّدا لأنّه يَسود سوادَ الناس ، أى : مُعْظَمَهم.

ثعلب عن أبى نصرٍ عن الأصمعىّ : العَرَب تقول : السيّد كلّ مَقْهُور مَغْمور بِحلْمِه.

وقال ابنُ الأنبارى : إن قال قائل : كيف سمّى الله يحيى سيدا وحَصُورا ، والسيِّدُ هو الله ، إذ كان مالك الخلق أجمعين ، ولا مالك لهم سواه؟ قيل : لم يرد بالسَّيِّد ههنا المالك ، وإنما أراد الرئيس والإمام.

قال ثعلب : وقال ابن الأعرابى : المسَوَّدُ : أن تُؤْخَذ الْمُصْران فتُفْصَد فيها الناقةُ ويُشَدُّ رأْسُها وتُشْوَى وتُؤكَلُ. وأَسوَد : اسمُ جَبَل. وأَسوَدَه : اسمُ جَبَل آخر. ويقال : أتانِى الناس أَسوَدُهم وأحْمَرُهم ، أى : عَرَبُهم وعَجَمُهم. ويقال : كلَّمتُه فما رَدَّ عَلَىّ سوْدَاءَ ولا بَيْضَاء ، أى : ما ردَّ عَلَىّ شيئا.

أبو عُبَيد عن الفرّاء : سوَّدْتُ الإبلَ تَسْوِيدا : وهو أن يَدُقَّ الْمِسْح البالِى من شعر فيُداوِى به أدبارَها ، وهو جمعُ الدَّبَر.

سَلَمه عن الفرّاء قال : السيّد : المَلِكُ.

والسّيّد : الرئيسُ. والسيّد : الحليمُ.

والسَّيّد : السَّخِىّ. والسيّد : الزَّوْج.

ومن أمثالِهم : قال لى الشَّرُ أَقمِمْ سوَادَك ، أى : اصبِر. وأمُ سُوَيد : هى الطَّبيجه.

وفى الحديث : «إذا رأيتُم الاختلافَ فعليكم بالسَّواد الأعظم».

قيل : السَّواد الأعظم : جُملةُ الناس الّتى اجتمعتْ على طاعةِ السلطان ، وبخَصَتْ له ، برّا كان أو فاجرا ، ما أَقامَ الصّلاه.

رُوِى ذلك عن أَنَس ؛ قيل له : أين الجماعه؟ قال : مع أمرائكم.

وفى الحديث : أنّ النبىّ صلى الله عليه وسلم أُتِى بكَبْش يَطأُ فى سَوادٍ ويَنظُر فى سَوَاد ويَبرُك فى سَوَاد ليضحِّىَ به.

قولُه : «يَنظُر فى سَوَاد» أراد أن حَدَقَته سَوداء ؛ لأن إنسانَ العينِ فيها.

وقال كُثَير :

وعَن نَجلاءَ تَدمَع فى بَيَاضٍ

إذا دَمَعتْ وتَنْظُر فى سَوادِ

قوله : «تَدمَعُ فى بَياض» أراد أنَّ دموعَها تَسيلُ على خَدٍّ أبيضَ وهى تنظُر من حَدَقه سَوْداء.

وقولُه : «يطأُ فى سَواد» يريدُ أنّه أَسْوَدُ القوائم ، «ويَبرُك فى سَوادٍ» يريد أن ما يَلِى الأَرْضَ منه إذا بَرَك أسوَدُ.

أبو عبيد عن الأصمعى : يقال : جاء فلان بفتحه سود البطون ، وجاء بها حمر الكلى ، معناهما مهازيل.

سأد

بالهمز : يقال : أَسْأَدَ الرجل السُّرَى : إذا أَدْأَبها. قال لبيد :

يُسْئِد السَّيرَ عليها رَاكب

رَابِطُ الجَأْشِ على كلِّ وَجَلْ

أبو عُبيد عن الأحمر : المِسْأَدُ من الزِّقاق : أصغَرُ من الحَمِيت.

وقال شمِر : الّذى سمعناه المُسْأَبُ -

بالباء – للزِّق العظيم ؛ ومنه يقال : سِئْبْتُ من الشراب أَسْأَبُ ، ويقال للزِّق السائب أيضا.

وقال أبو عمرو : السَّأد بالهمز : انتقاضُ الجُرْح ، يقال : سَئِد جُرْحُه يَسْأَد سَأَدا فهو سَئِيد.

وأَنشَد :

فبِتُّ مِن ذاكَ ساهِرا أَرِقا

أَلْقَى لقَاء اللّاقِى مِن السَّأَدِ

وقال غيرُه : «بعيرٌ به سُؤاد : وهو داءٌ يأخذ الناسَ ، والإبلَ والغَنَم على الماء المِلْح ، وقد سُئِد فهو مَسْؤُود.

وسد

حدّثنا الحُسينُ عن سُوَيد عن ابن المبارك عن يونسَ عن الزُّهرى قال : أخبَرَنى السائب بنُ يزيدَ : أنّ شُرَيح بن الحَضْرَمى ذُكِرَ عند رسولِ الله صلى الله عليه وسلم فقال : «ذاك رجلٌ لا يتوَسّد القرآن».

قال أبو العبّاس : قال ابن الأعرابىّ ، لقوله : «لا يتوسَّد القرآن» وجهان : أحدُهما : مَدْح ، والآخَرُ : ذَمّ ؛ فالذى هو مَدْح أنّه لا يَنام عن القرآن ، ولكن يتهجّد به ، والّذى هو ذمّ أنه لا يقرأ القرآن ولا يَحفَظه ، فإذا نامَ لم يكن معه من القرآن شىء ، فإن كان حَمِدَه فالمعنى هو الأوّل ، وإن كان ذمَّه فالمعنَى هو الآخَر.

قلت أنا : والأقرب أنّه أَثنَى عليه وحَمِدَه.

وقال الليث : يقال : وَسَّدَ فلانٌ فلانا إسَادةً ، وتَوَسَّدَ وِسَادَةً : إذا وضَعَ رأسَه عليها ، وجمعُ الوِساده وَسائِد. والوِساد : كلُّ ما يُوضَع تحت الرّأس وإن كان من تراب أو حِجاره.

وقال عبدُ بنِى الحَسْحاس :

فبِتْنَا وِسادَانَا إلى عَلَجَانَهٍ

وحِقْفٍ تَهادَاهُ الرِّياحُ تهَادِيَا

ويقال للوِساده : إِساده ، كما يقال وِشاح وإشاح.

سدا

قال اللّيث : السَّدْوُ : مَدُّ اليَدِ نحوَ الشىء كما تَسْدُو الإبلُ فى سَيْرها بأيدِيها ، وكما يَسْدو الصِّبيانُ إذا لَعِبوا بالجَوْز فرَموْا بها فى الحُفْره. والزَّد لغه صِبْيانِيّه ، كما قالوا للأَسْد أَزْد ، وللسَّرَّاد زَرَّاد.

قال : ويقال : فلان يسدُو سَدْو كذا وكذا ، أى : يَنحُو نحوَه.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : السَّدْوُ : رُكوبُ الرأس فى السَّير ، ومنه زَدْوُ الصِّبيانِ بالجَوْز.

وأَنشَد ابن الأعرابى فيما أخبرنى المنذرى عن ثعلب عنه :

* مائِرَهُ الرِّجْلِ سَدُوٌّ باليَدِ*

قال : ويقال سَدِى الثَّوبَ يَسْدِيه ، وسَتَاه يَسْتِيه.

وأَنشدَ أيضا :

عَلى عَلاهٍ لأمهِ الفُطورِ

تُصبِح بعد العرَق المَعْصورِ

كَدراءَ مِثل كُدْره اليَعْفورِ

يقول قُطراها القُطرِ سِيرى

ويَدُها للرِّجْل منها مُورِى

بهذه اسْتِى وبهذى نِيرِى

وقال غيرُه : العربُ تسمِّى أَيدىَ الإبلِ السوادِىَ لسَدْوِها بها ، ثم صار ذلك اسما لها. وقال ذو الرمه :

كأنّا على حُقْبٍ خِفَافٍ إذا خَدَتْ

سَواديهِمَا بالوَاخِداتِ الرّواحِلِ

أراد : إذا أَخذَتْ أيدِيهما وأرجلُهما.

ويقال : ما أنتَ بلُحْمَه ولا سَدَاه. ويقال : ولا سَتَاه ، يُضرَب لمنْ لا يَضُرّ ولا يَنفَع.

وأَنشَد شمر :

فما تَأْتوا يَكُن حَسَنا جَميلا

وما تَسْدُو لِمكْرُمةٍ تُنِيرُوا

يقول : إذا فعلتمْ أَمْرا أَبرَمْتموه.

الأصمعى : الأُسْدِىّ والأُسْتىّ : سَدَى الثّوب.

وقال ابن شميل : استَيْتُ الثوبَ بستاه وأَسْدَيتُه. وقال الحطيئه :

مُسْتهلك الورْد كالأُسْدِىّ قد جَعَلتْ

أيدى المَطِىَّ به عاديَّةً رُكُبَا

يصف طريقا يُورَد فيه الماءُ.

وقال الآخَر :

إذا أَنَا أَسْدَيْتُ السَّداهَ فَألْحَما

ونِيرَ فإنّى سَوفَ أَكفِيكُما الدَّمَا

وقال الشّماخ :

على أنّ للمَيْلاء أَطْلالَ دِمْنَهٍ

بأَسْقُفَ تُسديها الصَّبا وتُنيرُها

عَمرو عن أبيه : السّادى والزادى : الحَسَنُ السيرِ من الإبل وأَنشَد :

* يَتْبَعْن سَدْوَ رَسْلَهٍ تَبدَّحُ*

أى : تَمُدّ ضَبْعَيها.

قال : والسادى : السادِسُ فى بعض اللّغات ، قاله ابن السكيت.

الليث : سَدِيَتْ لَيلتُنا : إذا كَثُر نَداها ، وأَنشَد :

* يَمْسُدها القَفْر ولَيْلٌ سَدِى *

قال : والسَدَى : هو النَّدَى القائم ، قال :

وقلَّما يقال : يومٌ سَدٍ إنما يُوصَف به اللّيلُ. قال : والسَّدَى المعروف أيضا ، يقال : أَسْدَى يُسدِى ، وسَدَّى يُسَدِّى.

قال : والسَّدَى خِلاف لُحمه الثّوب ، الواحده سَدَه ، وإذا نَسَج إنسانٌ كلاما أو أمْرا بين قومٍ قيل : سَدَّى بينهم. والحائك يُسَدِّى الثَّوبَ ويَتسَدَّى لنفسِه ، وأمّا التّسْدِيه فهى له ولغيره ، وكذلك ما أَشبَه هَذا ، وقال رُؤبَه :

كفَلْكهِ الطاوِى أَدار الشّهْرَقَا

أَرسَلَ غَزْلا وتَسَدَّى خَشتَقَا

يَصِف السَّراب.

عَمْرو عن أَبيه : أَزْدَى إذا اصطنَعَ معروفا ، وأَسْدَى إذا أَصلَح بين اثنين ، وأَسْدَى إذا مَاتَ.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : السَّدَى والسَّتَا : البَلَح.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : إذا وَقَع البلحُ

وقد استرختْ تَفارِيقُه ونَدِيَ قيل : بَلَحٌ سَدٍ ، مِثل عَمٍ ، والواحده سَدِيه ، وقد أَسْدَى النخلُ. والتُّفْروق : قِمَع البُسْره.

قال : وقال أبو عمرو : السادى الذى يبيت حيث أمسى ؛ وأنشد :

* بات على الخَلِّ وما باتت سُدَى*

وقال :

ويأمن سادِينا وَينساح سَرحُنا

إذا أزَل السادى وهَيت المطلَعْ

قال : وقال أبو عمرو : هو السَّدَى والواحدهُ سَداه.

وقال شمِر : هو السدَى والسداء ممدودٌ البَلَح بلُغه أهل المدينه.

وأنشد المازنى لرؤبه :

ناج يُعنَيهن بالإبعاط

والماءُ نَضَّاح من الآباط

إذا استدَى نَوّهن بالسّياط

قال : الإبعاط والإفراط واحد. إذا استدى : إذا عرق ، وهو من السدَى وهو الندَى. نَوهن : كأنهن يدعون به ليضربن.

والمعنى : أنهن يكلّفْن من أصحابهن ذلك ، لأن هذا الفرس يسبقهن فيضرب أصحاب الخيل خيلهم لتلحقه.

وقول الله تعالى : (أَيَحْسَبُ الْإِنْسانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً (٣٦)) [القيامه : ٣٦] ، قال المفسرون : أن يُترَك غيرَ مأمور ولا مَنهى.

قلتُ : السُّدَى : المُهمَل.

ورَوى أبو عُبيد عن أبى زيد : أَسدَيْت إِبِلى إسداءً : إذا أهمَلْتَها ، والاسم السُّدَى. ويقال : تَسدَّى فلانٌ الأمرَ : إذا عَلاه وقَهَره. وتَسدّى فلانٌ فلانا : أَخَذَه من فَوْقه ، وتَسدَّى الرجلُ جاريتَه : إذا عَلاها ، وقال ابن مُقبِل :

* أَنَّى تَسَدَّيْتِ وهنا ذلك البِينَا*

يصفُ جاريةً طرقَه خيالُها من بُعْد ، فقال لها : كيف عَلَوْت بعد وَهْن من اللَّيل ذلك البلد.

وفى الحديث : أنه كتب ليهود تيماء أن لهم الذّمه ، وعليهم الجزيه بلا عَداءٍ ، النهارُ فقرمَدَى ، والليل سُدَى.

والسُّدَى : التّخليهُ. والمدّى : الغايه أراد أن لهم ذلك أبدا ما كان الليل والنهار.

دسا

قال الليث : يقال : دَسا فلانٌ يَدْسوه دسوهً ، وهو نقيضُ زَكَا يَزكو زكاهً ، وَهو داسٍ لا زَاكٍ ، ودَسَى نفسه. قال : ودَسِّىَ يَدْسَى لغه ، ويَدْسو أَصوب.

ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : دسا : إذا استَخفَى.

قلت : وهذا يَقرُب ممّا قاله الليث ، وأحسَبُهما ذهبَا إلى قَلْب حرف التضعيف يَاءً ، واعتَبر الليث ما قال فى دَسَا من قول الله جلّ وعزّ : (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاها (٩) وَقَدْ خابَ مَنْ دَسَّاها (١٠)) [الشمس : ٩ ، ١٠]. وقد بيّنتُ فى مُضاعف السّين أن دَسّاها فى الأصل دَسّسَها ، وأن السِّيناتِ توالت فقُلبَتْ إحداهُن ياءً ، وأما دَسَا غير

مُحوّل عن المضعَّف من باب الدَّسِّ فلا أعرفه ولم أَسمَعْه ، وهو مع ذلك غيرُ بعيد من الصواب.

والمعنى : خاب من دسّ نفسه ، أى أخملها وخسَّسَ حظّها. وقيل : خابت نفس دسّاها الله. وكلّ شىء أخفيته وقلّلته فقد دسسته.

أخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابى أنه أنشده :

نزورُ امرأً أمّا الإله فيتَّقى

وأما بفعل الصالحين فيأتمِى

قال : أراد فيأتمّ.

وقال أبو الهيثم : دسّ فلان نفسه : إذا أخفاها وأحملها لؤما ، مخافه أن يُتنبّه له فيُستَضافَ.

أخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابى أنه أنشد لرجل من طىّ :

وأنت الذى دسّيتَ عمرا فأصبحت

نساؤهُم منهُم أراملَ ضُيّعا

قال : دسّيْت : أغويت وأفسدت.

دوس

قال الليث : دَوْسٌ : قبيلةٌ.

قلتُ : منها أبو هريرةَ الدَّوْسِىّ.

والدَّوْس : الدِّياس ، والبقرُ التى تَدُوسُ الكُدْسَ هى الدَّوائس.

يقال : قد ألقَوا الدّوائِسَ فى بَيْدَرِهم.

والمِدْوَسُ : الذى يُداسُ به الكُدْسُ يُجَرّ عليه جَرّا.

والمِدْوَسُ أيضا : خَشبةٌ يُشَد عليها مِسَنٌ يَدُوسُ بها الصَّيْقَلُ السيفَ حتى يَجلُوَه ، وجمعُه مَداوِس ، ومنه قولُ أبى ذُؤيب :

وكأنما هو مِدْوَسٌ مُتَقَلِّبٌ

فى الكَفِّ إلّا أنّه هو أَضْلَعُ

والـدَّوْسُ : شِدّه وَطْئه الشّـىءَ بالأقدام وقوائِم الدّوابّ ، حتى يتفتّت كما يتفتّتُ قَصَب السـنابل فيَصـير تِبْنا ، ومن هذا يقال : طَرِيق مَدُوسٌ. والخَيْلُ تَدُوسُ القَتْلى بحوافِرِها : إذا وطئَتْهم. وأنشد :

* فداسُوهُم دَوْس الحَصِيدِ فأُهْمِدُوا*

وقال أبو زيد : فلانٌ دِيس من الدِّيسَه :

أى : شجاعٌ شديد يَدُوس كلَّ مَنْ نازَلَه ، وأصلُه دِوْس على فِعْل ، فقُلِبت الواوُ ياءً لكسرهِ ما قَبلَها ، كما قالوا : ريحٌ وأصلُه رِوْح.

ويقـال : نزَلَ العـدوُّ بِبنِى فلانٍ فى خَيْله فَحاسَـرِهم وجَاسَـرِهم وداسَـرِهم : إذا قَتَلهم وتَخَلَّل دِيَارَهم وعاثَ فيهم. وداس الرجلُ جاريتَه دَوْسا : إذا عَلَاها وبالَغ فى جِماعها ، ودِياس الكُدْس ودِرَاسُه واحد.

وقال أبو بكر : فى قولهم قد أخذنا بالدَّوس.

قال الأصمعى : الدوس تسويهُ الحديقه وتزيينها ؛ مأخوذ من دياس السيف ، وهو صقله وجِلاؤه ، وأنشد :

صافى الحديده قد أضرّ بصَقْله

طولُ الدِّياس وبطنُ طيرٍ جائعُ

ويقال للحجر الذى يُجلَى به السيف مِدْوَس.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الدّوْس : الذلّ ، والدوس : الصَّقله الواحِد : دايس.

ودس

قال الليث : الوادِس من النَّبات : ما قد غَطَّى وَجْهَ الأرض ولمَّا يتَشعّب شُعَبُه بعد ، إلّا أنّه فى ذلك كثير ملتفّ ، وقد أودسَتِ الأرضُ ، ومكان مُودِس.

ثعلب عن ابن الأعرابى : أودَسَتِ الأرضُ وألْدَسَتْ : إذا كثُرَ نَباتُها.

وقال الليث : التَّوديس : رَعْىُ الوَادِس من النّبات.

أبو عُبيد عن أبى عمرو : تَوَدَّسَتِ الأرضُ وأَوْدَسَتْ ، وما أحسنَ وَدَسَها : إذا خَرجَ نَباتُها.

ابن السكّيت : ما أَدرِى أين وَدَس من بلاد الله : أى : أين ذَهَب.

أسد

قال الليث : الأسَدُ معروف ، وجمعه أُسْد وأَسَاوِد. والمَأْسَده له معنيان. يقال لموضع الأَسَد مأْسَده ، ويقال للأَسَد مَأْسَده ، كما يقال ، مَسْيَفه للسُّيوف ، ومَجَنَّه للجِنّ ، ومَضَبّه للضِّباب ، ويقال : آسَدْتُ بين القوم. وآسدت بين الكِلاب : إذا هارَشْت بينَها.

وقال رؤبه :

* ترمِى بنا خِندف يوم الإيساد*

وآسَدْتُ بين الناس. والمؤسِدُ : الكَلّاب الذى يُشلِى كلبَه ، يَدْعُوه ويُغرِيه بالصَّيْد.

أبو عُبَيد : آسدْتُ الكلبَ إيسَادا : إذا هَيّجتَه وأغرَيْتَه وأشْلَيْته : دَعَوْتَه. وأَسِدَ الرجُل يأسَد أَسَدا : إذا تحَيَّر ؛ كأنه لَقِىَ الأسَد.

قال الليث : واسْتأسَدَ فلانٌ ، أى : صارَ فى جُرْأته كالأسَد.

أبو عُبَيد عن الأصمعىّ : إذا بلغ النَّباتُ والتفّ قيل : قد استَأْسَد ، وأنشد قولَ أبى النّجم :

مُسْتَأْسِدٌ ذِبَّانُه فى غَيْطَلٍ

يقول الرائد أَعشَبْتَ انزِلِ

ويجمع الأسدُ آسادا وأَسْد. والمأسده له موضعان ، يقال لموضع الأسد : مأسده.

ويقال لجمع الأسد : مأسده أيضا. كما يقال : مشيخه لجمع الشيخ ، ومسْيفةٌ للسيوف ، ومَجنَّه للجن ، ومضبّه للضباب.

باب السين والتاء

اشاره

س ت (وا ىء) ستى - سأت - توس - تيس : [مستعمله].

توس

ابن السكّيت عن الأصمعىّ يقال : الكَرَم من توسِه وسُوسِه : إذا طُبع عليه.

وقال أبو زيد : هى الخَليقه. قال : وهو الأصل أيضا ، وأنشد :

* إِذا المُلِمّاتُ اعتَصَرْن التُّوسَا*

أى : أخرجن طبائعَ الناس.

[تيس]

وقال الليث : التّيْس : الذّكَر من المِعْزَى. وعَنْزٌ تَيْساء : إذا كان قَرْناها

طويلَيْن كقَرْن التّيْس ، وهى بينه التّيس.

أبو عُبَيد عن أبى زيد قال : إذا أَتَى على وَلَد المِعْزَى سنةٌ فالذكَر تَيْس ، والأنثى عَنْز.

وقال ابن شُمَيل : التّيْساء من المِعْزَى : التى يُشبِه قَرْناها قَرْنَيِ الأوعال الجَبَليه فى طولها.

وقال أبو زيد : من أمثالهم : «أَحْمَقى وتِيسى» يُضرَب للرّجل إذا تَكلّم بحُمْق ، ورُبّما لا يَسبُّه سَبّا.

ومن أمثالهم فى الرجل الذَّليل يتَعزَّز : كانت عَنْزا فاسْتَتْيَسَتْ. ويقال : بُوسا له وتُوسا وجُوسا.

قاله ابن الأعرابى. وقال القتيبى : فى حديث أبى أيوب أنه ذكر القول وقال : قل لها تِيسِّى جَعَارِ. قال وقوله : تيسى ، كلمه تقال فى معنى الإبطال للشىء والتكذيب ؛ فكأنه قال لها كذبت يا جاريه. قال : والعامه تغير هذا اللفظ ، تبدل من التاء طاء ، ومن السين زايا ، لتقارب ما بين هذه الحروف من المخارج قال : وَجعار : معدوله عن جاعره ؛ كقولهم : قطام ورقاش على فَعَال ، وقال ابن السكيت : تشتم المرأه فيقال لها :

قومى جَعار ، وتشبّه بالضبع. ويقال للضبع تيس جعار. ويقال : اذهبى لكاع ، وذفار وبطار. وتِياس : موضع بالباديهَ ، كان به حرب حين قطعت رجل الحارث بن كعب ، فسمّىَ الأعرج.

وفى بعض الشعر :

* وقتلَى تِياسٍ عن صلاح تعرّبُ*

ستى

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى ، يقال :

سَدَى البَعيرُ وسَتَى : إذا أَسرَعَ وأَنشد :

* بهذِه اسْتِى وبهذِى نِيرِى*

ابن شُمَيل : أسْتَى وأَسْدَى ضِدُّ أَلْحَم.

وقال أبو الهيثم : الأسْتِىُ : الثَّوْبُ المُسَدَّى.

وقال غيره : الإسْتِىّ : الّذِى يُسَمّيه النسَّاجون السَّتَى ، وهو الذى يُرفَع ثم تُدخَل الخُيُوط بين الخيوط ؛ فذلك الأستِىّ والنِّيرُ ، وهو قول الحطيئه :

* مُسْتَهْلِكُ الوِرْد كالأستِىُ قد جَعَلَتْ*

وهذا مثل قول الرّاعى :

* كأنّه مُسْحُلٌ بالنِّيرِ مَنْشورُ*

وقد مضى تفسير الإست فى كتاب الهاء وبينت فيه عِلَلها.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ قال : وساتَاه : إذا لَعِب معه الشفلقه ، وتَاسَاه : إذا آذاه واستخَفَّ به.

وقال أبو زَيد : يقال ما لَكَ استٌ مع استِكَ : إذا لم يكن له ثَروةٌ من مال ، ولا عَدَدٌ مِن رجال ، يقال : فاسْتُه لا تُفارِقه وليس له معها أخرى من رجال ولا مال.

وقال أبو مالك : اسْتُ الدّهر : أَوّلُ الدّهر وأَنشَد.

* ما زال مُذْ كانَ على استِ الدّهرِ*

وباقى الباب فى الهاء.

سأت

أبو عُبيد عن أبى عمرو : إذا خَنَق الرجُل الرجلَ حتى يَقتلَه قيل : سَأَتَه وسَأَبَه يَسْأَتُه ويَسْأَبُه ؛ ونحو ذلك قال أبو زيد.

وقال الفرّاء : السّأَتانِ : جانِبَا الحُلْقوم حيث يَقَع فيها إصبَع الخَنّاق ، والواحد سَأَت بفتح الهمزه.

س ظ - س ذ - س ث : أهملت وجوهها.

باب السين والراء

اشاره

س ر (وا ىء) سير ، سرى ، سأر ، [سور] ، رسا ، (روس - ريس) ، [رأس] ، ورس ، أرس ، أسر ، يسر.

[سير]

أبو عبيد عن أبى زيد : سارَ البعيرُ وسِرتُه ، وقال خالد :

فلا تَغضَبَنْ مِنْ سُنّهِ أنت سِرْتَها

وأوّلُ راضٍ سُنّةً مَن يَسيرُهَا

وقال ابن بُزرج : سِرْتُ الدّابه : إذا ركبتَها ، فإذا أردتَ بها المرعَى قلتَ : أَسَرْتُها إلى الكلأ. وأسارَ القومُ أهلَهم ومواشِيَهم إلى الكلأ وهو أن يُرسِلوا فيها الرُّعْيانَ ويُقيمُوا هُمْ. والدّابه مسيَّرةٌ إذا كان الرجلُ راكبَها والرجل سائرٌ لها ، والماشِيةُ مُسارَةٌ ، والقومُ مُسَيَّرون. والسيرُ عندهم بالنَّهار والليل ، وأما السُّرَى فلا يكون إلّا ليلا.

والسَّيْر : ما قُدَّ من الأَدِيم طُولا ، وجمعُه سُيُور وسُيورَه. وبُرْدٌ مُسَيَّر : إذا كان مخطَّطا.

ويقال : هذا مَثَل ساير ، وقد سَيَّر فلانٌ أَمثالا سائِرةً فى النّاس. وسَيَّارٌ : اسمُ رجل ؛ وقولُ الشاعر :

وسائلهٍ بثعلبةَ بن سَيْرٍ

وقد عَلِقَتْ بثعلبةَ العَلُوقُ

أراد ثعلبةَ بن سَيّار ، فجعله سَيْر للضروره.

ويقال : سار القومُ يسيرون سَيرا ومَسِيرا : إذا امتد بهم السَّيْرُ فى جهةٍ توجّهوا إليها.

وأما قولُه :

* وسائرُ الناس هَمَجٌ*

فإِن أهل اللغه اتفقوا على أن معنى سائر فى أمثال هذا الموضع بمعنى الباقى.

سأر – [سور]

يقال : أسأَرْتُ سُؤْرا وسُؤْرَةً : إذا أبقيْتَها وأفضلتها ، والسائر الباقى ؛ وكأنه من سَئر يَسْأَر فهو سائر ، أى : فَضَلَ.

وقال ابن الأعرابى فيما روى عنه أبو العباس : يقال : سَأَر وأسْأَر : إذا أفضل ، فهو سائر ، جَعَلَ سأر وأسأر واقعين ، ثم قال : وهو سائر فلا أدرى أراد بالسائر المُسَيِّر أو الباقىَ الفاضلَ ، ومن هَمَزَ السؤره من سُؤر القرآن جعلها بمعنى بقيّةٍ من القرآن وقطعةٍ ؛ وأكثر القُرّاء على ترك الهمز فيها ، ويُروَى بيتُ الأخطل على وجهين :

وشارِبٍ مربِحٍ بالكاسِ نادَمَنى

لا بالحصُورِ ولا فيها بسَآرِ

بوزن سَعّار بالهمز ، ومعناه : أنه لا يُسْئِرُ فى الإناء سُؤرا ولكنه يشتَفّه كله. ورُوِىَ ولا فيها بسَوَّارِ أى بمُعَرْبِد ، من سار يَسُور إذا وثب المُعَرْبِدُ عَلَى من يُشَارِبه. وجائزٌ أن يكون سأر من سَأَرَتْ ، وهو الوجه وجائز أن يكون من أسأَرْتُ كأنه ردّهُ إلى الثلاثى ، كما قالوا ورَّادٌ من أَدْرَكْتُ ، وَجبّار من أجْبَرْتُ.

وقال ذو الرّمه :

صَدَرْنَ بما أَسَأَرْتُ من ماءِ مُقْفِرٍ

صَرًى ليس من أعطانِه غير حائلِ

يعنى قطا وردت بقيه ماء أسأره ذو الرمّه فى حَوْض سقَى فيه راحلته فشربت منه.

وقال الليث : يقال : أسأر فلانٌ من طعامِه وشرابه سُؤرا : وذلك إذا أبقى منه بقيّه.

قال : وبقيه كلِّ شىء سوره.

ويقال للمرأه التى قد خَلّفت عُنْفُوَان شبَابها وفيها بقيه : إن فيها لسُؤْره ، ومنه قول حُمَيد بن نورٍ يصف امرأه :

إزاءَ مَعاشٍ ما يُحلُّ إزارها

من الكَيْسِ فيها سُؤْره وهى قاعِدُ

أراد بقوله : «فهى قاعد» قُعودها عن الحيض لأنها أسنّتْ.

وقال ابن الأنبارى : والسؤرهُ من المال : خياره ، وجمعه سُؤَر. والسوره من القرآن يجوز أن تكون من سؤره المال تُرك همزه لما كثر فى الكلام.

قال أبو بكر : قد جلس على المَسْوره.

قال أبو العباس : إنما سمّيت المسوره مِسوره لعلوِّها وارتفاعها ؛ من قول العرب : سار الرجل يَسُور سورا : إذا ارتفع وأنشد :

* سِرت إليه فيه أعالى السور*

أراد : ارتفعت إليه.

أبو عُبَيْد : السِّيراء : بُرُود يُخَالطها حرير.

سلمه عن الفرّاء : السِّيراء : ضربٌ من البُرود. والسيراء : الذهب الصافى أيضا.

وقال الليث : المِسْوره : مُتَّكَأٌ من أدم وجمعُهَا المساور.

قال : والسَّوْره تناول الشراب للرّأس ؛ وقد سَار سوْرا.

وقال غيره : سَوْرَه الخمر : حُمَيَّا دبيبها فى شاربها.

وقال الليث : ساوَر فلان فلانا يساوره : إذا تناولَ رأسه وفلانٌ ذو سوْره فى الحَرْب : أى : ذو بطش شديد.

وقال السّوَّارُ من الكلاب : الذى يأخذ بالرأس ، والسوار من القوم الذى يسور الشَّراب فى رأسه سريعا. والسَّوّار من الشَّرب : الذى يَسُور الشراب فى رأسه سريعا.

وقال غيره : السَّوّار : الذى يواثبُ نديمه إذا شَرِبَ. والسورةُ : الوثْبه ، وقد سُرْتُ إليه ، أى : وَثَبْتُ. وسُرْتُ الحائطَ سوْرا ،

وتسوّرته : إذا عَلَوْتَهُ.

وأما السُّوره من القرآن فإن أبا عُبَيده زعم أنه مشتق من سوره البِناء.

قال : والسُّوره : عِرْقٌ من أعراق الحائط ويجمع سُوَرا ، وكذلك الصُّوره تُجْمَعُ صورا ، واحتج أبو عُبَيده بقول العجاج :

* سُرْتُ إليه فى أعالى السُّورِ*

وأخبرنى المنذرىُّ عن أبى الهيثم أنه ردّ على أبى عبيده قوله وقال : إنما تُجمع فُعله عَلَى فعل بسكون العين إذا سبق الجمع الواحد ، مثل صُوفه وصُوف.

وسوره البناء وسورٌ ، فالسُّور جمع سبق وُحدانه فى هذا الموضع جَمعُهُ قال الله تعالى : (فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بابٌ باطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَهُ) [الحديد : ١٣].

قال : والسُّور عند العرب : حائطُ المدينه وهو أَشرف الحيطان ، وشبّه الله جل وعزّ الحائطَ الذى حَجَز بين أهل النار وأهلِ الجنه بأشرف حائط عَرَفْناه فى الدنيا ، وهو اسمٌ واحدٌ لشىء واحد ، إلا أنا إذا أردنا أن نعرِف الفرق منه قلنا سُور. كما تقول التَّمر وهو اسمٌ جامعٌ للجنس ، فإذا أردنا أن نعرف الواحده من التّمر قُلنا تمره ، وكل منزله رفيعه فهى سوره ، مأخوذةٌ من سوره البِناء ، وقال النابغه :

ألمْ ترَ أن الله أعْطاكَ سُورةً

تَرَى كلَّ مَلكٍ دونَها يتذَبْذَبُ

معناه : أعطاك رِفعه ومنزله ، وجمعها سُور أى رِفَعٌ.

فأمّا سوره القرآن فإن الله جلّ وعزّ جمعَها سُورا ؛ مثل غُرْفه وغرف ، ورُتْبه ورُتَب ، وزُلْفه وزُلَف ، فدلَّ على أنه لم يجعلها من سُور البِناء ، لأنها لو كانت من سُورِ البناء لقال : فأْتوا بعشْرِ سُورٍ ، ولم يَقل (بِعَشْرِ سُوَرٍ) [هود : ١٣] والقُرَّاء مجمعون عَلَى سُوَرٍ ، وكذلك اجتمعوا على قراءه سُورٍ فى قولهم : (فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ) [الحديد : ١٣] ، ولم يقرأ بسورٍ فدلَّ ذلك عَلَى تميُّز سوره من سور القرآن عن سُوره من سُوَرِ البناء ، وكأن أبا عُبيده أراد أن يؤيِّدَ قوله فى الصُّور أنه جمع صُوره ، فأخطأَ فى الصُّور والسُّورِ ، وحَرَّف كلام العرب عن صيغتِه ، وأدخل فيه ما ليس منه ؛ خِذْلانا من الله لتكذيبه بأن الصُّور قَرْن خلقه الله للنَّفخ فيه حتى يُميت الخلق أجمعين بالنّفخه الأولى ، ثم يُحييهم بالنفخه الثانيه ، والله حسيبُه.

قال أبو الهيثم : والسُّوره من سُوَر القرآن عندنا : قِطعةٌ من القرآن سَبَق وُحْدانُها جَمْعَهَا كما أنّ الغُرْفه سابق للغُرَف.

وأنزلَ الله جلّ وعزّ القرآنَ على نبيّه صلى الله عليه وسلم شيئا بعد شىء ، وجَعَله مفصَّلا ، وبيَّن كلَ سُوره منها بخاتِمتِها وبادِئتِها ، وميّزها من التى تليها.

قلتُ : وكأن أبا الهَيْثم جَعَل السُّوره من سُور القرآن من أَسْأَرْتُ سُؤْرا : أى أَفضَلْتُ فَضْلا ؛ إلّا أنها لمّا كَثُرتْ فى

الكلام وفى كتاب الله تُرك فيها الهمز كما تُرِك فى المَلَك وأَصلُه مَلأَك ، وفى النّبىّ وأصلُه الهمز. وكان أبو الهَيْثم طوّل الكلام فيهما ردّ على أبى عبيده ، فاختصرتُ منه مجامِعَ مقاصِدِه ، وربّما غيّرتُ بعضَ ألفاظه والمعنى معناه.

وأخبرنى المنذرىُّ عن أبى العبّاس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : سوره كل شىء : حدّه.

وسوره المجد علامته وأثره وارتفاعه.

حدثنا حنظله بن أبى سفيان قال : حدثنا سعيد بن مينا قال : حدثنا جابر بن عبد الله الأنصارى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : «قوموا لقد صنع جابر سُورا»، قال أبو العباس : وإنما يراد من هذا أن النبى صلى الله عليه وسلم تكلّم بالفارسيه «صنع سُورا» أى : طعاما دعا الناس إليه.

وأخبرنى عن أبى العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : السُّوره : الرِّفْعه : وبها سُمِّيتْ السُّوره من القرآن! أى : رِفْعه وخَيْر ، فَوافَق قولُه قولَ أبى عبيده.

قلتُ : والبَصْريّون جَمَعوا السُّوره والصُّوره وما أشبهَهَا على صُوَر وصُوْر ، وسُوَر وسُوْر ، ولم يميّزوا بين ما سبقَ وُحْدانَه الجمعُ وسبق الجمعَ الوُحْدانُ ، والّذى حكاه أبو الهيثم هو قولُ الكوفيّين ، وهو يقول به إن شاء الله.

وأما قولُ الله جلّ وعزّ : (أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ) [الكهف : ٣١] ، وقال تعالى فى موضع آخَر : (وَحُلُّوا أَساوِرَ مِنْ فِضَّةٍ) [الإنسان : ٢١] ، وقال أيضا : (فَلَوْ لا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ) [الزخرف : ٥٣] ، فإن أبا إسحاق النحوىَّ قال : الأَساوِرَ جمعُ أَسْوِرَه ، قال : وأَسْوِرَه جمعُ سِوار ، والأَسْوار : من أَساوِرَه الفُرْس ، وهو الحاذِقُ بالرَّمْى يُجمَع على أَساوِرَ أيضا ؛ وأنشد :

ووَتَّر الأَساوِرُ القِياسَا

صُغْدِيّةٌ تنتزع الأَنْفاسَا

والقُلْبُ من الفضّه يسمَّى أيضا سُوارا ، وإن كان من الذّهب فهو أيضا سِوار ، وكلاهما لِباسٌ لأهل الجنّه أَحَلَّنا الله تعالى فِيها برَحمتِه.

أبو عبيد عن الكسائى : هو سِوار المرأه وسُوارها : ورجلٌ أسوار من أساوره فارس ، وهو الفارس من فرسانهم المقاتل.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : يقال للرجل سُرْسُرْ : إذا أَمَرْتَه بمعَالى الأمور.

قال : والسُّوره من القرآن : معناها : الرِّفعه لإجلال القرآن ، وقد قال ذلك جماعه من أهل اللّغه ، والله تعالى أعلم بما أراد.

سرى

قال الله جلّ وعزّ : (سُبْحانَ الَّذِى أَسْرى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ) [الإسراء : ١] ، وقال فى موضع آخر : (وَاللَّيْلِ إِذا يَسْرِ (٤)) [الفجر

: ۴] ، فنزل القرآنُ باللّغتين.

ورَوَى أبو عُبَيد عن أصحابه : سَرَيْتُ بالليل ، وأَسرَيْتُ ، وَأنشَد هو أو غيره :

* أَسْرَتْ إليكَ ولم تكن تَسرِى *

فجاء باللغتين.

وقال أبو إسحاق فى قوله : (سُبْحانَ الَّذِى أَسْرى بِعَبْدِهِ) قال : معناه : سيَّر عبدَه ، يقال : أَسرَيْتُ وسَرَيْت : إذا سِرْتَ ليلا.

وقال فى قوله : (وَاللَّيْلِ إِذا يَسْرِ (۴)) معنى : «يَسرِى» : يَمضِى ، يقال : سَرَى يَسرِى : إذا مضى.

قال : وحُذفت الياءُ من يَسرِى لأَنَّها رأسُ آيه.

وقال غيره فى قوله : (وَاللَّيْلِ إِذا يَسْرِ (۴)) إذا يُسرَى فيه ؛ كما قالوا : ليْلٌ نائم ، أى : يُنامُ فيه ؛ وقال : (فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ) [محمد : ۲۱] ، أى : عُزِم عليه.

وقال الليث : السُّرَى : سَيْرُ الليل.

والساريه من السحاب : الذى يجىء ليلا.

والعرَب تؤنِّثُ السُّرَى وتذكِّرُه.

والساريهُ : سحابهٌ تَسرِى ليلا ، وجمعُها السَّوارى ، وقال النابغه :

سَرَتْ عليه من الجَوْزاء سارِيَهٌ

تُزْجى الشَّمالُ عليه جامِدَ البَرَد

والساريهُ : أُسْطُوانهٌ من حِجاره أو آجُرّ وجمعُها السّوارى.

قال : وعِرْق الشَّجرِ يَسرى فى الأرض سَرْيا.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : السُّرَى : السَّراهُ من الناس.

وقال ابن السكيت وغيرُه : يقال : سَرُؤ الرجُل يَسْرُؤ ، وسَرَا ، يَسرُو ، وسَرِى يَسْرَى : إذا شَرُف ؛ وأنشد :

تَلْقَى السَّرِىَ من الرّجال بنفسه

وابنُ السَّرِى إذا سَرَا أَسرَاهُمَا

أى : أشرَفهُما. وقولُهم : قومٌ سرَاه جمعُ سَرِىّ ، جاءَ على غير قياس.

وسـرَاهُ الفَرَس : أَعْلى مَتْنه ، وتُجْمَع سَـروَات. والسَّرْوُ : الشـرف. والسـرْوُ من الجَبَـل : ما ارتفَعَ عن مَجرَى السَّيْل وانحـدَرَ عن غِلَظ الجبل ، ومنه سَرْو حِمير ، وهو النَّعْف والخَيْف.

وسَراهُ النهار : وقت ارتفاعِ الشمس فى السماء ، يقال : أتيتُه سَراهَ الضُّحَى وسَراهَ النَّهارِ.

وقال أبو العباس : السـرِىّ : الرفع فى كلام العرب ، ومعنى سَـرُوَ الرجل يَسـرُو ، أى : ارتفع يرتفع فهو رفيع ، مأخوذ من سـراه كل شىء : ما ارتفع منه وعلا.

وقـال ابن السـكيت : الطود : الجبـل المشـرف على عرفه ينقـاد إلى صـنعاء ، يقـال له : السـراه ، فأوّلُه سـراهُ ثقيف ، ثم سَـراه فَهْم وعَدْوان ، ثم الأزدِ ، ثم الحَرّهِ آخر ذلك.

وفى الحديث : أنّ النبى صلى الله عليه وسلم قال فى الحساء : «إنه يَرْتُو فؤادَ الحَزين ويَسرُو عن فؤاد السَّقيم».

قال أبو عُبَيد : قال الأصمعىّ : «يَرْتو»

يعنى يشدُّه ويقوِّيه ، وأما «يَسرُو» فمعناه يكشف عن فؤاده الألم ويُزيله.

ولهذا قيل : سَرَوْتُ الثوبَ عنه ، وسرَيْتُه وسَرَّيْته : إذا نَضَوْتَه.

وقال ابن هَرْمَه :

* سَرَى ثوبَه عنك الصِّبَا المُتخايِلُ*

وأما السَّرِيَّه من سَرايا الجُيوش : فإنها فعيلةٌ بمعنى فاعله ، سُمّيتْ سَرِيّةً لأنها تسرى ليلا فى خُفْيَه لئلَّا يَنْذَر بهم العَدُوّ ، فيَحْذَرُوا أو يمتَنِعوا.

وأما قولُ الله جلّ وعزّ فى قصّه مريم : (قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا) [مريم : ٢٤].

فرُوى عن ابن عباس أنه قال : السَّرِىّ : الْجَدْوَل، وهو قول جميع أهل اللغه ، وأنشد أبو عبيد قولَ لَبِيد :

سُحُقٌ يُمَتِّعُها الصَّفَا وسَرِيُّهُ

عُمٌّ نَواعمُ بينهنّ كرُومُ

أبو عبيد عن أبى عبيده : السراء : شجر ، الواحده سراه ، وهى من كبار الشجر تنبت فى الجبال ، وربما اتخذ منها القسى العربيه.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : السِّرْيهُ والسُّرْوه من النِّصَال ، وهو المُدَوَّرُ المُدَمْلَك الذى لا عَرْض له.

شَمر عن ابن الأعرابىّ : السُّرَى : نِصَالٌ رِقاق.

ويقال : قِصَارٌ يُرمَى بها الهدَف.

قال : وقال الأسَدى : السِّرْوه تُدْعَى الدِّرْعِيّه ، وذلك أنها تدخل الدروع ، ونِصَالُها مُسَلّكةٌ كالمِخْيَط.

وقال ابنُ أبى الحُقَيق يَصِف الدُّروع :

تَنفِى السُّرَى وجِيادَ النَّبْلِ تَتْرُكه

مِن بينِ مُنقصِفٍ كَسْرا ومَفْلُولُ

وفى الحديث : أنه طعن بالسُّروه فى ضَبعها ؛ يعنى فى ضبع الناقه هى السّرْيه والسروه ، هى النصال الصغار.

أبو عمرو يقال : هو يُسَرِّى العَرَق عن نفسه : إذا كان يَنضَحُه ، وأَنشَد :

* يَنضَحن ماءَ البَدَن المُسَرِّى *

وسَراهُ الطريق : مَتْنُه ومُعْظَمه ، ويقال : اسْتَرَيْتُ الشىءَ : إذا اخترتَه ، وأخذتُ سراتَه : أى : خيارَه.

وقال الأعشى :

فقد أُخرِج الكاعِبَ المُسْترا

هَ مِن خِدْرِها وأُشِيعُ القِمارَا

أبو عُبَيد عن الفرّاء : أرض مَسْرُوَّةٌ من السّرَوَهِ ، وهى دُودَه.

ويقال : فلانٌ يُسَارِى إبَل جارِه إذا طَرَقَها ليحتلِبَها دون صاحِبِها ، قال أبو وَجْزه :

فإنِّى لا وَأُمِّكَ لا أسارِى

لِقاحَ الجارِ ما سَمَرَ السَّمِيرُ

والسّارِياتُ : حُمُر الوحوش ، لأنّها تَرعَى لَيْلا وتَنفَّشُ ، ويقال : سَرَّى قائدُ الجيش سَرِيةً إلى العَدُوّ : إذا جرّدها وبعثها لَيْلا ؛

وهو التَّسْرِيُه. ورجلٌ سَرّاء : كثيرُ السُّرَى باللّيل.

رسا

قال اللّيث : يقال : رَسَوْتُ له رَسْوا من الحديث : أى : ذكرتُ له طَرَفا منه.

وقال ابن الأعرابىّ : الرَّسُّ والرُسُوُّ بمعنًى واحد.

قال : والرَّسْوَه : الدَّسْتِينَج ، والجميع رَسَوَات ؛ وقد قاله ابن السكّيت.

وقال غيرُهما : السِّوار إذا كان من خَرَز فهو رَسَوَه.

أبو عُبيد عن أبى زيد : رسَوتُ عنه حديثا أَرْسُوه رَسْوا : أى : تحدّثْت عنه.

قال : ورسَسْتُ الحديثَ أَرُسُّه فى نفسى ؛ أى : حدّثْتُ به نَفْسى.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : الرَّسِىّ : الثابتُ فى الخَيْر والشّر ، قال : ورَسَا الصَّوْمَ إذا نَواه قال : وراسَى فلانٌ فلانا : إذا سابَحه ؛ وسارَاه إذا فَاخَره.

قال : والرَّسِىُ : العَمُودُ الثابت فى وَسَط الخِبَاء.

وقال اللّيث : رَسَا الجبلُ يَرْسو : إذا ثَبت أصلُه فى الأرض ؛ ورَسَت السفينهُ رَسْوا : إذا انتهى أسفَلُها إلى قَرار الماء فبَقيتْ لا تَسِير ، والمِرْساه : أنْجَرُ ضَخْمٌ يُشَدُّ بالحِبال ويرسل فى الماء فيمسِك بالسفينه ويُرسيها حتى لا تسير ، وإذا ثَبتت السحابهُ بمكان تُمطِر قيل : قد أَلْقَت مَراسِيَها ، والفَحلُ من الإبل إذا تَفرَّق عنه شُوَّلُه فهَدَر بها وراغَتْ إليه وسَكَنَتْ قيل : رَسَا بِها ، قال رؤبه :

إذا اشْمَعَلَّتْ سَنَنا رَسَا بِها

بذاتِ خَرَقَيْن إذَا حَجَا بِهَا

اشمَعلّت : انتَشَرت. وقوله بذاتِ خَرْقَيْن ، يعنى شِقشِقَةَ الفَحْل إذا هَدَر فيها ، ويقال : رَسَتْ قَدَماه ، أى : ثَبَتَتا ، وقال الله جلّ وعزّ : (وَقُدُورٍ راسِياتٍ) [سبأ : ١٣] ، قال الفرّاء : لا تُنزَل عن مكانَها لِعظَمها ، والرَّاسيهُ : الَّتى تَرْسُو وهى القائمه.

والجبالُ الرَّواسِىّ والرّاسيات : هى الثّوابت ، وقال الله جلّ وعزّ فى قصّه نوح وسفينته : (بِسْمِ اللهِ مَجْراها وَمُرْساها) [هود : ٤١] ، القرّاء كلُّهم اجتَمَعوا على ضمّ الميم من مُرْساها ، واختلفوا فى (مُجراها) فقرأ الكوفيّون (مَجْراها) وقرأ نافعٌ وابن كثير وأبو عمرو وابن عامِرٍ : (مُجْراها).

وقال أبو إسحاق : من قرأ : (مُجْراها ومُرْساها) فالمعنى باسم اللهِ إجراؤها وإرْساؤُها.

وقد رَسَت السفينهُ وأَرْساها الله ، ولو قُرئَتْ : «مُجْرِيها ومُرْسِيها» فمعناه : أن الله تعالى يُجرِيها ويُرسِيها.

ومن قرأ : (مَجْراها ومَرْساها) فمعناه : جَرْيُها وثباتُها غير جاريهٍ ، وجائز أن يكونا بمعنى مُجراها ومرساها.

ورس

قال الليث : الوَرْسُ : صِبغٌ ؛

والتَّورِيس فعلُه. والورْسُ : أصفر كأنّه لطْخ يَخرج على الرِّمث بين آخر القَيْظ وأوّلِ الشتاء إذا أصاب الثوب لوَّنَه. وقد أورس الرِّمثُ فهو مُورِسٌ.

وقال شمر : يقال أَحنَطَ الرِّمْثُ فهو حانِط ومحنِط : إذا ابيضّ وأَدْرَك ، فإذا جاوَزَ ذلك قيل أَوْرَس فهو وارس ، ولا يقال مورس ، وإنه لَحسَن الحانِط والوارس.

وقال الليث : الورْسيُ من القداح النُّضار من أجودها.

يسر

قال الليث : يقال إنه ليَسْرٌ خفيفٌ ويَسَرٌ : إذا كان ليّنَ الانقياد ، يوصَف به الإنسان والفَرَس ، وأنشد :

إنِّى على تَحَفُّظى ونَزْرِى

أعسَرُ إن مارَسْتَنى بعُسْرِ

ويَسْرٌ لمن أَراد يُسْرِى

ويقال : إن قوائمَ هذا الفرس ليَسَراتٌ خفافٌ : إذا كُنّ طوعَه ، والواحده يَسره وعسره.

وروى عن عمر : أنه كان أَعسرَ أَيسر.

قال أبو عبيد : هكذا روِى فى الحديث ، وأما كلام العرب فإنه : أعسرُ يسرٌ ، وهو الذى يعمل بيديْه جميعا ، وهو الأضبط.

ويقال : فلان يَسرةً من هذا.

وقال شمر : قال الأصمعىّ : اليَسر الذى يساره فى القوّهِ مثلُ يمينه قال فإذا كان أعسر وليس بيَسرٍ كانت يمينه أضعفَ من يساره.

وقال أبو زيد : رجلٌ أعسرُ يَسرٌ ، وأعسرُ أَيسر. قال : وأحسَبه مأخوذا من اليَسره فى اليد ، وليس لهذا أصل ، واليسره تكون فى اليُمنى واليُسرى ، وهو خَطّ يكون فى الراحه يُقطِّع الخطوطَ التى تكون فى الراحه كأنّها الصَّليب.

قال شمر : ويقال فى فلان يَسر ، وأنشد :

* فتَمنَّى النَّزْعَ من يَسَرِهْ *

هكذا رُوِى عن الأصمعىّ قال : وفسّره حِيالَ وجهه.

أبو عبيد عن الأصمعى قال : الشَّزْرُ : ما طعَنْتَ عن يمينك وشِمالك ، واليَسرُ : ما كان حذاءَ وجهِك.

وقال غيرُه : الشزْرُ : الفَتْل إلى فوق ، واليَسرُ إلى أَسفَل ، ورواه ابن الأعرابىّ : فتَمنى النَّزْع من يُسرِه.

جمعُ يُسرى. ورواه أبو عبيده فى يُسره.

يريد : جمع يسار.

قال الليث : أعسرُ يَسرُ ، وامرأةٌ عَسراء يَسرةٌ : تعمل بيديها جميعا.

وقال ابن السكّيت : يقال فلان أعسَرُ يَسرةٌ : تعمل بيديها جميعا.

يسرٌ : إذا كان يعمل بكلْتَا يديْه. وكان عمرُ أعسرَ يَسرا ، ولا تقُل أعْسر أيْسَر.

وقال الليث : اليسره مُزْجهُ ما بين الأسرّه من أسرارِ الراحه يُتَيمّن بها ، وهى من علامات السخاء. واليسار : اليَدُ اليسرى.

والياسر كاليامِن ، والمَيْسرَه كالمَيْمَنه.

واليَسر واليسار : اليَدُ اليُسرى.

والياسر من الغِنى والسّعه ولا يقال يَسار.

وقال أبو الدُّقيش : يسر فلان فرَسَه فهو مَيْسور مصنوعٌ سمين ، وإنه لحَسن التّيْسُور إذا كان حسنَ السِّمَن.

قال المرّار يصفُ فرسا :

قد بلَوْناه على عِلّاته

وعلى التَّيْسُورِ منه والضُّمُرْ

ويقال : خُذْ ما تَيَسَّر وما اسْتَيْسَرَ ؛ وهو ضِدّ ما تَعسّر والْتَوَى.

وقال أبو زيد : تَيسَّر النهارُ تَيسُّرا : إذا بَرَدَ. ويقال : أَيْسِرْ أخاك ، أى : نَفِّس عليه فى الطَّلب ولا تُعْسِره ، أى : لا تُشَدِّد عليه ولا تضيِّق.

سلمه عن الفراء فى قول الله عزوجل : (فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرى (٧)) [الليل : ٧] ، قال : سنهيّئُه للعوْده إلى العمل الصالح.

والعرب تقول : قد يسّرت الغنم : إذا ولدت وتهيأت للولاده. قال : وقال : (فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرى (١٠)) [الليل : ١٠] يقول القائل : كيف كان تيسّره للعسرى؟ وهل فى العسرى تيسير؟ قال الفراء : وهذا كقول الله عزوجل : (وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذابٍ أَلِيمٍ) [التوبه : ٣] ، فالبشاره فى الأصل المفرِح. فإذا جمعت فى كلامين أحدهما خير ، والآخر شر ، جاز التبشير فيهما جميعا.

أبو عدنان عن الأصمعى قال : اليَسَرُ : الذى يساره فى القوه مثل يمينه.

قال : ومثله الأضبط. قال : وإذا كان أعسر ، وليس بيَسر ، كانت يمينه أضعف من يساره.

وقال الله جلّ وعزّ : (يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ) [البقره : ٢١٩] ، قال مجاهد : كلُّ شىء فيه قِمار فهو من المَيْسِر حتى لِعبُ الصّبيان بالجَوْز.

ورُوِىَ عن علىّ أنه قال : الشِّطْرَنْج مَيسِرُ العَجَم ؛ ونحو ذلك قال عطاء فى المَيسر أنه القِمار بالقِداح فى كلّ شىء.

شمر عن ابن الأعرابىّ : الياسِر : الّذى له قِدْح وهو اليَسَر واليَسُور ؛ وأَنشَد :

بما قَطَّعْن من قُرْبى قَريبٍ

ومَا أَتْلَفْنَ من يَسَرٍ يَسُورِ

قال : وقد يَسَر يَيْسِر : إذا جاء بقِدْحه لِلقِمار.

وقال ابن شُميل : الياسِر : الجَزّار. وقد يَسَروا : أى : نَحَروا. ويَسَرْتُ الناقةَ : جَزّأْتَ لَحمَها.

وقال أبو عُبيد : الأيْسار واحدهم يَسرٌ : وهم الذين يُقامِرون ، قال : والياسِرُون : الذين يَلُون قِسمةَ الجَزُور.

وقال فى قول الأعشى :

* والجاعِلُو القُوتِ على الياسرِ*

يعنى الجَزّار.

قال : وقال أبو عُبيده فى قول الشاعر :

أقولُ لأهْل الشّعب إذ يَيْسرُوننى

ألم تَيْأَسُوا أَنّى ابنُ فارسِ زَهْدَمِ

إنه من المَيْسر أى تجتزروننى وتقتَسِمُوننى وجَعل لَبيدٌ الجزورَ مَيْسِرا فقال :

واعفُفْ عن الجاراتِ وام

نَحْهُنَ مَيْسِرَك السَّمِينَا

وقال القُتَيْبىّ : المَيسر : الجَزُور نفسُه ؛ سمِّى مَيْسِرا لأنه يجزَّأُ أَجْزاء ؛ فكأنه موضعُ التّجزئه ، وكلّ شىء جزّأتَه فقد يَسرْته ، والياسِر : الجازِر. لأنه يُجَزِّىء لحمَ الجزور.

وهذا الأصل فى الياسر.

ثم يقال للضاربين بالقداح والمغامرين على الجزور : ياسرون لأنهم جازرون : إذ كانوا سببا لذلك.

أبو عُبيد عن أَبى عمرو : اليَسَره : وَسْمٌ فى الفَخِذَين. وجمعُها أَيْسَار.

ومنه قول ابن مقبل :

على ذات أيسار كأن ضلوعها

وأحناءها العليا السّقيف المشبّح

يعنى الوسم فى الفخذين. ويقال : أراد قوائم ابنه.

وقال غيره : يَسَراتُ البعيرِ قوائمُه ، وقال ابن فَسْوَه :

لها يَسَراتٌ للنَّجَاءِ كأَنَّها

مَواقِعُ قَيْنٍ ذى عَلاءٍ ومِبْرَدِ

قال : شبَّه قوائِمَها بمطَارقِ الحَدّاد.

أبو عُبيد : يَسَّرَت الغَنَمُ : إذا كَثُرت وكَثُرَ ألبانُها ونَسْلُها ، وأَنشَد :

هُما سَيِّدَانا يَزْعُمانِ وإنّما

يَسُودانِنا أنْ يَسَّرَتْ غَنَماهُمَا

حُكى ذلك عن الكسائى. ويقال : مَيْسَره ومَيْسُره : لليسار الغنى.

أسر

فى «كتاب العين» : شمر : الأُسره : الدِّرع الحصينه ؛ وأنشد :

والأسْرَه الحصداءُ والبَيْضُ

المكلَّلُ والرِّماح

وقال الفرّاء : أسَرَه الله أحْسن الأسْرِ ، وأَطَرَه الله أحْسن الأطْر ، ورجُلٌ مأسورٌ ومَأْطور : شديدٌ.

وقال الأصمعىّ : يقال : ما أَحْسن ما أسر قَتَبَهُ : أى : ما أحْسن ما شَدَّه بالقِدّ ، والقِدُّ : الذى يُؤْسَرُ به القَتَب يسمى الإسار ، وجمعُه أُسُرٌ. وقَتَبٌ مَأْسور ، وأَقْتَاب مآسيرٌ.

وقيل للأسير من العَدُو : أَسير ، لأن آخِذه يستوثق منه بالإسار. وهو القِد لئلا يُفلت.

وقال أبو إسحاق : يجمع الأسير أسرى.

قال : وفَعْلَى جمعٌ لكل ما أصيبوا به فى أبدانهم أو عقولهم ، مثل : مريض ومرضى. وأحمق وحمقى ، وسكران وسكرى.

قال : ومن قرأ : أسرى و (أُسارى) [البقره : ٨٥] فهو جمعُ الجمع.

وقال الله جلّ وعزّ : (وَشَدَدْنا أَسْرَهُمْ) [الإنسان : ٢٨] ، أى : شددنا خَلْقَهم ، وجاء فى التفسير : مفاصِلَهم.

وقال ابن الأعرابى : (وَشَدَدْنا أَسْرَهُمْ) ، يعنى مَصْرفى البَوْل. والغائِط إذا خرج الأذى تَقبضتَا.

ويقال : فلانٌ شديد أسْرِ الخلْق : إذا كان معصوب الخلْقِ غير مُستَرْخِ.

وقال العجاج يذكر رجلين كانا مأسورين فأطلقا :

فأصبحا بنجوه بعد ضرَرْ

مسلَّمَيْنِ فى إسار وأسَر

يعنى : شُرِّفا بعد ضيق كانا فيه.

وقوله : «فى إسار وأسَرٍ» أراد : وأَسْرٍ ، فحرّك لاحتياجه إليه ، وهو مصدر.

أبو عبيد عن الأحمر : إذا احتَبَسَ على الرجل بَوْلُه قيل : أَخَذَه الأُسر ، وكذلك قال الأصمعى واليزيدى : وإذا احتَبَسَ الغائطُ فهى الحُصر.

شمر عن ابن الأعرابىّ : هـذا عُودُ أُسْـرٍ ويُسْـرٍ : وهو الـذى يعالَج به الإنسانُ إذا احتَبَس بولُه ، قال : والأُسْـرٍ : تقطير البَوْل وحَزٌّ فى المَثانه ، وإضَاضٌ مثل إضاضِ الماء خِضٍّ ، يقال : أنالَه اللهُ أسرا.

وقال الفرّاء : قيل : هو عُودُ الأسْر ، ولا تقل عُود اليُسْر.

وقال اللّيث : يقال : أُسِر فلانٌ إسارا ، وأُسِر بالإسار ، قال : والإسار : الرِّباط ، والإسار : المَصدَر كالأَسْرِ.

وجاء القوم بأسرهم. قال أبو بكر : معناه : جاءوا بجميعهم وخلقهم. والأمر فى كلام العرب : الخلق.

قال الفراء : أُسِر فلان أحسن الأسر ، أى : أحسن الخلق.

قال : وتأسيرُ السَّرْج : السُيُورُ الّتى يُؤْسَر بها.

وقال أبو عُبيد : أُسْرَه الرجلِ : عَشيرتُه الأَدْنَون.

أبو زيد : تأسَّر فلانٌ علىَ تأسُّرا : إذا اعتَلَّ وأَبطأَ.

قلت : هكذا رواه ابن هانىء عنه. وأمّا أبو عُبيد فإنّه رواه بالنون : تأسَّنَ وهو عندى وهَم ، والصواب بالرَّاء.

أبو نصر عن الأصمعىّ : الإسَار : القَيْد ، ويكون كَبْلَ الكِتاف.

سرأ

أبو عبيد عن القَنانىّ : إذا أَلقَى الجرَادُ بَيْضَه قيل : قد سَرَأَ بَيْضَه يسْرَأ به.

قال : وقال الأحمر : سَرَأتِ الجَرادةُ : إذا ألقَتْ بَيضَها. وأَسْرَأَتْ : حان ذلك منها.

أبو زيد : سَرَأَت الجرادةُ : إذا أَلقَتْ بَيضَها ورَزّتْه رَزّا ، والرَّزّ : أن تُدخِل ذَنبَها فى الأرض فتُلقِى سَرْأَها ، وسَرْؤُها : بَيْضُها.

وقال الليثُ : وكذلك سَرْءُ السَّمَكه وما أشبَهَه من البَيْض فهو سَرْءٌ. قال : وربما قيل سَرَأَت المرأةُ : إذا كثُر ولَدُها.

أبو زيد : يُقَالُ : ضَبّةٌ سُرُوءٌ على فعول ، وضِباب سُرُؤٌ على فُعُل ، وهى الّتى بَيضُها فى جَوْفها لم تُلْقِه.

وقال غيرُه : لا يسمَّى البيضُ سَرْأَ حتّى تُلقِيَه. وسَرَأَتِ الضَّنّبه : إذا باضَتْ.

وقال الأصمعىّ : الجرادُ يكون سَرْأ وهو بَيْض ؛ فإذا خرجَتْ سُودا فهى دَبا. قال : والسَّراءُ : ضَرْبٌ من شجر القِسِىّ ، والواحده سَراءَه.

روس – ريس – [رأس]

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : راسَ يَرُوس رَوْسا : إذا أَكَل وجَوَّد. وراسَ يَريس رَيْسا : إذا تَبَخْتَر فى مِشيَته.

قال : والرَّوْسُ : الأَكْلُ الكثير ، وأمّا الرّأْس بالهمز فإنّ ابن الأعرابى قال : رأَسَ الرجلُ يَرْأَسُ رَأسَةً : إذا زاحَمَ عليها وأرادها.

قال : وكان يقال : إن الرِّياسةَ تَنزِل من السماء فيُعصَّب بها رأسُ من لا يطلبها.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : يقال للقوم إذا كَثُروا وعَزُّوا : هم رأس.

قال عمرو بن كلثوم :

برأْس من بَنِى جُشَم بنِ بَكْرٍ

نَدُقُّ به السُّهولَه والحُزُونَا

وقال اللّيث : رأسُ كلِّ شىء : أعلاه ، وثلاثهُ أَرؤُس ، والجميعُ الرؤوس. وفَحْل أَرْأَس : وهو الضَّخْم الرّأس ، وقد رَئِس رَأْسا.

قال : ورأَسْتُ القومَ أرأَسهُم ، وفلانٌ رأسُ القومِ ورئيس القوم وقد تَرأسَ عليهم ، ورَوّسَوه على أنفُسِهم.

قلت : هكذا رأيتُه فى كتاب اللّيث ، والقياس : رَأسُوه لا رَوَّسُوه. والرُّؤَاسىُ : العظيمُ الرأس. ورجلٌ أريسٌ ومَرْءُوس : وهو الّذى رَأَسه السِّرْسام فأصابَ رأسَه.

وكَلْبه رَءُوس : وهى الّتى تُساوِر رأسَ الصَّيْد.

وقال : وسحابةٌ رأسةٌ : وهى الّتى تَقدَّمُ السَّحابَ وهى الرَّوائس.

قال ذو الرمه :

* نفَتْ عَنْها الغُثاءَ الرَّوائسُ *

قال : وبعضُ العرب يقول : أن السّيل يَرْأَس الغُثاء ، وهو جمعُه إياه ثم يحتمله.

وقال الطّرماح :

كغرىٍّ أجسدتْ رأسه

فُرُع بين رياس وحام

الغرى : النصُب الذى دُمِّى من النسك.

والحامى : الذى حمى ظهره. والرِّياس : تُشق أنوفها عند الفَرى فيكون لبنها للرجال دون النساء.

ويقال : أعطِنى رأسا من ثُوم والضَّبُّ ربّما رَأَس الأَفعى وربّما ذَنَبها ، وذلك أن الأفعَى تأتى جُحَر الضّب فتَحرِشه فيَخرج أحيانا برأسه فيستقبِلها.

فيقال : خَرَج مُرَئِّسا ، وربما احترَشَه الرجلُ فيجعَل عُودا فى فَمِ جُحْره فيحسبَه

أَفعَى فيخرج مُرْئسا أو مُذَنَّبا ، ورأَسْتُ فلانا : إذا ضربتَ رأسَه.

وقال لبيد :

كأنّ سحيلَه شكوَى رئيسٍ

يُحاذِر من سرايَا واغتيالِ

يقال : الرئيس ههنا الذى شُج رأسه.

الحرانى عن ابن السكيت : يقال : قد ترأَسْت على القوم ، وقد رأسْتُك عليهم ، وهو رئيسُهم ، وهم الرُّؤساء ، والعامه تقول : رُيَساء.

ويقال : شاةٌ رَئيس : إذا أُصيبَ رأسُها فى غَنَمٍ رَآسى ، بوزن دَعاسى.

ويقال : هو رائسُ الكِلابِ مثل راعِى ، أى : هو فى الكلاب بمنزله الرئيس فى القوم ، ورَجلٌ رؤَاسىٌ وأَرْأَس : للعظيم الرأس ، وشاةٌ أَرأَس : ولا تقل رُؤاسِىّ.

ويقال : رجُلٌ رءَّاس - بوَزْن رَعَّاس للّذِى يَبيع الرُّؤوس.

وبنو رؤاس : حىٌّ من بنى عامر بن صعصعه ، منهم أبو جعفر الرُّؤاسىّ وفى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يصبب من الرأس وهو صائم.

هذا كنايه عن القبله.

أبو عُبيد عن أبى زيد : إذا اسوَدّ رَأسُ الشَّاه فهى رأساء ، فإن ابيضَّ رأسُها من بين جَسدها فهى رخماء وَمُخَمَّره.

قال : ورائس النهر والوادى أعلاه ؛ مثل رائس الكلاب.

وقال أبو عبيد : رئاس السيف قوائمه.

وقال ابن مقبل :

ثم اضطغنت سلاحى عند مَغْرِضها

ومرفقٍ كرئاس السيف إن شَسفا

قال شمر : لم أسمع رئاسا إلا ههنا.

وقال ابن شُميل : روائسُ الوادى : أعاليه.

أبو عبيد عن الفرّاءِ قال : المُرائس والرَّءُوس من الإبل الذى لَم يَبْقَ له طِرْق إلّا فى رأسه.

وفى «نوادر الأعراب» : يقال : ارْتأَسنى فلانٌ واكْتأَسنى : شَغلَنى ، وأصله أخذٌ بالرّقبه وخفضها إلى الأرض ، ومثلُه ارتكَسنى واعتَكَسنى.

أرس

وفى الحديث : أنه صلى الله عليه وسلم كتب إلى هرقل عظيم الرُّوم يدْعُوه إلى الإسلام ، وقال فى آخره : «وإن أبَيْتَ فإن عليك مِثل إثم الإرِّيسين».

ثعلب عن ابن الأعرابى : أَرس يأرِس أَرْسا : إذا صار أَرِيسا ، والأريس : الأكّار. قال : وأرَّسَ يؤرِّس تأريسا : إذا صار أَكّارا ، وجمعُ الأَرِيس أَرِيْسُون ، وجمع الإرِّيس إرِّيسُون وأرارِسه ، وأَرارِس قال : وأَرارِسه ينصرف ، وأَرارِسُ لا ينَصرف. قال : والأرْسُ : الأكْل الطّيب.

والإرسُ : الأصلُ الطيّب.

قلتُ : أحسِبُ الأَرِيسَ والأَرِّيسَ بمعنى الأكّار من كلام أهلِ الشام ، وكان أهلُ السّواد وما صاقَبها أهلَ فلاحه وإثارَه للأرَضين ، وهم رَعِيَّهُ كِسرَى ، وكان أهلُ

الرُّوم أهلَ أَثاث وصَيْنَعه ، ويقولون للمجوسىّ : أَرِيسىٌّ ، يُنسَب إلى الأَرِيس وهو الأكّار ، وكانت العرب تسمِّيهم الفلّاحين ، فأَعلَمَهم النبىُّ صلى الله عليه وسلم أنّهم وإن كانوا أهلَ كتاب فإنّ عليهم من الإثم إن لم يؤمنوا بما أُنْزِل عليه مثل إثم المَجوس والفلّاحين الّذين لا كِتَاب لهم. والله أعلم. ومن المجوس قوم لا يعبدون النار ويزعمون أنهم على دين إبراهيم ، وأنهم يعبدون الله تعالى ، ويحرّمون الزنى.

وصناعهم الحراثه ، ويُخرجون العُشر مما يزرعون. غير أنهم يأكلون الموقوذه.

وأحسِبهم يسجدون للشمس ، وكانوا يُدعَون الأَرِيسيين.

باب السين واللام

س ل (وا ىء)

اشاره

سيل - سول - سلأ - وسل - ولس - ألس - لوس - سلا - لسا - ليس - [أسل].

سول

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى : رجل أسْوَل ، وامرأةٌ سَوْلاء : إذا كان فيهما استرخاء. قال : واللَّخَا مِثْلُه ، وقد يَسْوَلُ سَوَلا ، وقال المتنخِّل :

كالسُّحُلِ البِيضِ جَلَا لَوْنَها

هَطْلُ نِجَاءِ الحَمَلِ الأَسْوَلِ

أراد بالحَمل : السَّحابَ الأسوَد ، والأسْوَل من السحاب : الّذى فى أسفله استرخاء ولهَدبه إسْبال ، وقد سَوِلَ يَسْوَلُ سَوَلا ، وقولُ الله جلّ وعزّ : (قالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ) [يوسف : ١٨] ، هذا قولُ يعقوبَ عليه السلام لولدِه حين أخبَروه بأَكلِ الذِّئب يوسف ، فقال لهم :

ما أَكلَه الذئب ، (بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً) فى شأنه ، أى : زَيَّنتْ لكم أنفسُكم أمرا غيرَ ما تَصِفون ، وكأنّ التَّسْوِيلَ تفعيلٌ من سُولَ الإنسان وهو أمنِيَّتُه التى يتمنّاها فتُزيِّن لطالبها الباطلَ والغُرور. وأصلُ السُّؤَال مهموزٌ غير أنَّ العرب استثقلوا ضَغْطَةَ الهمزه فيه فخفَّفوا الهمزَه قال الراعى فى تخفيف همزِه :

اخْتَرْتُكَ الناسَ إِذْ رَثَّت خَلائقُهمْ

واعتَلَّ من كان يُرجَى عنده السُّولُ

والدّليل من كان يُرجَى عنده السُّولُ والدّليل على أنّ الأصلَ فيه الهمز قراءه القرّاء : (قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا مُوسى) [طه : ٣٦] ، أى : أُعطيتَ أمنيتَكَ التى سألتَها.

وقال الزّجّاج : يقال : سَأَلْتُ أسأَل وَسلْتُ أَسَلُ ، والرَّجُلانِ يَتَساءَلان ويَتَسايَلان.

وقال اللّيث : يقال : سَأَل يَسْأَلُ سُؤَالا ومَسْألَةً. قال : والعربُ قاطبةً تحذِف همزَ سَلْ فإذا وَصلتْ بالفاء والواو همزتْ كقولك : فاسأل ، واسأل : وجمعُ المَسْأَلَه مَسَائِل ، فإذا حذَفوا الهمزه قالوا : مَسَلَه ، والفقيرُ يسمَّى سَائِلا.

وقرأ نافع وابنُ عامر (سَالَ) غير مهموز «سائِلٌ» وقيل معناه : بغير همز : سال وادٍ (بِعَذابٍ واقِعٍ). وقرأ سائر القرّاء : ابن كثير وأبو عمرو والكوفيون (سَأَلَ سائِلٌ) [المعارج : ١] مهموز بالهمز على معنى دَعا

داعٍ. وجمع السَّائِل الفقيرِ : سُؤَّال.

وجمع مَسِيل الماء : مَسَايِل بغير همز.

وجمع المَسْأَله : مَسَائِل بالهمز.

وسل

قال الليث : وَسَّلَ فلانٌ إلى رَبِّه وَسِيلةً : إذا عَمِل عَمَلا تَقَرَّب به إليه ، وقال لَبيد :

* بلَى كلُّ ذى رَأْيٍ إلى الله وَاسِلُ *

والوَسِيله : الوُصْلةُ والقُرْبَى ، وجمعُها الوَسَائل ، قال الله : (أُولئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ) [الإسراء : ٥٧] ، ويقال : تَوَسَّلَ فلانٌ إلى فلان بوَسيله ، أى : تَسَبَّبَ إليه بسَبَب ، وتقرّبَ إليه بحُرمةِ آصِرةٍ تَعطِفه عليه.

سلا

الأصمعىّ : سَلَوْتُ فأنا أَسْلو سُلُوّا ، وسَلِيتُ عنه أسْلَى سُلِّيا بمعنى سَلَوْت.

وقال أبو زيد : معنى سلوت : إذا نسى ذكره وذهب عنه.

وقال ابن شميل : سليت فلانا ، أى : أبغضته وتركته. وأخبرنى المنذرى عن أبى الهيثم : يقال : سلوتُ عنه أَسلو سُلُوّا وسُلُوَانا ، وسَلِيتُ أَسلَى سُلِيّا ، وقال رُؤبه :

لَوْ أَشْرَبُ السُّلْوانَ ما سَلِيتُ

ما بِى غَنًى عنك وإنْ غَنِيت

قال : وسمعتُ محمدَ بنَ حيّان وإنْ غَنِيت حضَر الأصمعىَّ ونُصيْرَ بنَ أبى نُصَير يَعرِض عليه بالرّىّ ، فأجرَى هذا البيتَ فيما عَرَض عليه ، فقال لنُصَير : ما السُّلوان؟ فقال : يقال : إنّها خَرَزَه تُسحَق ويُشرَب ماؤها فتورِث شارِبَه سلْوَةً ، فقال : اسكتْ ، لا يَسخَرْ منك هؤلاء ، إنّما السُّلْوان مصدرُ قولِك : سَلَوْتُ أَسلُو – سُلوانا ؛ فقال : لو أشرَب السُّلوان ، أى : السُّلوَّ شُرْبا ما سَلوْتُ.

وقال اللّحيانى فى «نوادره» : السَّلوانه والسَّلوان والسَّلْوَان : شىء يسْقى العاشقُ ليسْلو عن المرأه.

قال : وقال بعضهم : السُّلوانه : حَصاةٌ يسقَى عليها العاشقُ فيسْلُو ؛ وأنشَد :

شَرِبْتُ على سُلوانهٍ ماءَ مُزْنهٍ

فلا وجَديد العَيْشِ يا مَيُّ ما أسْلو

وقال أبو الهَيْثم : قال أبو عمرو السّعدى : السُّلوانه : خَرزَةٌ تُسحَق ويُشرَب ماؤها فيَسْلو شاربُ ذلك الماء عن حُبٍّ من ابتلى بحبّه. قال : وقال بعضهم : بل يؤخَذ تُرابُ قبرِ مَيّتٍ فيُجعَل فى ماءٍ فَيموتَ حُبُّه ؛ وأنشدَ :

يا لَيتَ أَنّ لقلْبى منْ يُعللهُ

أو ساقيا فسَقانى عنكِ سُلوانَا

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ قال : السُّلوانه : خَرزَةٌ للبُغض بعد المَحبّه.

قال : والسَّلوَى : طائر ؛ وهو فى غير القرآن العَسَل ، وجاءَ فى التفسير فى قولِه : (وَأَنْزَلْنا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوى) [البقره : ۵۷] ، أنّه طائر كالسُّمانىَ.

وقال اللّيث : الواحده سَلواه ، وأَنشَد :

* كما انتفَضَ السَّلواهُ مِن بللِ القَطْرِ*

أبو عبيد : السَّلوَى : العَسَل ؛ وقال خالدُ الهُذَليّ :

وقَاسمَها بالله جَهْدا لأنتُم

أَلَذُّ مِنَ السَّلوَى إذا ما نشُورُهَا

أى : تأخُذُها من خَلِيّتها ؛ يَعنى العَسَل ، وقال أبو بكر : قال المفسرون : المَنُ : التَّرَنجبين ، والسَّلوَى : السُّمَانىَ.

قال : والسّلوى عند العرب العَسَل ، وأنشد :

لو أطْعموا المنَّ والسّلوى مكانهُم

ما أبصر الناس طُعما فيهُم نَجعَا

ويقال : هو فى سَلْوه من العَيْش ، أى : فى رَخاءٍ وغَفْله ، قال الراعى :

* أخو سَلْوِهِ مَسَّى به اللَّيلُ أَمْلَحُ*

ابن السكيت : السلوه : السُّلُو. والسَّلوه : رخاء العيش.

ويقال : أَسْلانى عنك كذا وسَلّانى. وبنو مُسْليَهَ حىٌ من بنى الحَارثِ بنِ كعب.

وقال أبو زيـد : يقال : ما سَـلِيتُ أن أقولَ ذاك ، أى : لم أَنْسَ أن أقول ذاك ولكن تركتُه عَمْـدا ، ولا يقال : سَـلِيتُ أن أقولَه إلّا فى معنَى ما سَلِيتُ أن أقولَه.

أبو عُبيد عن أبى زيد : السَّلَى : لُفافةُ الوَلَد من الدّواب والإبلِ ، وهو مِن الناس مَشِيمه.

وسَلِيت الناقه ، أى : أخذتُ سلاها.

الحرّانى عن ابن السكيت : السَّلَى سَـلَى الشـاه ، يكتب باليـاء ؛ وإذا وصـفْتَ قلت : شاةٌ سـلياء. وسَـلِيت الشاةُ : تـدلّى ذلك منها. ويقال للأمر إذا فات : قد انقطع السّلَى ، يُضرب مثلا للأمر يفوت وينقطع.

وسلَيْتَ الناقةَ : أخذت سلاها وأخرجته.

وقال ابن السكّيت : السَّلْوه : السُّلُوّ ، والسَّلْوه : رَخاءُ العَيش.

سلأ

الأصْمعى : سَلأْتُ السَّمْنَ وأنا أسْلأُه سَلأً. قال : والسَّلاء : الاسم ، وهو السَّمْن. ويقال : سَلأَه مائةَ سَوْط ، أى : ضَرَبه. وسَلأَه مائةَ دِرْهم ، أى : نقَدَه.

وقال غيرُه : السُّلّاء : شَوْكَه النّخل ، والسُّلّاء : الجميع.

وقال علقمةُ بن عَبْده يصف فَرَسا :

سُلّاءةٌ كعَصَا النَّهدِىّ غُلَّ لها

ذُو فَيْئَةٍ من نَوَى قُرَّان مَعجومُ

ألس

رُوِىَ فى حديثِ النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه دعا فقال : «اللهم إنى أعوذُ بك من الأَلْسِ والكِبر».

قال أبو عبيد : الأَلْسُ : اختلاط العَقْل ، يقال منه : أُلِسَ الرجلُ فهو مَأْلوس. قال : وقال الأُمويّ : يقال : ضَرَبه فما تَأَلَّسَ ، أى : ما تَوَجَّع.

وقال غيره : فما تحَلَّس بمعناه.

وقال ابن الأعرابى : الأَلْسُ : الخيانه.

والأَلْسُ : الأَصْلُ السُّوْء.

وقال الهَوازِنىّ : الأَلْسُ : الرِّيبه ، وتَغيُّر الخُلُق من رِيبه. أو تغيُّر الخُلُق من مَرَض ، يقال : ما أَلَسَك.

وأَنشَد :

* إنّ بنا أو بكُمَا لأَلْسَا*

وقال أبو عمرو : يقال للغَريم : إنّه ليَتَأَلَّسُ فما يُعطِى وما يَمنعُ ، والتأَلُّس : أن يكون يريـد أن يُعطِىَ وهو يمنع ، يقال : إنّه لَمأْلُوسُ العطِيّه ، وقد أُلِسَتْ عطيّتُه : إذا مُنِعتْ من غير إِياس منها.

وأَنشَد :

* وصَرَمَتْ حَبْلَك بالتَأَلُّسِ *

قال القتيبى : الألس : الخيانه والغش ، ومنه قولهم : فلان لا يدالس ولا يؤالس.

فالمدالسه من الدَّلْس وهو الظلمه ، يراد : أنه لا يعمى عليك الشىء فيخفيه ويستر ما فيه من عيب. والمؤالسه : الخيانه.

وأنشد :

هم السمن بالسنوت لا ألس فيهمُ

وهم يمنعون جارهم أن يُقرَّدا

ولس

قال اللّيث : الوَلُوس : الناقَةُ الّتى تَلِسُ فى سَيْرها ولَسَانا ؛ والإبِلُ يُوالسُ بعضُها بعضا وهو ضَربٌ من العَنَق.

والمُوَالَسه : شِبْه المُداهَنه فى الأمر.

ويقال : فلانٌ ما يُدالِسُ ولا يُوالِس. وما لى فى هذا الأمرِ وَلْسٌ ولا دَلْس ، أى : ما لى فيه خِيانهٌ ولا ذَنْب.

وقال ابن شُميل : المُوالَسه : الخِداع ، يقال : قد تَوالَسوا عليه وترافدوا عليه ، أى : تَناصَروا عليه فى خِبّ وخديعه.

والوَلُوس : السَّريعه من الإبل.

[لوس]

قال الليث : اللَّوْس : أن يَتتبّع الإنسانُ الحَلاواتِ وغيرها فيأكل.

يقال : لاسَ يَلُوس لَوْسا وهو لائسٌ ولَؤُوس.

ثعلب عن ابن الأعرابى : اللَّوس : الأكلُ القليل. واللُّوس : الأشِدّاء ، واحدهمْ أَلْيَس.

سيل

قال الليث : السَّيْل معروف ، وجمعُه سُيول. ومَسِيل الماء وجمعُه أَمْسِلةٌ ، وهى ميَاهُ الأمطار إذا سالَت.

قلت : القياسُ فى مَسيل الماءِ مَسايِل غيرُ مهموز ، ومَن جمَعَه أَمسِلَةً ومُسُلا ومُسْلانا فهو على توهُّم أنَّ الميم فى المَسيل أصليّه ، وأنّه على وزن فَعِيل ولم يُرَدْ به مَفعِلا ، كما جَمعوا مكانا أمكِنه ، ولهما نظائر. والمَسِيل : مَفْعِلْ من سالَ يَسيلُ مَسِيلا ومَسالا وسَيْلا وسَيَلانا. ويكون المَسِيل أيضا : المكانُ الّذى يَسِيل فيه ماءُ السَّيْل.

وقال الليث : السَّيَال : شجَرٌ سَبْط الأَغْصان عليه شَوْك أبيضُ. أصولُه أمثال ثَنَايا العَذارَى.

قال الأعشى :

باكَرَتْها الأغْراب فى سِنَه النَّومِ

فتَجرِى خِلال شَوْكِ السَّيَالِ

يصف الخمر. والسِّيلَانُ : سِنْخُ قائِم السَّيفِ والسِّكِّين ، ونحو ذلك.

ليس

قال الليث : ليسَ : كلمةُ جُحود ، قال : وقال الخليل : معناه : لا أَيْس ، فطُرِحَت الهمزه وأُلزِقتْ اللّام بالياء ، ومنه قولُهم : ائتِنِى من حيثُ أَيْسَ ولَيْس ، ومعناه : من حيثُ هُوَ ولا هُوَ.

وقال الكسائيُّ : ليس يكون جَحدا ، ويكون استثناءً ، يُنصَب به ، كقولِك : ذهب القومُ لَيسَ زيدا بمعنى ما عَدَا زَيْدا ولا يكون أبدا ، ويكون بمعنَى إلّا زَيْدا. قال : وربّما جاءت ليسَ بمعنى لَا الّتى يُنسقُ بها. قال لبيد :

* إنما يَجْزِى الفَتَى ليس الجَمَلْ*

إذا أُعرِب قيل : ليس الجملُ ، لأنّ ليس ههنا بمعنى لا النَّسَقِيَّه ، وقال سيبويه : أراد ليس يَجْزِى الجَمَل ولَيْس الجَملُ يجزى ، وربّما جاءت ليس بمعنى لا التّبرئه.

قال ابن كيسان : «ليس» من الجَحْد ، وتقع فى ثلاثه مواضع : تكون بمنزله كان ، ترفع الاسم وتنصب الخبر ، تقول : ليس زيد قائما ، وليس قائما زيد ، ولا يجوز أن تقدم خبرها عليها لأنها لا تنصرف.

وتكون ليس استثناء فتنصب الاسم بعدها كما تنصبه بعد إلا ، تقول : جاءنى القوم ليس زيدا ، وفيها مضمر لا يظهر. وتكون نسقا بمنزله «لا» تقول : جاءنى عمرو ليس زيد.

وقال لبيد :

* إنما يَجزى الفتى ليس الجمل*

قال أبو منصور : وقد صرّفوا.

وقد صَرفوا ليس تصريفَ الفعل الماضى فثنوْا وجَمَعوا وأَنّثوا ، فقالوا : لَيْس ولَيْسَا ولَيْسُوا ، ولَيْسَت المرأةُ ولَسْنَ ، ولم يصرِّفوها فى المستقبل ، وقالوا : لَسْتُ أفعَل ، ولَسْنا نفعل.

وقال أبو حاتم : من أسمج الخطأ : أنا ليس مِثلك ، قال : والصّواب لستُ مِثْلَك ، لأنّ ليس فعل واجبٌ فإنما يُجاء به للغائب المتراخِى ، تقول : عبدُ الله ليس مِثلك.

قال : ويقال جاءنى القوم لَيْسَ أباكَ ولَيْسَكَ ، أى : غيرَ أبيك وغيرك. وجاءكَ القومُ ليس إياك ولَيْسَنى بالنّون بمعنًى واحد. وبعضهم يقول : لَيْسَنى بمعنى وغيرى.

وقال اللّيث : مصدَرُ الأَلْيَس ، وهو الشجاع الذى لا يَرُوعه الحَرْب.

وأنشَد :

* أَلْيَسُ عن حَوْبائِهِ سَخِيُّ*

يقوله العجاج وجمعه ليسٌ.

وقال آخر :

تَخالُ نَدِيَّهم مَرْضَى حَياءً

وتَلقاهُمْ غَداةَ الرَّوْعِ ليْسَا

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : الأَلْيَس : الذى لا يَبْرَح بَيْتَه.

وقال غيره : إِبِلٌ لِيسٌ على الحَوض : إذا أقامتْ عليه فلمْ تبرحْه ، ويقال للرجل الشُّجاع : أَهْيَس أَلْيَس ، وكان فى الأصل أَهْوَس أَلْيس ، فلمّا ازْدَوَج الكلامُ قَلَبوا الواوَ ياءً فقالوا : أَهْيَس. والأَهْوَس : الذى يَدُقُّ كلَّ شىء ويَأْكُلُه. والأَلْيَس : الذى لا يُبارح قِرْنَه ، وربّما ذَمُّوا بقولهم : أهيَس أَلْيس ، فإذا أرادوا الذّمّ عَنَوْا بالأَهْيَس : الأَهْوَس ، وهو الكثير الأكل ، وبالأَلْيس الذى لا يَبْرَح بَيْتَه ، وهذا ذَمّ.

وقال بعضُ الأعراب : الأَلْيَس : الدَّيُّوثى الذى لا يَغار ويُتَهزَّأُ به ؛ فيقال : هو أَلْيَسُ بُورِكَ فيه. فاللّيس يَدخُل فى المعنيين : فى المدحِ والذَّمّ. وكلٌّ لا يَخفَى على المُتَفَوِّهِ به.

ويقال : تَلايَسَ الرجلُ : إذا كان حَمُولا حَسَن الخُلُق ، وتلايَسْتُ عن كذا وكذا : أى : غَمّضْتُ عنه ، وفلانٌ أَلْيَسُ دَهْثَم : أى : حَسَن الخُلق.

وفى الحديث : «كُلُّ ما أنهرَ الدّم فكُلْ ليس السِّنّ والظُّفْرَ»، والعرب تستثنى بليس فتقول : قام القوم ليس أخاك ، وليس أخويك ، وقام النسوه ليس هندا. وقام القوم ليسى وليْسَنى وليس إيّاى. وأنشد :

* قد ذهب القوم الكرام ليسى *

وقال الآخر :

وأصبح ما فى الأرض منى تقيّةً

لناظره ليس العظامَ العواليا

لسا

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : اللَّسَا : الكثير الأكل من الحيوان.

وقال : لَسَا : إذا أَكَلَ أَكْلا يَسيرا ، وكأنّ أصلَه من اللَّسِّ وهو الأكْل.

أسل

قال الليث : الأَسَلُ : نباتٌ له أغصانٌ كثيرةٌ دِقاق ، لا وَرَق له ، ومَنبِتُه الماءُ الراكد ؛ يُتَّخَذ منه الغرابيلُ بالعِراق ، الواحده أَسَلَه ؛ وإنما سمِّى القَنَا أَسَلا تشبيها بطوله واستوائه ، وقال الشاعر :

تَعْدُو المنايا على أُسامةَ فى الخِى

سِ عليه الطَّرْفاءُ والأَسَلُ

وأَسَلَهُ اللِّسانِ : طَرَفُ شَباتِه إِلى مُستدَقِّه.

ومنه قيل للصاد والزاى والسين : أسلِيّه ، لأن مبدأها من أسله اللسان ، وهو مستدق طرفه.

وأَسَلَهُ الذِّراع : مستدَقُّ الساعِد مما يلى الكفّ.

وكفٌ أَسيلهُ الأصابع : وهى اللطيفه ، السَّبْطهُ الأصابع.

وخَدٌّ أَسيل : وهو السَّهْل اللَّيّن ، وقد أَسُل أَسالهً.

أبو زيد : من الخُدود الأسيل ، وهو السهل اللين الدّقيق المستوى ، والمَسْنُونُ اللَّطيفُ ، الدّقيق الأنف.

ورُوِى عن علىّ رضى الله عنه أنه قال : لا قَوَد إلّا بالأَسَل ، فالأَسَل عند على عليه السلام كلّ ما أرِقَّ من الحديد وحُدِّد من سيفٍ أو سكين أو سِنان ، وأَسَّلْتُ

الحَديدَ : إذا رَقَّفْتَه ، وقال مُزاحِم العُقَيْلِيّ :

يُبَارِى سَدِيساها إذا ما تَلَمَّجَتْ

شَبا مِثْلَ إبْزِيمِ السِّلاحِ المُؤَسَّلِ

وقال عمر رضى الله عنه : إياكم وحَذْفَ الأَرْنب بالعَصَا ، ولْيُذَكِّ لكم الأَسَل : الرِّماح والنَّبْل.

قال أبو عُبيده : لم يُرد بالأَسَل الرّماحَ دُون غيرها من سائر السلاح الّذى رُقِّقَ وحُدِّد.

قال : وقوله : الرّماح والنبل يرد قولَ من قال : الأَسَل : الرِّماحُ خاصّه ، لأنه قد جعل النَّبْل مع الرماح أسلا. وجمع الفرزدق الأَسَل الرماحَ أسلاتٍ فقال :

قد ماتَ فى أسلاتِنا أو عَضَّنه

عَضْبٌ برَوْنَقِه المُلوكُ تُقَتَّلُ

أى : فى رِماحِنا. ومأْسَل : اسم جَبَلٍ بعَيْنه.

شمر عن ابن الأعرابىّ قال : الأَسَلَةُ :

طَرف اللِّسان ، وقيل للقَنَا أَسَل لما رُكِّب فيها من أطراف الأسِنَّه.

باب السين والنون

س ن (وا ىء)

اشاره

سنا - وسن - نوس - نسى - أسن - أنس - نسأ - سان : [مستعمله].

سنا

قال الليث : السّانِيَه جمعُها السَّوانِى : ما يُسقَى عليه الزُّروع والحيوانُ من كبيرٍ وغَيره.

وقد سَنَتِ السّانيه تَسْنُو سُنُوّا : إذا استَقَت وسِنايَةً وسِنَاوَه.

قال : والسَّحاب يَسْنُو المطر والقومُ يَسْتنون : إذا استَتوا لأنفسهم ، قال رؤبه :

* بأىِّ غَرْبٍ إذ عرفنا نَسْتَنِى *

ابن هانىء عن أبى زيد : سَنَت السماءُ تَسْنُوا سُنُوّا : إذا مَطَرَتْ ، وسَنَوْتُ الدَّلْوَ سِناوه : إذا جررْتها من البئر.

أبو عبيد : السّانى : المستقى ، وقد سنَا يَسْنُو ، وجمع السانى سُناه ، قال لبيد :

كأَنّ دموعه غَرْبا سُنَاهِ

يُحِيلون السِّجال على السجال

جعل السُّناه الرِّجال الذين يَلُون السَّوانى من الإبل ، ويُقبلون بالغُرُوبِ فيُحيلونها ، أى : يَدْفُقون ماءها فى الحوض.

ويقال : رَكيّه مَسْنَويه : إذا كانت بعيده الرِّشاء لا يُستقى منها إلا بالسّانيه من الإبل ، والسانِيه تقع على الجمل والناقه ، بالهاء. والسانى : يقع على الجمل وعلى الرّجُل والبقر ، وربّما جعلوا السَّانيه مصدرا على فاعله بمعنى الاستقاء ، ومنه قول الراجز ، وأنشد الفرّاء :

يا مرحباهُ بحمارٍ ناهِيَهْ

إذا دنَا قَرَّبْتُه للسانيهْ

أراد : قربْتُه للسانيه. وهذا كله مسموع من العرب.

ويقال : سَنَيْتُ الباب وسَنَوْتَهُ : إذا فتحتَه.

وقال ابن السكيت : قال الفراء : يقال :

سناها العيثُ يَسْنُوها فهى مَسْنُوَّه ومَسْتِيَّه ، يعنى سقاها.

أبو عُبيد عن أبى عمرو : سانيْتُ الرجل : راضيتُه وأحسنتُ معاشَرَتَه ، ومنه قول لبيد :

وسانيتُ مِن ذِى بَهْجَةٍ ورَقيتُه

عليه السُّموط عابسٍ متغَضِّبِ

الليث قال : والمُساناه : المُلاينه فى المطالبه. والمُساناه : المُسَانَهَه ، وهى الأجل إلى سنه.

وقال : المُساناه : المصانَعه ، وهى المُداراه ، وكذلك المُصاداه والمُداجاه.

قال : ويقال : إن فلانا لسَنِىُ الحسب ، وقد سَنُوَ يَسْنُو سُنُوّا وسنَاء مَمدُود.

قال : والسَّنا – مقصور – : حدُّ منتهى ضوءِ البدر والبرق ، وقد أَسنى البرقُ : إذا دخل سناهُ عليك بَيْتك ، ووقع على الأرض أو طار فى السحاب.

وقال أبو زيد : سنَا البرق : ضَوْءُه من غير أن تَرَى البرق أو ترى مَخرجه فى موضعه ، وإنما يكون السَّنا بالليل دون النهار ، وربما كان فى غير سحاب.

وقال ابن السكيت : السناءُ من الشَّرَف والمجد مَمْدود. والسَّنَا : سَنَا البَرْق وهو ضوؤه ، يكتب بالألِف ويثَّنى سَنَوان ، ولم يعرف له الأصمعى فعلا.

وقال الليث : السَّنَا : نباتٌ له حَمْل ، إذا يبس فحرّكته الرِّيح سمعتَ له زجلا ، والواحده سناه.

وقال حُمَيْد :

صَوْتُ السَّنا هَبَّتْ له عُلْوِيّةٌ

هَزَّتْ أعاليه بسَهْبٍ مُقْفِرِ

وقال ابن السكيت : السّنا : نبتٌ ، وفى الحديث : «عليكم بالسَّنَا والسَّنُّوتِ» وهو مقصور.

وقال غيره : تُجْمع السنه سنوات وسِنِين.

قال : والمُسَناه : ضفيرةٌ تُبنى للسيل لترُدّ الماء ، سُمّيت مُسَنّاةً لأن فيها مفاتيحَ للماء بقدر ما يحتاج إليه مما لا يغلب ، مأخوذٌ من قولك : سنَّيت الأمر : إذا فتحتَ وجهه ، ومنه قوله :

* إذا الله سنّى عِنْد أَمرٍ تَيَسَّرَا*

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : وتَسَنى الرجل : إذا تَسَهَّلَ فى أموره ، وأنشد :

* وقد تَسَنّيْتُ له كلَ التَّسَنى *

ويقال : تَسَنَّيْتُ فلانا : إذا ترضّيته. وتسنَّى البعير الناقةَ : إذا تسدّاها وقعَا عليها ليضربها.

وسن

قال اللَّيث : الوسَن : ثقل النّوْم.

ووَسِنَ فلانٌ : إذا أخذته سنهُ النُّعاس.

ورجُل وَسِن ووَسْنان ، وامرأه وسْنى : إذا كانت فاتِرَه الطَّرْف.

وقال الله عزوجل : (لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ) [البقره : ٢٥٥] ، أى : لا يأخذه نعاسٌ ولا نوم ، وتأويله : أنه لا يَغْفُل عن تدبير أمر الخلق ، قال ابن الرِّقاع :

وَسْنانُ أقصده النُّعاسُ فَرَنَّقَتْ

فى عينه سِنَةٌ وليس بنائم

ففرّق بين السِّنَةِ والنوم كما ترى.

قلت : إذا قالت العرب امرأةٌ وَسْنى : فالمعنى أنها كَسلى من النَّعمه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : مَيسَانُ : كوكبٌ ، يكون بين المعَرّه والمجرّه.

وروى عن عمرو عن أبيه قال : الميَاسين : النجوم الزاهره.

قال : والمَيسُونُ من الغِلمان : الحسنُ القَدّ الطّرِيرُ الوجه.

قلتُ : أما مَيسانُ اسمُ الكوكب فهو فَعلانُ من ماس يميس : إذا تبختر ، وأما مَيسون فهو فَيْعُول من مَسَنَ أو فَعْلُونَ من ماسَ.

وقال ابن الأعرابىّ : امرأه مَوْسُونةٌ : وهى الكسلَى.

سان

وقال الليث : طُورُ سِينا : جَبَل. قال : وسِينين : اسم جَبَل بالشام.

وقال الزّجّاج : قيل : إنّ سِيناء حجارةٌ ، وهو والله أعلم اسمُ المكان فمن قرأ سَيْناء على وَزْن صَحْراء ، فإنّها لا تنصرف ، ومن قرأ سِيناءَ ، فهى هاهنا اسمٌ للبُقْعه ، فلا ينصرف ، وليس فى كلام العرب فِعْلاء بالكسر ممدوده.

قال الليث : السِّين حرفُ هِجاءٍ يذكَّر ويؤنَّث ، هذه سينٌ ، وهذا سِينٌ ، فمن أنَّث فعلى توهُّم الكلمه ، ومن ذَكَّر فعلى توهُّم الحرف.

وقال ابن الأعرابىّ : التَّسَوُّن : استرخاءُ البَطْن.

قلتُ : كأنّه ذهب به إلى التَّسَوُّل ، من سَوِل يَسْوَل : إذا استرخى ، فأبدَلَ من اللام نُونا.

نسى

قال الليث : نسىَ فلانٌ شيئا كان يذكُرُه وإنه لَنسِىٌ ، أى : كثيرُ النسيان.

والنِّسْىُ : الشىءُ المَنْسىُّ الذى لا يُذكَر.

وقال الله جلّ وعزّ : (ما نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِها) [البقره : ١٠٦].

قال الفرّاء : عامّه القُرّاء يجعلونها من النِّسْيان.

قال : والنِّسْيان ها هنا على وجهين : أحدُهما : على التَّرْك ، نتْرُكُها فلا نَنْسَخُها ، كما قال الله جلّ وعزّ : (نَسُوا اللهَ فَنَسِيَهُمْ) [التوبه : ٦٧] ، يريد : تركوه فترَكهم.

والوجهُ الآخر من النّسْيان الذى يُنْسَى ، كما قال جل شأنه : (وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذا نَسِيتَ) [الكهف : ٢٤].

وقال الزَّجّاج : قُرِىء : (أَوْ نُنْسِها) [البقره : ١٠٦] وقرىء : (نَنْسَهَا) ، وقرىء : (نَنْسأْها). قال : وقال أهلُ اللغه فى قوله : (أَوْ نُنْسِها).

قال بعضهم : (أَوْ نُنْسِها) من النِّسْيان وقال : دليلُنا على ذلك قولُ الله تعالى : (سَنُقْرِئُكَ فَلا تَنْسى (٦) إِلَّا ما شاءَ اللهُ) [الأعلى : ٦ ، ٧] ، أنّه يشاءُ أن يَنسى.

قال أبو إسحاق : وهذا القولُ عندى ليس بجائز ؛ لأنّ الله قد أنبأ النبيَّ عليه السلام فى قوله تعالى : (وَلَئِنْ شِئْنا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِى أَوْحَيْنا إِلَيْكَ) [الإسراء : ٨٦] ، أنه لا يشاء أن يَذهَب بما أوحَى به إلى النبى صلى الله عليه وسلم.

قال : وفى قوله تعالى : (فَلا تَنْسى إِلَّا ما شاءَ اللهُ) [الأعلى : ٦ ، ٧] قولان يُبْطِلان هذا القولَ الذى حَكَيْناه عن بعض أهل اللغه :

أحدُهما : (فَلا تَنْسى) أى : فلستَ تَتْرك إلا ما شاء الله أن تَتْرُك.

قال : ويجوز أن يكون : (إِلَّا ما شاءَ اللهُ) ممّا يلحق بالبَشَريّه ، ثم تذَكَّرُ بعدُ ليسَ أنه على طريق السَّلْب للنبىّ عليه السلام شيئا أوتيه من الحكمه.

قال : وقيل فى (أَوْ نُنْسِها) قول آخر ؛ وهو خطأ أيضا.

قالوا : أو نَتركها ، وهذا إنما يقال فيه : نَسِيت إذا تركت ، لا يقال : أُنْسيتَ تركت ، وإنما مَعنى : (أَوْ نُنْسِها) [البقره : ١٠٦] أو نتركها ، أى : نأمركم بتَرْكِها.

قلتُ : وممّا يقوِّى قولَه ، ما أخبرَنى المنذرىُّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى أنه أنشده :

إنّ علىَّ عُقْبَةً أَقْضِيها

لستُ بناسِيها ولا مُنْسِيها

قال : بناسِيها : بتارِكها ، ولا مُنسِيها : ولا مؤخِّرها ، فوافَق قول ابن الأعرابىّ قَولَه فى النَّاسى أنّه التارك لا المنسىّ ؛ واختلف قولهما فى المُنْسِى ، وكان ابن الأعرابى ذهبَ فى قوله : «ولا مُنْسِيها» إلى ترك الهمز ، مِن أَنسَأْت الدَّيْنَ ، أى : أَخَّرْتَه على لغه مَن يخفِّف الهمزه.

وأمّا قولُ الله جلّ وعزّ حكايةً عن مريمَ : (وَكُنْتُ نَسْياً مَنْسِيًّا) [مريم : ٢٣] ، فإنّه قرىء (نَسْياً) و (نِسْيا) ، فمن قرأ بالكسر فمعناه حَيْضةً مُلْقاةً ، ومن قرأ (نَسْياً) فمعناه شيئا مَنْسِيا لا أُعرَف ، وقال الزّجّاج : النِّسْىُ فى كلامِ العَرَب : الشىءُ المطروح لا يُؤْبَه له ، وقالَ الشَّنْفَرى :

كأنّ لها فى الأرض نِسْيا تَقُصُّه

على أُمِّها وإنّ تُحاطِبْك تَبْلَتِ

وقال الفرّاء : النِّسْىُ والنَّسْىُ لغتان فيما تُلْقِيه المرأةُ من خِرَق اعتلالِها. قال : ولو أَردتَ بالنِّسْيِ مصدَر النِّسْيان كان صوابا ، والعَرَب تقول : نَسِيتُه نِسْيانا ونِسْيا.

وأخبَرَنى المُنذِرىُّ عن ابن فَهْم ، عن محمّد بن سلّام ، عن يونسَ أنّه قال : العَرَبُ إذا ارتَحلوا من الدّار قالوا : انْظُروا أَنساءَكم :

أى : الشىءَ اليَسيرَ نحو العَصَا والقَدَح والشِّظاظ.

وقال الأخفش : النِّسْىُ : ما أغفِل من شىء حقيرٍ ونُسِىَ.

وأخبَرَنى الإيادىُّ عن شمر عن ابن الأعرابىّ أنّه أَنشَدَه :

سَقَوْنى النَّسْىَ ثم تكنَّفُونِى

ص: ٥٦

عُدَاهَ اللهِ من كَذِبٍ وزُورِ

بغير همز ، وهو كلُّ ما نَسَّى العَقْلَ. قال : وهو اللَّبن الحليبُ يُصَب عليه ماءٌ.

قال شمر : وقال غيرُه : هو النَّسِئُ بنَصْب النُّون بغير همز ، وأَنشَد :

لا تَشْرَبَن يومَ وُرودٍ حازِرَا

ولا نسِيّا فتَجِيءَ فاتِرَا

أبو عُبيد : يقال للّذى يشتكى نَساه : نَسٍ ، وقد نَسِيَ يَنْسَى ، إذا اشتَكَى نَسَاه.

وقال ابن شميل : رجلٌ أَنْسَى ، وامرأةٌ نَسْيا ، إذا اشتَكَيا عِرْقَ النَّسا.

وقال ابن السكّيت : هو النَّسا لهذا العِرْق ، ولا تقل عِرْق النَّسا ، وأَنشَد غيرُه قولَ لبيد :

مِنْ نَسَا النّاشِطِ إذ ثَوَّرْتَهُ

أو رَئيسِ الأَخْدَرِيّاتِ الأُوَلْ

يقال : نَسِيتُه أَنْسِيه نَسْيا : إذا أَصَبْتَ نساه.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : النَّسْوَه : الجُرْعه من اللّبن. والنَّسوةُ : التَّرْك للعَمَل. والنِّسوةُ - بكسر النون - لجماعه المرأه من غير لفظِها ، والنساء : إذا كَثُرْن.

نسأ

أبو عبيد عن الأمَوىّ : النَّسءُ بالهمز : اللَّبَن المَحْذُوق بالماء ، وأَنشَد بيت عروه بن الورد :

سَقَوْنى النَّسءَ ثُمّ تكنَّفُونِى

عُدَاهَ اللهِ مِنْ كَذِبٍ وزُورِ

وقرىءَ : (نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِها) [البقره : ١٠٦] المعنى : ما نَنْسخ لكَ من اللّوح المحفوظ ، أو ننسأْها : نؤخِّرها ، فلا نُنْزِلها.

وقال أبو العبّاس : التأويل أنّه نَسخها بغيرها وأقرَّ خَطّها ، وهذا عندهم الأكثر والأجوَد.

وقولُ الله جلّ وعزّ : (إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيادَةٌ فِى الْكُفْرِ) [التوبه : ٣٧] ، قال الفرّاء : النَّسِيءُ : المَصْدَر ، ويكون المَنْسُوء : مِثل قَتِيل

ومَقْتول ، قال : وإذا أَخَّرْتَ الرجلَ بِدَيْنِه ، قلتَ أنسأْتُه ، فإذا زدتَ فى الأَجَل زيادةً يقع عليها تأخير قلت : قد نسأْتُ فى أيّامك ، ونسأْتُ فى أَجَلك : وكذلك تقول للرجل : نسأَ اللهُ فى أَجلك ، لأن الأَجَل مَزيدٌ فيه ، ولذلك قيل للَّبن : النَّسِىء ، لزياده الماء فيه ، وكذلك قيل : نُسِئَت المرأةُ : إذا حملتْ ، جَعَل زيادةُ الولد فيها كزياده الماءِ فى اللَّبن ، يقال : والناقه : نسأْتها ، أى : زجرْتُها ليزداد سَيْرُها.

وقال الفراء : كانت العربُ إذا أرادت الصَّدَرَ عن مِنًى قام رَجُل من بنى كنانَه - وسمّاه - فيقول : أنا الّذى لا أُعابُ ولا أُجاب ، ولا يُرَدّ لى قضاء ، فيقولون : صدقتَ : أَنْسئْنا شَهْرا ، يريدون : أَخِّرْ عنّا حُرْمَه المحرَّم واجعَلْها فى صَفَر ، وأَحِلَّ المحرَّم ، فيَفعل ذلك ، لئلّا يتوالَى عليهم ثلاثةُ أشهُر حُرُم ، فذلك الإنساء.

قلتُ : والنسىءُ فى قول الله معناه الإِنْساء ، اسمٌ وُضِع موضعَ المَصْدَر

الحقيقىّ من أنسَأْتُ ، وقد قال بعضُهم : نَسَأْتُ فى هذا الموضع بمعنى أَنْسَأْتُ ؛ قال عُمَير بنُ قيسِ بنِ جِذْل الطِّعان :

أَلَسْنا النّاسِئين على مَعَدٍّ

شُهُورَ الحِلِّ نَجْعَلُهَا حَرامَا

أبو عبيد عن الأصمعىّ : أَنسأَ اللهُ فلانا أَجَلَه ، ونَسَأَ فى أَجَلِه.

قال : وقال الكسائىّ مثله.

قال : وأنسأْتُه الدَّينَ. قال : ويقال : ما لَه نَسَأه اللهُ ، أى : أخْزَاه الله. ويقال : أَخَرَه الله. وإذا أَخَّره فقد أَخْزاه. قال : وقد نُسِئَت المرأةُ : إذا بَدَا حَمْلُها فهى نَسُوءٌ.

وقد جَرَى النَّسْء فى الدّوابِ : يعنى السِّمَن. ونَسَأْتُ الإبلَ أنسَأُها : إذا سُقْتَها ؛ قال : وأنشدَنا أبو عمرو بنُ العلاء :

وما أمُّ خِشْفٍ بالعَلَايِهِ شادِنٍ

تُنَسِّىءُ فى بَرْدِ الظِّلالِ غَزَالها

قال : وانتسَأَ القومُ : إذا تباعَدَوا.

وفى الحديث : «إذا تَناضَلْتم فانتسِئوا عن البيوت»، أى : تَباعَدوا ؛ وقال مالك بن زُغْبه :

إذا انْتَسَئُوا فَوْتَ الرِّماح أتَتْهُمُ

عَوَائِرُ نَبْلٍ كالجرادِ نُطيرُها

وقال أبو زيد : نَسأْتُ الإبِلِ عن الحوض : إذا أَخَّرْتها. ونَسَأَتِ الماشيةُ تَنْسَأ : إذا سَمِنَتْ ؛ وكلُّ سَمين ناسىء. ونُسِئَت المرأةُ فى أوّل حَمْلِها ، وأَنْسَأْتُه الدَّين : إذا أَخَّرتَهُ ؛ واسم ذلك الدَّين النّسِيئه.

قال : ونسأتُ الإبلَ فى ظِمْئِها فأنا أنسؤها نسْأً : إذا زدتها فى ظمئها يوما أو يومين.

وقال الفَرّاء فى قول الله جلّ وعزّ : (تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ) [سبأ : ١٤] ، هى : العَصَا الضّخمه الّتى تكون مع الراعى ، يُقال لها المنْسأه ، أُخِذَت من نَسأْتُ البعير ، أى : زَجَرْتُه ليزدادَ سيرُه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : ناسَاه : إذا أبْعَدَه ، جاء به غيرَ مَهْموز ، وأصله الهمزُ.

أسن

قال الله جلّ وعزّ : (مِنْ ماءٍ غَيْرِ آسِنٍ) [محمد : ١٥].

قال الفَرَّاء : أى غيرُ متغيِّر ولا آجِن.

أبو عبيد عن أبى زيد : أَسَنَ الماءُ يأسِنُ أَسْنا وأُسُونا : وهو الّذى لا يَشْرَبه أحدٌ من نَتْنه. قال : وأَجَنَ يأْجِنُ : إذا تغيّر ، غيرَ أنّه شَرُوب.

وفى حديث عمَر : أن قَبيصةَ بن جابر أتاه فقال : إنِّى رَمَيْتُ ظَبيا وأنا مُحرِم فأَصَبْتُ خُشَشَاءَه فأَسِنَ فماتَ.

قال أبو عُبيد : قوله : «أَسن» يعنى أدِير به ، ولهذا قيل للرَّجل إذا دَخَل بئرا فاشتدَّت عليه ريحُها حتى يصيبَه دُوار منه فيسقُط : قد أَسِن يأسَن أَسنا ، قال زُهير :

يُغَادِرُ القِرْنَ مصفَرّا أنامِلُه

يَميدُ فى الرُّمْح مَيْدَ المائح الأَسِنِ

قلتُ : هو الأَسِن واليَسن أُسمعتُه من غيرِ واحد بالياء ، كما قالوا رُمْحٌ بَزَنى وأَزَنىّ ،

وما أَشْبَهَه.

أبو عُبيد عن الفَرّاء قال : إذا بَقِيَتْ من شَحم الناقه ولحمِها بقيّةٌ فاسمُها الأسُنُ والعُسُنُ ، وجمعُه آسان وأَعْسان. ويقال : تَأَسَّنَ فلان أبَاه : إذا تَقيّله. وهو على آسانٍ من أبيه وآسالٍ.

وقال اللّيث : تأَسّن عَهْدُ فلان ووُدُّه : إذا تغيّر ، وقال رُؤْبه :

* راجَعَهُ عَهْدا عن التّأسُّنِ *

قال : والأَسينَه : سَيْرٌ واحد من سُيورٍ تُضْفَر جميعا فتُجعَل نِسْعا أو عِنانا ، وكلُّ قُوَّه من قُوَى الوَتَر أَسينَه ، والجميع أَسائن ، والأسُون والآسَان أيضا.

وقال الشاعر :

لقد كنتُ أَهْوَى الناقميَّه حِقْبَهً

فقد جعلَتْ آسانُ بَيْن تَقَطَّعُ

قال ذلك الفَرّاء.

أبو عبيد عن أبى زيد : تَأَسَّنَ فلانٌ علىَ تأسُّنا : أى : اعتَلّ وأَبطأَ.

ورَواهُ ابن هانىء عنه : تأسَّر بالراء ، وهو الصواب.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : أَسِنَ الرجلُ يَأْسَنُ : إذا غُشِىَ عليه من رِيح البئر.

قال : وأسَنَ الرجلُ لأخيه يأْسِنُه ويأسُنه : إذا كَسَعَه برجله.

قال أبو العبّاس : وقال أبو عمرو : الأَسْنُ : لُعْبهٌ لهم يسمُّونها الضَّبْطه والمَسّه.

وقال غيرُه : آسانُ الرجل : مذاهِبُه وأخلاقه ، وقال ضابىء البُرْجُمىّ :

وقائلهٍ لا يُبْعدُ اللهُ ضابئا

ولا تَبْعَدَنْ آسانُه وشمَائلُهْ

وسن

وقال أَبو زيد : رَكِيَّةٌ مُوسِنَةٌ يَوْسَنُ فيها الإنسانُ وسَنا : وهو غَشْىٌ يأخذه ، وبعضهم يَهمِز فيقول : أَسِن.

قلت : وسمعت غير واحد من العرب يقول : ترجّل فلان فى البئر فأصابه اليَسَنُ فطاح منها ، بمعنى الأسن. وقد يسن ييسن لغات معروفه عند العرب كلها.

ويقال : توسَّنْتُ فلانا تَوَسُّنا : إذا أتيتَه عند النَّوم ، قال الطِّرِمّاح :

أذَاكَ أم ناشطٌ توسَّنَه

جارِىَ رذاذٍ يَسْتَنُّ مُنْجِرِدُهْ

وتَوَسَّنَ الفَحلُ الناقةَ : إذا أتاها باركةً فضَرَبها ، قال أبو دُاود :

وغَيثٍ توسّنَ منه الرِّيا

حُ جُونا عِشارا وعُونا ثقالا

جعل الرِّياح تُلقح السحابَ ، فضَرب الجونَ والعُون لها مَثَلا.

والجون : جمعُ الجونه ، والعُونُ : جمعُ العَوَان.

ورُوى عن ابن عمَر أنه كان فى بيتِه المَيْسُوسن فقال : أخرِجوه فإنّه رِجْس ، قال شمر : قال البَكْراوىّ : المَيْسوسن : شىءٌ تجعله النِّساء فى الغِسله لرؤوسهنّ.

أنس

أبو زيد : تقول العَرب للرّجل : كيفَ ترى ابنَ إنسك : إذا خاطبتَ الرجل عن نفسه.

أبو عُبيد عن الأحمر : فلانٌ ابن أُنسِ فلانٍ ، أى : صفيُّه وأنيسه.

وأخبرَنى المنذرىُّ عن ثعلب عن سلمه عن الفرّاء : قلت للدُّبَيْرى : إيش قولُهم : كيف ترى ابن إِنسك - بكسر الألف -؟ فقال : عزَاه إلى الإنس ، فأما الأُنس عندهم فهو الغَزَلُ.

وقال أبو حاتم : أَنسْتُ به إنسا بالكسر ولا يقال أُنسا ، إنما الأنس : حديثُ النِّساء ومؤانستهُنّ ، رواه أبو حاتم عن أبى زيد.

وقال ابن السكّيت : أَنستُ به آنَسُ ، وأَنَستُ به آنِسُ أُنسا ، بمعنى واحد.

وقال أبو زيد : إنسِىٌ وإنْس ، وجِنِّىٌّ وجِنّ ، وعَرَبىّ وعرَب.

وقال : آنِسٌ وآنَاسٌ كثير وإنسان وأَنَاسيَةٌ وأَنَاسىّ مثل إنسىّ وأَناسىّ.

وقال ابنُ الأعرابىّ : أَنسْتُ بفلان ، أى : فرِحْتُ به.

وقال اللّيث : الإنْس : جماعةُ الناس ، وهم الأَنَس ، تقول : رأيتُ بمكانِ كذا وكذا أنسا كثيرا ، أى : ناسا ، وأنشَد :

* وقد نرَى بالدّار يوما أَنَسا*

قال : والأُنْسُ والاستِئناس هو التّأنُّس ، وقد أَنسْتُ بفلانٍ. وفى كلام العرب : إذا جاء الليلُ استأنَسَ كلُّ وحشىّ ، واستَوْحَش كلُ إنسىّ. قال : آنسْتُ فَزَعا وأَنستُه : إذا أَحسسْتَ ذلك أو وجدته فى نفسك قال والبازى يتأنّس إذا ما جَلَّى ونظر رافعا رأسه وطَرْفَه. كلْبٌ أنوسُ : وهو نقيضُ العَقور ، وكلابٌ أُنُس. وقوله جلّ وعزّ : (آنَسَ مِنْ جانِبِ الطُّورِ ناراً) [القصص : ٢٩] ، يعنى : موسى أبصَر نارا ، وهو الإيناس.

وقال الفراء فى قوله : (لا تَدْخُلُوا بُيُوتاً غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا) [النور : ٢٧] ، معناه : حتى تستأذِنوا.

وقال : هذا مقدَّم ومؤخَّر ، إنما هو : حتى تُسلِّموا وتستأنسوا : السلامُ عليكمْ أَأَدخل؟

قال : والاستئناسُ فى كلام العرب : النظر ، يقال : اذهبْ فاستأنسْ هل تَرَى أحد ، فيكون معناه : انظُرْ مَن تَرَى فى الدار ، وقال النابغه :

* بذى الجَليلِ على مستأنسٍ وَحِدِ*

أراد على ثَوْرٍ وَحْشىّ أحسَّ بما رابَه ، فهو يستأنس ، أى : يتلفَّت ويتَبصَّر ، هل يرى أحدا. أراد : أنّه مَذْعُور فهو أَجَدُّ لعدْوِه

وفراره وسرعته.

وقال الفرّاء فيما روى عنه سلمه فى قول الله جلّ وعزّ : (وَأَناسِيَّ كَثِيراً) [الفرقان : ۴۹] ، الأَناسىُ : جِمَاعٌ ، الواحدُ إنْسِيّ ، وإن شئتَ جعلتَه إنسانا ثم جمَعْتَه أُناسِيّ ، فتكون الياءُ عِوَضا من النون.

قال : والإنسان أصلُه ؛ لأنّ العَرَب تصغّره

ص: ۶۰

أَنيسِيانا.

وإذا قالوا : أَناسِينُ فهو جمعٌ بيّنٌ ، مِثْل بُسْتان وبَساتِين.

وإذا قالوا : (أَناسِيَ كثيرا) فخفّفوا الياء وأَسقَطوا الياء الّتى تكون ما بينَ عَيْنِ الفِعل ولامِه ؛ مثل قرَاقِير وقَراقِر ، ويُبيِّن جَوازَ أَناسِى بالتخفيف قولُ العَرَب : أناسِيَهٌ كثيره ، والواحد إِنْسِى وإنسان إِن شئتَ.

وأخبرَنى المنذرىُّ عن أبى الهيثم أنّه سأَلَه عن النّاس ما أصلُه؟ فقال : أصلُه الأُناس ، لأن أصلَه أُناسٌ ، فالألف فيه أصليّه ، ثم زيدتْ عليه اللّامُ الّتى تُزاد مع الألف للتعريف ، وأصلُ تلك اللام سكون أبدا إلّا فى أحرفٍ قليلهٍ ، مِثل الاسم والابن وما أشبهَهَا من الأَلِفَات الوَصْليَّه ، فلما زادُوهُما على أُناس صار الاسم الأُنَاسُ ، ثم كثرتْ فى الكلام فكانت الهمزةُ واسطةً ، فاستثْقلُوها فتركُوها ، وصارَ باقِى الاسم أَلُنَاس بتحريك اللّام فى الضمّه ، فلمّا تحرّكت اللّام والنّون أَدغَموا اللّام فى النّون فقالوا : النّاس ، فلمّا طَرَحوا الألفَ واللّام ابتدأوا الاسمَ فقالوا : قال ناسٌ من النّاس.

قلتُ : وهذا الذى قاله أبو الهَيْثم تعليلُ النحويِّين ، وإنسانٌ فى الأصل : إِنْسِيَان وهو فِعْليانٌ من الإنس ، والأَلِفُ فيه فاءُ الفِعل ، وعلى مِثالِه : حِرْصِيان : وهو الجِلْد الّذى يلى الجِلْدَ الأعلى من الحيوان ، سُمِّى حِرْصِيانا لأنّه يُحرَص ، أى : يُقشَر ، ومنه أُخِذت الحارِصَهُ من الشِّجاج ، ويقال : رجلٌ حِذْرِيان إذا كان حَذِرا.

وإنّما قيلَ فى الإنسان : أصلُه إِنْسِيَان لأنّ العَرَب قاطبةً قالوا فى تَصغِيره أنيْسِيَان ، فدَلّت الياءُ الأخيرةُ على الياء فى تكبيره ، إلّا أنّهم حذفوها لمّا كثُر الإنسان فى كلامِهم.

وقال أبو الهَيْثم : الإنْسانُ أيضا : إنسانُ العَيْن ، وجمعُه أَناسِىُ.

وقال ذو الرُّمّه :

إذا استجْرَسَتْ آذانُها استأنَستْ لها

أَناسِىُ مَلْحودٌ لها فى الحَواحِبِ

قال : والإنْسان : الأَنمُلهُ.

وأَنشَد :

تَمْرِى بأَسنانِها إنسَانَ مُقْلتِها

إنسانَهٌ فى سَوادِ اللّيل عُطْبُول

وقال آخَر :

أشارتْ لإنسانٍ بإنسانِ كَفِّها

لتَقْتُلَ إنسانا بإنسانِ عَيْنِها

قلت : وأصلُ الإنس والأَنَس والإنسان : من الإيناس وهو الإبصار ، يقال : أَنَسْتُهُ وأَنِسْتُه : أى : أَبْصَرْته.

وقال الأعشى :

لا يَسمَع المرءُ فيها ما يُؤَنِّسُه

باللَّيْل إلا نَئِيمَ البُوم والضُّوَعا

ص: ٦١

وقيل معنى قوله : ما يؤنِّسه ، أى : يجعَله ذا أَنس.

وقيل للإِنْس إنْسٌ لأنّهم يُؤْنَسون : أى : يُبْصَرون ، كما قيل للجِنّ جِنّ لأنهم لا يُؤنسُون : أى : لا يُرَوْن.

وقال محمد بن عَرَفه الملقب بنفطويه وكان عالما سمِّىَ الإِنْسِيُّون إنْسيِّين لأنّهم يُؤْنسون ، أى : يُرَوْن ، وسمِّىَ الجِنُّ جِنّا لأنهم مُجْتَنُّونَ عن رؤيه الناس ، أى : مُتَوارُون.

والإِنْسِىّ من الدَّوابّ كلها : هُوَ الجانبُ الأيسَر الذى منه يرْكَبُ ويُحتَلَب ، وهو من الإنسانِ : الجانب الّذى يلى الرِّجْلَ الأخرى. والوَحْشِىّ من الإنسان : الجانبُ الذى يلى الأرضَ ، وقد مرَّ تفسيرُهما فى كتاب الحاء.

وقال اللّيث : جاريةٌ آنِسَه : إذا كانت طَيّبه النَّفْس ، تُحِبُّ قُرْبك وحديثَك ، وجمعُها الآنَسَات والأوانِسُ.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ : الأنيسه والمأنوسه : النار ؛ ويقال لها : السَّكَن ، لأن الإنسان إذا آنسها لَيْلا أنِسَ بها وسكَن إليها ، وزالت عنه الوحْشه ، وإن كان بالبلد القَفْر.

عَمْرو عن أبيه : يقال للديك : الشُّقَرُ والأنيس والبَرْنىّ.

سلمه عن الفرّاء : يقال للسلاح كلِّه من الدِّرع والمِغْفَر والتِّجفَاف والتَّسْبِغَهِ والتُّرْس وغيرها المؤْنِسَات.

وقال اللّحيانى : لغهُ طىّء ما رأيتُ ثَمَ إيسانا.

قال : ويَجمعونه أياسِين.

قال : وفى كتاب الله : (يا سين وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ) بلُغه طىء.

قلتُ : وقولُ أكثرِ أهلِ العلم بالقرآن إن (يسن) من الحروف المقطَّعه.

وقال الفرّاء : العرب جميعا يقولون : الإنسان ، إلا طيّئا فإنهم يجعلون مكانَ النون ياءً فيقولون : إيسَان ، ويجمعونه أياسين.

قلت : وقد حدّث إسحاق عن رَوْح عن شِبْل عن قَيس بن سعد أنَّ ابن عباس قرأ : (يا سين وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ) يريد يا إنسان.

نوس

يقال : ناسَ الشىءُ يَنوس نَوْسا ونَوْسانا : إذا تحرك متدلِّيا.

وقيل لبعض ملوك حِمْيَر : ذو نُوَاس ، لضفيرتين كانتا تَنُوسان على عاتِقَيْهِ.

وفى حديث أمِّ زرْع ووصفها زوجَها : أَناسَ من حُلِىِّ أُذنَىَّ ، أرادت : أنه حَلّى أُذُنيها قِرطةً تَنُوس فيهما.

ويقال للغصن الدقيق : تهبّ به الرِّيح فتهزُّه : هو ينوس وينود وينُوع نَوَسانا ، وقد تَنَوَّسَ وتنَوّعَ بمعنى واحد.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه

ص: ۶۲

قال : الموسونه : المرأه الكسلانه.

باب السين والفاء

س ف (وا ىء)

اشاره

سوف – سفا – وسف – أسف – فأس – سأف – سيف – فسا : [مستعمله].

سوف

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : سافَ يَسُوف سَوْفا : إذا شَمَّ.

قال : وأنشدنا المفضَّل الضبى :

* قالت وقد سافَتْ مِجَذِّ المِرْوَدِ*

قال : المِرْوَد : الميل ، ومِجذُّه : طرفه ، ومعناه : أن الحَسناء إذا كحلَتْ عينيْهَا مَسَحت طرفَ المِيل بشفتيها ليَزْدَاد حُمّه ، أى : سوادا.

قال : والسَّوْفُ : الصّبْر ، وأنه لمسوِّفٌ ، أى : صبورٌ ، وأنشد المفضل :

هذا ورُبَ مسوِّفين صَبَحْتُهُمْ

من خَمْرِ بابل لَذَّه للشارِبِ

أبو عبيد عن أبى زيد : سَوَّفْتُ الرجلَ أمرى تَسْوِيفا ، أى : ملكته أَمرى ، وكذلك سَوَّمْتُهُ.

وقال أبو زيد : يقال : سافٌ من البناءِ وسافاتٌ وثلاثه آسُف ، وهى السُّوف.

وقال الليث : السافُ : ما بين سافات البِناء ، أَلِفُه واو فى الأصل.

وقال غيره : كلُّ سطْر من اللبِن أو الطِّين فى الجدارِ : سافٌ ومِدْمَاكٌ.

وقال الليث : التسويف : التأخير ، من قولك : سَوْفَ أفعل.

وفى الحديث : أنَّ النبى صلى الله عليه وسلم لعن المسَوِّفه من النساء : وهى التى تدافع زوجها إذا دعاها إلى فراشه ، ولا تقضى حاجتَه.

وقال الليث : السواف فثا يقع فى الإبل ، يقال : إساف الرجال : إذا هلك ماله.

قال : والأسواف : موضعٌ بالمدينه معروف.

الحرّانى عن ابن السكّيت : أَسافَ الرجل فهو مُسيف : إذا هلَك مالُه ، وقد سافَ المالُ نفسهُ يَسوفُ : إذا هلَك.

ويقال : رماهُ اللهُ بالسَّواف ، هكذا أرواه عن أبى عمرو بفَتْح السين.

قال : وسمعتُ هشاما يقول لأبى عمرو : إن الأصمعىّ يقول : السُّواف ، بالضم ، والأدْواء كلُّها جاءت بالضّمّ. فقال أبو عمرو : لا ، هُو السَّوَاف.

قال : وساف الشىءَ يَسُوفُه سَوْفا : إذا شَمَّه.

وقال اللّيث : المسافهُ : بُعد المفازَه والطريق.

وقال غيرُه : سُمّىَ مسافهً لأنّ الدّليلَ يستدلّ على الطريق فى الفَلاه البعيده الطَّرَفين بِسَوْفِه تُربتَها ، ومنه قول رؤبه :

* إن الدَّليلَ استافَ أَخلاق الطُّرُقْ*

وقال امرؤ القيس فيه أيضا :

على لاحبٍ لا يُهْتَدَى بمَنارِه

إذا سَافَهُ العَوْدُ الذِّيافِىُّ جَرْجَرا

قوله : «لا يُهتَدَى بمَناره» يقول : ليس له مَنارٌ يُهتَدَى بها ، وإذا ساف الجمل تُربته جَرْجَر جَزَعا مِن بُعدِهِ وقلّه مائه.

أبو عُبيد : أَسافَ الخارِزُ يُسيف إسافةً ، أى : أَثْأى فانخَرَمَت خُرْزَتان ، ومنه قولُ الرّاعى :

مَزائدُ خَرْقاءِ اليَدَيْنِ مُسيفَهٍ

أخَبَّ بهنَّ المُخْلفانِ وأحفَدَا

وسف

قال الليث : الوَسفُ : تَشَقُّقٌ فى اليـد ، وفى فخذِ البَعير وعَجُزه أوّلَ ما يبدأ عند السِّمَن والاكتناز ، ثم يَعُمّ جسدَه فيتَوسف جِلْدُه ، أى : يتقشر وربما توسف الجلد من داءٍ أو قُوباء.

أبو عبيد عن أبى عمرو : إذا سقَطَ الوَبر أو الشَّعَر من الجلد وتغيَّر قيل : تَوَسف.

وقال اللّحيانى : تَحسفَتْ أوبارُ الإبل وتوسَّفَتْ ، أى : طارَتْ عنها.

سلمه عن الفرّاء : وسَّفته ولَتّحْتُه : إذا قَشَرْتَه ، وتمرةٌ مُوسفَةٌ مقشوره.

سفا

قال الليث : الرِّيح تَسفِى التّراب سفْيًا وتسفِى الورق اليبيس سفيا.

قال : والسافِياءُ : هى الرِّيح التى تَحمِل تُرابا كثيرا على وَجه الأرض تَهْجُمُه على النَّاس.

قال أبو دُواد :

ونُؤْى أَضَرَّ به السافياء

كدَرْسٍ من النُّونِ حينَ امَّحَى

قال : والسَّفا هو اسمُ كلِّ ما سَفَتِ الرِّيحُ من كلِّ ما ذكرْت.

وقال أبو عمرو : السَّفَا : اسمُ التُّرابِ وإن لَم يَسْفِهِ الرِّيح ، قال الهذلى :

وقد أرْسَلوا فُرّاطهم فتأثَّلُوا

قَليبا سَفاها كالإماءِ القواعد

يصف القبر وحُفاره.

وقال ابن السكّيت : السَّفا جمعُ سَفَاءٍ ، وهى تُراب القَبر ، والبِئْر ، وأنشد :

ولا تَلمِس الأُفعى يداكَ تُريدها

ودَعْها إذَا ما غيَّبتها سفَاتُها

قال : والسّـفَا : شَوك البَهمَى : الواحـدةُ سَـفَاةٌ ، والسَّفا : ما سـفت الريـح عَلَيكَ من التُّرَابِ ، وفعل الرِّيـح السّـفىُ ، والسّـفا : خِفَّه الناصِيه.

يقال : نَاصيةٌ فيها سَفا ، وفَرَسٌ أَسَفَى : خفيف النّاصِيه ، وأنشد أبو عبيد :

ليس بأسْفى ولا أَقْنَى ولا تَغَلٍ

يُسقى دواء قفِىّ السُّكن مَربُوب

قال : والسّفْوَاء من البِغال السريعهُ ، ومِنَ الخَيْل القليله الناصيه ، حكاه أبو عُبَيد عن الأصمعىّ ، وأنشد فى صفه بغله :

جاءَتْ به مُعْتَجِرا ببُرْدِهِ

سَفْواءُ تَخْدِى بنَسِيج وَحْدِهِ

وقال أبو عَمْرو : السافِيات : تُرابٌ يَذهَب مع الرّيح ، والسَّوافى من الرِّياح : اللَّواتى يَسفِين التُّراب.

قال : والسفا : تراب البئر.

أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : أَسْفَى الرَّجلُ : إذا أَخَذَ السَّفَى ، وهو شَوْكُ البُهْمَى ، وأَسْفَى : إذا نَقَل السَّفَا ، وهو التُّراب. وأَسْفَى : إذا صار سَفِيّا ، أى : سَفِيها.

وقال اللحيانى : يقال للسَّفِيه سَفِىٌّ بَيّن السَّفاءَ ممدود. والسفا : الخِفَّه فى كلّ شىء ، وهو الجَهْل ، وأَنشد :

* قَلائصُ فى أَلْبانِهِنْ سَفَاءُ*

أى : فى عُقولهِن خِفّه.

وسَفَوانُ : ماءٌ على قَدْر مَرحلةٍ من باب المِرْبَد بالبَصْره ، وبه ماءٌ كثيرُ السَّافى وهو التراب وأَنشَدَنِى أعرابىّ :

جارِيَه بسَفوانَ دارُها

تمْشى الهُوَيْنَى مائِلا خِمارُها

فسا

قال الليث : الفَسْوُ : معروف ، الواحده فَسْوَه ، والجميع الفُسَاء ، والفِعْل فَسَا يَفْسُو فسوا.

قال : وعبدُ القيس يقال لهم : الفُساةُ والفَسْو ، يُعرَفون بهذا ، ويقال للخُنْفساء : الفَسَّاءه لنَتْنِها. وفسا فَسْوَةً واحدةً ، والعَرَب تقول : أَفْسَى مِن الظَّربان ، وهى دابه تجىء إلى جُحر الضّبّ فتَضَع قَبَّ اسْتِها عند فَم الجُحْر ، فلا تزال تَفْسو حتى تستخرِجَه ، وتصغِير الفَسْوَه فُسَيَّه.

وقال أبو عُبَيد فى قول الراجز :

* بِكْرا عَوَاساءَ تَفاسَى مُقْرِبَا*

قال : تَفاسَى : تُخرِج استَها ، وتَبازَى : تَرفَع أَلْيَتَها.

وحكى غيرُه عن الأصمعىّ أنه قال : تفَاسأَ الرجُل تَفاسُؤاً - بالهمز - : إذا أَخرَج ظَهْرَه ، وأنشد هذا الرَّجزَ غيرَ مهموز.

أبو العبَّاس عن ابن الأعرابىّ : الفَسأُ : دُخولُ الصُّلْب. والفَقَأُ : خُرُوجُ الصَّدْر ، وفى وَرِكَيْه فَسَأٌ ، وأنشد :

* بناتىء الْجَبْهَه مَفْسُوء القَطَنْ*

أبو عُبيد عن أبى عمرو : إذا تَقطَّع الثوبُ وبَلِىَ قيل : قد تَفسَّأَ. وقال الكسائىّ مثله.

قال : ويقال مالك : تَفْسأ ثَوْبَك.

وقال أبو زيد : فسأْتُه بالعَصا ووطأْته : إذا ضربتَ بها ظَهْرَه.

سأف – (سيف)

أبو عُبَيد عن الكسائى

سَئِفَتْ يدُه وسَعِفَتْ : وهو التَّشَعُّثُ حَولَ الأظفار والشُّقاق.

وروى أبو العبَّاس عن ابن الأعرابىّ : سَئِفَتْ أصابعُه وشئفت بمعنًى واحدٍ.

أبو عُبيده : السأَفُ على تقدير السّعَف شَعرُ الذّنَب والهُلْب ، والسائِفهُ : ما استرَقَّ من أَسافلِ الرَّمل ، وجمعُها السَّوائف.

وقال الليث : يقال : سَئِفُ اللِّيفِ ، وهو ما كان ملتزِقا بأصول السَّعَف من خِلالِ اللِّيف ، وهو أَردؤُه وأخشَنُه ، لأنه يُسأَفُ من جوانب السَّعَف فيصير كأَنّه لِيف وليس به ، ولُيِّنَتْ همزتُه ، وقد سَئِفَتِ النخلهُ.

وقال الراجز يصف أذنابَ اللِّقاح :

كأنما اجْتُثَّ على حِلَابِها

نخلُ جُؤاثى نِيلَ من أَرْطابِها

* والسِّيفُ واللِّيف على هُدَّابها*

قال : والسِّيف : ساحلُ البحر.

قال ابن الأعرابىّ : السِّيف : الموضع النّقِىُّ من الماء ، ومنه قيل : درهمٌ مُسَيَّف : إذا كان له جوانبُ نقيّةٌ من النّقْش.

وقال الليث : السَّيْف معروف وجمعُه سُيوف وأَسْياف.

وقال شَمِر : يقال لجماعه السُّيوف : مَسْيَفَه ، ومِثْلُه مَشيخَه للشيوخ ، ويقال : تَسايَفَ القومُ واستَافُوا : إذا تَضارَبوا بالسُّيوف.

أبو عُبيد عن الكسائىّ : المُسِيف : المتقلِّد بالسَّيْف ، فإذا ضَرَب به فهو سائف. وقد سِفْتُ الرجلَ أُسِيفُه.

وقال الفرَّاء : سِفْتُه ورَمَحْتُه.

وقال الليث : جاريه سَيْفانةٌ ، وهى الشطبَه ، كأنها نَصْلُ سَيْف ، ولا يُوصَف به الرجُل.

سَلَمه عن الفرَّاء قال الكسائى : رجل سَيْفَانٌ وامرأه سَيْفَانةٌ : وهو الطويل المَمْشوق.

أسف

قال الله تعالى : (فَلَمَّا آسَفُونا انْتَقَمْنا مِنْهُمْ) [الزخرف : ٥٥] ، معنى : آسَفُونا : أغضَبونا ، وكذلك قولُه تعالى : (إِلى قَوْمِهِ غَضْبانَ أَسِفاً) [الأعراف : ١٥٠] ، والأسيفُ والأسِفُ : الغَضْبان.

وقال الأعشى :

أرى رَجُلا منهمْ أسِيفا كأَنما

يَضُمُّ إلى كشَحَيْهْ كَفّا مُخَضّبا

يقول : كأَن يدَه قُطِعت فاختَضَبتْ بدَمِها فيَغضَب لذلك ، ويُقَال لمَوْتِ الفَجْأَه : أَخْذَهُ أَسَف.

وفى حديثِ عائشةَ أنها قالت للنبى صلى الله عليه وسلم حين أَمر أبا بكرٍ بالصلاه فى مَرضِهِ : إن أبا بكرٍ رجلٌ أَسِيف ، فمَتى ما يَقُمْ مَقامَك يَغْلِبْهُ بُكاؤه.

قال أبو عُبيد : الأسيف : السَّريع الحُزن والكآبه فى حديث عائشه. قال : وهو الأسُوف والأسِيف.

قال : وأَما الأَسِف : فهو الغَضْبان المتلهِّف على الشىء ، ومنه قول الله جلّ وعزّ : (غَضْبانَ أَسِفاً).

قال : ويقال من هذا كله : أسفْتُ آسفُ أَسفا.

وقال أبو عبيد : والأسِيف : العَبْد ، ونحو ذلك.

قال ابن السكّيت : وقالا معا : العَسِيف : الأَجِير.

وقال الليث : الأَسَف فى حال الحُزْن وفى حال الغَضَب : إذا جاءك أمرٌ ممّن هو دُونَك فأنتَ أَسِف ، أى : غَضْبان ، وقد آسَفَك ، وإذا جاءك أمرٌ فحَزِنْتَ له ولم تُطِقْه فأنتَ أَسِف ، أى : حزين ومتأسِّف أيضا.

قال : وإِسافٌ : اسمُ صَنَم كان لقُرَيش ، ويقال : إن إسافا ونائله كانَا رجلا وامرأه دَخَلا الكعبه فَوجدا خَلْوه فأَحدَثَا ، فمسخَهما الله حَجَرين.

وقال الفرّاء : الأسافَه : رقّه الأرضِ ، وأَنشَد :

* تحَفُّها أَسافَهٌ وجَمْعَرُ*

ويقال للأرض الرّقيقه : أَسِيفه.

ورَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابى : سَـفَا : إذا ضَعُف عَقْلُه ، وسفا : إذا خَفَّ روحُهُ ، وسَفَا : إذا تعَبَّد وتواضَع لله ، وسَفَا : إذا رَقَّ شَعرهُ ، وجَلِحَ لغهُ طيّء.

فأس

قال الليث : الفَأس : الّذى يفلق به الحَطَب ، يقال : فأَسَه يَفْأَسُه ، أى : يَفْلِقُه.

قال : وفأْسُ القَفَا : هو مؤخَّر القَمحْدُوَه.

وفَأَسُ اللّجام : الّذى فى وَسَط الشَّكِيمه بين المسْحَلَين.

وقال ابن شُميل : الفَأْسُ : الحَديدهُ القائمه فى الشَّكِيمه ، ويُجمَع الفأس فُؤوسا.

باب السين والباء

س ب (وا ىء)

اشاره

سيب - سبى - وسب - يبس - بسأ - بيس - أسب - أبس - سأب - بأس - سبأ : [مستعمله].

سيب

الحرانى عن ابن السكّيت : السَّيْب : العَطاء ، والسِّيبُ : مَجرَى الماء ، وجمعُهُ سُيُوب. وقد سابَ الماءُ يَسِيب : إذا جَرَى.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : سابَ الأَفعَى وانسابَ : إذا خَرَج من مَكمَنِه.

وقال الليث : الحيّه تَسِيب وتَنْساب إذا مَرّت مستمرّه.

قال : وسَيّبْتُ الدابّه أو الشيءَ : إذا تركْتَهُ يَسيب حيث شاء.

وفى حديث النبىّ صلى الله عليه وسلم : «وفى السُّيُوب الخُمس».

قال أبو عُبيد : السُّيوب : الرِّكاز ، ولا أُراه أُخِذ إلّا من السَّيْب وهو العَطِيّه. يقال : هو من سَيْب الله وعَطائه.

وأَنشَد :

فما أنا من رَيْبِ المَنون بجبَّاءِ

وما أنا مِنْ سَيْبِ الإله بآيِسِ

وقال أبو سَعيد : السُّيُوب : عُروقٌ من الذَّهب والفضّه تَسِيب فى المَعدِن ، أى : تَجرِى فيه ؛ سُمّيتْ سُيوبا لانسيابها فى الأرض.

وقال الله جلّ وعزّ : (ما جَعَلَ اللهُ مِنْ بَحِيرَهٍ وَلا سائِبَهٍ) [المائده : ١٠٣] الآيه.

قال أبو إسحاق : كان الرجلُ إذا نَذَرَ لقُدومٍ من سَفَرٍ أو لبُرْءٍ من مَرَض أو ما أَشْبَه ذلك قال : ناقتى سائبه ، فكانت لا يُنتَفع بظهرها ، ولا تخلَّى عن ماء ولا تُمنَع من مَرْعى.

وكان الرجلُ إذا أعتَقَ عَبْدا قال : هو سائبه ، فلا عَقْلَ بينهما ولا ميراث.

وقال غيره : كان أبو العاليه سائبةً ، فلمّا

هلك أَتِىَ مولاه بميراثه فقال هو : سائبةٌ ، وأبَى أن يأخُذَه.

وقال الشافعىّ رضى الله عنه : إذا أعتَق عبدَه سائبةً فماتَ العبدُ وخَلَّفَ مالا ، ولم يَدَعْ وارِثا غيرَ مولاه الّذى أَعتَقَه فميراثُه لمُعتِقه ، لأنّ النبى صلى الله عليه وسلم جَعَل الوَلَاء لُحمةً كلُحْمه النسب، فكما أن لُحْمه النَّسب لا تَنقَطع ، كذلك الوَلاء.

وقد قال عليه السلام : «الوَلاء لمن أَعتَق».

ورُوِى عن عُمَر أنّه قال : السائبه والصَّدَقه لِيَوْمِهما ؛ يريد : يومَ القيامه ، واليومِ الّذى أعتَقَ سائِبَتَه وتصَدَّق بصدقته فيه. يقول : فلا يَرجعُ إلى الإشفاعِ بشىء منها بعد ذلك فى الدنيا.

قال : وذلك كالرَّجُل يُعتِق عبدَه سائبةً فيموتُ العبد ويَترك مالا ولا وارثَ له ، فلا يَنبغِى لمعتِقه أن يَرْزأ مِن مِيراثِه شيئا ، إلّا أن يَجعَلَه فى مِثْلِه.

ويقال : سابَ الرجلُ فى مَنطقِه : إذا ذَهَب فيه كلَّ مَذْهب.

أبو عبيد عن الأصمعىّ قال : إذا تَعقَّد الطَّلْع حتى يَصيرَ بَلَحا فهو السَّيَاب - مخفّف - واحدتهُ سَيَابه. قال : وبهذا سُمِّىَ الرجلُ سَيابه.

قال شمر : هو السَّدَى والسَّدَاءُ - ممدودٌ بلُغةِ أهل المدينه ، وهى السَّيَابةُ بلُغه وادى القُرَى.

وأَنشَد قولَ لبيد :

* سَيَابةٌ ما بها عَيْبٌ ولا أَثَرُ*

قلتُ : ومن العَرَب مَن يقول سُيَّاب وسُيَّابةٌ.

وقال الأَعشَى :

* تخالُ نكْهَتَها باللَّيلِ سُيَّابَا*

عمرو عن أبيه : السَّيْبُ : مُردِىُّ السفينه.

سبى

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : سَبَاه يسْبِيه : إذا لَعَنه ، ونحو ذلك.

قال أبو عُبيد ، وأَنشَد :

* فقالت سَباكَ اللهُ*

ابن السكيت : يقال : ما له سباه الله ، أى : غربه. ويقال : جاء السيل بعودٍ سبى : إذا احتمله من بلد إلى بلد. وأنشد :

* فقالت سباك الله*

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ : السَّباءُ : العودُ الّذى يَحمله السَّيْلُ من بَلَد إلى بَلَد ، قال : ومنه أُخِذَ السِّباء ، يُمَدّ ويُقصَر.

قال : والسَّبْىُ : يَقَع على النِّساء خاصّه ، يقال : سَبْىٌ طيّبه : إذا طابَ مِلْكُه وحَلَّ.

وكل شىء حمل من بلد إلى بلد فهو سبى ، وكذلك الخمر ، قال الأعشى :

فما إن رَحيق سَبَتْها التِّجا

رُ منْ أذرعات فوادى جَدَر

وقال لَبيد :

عتيق سلافات سبتها سفينه

تكرّ عليها بالمزاج النَّياطلُ

أى : حملتها. وسبأت الخمر بمعنى شربت. وقال الشاعر فى السيل :

تقضُّ النبع والشريان قضا

وعُود السِّدر مقتضبا سبيّا

والعَرَب تقول : إنَّ الليلَ لطويلٌ ولا أُسْبَ له. قال ابن الأعرابىّ : معناه ليس لى هَمٌّ فأكون كالسَّبْىِ له ، وجُزِم على مَذهَب الدُّعاء.

وقال اللحيانى : ولا أُسْبَ له ، أى : لا أكون سَبْيا لبَلائه.

أبو عبيد : سباك الله يَسبيك ، بمعنى لعنك الله.

قال شمر : معناه : سلّط الله عليك من يسبيك ، ويكون أخذك الله.

وفى «نوادر الأعراب» : تَسبَّى فلانٌ لفلان : ففَعَل به كذا ، يعنى التحبُّبَ والاستماله.

وقال الليث : السَّبْى معروف ، والسَّبى الاسم. وتسابَى القومُ : إذا سَبَى بعضُهم بعضا ، يقال : هو لا سَبْىٌ كثير ، وقد سَبَيْتهُم سَبْيا وسباء. والجاريه تَسبى قلبَ الفَتَى وتَسْتَبيه ، ورُوِى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «تِسعهُ أعشراءِ الرِّزْق فى التِّجاره ، والجزء الباقى فى السّابِياء».

قال أبو عبيد : قال الأصمعى : السابِياء : هو الماء الّذى يَخرُج على رأس الوَلَد إذا وُلِد ، ونحو ذلك قال الأحمر.

قال أبو عبيد : وقال هُشَيم : معنى السّابِياء فى الحديث : النِّتاج.

قال أبو عبيد : الأصل فى السّابِياء ما قال الأصمعى ، والمعنى يَرجِع إلى ما قال هُشَيم.

قلت : أراد أنّه قيل للنِّتاج السّابِياء للماء الذى يَخرُج على رأس المولود إذا وُلد.

وقال الليث : إذا كثُر نَسلُ الغَنَم سمّيَت السّابياءَ ، فيقع اسمُ السّابياء على المال الكثِير ، والعدَدِ الكثير ، وأنشدَ فى ذلك قوله :

أَلمْ تَرَ أنّ بَنِى السّابِياءِ

إذا قارَعُوا نَهْنَهوا الجُهَّلَا

وقال أبو زيد : إنه لَذُو سَابِياء : وهى الإبلُ وكثرةُ المال والرجال.

وقال فى تفسير هذا البيت : إنّه وصَفَهم بكثره العَدَد.

ابن بزرج : إبل سابياء : إذا كانت للنِّتاج لا للعمل.

وقال المبرّد : القاصعاء من جِحره اليربوع يقال له السّابِياء.

وقال : سمّى سابياء لأنه لا يُنفذه فيُتبقى بينه وبين إنفاذه هَنةً من الأرض رقيقه.

قال : وأخذ من سابياء الولد ، وهى الجلده التى تخرج مع الولد من بطن أمه ، وهذا غلط ، لأن السابياء هو ماء السلَى ؛ ولكنه مأخوذ من سَبِىّ الحبه ، وهو جلدهُ الَّذى يَسلخه.

أبو عبيد : الأسابىّ : الطَّرائِقُ من الدَّمِ ،

قال سَلامه بنُ جَنْدَل :

والعادياتِ أَسابِئُ الدِّماءِ بها

كأنّ أعناقَها أنْصابُ تَرجيبِ

وقال غيره : واحدُها أُسْبِيَّه.

قلتُ : والسَّبِيَّه : اسم رَمْله بالدَّهناء.

والسَّبِيّهُ : دُرَّةٌ يخرجها الغَوَّاص من البحر ، وقال مُزَاحم :

بلَدَتْ حُسَّرا لم تَحْتَجِبْ أو سَبيَّةً

من البحر بَزَّ القُفْلُ عنها مُفِيدها

وسَبِئُ الحيه : جلْدُه الذى يسلُخُه.

وقال الراعى :

يُجَرِّرُ سِربا لا عليه كأنه

سَبئُ هلالٍ لم تُقَطَّعْ شرانِقُهُ

أراد بالشَّرَانق ما انسلخَ من خِرْشائه ، ويقال لواحد أسابئ الدم إِسْبَاءَةٌ والإسباءةُ أيضا خيط من الشَّعر ممتدّ ، وأسابئُ الطريق شَركه وطرائقه الملحوبه.

أبو عُبيد : سبَاك اللهُ يَسْبيك بمعنى : لَعَنك الله.

وقال شمر : معناه : سَلّط اللهُ عليك من يَسْبِيك ويكون أَخذك الله.

يبس

قال الليث : اليُبْس : نقيضُ الرُّطوبه ، ويقال لكلّ شىء كانت النُّدُوَّةُ ، والرّطوبه فيه خلقةً فهو يَبِيسُ فيه يُبْسا ، وما كان ذلك فيه عرَضا.

قلت : جَفَّ يُجِف وطريقٌ يَبْسٌ : لا نُدُوَّه فيه ولا بلل. واليبيس من الكلأ : الكثيرُ اليابسُ. وقد أيْبَسَت الأرضُ ، وأَيْبَسَت الخُضر ، وأرضٌ موبسه. والشَّعَر اليابسُ أردؤه ولا يُرى فيه سَحْج ولا دُهْن.

ووجْهٌ يابس : قليلُ الخير.

ويقال للرجل : ايبسْ يا رجل ، أى : اسْكُتْ ، والأيابس : ما كان مِثل عُرْقُوبٍ وساقٍ. والأيْبَسَان : عظما الوظيفين من اليدِ والرِّجل.

وقال أبو عُبَيده فى ساقَيِ الفرس أَيْبَسان ، وهُما ما يَبس عليه اللحمُ من الساقين ، وقال الراعى :

فقلتُ له : ألْصِق بأيْبس ساقِها

فإن تَجْبُر العرقوب لا تَجبُر النَّسا

قال أبو الهيثم : الأيْبسُ : هو العظم الذى يقال له الظنبوب ، الذى إذا غمزته من وسط ساقك آلمك ، وإذا كُسر فقد ذهب الساق ، وهو اسم ليس بنعت.

أبو عبَيد عن الأصمعى : يبيس الماء : العَرق.

وقال بشر يصف الخيل :

تراها من يِبِيسِ الماء شُهبا

مُخَالِطَ دِرَّةٍ منها غِرارُ

أبو عُبَيده عن الأصمعىّ : يقال لما يبس من أحْراز البقول وذكورها : اليَبيس ، والجفيف ، والقَفُّ. وأما يبيسُ البَهْمى فهو العرب والصُّفار.

قلت : ولا تقول العرب لما يَبس من الحَلِىّ والصِّلِّيان والحلمه يَبيس ، إنما

اليبيس ما يبس من العُشب والبقول التى تتناثر إذا يَبستْ ، وهو اليُبْس واليَبِيسُ أيضا ، ومنه قوله :

* من الرُّطْب إلا يُبْسُها وهَجِيرُها*

ويقال للحطب : يَبِس ، وللأرض إذا يَبِسَت : يبسٌ.

وقال ابن الأعرابى : يباسِ : هو السَّوْءةُ.

سأب

أبو زيد : سَأَبْتُ الرجل أَسْأَبُه سَأْبا : إذا خَنَقْتَه.

قال : وسَأَبتُ من الشراب أسأَب سَأْبا : إذا شربتَ منه.

ويقال للزِّقِّ العظيم : السّأْب. وجمعُه السؤُوب ، وأنشد :

إذا ذُقْتَ فاها قلتَ عِلقٌ مُدَمَّسٌ

أريد به : قَيْلٌ فغودر فى سأْبِ

ويقال للزِّقّ : مِسْأب أيضا.

وقال شمر : المِسأب أيضا : وعاءٌ يُجعل فيه العَسل.

[بيس]

سلمه عن الفراء : باسَ : إذا تَبَخْتَرَ.

قلت : ماس يميس بهذا المعنى أكثر ، والباءُ والميمُ يتعاقبان.

[بَيْسانُ : موضع فيه كروم من بلاد الشام](١).

وقوله :

* شُرْبا بِبَيْسَان من الأُردنِّ*

هو موضع.

أسب

قال الليث : الإسْبُ : شعرُ الفَرْج.

وقال أبو خَيْره : الأصلُ فيه وِسْبٌ ، فقُلِبَتْ الواو همزه ، كما قالوا : إرْث ، وأصلُه وِرْثٌ.

قال : وأصلُ الوِسْب مأخوذٌ من وسِب العُشبُ والنباتُ وَسبا ، وقد أوسَبت الأرض : إذا أعشَبتْ فهى مُوسِبه.

وقال أبو الهيثم : العانه منبت الشعر من قُبُل المرأه والرجل ، والشَّعر النابت عليه يقال له : الشِّعْرَه والإسْب ، وأنشد :

لَعَمْرو الذى جاءت بكم من شَفَلَّح

لَدَى نسيئِها ساقِطِ الإسْبِ أهْلَبا

سبأ

أبو زيد : سَبأْت الخمر أسبأُها سبأً وسِباءٍ : إذا اشتَرَيتها. واستَبأْتها استباءً مثله.

وقال مالك بن أبى كعب :

بعثتُ إلى حانوتها فاستبأتها

بغير مكاسٍ فى السِّوَام ولا غَصبِ

قال : ويقال : سبأتُه بالنار سبْأً : إذا أحْرَقْتَهُ بها.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : إنك تريد سُبأَةً ، أى : تريد سفرا بعيدا ، سُمِّيت سُبأَه لأن الإنسان إذا طال سفرهُ سبأَتْه الشمسُ ولوّحته ، وإذا كان السفر قريبا قيل : تُريد

١- زياده من «اللسان» (بيس) ، نقلا عن «التهذيب» كما صرح ابن منظور.

سَرْبةً.

وقال الفرّاء فى قول الله جلّ وعزّ : (وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ) [النمل : ٢٢] ، القُرّاء على إجراءِ سبأٍ ، وإذا لم تُجر كان صوابا.

قال : ولم يُجْرِه أبو عمرو بن العلاء.

وقال أبو إسحاق : سبأَ هى مدينةٌ تُعرف بمأرِبَ من صنعاء على مسيره ثلاثِ ليال ، فمن لم يصرف فلأنه اسم مدينه ، ومن صَرف فلأنه اسمٌ للبلد فيكون مذكّرا سُمِّى به مذكَّر.

وقولهم : ذهب القومُ أيْدِى سبَا ، وأيادِى سبا ، أى : متفرِّقين ، شُبهوا بأَهل سبأ لما مزّقهم الله فى الأرض كلَّ ممزق ، فأخذ كلُّ طائفةٍ منهم طريقا على حده. واليَدُ : الطَّرِيق.

ويقال : أخذ القوم يد بحْر ، فقيل للقوم إذا تفرقوا فى جهات مختلفه : ذهبوا أيدى سبا ، أى : فرقتهم طرقهم التى سلكوها ، كما تفرق أهل سبأ فى مواطن فى جهات مختلفه أخذوها. والعرب لا تهمز سبأ فى هذا الموضع ، لأنه كثُر فى كلامهم فاستثقلوا ضغطه الهمز وإن كانت سَبأ فى الأصل مهموزه.

وقيل : سبأ : اسمُ رجلٍ وَلد عشره بنين فسُميت القريه باسم أبيهم ، والله أعلم.

وقال ابن الأنبارى : حكى الكسائى : السبَأ : الخمر. واللَّظَأ : الشىء الثقيل.

وحكاهما مهموزين مقصورين ، ولم يحكهما غيره. والمعروف فى الخمر السِّباء بكسر السين والمد.

ويقال : انسبأ جلده إذا تقشر.

وقال : «وقد نَصل الأظفارُ وانْسبأ الجلدُ».

ويقال : سبأ الشوك جلده : إذا قشره.

وقال أبو زيد : سبأتُ الرجلَ سَبْأ : إذا جَلَدْتَهُ.

ويقال : سبأَ فلانٌ على يمين كاذبٍ يسْبأُ : إذا حلف يمينا كاذبةً.

قال : ويقال : أسبأتُ لأمرِ الله إسباءً : وذلك إذا أخبت له قلبك.

ثعلب عن ابن الأعرابى : سبا - غيرُ مهموز - : إذا ملك. وسبا : إذا تمتع بجارِيته شبابها كلِّه. وسبَا : إذا استخفى.

بسأ

أبو زيد : بَسَأْتُ بالرّجل ، وبَسِئْتُ أَبْسَأ به بَسْأَ وبُسُوءا : وهو استئناسك به ، وكذلك بَهَأْتُ ؛ وقال زهير :

بَسَأْتَ بَيِّها وجَوَيْتَ عنها

وعندى لو أردتَ لها دَواءُ

وقال الليث : بَسَأ فلانٌ بهذا الأمر : إذا مَرَن عليه فلَم يكترث لقُبْحه وما يقال فيه.

ثعلب عن ابن الأعرابى : البَسيّهُ : المرأةُ الآنسه بزَوْجها ، الحَسنه التبعُّل معه.

أبس

أبو عبيد عن الأصمعىّ : أَبَسْتُ به تَأْبِيسا ، وأَبَسْتُ به أبسا : إذا صغّرْتَه وحَقَّرْتَه.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الأبْسُ : ذَكَرُ السَّلاحِف ، قال : وهو الرَّقّ والغَيْلَم.

وقال ابن السكيت : الأَبْسُ : المكان الغليظ الخشن ؛ وأَنشَد :

يَتْرُكْن فى كلّ مكانٍ أَبْس

كلَّ جَنِينٍ مُشْعَرٍ فى الغِرْسِ

والأبْس : تتبع الرَّجُل بما يَسوؤُه ؛ يقال : أَبسْتُه آبِسُه أَبْسا ؛ وقال العجّاج :

* ولَيْث غابٍ لَم يُرَمْ بأَبْسِ *

أى : بزَجْر وإذْلال.

قال يعقوب : وامرأةٌ أُباسٌ : إذا كانت سيّئةَ الخُلُق ، وأَنشد :

* لَيْستْ بسَوْداءَ أُباسٍ شَهْبَرَه*

ثعلب عن ابن الأعرابى : الإِبْس : الأَصْل السُّوءِ ، بِكسر الهمزه تَأْبِيسا. وأَبَّسْتُه تَأْبِيسا : إذا قابلته بالمكروه.

بأس

أبو زيد : بَؤُس الرجُل يَبْؤُس بَأْسا : إذا كان شديدَ البَأْس شُجاعا. ويقال : من البُؤْس وهو الفَقْر بَئِسَ الرجُل يَبْأَسُ بُؤْسا وبَأْسا وبَئيسا : إذا افْتَقَرَ ، فهو بائس ، أى : فقير. والشجاع يقال منه : بَئِسَ ، ونحو ذلك قال الزجاج.

وقال غيره : البَأْساءُ من البُؤْس ، والبُؤْسُ من البُؤْس ، قال ذلك ابن دُرَيد. وقال غيره : هى البُؤْس والبَأساء ، ضد النُّعمى والنُّعْماء ، وأمّا فى الشّجاعه والشِّده فيقال : البَأس.

وقال اللّيث : البأساءُ : اسمٌ للحَرْب والمَشقّه والضَّرْب. والبائِسُ : الرجُل النازِلُ به بَلِيّه أو عُدْمٌ يُرحَم لِمَا به.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : بُؤْسا له وتُوسا وجُوسا بمعنى واحد. وقال الزجاج فى قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنا إِلى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْناهُمْ بِالْبَأْساءِ وَالضَّرَّاءِ) [الأنعام : ۴۲] ، قيل : البأساءُ : الجوعُ والضَّراءُ : النقص فى الأموال والأنفس.

وقال تعالى : (فَلَوْ لا إِذْ جاءَهُمْ بَأْسُنا تَضَرَّعُوا) [الأنعام : ۴۳] ، كما قال تعالى : (لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ) [الأنعام : ۴۲].

وأما قولُ الله جلّ وعزّ : (بِعَذابٍ بَئِيسٍ بِما كانُوا يَفْسُقُونَ) [الأعراف : ۱۶۵] ، فإن أبا عمرو وعاصم والكسائىّ وحمزه قرؤوا (بِعَذابٍ بَئِيسٍ) ، على فَعِيل. وقرأ ابنُ كثير : (بئيسٍ) على فعيل ، وكسر الفاء وكذلك قرأها شِبْل وأهْل مَكّه. وقرأ ابن عامِر

(بِئْسٍ) على فِعْلٍ بهمزه ، وقرأها نافع وأهل المدينه (بِيْسٍ) على فعل بغير همز.

وقال ابن الأعرابى : البَئِسُ والبَيِسُ - على فَعِل - : العذاب الشديد.

قال : وباس الرجل يبيس بَيْسا : إذا تكبَّر على الناس وآذاهم.

وقال أبو زيد : يقال : ابْتَأس الرجُل : إذا بلَغه شىءٌ يَكرَهه ، قال لَبيد :

فى رَبْرَبٍ كنِعاج صا

رةَ يَبْتئسْنَ بما لَقِينا

وقال الله جلّ وعزّ : (فَلا تَبْتَئِسْ بِما كانُوا يَفْعَلُونَ) [هود : ٣٦] ، قيل معناه : لا تَحزَن ولا تَسْكَن وقد ابتَأس فهو مُبْتَئِس.

وأَنشَد أبو عبيد :

ما يَقسِمُ اللهُ أَقبَلْ غيرَ مُبْتَئِسٍ

منه وأَقْعُدْ كَريما ناعمَ البالِ

أى : غيرَ حزينٍ ولا كارِه.

وخمر بيسانيةٌ : منسوبه. وبيسان : موضع فيه كروم من بلاد الشام.

وأمّا بِئْسَ ونِعْمَ : فإنّ أبا إسحاق قال : هما حرفان لا يَعمَلان فى اسم عَلَم ، إنّما يَعمَلان فى اسم مَنكُور دالٍّ على جنس ، وإنّما كانتا كذلك لأنّ نِعْمَ مستوفيةٌ لجميع المدح ، وبئس مستوفيه لجميع الذمّ.

فإذا قلت : بئْسَ الرجلُ ، دلَلتَ على أنّه قد استوفى الذّم الذى يكون فى سائر جنسِه ، فإذا كان معهما اسمُ جِنْس بغير ألف ولام فهو نَصْب أبدا ، وإذا كانت فيه الألف واللام فهو رَفْعٌ أبدا.

وذلك قولك : نِعمَ رجلا زيدٌ ، أو بئسَ رجلا زيدٌ ، وبئسَ الرجلُ زيدٌ. والقصدُ فى نِعم وبئسَ أن يَليَهما اسمٌ مَنْكور أو اسمُ جِنْس ، وهذا قول الخليل.

ومن العرب من يَصِل بئس ب «ما».

قال الله جلّ وعزّ : (وَلَبِئْسَ ما شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ) [البقره : ١٠٢].

ورُوِى عن النّبىّ صلى الله عليه وسلم أنّه قال : «بئسَما لأحدكم أن يقول نَسِيتُ آيه كَيْتَ وكَيْتَ أمَا إنّه ما نَسِى ولكنّه أُنْسِى».

والعرب تَقول : بئسَما لك أن تفعلَ كذا وكذا إذا أدخلتَ «ما» فى بئس أدخلتَ بعدها أَنْ مع الفعل ، بئسَما لك أن تَهجُر أخاك ، وبئسَما لكَ أن تَشتُم الناسَ.

ورَوَى جميعُ النحويِّين : بئسَما تزويج ولا مَهْر ؛ والمعنى فيه : بئسَ شيئا تزْويجٌ ولا مَهْر.

وقال الزّجّاج : بِئْسَ إذا وقعتْ على «ما» جعِلت «ما» معها بمنزله اسم منكَّر ، لأنّ بِئْس ونِعْم لا يَعمَلان فى اسمِ عَلَم ، إنما يَعمَلان فى اسمٍ منكور دال على جنس.

قال شمر : إذا قال الرجل لعدوّه : لا بأسَ عليك ، فقد أمّنَه ، لأنه نفى البأس عنه ، وهو فى لغه حِمير : لَبَاتِ ؛ أى : لا بأسَ وقال شاعرهم :

شَربنا النومَ إذ غَضت غَلاب

بتسهيد وعَقْد غير مَيْن

تنادَوْا عند غدرهم لَبَات

وقد بَرَدَت مَعاذِرُ ذى رُعَيْنِ

ولَبَاتِ بلغتهم : لا بأس ، كذا وجدته فى كتاب شمر.

وسب

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الوَسَبُ : الوَسَخ ، وقد وَسِب وَسبا ، ووَكِبَ وَكَبا ، وحَشِنَ حَشَنَا ، بمعنى واحد.

وقال ابن الأعرابى : إنّك لتَرُدّ السُّؤال المُحِف بالإباءِ والأَبْأسِ.

ص: ٧۴

باب السين والميم

س م (وا ىء)

اشاره

سوم - سما - وسم - ومس - مسى - مأس - موس - أمس : [مستعمله].

سوم

السَّوْم : عَرْضُ السِّلْعه على البَيْع.

وقال أبو زيد فيما رَوَى أبو عبيد عنه : سُمْتُ بِالسِّلعه أسوم بها.

ويقال : فلان غالى السِّيمهِ : إذا كان يُغلِى السَّوْم.

قال : ويقال : سُمْتُ فلانا سِلْعَتى سَوْما : إذا قلتَ : أتأخُذها بكذا من الثّمن ، ومِثْل ذلك سُمْتُ بسِلْعَتى سوما أو يقال استمت عليه بسلعتى استِياما إذا كنت أنت تذكر ثمنها. ويقال : اسْتام منى بسَلعتى استياما إذا كان هو العارِض عليكَ الثمنَ ، وسامَنى الرجلُ بسِلعتِه سَوْما. وذلك حينَ يذكر لك هو ثمَنها ، والاسم من جميع ذلك السُّومه والسِّيمه. والسَّوْمُ أيضا من قول الله جلّ وعزّ : (يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذابِ) [البقره : ۴۹].

قال أهل اللغه : معناه : يُولُونَكم سُوءَ العذاب ، أى : شديدَ العذَاب.

وقال الليث : السُّوْم : أن تُجشِّمَ إنسانا مَشقّةً أو سوءا أو ظُلْما.

وقال شمر فى قوله : سامُوهم سوءَ العذاب قال : أرادُوهم به.

وقيل : عَرضوا عليهم ، والعربُ تقول : عَرضَ علىّ فلانٌ سَوْمَ عَالهٍ.

قال أَبو عبيد : قال الكسائىّ : هو بمعنى قولِ العامه : عَرْضٌ سابرِىّ.

قال شمر : يُضرَب هذا مَثَلا لمن يَعرِض عليك ما أنت عنه غَنىّ ، كالرجل يَعلم أنّك نزلتَ دارَ رجل ضَيْفا فيَعرِض عليكَ القِرَى.

وقال الأصمعى : السَّوْم : سُرعةُ المَرِّ ، يقال : سامَت الناقةُ تَسُوم سَوْما ، وأَنشدَ بيتَ الراعى :

مَقّاءُ مُنْفَتَق الإبْطَيْنِ ماهرةٌ

بالسَّوْم ناطَ يَدَيْها حارِكٌ سَنَدُ

ومنه قولُ عبد الله ذى النِّجادَين يخاطب ناقَةَ النبىّ صلى الله عليه وسلم :

تَعرَّضى مَدارِجا وَسُومِى

تَعرُّضَ الجَوْزاءِ للنُّجوم

وقال غيرُه : السَّوْم : سرعه المَرِّ مع قَصْد الصَّواب فى السِّير.

ويقال : سامَت الراعِيهُ تَسُومُ سَوْما : إذا رَعَتْ حيثُ شاءت. والسَّوامُ : كل ما رَعَى مِنَ المال فى الفَلَوات إذا خُلِّىَ وسَوْمه يَرعَى حيثُ شاء. والسائم : الذاهب على وجهِه حيث شاء.

يقال : سامَت السائمهُ وأنا أَسَمْتُها أُسِيمُها : إذا رَعَيْتَها ، ومنه قوله تعالى : (فِيهِ تُسِيمُونَ) [النحل : ١٠].

وأخبَرَنى المنذرىّ عن ثعلب أنّه قال : أسَمْتُ الإبلَ : إذا خَلّيْتَها تَرعَى.

وقال الأصمعىّ : السَّوام والسائمه : كلَّ إبلٍ تُرسَل ترعَى ولا تُعلَف فى الأصل.

وقال الله جلّ وعزّ : (وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَهِ) [آل عمران : ١٤].

أبو زيد : الخيل المسومه : المُرسَلَه وعليها رُكْبانُها ، وهو من قولك : سَوّمْتُ فلانا : إذا خَلّيْته وسَوْمَه ، أى : وما يريد.

وقيل : الخيلُ المسوَّمه : هى الّتى عليها السِّيما والسُّومه ، وهى العَلَامه.

وقال ابن الأعرابى : السِّيَمُ : العلامات على صُوف الغنم.

وقال الله جلّ وعزّ : (مِنَ الْمَلائِكَهِ مُسَوِّمِينَ) [آل عمران : ١٢٥] ، قرىء بفتح الواو وكسرها ، فمن قرأ : (مسوَّمين) أراد مُعلَّمين. من السّومه ، أعلموا بالعمائم.

ومن قرأ : مُسَوِّمِينَ أراد معلِّمين.

وقال الليث : سَوَّم فلانٌ فَرسَه : إذا أعلَم عليه بحرَيرةٍ أو بشىء يُعرَف به.

قال : والسِّيما ياؤها فى الأصل واو ، وهى العلامه التى يُعرف بها الخيرُ والشرّ.

قال الله جلّ وعزّ : (تَعْرِفُهُمْ بِسِيماهُمْ) [البقره : ٢٧٣] ، وفيه لغةٌ أخرى : السِّيماء بالمد ، ومنه قول الشاعر :

غُلامٌ رَماهُ الله بالحُسْنِ يَافِعا

لَه سِيمِيَاءُ لا تَشُقُّ على البَصَرْ

وأَنشَد شمر فى تأنيث السِّيمى مقصوره :

ولهمْ سِيمَا إذا تُبْصِرُهُمْ

بَيَّنتْ رِيبةَ مَنْ كان سَأَلْ

وأما قولهم : ولا سِيَّما كذا ، فإن تفسيرَه فى لفيف السّين ؛ لأنَّ «ما» فيها صله.

قال أبو بكر : قولهم عليه سِيمَا حسَنه ؛ معناه علامه ، وهى مأخوذه من وَسِمت أَسِم. والأصلُ فى سِيما وَسْمَى ، فحُوّلت الواو من موضع الفاء إلى موضع العين ؛ كما قالوا : ما أطْيَبه وأيطبه - فصار سوْمَى ، وجُعلت الواوُ ياء لسكونها وانكسار ما قبلها.

أبو عُبيد عن أبى زيد : سَوَّمْتُ الرجلَ تسْويما : إذا حَكّمْتَه فى مالك. وسوَّمْتُ على القوم : إذا أغَرْتَ عليهم فَعِثْتَ فيهم.

وقال ابن الأعرابىّ : من أمثالهم عبدٌ وسُوِّم فى يده ، أى : وخُلِّىَ وما يُريد.

قال : وسامَ : إذا رَعَى. وسامَ : إذا طلب.

وسام : إذا باعَ. وسامَ : إذا عَذَّب.

وقال النَّضر : سامَ يَسُوم : إذا مَرَّ. وسامَت الناقةُ : إذا مَضَت ، وخُلِّىَ لها سَوْمها أى وجهُها.

ثعلب عنه أيضا : السّامَةُ : السّاقه.

والسّامه : المَوْتَهُ ، والسامه : السَّبِيكه من الذهب. والسّامه : السَّبِيكه من الفِضَّه.

وقال أبو عُبيد : السّامُ : عُروقُ الذَّهب ، واحدتُه سامه ، قال قيس بن الحطيم :

لَو أنكَ تُلقِى حَنظَلا فَوقَ بَيْضِنا

تَدَحرَجَ عن ذِى سامِهِ المُتقارِبِ

أى : البيض الّذى له سامٌ.

وقال شمر : السّامُ : شجر ، وأَنشَد قولَ

العجَّاج :

ودَقَلٌ أجرَدُ شَوْذَبِىُ

صَعْلٌ من السّامِ ورُبّانِىُ

يقول : الدَّقَل لا قِشْر عليه ، والصَّعْل : الدقيق الرأس ، يعنى رأسَ الدَّقَل.

والسّامُ : شجر. يقول : الدَّقَل منه ورُبَّانىّ : رأس المَلَّاحين.

يَسُومُ : اسم جبل ، صخره ملساء ، قال أبو وجزه :

وسرنا بمطلول من اللهو ليّن

يحط إلى السهل اليَسُومى أعصما

قال أبو سعيد : يقال للفضه بالفارسيه سيم ، وبالعربيه سام.

وقال أبو تراب : قال شُجاع : سارَ القومُ وساموا بمعنًى واحد.

ورُوِى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : «فى الحبَّه السَّوْداء شِفَاءٌ من كلِّ داءٍ إلّا السَّام».

قيل : وما السَّام؟ قال : «المَوْت».

وكان اليهودُ إذا سلَّموا على رسولِ الله صلى الله عليه وسلم قالوا : السامُ عليكم ، فكان يَردُّ عليهم : «وعليكم»، أى : وعليكم مِثلُ ما دعَوْتُم.

ورُوِى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنّه نَهَى عن السَّوْم قبل طلوع الشمس.

قال أبو إسحاق : السَّوْم : أن يُساوِم بسِلْعَتِه ، ونُهِى عن ذلك فى ذلك الوقت لأنّه وقتٌ يُذكر الله تعالى فيه فلا يُشغَل بغيرِه.

قال : ويجوز أن يكون السَّوْم من رَعْى الإبل ، لأنها إذا رَعَت الرِّعْىَ قبل شُروق الشمسِ عليه وهو نَدٍ أصابَها منه داءٌ ربّما قتلها ، وذلك معروفٌ عند أهلِ المالِ من العَرَب.

وسم

قال الليث : الوَسْم والوَسْمةُ : شجرةٌ ورَقُها خِضاب.

قلتُ : كلامُ العرب الوَسِمه بكسر السين قاله النَّحويون.

وقال اللَّيث : الوَسْم أيضا : أَثَر كَيَّةٍ ، تقول : بعيرٌ مَوْسوم : أى قد وُسِم بِسمَةٍ يُعرَف بها ، إما كيّةٌ أو قَطْعٌ فى أذُنه ، أو قَرْمَةٌ تكونُ علامةً له. والميسَم : المِكواه أو الشىءُ الّذى يُوسَم به الدَّواب ، والجميع المَواسِم ، وقال الله تعالى : (سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ (١٦)) [القلم : ١٦] ، فإنّ فلانا لموسومٌ بالخير وبالشّرِّ : أى : عليه علامةُ الخير أو الشرّ ، وإنّ فلانه لَمذات مِيسَم ، ومِيسَمُهَا : أَثَر الجمَال والعِتْق.

وإنها لوَسِيمه قَسِيمه.

وقال أبو عبيد : الوَسَامه والمِيسَم : الحُسْن.

وقال ابن كلثوم :

* خلطْنَ بمِيسَم حسبا ودِينا*

وقال الليث : إنما سُمِّى الوَسْمِىُ من المطر وَسْمِيّا لأنَّه يَسِم الأرض بالنبات ، فيُصَيِّر فيها أثرا فى أوّل السنَه. وأرضٌ مَوْسومه : أصابَها الوَسْمِىّ ، وهو مطرٌ يكون بعد الخَرَفِىّ فى البَرْد ، ثم يَتْبَعُه

الوَلِيُّ فى صميم الشِّتاء ، ثم يَتبعه الرِّبْعى.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : أوّل ما يَبدأ المطرُ فى إقبالِ الشتاءِ فاسمُه الخَرِيف ، وهو الّذى يأتى عند صِرامِ النَّخل ، ثم الّذى يليه الوَسْمِىّ ، وهو أوّل الربيع ، وهذا عند دُخول الشِّتاء ، ثم يليه الرَّبيع فى الصَّيف ، ثم الحَميم.

وأخبَرَنى المنذرىُّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى أنه قال : نجُومُ الوَسْمِي أوّلها فُرُوعُ الدَّلْو المؤخَّر ثم الحُوت ، ثم الشَّرَطان ثم البُطَيْن ، ثم النَّجْم ؛ وهو آخر نجوم الوَسمِىّ ، ثم بعد ذلك نُجومُ الرَّبيع ، وهو مَطَر الشتاء أول أنجمه الهَقعَه وآخِرُها الصَّرْفه تَسقُط فى آخِر الشّتاء.

قال ابن الأعرابى : والوَسِيم : الثابتُ الحُسْن : كأنّه قد وُسِم.

قال شمر : دِرْعٌ مَوسُومَةٌ : وهى المُزيّنه بالشِّبْه فى أسفلها.

وقال الليث : مَوْسِم الحَج سُمِّى مَوْسِماً لأنّه مَعْلمٌ يُجتَمَع إليه ، وكذلك كانت مواسمُ أسواقِ العَرَب فى الجاهليّه ، ويقال : تَوسّمتُ فى فلان خيرا ، أى : رأيتُ فيه أَثَرا منه ، وتوسَّمْت فيه الخير ، أى : تفرَّسْتُ.

يعقوب : كل مجمع من الناس كثيرٌ فهو مَوْسِم ؛ ومنه موسم مِنًى. ويقال : وسَمْنا موسِمنا ؛ أى : شهدناه ، وكذلك عَرَفنا ، أى : شهدنا عرفه. وعيَّد القومُ : شهدوا عيدَهم.

وقوله جلّ وعزّ : ﴿إِنَّ فِى ذلِكَ لَآياتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ (٧٥)﴾ [الحجر : ٧٥] ، أى : للمتفرِّسين.

سما

فى حديثِ عائشه الّذى ذكرت فيه أَهْلَ الإفْك : وإنه لم يكن فى نساء النبىّ امرأةٌ تُسامِيها غيرَ زينبَ ، فعَصَمها الله، ومعنى تُسامِيها : تُبارِيها وتُعَارِضُها.

وقال أبو عمرو : المُساماةُ : المفاخَره.

وقال الليث : سما الشىءُ يَسْمو سُمُوّا : وهو ارتفاعُه ، ويقال للحَسِيب والشّريف ، قد سَمَا ، وإذا رفَعتَ بَصَرك إلى الشىء قلتَ سمَا إليه بَصَرى ، وإذا رُفع لك شىءٌ من بَعيد فاستَبْنَته قلتَ : سمَا لِى شىء قال : وإذا خرج القومُ للصّيد فى قِفار الأرض وصَحَارِيها قلت : سَمَوْا ، وهم السُّماه ، أى : الصَّيّادُون.

أبو عبيد : خرج فلان يَسْتَمِى الوحشَ أى : يطلبُها.

وقال ابن الأعرابىّ : المِسْماهُ : جَوْرَبُ الصّياد يَلبَسها لتَقِيه حَرَّ الرَّمْضاء إذا أراد أن يتربّصَ الظِّباءَ نصفَ النَّهار. قال : ويقال : ذهب صِيتُه فى الناس وسُمَاه ، أى : صوتُه فى الخَيْر لا فى الشرّ.

الليث : سَمَا الفحلُ : إذا تَطاوَلَ على شَوْلِه ، وسُماوَتُه أى : شخصه ، وأنشَد :

كأن على أَثْباجها حينَ آنَسَتْ

سَماوَتُه قَيّا من الطَّيرِ وُقَّعا

وسَماوَهُ الهِلال : شخصُه إذا ارتَفَع عن

الأفق شيئا ، وأنشدَ :

طَيَّ اللَّيالِى زُلَفا فزُلفَا

سَماوَهَ الهِلالِ حتّى احقَوقَفَا

قال : والسَّماوه : ماءٌ بالباديه ، وكانت أمُّ النُّعمان سُميتْ بها ، فكان اسمُها ماءَ السَّماوَه فسمّتْها العربُ ماءَ السّماء.

وسَماوه كل شيء : شخص أغلاه. قال :

سماوتهُ أسمالُ بُرْد مُحَبَّر

وصَهْوتهُ من أَتْحَمِيٍّ مُعَصَّب

أبو عبيده : سماءُ الفرس من لدن عَجْب الذَّنب إلى الصُّطره.

قال : والسَّماءُ : سَقْفُ كلِّ شيء وكلّ بيت. والسَّماءُ : السحاب. والسَّماء : المَطَر. والسَّماء أيضا : اسم المَطْره الجديده.

يقال : أصابتْهم سَماءٌ ، وسُمِى كَثيرةٌ ، وثلاثُ سُمِىّ ، والجميع الأَسْمِيهُ والجمعُ الكثيرُ سُمِىّ.

قال : والسَّموات السَّبع : أطباق الأَرَضين ، وتُجمَع سَماء وسَموات.

قلتُ : السماء عند العرب مؤنَّثه ، لأنّها جمعُ سَماءَه ، وسبق الجَمعُ الوُحدانَ فيها. والسماءه أصلها سَمآوَه فاعلم. وإذا ذكّرت العرب السَّماء عَنَوْا بها السَّقْف.

ومنه قولُ الله : (السَّماءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ) [المزمل : ١٨] ، ولم يقل مُنفَطره.

وقال الزجّاج : السماءُ فى اللّغه : يقال لكلّ ما ارتفَعَ وعَلا قد سَمَا يَسمُو ، وكلُّ سَقْف فهو سَماء ، ومن هذا قيل للسحاب : السَّماءُ ، لأنها عاليَه. والاسم ألِفُه ألفُ وَصْل ، والدّليل على ذلك أنّك إذا صَغَّرتَ الاسمَ قلتَ : سُمَىّ ، والعرب تقول : هذا اسمٌ ، وهذا سُمٌ وأَنشَد :

* بِاسم الذِى فى كلِّ سُورهٍ سُمُهْ *

وسُمَه رَوَى ذلك أبُو زَيْد وغيره من النحويِّين.

قال أبو إسحاق : ومعنى قولنا : اسمٌ هو مشتقٌّ من السُّمُو ، وهو الرِّفْعه ، والأصل فيه سِمْوٌ بالواو ، وجمعه أَسْماء ، مثل قِنْو وأَقْناء ، وإنما جُعِل الاسم تَنْويها على الدّلاله على المعنى ، لأنّ المعنى تحتَ الاسم.

قال : ومن قال : إنّ اسـما مأخوذٌ من وَسَـمْتُ ، فهو غلط ؛ لأنّه لو كان اسمٌ من سِمْتهُ لكان تصغيرُه وُسَيْما مثل تصغير عِدَه وصِلَه ، وما أشبههما.

وقال أبو العبّاس : الاسمُ رَسْمٌ وَسِمَةٌ يُوضَع على الشيءِ يُعرَف به.

وسُئل عن الاسم أهو المسمَّى أو غيرُ المسمَّى؟.

فقال : قال أبو عُبيده : الاسم هو المسمَّى.

وقال سيبويه : الاسمُ غيرُ المسمَّى ، قيل له : فما قولُك؟ فقال : ليس لى فيه قول.

وقال ابنُ السكّيت : يقال هذا سامَهُ غادِيا ، وهو اسم للأب ، وهو مَعرِفه.

قال زُهَير يَمدَح رجلا :

ولأنتَ أجرأُ من أُسامةَ إذْ

دُعِيَتْ نَزالِ ولُجَّ فى الذُّعْرِ

أمس

قال الكسائىّ : العَرَب تقول : كلّمتُك أَمْسِ ، وأَعجَبَنى أَمْس يا هذا. وتقول فى النّكره : أعجَبَنى أَمْسٍ ، وأَمْسٌ آخَر ، فإذا أضفتَه أو نكّرته أو أدخلتَ عليه الألف واللّام للتعريف أجريتَه بالإعراب ، تقول : كان أَمْسُنا طَيّبا ، ورأيتُ أَمسَنا المُبارَك.

وتقول : مَضى الأمْسُ بما فيه.

قال الفرّاء : ومن العرب مَن يَخفِض الأَمْسِ وإن أدخل عليه الألفَ واللّام.

وأَنشَد :

* وإنِّى قَعَدْتُ اليومَ والأمْسِ قَبْلَه*

وقال أبو سَعيد : تقول : جاءنى أَمْسِ ، فإذا نَسَبْتَ شيئا إليه كسرتَ الهمزه فقلت : أمْسِيٌّ ؛ على غير قياس.

قال العجّاج :

* وجَفَّ عَنْهُ العَرَق الإمْسِىّ *

قال ابن كيسان فى أمس : يقولون إذا نكروه : كلُّ يوم يصير أمساك ، وكل أمس مضى فلن يعود ، ومضَى أمسٌ من الأموس.

وقال البصريون : إنما لم يتمكّن أمس فى الإعراب لأنه ضارع الفعل الماضى وليس بمعرَب.

وقال الفراء : إنما كسرت لأن السين طبعها الكسر.

وقال الكسائى : أصلُه الفعل ، أخذ من قولك : أمسِ بخير ، ثم سُمّى به.

وقال أبو الهيثم : السين لا يُلفظ بها إلا من كَسْر الفَم ما بين الثّنيه إلى الضرس ، وكسرت إذ كان مخرجها مكسورا فى قول الفراء ، وأنشد :

* وقافِيه بين الثنيه والضرس*

وقال ابن الأنبارى : أدخل الألف واللام على أمس وترك على حاله فى الكسر ، لأن أصل أمس عندنا من الإمساء ، فسمّى الوقت بالأمر ولم يغيَّر لفظه.

ومن ذلك قول الفرزدق :

ما أنت بالحكم التُرْضَى حكومته

ولا الأصيل ولا ذى الرأى والجدل

فأدخل الألف واللام على ترضى وهو فعل مستقبل على جهه الاختصاص بالحكايه.

وأنشد :

أَخَفْن أطنانى إن شكيت وإننى

لفى شُغُل عن ذَحْلِى اليَتَتَبّع

فأدخل الألف واللام على «يتتبع» وهو فعل مستقبل كما وصفنا.

وقال ابن السكيت : تقول : ما رأيتُه مُذْ أَمسِ ، فإن لم تَرَه يوما قَبْلَ ذلك قلتَ : ما رأيتُه مُذْ أوَّلَ من أمسِ ، فإن لم تَرَه مذ يومين قبل ذلك قلتَ : ما رأيتُه مذْ أوّلَ مِن أوّلَ مِن أَمسِ.

وقال العجاج :

كأن أمسيّا به من أمس

يصفَرُّ للبُيْس اصفرار الوَرْس

قال ابن بزرج : قال عرّام : ما رأيته مذ أمس الأحدث.

وكذلك قال نجاد قال : وقال الآخرون بالخفض مذ أمس الأحدث.

وقال نجاد : عهدى به أمس الأحدث ، وأتانى أمس الأحدث.

قال : وتقول : ما رأيته قبل أمس بيوم ، تريد : أول من أمس ، وما رأيته قبل البارحه بليله.

موس

قال الليث : المَوْسُ : لغةٌ فى المَسْى ، وهو أن يُدخل الراعى يدَه فى رَحِم الناقه أو الرَّمَكه يَمْسُطُ ماء الفَحل من رحمها استِلاما للفَحْل كراهيةَ أن تحمِل له.

قلتُ : لم أسمعْ المَوْس بمعنى المَسْيِ لغير الليث.

وقال اللّيث أيضا : المَوْس تأسيسُ اسم الموسَى الذى يُحلَق به ، وبعضُهم ينوِّن مُوسًى.

قلت : جعَلَ الليثُ مُوسَى فُعْلَى من المَوْس ، وجَعل الميمَ أصليّه ، ولا يجوز تنوينُه على قياسه.

لأن فُعلَى لا ينصرف.

وقال ابن السكيت : يقال : هذه مُوسَى حَدِيده وهى فُعْلى عن الكسائىّ.

قال : وقال الأمويّ : هو مذكّر لا غير ، هذا موسى كما ترى ، وهو مُفعَلٌ من أوْسَيْتُ رأسَه : إذا حلقته بالمُوسَى.

قال يعقوب : وأنشدنا الفرّاء فى تأنيث المُوسَى :

فإن تَكُن المُوسَى جَرَت فوقَ بَظْرِها

فما وُضِعَتْ إلّا ومصّانُ قاعِدُ

وقال الليث : أما مُوسَى النبى صلى الله عليه وسلم فيقال : إن اشتقاقَه من الماء والسّاج ، ف «المو» : ماء و «ساء» : شَجَر لِحالِ التابوتِ فى الماء.

أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : يقال : ماسَ يَميس مَيْسا : إذا مَجَن.

وقال اللّيث : المَيْسُ : ضَرْبٌ من المَيسَان فى تَبَخْتُر وتَهَادٍ ؛ كما تَمِيسُ العَروسُ والجَملُ وربَّما ماسَ بِهَوْدَجِه فى مَشْيِه فهو يَميسُ مَيَسانا.

قلت : وهذا الّذى قاله الليث صحيح ، يقال : رجلٌ مَيّاسٌ وجاريةٌ مَيّاسه : إذا كانا يَخْتالان فى مِشْيَتِهما.

وقال الليث : مَيْسان اسمُ كُورةٍ من كُوَرِ دِجْلَه - والنِّسْبَه إليها مَيْسَانىّ ومَيْسَنَانِىّ ، وقال العجّاج يصف ثورا وَحْشيّا :

* ومَيْسَنانِيّا لها مُمَيَّسَا*

وقبله :

* خَوْدٌ تخال رَيطها المدْمَقا*

يعنى : ثيابا تنسج بميسان. مُمَيَّس : مُذَيَّل ، أى : له ذيل.

عمرو عن أبيه : المَيَاسِين : النُّجوم

الزَّاهره. والمَيْسُون : الحَسَنُ القَدّ والوجهِ من الغِلْمَان.

وقال الليث : المَيْسُ : شجرٌ من أجوَد الشّجَر وأَصْلَبِه وأصلَحِه لضعفه للرّحال ؛ ومنه تُتَّخذ رِحالُ الشام ، فلما كَثُر ذلك قالت العرب : المَيْسُ : الرَّحْل.

وقال النضر : يسمّى الدُّشْتُ المَيْس شجره مزوره تكون عندنا ببلخ فيها البعوض.

وفى «النّوادر» : ماسَ اللهُ فيهم المَرَض يَمِيسُه ، وأماسَه فيهم يُمِيسه ، وبَسَّه وثَنّهُ : أى : كَثّرَ فيهم.

مسى

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ : يقال : مَسَى يَمْسِى مَسْيا : إذا ساءَ خُلُقُه بعد حُسْن. قال : ومَسَى يمسى مسيا وأَمْسى ومَسَّى كلُّه : إذا وعَدَك بأمرٍ ثم أَبْطَأَ عنك.

أبى عُبيد عن الأصمعى : الْمَاسُ خفيفٌ غيرُ مهموز ، وهو الّذى لا يلتِفت إلى موعظهِ أحد ولا يَقبَل قوله ، يقال : رجل ماسٌ وما أَمْساهُ.

قلت : كأنّه مقلوبٌ كما قالوا هارٍ وهارٌ وهائرٌ ومثله رَجُلٌ شاكِى السِّلاح ، وشاكُ السِّلاح.

قلت : ويجوز أن يكون ماسٌ كان فى الأصل ماسئا بالهمز فخفّفت همزُه ثم قُلِب.

قال أبو زيد : الماسئ : الماجِنُ ، وقد مَسأ : إذا مَجَن.

وقال الليث : المَسْىُ لُغَةٌ فى المَسْوِ ؛ إذا مَسَطَ الناقةَ ، قال : مَسَيْتُها ومَسَوْتُها.

أبو عُبيد عن أبى زيد : مَسَيْتُ النَّاقةَ : إذا سَطَوْتَ عليها ، وهو إدخالُ اليد فى الرَّحم ، والمَسْىُ : استخراجُ الوَلَد.

وقال الليث : الْمُسْىُ من المساء كالصُّبح من الصَّباح ، قال : والمُمْسى كالمُصْبح ، قال : والمَساء بعد الظُّهر إلى صَلاةِ المغرب.

وقال بعضهم : إلى نصفِ الليل. وقول الناس : كيف أَمْسيْت ، أى : كيف أنت فى وقت الْمَساء. ومسيتُ فُلانا قلت له كيفَ أمسيت وأمسينا نحن صرنا فى وقت المساء.

وقال أبو عمرو : لَقِيتُ من فلانٍ التَّماسِى ، أى : الدَّواهى ، لا يُعرَف لها واحد ، وأَنشَد لِمِرْداس :

أُرَاوِدُها كَيْما تَلِينَ وإنّنِى

لأَلْقى عَلَى العِلَّاتِ منها التّماسِيا

ويقال : مَسَيْتُ الشيءَ مَسْيا : إذا انْتَزَعْتَه ، وقال ذو الرّمه :

يَكَادُ المِراحُ العَرْبُ يَمْسِى غُروضَها

وقد جَرَّدَ الأكتافَ مَوْرُ المَوارِكِ

وقال ابن الأعرابىّ : أَمْسَى فلانٌ فلانا : إذا أعانه بشيء.

وقال أبو زيد : رَكِب فلانٌ مَسْأَ الطَّرِيق : إذا ركب وسَطَه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : ماسَى فلانٌ

ص: ٨٢

فلانا : إذا سَخِر منه ، وسامَاه : إذا فاخَره.

ومس

أبو عُبَيد عن أبى زيد : المومِسَه : الفاجره. وقال اللّيث : المُومِسات : الفَوَاجِرُ مُجاهَرَةً.

وقال ابنُ دُرَيْد : الوَمْسُ : احتِكاكُ الشَّىء بالشىء حتَّى يَنْجَرِد ؛ وأنشد قولَ ذى الرُّمه :

* وقد حَرَّدَ الأكْتافَ وَمْسُ الحَوارِكِ*

قلت : ولم أَسْمَع الوَمْسَ لغيره ، ورواه غيرُه : مَوْرَ المَوَارِك ، والمَوَارِك : جمع المِيرَكَه والمَوْرِك.

مأس

قال اللِّحيانىّ : يقال للنَّمام المائِسُ والمَؤُوس والمِمْآسُ : وقد مأسْتُ بينهم ، أى : أَفسَدْتُ.

أبو عُبَيد عن أبى زيد : مأَسْتَ بين القوم ، وأَرَّشْتَ ، وأرَّثْتَ بمعنًى واحد.

* * *

باب اللفيف من حرف السين

اشاره

ومن حروفه المستعمَله : السَّىء. والسَّىّ.

وسِوَى. وسَواء. وساوَى. واستَوى.

والسويّه. والسّوِىّ. والسُّوء. والسَّوء.

والسَّيِّىء. والسَّوْء. وأسْوَى. والسَّأْوُ.

والسّوس. والسّيساء. والوسْواس.

وأوَس. والآس. والأس. وألاس.

والأيْس. والأُسّ. والأسى. والأسيه.

والأسْوَ. والسّيَه. والأسيس. والسواس.

والساسا. والواسىء. وويس. والسايه.

[سيأ]

الحرانى عن ابن السّكيت : السَّيْء لبنٌ يكون فى أَطْرَافِ الأَخلاف قبل نُزول الدِّرّه ، قال زُهير :

كما استغاثَ بسَىءٍ فَزُّ غَيْطَلَهٍ

خافَ العُيونَ ولم يُنظَر به الحَشَكُ

[سيى]

والسِّىّ غيرُ مهموز مكسور السين : أرضٌ فى بلاد العرب معروف. ويقال : هما سِيّانِ أى هما مِثْلان. والواحد سىّ.

أبو عبيد : تَسَيَّأَتِ الناقهُ إذا أَرسلتْ لَبنَها من غير حَلَب ، وهو السَّيْءُ.

ويقال : إن فلانا ليتسيَّأ لى بشىء ، أى بشىء قليل ، وأصله من السّيْىء وهو اللبن قبل الدرّهِ ونزولها.

ويقال : أرض سىّ ، أى مستويه.

قال ذو الرمه :

* زهاء بَساط الأرض سيّ مخوفه*

وقال آخر :

* بأرض ودعان بساطٌ سيّ *

ويقال : وقع فلان فى سِيِّ رأسِه وسَواء رأسِه ، أى : هو مغمورٌ فى النِّعمه ، حكاه ثعلب عن سَلَمه عن الفرّاء. وأمّا قولُ امرىء القيس :

ألا رُبَّ يومٍ صالحٍ لكَ منهما

ولا سِيِّما يومٌ بِدَارهِ جُلْجُلِ

ويُروى ولا سيّما يوم ، فمن رواه : «ولا سيما يوم» أراد ولا مِثْلُ يَوْمٍ و «ما» صله.

ومَن رواه «يومٌ» أرادَ ولا سِيَّ الذى هو يومٌ.

أبو زيد عن العَرَب : إن فلانا عالمٌ ولا سِيّما أخُوه قال : و «ما» صله ، ونصبُ سِيَّما بلا الجَحْد و «ما» زائده ، كأنّك قلتَ : ولا سِيَّ يَوْمٍ.

وقال الليث : السِّىُ : المكانُ المستوِى ، وأنشد :

* بأَرْضِ وَدْعانَ بَساطٌ سِىُ *

أى : سواءٌ مستقيم.

[سوى]

ويقال للقوم إذا استوَوْا فى الشّر :

هم سَواسِيه. ومن أمثالِهم : سَواسِيّه كأسْنان الحِمار ، وهذا مِثْلُ قولهم : لا

يزال الناسُ بخير ما تَبايَنوا ، فإذا تَساوَوْا هَلَكوا ، وأصلُ هـذا أن الخيرَ فى النادر من النّاس ، فإذا استَوى الناسُ فى الشرّ ولم يكن فيهم ذُو خَيْر كانوا من الهلْكى.

وقال الفراء : يقال هم : سَواسِيَه : يَستوُون فى الشرّ ، ولا أقول فى الخير ، وليس له واحد.

وحُكى عن أبى القَمْقام : سَواسِيه ، أراد سَواء ، ثم قال سِيَه ، ورُوى عن أبى عمرو بن العَلاء أنه قال : ما أشدَّ ما هجا القائلُ وهو الفرزدق :

سَواسِيّه كأَسْنان الحِمار

وذلك أن أسْنَانَ الحِمار مستويَه.

وقولُ الله جلّ وعزّ : (خَلَقَ لَكُمْ ما فِى الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ) [البقره : ٢٩].

قال الفراء : الاستواء فى كلام العرب على جهتين : إحداهما أن يَستوِىَ الرجلُ ويَنتهى شَبابُه وقوَّتُه ، أو يستوى من اعوجاج ، فهذان وجهان ، ووجهٌ ثالث أن تقول : كان فلانٌ مُقبِلا على فلان ثم استَوى علىَّ وإلىّ يُشاتمُنى ، على معنى : أقبلَ إلىَّ وعَلىّ ، فهذا معنى قوله تعالى : (ثُمَ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ) ، والله أعلم.

قال الفراء : وقال ابن عباس : (ثُمَ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ) : صَعِد ، وهذا كَقولِك للرجل : كان قائما فاستَوَى قاعِدا ، وكان قاعدا فاستوَى قائما وكُلٌّ فى كلام العَرَب جائز.

وأخبَرَنى المنذرىُّ عن أحمد بن يحيى أنه قال فى قول الله تعالى : (الرَّحْمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوى (٥)) [طه : ٥] ، قال : الاستواء : الإقبال على الشىء.

وقال الأخفش : استَوى أى علا ، ويقول : استوَيْتُ فوقَ الدّابه ، وعلى ظهر الدَّابه ، أى : عَلَوْته.

وقَال الزَّجَّاج : قال قومٌ فى قوله عزوجل : (ثُمَ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ) عَمَد وقَصَد إلى السّماء ، كما تقول : فَرَغ الأميرُ مِن بلدِ كذا وكذا ، ثم استَوى إلى بلدِ كذا وكذا ، معناه : قَصَد بالاستواء إليه.

قال : وقول ابن عبَّاس فى قوله : (ثُمَ اسْتَوى إِلَى السَّماءِ) أى : صَعِد ، معنى قول ابن عباس ، أى : صَعد أمرُه إلى السَّماء. وقولُ الله جلَّ وعزَّ : (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوى) [القصص : ١٤] ، قيل : إنّ معنى (اسْتَوى) ههُنا بلغَ الأربعين.

قلت : وكلامُ العَرَب أن المجتمِع من الرجال والمستوِىَ هو الذى تمّ شَبابُه ، وذلك إذا تمّت له ثمان وعشرون سَنه فيكون حينئذ مجتمِعا ومستوِيا إلى أن تتمّ له ثلاثٌ وثلاثُون سَنَةً ، ثم يَدخُل فى حَدِّ الكُهوله ، ويَحتمل أن يكون بُلوغُ الأربعين غايةَ الاستواء وكمال العقل والحُنْكه ، والله أعلم.

وقال الليث : الاستواء فِعْلٌ لازمٌ ، من قولك : سوَّيْتُه فاستَوَى.

وقال أبو الهيثم : العَرَب تقول : استَوَى الشيءُ مع كذا وكذا أو بكذا ، إلّا قولهم للغلام إذا تمَّ شَبابُه : قد استوَى. قال : ويقال : استوَى الماءُ والخَشَبَه ، أى : مع الخَشَبِه ، الواو ههنا بمعنَى مع.

وقال الليث : يقال فى البَيْع لا يُساوِى : أى لا يكون هذا مع هذا الثَّمن سِيَّيْن.

ويقال : ساويت هذا بذاكَ : إذا رفعتَه حتى بلغَ قدرَه وَمبلَغه ، وقال الله جلّ وعزّ : (حَتَّى إِذا ساوى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ) [الكهف : ٩٦] ، أى : سوَّى بينها حين رفع السّدِّ بينهما.

أبو عُبيد عن الفرّاء : يقال : لا يُساوِى الثوبُ وغيرُه كذا وكذا ، ولم يَعرِف يَسْوِى.

وقال الليث : يَسوَى نادرةٌ ، ولا يقال منه سَوِى ، ولا سَوَى كما أنّ نكراء جاءت نادرةً ، ولا يقال لذَكرِها أَنْكُر. قال : ويقولون : نَكِرَ ولا يقولون : يَنكَرُ.

قلت : وقول الفرّاء صحيح ، وقولُهم : لا يَسوَى ليس من كلام العرب ، وهو من كلام المولَّدين ، وكذلك لا يُسْوَى ليس بصحيح.

ويقال : ساوَى الشيءُ الشيءَ : إذا عادَلَه ، وساوَيْتُ بين الشيئين : إذا عَدَلْتَ بينهما ، وسَوّيتَ.

ويقال : تَساوَت الأمورُ واستوتْ ، وتساوَى الشيئان واستَوَيا بمعنًى واحد ، وأما قولُ الله جلّ وعزّ : (فَقَدْ ضَلَ سَواءَ السَّبِيلِ) [البقره : ١٠٨].

فإنّ سلمه رَوَى عن الفرّاء أنّه قال : (سَواءَ السَّبِيلِ) قصْد السبيل ، وقد يكون «سواءٌ» فى مذهب «غير» كقولك : أتيتُ سِواءَك ، فتمدّ.

الحرّانى عن ابن السّكيت قال : سَواء ممدود بمعنى وَسَط.

قال : وحَكَى الأصمعىّ عن عيسى بن عمرَ : انقطع سَوائى أى وَسَطى ، قال : وسِواءٌ وسَوَى بمعنى غير وكذلك سُوًى.

قال : وسَواء بمعنَى العَدْل والنَّصَفه.

قال الله جلّ وعزّ : (تَعالَوْا إِلى كَلِمَهٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَبَيْنَكُمْ) [آل عمران : ٦٤] ، أى : عَدْلٍ.

وقال زُهَيْر :

أَرُونِى خُطّةً لا عَيْب فيها

يُسوِّى بينَنا فيها السَّواءُ

وقول ابن مقبل :

أردّا وقد كان المزار سواهما

على دُبر من صادر قد تبدّدا

قال يعقوب فى قوله : وقـد كان المزار سواهما ، أى : وقع المزار على سواهما أخطأهما. يصف مزادتين ، وإذا تنحى المزار عنهما استرختا ولو كان عليهما لرقعهما ، وقلَّ اضطرابهما.

وقال أبو الهيثم نحوه ، وزاد فقال : يقال : فلان وفلان سواعد ، أى : متساويان ، وقومٌ سَواء لأنّه مصدر لا يثنى ولا يُجمَع.

ص: ٨۶

قال الله تعالى : (لَيْسُوا سَواءً) [آل عمران : ١١٣] ، أى : ليسوا مُستَوِين.

قال : وإذا قلتَ : سواءٌ علىّ احتجتَ أن تُترجِم عنه بشيئين ، كقولك : سواءٌ سألتَنى أو سكَتّ عنى ، وسواءٌ حَرَمْتَنى أم أعْطيْتَنى.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ ، يقال : عقلك سواك ؛ مثل عزب عنك عقلك.

وقال الحطيئه :

* ولا يبيت سواهم حِلْمُهم عزبا*

وسِوى الشىء : نفسُه ، قاله ابن الأعرابى أيضا ، ذكره ابن الأنبارى عنه.

أبو عبيد : سواء الشىء ، أى : غيره ، كقولك : رأيت سواءك. قال : وسواءُ الشىء : هو نفسُه.

قال الأعشى :

تجانف عن جُل اليمامه ناقتى

وما عدلت عن أهلها لسوائِكَا

وبسوائك يريد بك نفسك.

قلت : وسوى بالقصر تكون بالمعنيين ، تكون بمعنى غير ، وتكون بمعنى نفس الشىء.

وروى أبو عبيد ما رواه عن أبى عبيده.

ثعلب عن ابن الأعرابى ، يقال : دارٌ سَواء ، وثوبٌ سواء ، أى : مستوٍ طولُه وعَرْضُه وصفاته ولا يقال : جَمَل سَواء ، ولا حِمارٌ سَواء ، ولا رَجُل سواء.

وقال ابن بُزُرْج : يقال : لئن فعلتَ ذاكَ وأنا سِواكَ ليأتينّك مِنّى ما تَكرَه ، يريد : وأَنا بأرْضٍ سِوَى أَرْضِك.

ويقال : رجلٌ سواءُ البَطْن : إذا كان بطنه مستويا مع الصَّدر. ورجلٌ سَواءُ القَدَم : إذا لم يكن لها أَخمص ، فسواءٌ فى هذا المعنى : المستوِى.

وقال الفرّاء : يقال : وقع فلانٌ فى سَواء رأسه ، أى : فيما ساوَى رأسه من النَّعمه.

وأرضٌ سواء : مستوِيه.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : سَوّى : إذا اسْتَوَى ، ووسَّى إذا حَسُن.

قال : والوسْىُ : الاستواء. وسوًى فى معنى غير.

قال : والوسْى : الحلْق ، يقال : وسى رأسَه وأوساه : إذا حلقه.

وقال الليث : يقال هُما على سَوِيّهِ من الأمر ، أى : على سواء ، أى : استواء.

قال : والسَّوِيّه : قَتَبٌ عجميٌّ للبعير ، والجميع السَّوايا.

أبو عُبيد عن الأَصْمَعِىّ : السَّوِيّهِ كساءٌ محشُوٌّ بثُمام أو ليفٍ أو نحوه ، ثُمَّ يُجعل على ظهر البعير ، وإنما هو من مراكب الإماء وأَهل الحاجه.

قال : والحوِيّه : كساء يُحَوّى حولَ سنام البعير ثم يُرَكَب.

وقول الله : (بَشَراً سَوِيًّا) [مريم : ١٧] ، وقال : (ثَلاثَ لَيالٍ سَوِيًّا) [مريم : ١٠].

قال الزجاج : لمّا قال زكريا لربّه : (اجْعَلْ لِي آيَةً) [مريم : ١٠] أى : علامةً أعلم بها وقوعَ ما بُشِّرتُ به قال : (آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلاثَ لَيالٍ سَوِيًّا) [مريم : ١٠] ، أى : تمنع الكلامَ وأنتَ سَوِىٌّ لا خرسَ بك فتعلم بذلك أنّ الله قد وهبَ لك الولد. وسَوِيّا منصوب على الحال.

وأما قوله : (فَأَرْسَلْنا إِلَيْها رُوحَنا فَتَمَثَّلَ لَها بَشَراً سَوِيًّا) [مريم : ١٧] ، يعنى جبريلَ تمثَّلَ لمريم وهىَ فى غرفه مُغْلق بابُها عليها محجوبةٌ عن الخلْق ، فتمثل لها فى صوره خَلْقِ بشرٍ سوىٍ ، فقالت له : (إِنِّى أَعُوذُ بِالرَّحْمنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا) [مريم : ١٨].

وقال أبو الهيثم : السّوِىّ : فَعيل فى معنى مُفْتَعِل ، أى : مستوٍ.

قال : والمستوى : التامُّ فى كلام العَرَب الذى قد بلغ الغايه فى شبابه وتمامِ خلقه وعَقْلِه.

قال : ولا يقال فى شىءٍ من الأشياء : استوَى بنفسه حتى يُضَمَّ إلى غيره ، فيقال : استوى فلان وفلان إلا فى معنى بلوغ الرجل الغايه ، فيقال : استوى.

قال : واجتمع مثله.

وقول الله جلّ وعزّ : (مَكاناً سُوىً) [طه : ٥٨] ، و (سِوىً).

قال الفراء : أكثر كلامِ العرب بالفَتْح إذا كان فى معنى نَصَف وعَدْل فتحُوه ومدُّوه.

قال : والكسر والضم مع القصر عربيّان ، وقد قرىء بهما.

وقال الليث : تصغير سواءٍ الممدود : سُوَىّ.

وقال أبو إسحاق : (مكانا سوى) ويقرأ بالضم ، ومعناه منصفا ، أى : مكانا فى النصف فيما بيننا وبينك. وقد جاء فى اللغه سواء بالفتح فهذا المعنى. تقول : هذا مكان سواء أى : متوسط بين المكانين ، ولكن لم يقرأ إلا بالقصر : سُوىً وسِوًى.

أبو عُبيد عن الفراء : أسْوى الرجلُ : إذا كان خَلْق ولَدِه سويّا ، وخُلُقه أيضا.

ويقال : كيف أَمْسَيْتُم؟ فيقولون : مُسْوون صالحون ، يريدون : أنّ أولادنا ومواشينَا سَويه صالحه.

ورَوَى أبو عبيد بإسناده عن أبى عبد الرحمن السُّلَمى أنه قال : ما رأيتُ أحدا أَقرأَ من علىّ ، صَلَّينا خَلْفَه فأَسْوَى بَرْزَخا ، ثمّ رَجَع إليه فقرأه ، ثم عاد إلى الموضع الّذى كان انتهى إليه.

قال أبو عبيد : قال الكسائى : أسْوَى : يَعْنِى أسْقَط وأَغفَل ؛ يقال : أَسَوَيْتُ الشىءَ : إذا تَركتَه وأغْفَلْتَهُ.

وقال الأصمعىّ : السَّواءُ ممدود : ليلهُ ثلاثَ عشره ، وفيها يَستَوِى القمر.

ويقال نزَلنَا فى كلَاءٍ سَيٍ ، وأَنْبَطَ ماءً سِيّا : أى : كثيرا واسعا.

ص: ٨٨

أبو عبيد عن الفراء : هو فى سيّ رأسه ، وسواء رأسه ، وهى النعمه.

قال شمر : لا أعرف فى سيّ رأسه وسواء رأسه ، وقال غيره : معناه : فيما ساوى رأسه.

سلَمه عن الفرّاء قال : السَّايه فَعْلَةٌ من التّسويه.

وقولُ الناس : ضَربَ لى سايَةً ، أى : هَيّأَ لى كلمةً سَوَّاها عَلَىّ ليَخدَعَنى.

وقال أبو عمرو : يقال : أَسوَى الرجلُ : إذا أَحدَث من أم سُويد ، وأَسْوَى : إذا بَرِصَ ؛ وأَسوَى : إذا عُوفِىَ بعد عِلّه.

قال : وقيل لقوم : كيف أصبحتمْ؟ فقالوا : مُسْوِين صالِحين.

قلت : أرَى قول أبى عبد الرحمن السُّلَمىّ أسْوَى بَرْزَخا ، بمعنى أَسقَط ، أَصلُه من أَسْوَى إذا أحدث ؛ وأصلُه من السَّوْءَه ، وهى الدُّبُر ، فتُرِك الهمزُ فى فِعلها ؛ والله أعلم.

سوأ

قال الليث : ساءَ يَسُوء : فِعلٌ لازم ومُجاوزٌ ، يقال : ساء الشىءُ يَسُوء فهو سَىّءٌ : إذا قَبُحَ. والسُّوء : الاسم الجامعُ للآفات والدّاء.

ويقال : سُؤْتُ وجهَ فلانٍ ، وأنا أَسوءه مَساءَةً ومَسائِيه ، قال : والمَسايَهُ لغةٌ فى المَساءَه ، تقول : أردتُ مَسَاءَتَك ومَسايَتَك ، ويقال : أسأتُ إليه فى الصَّنيع ، واستاء فلانٌ فى الصَّنيع ، من السوِّ بمنزله اهتمّ ، من الهَمّ ، أو أَسَاءَ فلانٌ الخِياطةَ والعملَ.

أبو زيد : أَساءَ الرجلُ إساءَه ، وسَوَّأْتُ على الرجلِ فعلَه.

وما صَنَع تَسْوِئةً وتَسْويئا : إذا عِبْتَ ما صَنَع.

وقال الليث : يقال : ساءَ ما فَعَل صَنِيعا يَسُوء ، أى : قَبُح صنيعُه صَنِيعا.

قال : والسَّىّء والسَّيئه : عَمَلان قبيحان ؛ يصير السَّىءْ نَعْتا للذَّكَر من الأعمال ، والسَّيئه للأُنثى ، والله (يَعْفُوا عَنِ السَّيِّئاتِ) والسَّيئه : اسْمٌ كالخَطيئه.

قال : والسُّوءَى - بوَزْن فُعْلَى - : اسمٌ للفَعْلَه السِّيئه ، بمنزله الحُسْنى للحَسَنه محمولةٌ على جهه النعت فى حَدّ أَفْعَل وفُعْلَى كالأَسْوَإ والسُّوْءَى.

وقال ابن السَّكيت : يقال : إن أخطأتُ فَخَطِيئتى وإن أسأت فسَوِّى علىَّ ، أى : قَبِّح علىَ إساءتى.

ورُوِى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «سَوْءٌ وَلُودٌ خَيْرٌ من حَسْنَاء عَقِيم».

قال أبو عبيد : قال الأمويّ : السَّوْء : القبيحه ؛ ويقال للرجل من ذلك أسوأ ، مهموزٌ مَقْصور. وقال الأصمعى مِثْله.

قال أبو عبيد : وكذلك كلَّ كلمه أو فَعله قبيحه فهى سَوْء ؛ وأنْشَدَ لأبى زُبَيد :

ظَلَّ ضَيْفا أخُوكُم لأخينَا

فى شَرابٍ ونَعْمَةٍ وَشِواءِ

ص: ٨٩

لَمْ يَهَبْ حُرْمَه النَّديم وَحُقَّتْ

يَا لَقَوْمِى للسَّوْءِهِ السَّوْآءِ

وقال الليث : السَّوْء : فرج الرَّجُل والمرأه ، قال الله تعالى : (بَدَتْ لَهُما سَوْآتُهُما) [الأعراف : ٢٢] ، قال : والسَّوْءه : كلُّ عملٍ وأَمرٍ شائن ؛ تقول : سَوْءَةً لفلان ؛ نَصْبٌ لأَنَّه شَتْمٌ ودُعاء.

قال : والسَّوْءه السَّوْءاء : هى المرأه المخالِفه.

قال : وتقول فى النَّكِره : رجُل سَوْء ، وإذا عَرَّفْتَ قلتَ هذا الرَّجلُ السَّوْءُ ، ولَمْ تُضِف. وتقول : هذا عَملُ سَوْء ، ولَمْ تقُل عَمَل السَّوْء ؛ لأن السَّوْء يكون نَعْتا لِلعَمَل ، لأنَّ الفِعْل من الرجل وليسَ الفعْلُ من السَّوْء ، كما تقول : قَوْلُ صِدْق ، وقولُ الصِّدْقِ ، ورَجُل صِدْق ، ولا تقول : رَجُلُ الصِّدْق لأنَّ الرجلَ ليس من الصِّدْق.

وقال ابن هانىء : المصدر السَّوْء ، واسم الفعل السوء. وقال : السَّوء مصدر سؤته أسوءه سوءا ، فأما السَّوْء فاسم الفعل ؛ قال الله تعالى : (وَظَنَنْتُمْ ظَنَ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْماً بُوراً) [الفتح : ١٢] ، قال : وقيل من السَّوْء من الذَّكَر أَسْوَأ ، والأنثى سَوْءَاء. يقال : هى السَّوْءه السَّوْءاء.

وقيل : فى قوله تعالى : (كانَ عاقِبَهَ الَّذِينَ أَساؤُا السُّواى) [الروم : ١٠] أى : هى جهنم.

سلمه عن الفرّاء فى قول الله جلّ وعزّ : (عَلَيْهِمْ دائِرَهُ السَّوْءِ) [الفتح : ٦] ، مِثْلُ قولك : رَجُلُ السّوْء. قال : و (دائِرَهُ السَّوْءِ) : العذاب. والسَّوْءُ بالفَتْح أفشَى فى القراءه وأكثر ؛ وقَلَّما. تقول العرب : دائره السُّوء بالضم.

وقال الزجّاج فى قوله : (الظَّانِّينَ بِاللهِ ظَنَ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دائِرَهُ السَّوْءِ) [الفتح : ٦] ، كانوا ظنّوا أن لن يعودَ (الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلى أَهْلِيهِمْ) ، وزين ذلك فى قلوبهم ، فجعل اللهُ دائرَ السُّوء عليهم قال : ومن قرأ (ظن السُّوء) ، فهو جائز ؛ ولا أعلم أحدا قَرَأَ بها ، إلا أنَّها قد رُوِيَت.

وزَعَم الخليلُ وسيبويه أنَّ معنى السُّوْء ههنا : الفسادُ ، المعنى الظانِّين بالله ظنَّ الفساد ، وهو ما ظَنُّوا أن الرَّسول ومَنْ مَعَه لا يَرْجِعون ، قال الله : (عَلَيْهِمْ دائِرَهُ السَّوْءِ) أى : الفسادُ والهلاكُ يقع بهم.

قلتُ : قولُ الزّجاج لا أعلم أحدا قرأ (ظَنّ السُّوءِ) بضمّ السين ممدود وهَم ، وقد قرأ ابنُ كثير وأبو عمرو : (دائره السُّوء) بضم السين ممدوده فى سوره براءه ، وسوره الفتح ، وقرأ سائرُ القُرّاء السَّوْء بفتح السين فى السُّورتين ، وكثُر تعجُّبى من أن يَذهبَ على مِثل الزجاج قراءهُ هذين القارئَين الجليلَين مع جلالهِ قَدْرِهما.

وقال الفرّاء فى سوره براءه فى قوله : (وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوائِرَ عَلَيْهِمْ دائِرَهُ السَّوْءِ) [التوبه : ٩٨].

قال قراءه الفرّاء : بنصب السين ، وأراد بالسَّوْء المصدر من سُؤتُه سَوْءا ومَساءَةً ومَسائيه وسَوائِيه ، فهى مَصادر.

ومَنْ رفع السين جعله اسما ، كقولك : عليهم دائرةُ البلاء والعذاب.

قال : ولا يجوز ضمُّ السين فى قوله : (ما كانَ أَبُوكِ امْرَأَ سَوْءٍ) [مريم : ٢٨] ، ولا فى قوله تعالى : (وَظَنَنْتُمْ ظَنَ السَّوْءِ) [الفتح : ١٢].

لا يجوز فيه (ظَنَ السُوء) ، ولا (امرأ سُوء) ، لأنه ضدّ لقوله : هذا رجلُ صِدْقٍ وثوبُ صِدْق ، فليس للسّوءْ ههنا معنى فى بلاءٍ ولا عذاب فيُضم.

قال ابن السكّيت : وقولهم : لا أُنكِرُك من سوء ، أى : لم يكن إنكارِى إيّاك من سوءٍ رأيته بك ، إنّما هو لقلّه المَعرِفه.

ويقال : أنّ السوء كنايةٌ عن اسم البَرَص ، لقول الله تعالى : (بَيْضاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ) [طه : ٢٢] ، أى : من غير برص.

ويقال : لا خيرَ فى قولِ السوء ، فإذا فتحتَ السين فهو على ما وصفْنا ، وإذا ضَمَمْتَ فمعناه لا تَقُل سوءا ، وفى حديثِ النبى صلى الله عليه وسلم أن رجلا قَصَّ عليه رُؤْيا فاستاءَ لها، قال أبو عُبيد : أراد أن الرؤيا ساءَته فاستاء لها ، افتَعَل من المساءَه.

وفى صفه النبى صلى الله عليه وسلم أنه كان سواءَ البَطن والصَّدْر، أراد الواصف أن بطنَه كان غيرَ مُستفيض ، وأنه كان مساويا لصَدْره ، وأن صدرَه عريض فهو مساوٍ لبطنِه.

[سأى]

وقال أبو عبيد : سأو ، قال أبو عمرو : فلان بعيد السأْوِ ، أى : بعيدُ الهمّه ؛ وقال ذو الرمّه :

* دامِى الأظلِّ بعيدُ السأوِ مَهْيُومُ*

قال أبو عُبيد : وقيل السأو : الوطَن فى قول ذى الرمه.

أبو زيد : سأوْتُ الثوبَ سأوا ، وسَأيته سأيا : إذا مَدَدْتَه فانشقَّ. وسأوْتُ بين القوم سأوا ، أى : أفْسدْت.

سوس

قال اللّيث : السُّوس والسّاس لغتان ، وهما العُثّه الّتى تقع فى الثياب والطعام.

أبو عبيد عن الكسائى : ساسَ الطعام يَساس ، وأَساس يُسِيس ، وسَوَّس يُسَوِّس : إذا وَقَعَ فيه السُّوس :

* مُسَوِّسا مُدَوِّدا حَجْرِيا*

وقال أبو زيد : الساسُ غيرُ مهموز ولا ثقيل : القادِحُ فى السَّنّ.

وقال الليثُ : السُّوس : حَشيشةٌ تُشبه القَتّ. والسِّياسه : فعل السائس ، يقال : هو يَسُوسُ الدَّوابّ : إذا قام عليها وراضَها.

والوالى يَسُوسُ رَعيّته.

وقول العجاج :

يَجلو بعُود الإسحل المُفَصَّم

غُروبَ لا ساسٍ ولا مُثَلَّم

المفصّم : المكسّر. والسّاس : الذى قد

ائتكل ، وأصله سائس ، مثل : هار وهائر ، وصاف وصائف. وقال العجاجُ أيضا :

صافى النُّحاس لم يُوشَّغْ بالكَدَرْ

ولم يخالط عودَه ساسُ النخَرْ

قوله : ساس النخر : أى : أكل النخر ، يقال : نخِر يَنخر نخرا. والسَّوَس : مصدَر الأُسْوَس ، وهو داءٌ يكون فى عَجْز الدابه بين الوَرِكَين والفَخِذ يُورِثه ضَعفَ الرِّجْل.

وقال ابن شُميل : السُّواسُ : داء يأخذ الخَيْلَ فى أعناقها فيُيَبِّسها حتى تموت.

وقال الليث : السَّوَاس : شَجَر وهو من أَفضل ما اتُّخذ منه زَنْد ، لأنه قَلَّ ما يَصْلِد ، وقال الطِّرِمّاح :

وأَخرَجَ أُمُّه لِسَواسِ سَلْمَى

لمَعْفُورِ الضَّنا حَزِم الجَنِينِ

والواحده سَواسَه.

وقال غيرُه : أراد بالأَخرَج الرّمادَ ، وأراد بأمّه الزَّنْده أنها قُطِعَتْ من سَواسِ سَلمَى ، وقولُه :

* لِمعفور الضّنا ضَرِمُ الجَنِين*

أراد أن الزَّندةَ إذا فُتِل الزَّندُ فيها أَخرجتْ شيئا أسودَ فيتعَفّر فى التّراب ولا يُؤْبه له ، لأنّه لا نارَ فيه ، فهو الولد المعفور ، والضنأ فى الأصل الضِّنْؤ ، وهو الولَد فخفّف همزةُ ، ثم تخرج بعد السّواد المعفور النار ، فذلك الجَنِين الضَّرِم ، وذَكر معفور الضَّنا لأنه نسبَه إلى أبيه ، وهو الزَّند الأعلَى.

وقال اللّيث : أبو ساسان : كُنيةُ كِسْرَى ، وهو أَعجَمى ، وكان الحُصَين بنُ المنذِر يُكنى بهذه الكُنْيه أيضا.

أبو زيد : سَوَّسَ فلانٌ لفلان أمرا فركِبه كما تقول : سَوَّلَ له وزَيَّنَ له.

وقال غيره : سَوَّس له أمرا : أى : روَّضه وذَلَّله.

ويقال : سُوِّسَ فلانٌ أمرَ بنى فلان ، أى : كُلِّف سِياسَتَهم.

أبو عبيد عن أبى زيد : أَساسَت الشاهُ فهى مُسِيس ، وساسَتْ تُساس سَوْسا ، وهو أن يَكثُر قَمْلُها.

* وسس : قال الله جلّ وعزّ : (مِنْ شَرِّ الْوَسْواسِ الْخَنَّاسِ (٤)) [الناس : ٤].

قال أبو إسحاق : الوَسْواس : ذو الوَسْواس ، وهو الشّيطان (الَّذِى يُوَسْوِسُ فِى صُدُورِ النَّاسِ (٥)) [الناس : ٥].

وقيل فى التفسير : إن له رأسا كرَأْس الحيّه يَجثِم على القَلْب ، فإذا ذَكَر الله العبدُ خَنَس ؛ فإذا تَرَك ذِكْرَ الله رجَعَ إلى القلب يُوَسْوِس.

وقال الفرّاء : الوِسْواس بالكسر المَصدَر.

والوَسْواس : الشيطانُ ؛ وكلُّ ما حَدَّثك أو وَسْوَس إليك ؛ فهو اسمٌ.

وقال اللّيث : الوَسوسَه : النَّفس.

والهَمْس : الصوت الخَفِىّ مِن رِيحٍ تَهُزّ قَصَبا أو سِبّا ، وبه سُمِّى صوتُ الحُلى وَسْواسا.

قال ذو الرّمّه :

* تذأُبُ الريح والوَسْواسُ والهِضَبُ*

يعنى بالوَسواس هَمْسَ الصّيّاد وكلامَه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : رجلٌ مَوسْوِس ولا يقال : مُوسوَس.

وإنما قيل : موسْوسٌ لأنّه يحدِّث نفسَه بما فى ضميره.

قال : (وَنَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ) [ق : ١٦] ، وقال رؤبه يصف الصيّاد :

* وَسْوَسَ يَدْعو مخلصا رَبَّ الفَلَقْ*

يقول : لمّا أَحَسّ بالصّيد وأراد رَمْيَه وَسْوَس فى نفسه بالدعاء حَذَر الخيبَه والإبراق.

سيس

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : ساسَاه : إذا عَيَّرَه.

أبو عُبيد عن أبى عمرو : السيساءُ من الفَرَس : الحارك ، ومن الحمار الظَّهْر ، وجمعه سياسى.

قال : وقال الأصمعى : السيساء : الظهر ، والسيساء : المقاده من الأرض المستدقه ، والجمع السياسى.

ابن السكيت عن الأصمعىّ : السِّيْسَاءُ : قُرْدوده الظَّهْر.

وقال الليث : هو من الحمار والبغل : المِنْسج.

[سأسأ]

عمرو عن أبيه : السَّأساءُ والشَّأشاءُ : زجْرُ الحمار.

وقال الليث : السَّأسأَه من قولك : سأْسأْتُ بالحمار : إذا زجرته ليمضىَ قلت سأسأ.

أبو عُبَيد عن الأحمر : سأسأت بالحمار.

وقال ابن شُميل : يقال : هؤلاء بنُو ساسا للسُّؤال.

أوس – أسا

قال الليث : أَوْسٌ : قبيلةٌ من اليمن ، واشتقاقه من آس يَئوسُ أَوْسا والاسم الإياس ، وهو العوَض.

يقال : أُسْتُه : أى : عَوّضته.

واستآسَنى فأُسْته.

أبو عبيد عن الكسائى والأصمعى : الأوْسُ : العِوَض ، وقد أُسْته أَءوسُه أَوْسا : أعَضْتُه أَعُوضُه عَوْضا.

وقال الجعدى :

* وكان الإله هو المُسْتآسَا*

أى : المستعاضَ.

وقال الليث : أوْس : زجرُ العرب للعَنْز والبقَر ، تقول : أَوْس أوْس.

أبو عُبَيد : يقال للذئب : هذا أَوْسٌ عاديا ، وأنشد :

كما خامرَتْ فى حِضنها أمُّ عامرٍ

لدى الحبْل حتى غالَ أَوْسٌ عيالها

يعنى أكل جراءَها وتصغيرهُ ، أُويس ، وأنشد ابن الأعرابى :

فلأَحْشَأَنَّكَ مِشْقَصا

أَوْسا أويس من الهبالهْ

قال : افترس الذئبُ له شاةً.

فقال : لأضعنّ فى حشاكَ مشقصا عِوَضا يا أَوْيْس من غنيمتك التى غَنِمْتَها من غنمى.

وأخبرنى المنذرى عن أبى طالب أنه قال فى المُواساه واشتقاقها قولان : أحدهما أنّها من آسى يؤاسى ، من الأُسْوَه ، وهى القُدْوَه.

وقيل : إنها [من](١) أَساهُ يَأسُوه : إذا عالجه ودَاواه.

وقيل : إنها من آس يؤوس : إذا عاضَ فأَخَّرَ الهمزه وليَّنها ، ولكلٍّ مقال.

قال أبو بكر فى قولهم : «ما يؤاسى فلان فلانا» ثلاثه أقوال : قال المفضل بن محمد : معناه : ما يُشارك فلان فلانا. والمؤاساه : المشاركه.

وأنشد :

فإن يك عبد الله آسى ابن أمه

وآبَ بأسلاب الكَمىّ المغاور

وقال المؤرِّج : ما يواسيه ، ما يصيبه بخير.

من قول العرب : آسِ فلانا بخير ، أى : أصبْه.

وقيل : ما يُعوضه من مودته ، ولا قرابته شيئا ، مأخوذ من الأوس ، وهو العوض.

قالوا : وكان فى الأصل ما يُؤاوسه ، فقدموا السين وهو لام الفعل ، وأخروا الواو وهى عين الفعل ، فصار يواسُوا ؛ فلما لم تحتمل الواو الحركه سكنوها وقلبوها يا ، لانكسار ما قبلها ، وهذا من المقلوب.

قال : ويجوز أن يكون غير مقلوب ، فيكون تفاعل من أَسَوْت الجرح.

أبو عُبيد عن أبى عُبَيده : الآسُ : بقيّه الرّماد بين الأثافيِّ ، وأنشد :

فلم يَبْقَ إلّا آلُ خيْمٍ منضَّدٍ

وسُفْعٌ على آسٍ ونُؤْىٌ مُعَثْلَبُ

(وقال أبو عمرو : الآسُ : أن يمُرَّ النّحل فيسقط منها نقط من العسل على الحجاره فيُسْتدل بذلك عليها) (٢).

وقال الليث : الآسُ : شجرةٌ ورقها عَطِر.

قال : والآسُ : العسلُ. والآسُ : القَبْر.

والآسُ : الصاحب.

قلتُ : لا أعرف الآسَ بهذه المعانى من جهةٍ تصحّ ، وقد احتجّ الليثُ لها بشعرٍ أحسبه مصنوعا :

بانتْ سُلَيْمَى فالفؤاد آسى

۱- زياده من (اللسان) (أسا».

۲- ما بين الهلالين جاء فى المطبوعه ضمن ماده (ويس». ووضعناه هنا كما فى (اللسان) (أوس - ۱ / ۲۶۳».

أَشكو كلُوما ما لَهُنّ آسى

من أجلِ حَوْراء كغُصْن الآس

رِيقَتُها كمثل طَعْم الآسِ

وما استأَسْتُ بعدها من آس

ويلى فإنى لاحقٌ بالآس

وقال الدينورى : للآسى برمه بيضاء ، طيبه الريح وثمره تسودّ إذا أينعت ، وتسمى القطنيه.

قال : وينبت فى السهل والجبل ، وتسمو حتى تكون شجرا عظاما ، وأنشد :

بمُشْمُخِرٍّ به الظَّيَان والآسُ

والرّند غير الأسى

أسا

وقال الأصمعى : يقال : أسِىَ يأْسَى أَسى مقصورٌ : إذا حَزِن ، ورجلٌ أَسْيَانُ وأَسْوَانُ ، أى : حَزِين.

ويقال : آسَيْتُ فلانا بمصيبته : إذا عزيته ، وذلك إذا ضربت له الأُسَى ، وهو أن تقول له : ما لَكَ تَحزَن! وفلانٌ أسْوَتُك قد أَصابَه مِثل ما أصابك ، وواحد الأسا أسْوَه ، وهو أسْوَتُك ، أى : أنتَ مِثله وهو مِثلك ، ويقال : ائْتَسِ به ، أى : اقْتَدِ به وكنْ مِثلَه.

ويقال : هو يُؤَاسِّى فى مالِه ، أى : يُساوِى ، ويقال : رَحم الله رجلا أَعطَى من فَضْل ، ووَاسى مِنْ كَفَاف ، من هذا ، ويقال : أَسَوْتُ الجُرحَ فأنا آسُوه أَسْوا :

إذا داويتَه وأصلحتَه ، والآسى : المتطبِّب ، والإساء : الدَّواء ؛ وأمّا قولُ الأعشى :

عِندَه البِرُّ والتُّقى وأسى الشَّقْ

قِ وحَمْلٌ لمُضْلِع الأثقالِ

فإنه أراد وعنده أَسْوُ الشَّقّ ، فجعل الواو ألفا مقصورةً.

وقال الحُطيئةُ فى الإساء بمعنى الدواء :

* تَوَاكَلَها الأطِبّهُ والإساءُ*

والإساء : الدّاء بعَيْنه ، وإن شئت كان جمعا للآسى ، وهو المُعالج ، كما تقول ، راع ورِعاء ، قاله شمر. قال : ومِثل الأسو والأسا : اللَّفْو واللَّفا ، وهو السىء الخَسيس.

وقال الليث : رجلٌ أَسيانُ وامرأةٌ أَسيا ، والجمع أسايا ، وإن شئت قلت : أسيانون وأَسييات. قال : وآسيه اسمُ امرأةِ فرعونَ.

والآسيه - بوزن فاعِله : ما أُسسَ من بُنيانٍ فأُحكم أصلُه من ساريهٍ وغيرِها ، وقال النابغه :

فإن تَكُ قد ودّعْتَ غيرَ مذمِّمٍ

أَوَاسىَ مُلْكٍ ذَمَّمَتها الأوائلُ

وقال المؤرِّج : كان جَزءُ بن الحارث من حُكماء العرب ، وكان يقال له المؤَسِّى ، لأنه كان يؤسى بين الناس ، أى : يصلِح بينهم ويعدل.

وقال الليث : فلان يتأسى بفلانٍ ، أى : يرضى لنفسه ما رَضيه ويقتَدى به ، وكان فى مِثلِ حاله. والقومُ أسْوَه فى هذا الأمر ، أى : حالُهم فيه واحده. قال :

والتأسى فى الأمور من الأسوه ، وكذلك المُؤاساه.

ابن السكيت : جاء فلانٌ يلتمسُ لِجراحه أسوا. يعنى دَواءً يأسو به جُرحَه.

والأسو : المصدَر.

سيا

أبو عُبيد عن الأصمعى : سِيَةُ القَوْس : ما عُطف من طرفيها ، وفى السيَه الكُظْر وهو الفَرْض الذى فيه الوَتَر ، وكان رؤبةُ ابن العجّاج يهمز سيةَ القوس.

وقال الليث : الرَّاقُون إذا رقُوا الحيّه ليأخذوها ففزَع أحدُهم من رُقْيَتِه قال لها أسْ فإنها تخضَع له وتلين.

ثعلب عن ابن الأعرابى : السِيء - مهموزٌ بالكسر : اسم أرض.

قلتُ : وغيرُه لا يهمز ، وقال زُهير :

* له بالسِّي تنوُّم وآءُ*

أبو عبيد عن الأموى : إذ كانت البقيه من لحم قيل : أَسيْتُ له من اللّحم أسيا ، أى : أبقيتُ له ، وهذا فى اللّحم خاصه.

أسس

يقال : هو الأُسّ والأساس لأصل البِناء ، وجمع الأساس : أسس.

أبو عبيد عن أبى عبيده : كان ذلك على أُسّ الدهر ، وأَسِ الدَّهر ، وإِسَ الدَّهر : أى : على قديم الدَّهْر. ويقال : عَلى اسْتِ الدَّهْر.

ثعلب عن ابن الأعرابى : أَلْزِق الحَسَ بالأُسّ ، قال : الحَسّ : الشَّرّ ، والأَسّ : أصلُه ، قال : الأَسِيس : أصلُ كلّ شىء.

والأَسِيس : العِوَض.

(قال : والسُّوس : الأصْل. والسَّوس : الرياسه ؛ يقال : ساسوهم سَوْسا ، إذا رأسوهُمْ قيل : سَوَّسُوه وأَساسوه) (١).

وقال الليث : أَسستُ دارا : إذا بَنَيْتَ حُدودَها ورَفَعْتَ من قواعدها ؛ وهذا تأْسيسٌ حَسَن. قال : والتأسيس فى الشِّعر : أَلِفٌ تَلْزَم القَافِيَه ؛ وبينها وبين أحرُف الرَّوِىّ حرف يجوزُ رفعُه وكسرُه ونصبُه ؛ نحو : مفاعلن ، ويجوزُ إبدال هذا الحرف بغيرِه ، فأمّا مِثْل محمّد لو جَاء فى قافيه لم يكن فيه تأسيس حتى يكون نحو مجاهد ، فالأَلف تأسيس.

أبو عبيد : الرَّوِىّ حرف القافيه نفسها ، ومنها التأسيس ؛ وأَنشَدَ :

* أَلا طَالَ هذا اللَّيلُ واخْضَلَّ جَانِبُهْ*

فالقافيه هى الباء والألِفُ قبلَها هى التأسيس ، والهاء هى الصِّلَهُ.

وقال اللَّيث : وإن جاء شىءٌ من غير تأْسيس فهو المؤسَّس ، وهو عيبٌ فى الشِّعر ، غير أنَّه ربَّما اضطُرّ إليه الشاعر ، وأحسن ما يكون ذلك إذا كان الحرف الَّذى بعد الألف مفتوحا ؛ لأن فَتْحَتَه

۱- ما بين الهلالين جاء فى «اللسان» ضمن ماده (سوس).

تغلِب على فتحه الألف ، كأَنَّها تُزَال مِن الوَهْم ، قال العجَّاج :

مُبَارَكٌ للأنبياء خاتَمُ

مُعَلِّمٌ آىَ الْهُدَى مُعَلَّمُ

ولو قال : خاتِم بكسر التاء لَم يَحسُن.

وقيل : إن لغه العجاج «خأتم» بالهمز ، ولذلك أجازه مع السأسم ، وهو شجر جاء فى قصيده الميسم والساسم.

يأس

أبو عبيد عن الأصمعىّ : يَئِس يَيْئِس ويَيْأُس ، مثل : حَسِبَ يَحسِب ويَحسَب.

قال : وقال أبو زيد : عَلْياء مُضَر تقول : يَحسِب ويَيْئِس ، وسُفْلاها بالفَتْح.

وقال الفرّاء فى قول الله جلّ وعزّ : (أَفَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشاءُ اللهُ) [الرعد : ٣١].

قال الفراء : قال المفسِّرون : (أَفَلَمْ يَيْأَسِ) : أفلم يَعلم. قال : وهو فى المعنى على تفسيرِهم لأن الله تبارك وتعالى قد أَوقَع إلى المؤمنين أنّه لو شاء (لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعاً) ، فقال : أفلم يَيْأسوا علما ، يقول : يُؤيِسُهم العلم ، فكان فيه العلم مضمَرا ، كما تقول فى الكلام : قد يئسْتُ منك ألّا تُفْلح ، كأنك قلت : علمت علما.

قال : ورُوِى عن ابن عبّاس أنه قال : ييأس بمعنى يَعلَم لغه للنَّخَع، ولم نجدْها فى العربيّه إلّا على ما فسّرت.

وأنشد أبو عُبَيده :

أقولُ لهمْ بالشّعبِ إذا يَيْسِرُوننى

أَلَم تَيْأَسُوا أنّى ابنُ فارِس زَهْدَمِ

يقول : ألم تَعلَموا.

وقال أبو إسحاق : القول عندى فى قوله تعالى : (أَفَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشاءُ اللهُ) الآيه : أفلم يَيْأَس الّذين آمنوا من إيمان هؤلاء الّذين وَصفهم اللهُ بأنهم لا يؤمنون لأنّه قال : (لَوْ يَشاءُ اللهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعاً).

ولغهٌ أخرى : أَيسَ يَأيَسُ ، وآيَسْتُه ، أى : أيأَسْتُه ، وهو اليَأْس والإياس ، وكان فى الأصل الإيِيَاس بوزن الإيعَاس.

ويقال : استيْأَس بمعنى يَئِس ، والقرآن نَزل بلُغه من قرأ يَئس.

وقد رَوَى بعضُهم عن ابن كَثير أنّه قرأ : ولا (تايَسُوا) ، بلا همز.

وأخبَرَنى المنذرىُّ عن ثعلب عن سَلَمه عن الفرّاء قال الكسائى : سمعتُ غيرَ قبيله يقولون : أَيِس يَايَسُ بغير همز ، قال : وسمعتُ رجلا من بنى المُنْتَفِق وهم من عقيل يقول : لا تيْس منه بغير همز.

[أيس]

وقال الليث : أَيْس كلمةٌ قد أُمِيتتْ ، إلّا أن الخليلَ ذَكَر أنّ العرب تقول : جيء به من حيث أَيْسَ ولَيْسَ ، لم يُستعمَل أَيْسَ إلّا فى هذه الكلمه ، وإنما معناها كمعنى حيث هو فى حال الكَيْنونه والوُجْدِ.

وقال : إن معنى أيْسَ : لا أَيْسَ ، أى : لا

وجْد. قال : والتأْييس : الاستقلال ، يقال : ما أيسْنا فلانا خَيْرا : أى : ما استقلَلْنا منه خيرا ، أى : أردتُه لأستخرِجَ منه شيئا فما قدَرتُ عليه ؛ وقد أَيَّس يُؤَيِّس تَأْييسا.

وقال غيرُه : التأييس : التأثيرُ فى الشىء.

وقال الشمّاخ :

وجِلْدُها مِن أَطُومٍ ما يُؤَيِّسُه

طِلْحٌ بناحيه الصَّيْداءِ مَهْزُولُ

وقال ابن بُزرج : أَيسْتُ الشىءَ : ليَّنته ، والفعل منه إسْتُ آيَسُ أَيسا ، أى : لِنْتُ.

ويس

قال الليث : وَيسٌ : كلمةٌ فى موضع رأفه واستِملاح ؛ كقولك للصبىّ : وَيسَه ما أَمْلَحه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : لقىَ فلانٌ وَيسا ، أى : لقىَ ما يريد ، وأَنشَد :

عَصَت سَجَاحِ شَبَثا وقَيسا

ولَقِيَتْ من النكاحَ وَيسا

وقال اليزيدىّ : الويْحُ والوَيْسُ بمنزله الوَيل فى المعنى.

وقال أبو تراب : سمعتُ أبا السَّمَيْدَع ، يقول فى هذه الثلاثه : إن معناها واحد.

وقال ابن السكيت فى «كتاب الألفاظ» : إن صَحَّ له يقال : وَيْسٌ له ، أى : فَقْرٌ له.

قال : والويْس : الفقْر.

ويقال : أُسْهُ أوسا ، أى : شدّ فَقْرَهُ.

وقال ابن الأعرابى : الوسُ : العِوَض.

والسّوُّ : الهمّه.

وقال أبو عمر : سأل مَبْرُمان أبا العبَّاس عن موسى وصرفه فقال : إن جعلته فُعْلى لم تصرفه ، وإِن جعلته مُفْعَلا من أَوْسيْته صَرَفْته.

وقال أبو حاتم فى كتابه أمّا ويسك فإنه لا يقال إلّا للصبيان ، وأمَّا ويْلك فكلامٌ فيه غِلَظٌ وشَتْم.

قال الله للكفار : (وَيْلَكُمْ لا تَفْتَرُوا عَلَى اللهِ كَذِباً) [طه : ٦١] ، وأمّا ويْح فكلامٌ ليّن حَسَن.

قال : ويُروَى أنَّ ويْحا لأهل الجنّه ، ووَيْلا لأهلِ النار.

قلتُ : وجاء عن النبى صلى الله عليه وسلم ما يدلّ على صحّه ما قال لعمّار : «ويْحَ ابن سُميّه تقتلُه الفئه الباغيه».

])

سأسأ] ❊

ورَوَى ابن هانىء عن زيد بن كَثْوه أنه قال : من أمثال العَرَب إذا جَعَلتَ الحمارَ إلى جانب الرّدْهه فلا تقل له سَأْ.

قال : يقال عند الاستمكان من الحاجه آخذا أو تاركا ، وأنشد فى صفه امرأه :

لم تَدْرِ ما سَأْ للحمارِ وَلم

تَضْرِبْ بكفٍّ مُخابِطِ السَّلَم

يقال : سأْ للحمار عند الشُّرب يُبْتار به رِيُّه ، فإن رَوِىَ انطلَق وإلّا لم يبرَح.

قال : ومعنى قوله : سأ ، أى : اشرَبْ ، فإنى أريد أن أَذهَب بك.

قلت : والأصْلُ فى سأْ زَجْرٌ وتحريكَ للمُضِىّ ، كأنّه يَحُثّه على الشُّرب إن كانت له حاجةٌ إلى الماء مخافةَ أن يُصْدِرَه وبه بقيّةٌ من ظَمَأ) (١) ، وإذا لحِق الرجلُ قِرْنَه فى عِلم أو شَجاعه قيل : ساواه.

[وسس] ❊

وقال خليفه الخفاجى : الوَسْوَسه : الكلام الخفىّ فى اختلاط.

١- ما بين الهلالين تابع لماده (سأسأ) السابقه ، كما فى «اللسان» (سأسأ - ۶ / ١٣٣).

أبواب رباعى السين

[باب السين والطاء]

س ط

[سرمط]

قال الليث : السّرَوْمَط : الطويل من الإبل ، وأَنشد :

* بكلّ سارِم سَرْطَم سَرَوْمَطِ*

قال : والسّرْطَم : الواسعُ الحَلْقِ السّريع البَلْع مع جِسم وخَلْق. والسِّرْطِمُ من الرجال : البَيِّن القول فى كلامه ، وأنشد :

* ثم تَرَى فِينا الخَطيبَ السِّرْطِما*

وقال لَبيد :

ومُجْتَزَفٍ جَوْنٍ كأنّ خَفاءه

قَرَى حَبَشِيٍ بالسّرَوْمَط مُحْقَبِ

السَّرَوْمَط ههنا : حَبل. وقيل : هو جِلد ظَبْيه لُفّ فيه زِقُّ الخمر ، وكلّ خِفاء لُفّ فيه شىءٌ فهو سَرَوْمَط له.

[طرفس]

أبو عبيد عن أبى عمرو : الطِّرْفِسان : القِطعةُ من الرمل.

وقال ابن مُقْبِل :

* ووَسَّدْتُ رأسى طِرْفِسانا مُنَخَّلا*

شمر عن ابن شُميل قال : الطِّرْفِساء : الظَّلْماء ليست من الغَيْم فى شىء ، ولا تكون ظَلْماءَ إلّا بغَيْم.

[طلمس] – [طرمس]

قال : والطِلِمساءُ : الرَّقيق من السحاب.

وقال أبو خَيْره : هو الطِّرْمِساء بالراء.

وقال بعضُهم : الأرضُ التى ليس بها مَنارٌ ولا عَلَم ، قال المَرّار :

لقد تعسّفْتُ الفَلاةَ الطِّلْمِسا

يسيرُ فيها القومُ خِمْسا أمْلَسَا

وقال الليث : الطِّرْمِساءُ والطِّلْمِساء : الظُّلْمه الشديده.

(قال : والطِّرْمَسةُ : الانقِباض والنُّكوص) (١).

(وطَرْمَسَ الرجلُ : إذا قطّب وجهه ، وكذلك طَلْمَس وطلْسم) (٢).

[طمرس]

قال : والطِّمْرِسُ : اللّئيمُ الدنىء.

والطُّمْرُوس : الخَروف. والطُّمْرُوسه : خُبْزُ المَلّه ، وهى الظُّلمه ، وهى الطُّرْمُوسه.

[سبطر]

شمر : السِّبَطْرُ من الرجال : السَّبْط الطَّوِيل.

١- ما بين الهلالين جاء فى المطبوعه بعد ماده (طمرس). ووضعناه هنا كما فى «اللسان» (طرمس - ٨ / ١٥٩).

٢- أدرج فى المطبوع بعد ماده (سرطل). والمثبت كما فى «اللسان» (طرمس).

وقال الليث : السِّبَطْر : الماضى ، وأنشد :

* كمِشْيِهِ خادِرٍ لَيْثٍ سِبَطْرِ*

والمِشْيه السِّبَطْرى ، قال العجّاج :

* يَمشى السِّبَطْرَى مِشْيَهَ التَّبَخْتُرِ*

ورواه شمر : مشيه التَّجَيْبُر. قال : والسّبطرى : مشيه فيها تبختر.

سلمه عن الفراء ، قال : اسْبطَرّت له البِلاد : استَقامت.

وقال : اسْبَطرت لَيْلَتُها مستقيمه.

وقال اللَّيث : اسْبَطّرت فى سيْرها : أسْرَعَتْ وامتدّت.

وحاكَمت امرأةٌ صاحبتَها إلى شُرَيح فى هِرّه بيدها فقال : اذْنوهَا من هذه ، فإن هى قَرَّت واسبَطَرّت فهى لها ، وإن قَرّت وازْبأَرَّتْ فليستْ لها

معنى «اسبَطَرّت» : امتدّت واستقامت لها ، واسبَطَرّت الذَّبيحه : إذا امتدت للموت بعد الذَّبح ، وكلُّ ممتدّ مُسبَطِر.

[طرطس]

الليث : الطَّرْطَبيس : الماءُ الكثير ، والطَّرْطَبِيس والدّرْدَبيس واحد وهى : العَجوز المسترخِيه.

ويقال : ناقه طَرْطَبيس : إذا كانت خَوّاره فى الحلب.

[فنطس] – [فرطس]

وقال : فِنْطيسه الخِنْزِير : خَطْمُه ، وهى الفِرْطِيسه ، والفَرْطسه فِعلُه إذا مَدَّ خُرطومَه.

(ورَوَى أبو تراب للأصمعى : إنه لَمنيعُ الفِنْطيسه والفرْطيسه وهى الأرْنبه ، أى : هو مَنيع الحوْزَه حَمِيُّ الأنف.

وقال أبو سعيد : فنطيسه الذِّئب وفرْطيسته : أنفُه) (١).

والفِنْطِيس : من أسماء الذَّكَر.

(وفِنْطاسُ السفينه : حَوْضُها الذى يجتمع فيه نُشافه مائها ، والجميع الفَناطِيس) (٢).

[فلطس]

أبو عمرو : الفِلْطاس والفُلْطوس : رأس الكَمره إذا كان عريضا ، وأنشدَ يصف إبلا :

يَخبطْنَ بالأيدى مَكانا ذا غُدَرْ

خَبْطَ المُغِيباتِ فلاطِيسُ الكَمَرْ

ويقال لخَطْم الخِنْزير : فِلْطِيسٌ أيضا.

[سفنط]

والإسفَنْط : من أسماء الخَمر.

قال الأصمعى : هى بالروميّه.

[رسطن]

وقال الليث : الرَّسَاطون : شَرابٌ يَتَّخِذُه أهلُ الشام من الخَمر والعَسل.

قلتُ : الرّساطون بلسان الرُّوم ، وليس بعَرَبىّ.

[نسطر]

قال : والنُّسطورِيَّه أُمّةٌ من النّصارى مخالفون بقيّتهم ، وهو بالرُّوميه نَسطُورِس.

١- أدرج فى المطبوع بعد ماده (سرمط). ووضع هنا كما فى «اللسان» (فنطس ، فرطس).

٢- ما بين الهلالين جاء فى المطبوعه بعد ماده (فلطس) ، ووضعناه هنا كما فى «اللسان» (فنطس).

[فلسط]

وفِلَسطين : كُورةٌ بالشام ، نُونُها زائده ، تقول : مررنا بِفِلَسطِين ، وهذه فلسطُون.

قلتُ : وإذا نَسَبوا إلى فلسطين ، قالوا : فِلَسطِيّ ، وقال الأعشى :

* تَقُلْه فِلَسْطيًا إذا ذُقت طعمه*

[سنطل] *

ثعلب عن ابن الأعرابى : سنْطل الرجل : إذا مشى مطأطئا.

قلت : ورأيت بظاهر الصمان جبيلا صغيرا له أنف تقدّمه يسمى سنطلا.

[دفطس]

أبو العباس عن ابن الأعرابى : دَفْطَسَ الرجلُ إذا ضيّع ماله ، وأنشد :

قد نامَ عنها جابرٌ ودَفْطَسَا

يَشكو عُروق خُصْيَتَيْه والنَّسَا

قال أبو الفضل : قال أبو العباس : أراه دَفطسا قال : وكذا أحفَظُه بالدال غير معجمه ، ولكن لا نُغيِّره وأُعَلِّمُ عليه.

قلت : وروى أبو عُمَر الزّاهد هذا الحرف فى كتابه دَفْطس بالدال ، وهو الصواب عندى.

[طرفس] * – [طنفس]

قال : وطَرْفَسَ الرجلُ : إذا حَدَّد النظر ، هكذا رواه الليث بالسين.

ورواه أبو عُبيد عن أبى عمرو : طَرْفَش بالشين ، إذا نظَرَ وكَسر عَيْنَيه.

وقال ابن الأعرابى : طَنْفَس : إذا ساء خُلُقه بعد حُسن.

ويقال للسّماء مُطَرْفِسه ومطنفسه : إذا استَغْمدتْ فى السحاب الكثير ، وكذلك الإنسان إذا لَبِس الثيابَ الكثيره : مُطَرْفِس ومُطَنْفِس.

[سرطل]

غيرُه : سَرْطَلٌ : وويلٌ مُضطرب الخَلْق.

[طرسم]

وقال شمر : قال الأصمعيّ : طَرْسَمَ الرجلُ طرْسمةً ، وبَلْسَمَ بَلْسمةً : إذا أطرق وسكَت.

ويُقال : بَلْدَم تلد مثله. واسْبَكَرّ واسبطرّ مثله ، قال ذلك اللحيانى. وطرمس الكتاب طرمسه : إذا محاه.

ويقال للرّجُل إذا نكص هاربا : طَرْسم وطَرْمَسَ.

[سرمط]

والسُّرامِط : الطويل وجمعُه سُرامِط.

(ويقال للفُسطاط فُسطاط وفساط) (١).

[سنطل] ❊

ابن الأعرابى : (السُّنْطاله) : المشيَه بالسكون ومُطأطأَه الرَّأس.

[سنطب]

والسِّنطابُ : مِطرقه الحدّاد [والله تعالى أعلم](٢).

١- كذا وردت العباره فى هذا الموضع من مطبوع «التهذيب» (١٢ / ١۴٨). والكلام تابع لماده (فسط) السابقه فى باب السين والطاء مع اللام (١٢ / ٣٣٩).

٢- زياده من «اللسان» (سنطب).

[طنفس] *

أبو عبيد عن أصحابه هى الطِّنفسه وجمعها الطَنَافس.

[باب السين والدال]

س د

[درفس]

أبو عبيد عن الأصمعى : الدِّرَفْسُ : البعيرُ العظيم ، وناقةٌ دِرَفْسةٌ.

وقال شمر أيضا : الدِّرفسُ : العلم الكبير ، وأنشد قولَ ابن قيس الرُّقيات :

تكنُّه خرْقهُ الذِّرفس من الشَّ

مْس كلَيْثٍ يُفرِّج الأجَمَا

[سندر]

قال : والسَّنْدَرُ : الجَرِىء المتَشَبِّع.

وقال أحمدُ بن يحيى فى قول أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب رضى الله عنه :

أنا الَّذى سَمَّتنى أمِّى حَيْدَرَهْ

كلَيْثِ غاباتٍ غَليظِ القَصَرَهْ

* أَكيلُكُمْ بالسيف كَيلَ السندرَهْ *

قال أبو العباس : واختلفوا فى السندره ، فقال ابن الأعرابى : هو مِكيالٌ كبير مثلُ القَنْقَل ، واسع كثيرا ، أى : أقتلكم قَتلا واسعا كثيرا.

وقال غيره : السندره : امرأةٌ كانت تَبيع القمح وتُوفِى الكيلَ ، أى : أكيلُكم كيلا وافيا.

قال : وقال آخر السندره : العَجَلَه ، يقال : سَنْدَرىّ : إذا كان مستعجلا فى أموره جادّا ، أى : أقاتلكم بالعَجَله وأبادرُكم قبل الفرار.

ويقال : قوس سندريه. وقال : إذا أدركت أدناهم أخرياتهم - حبوت لهم بالسندرى الموتلّه وسنان سندرِىّ : إذا كان أزرق حديدا قال رؤبه :

* وأوتار غيرى سندرى مختلق مُخَلَّق*

أى : غير نصل أزرق حديد. وقال أعرابى :

* تعالَوْا نصيدها زريقاء سندريه*

يريد طائرا خالص الزرقه.

[سرند]

أبو عُبيد عن الأصمعى : السرَنْدَى : الشديدُ ، والسبَنْدَى : الجرىء ، وفى لغه هذيل : الطويل.

وفى «نوادر الأعراب» : السنادِرَهُ والسبادُنهُ : الفَراغ وأصحابُ اللهو والتبطُّل.

الليث : السَّرَنْدَى : الجرىء على أَمْرِه لا يفرق من شىء. وقد اسرنداه وآغرنداه : إذا جَهِل عليه. وسيف سَرَندَى : ماضٍ فى الضريبه لا يَنْبو.

وقال ابن أحمَر يصف رجلا صُرِع فخرَّ قتيلا :

فَخَرَّ وجالَ المُهْرُ ذات يَمينه

كسيفٍ سَرَنْدَى لاحَ فى كفِّ صيْقَلِ

من جعل سَرَندى فَعَنْلَلا صرفه ، ومن جعلَه فعنلى لَم يصرفه.

وقال أبو عبيد : اسرنداه واغرنداه : إذا عَلاه وغلبه ، وأنشد :

ما لِنُعاس الليل يَغْزَنْدِينِى

أَدْفَعُه عَنّى ويَسْرَنْدِينى

[سبند] – [سبنت]

(١)

والسَّبَنْدَى ، والسَّبَنْتَى : النَّمر ، وكلُّ جريٍ. سَبَنْدَى وسبنتى.

وقال أبو الهيثم : السبنتاه : النَّمِر.

ويُوصف بها السَّبُع ويُجمع سبانِت ، ومن العرب من يجمعها سَباتَى. ويقال للمرأه السلِيطه : سبَنتاه ، يقال هى : سبَنتاه فى جلد حَبَنْداه.

[فردس]

وقال الزّجّاج فى قول الله جل وعز : (الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيها خالِدُونَ (١١)) [المؤمنون : ١١].

روِى أن الله جل وعز جعل لكلّ امرىء فى الجنّه بيتا ، وفى النار بيتا فمن عَمِل عَمَل أهلِ النار ورِث بيتَه ، ومن عَمِل عملَ أهلِ الجنه ورِث بيته.

قال : والفِردوس أصلُه رُومىٌّ أعرِب ، وهو البُستان ، كذلك جاء فى التفسير.

وقد قيل : الْفِردوس تعرفه العرب ، ويسمَّى الموضعُ الّذى فيه كَرْم : فرْدوسا.

وقال أهل اللغه : الفِرْدوس مُذَكَّر وإنما أُنِّث فى قوله : (الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيها خالِدُونَ (١١)) لأنه عنى به الجنه.

وفى الحديث : «نسألك الفردوس الأعلى».

وأهلُ الشام يقولون للبساتين والكُروم : الفَراديس.

وقال الليث : كَرْم مُفَرْدس ، أى : مُعَرَّش ، قال العجاج :

* وَكَلْكَلا وَمِنْكبا مُفَرْدسا*

قال أبو عمرو : مفردسا : أى : محشوّا مُكْتَنِزا ؛ ويقال للجله إذا حُشيتْ فُرِدست.

قال : والفردَسه : الصَّرْع القبيح ، يقال : أخَذَه ففَرْدَسه : إذا ضربَ به الأرض.

قال الزجاج : وقيل الفردوس : الأوديه التى تنبت ضروبا من النبت وقيل : هو بالروميه ، منقول إلى لفظ العربيه.

قال : والفردوس أيضا بالسريانيه كذا لفظه فردوسٌ قال : ولم نجده فى أشعار العرب ، إلا فى شعر حسان.

قال : وحقيقته أنه البستان الذى يجمع كل ما يكون فى البستان ، لأنه عند أهل كل لغه كذلك.

وقال ابن الأنبارى : ومما يدلُّ أن الفردوس بالعربيه قول حسان :

وإن ثواب الله كلّ موحِّد

جِنانٌ من الفردوس فيها يخلدُ

وقال عبد الله بن رَواحه :

إنهم عند ربهم فى جنان

يشربون الرحيق والسلسبيلا

الرحيق : الخمر. والسلسبيل : السهل

١- أدرجت هذه الماده فى «العين» (٧ / ٣۴١) : فى باب رباعى السين والتاء.

المدخل فى الحلق. يقال : أثرابٌ سلسل وسلسال وسلسبيل.

وقال الفراء : قال الكلبى بإسناده : الفردوس : البستان بلغه الروم.

وقال الفراء : هو عربى أيضا ، والعرب تسمى البستان الذى فى الكرمُ : الفردوسَ.

وقال السّدِّى : الفردوس أصله بالنبطيه فرداسا.

وقال عبد الله بن الحارث : الفردوس : الأعناب.

[سندل]

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : سَنْدَل الرجلُ : إذا لَبِس الجَوْرَبَيْن ليَصْطادَ الوحشَ فى صَكَّه عُمَىّ.

[سبرد]

قال : والناقه إذا أَلْقَت وَلَدَها لا شَعْر عليه فهو المُسَبْرَد ؛ ويقال : سَبْرَد شعرَه : إذا حَلَقه.

[فندس]

قال : وفَنْدس الرجلُ : إذا عَدَا ، وقَنْدَس بالقاف : إذا تابَ بعد مَعْصيه.

[سمدر]

أبو عبيد عن أبى عمرو : السَّمادِيرُ : ضَعْفُ البَصَر ، وقد اسمَدَرّ.

ويقال : هو الشيءُ الذى يَتراءى للإنسان من ضَعْف بصرِه عند السُّكْر من الشراب أو غيره.

[دربس]

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى : الدِّرْباس : الكلْب العَقُور ، وأنشد :

* أعْدَدْت دِرْواسا لِدرْباسِ الحُمُتْ*

(وقالوا : الدُّرابِسُ : الضّخم الشديدُ من الإبل ومن الرّجال ، وأنشد :

لو كنتَ أمسيتَ طليحا ناعِسا

لم تُلْف ذا راويه دُرابِسَا) (١)

دفنس

والدِّفْنَاس : البَخِيل ، وأنشد المفضل :

إذا الدِّعْرِمُ الدِّفْناسُ صَوَّى لِقَاحَه

فإنّ لنا ذَوْدا ضِخامَ المحالِبِ

أى : سمن لقاحه.

قال : والدفْنَاس : الرّاعى الكَسلان الذى يَنام ويَترُك الإبل ترعَى وحدَها.

أبو عبيد عن الأصمعى : الدِّفْنِس : المرأةُ الحَمقاء.

[سرمد]

الليث : السّرمْد : دوامُ الزّمان من لَيلٍ ونَهار.

وقال الزّجاج : السَّرمَد : الدائم فى اللّغه.

[دردبس – مرمريس]

(٢)

وقال الليث : الدَّرْدَبيسُ : الشيخُ الكبير. والعجوزُ أيضا يقال لها : دَرْدَبيس ، وأنشَد :

١- أدرجت هذه الفقره فى المطبوعه تحت ماده (سندس).

٢- هذه المواد من : باب الخماسى من السين.

أَمُّ عِيالٍ فَخْمَةٌ نُعُوسُ

قد دَرْدَمَتْ والشيخُ دَرْدَبيسُ

وقال شمر : الدَّرْدَبيس : الداهيه. وهذا صحيح.

[أبو عبيد] والمَرمريس : الأملس.

[ذكره أبو عبيد فى باب فَعفعيل ؛ أخذ المرمريس من المرمر ، وهو الرخام الأملس ، وكسعه بالسين تأكيدا.

والمرمريس : الأرض التى لا تنبت.

والمرمريس : الداهيه والدَّردبيس ، وهو فعفعيل ، بتكرير الفاء والعين](١).

وقال شمر : المرمريس : الداهيه. وقرأت فى نسخه الإيادى المسموعه من شمر : أبو عمرو : القحرُ والقَهْبُ : الشيخ ، ومثلُه الدِّردِبيس - بكسر الدالين - هكذا كتبه أبو عمرو الإيادى.

[سندس]

وقال المفسِّرون فى تفسير السُّنْدُس : أنه رَقيق الدِّيباج ، وفى تفسير الإسْتَبْرق : إنّه غليظُ الدِّيباج ، لم يَختلفوا فيه.

وقال اللَّيث : السُّنْدُس : ضَربٌ من البِزْيُونِ يُتّخذ من المِرْعِزَّى ، ولم يختلفوا فيهما أَنهما معرّبان.

[دلمس]

ادلَمّسَ الليلُ : إذ اشتدّت ظُلمتَهُ ، وهو ليل مُدْلَمِّسٌ.

[باب السين والتاء] [س ت]

[سنتأ]

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : المُسَنْتأُ مهموزٌ مقصور : الرجلُ يكونُ رأسُه طويلا كالكُوخ.

[سبرت]

أبو عُبَيد عن الأصمعىّ : السّبارِيتُ : الأَرَضون الّتى لا شىءَ فيها ، واحدها سُبْرُوت.

قال شمر : والشُّبروت أيضا المفلس.

وقال المؤرّج نحوَه. أبو زيد : رجل سبروت وسبريت ، وامرأه سِبريته ، وسبروته : إذا كانا فقيرين.

أبو نصر عن الأصمعى : السُّبروت : الفقير. والسُّبروت : الشىء التافه القليل.

والسبروت : الأرض الصَّفصف.

وقال أبو عُبَيد : السَّباريت : الفلوات التى لا شىء بها ، واحدها سبروت.

ورَوَى الرِّياشىّ عن الأصمعىّ : السُّبْروتُ : الأرضُ التى لا يَنبُت فيها شىء. وبها سُمّى الرجلُ المُعدِم سُبْروتا.

[باب السين والراء – والسين واللام

[س ر – س ل]

[بربس]

الليث : التَّبَرْبُس : مَشْىُ الكَلْب ، وإذا مَشَى الإنسان كذلك قيل : هو يَتَبَرْبَس.

١- زياده من «اللسان» (مرمريس – ١٣ / ٧٩) ، مما روى عن «التهذيب». وكررت عباره : (أبو عبيد المرمريس : الأملس). فى المطبوع وأدرجت تحت ماده (ترمس).

وقال :

* فَصَبَحَتْه سلق تَبربس*

أى تمر مرا سريعا.

ثعلب عن عمرو عن أبيه قال : البِرْبَاسُ : البئر العَمِيقه.

[سربل]

وقال غيرُه : السِّرْبالُ : القَمِيص ، وقيل فى قول الله تعالى : (سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ) [النحل : ٨١] ، إنها القُمُص تَقِى الحرّ والبَرْد ، فاكتَفَى بذكر الحرّ ، لأنّ ما وَقَى الحرَّ وَقَى البرد.

وأما قوله تعالى : (وَسَرابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ) [النحل : ٨١] فهى الدُّروع.

وقال أبو عمرو : السَّرْبَله : ثَرِيدَةٌ قد رُوِّيَتْ دَسَما.

[بردس]

ابن دُرَيد : رَجُلٌ بِرْدِيس خَبيثٌ مُنكَر وجَمل سِنْدَابٌ : صُلبٌ شديد.

[برطس]

قال : والمُبَرْطِسُ : الذى يَكترِى للنَّاس الإبلَ والحَميرَ ويأخذُ جُعْلا ، والاسم البَرْطَسه.

[سفسر]

أبو عُبيد عن الأصمعى قال فى قول النابغه :

وفارقتْ وهى لم تَجرب وباع لها

من الفَصافص بالنّمِىّ سفسير

قال : باع لها : اشترى. وسفسير : يعنى السّمسار.

قال ابن الأنبارى : السفسير. القهرمان.

وقال المؤرّج : السفسير : العبقرى ، وهو الحاذق بصناعته ، من قولهم : سفاسره وعباقره. ويقال للحاذق بأمر الحديد : سِفسير.

قال حميد بن ثور :

برَتْه سفاسيرُ الحديد فجرّدت

وقيعَ الأعالى كان فى الصوت مكرما

[سمرت]

ابن السكيت فى «الألفاظ» : السَّمروت : الرجل الطويل.

قال : وقال الفراء : يقال للطويل : شمقمق وشَمق.

[سمسر]

وفى الحديث : كنا قوما نسمّى السماسره بالمدينه ، فسمّانا النبى صلى الله عليه وسلم التجّار.

وقيل : السمسار : المقيّم بالأمر ، الحافظ له. قال الأعشى :

فأصبحتُ لا أستطيع الكلام

سوى أن أراجعَ سمسارها

[سمأل]

وقال ابن الأعرابىّ : أبو بَراء كُنيهُ الطائر الذى يقال له السَّمَوْأَل بالهمز.

[سرتف]

وقال أبو عَمرو : السِّرْتافُ : الطويل.

[فرنس]

والفِرْناسُ : الأسد الضَّارى.

وقال الليث : الفَرْنَسهُ : حُسْن تدبير المرأهِ لبَيْتِها ، يقال : إنها امرأه مُفَرْنِسه.

[فرسن]

والفِرْسِنُ : فِرْسِنُ البَعير ، وهى مؤنَّثه.

* [

برنس]

والبُرْنُس : كلُّ ثوب رأسه منه

مُلتَزِق به ، دُرّاعةً كان أو جُبّةً أو مِمْطَرا.

[نبرس]

يقال للسِّنان : نِبراس ، وجمعه النباريس.

قال ابن مقبل :

إذ ردّها الخيل تعدو وهى خافضه

حدّ النبارس مطرودا نواحيها

أى : خافضه الرماح.

والنِّبْراس : السِّراج ، وقد رواه أبو عُبَيد عن أصحابه.

[بلسن]

والبُلْسُنُ : العَدَسُ ، قاله ابن الأعرابى.

قال : وهل كانت الأعراب تعرف بُلْسُنا.

[سنبت]

وقال ابن الأعرابى : السِّنْبِتُ : السّيّء الخُلُق.

[سمرمل]

والسَّمَرْمَلهُ (١) : الغول.

[سنبر]

وقال أبو عمرو : السَّنْبَرُ : الرجلُ العالِم بالشىء المتقِن له.

[بسمل]

الليث : بَسْمَلَ الرجلُ : إذا كَتَب باسم الله بَسْمَلةً ، وأنشد :

لقد بَسْملَتْ هندٌ غداةَ لقيتُها

فيا حَبّذا ذاكَ الدَّلالُ المُبَسْمِلُ

سلَمه عن الفراء فى البَسْمله نحوه.

ابن السكيت يقال : قد أكثرت من البسمله : إذا أكثر من قول باسم الله. وقد أكثر من الهيلله : إذا أكثر من قول لا إِله إلا الله. وقد أكثر من الحولقه : إِذا أكثر من قول لا حول ولا قوه إلا بالله.

[سنمر]

وقال أبو عمرو : يقال للقمر : السِّنِّمار والطَّوْس.

ومن أمثال العرب فى الذى يُجازِى الحَسَنَ بالسوأَىء قولُهم : جَزاهُ جَزاءَ سِنِّمار.

قال أبو عُبَيد : وكان سنِّمار بَنّاءً مُجِيدا ، فبَنَى الخَوَرْنَق للنُّعمان بن المنذِر ، فلما نظر إليه النعمانُ كَرِه أن يَعمل مِثله لغيره فأَلقاهُ من أَعلى الخَوَرْنَق فخرّ ميتا ، وفيه يقول القائل :

جَزَتْنا بنو سعْدٍ بحُسن بلائِنا

جَزَاء سِنمارٍ وما كان ذا ذَنْبِ

وقال يونس : السِّنمار من الرّجال : الذى لا ينام باللَّيل ، وهو اللِّص فى كلام هُذَيل ؛ ويسمّى اللّص سنِّمارا لِقلَّه نَوْمه.

[ترمس]

وقال الليث : حَبُ التُّرْمُس حبٌّ مُضلَّع محزَّز ، ولذلك قيل للجُمان : ترَامِس.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : تَرمَس الرجلُ : إذا تَغيَّب عن حَرْبٍ ، أو شَغَبٍ.

(أبو عُبَيد : المَرْمَرِيس : الأَملَسُ) (٢).

[سلسل]

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : لم

ص: ۱۰۸

۱- فى المطبوع : «السَّمَرْمَرَه : الغول» ، والمثبت من «اللسان» (سمرمل) مما روى عن «التهذيب».

۲- ما بين الهلالين تكرار يندرج تحت ماده (مرمريس) السابقه (ص : ۱۰۶).

أسمَع سلْسَبيل إلا فى القرآن.

وقال الزجّاج : سلْسَبيل : اسمُ العين ؛ وهو فى اللغه صفهٌ لما كان فى غايه السَّلاسه ، فكأنّ العَينَ سُمّيتْ بصِفَتها.

[برنس] *

(أبو عمرو : يقال للرّجل إذا مرّ مرا سريعا : مرَّ يَتَبرْنس ، وأنشد :

* فصبَّحته سلَقٌ تَبرْنَسُ *

غير واحد : ما أَدْرِى أىُ بَرْنَساء هو وأىُ بَرَنساءَ هو ، معناه : ما أَدرى أى الناس هو) (١).

[برسم]

[البرسام : المُومُ](٢) : ويقال لهذه العِله : البِرْسام كأَنه معرب.

وبِرْ : هوَ الصَّدْر ، وَسامٌ : هو من أسماء الموت.

وقيل : بِرْ معناه الابن ، والأوّل أصحّ ، لأن العلّه إذا كانت فى الرأس فهى السِّرْسام ، وسِرْ : هو الرأس.

[سنبل]

والسُّنْبُل معروف ، وجمعه السَّنابِل ، السُّنْبُله : بئرٌ قديمه حَفَرَتْها بنو جُمَح بمكّه ، وفيها يقول قائلُهم :

* نحنُ حَفَرْنا لِلْحَجِيجِ سُنْبُلَه *

(والمَيْسُوسَنُ : شَرابٌ ، وهو معرّب اذربطوس : دواء رومىّ أعرب.

أبو عَمرو : السَّنْتَبَهُ : الغِيبَهُ المُحْكَمه.

وقال اللّيث : حَفَر فلانٌ تُرْمُسَهً تحتَ الأرض.

أبو عُبيد عن الأحمر : هى السِّرْداب ، وهى الطِّنْفِسَه.

ابنُ بزرج : اطْلَنْسأْتُ : أى : تحوّلْتُ من منزلٍ إلى منزل. قال : واسْلَنْطَأْتُ : أى : ارتفعتُ إلى الشىءِ أَنْظُر إليه) (٣).

وفی حدیث سَلمانَ الفارسیّ أنّه رُئِیَ بالکَوفه عَلَی حمارٍ عَرَبیٍّ وعلیه قمیصٌ سُنْبُلانیّ.

قال شمر : قال عبد الوهاب الغنوی : السنْبُلانی من الثیاب : السابغُ الطویل الذی قد أُسْبِل.

وروی عن عمر رضی الله عنه أنه کان یلبس القمیص السُّنبلانی. وکذا روی عن علیّ علیه السلام ؛ فهؤلاء الثلاثه من أصحاب النبیّ صلی الله علیه وسلم ، أعنی سلمان وعمر رضی الله عنهما وعلیًا علیه السلام ، هم زُهَّاد وما کانوا لابسین القمص الطوال التی یجرون ذیولها. والأقرب عندی أن یکون السنبلانی منسوبا إلی موضع ، وهو من غلیظ ثیابهم القالصه عن الکعبین.

وروی ذلک فی حدیث أنه اشتری قمیصا فلبسه وانتهی إلی نصف ساقه ؛ فقال : هذا قدر حسن.

وقال خالد بن جَنْبَهَ : سَنْبَلَ الرّجُل ثوبَه.

إذا جَرَّ لَه ذَنْبا مِنْ خَلْفِه ؛ فتلک السَّنْبَله.

۱- الفقره تابعه لماده (برنس) السابقه.

۲- زیاده من «اللسان» (برسم - ۱ / ۳۷۶).

۳- کذا أثبت ما بین الهلالین فی المطبوع ، وهو تکمله شرح لعده مواد سابقه.

وقال أخوه : ما طالَ من خَلْفه أو أَمامه فقد سَبْله. فهذا القميص السنبلانى.

وقال شمر : يجوز أن يكون السُّنْبُلانى مَنْسُوبا إلى موضع. والسَّنابلُ : سَنابلُ الزَّرع من البُرّ والشّعير والذُّره ، الواحدهُ سُنْبُلَه.

(وقال شمر : لا أعرف الرئباس والكمانى اسما عربيّا.

قلت : والطّرموس ليس بالرئباس الذى عندنا) (١).

بلسم – برسم

[والبلسام ، البرسام](٢) : وقال العجاج يصف شاعرا غالبه فأفْحَمَه :

فلم يزل بالقول والتهكُّمِ

حتى التقينا وهو مثل المُفْحَم

* واصفرّ حتى آضَ كالمُبَلْسَم *

[المُبلسم] (٣) : والمُبَرْسَم واحد : قال أبو عمرو ابنُ العلاء : قيسٌ تقول للمريض مُبَلْسَمٌ. وتميم تقول مُبَرْسَم.

[فرسن]

أبو زيد : هى الفِرْسِنُ لِفِرسْنِ البعيرِ ، وجمعُها فَراسن ، وفى الفراسِنِ السُّلامَى ، وهى عِظَامُ الفِرْسِن ، وقَصَبها ثم الرُّسْغُ فوق ذلك ، ثم الوَظيف ، ثم فوق الوظيف من يـدِ البعيرِ الـذّراع ثُم فَوْقَ الذِّراع العَضُد ، ثم فوق العَضُد الكَتِف ، وفى رجلِه بعد الفِرْسِن من الخيل :

الحافر ، ثم الرُّسْغ.

قرأت بخط الهيثم لابن بُزُرْج : (اسـرنطى) ؛ أى : حَمُق. واعلنبى بالحمل ، أى : نهض به. و (اطلنسـى) ، أى : تحول من منزل إلى منزل. قال :

و (اسلنطى) ، أى : ارتفع إلى الشىء يَنظر إليه. قال : وتهطْلأت ، أى : وَقعت.

ومن خُماسيّه : [لباب السين]

يقال : كَمَرَةٌ (فَنْطَلِيس) وفَنْجَلِيس ، أى : ضخمه.

وسمعتُ جاريةً نُمَيْرِيّةً فصيحةً تُنْشِد وَقْتَ السَّحَر والكواكبُ قد بَدأَت تَطْلُع :

قد طَلَعَتْ حَمْراءُ فَنْطَلِيسُ

ليس لِرَكْبٍ بَعْدَها تَعْرِيسُ

أبو سَعيد : (السَّمَنْدَل) : طائِرٌ إذا انقَطَع نَسْلُه وهَرِم أَلْقَى نفَسه فى الجَمْر فيعود إلى شَبابه.

وقال غيرُه : هو دابّه يَدخل النار فلا تُحرِقه.

و (سَمَنْدَر) : موضع.

و (سَرَنْدِيب) : بَلدٌ منْ بلادِ الهنْد.

١- كذا أثبت فى المطبوعه.

٢- زياده من «اللسان» (بلسم).

٣- زياده من «اللسان» (بلسم).

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

كتاب الزاى من تهذيب اللغه

[كتاب حرف الزاى]

أبواب المضاعف من حرف الزاى

باب الزاى والطاء

ز ط

زط

قال اللّيث : الزُّطُّ أعرابُ جَتَّ بالهِنْدِيّه ، وهم جِيل من أهل الهند ، إليهم تنْسَبُ الثيابُ الزُّطّيه.

ورَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : الزُّطُط والثُّطُط : الكَواسِج.

وقال فى موضع آخر : الأزَطّ : المستوِى الوجه. والأَذَطّ : المعوَجُّ الفَكّ.

زد : مهمل.

[باب الزاى والتاء]

ز تّ

زت

أهمَلَهُ الليث. ورَوَى أبو عُبَيد عن أبى زيد : زَتَتْتُ المرأةَ : إذا زَيَّنْتَها. قال : وأنْشَدَنا أبو زيد :

بنى تميمٍ زَهْنِعُوا فَتَاتَكُمْ

إنَّ فَتَاةَ الحَيِ بالتَّزَتُّتِ

قال شمر : لا أَعرِف الزاى مع التاء موصولَين إلّا زتَت. فأمّا ما يكون الزّاى مفصولا من التاء فكثير.

عمرو عن أبيه قال : الزَّتَّهُ : تَزْيِينُ العَروسِ ليلةَ الزَّفاف.

ز ظ ، ز ذ ، ز ث : مهملات.

باب الزای والراء

اشاره

ز ر زرّ. رز : مستعملان.

زر

ابن شمیل : الزِّرُ : العُرْوَه الّتی تُجعَل الحَبّه فیها.

ورَوَی أبو العبّاس عن ابن الأعرابی : یقال لزَرّ القمیص : الزِّیر. قال : ومن العَرَب من یَقلِب أحدَ الحرفین المدغَمین فیقول : فی مَزّ مَیْز وفی زِرّ زِیر ، وهو الدُّجَه. قال : ویقال لعُرْوَته : الوَعْله.

وقال اللّیث : الزِّرّ : الجُوَیْزَه التی تُجعَل

فى عُرْوه الجَيْب ، والجميع الأزْرار.

قلت : القول فى الزِّر ما قال النضر أنه العُروه والحَبَّه تجعل فيها. ويقال للحديده التى تجعل فيها الحلقه التى تُضم على وجه الباب لاصقا به : الزِّرَّه ، قاله عمرو بن بحر.

قال يعقوب فى باب فِعْل وفُعْل باتفاق معنى : جِلب الرجل وجُلبه ، والرِّجز والرُّجز العذابُ ، والزِّر والزُّر أراد زرّ القميص. وعِضْوٌ وعُضو. والشَّحُ والشُّح : البخل.

وفى حديث السائب بن يزيد أنه رأى خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كتفه مثل زِرّ الحَجَله : أراد بزرّ الحجله جَوزةً تضم العروه.

أبو عبيد : أزْرَرْتُ القَميصَ : إذا جعلتَ له أَزْرارا ، وزَرَرْتُه : إذا شددتَ أزرارَه عليه ، حكاه عن اليزيدىّ.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : الأزرار : خَشَباتٌ يُحْرَزْن فى أعلى شُقَقِ الخباء وأُصولُ تلك الخَشَبات فى الأرض.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الزِّرّ : حَدُّ السَّيف. والزَّرّ : العَضُّ. قال : والزِّرّ : قِوامُ القلب. قال : ورأى علىّ أَبا ذَرّ رضى الله عنهما ، فقال : أبو ذَرّ له : هذا زِرُّ الدِّين.

قال أبو العبّاس معناه : أنّه قِوامُ الدّين كالزِّرّ ، وهو العُظَيْم الذى تحت القلب ، وهو قِوامه.

قال : والزِّرّه : العَضَّه ، وهى الجِراحه بزِرّ السيف أيضا. والزّرّه : العَقْل أيضا ، يقال : زَرَّ يَزرّ : إذا زاد عَقْلُه وتَجارِبُه.

وزَرَّ يَزرّ : إذا عَضَّ. قال : وزَرِرَ : إذا تَعدَّى على خَصْمه. وزَرِرَ : إذا عَقْل بعد حُمْق.

وقال ابن دُريد : زِرَّا السَّيف حَدّاه. قال : وقال هِجْرِس بنُ كُلَيب فى كلام له : أَمَا وَسَيْفى وزِرَّيه. ورُمْحِى ونَصْلَيْه ، لا يَدَع الرجلُ قاتلَ أبيه وهو يَنظُر إليه ، ثم قَتَلَ جَساسا ، وهو الذى كان قَتَل أباه.

الأصمعى : فلان كَيِّسٌ زُرازِرٌ ، أى : وَقّادٌ تَبرُق عَيْناه.

أبو عبيد عن الفراء : عيناه تَزِرّان فى رأسه إذا تَوَقَّدَتا ، ورجلٌ زَرِير : أى : خَفِيف ذَكِىّ ، وأنشد شمر :

يَبِيت العَبْدُ يَركبُ أجنَبَيْهِ

يَخِرّ كأنّه كَعْبٌ زَرِيرُ

وقال : رجُلٌ زُرازِرُ ، إذا كان خفيفا ، ورِجالٌ زَرازِر ، وأَنشدَ :

ووَكْرَى تَجرِى على المَحاوِرِ

خَرْساءَ من تحتِ امرىءِ زُرازِرِ

وقال أبو عُبيد : الزِّرُّ : العَضُّ ؛ يقال : زَرَّه يَزُرّه زَرّا. قال : وقال الأصمعى : سأل أبو الأسود الدُّؤْلَى رجلا فقال : ما فعلتِ امرأةُ فلان الّتى كانت تُزارُّه وتُشارُّه وتُهارُّه.

ص: ١١٢

وقال الليث : الزَّرُّ : الشَّلّ والطّرد ، وأنشَد :

* يَزُرّ الكتائبَ بالسَّيف زَرًّا*

قال : والزَّرِير : الَّذى يُصبَغُ به – من كلام العجم – وهو نَبات له نَوْرٌ أصفَر.

قال : والزُّرْزُور ، والجميع الزَّرازِير : هَناةٌ كالقَنابِر مُلْسُ الرؤوس ، تزَرْزِرُ بأصواتها زَرْزَره شديده.

وقال ابن الأعرابى : زرزَرَ الرجلُ إذا دام على أكل الزَّرازِر. وزرزر : إذا ثبت بالمكان.

رز

قال : ورَزَّ رَزّا : إذا ثَبت بالمكان.

وروى عن علىّ رضى الله عنه أنه قال : من وَجَد فى بطنه رِزّا فليتوضّأ.

قال أبو عُبيد : قال الأصمعىّ : أراد بالرّزّ : الصوتَ فى البطن من القَرْقَره ونحوِها.

قال أبو عُبيد : وكذلك كلُّ صوت ليس بالشديد فهو رزّ.

وقال ذو الرّمه يصف بعيرا يَهدِرُ فى الشِّقْشِقه :

رَقْشاء تَنتاحُ اللُّغام المزْبِدا

دَوَّمَ فيها رِزَّه وأَرْعَدَا

وقال أبو النّجم :

كأن فى رَبَابِه الكِبارِ

رِزَّ عِشَارٍ جُلْنَ فى عِشَار

وقيل : إن معنى قوله : «مَن وَجَد رِزا فى بطنه» : إنّه الصوت يَحدُث عند الحاجه إلى الغائط ، وهذا كما جاءَ فى الحديث : أنه يُكرَه للرجل الصلاه وهو يُدافِع الأخبَثَين.

وقال القتيبى : الرّزُّ : غَمْزُ الحَدَث وحركتُه فى البطن حتى يحتاج صاحبه إلى دخول الخلاء ، كان بقَرقره أو بغيره قرقره. قال : وهذا كقوله : لا يصلّى الرجل وهو يدافع الحدثَ. وأصل الرِّز : الوجعُ يجده الرجل فى بطنه ، يقال : إنه ليجد رِزّا فى بطنه ، أى : وجعا وغمزا للحَدث. قال أبو النجم يذكر إبلا عِطاشا :

لو جُرّ شنٌّ وَسْطها لم تَحْفِلِ

من شهوه الماء ورزٍّ مُعْضِلِ

يقول : لو جُرّت قربه يابسه وسط هذه الإبل لم تَنغِر من شده عطشها وذبولها.

وشبّه ما يجده فى أجوافها من حراره العطش بالوجع فسمّاه رِزّا.

قال شمر : قال بعضهم : الرِّزّ : الصوت تسمعه لا يُدرى ما هو ، يقال : سمعت رِزّ الرعد وأريز الرعد : والأريز : الطويل الصوت. والرِّز : أن يسكت من ساعته.

قال : ورِزّ الأسد ، ورزه الإبل : الصوت تَسمعه ولا تراه ، يكون شديدا أو ضعيفا ، والجرسُ مثله.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : يقال للجَراد إذا ثَبَتَ أذنابَه فى الأرض ليَبيض : قد رَزَّ يَرُزّ رَزّا.

وقال اللّيث : يقال : أرَزَّت الجرادُ إرْزازا

بهذا المعنى. والرَّزُّ : رَزُّ كلِّ شيء تثبّته فى شيء ، مثل : رَزَّ السكّينَ فى الحائط يرُزّه فيَرْتَزُّ فيه.

وقال يونس النحوىّ : كنّا مع رُؤْبه فى بيت سَلَمه بن عَلْقمةَ السّعدىّ فدعا جاريةً له ، فجعلتْ تَباطأُ عليه.

فأنشأَ يقول :

جاريةٌ عند الدُّعاء كَزَّه

لو رَزَّها بالقُزْبَرِي رَزّه

* جاءت إليه رَقْصا مهتزّه*

وأخبَرَنى المنذرىُّ عن الشيخى عن الرِّياشى أنه قال : الإرْزِيز : الطَّعن الثابت ؛ وأنشدَ قولَ الهُذلىّ :

كأنّما بين لحْيَيْه ولَبّتِه

من جُلْبَهِ الجُوع جَيَّارٌ وارِزيزُ

وقال الفرّاء : تقولُ : رُزٌّ للّذى يؤكل ، ولا تقل : أُرْز.

وقال غيرُه : يقال : رُزّ ، ورُنْز ، وأَرُزّ ، قاله ابن السكّيت.

باب الزاى واللام

اشاره

ز ل زل. لزّ : مستعملان.

زل

قال الليث : يقال : زَلَ السَّهم عن الـدِّرع زَليلا ، وكـذلك الإنسانُ عن الصَّخره يَزِلَ زَليلا ، فإذا زَلّت قَدَمُه قيل : زَلَ ، وإذا زَلَ فى مَقالٍ أو نحوِه قيل : زَلَ زَلَّه ، وفى الخَطيئه ونحوِها ، وأَنشَد :

هَلَّا على غَيْرى جَعَلْتَ الزَّلَّه

فسوفَ أَعْلُوا بالحُسامِ القُلَّهْ

قال : والزّلةُ من كلام الناس عند الطّعام ، تقول : اتَّخَذ فلانٌ زَلّه ، أى : صَنِيعا للنّاس.

وزلّت الدراهم تزِل زُلولا : إذا نقصت فى وزنها. والزَّلول : المكان الذى تزِل فيه القَدم. وقال :

بماء زُلال فى زلول بمعزل

يَخِرّ ضبابٌ فوقه وضَريب

وفى ميزانه زَلَلٌ ، أى : نقصان.

وقال أبو زيد : زَلَ فى دينِه يَزِلّ زللا وزُلُولا ، وكذلك زَلَ فى المَزَلّه.

وقال النّضر : زَلَ يَزِل زَلِيلا وزَلولا : إذا مَرَّ مَرّا سريعا.

والمَزَلَّةُ : المكانُ الدَّحْض ، والمَزَلّه أيضا : الزَّلَل فى الدَّحْض ، قال : والزَّلَل مِثْل الزَّلّه فى الخطأ. والزَّلَل : مصدر الأَزَلّ من الذئاب وغيرِها ، يقال : سِمْعٌ أَزَلّ.

وامرأةٌ زَلّاء ، لا عَجيزه لها ، والجميع الزُّلُ. وأَزَلَ فلانٌ فلانا عن مكانه إزلالا ؛ وأَزالَه ، وقرىء : (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطانُ عَنْها) [البقره : ٣٦] ، وقرىء : «فأزالهما» ، أى : فنحّاهما.

وقيل : أزلهما الشيطان ، أى : كسبهما الزله.

وقال الليث : الزَّلَّةُ عراقيّه : اسمٌ لما يُحمَل من المائده لقريبٍ أو صَديق ، وإنَّما

اشْتُقَّ ذلك من الصَّنيع إلى الناس.

وفى الحديث : من أُزِلّت إليه نعمه فليَشْكرْها.

قال أبو عبيد : قال أبو عبيده : من أُزِلَّت إليه نِعمةٌ ، معناه : مَن أُسديت إليه واصطُنِعَتْ عنده ، يقال منه : قد أزلَلتُ إلى فلان نِعمةً ، فأنا أُزِلُّها إزْلالا ، وقال كُثَيِّر يذكُر امرأةً :

وإنِّى وإن صَدَّتْ لمُثْنٍ وصادِقٌ

عليها بما كانت إلينا أَزَلَّتِ

ابن السكّيت عن أبى عمرو ، يقال : أزلَلت له زَلَّةً ، ولا يقال زَلَلْت.

وقال اللّيث : الزَّليلُ : مَشىٌ خفيف ، زَلَ يَزِلّ زَلِيلا ، وأَنشَد :

وعاديةٍ سَومَ الجَرادِ وزَعْتُها

فكَلَّفْتها سِيدا أزَلَ مُصَدَّرَا

قال : لَم يَعْنِ بالأزَلّ الأرْسَح ، ولا هو من صفه الفَرَس ، ولكنّه أراد يزِلّ زَلِيلا خفيفا ، قال ذلك ابن الأعرابىّ فيما روى ثَعْلَب عنه.

وقال غيرُه : بل هو نعتٌ للذِّئب ، جعله أَزَلَ لأنه أخَفَّ له ؛ شَبَّه به الفَرَس ثم نَعَته.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : زُلَ : إذا دُقّقَ ، وزَلَ : إذا أَخطأَ. قال : والمزلِّل : الكثيرُ الهَدايا والمعروف. والمُسلِّل : الكثير الحيله ، اللطيف السّرق.

وقال الفرّاء : الزّلّه : الحِجارَه المُلْس.

والزُّلزُل : الطَّبّال الحاذق ، والصُّلْصُل : الراعى الحاذق.

وقال ابن شُميل : كنّا فى زَلّه فلانٍ ، أى : فى عُرْسِه.

أبو عُبيد عن أبى عُبيده : الزَّلَزِلُ : المَتاعُ والأَثاث.

وقال شمر : هو الزَّلَزُ أيضا ، يقال : احتمل القومُ بِزَلَزِهم.

وقال ابن الأعرابىّ : يقال زَلِزَ الرجلُ : أى : قَلِق وعَلِزَ قال : وقال الأصمعىّ : تركتُ القومَ فى زُلْزُول وعُلْعُول ، أى : فى قتال.

وقال شمر : ولم يَعرِفه أبو سعيد.

وقالَ أبو إسحاقَ فى قول الله جلَّ وعزَّ : (إِذا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزالَها (١)) [الزلزله : ١] ، المعنى : إذا حُرِّكتْ حركةً شديده.

قال : والقراءه زِلْزالَها - بكَسر الزاى - ويجوز فى الكلام زَلْزالها. قال : وليس فى الكلام فَعْلال - بفتح الفاء - إلَّا فى المضاعف نحو الصَّلْصال والزَّلْزال.

وقال الفرَّاء : الزَّلْزالُ - بالكسر : المصدر ، والزَّلْزال بالفتح - الاسم ، وكذلك الْوِسواس المَصدَر ، والوَسْواس الاسم ، وهو الشَّيطان ، وكلُّ ما حدّثك ووَسْوَسَ إليك فهو اسم.

وقال ابن الأنبارى فى قولهم : أصابت القومَ زلزلَةٌ ؛ قال : الزلزله : التخويف والتحذير ؛ من ذلك قوله تعالى : (وَزُلْزِلُوا

زِلْزالاً شَدِيداً) [الأحزاب : ١١] ، (وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ) [البقره : ٢١۴] ، أى : خُوِّفوا وحُذِّروا. والزّلازِلُ : الأهوال ، قال عمران بن حطّان :

فقد أظلّتك أيام له خِمْسٌ

فيها الزّلازِل والأهوالُ والوَهَلُ

وقال بعضهم : الزَّلزله مأخوذه من الزَّلل فى الرأى ؛ فإذا قيل : زُلزل القوم ، فمعناه : صُرِفوا عن الاستقامه ، وأوقع فى قلوبهم الخوف والحذَر. وأُزلّ الرجل فى رأيه حتى زَلّ. وأزيل عن موضعه حتى زال. وقال شمر : جَمِّع زَلِزَك ، أى : أثاثك ومتاعك - بنصب الزائين وكسر اللام - وهو الصحيح.

وفى «كتاب الإبيارى» : أبو عبيد : المحاش : المتاعُ والأثاثُ. قال : والزَّلَزِل مثل المحاش ، ولم يذكر الزلزله ، والصوابُ : الزّلزَل : المحاش. وفى كتاب «الياقوته» : قال الفراءُ : الزَّلَزِل والقُتْرُد والخُنْثُر : قماش البيت.

وقال ثعلب : أخذته زَلزله ؛ انزعاجٌ.

وماءٌ زُلالٌ : صافٍ عَذْب بارِدٌ سُمّى زُلالا لأنّه يَزِلّ فى الحَلْق زَلِيلا.

وذَهبٌ زلالٌ : صافٍ خالص ، قال ذو الرمّه :

كأن جلودَهُنّ مُمَوهاتٌ

على أبشارها ذهبٌ زلالُ

وماءٌ زلالٌ : يَزِل فى الحلق من عذوبته وصفائه.

وغلامٌ زَلْزَلٌ قُلْقُل : إذا كان خَفيفا. وقال اللّحيانى فى «ميزانِه» : زَلَل ، أى : نُقْصان ، وأَزْلَلْتُ فلانا إلى القوم ، أى : قدّمْته ، ومكانٌ زَلُولٌ.

ابن الأعرابىّ عن أبى شَنْبَل أنه قال : ما زَلْزَلْتُ ماءً قَطّ أبرَدَ من ماء الثَّغُوب - بفتح الثاءِ - أى : ما شَرِبْتُ.

قلت : أرادَ ما جعلتُ فى حَلْقى ماءً يَزِلُ فيه زَلُولا أبرَدَ من ماءِ الثَّغْب ، فجعله ثَغُوبا.

لز

قال اللّيث : اللَّزُّ : لُزُومُ الشىء بالشىء ، بمنزله لِزازِ البيت ، وهى الخشبهُ الّتى يُلَزّ بها البابُ.

وقال ابن السكّيت : يقال فلانٌ لِزازُ خُصومات : إذا كان موكّلا بها ، يَقدِر عليها. قال : وأصل اللِّزاز الذى يُتْرَس به الباب ، ورجل

مِلَزٌّ : شديدُ اللَّزوم ، وأنشَد :

* ولا امرِىء ذى جَلَدٍ مِلَزّ*

قال : ورجلٌ مُلَزَّزُ الخَلْق ، أى : شديدُ الخَلْق ، مُنْضَمّ بعضُه إلى بعض. ويقال للبعيرَيْن إذا قُرِنا فى قَرَن واحد : قد لُزَّا ، وكذلك وَظِيفا البعير يُلَزَّان فى القَيْد إذا ضُيِّق ، وقال جرِير :

وابنُ اللَّبُون إذا ما لُزَّ فى قَرَنٍ

لمْ يَسْتَطِعْ صَوْلَةَ الْبُزْلِ القَنَاعِيسِ

ويقال : لَزُّ الحَقَّهِ : زُرْفينها. وقال ابن

مقبل :

لم يَعْدُ أنْ فتَق النَّهِيق لهاته

ورأيت قارحه كلَزَّ المِجْمَر

يعنى أزفرين المجمر إذا فتحته.

وقال أبو زيد : إنَّهُ لكَزٌّ لَزٌّ : إذا كان ممسكا. واللَّزِيزَةُ : مُجْتَمَعُ اللَّحم من البعير فوق الزَّوْر ممّا يلى المِلاطَ ؛ وأنْشَد :

* ذى مِرْفَقٍ ناءٍ عن اللَّزائزِ*

وقال اللّحيانى : جعلتُ فلانا لِزَازا لفلان : لا يَدَعه يُخالف ولا يُعانِد. وكذلك يقال : جعلتُهُ ضَيْزَنا له ، أى : بُنْدارا عليه ، ضاغطا عليه.

عَمرو عن أبيه : اللَّزَز : المَتْرَس.

ابن الأعرابىّ : عَجُوزٌ لَزُوز ، وكَيِّسٌ لَيِّس.

ويقال : فلانٌ لِزُّ شَرّ ، ولَزِيز شَرّ ، ولِزَازُ شَرّ ، ونزُّ شَرّ ، ونزازُ شَرٍّ ، ونَزِيزُ شرٍّ.

[باب الزاى والنون]

زن

اشاره

ن ز [مستعملان].

زن

أبو العباس عن ابن الأعرابى : التَّزْنِينُ : الدوامُ على أكل الزِّن وهو الخُلَّرُ ، والخُلَّرُ : الماشُ.

ويقال : فلان يُزَنّ بكذا وكذا ، ويُؤبَن بكذا وكذا ، أى : يُتَّهم به ، وقد أزنَتْهُ بكذا من الشرّ ، ولا يكون الإزنان فى الخبر ، ولا يقال : زنَنْتُه بكذا بغير ألف.

ويقال : ماءٌ زنَن ، أى : ضيق قليل ؛ ومياهٌ زَنَن ، وقال الشاعر :

ثم استغَاثُوا بماءٍ لا رِشَاء له

من ماء لِينهَ لا ملْحٌ ولا زَنَنُ

وقيل : الماء الزّنَن : الظَّنُون الذى لا يُدرى أفيه ماءٌ أم لا. الزنَن والزنىء والزَّناء : الضيق.

وقال ابن دريد : قال الأصمعى : زَنَ عَصَبُه : إذا يبِسَ ، وأنشد :

نَبَّهْتُ ميْمونا لها فأَنَّا

[يشكو](١)عَصَبا قد

زَنَّا

وقال الليث : أبو زَنه : كُنيه القرْد.

نز

الحرانى عن ابن السكيت ، قال الكسائى : يقال : نَزٌّ ونِزٌّ ، والنِّزُّ أجود.

وقال الليث : هو ما تحلّب من الأرض من الماء ، وقد نَزّت الأرضُ : إذا صارت ذات نزٍّ ، ونزت الأرضُ : إذا تحلّبَ منها النزّ وصارت منابع النّز.

أبو عُبَيد عن الأصمعى : النّز من الرجال : الذَّكى.

وأخبرنى المنذرىُّ عن أبى الهيثم قال : النَّز : الرجلُ الخفيف ، وأنشد :

وصاحبٍ أبَدا حُلْوا مُزّا

فى حاجه القومِ خُفافا نِزّا

وأنشد بيتَ جرير يهجُو البعيث فقال :

١- من «اللسان» (١٣ / ٢٠٠).

لَقَى حملَتْه أمه وهى ضيفةٌ

فجاءت بيَتْنٍ للنَّزَاله أَرْشما

ويُرْوَى فجاءت بنزٍّ.

قال : وأراد بالنُّزّ ههنا : خفةَ الطّيْشِ ، لا خفةَ الروح والعقل.

قال : وأراد بالنزاله : الماء الذى أنزله المجامع لأمه.

وقال الليث : المنَزُّ : مهدُ الصبى.

أبو عُبيد : نزَّ الظبى ينزّ نزيزا : إذا عدا.

وروى عن أبى الجراح والكسائى : نزب الظبى نزيبا. ونزَّ ينز نزيزا : إذا صوت.

قال ذو الرُّمه :

فلاهٌ ينزُّ الظبى فى حَجِراتها

نزيزَ خِطام القَوْس يُحدى بها النَّبْلُ

وروى أبو تراب لبعضهم : نزّزه عن كذا ، أى : نزَّهَه.

وفى «نوادر الأعراب» : فلان نزيزٌ ، أى : شَهْوَان ، وقد قتلته النزه ، أى : الشهوه.

[باب الزاى والفاء]

ز ف

اشاره

زف. فز [مستعملان].

زف

قال الله تعالى : ﴿فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ (٩٤)﴾ [الصافات : ٩٤].

قال الفرّاء : قرأ الناس : يَزِفُّونَ بنصب الياء أى : يسرعون.

قال : وقرأ الأعمش : يُزَفُّون ، كأنه من أَزَفَّت ولم نسمعها إلا زففت ، يُقال للرجل : جاء يزف.

قال : ويكون يزفون ، أى : يجيئون على هيئه الزفيف ، بمنزله المزفوفه على هذه الحال.

وقال الزجاج : يَزِفُّونَ : يسرعون ، وأصله من زفيف النّعامه ، وهو ابتداء عَدْوِها ، والنَّعامه يقال لها زَفُوف ، وقال ابن حِلِّزَه :

بزفوفٍ كأنها هِقْلَةٌ أُمْ

مُ رِئالٍ دَوِّيّةٌ سَقْفَاءُ

أبو عُبَيد عن أبى عمرو : الزِّف : ريش النعام ، ويقال : هَيْقٌ أَزِفُ.

وقال الليث : زفت العروس إلى زوْجها زفّا والريح تزِفّ زفوفا : وهو هبوبٌ ليس بالشديد ، ولكنه فى ذلك ماضٍ.

ويقال : زفّ الطائرُ فى طيرانه زفيفا : إذا ترامى بنفسه ، وأنشد :

* زفيفَ الزُّبانى بالعجاج القواصِفِ*

قال : والزّفزفه تحريك الشىء يَبَسَ الحشيش ، وأنشد :

* زفزفه الرِّيح الحصاد اليَبسا*

قال : والزّفزاف : النعام الذى يُزفزف فى طيرانه يحرِّك جناحيه إذا عَدَا.

والمِزَفّه : المحفه التى تزُفّ فيها العروس.

أبو عبيد عن الأصمعى : الزفزافهُ من الرياح : الشديده التى لها زَفْزفه ، وهى الصوت ، وجعلها الأَخْطل زفزفا فقال :

* أَعاصيرُ ريحٍ زفزفٍ زفَيَان*

والزفْزَفَه : من سير الإبل فوق الجنب.

وقال امرؤ القيس :

لما ركبنَا رفعْنَا هُنَ زفْزَفَهً

حتى احتويْنَا سواما ثم أَربابُه

فز

أبو عبيد عن الأصمعى : الفزُّ : ولدُ البَقره ، وجمعه أَفزاز ، وقال زهير :

كما استغاثَ بسَىْء فزُّ غيطله

خان العيون ولم يُنظَرْ به الحشكُ

قال : وقال الأصمعى : فَزَّ الجُرحُ يَفِزُّ فَزيزا ، وفَصَّ يَفِصُّ فَصِيصا : إذا سالَ بما فيه.

وقال الفرّاء فى قول الله جلّ وعز : (وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ) [الإسراء : ۶۴] ، أى : استخف بدعائك وصوتك ، وكذلك قولُه : (وَإِنْ كادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ) [الإسراء : ۷۶] ، أى : يستخفونك. وقال أبو إسحاق فى قوله تعالى : (وَاسْتَفْزِزْ) معناه : استدعه استدعاء : تستخفه به إلى جانبك. وقال فى قوله تعالى : لَيَسْتَفِزُّونَكَ أى : ليقتلونك ، رواه لأهل التفسير. وقال أهل السنه : كادوا ليستخفونك : أفزاعا بحملك على خفه الهرب.

قال أبو عُبيد : أفززتُ القَوم أفزَعْتُهم سواء ، وأَنشَد :

* شَبَبٌ أَفَزَّتْهُ الكِلابُ مُرَوِّعُ*

ثعلب عن ابن الأعرابى : فَزفَزَ : إذا طَرَدَ إنسانا أو غيره.

قال : وزَفْزَف : إذا مَشى مِشيةً حَسَنَةً.

وفى «النوادر» : افتَزَزْتُ وابْتَزَزْتُ ، وابْتَذَذْتُ ، وقد تَباذَذْنا وتَبازَزْنا ، وقد بَذَذْتُه : إذا عَزَزْتَه غلَبْتَه.

[باب الزاى والباء]

زب

اشاره

زب. بز [مستعملان].

زب

شمر : تَزَبَّبَ الرجُل : إذا امتلأ غَيْظا.

أبو عبيد عن الأحمر : زَبَّت الشَّمسُ وأَزَبَّتْ : إذا دَنَتْ للغُروب.

وقال اللّيث : الزَّبُ : مَلْؤُكَ القِرْبَةَ إلى رَأْسها ، يقال : زَبَبْتُها فازْدَبَّتْ.

وقال غيره أبو عمرو : وزَبْزَب : إذا غَضِب ، وزَبْزَب أيضا إذا انهزَمَ فى الحرب.

ثعلب عن ابن الأعرابى : من أسماءِ الفَأْر الزَّبابه.

قلتُ : فيها طَرَش ، وتُجمَع زَبَابا وزَبابات ، وقال ابن حلِّزه :

وهُمُ زَبابٌ حائِرٌ

لا تَسْمَع الآذانُ رَعْدَا

أى : لا تَسمَع آذانُهم صوتَ الرّعد لأنّهم صُمٌّ طُرُش.

وقال الليث : الزَّباب : ضَرْبٌ من الجِرْذان عِظام ، وأَنشَد :

* وَثْبَةَ سُرْعوبٍ رَأَى زَبابَا*

وقال ابن الأعرابىّ : الزَّبيب : زَبَدُ الماء ، ومنه قولُه :

* حتى إذا تَكَشَّفَ الزَّبيبُ *

قال : والزَّبيب اجتماعُ الرِّيق فى الصِّماغَين.

والزَّبيب : السّمّ فى فَمِ الحيَّه.

وقال الليث : الزَّبيب معروف ، والزَّبيبةُ الواحده. قال : والزَّبيبةُ : قُرْحَةٌ تخرَج باليَد تُسمَّى العَرْفَه.

وفى الحديث : «يَجىءُ كَنْزُ أحدِهم يومَ القيامه شُجاعا أَقرَعَ له زِبِيبَتان» الشُّجاعُ : الحيّه ، والأقرَع : الذى تمرَّط جِلْدُ رأسِه.

وقولُه : «زِبيبتان». قال أبو عبيد : هما النُّكْتَتَان : السَّوْداوان فوق عَيْنَيه ، وهو أَوْحَش ما يكون من الحيّات وأخبَثُه.

قال : ويقال : إن الزَّبيبَتَين هما الزَّبَدَتان تكونان شِدْقَيِ الإنسان إذا غَضِب وأَكْثَر الكلامَ حتى يُزْبِد.

وروِى عن أمِّ عَيلانَ بنتِ جَرير أنها قالت : ربّما أَنشَدْتُ أَبِى حتّى يتزَبَّبَ شِدْقَاىَ.

وقال الراجز :

إنِّى إِذا ما زَبَّبَ الأَشداقُ

وكَثُر الضِّجاجُ واللَّقلاقُ

* ثَبْتُ الجَنان مِرْجَمٌ وَدّاقُ*

وقال اللّيث : الزَّبَب مَصدَر الأزَبّ ، وهو كثره شعر الذّراعين والحاجبين والعين ، والجميع الزُّبُ.

قال : والزبّ أيضا : زُبُ الصبىِّ ، وهو ذَكَرُه بلُغه أهلِ اليمَن.

والزُّبّ أيضا : اللحيه. وأنشد :

فاضت دموع الجحمتين بعبره

على الزُّب حتى الزُّب فى الماء غامس

وقال شمر : وقيل : الزّب الأنف بلغه أهل اليمن.

وزَبّان اسمٌ ، فمن جعَلَه فَعّالا من زَبَنَ صَرَفَه ، ومن جَعَلَه فَعْلانَ مِن زَبَّ لم يَصرِفه ، يقال : زَبَ الحمْلَ وزَأَبه وازْدَبَّهُ : إذا حَمَله ، ويقال للدّاهيه المنكَره : زَبَّاءُ ذاتُ وَبَر ، ويُقال للناقه الكثيره الوَبَر : زَبَّاء ، وللجَمَل : أزَبّ ، وكلّ أزَبّ نَفُور.

وسئل الشعبيُّ عن مسأله غامضه فقال : زَباءُ ذاتُ وبر لو وَرَدَتْ على أهل بَدْرٍ لأعضَلَت بهم، أراد أنها مُشكِله ، شَبّهها بالناقه الشّرود لغموضها.

بز

أبو عبيد : البَزُّ والبِزَّةُ : السِّلاح.

وقال الليث : البَزُّ : ضَرْبٌ من الثياب.

والبِزازَه : حِرْفَه البَزّاز ، وكذلك البَزُّ من المَتَاع. والبَزُّ : السَّلْب ، ومنه قولُهم : مَنْ عَزَّ بَزَّ ، معناه من غَلَب سَلَب. والاسمُ البِزِّيزَى.

وقول الهذلى :

فويلُ امِ بزٍّ جَرّ شَعْل على الحصى

فوقّر بزٌّ ما هنالك ضائعُ

الوقر : الصدع. وقِّر بَزٌّ ، أى : صُدع وقُلِّل وصارت فيه وقرأت. وشَعْلٌ : لقب تأبط شرا.

كان أسر قيس بن العيزاره حين أسرته فَهم ، فأخذ ثابت بن عامر سلاحه فلبس سيفه يجره على الحصى فوقره ، لأنه كان قصيرا.

ويقال : ابتَزَّ الرجلُ جارِيتَه من ثِيابها : إذا جَرَّدها ، ومنه قولُ امرىء القيس :

إذا ما الضَّجيع ابتزَّها مِن ثيابِها

تمِيل عليه هَوْنَةً غيرَ مِتْفالِ

والبُزابزُ : الرجل الشديدُ القوىّ وإن لم يكن شجاعا.

وقال أبو عمرو : رجل بَزْبَزٌ وبُزابِز.

والبَزْبَزَةُ : شِدّه السَّوْق ، وأنشد :

ثم اعْتَلاها قَرَحا وارْتَهَزا

وساقَها ثمَّ سِياقا بَزْبَزا

قال : والبَزْبزه : معالَجه الشىء وإصلاحه ، يقال للشىء الّذى أجيد صنعتُه : قد بَزْبَزْتُه ، وأَنشَد :

وما يَستوِى هِلْبَاجَةٌ متَنفِّجٌ

وذو شُطَبٍ قد بَزْبَزته البَزابزُ

يقول : ما يستوِى رجلٌ ثقيلٌ ضَخْم كأنه لَبنٌ خاثرٌ ورجلٌ خفيفٌ ماضٍ فى الأمور ، كأنه سَيْف ذو شُطب قد سَوّاه الصانعُ وصَقَله.

وقال أبو عمرو : البَزْباز : قَصَبه من حديدٍ على فَمِ الكِير تنفخُ النارَ.

وأَنشدَ :

إيها خُثَيْمُ حرّك البَزْبازَا

إنّ لنا مجالسا كِنازا

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : البَزْبَز : الغلامُ الخفيف الرُّوح. قال : والبِزِّيزَى السِّلاح ، وبَزْبَز الرجلُ وعَبَّدَ : إذا انهزَم وفَرّ.

وقال أبو عمرو : البَزَز : السِّلاحُ التامُّ.

[باب الزاى والميم]

ز م

اشاره

زم. مز : [مستعملان].

زم

قال الليث : زَمَ : فِعْلٌ من الزِّمام ، تقول : زَمَمْتُ الناقَه أزمّها زَما.

قال : والعُصْفورُ تزمُ بصَوْتٍ له ضعيف ، والعِظامُ من الزَّنابير يَفْعلن ذلك.

قال : والذِّئب يأخذ السَّخْلَه فيَحمِلها ويَذهَب بها زاما ، أى : رافعا بها رأسَه ، تقول : قد ازدَمَ سَخْلةً فذَهَب بها.

وقال أبو عُبيد : الزَّمُ : التقدُّم ، وقد زَمَ يزِمّ : إذا تقدَّم.

وأَنشَد :

* أَن اخضَرَّ أو أَنْ زَمَ بالأنْف بازِلُهْ*

وزَمَ الرجلُ بأَنْفه : إذا شَمَخ ، فهو زَامٌ.

وقال اللّيث : زَمزَم العِلْجُ إذا تكَلَّف الكلامَ عند الأكل وهو مطبقٌ فَمَه.

ومن أمثالهم : حَوْلَ الصِّلِّيان الزَّمْزمه ؛ والصِّلِّيانُ من أفْضل المَرعَى ، يُضرَب مَثَلا للرجل يَحُوم حَوْلَ الشيء ولا يُظهِرُ مَرامَه. وأَصلُ الزَّمْزَمه : صوتُ المَجوسىُ

وقد حَجا ؛ يقال : زَمْزَمَ وزَهْزَمَ ؛ وقال الأعشى :

* له زَهزَمٌ كالغَنّ*

فالمعنى فى المَثَل : أن ما تسمع من الأصوات والجَلَب لطلب ما يُؤكَل ويتمتّع به.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : زَمزم : إذا حفظ الشىء. ومزمز : إذا تعتع إنسانا. قال : مزمّ وزام وازدم كله : إذا تكبر.

أبو عبيد عن أبى زيد : الزمزِمه من الناس : الخمسون ونحوها.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : هى زَمْزَمُ وزَمَّمُ وزُمَزِمٌ ، وهى الشُّباعةُ ، وهَزْمَةُ المَلِكِ ، ورَكْضَةُ جبريلَ لبئر زمزَم الّتى عند الكعبه.

والرّعدُ يُزمزِم ثم يُهَدْهِد ؛ وقال الراجز :

تَهِدُّ بين السَّحْر والغَلاصِمِ

هَدّا كهَدِّ الرَّعدِ ذى الزَّمازِمِ

ابن السكّيت : الزَّمّ مَصدَرُ زَمَمْتُ البعيرَ : إذا عَلّقتَ عليه الزَّمام.

قال : وحَكَى ابنُ الأعرابىّ عن بعض الأعراب : لا والّذى وَجْهِى زَمَم بَيْتِه ما كان كذا وكذا ، أى : قُبالَتَه.

وقال غيرُه : أمرٌ زَمَم وأَمَمٌ وصَدَرٌ ، أى : مُقارب.

والإِزْمِيم : الهِلال إذا دَقّ فى آخِر الشهر واستَقْوَس ، قال ذو الرُّمه :

قد أَقطَع الخَرْقَ بالخَرْقاءِ لاهِيةً

كأنما آلُها فى الآلِ إزْمِيمُ

شَبَّه شخصَها فيما شَخَص من الآل بهلالٍ دقّ كالعُرْجون لضُمْرِها. ويقال : مائه من الإبل زُمْزُوم ، مِثل الجُرْجور ، وقال الراجز :

* زُمْزومُها جِلَّتُها الخِيارُ*

أبو عبيده : فرس مُزَمْزِم فى صوتِه : إذا اضطرب فيه.

وزَمازِمُ النار : أصواتُ لَهَبِها ؛ وقال أبو صخر الهُذَلىّ :

* زَمازِمُ فَوّارٍ من النّار شاصِب*

والعَرب تَحكِى عَزِيف الجِنّ باللّيل فى الفَلَوات بزِيزِيم ، قال رؤبه :

* تَسمَع للجِنّ به زِيزِيمَا*

ويقال : ازدَمّ الشىءَ إليه : إذا مَدّه إليه.

مز

قال الليث : المِزُّ : اسمُ الشىءِ المَزِيز ، والفعل مَزَّ يَمَزّ ، وهو الّذى يقع مَوقِعا فى بلاغته وكثرته وجَوْدته.

قال ابن الأعرابى : المِزُّ : الفَضْل ، يقال : هذا شىءٌ له مِزٌّ على هذا أى فَضْل. وهذا أَمَزُّ من هذا ، أى : أَفضَل. وشَىءٌ مَزِيز : فاضِلٌ.

وقال اللّيث : المُزُّ من الرُّمّان : ما كان طعمُه بين حُموضةٍ وحَلاوه.

قال : والمُزّه : الخَمْره اللَّذيذه الطعْم ، وهى المُزَّاء ، جُعِل ذلك اسما لها ، ولو كان نعتا لقلتَ مُزَّى.

وقال ابنُ عُرْس فى جُنَيد بنِ عبد الرحمن المُزِّى :

لا تَحسَبَن الحربَ نَوْمَ الضُّحَى

وشُرْبَكَ المُزّاءَ بالباردِ

فلمّا بلغه ذلك قال : كذَب علىّ! واللهِ ما شربتُها قطّ.

قال : والمُزّاء : من أسماء الخمر ؛ تكون فُعّالا من المزيه وهو المفضله تكون من أمزيت فلانا على فلان ؛ أى : فضلته.

أبو عبيد : المُزّاءُ : ضَرْبٌ من الشّراب يُسكِر.

وقال الأخطل :

بئس الصُّحاهُ وبئسَ الشُّرْبُ شرْبُهُم

إذا جَرى فيهُم المُزّاءُ والسَكَرُ

وقال شمر : قال بعضُهم : المُزّه : الخمرُ الّتى فيها مَزازه ؛ وهى طَعمٌ بين الحلَاوه والحموضه ؛ وأَنشدَ :

مُزّه قبلَ مَزْجِها فإذا ما

مُزِجَتْ لَذَّ طعمُها من يَذُوقُ

قال : وحَكى أبو زيد عن الكلابيّين : شرابكم مُزٌّ وقد مَزَّ شَرابُكم أقبحَ المزَازه والمُزوزه ، وذلك إذا اشتدت حُموضته.

وقال أبو سعيد : المَزّه - بفتح الميم - : الخمرُ ؛ وأنشد قولَ الأعشى :

* وقَهوةً مُزّةً رَاوُوقُها خَضِلُ*

وأنشد قولَ حسّان :

كأنَّ فاها قَهْوَةٌ مَزّه

حديثهُ العهدِ بفضِّ الخِتَام

أبو عُبيد عن أبى عمرو : التمزُّز : شربُ الشراب قليلا قليلا ، وهو أقلُّ من التمزُّز ، والمزّه من الرضاع مثل المصَّه.

قال طاوس : المزه الواحده تُحرِّم ، والمزْمَزه والبزبزةُ : التحريكُ الشديد.

وقال الأصمعىّ : مَزْمَز فلانٌ فلانا : إذا حَرّكه وهى المَزْمَزَه.

قال : ومَصْمَص إناءه : إذا حرّكه وفيه الماءُ ليغسِلَه.

* * *

ص: ١٢٣

أبواب الثلاثى الصحيح من حرف الزاى

أبواب الزاى والطاء

اشاره

ز ط د ، ز ط ت ، ز ط ظ ، ز ط ذ ز ط ث : مهملات.

ز ط ر

اشاره

طرز. رطز. زرط. طزر : [مستعملات].

طرز

قال الليث : الطِّراز معروف ، وهو الموضعُ الذى تُنسج فيه الثياب الجياد.

وقال غيرُه : الطِّرَاز مُعَرَّب ، وأصلُه التقدير المستوِى بالفارسيه ، جُعلت التّاء طاءً ، وقد جاءَ فى الشِّعر العربىّ ، قال حسّان يَمدَح قوما :

* بِيضُ الوجوهِ من الطِّرازِ الأوّلِ*

وروَى ثعلبٌ عن ابن الأعرابىّ قال :

الطَّرْز : الشَّكل ، يقال : هذا طِرْزُ هذا ، أى : شَكله.

قال : ويقال للرّجل إذا تكلّم بشىءٍ هذا من طرازه ، أى من استنباطِه.

طزر

قال الليث : الطَّزَرُ : هو النَّبْتُ الصَّيْفى.

قلتُ : هذا معرّب وأصله تَزَر.

روى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنّه قال : الطَّزْرُ الدَّفع باللَّكْز.

يقال : طزَره طَزْرا : إذا دفعه.

رطز

أهملَه الليث.

وقال أبو عمرو فى كتاب «الياقوته» : الرَّطْزُ : الضعيف.

قال : وشَعْرٌ رَطَزٌ ، أى : ضعيف.

زرط

يقال : سَرَطَ الماء وزَرَطه وزرَدَه ، وهو الزَّرّاط والسَّرَّاط.

وروَى أبو حاتم عن الأصمعى عن أبى عمرو أنه قرأ : الزَّرَاطَ بالزّاى خالصه ، ونحو ذلك روَى عُبيد بن عقيل عن أبى عمرو.

وروى الكسائى عن حمزَه : الزِّرَاطَ بالزاى ، خالصةً وكذلك روى بن أبى مُجالد عن عاصم ، وسائر الرُّواه رووْا عن أبى عمرو (الصِّراطَ) بالصاد.

قال ابن مجاهد : قرأ ابن كثير : (الصِّراطَ) بالصاد ، واختلف عنه. وقرأ بالصاد نافع وأبو عمرٍو وابن عامر وعاصم والكسائى.

قال غيره : وقرأ يعقوب الحضرمى : (السراط) بالسين.

ز ط ل

أهمل ، إلّا ما قال ابن دُريد : الزَّلْط :

المشْى السَّريع.

ز ط ن

اشاره

استعمل من وجوهه : طَنَزَ - زَنَط.

الطَّنز

السُّخريه.

وفى «نوادر الأعراب» : هؤلاء قومٌ مَدْنَقَهٌ ودُنّاق ومَطْنَزَه : إذا كانوا لا خير فيهم ، هيّنةً أنفسُهم عليهم.

زنط

قال ابن دريد : تزانَط القومُ : إذا تزاحَموا.

ز ط ف

اشاره

أهمل ، إلا ما قاله ابن دُريد.

فطزَ

إذا مات ، مثل : فَطَس.

ز ط ب

اشاره

طبز - زبط : مستعملان.

طبز

أهمله الليث ، ورَوَى عمرو عن أبيه قال : الطِّبْزُ : رُكْنُ الجبل. والطِّبْزُ : الجَمل : ذو السَّنامَين الهائج.

وقال غيره : طبز فلانٌ جاريته طبْزا : إذا جامعَها.

زبط

أهمله الليث وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى : الزَّبْطُ : صياحُ البطه.

وروَى سلمه عن الفرّاء : الزَّبِيط صِياح البطه.

ز ط م

مطز

أهمله الليث وقال ابن دريد : المَطْز : النِّكاح.

أبواب الزاى والدال

اشاره

زدت. زدظ. زدذ. زدث : أهملت وجوهها.

ز د ر

اشاره

زرد. درز. دزر. زدر : مستعمله.

زرد

قال الليث : الزَّرد : حِلَقُ الدِّرع والمِغْفر.

سلمه عن الفراء : الزَّرْدهُ : حلقه الدِّرع ، والسَّرْد : ثقبها.

أبو عبيد عن الكسائى : سرطت الطعام وزردته ، وازدردته. أزْرُده زَردا وازدرده ازدرادا.

وقال غيره : يقال لفَلْهم المرأه : الزَّرَدان ، وله معنيان : أحدهما أنه ضِيق الخاتم ، يَزْرُد الأيْرَ إذا أولجه أى يخنُقُه ، ويقال : زرَد فلانٌ فلانا يَزْرُدُه زرْدا : إذا خنقه.

والمعنى الثانى : أنه سُمِّى زَرَداناً لازدراده الذَّكر إذا أُولج فيه.

وقالت خَلِعَةٌ من نساء العرب إنَّ هَنى لزرَدان مُعتدل.

وقال بعضهم : سمّىَ الفلْهم زردانا لأنه يزدرد الذكَر ، أى : يخنقه لضيقه.

يقال : زَرَدت فلانا أزدرده : إذا خنقته فهو مزرود. كأنك خنقت مُزْدَرَدَه ، وهو حَلقهُ.

درز

قال الليث : الدَّرْزُ : دَرْزُ الثّوب ونحوه ، وهو معرب ، والجميعُ الدُّروز.

رَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابيّ أنّه قال : الدَّرْز : نعيمُ الدّنيا ولذاتُها ، ويقال للدنيا : أمُ دَرْز.

قال : ودَرِزَ الرجلُ وذَرِزَ - بالدال والذال - إذا تمكَّنَ من نعيم الدنيا.

قال : والعربُ تقول للدَّعِيّ : هو ابن دَرْزه وابنُ تُرْنى ، وذلك إذا كان ابن أَمَهٍ تُساعِى فجاءت به من المُساعاه ، ولا يُعرَف له أب.

ويقال : هؤلاء أولادُ دَرْزه. وأولادُ فَرْتَنَى للسفِله والسُّقاط ، قاله المبرد.

دزر

أهمَلَه الليث.

ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابيّ أنه قال : الدَّزْرُ : الدفع ، يقال : دَزَره ودَسَرَه ودَفَعه بمعنًى واحد.

زدر

قرأ بعضُهم : «يومئذٍ يَزْدُرُ الناسُ أشتاتا» ، وسائرُ القراء قرأوا : (يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ) وهو الحقّ.

وقال ابن الأعرابيّ : يقال : جاءَ فلانٌ بَضرِب أَزْدَرَيه وأسْدَرَيْه ، إذا جاء فارغا.

ز د ل : مهمل.

ز د ن

اشاره

استُعمِل من وجوهه : زند.

زند

قال اللّيث : الزَّنْدُ والزَّنْده : خَشَبتان يُستقدَح بهما ، فالسُّفلى زَنْده ، والزَّنْدان : عَظْما الساعِد ، أحدُهما أرقُّ من الآخَر ، فطَرفُ الزندِ الّذى يلى الإبهامَ هو الكُوع ، وطَرف الزَّند الّذى يلى الخنْصِرَ الكُرْسُوع ، والرُّسْغُ مجتمعَ الزَّنْدَين ، ومِن عندِهما تُقطَعَ يَدُ السارق. ورجلٌ مُزَند : إذا كان بخيلا مُمْسكا.

وقال اللّيث : يقال للدَّعِيّ : مُزَنَّد.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ : زَنَدَ الرجلُ : إذا كَذَب ، وزَنَد : إذا بَخل ، وزَنَد : إذا عاقَب فوق ما لَه.

قال : وأخبَرَنى عمرو عن أبيه أنه قال : يقال : ما يُزْنـدُك أحـدٌ على فَضْل زَبـد ، ولا يَزْنـدُك ولا يُزَنِّدك ولا يُحبك ولا يحزك ولا يَشفك ، أى : لا يَزِيدُك.

وقال أبو عبيده : يقال للدُّرْجه التى تدَسّ فى حياء الناقه إذا ظئرتْ على وَلدِ غيرها : الزَّنْدُ والنُّدْأهُ.

وقال ابن شُـميل : وزُنِّدت الناقهُ : إذا كان فى حيائها قَرَنٌ ، فثَقَبوا حياءَها من كلّ ناحيه ثم جَعلوا فى تلك الثّقب سُيُورا وعَقَدُوها عَقْدا شديدا ، فذلك الزنيد.

وقال أَوسُ بن حَجَر :

أَبَنِى لُبَيْنَى إنّ أُمَّكُمُ

دَحَقَتْ فَخَرق ثَفْرَها الزَّنْدُ

ويقال : تَزنَّد الرجلُ : إذا ضاق صدره ؛ قال عدىّ :

إذا أنت فاكَهْت الرجال فلا تلغ

وقل مثل ما قالوا ولا تتزيّد

ورجل مزنّد : سريع الغضب.

ز د ف

اشاره

فزد. زفد. زدف : مستعمله.

فزد

أبو عبيد عن الأصمعىّ : تقول العَرَب لمن يَصِل إلى طَرَفٍ مِن حاجَتِه وهو يطلب نهايَتها : لَم يحْرَمْ مَنْ فُزْدَ لَهُ ، وبعضُهم يقول : مَنْ فُصْدَ له ؛ وهو الأصل ، فقُلِبت الصاد زايا ، فيقال له : اقنَعْ بما رُزِقْتَ منها ، فإنّك غيرُ محروم ؛ وأصلُ قولهم : مَنْ فُزْدَ له ، أو فُصْدَ له : فُصِدَ له ، ثم سُكِّنت الصاد فقيل : فُصْدَ ؛ لأنّه أخفّ ، وأصلُه من الفَصد ، وهو أَن يؤخذ مَصِيرٌ فيُلقَم عِرقا مفصودا فى يد البعير حتّى يمتلىء دَما ، ثم يُشوَى ويُؤكلَ ، وكان هذا من مآكل العرب فى الجاهليّه ، فلمّا نزل تحريم الدّم تَرَكوه.

زفد

فى «نوادر الأعراب» : يقال : صَمَّمتُ الفرسَ الشعيرَ فانصَمّ سمنا ، وحَشَوْتُه إيّاه ، وزَفَدْتُه إيّاه ، وزَكَكْتُه إيّاه ، ومعناه كلّه المِلء.

زدف

يقال : أَسْدَفَ عليه السِّتر ، وأَزْدَفَ عليه السِّتْر.

ز د ب

اشاره

استُعمِل من وجوهه : زبد.

زبد

اللّيث : أَزْبَدَ البحرُ إزْبادا فهو مُزْبِد.

وتَزَبَّدَ الإنسان : إذا غَضِب فظَهر على صِماغَيْه زَبَدَتان ، والزُّبْدُ : زُبْد السَّمن ، قَبلَ يُسْلأ ، والقِطْعه منه زُبْده ، وهو ما خَلَص من

اللّبن إذا مُخِض ، وإذا أَخذَ الرجلُ صفوَ الشيء قيل : قد تَزَبّده ، ومن أمثالهم : قد صَرّح المَحْضُ عن الزَّبَد ، يَعنُون بالزَّبَد رغْوَةَ اللّبن ، والصَّريحُ : اللبنُ المَحْض الّذى تحت الرّغوه ، يُضرَب مَثلا للصِّدق الّذى تتبين حقيقتُه بعد الشّك فيه.

ويقال : ارتجنَتِ الزُّبدهُ إذا اختلَطَت باللّبن فلم تخلَص منه ، وإذا خَلَصت الزُّبده فقد ذهب الارتجال ، يُضرب هذا مَثَلا للأمر الذى يَلتبِس فلا يُهتدَى لوجه الصواب فيه.

والزَّبدُ : زبدُ الجمَل الهائج ، وهو لُغامُه الأبيضُ الذى يجتمِع على مَشافره إذا هاج. وللبحرِ زَبدٌ : إذا ثارَ مَوْجُه. وزَبدُ اللّبن : رغْوَته.

وفى الحديث : أنّ رجلا من المشركين أهدَى النبىّ صلى الله عليه وسلم هديّه فَردَّها وقال : «إنا لا نقبَل زَبْدَ المشركين».

أبو عبيد عن الأصمعىّ : يقال : زَبدْتُ فلانا أزْبِدُه : إذا أعطيتَه ، فإِن أطعمته زُبْدا قلتَ : أَزبُدُهُ زَبْدا - بضم الباء - من أَزْبُده.

أبو عمرو : تزبّدَ فلانٌ يَمينا فهو متزبِّد : إذا حَلف بها ؛ وأَنشد :

تزَبَّدها حَذّاءَ يَعلمُ أنّه

هو الكاذبُ الآتى الأمورَ البُجارِيَا

قال : الحَذّاء : الأُمور المنكَره. وتَزَبَّدها : ابتَلَعها ابتلاعَ الزُّبده ، ونحوٌ منه قولهم :

جَذَّها جَذَّ العَيْر الصِّلِّيانه.

والزُّبّيـاد : نبتٌ معروف ، والزُّبّيـاد : الزُّبـد ، ومنه قولهم : اختَلَط الخـاثِرُ بالزُّبّيـاد ، وذلـك إذا ارتَجَن ، يُضـرَب مَثلاـ لاختلاط الحقّ بالباطل.

وزُبَيـد : قبيلةٌ من قبائل اليَمن. وزَبِيد : مدينةٌ من مُدُن اليَمَن. وزُبَيْده : لقبُ امرأه ، قيل لها : زُبَيده لنَعْمه كانت فى بَدَنها ، وهى أمّ الأمين محمد. ويقال : زَبّدَتِ المرأةُ قُطْنَها : إذا نَتَفَته وجوّدَتّه لَتغزِلَه.

ز د م

مزد

يقال : ما وَجَدْنا لها العامَ مَصْدَهً ولا مَزْدَه ، أى : لم نَجِد لها بَرْدا.

باب الزاى والتاء

اشاره

ز ت ظ – ز ت ذ – ز ت ث : أهملت وجوهها.

ز ت ر

اشاره

استعمل من وجوهها : ترز. زرت.

ترز

قال الليث : تَرَز الرجلُ : إذا مات ويَبِس ، والتّارِزُ : اليابس بلا رُوح.

وقال أبو ذُؤَيْب :

فَكَبا كما يَكْبُو فَنِيقٌ تارِزٌ

بالخَبْتِ إلا أنّه هو أَبْرَعُ

ثعلب عن ابن الأعرابيّ : تَرِز الرجل : إذا ماتَ ، بكسر الراء. وتَرِزَ الماءُ : إذا جَمَد.

قلتُ : وغيرُه يجيز تَرَز - بالفتح - إذا هَلَك.

زرت

أهمَلَه الليث.

وقال غيرُه : زَرَدَه وزَرَتَه : إذا خَنَقَهُ.

[ز ت ل]

لتز

أهمله الليث. وقال ابن دريد : اللَّتْز : الدَّفْع ، وقد لَتَزَه لَتْزا : إذا دَفَعه.

ز ت ن

زتن

الزَّيْتون : معروف ، والنون فيه زائده ، ومِثْلُه قَيْعُون أصلُه القَيْع ، وكذلك الزَّيْتون : شَجرةُ الزَّيت وهو الدّهن.

ز ت ف

اشاره

استُعمل من وجوهه : زفت.

زفت

قال الليث : الزِّفْتُ : القِير. ويقال لبعض أوعيةِ الخَمْر : المزَفَّت ، وهو المقيَّر بالزِّفت. ونَهَى النبيُّ صلى الله عليه وسلم عن الانتباذ فى الوِعَاء المزفَّت ، والزِّفتُ غيرُ القِيرِ الذى تُقَيَّرُ به السُّفُن ، وهو شيءٌ لَزِج أسوَدُ يُمَتَّن به الزِّقاق للخَمْر والخَلّ. وقِيرُ السُّفنِ. يُيَبّس عليها ، وزِفْتُ الزِّقاق لا ييْبَس.

وفى «النَّوادر» : زَفَتَ فلانٌ فى أَذُن فلانٍ الحديث زَفْتا ، وكَتَّه فى أَذُنه كَتّا بمعنًى.

ص: ١٢٨

ز ت ب : مهمل.

ز ت م

اشاره

استعمل من وجوهه : زمت - متز.

زمت

قال الليث : الزَّمِيت : السَّاكت.

ورجل متزمِّت وزِمِّيت ، وفيه زَماتَةٌ.

وقال ابن بُزُرج : الزُّمَّتُ : طائر أسوَد يتلوّن فى الشمس ألوانا ، أحمرُ المِنقار والرِّجْلين دُونَ الغُداف شيئا. ويقال :

ازْمَأَتَ يَزْمَئِتُّ ازمِئْتاتا : فهو مُزمئت : إذا تلوَّن ألوانا متغايره.

وقال ابن الأعرابى : رجلٌ زَمِيت وزِمِّيت : إذا تَوَقَّر فى مَجلِسه.

وفى حديث النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه كان مِن أَزْمَتِهم فى المَجْلس، أى : من أَرْزَنِهِمْ وأَوْقَرِهم ، وأنشد غيره فى الزِّمِّيت بمعنى الساكت :

والقبرُ صِهْرٌ ضامِنٌ زِمِّيتُ

ليس لمن ضُمّنه تربيت

متز

أهمَله الليث.

وقال ابن دُرَيد : مَتَزَ فلانٌ بسَلْحِه : إذا رَمَى به ، ومَتَس بسَلْحِه مِثْله ولم أسمعهما لغيره.

والزاى قد أهملت مع الظاء ومع الذال ومع الثاء إلى آخر الحروف.

باب الزاى والراء

اشاره

ز ر ل : مهمل.

ز ر ن

اشاره

نزر. رزن. زنر. رنز. نرز (۱) [مستعمله].

نزر

أبو العبَّاس عن ابن الأعرابىّ : النَّزْرُ : الإلْحاح فى السؤال.

وفى الحديث : أنّ عُمَر رضى الله عنه كان يساير النبى صلى الله عليه وسلم فى سَفَر فسأله عن شىء فلم يُجِبه ، ثم عاد فسأَله فَلم يُجِبه ، فقال لنفسه كالمبكِّت لها : ثَكِلَتْك أمُّك يا بنَ الخَطَّاب. نَزَرْتَ برسول الله مرارا لا يُجيبُك.

قلت : ومعناه أنّك أَلححْتَ عليه فى المسأله إلحاحا أدَّبك بسكوته عنك ، وقال كثيّر :

لَا أَنْزُر النَّائلَ الخَليلَ إذا

ما اعْتَلَ نَزْرُ الظُّئُور لَم تَرِمِ

أراد لم تَرْأم ، فحذف الهجره ويقال : أعطاه عطاءً نَزْرا ، وعطاءً مَنْزورا : إذا أَلحَ

۱- سقط شرح هذه الماده فى المطبوعه. وفى «اللسان» (نرز): «النَّرزُ : فِعلٌ مماتٌ وهو الاستخفاء من فزع ، وبه سمى الرجل نرذَةَ ونارِزه ، ولم يجئ فى كلام العرب نون بعدها راء إلا هذا ، وليس بصحيح. ابن الأعرابى : نَرْزٌ موضع ، قال : وأما النَّريزِىُّ الحاسب فلا أدرى إلى أَى شىء نسب» ا. ه.

عليه فيه. وعطاءً غَير مَنْزور : إذا لم يُلِحّ عليه فيه ، بل أعطاه عَفْوا ؛ ومنه قولُه :

فَخذْ عَفْوَ ما آتاك لا تَنْزُرَنَّه

فعندَ بُلوغِ الكدْرِ رَنقُ المشَارِبِ

وقال اللّيث : نَزُر الشيءُ يَنزُر نَزارةً ونزرا وهو نَزْر ، وعَطاءٌ مَنْزور : قليل.

وامرأةٌ نَزُرٌ : قليله الوَلَد ، ونِسْوه نُزُر.

وقال أبو زيد : رَجُل نَزْر ونِزر ونزيرُ نَزرُ نَزارةً. إذا كان قَليل الخير ، وأَنزَره الله ، وهو رجل منْزور.

ويقال لكلّ شيء يقلّ : نَزُور ؛ ومنه قول زيد بنِ عَدِيّ :

أو كَماءِ المَثْمُودِ بعدِ جَمامٍ

رَذِمِ الدَّمْعِ لا يئوب نَزُورَا

وجائز أن يكون النَّزُور بمعنى المَنْزور ، فَعولٌ بمعنى مفعول.

وجائز أن يكون النزور من الإبل التى لا تكاد تلقح إلا وهى كارهه. ناقه نزور بينه النزار. والنَّزور أيضا : القليله اللبن ؛ وقد نزرت نزرا. قال : والناتق إذا وجدت مَسَّ الفحل لَقحت. وقد نتقت تنتق : إذا حملت. قال شمر : قال عده من الكلابيين : النزور : الاستعجال والاستحثاث ؛ يقال : نزره إذا أعجله.

ويقال : ما جئت إلا نزرا ، أى : بطيئا.

النضر : النزور : القليل الكلام لا يتكلم حتى تنزره. والنزور : الناقه التى مات ولدها وهى ترأم ولد غيرها فلا يجيء لبنها إلّا نزرا. قال الأصمعى : نزر فلان فلانا : إذا استخرج ما عنده قليلا قليلا.

وتنزّر : إذا انتسب إلى نزار بن معد.

رزن

شمر : قال الأصمعىّ : الرُّزون : أماكنُ مرتفِعةٌ يكون فيها الماء ، واحدها رَزْن ، قال : ويقال : الرَّزْن : المكانُ الصُّلْب فيه طُمَأنينه يُمسِك الماء ؛ وقال أبو ذُؤَيب فى الرُّزُون :

حتى إذا جَزَرَتْ مِياهُ رُزُونِه

وبأىِّ حَزٍّ مُلاوَهٍ يتقطَّعُ

وقال ابن شميل : الرَّزْن : مكانٌ مُشرِف غليظ إلى جَنْبِه ، ويكون منفرِدا وحدَه ، ويَقُودُ على وَجْه الأرض للدعوه حجارةً ليس فيها من الطِّين شىء لا ينبت وظهرُه مُسْتوٍ ؛ ويقال : شىءٌ رزينٌ وقَدْ رَزَنْتُه بيَدِى : إذا ثَقَلْته. وامرأةٌ رَزانٌ : إذا كانت ذات وقارٍ وعَفاف. ورجلٌ رَزِين ؛ وقد تَرزَّنَ الرجلُ فى مجلِسه : إذا توقَّر فيه.

ويقال للكوَّه النافذه : الرَّوْزَن ، وأحسبه معرّبا وهى الرَّوازِن ، تكلّمت بها العرب.

وتجمَع الرِّزن أَرْزانا. قال الأصمعىّ فيما رَوَى عنه ابنُ السكّيت : الأَرْزان جمع رِزْن ، وأَنشَد لساعده :

* ظَلَّتْ صُوافِنَ بالأرْزانِ صادِيَةً*

الليث : الأرزن : شجر تتخذ منه عِصِىٌّ صلبه ؛ وأنشد :

* ونبعهٍ تَكْسِرُ صُلْبَ الأَرْزَنِ *

زنر

أبو عمرو : الزَّنانِيرُ : الحَصَى الصِّغار.

وقال أبو زبيد :

تَحِنُّ لِلظِّمْءِ ممّا قد أَلَمَّ بها

بالهَجْلِ منها كأصوات الزنانِيرِ

وقال الليث : واحدُ زَنانير الحَصى : زُنَّيْره وزُنّارَه. والزُّنّار : ما يَلبَسُه الذِّمِّيُّ يَشُده على وَسَطه.

ثعلب عن ابن الأعرابيّ : زَنَرْتُ القِرْبَةَ : إذا ملأْتَها ، وزَمَرْتها مِثله.

قال : وامرأةٌ مُزَنَّرَه : طويلةٌ عظيمةُ الجسم.

وفى «النوادر» : زَنَّرَ فلانٌ عينَه إلىّ : إذا شَدَّ إليه النَّظَر.

(وقال اللّيث : الأَرْزَن : شجرٌ تُتَّخَذ منه عِصِيٌّ صُلْبَه ؛ وأَنْشَد :

* ونَبْعَهٍ تَكْسِرُ صُلْبَ الأَرْزَنِ (١) *

[رنز]

(والتَّنَزُّر : الانتسابُ إلى نِزارِ بنِ مَعد) (٢). والرُّنْز لغةٌ فى الرُّزّ.

ز ر ف

اشاره

زفر. زرف. فزر. رزف. رفز.

فرز

قال أبو عُبيد : فرَزتُ الشيءَ : قسَمْتُه ، وكذلك أَفْرَزْته والفريز : النصيب. قال شمر : سهمٌ مُفْرَزٌ ومفروز : معزول ؛ كتبتُه من نسخه الأيادى. والفِرزِ : الفرد. وفى الحديث : «من أخذ شفعا فهو له ، ومن أخذ فِرزا فهو له» ؛ هذا ذكره الليث.

قلت : لا أعرف الفِرز بمعنى الفَرْد ؛ إنّما الفِرْز ما فُرِزَ من النَّصيب المَفْروز لصاحبه ، واحدا كان أو اثنين.

وقال أبو عمرو : الفَرْز : فُرْجَه بين جَبَلين.

وقال غيرُه : هو موضع مطمئنّ من رَبْوَتَيْن ؛ وقال رؤبه :

* كم جاوَزَتْ مِنْ حَدَبٍ وفَزْزِ*

فزر

أبو عبيد عن أبى زيد : الفِزْرُ من الضَّأْن : ما بين العَشَرَه إلى الأربعين.

قال شمر : الصّبه ما بين العشر إلى الأربعين من المعزى.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الفِزْرُ : ابن البَبْر ، وبنْتُه الفِزْرَه. قال : أُنْثاهُ الفَزاره ، والبَبْرُ يقال له : الْهَدَبَّس. قال أبو عمر :

وأَنشدنا المبرّد :

ولقد رأيتُ هَدَبَّسا وفَزارهً

والفِزْرُ يَتْبَعُ فِزْرَهُ كالضَّيْوَنِ

قال أبو عمرو : سألتُ أبا العبّاس عن البيتِ فلم يَعْرِفه ، وهذه الحروف ذَكَرها اللّيث فى كتابه ، وهى كلُّها صحيحه.

أَقْرَأَنا المنذرىُّ لأبى عُبَيد فيما قَرأ عَلَى ابن الهيثم ، قال ابن الكلبىّ : من أمثالهم فى ترك الشىء : لا أفعل ذلك مِعْزَى الفِزْر ، قال : والفِزْر هو سعدُ بنُ زيد مناهَ

١- تكرار ، تقدم فى ماده (رزن).

٢- تكرار ، تقدم فى ماده (نزر).

ابن تميم. قال : وكان وَافَى الموسمَ بمِعزَى فأنهَبَهَا هناك ، فتفرّقتْ فى البلاد ، فمعناهم فى مِعْزَى الْفِزْرِ أن يقولوا : حتى تَجتمعَ تلك ، وهى لا تَجتمِع الدَّهرَ كلَّه.

قال ابنُ الكلبىّ : إنَّما سُمِّىَ الفِزْرُ لأنّه قال : من أَخَذَ منها واحدةً فهى له ، لا يُؤخذ منها فِزْر وهو الاثنان.

قال أبو عُبيد : وقال أبو عُبيده نحوَ هذا الحديث ، وإلّا أنّه قال : الفِزْر هو الجَدْى نفسُه.

وقال المنذرىّ : قال أبو الهيثم : لا أعرِفُ قولَ ابن الكلبىّ هذا.

قلتُ أَنا : وما رأيتُ أحدا يَعْرِفه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الفَزْرُ : الفَسْخ والفَزَر : ريح الحَدَبه. ويقال : فَزَرْتُ الجُلَّه وأَفْزَرْتها وفَزَّرتَها : إذا فَتَتَّها.

أبو عُبَيد عن أبى عَمْرو : رجلٌ أَفْزَر : هو الّذى فى ظَهْرِه عُجْره عظيمه.

شمر : الفَزْرُ : الكَسْر.

قال : وكنت بالباديه فرأيتُ قِبابا مضروبه فقلت لأعرابىّ : لِمَنْ هذه القِباب؟ فقال : لبنى فَزاره فَزَرَ اللهُ ظهورَهم. فقلت : ما تَعنى به؟ فقال : كَسَرَ الله.

وقال اللّيث : الفُزُور : الشُّقوق والصُّدوع.

وتَفزَّرَ الثوبُ وتَفَزَّر الحائِطُ : إذا تَشَقَّق.

قال ؛ والفِزْرُ : هَنَةٌ كنَبْخَةٍ تَخْرُج فى مَعْرِز الفَخِذ دُوَيْنَ مُنتهَى العانه كغُدَّةٍ من قرحةٍ تخرج باليد أو جِراحه.

وقال ابن شُمَيل : الفازِر : الطريقُ تَعلُو النِّجَافَ والقُورَ فتَفْرِزُها كأنّها تَخُدُّ فى رؤوسِها خُدُودا ، تقول : أَخذْنا الفازِرَ ، وأَخذنا فى طريقٍ فازِر ، وهو طريقٌ أَثَّرَ فى رؤوس الجبال وفَقَرها. ويقال : فَزَرْتُ أنفَ فلانٍ فزرا ، أى : ضربته بشىء فشققته ، فهو مَفْزُورُ الأنْف.

وفى الحديث : كان سَعْدٌ مَفْزُورَ الأنْف.

وقال بعضُ أهلِ اللُّغه : الفَرْزُ قريبٌ من الفَزْرِ ، تقول : فَرَزْتُ الشىْءَ من الشىْء ، أى : فصلته. وتكلَّمَ فلانٌ بكلامٍ فارِزٍ ، أى : فَصَلَ به بين أمرين. قال : ولسانٌ فارِزٌ : بيِّنٌ فاصل ، وأنشَد :

إنِّى إذا ما نَشَرَ المُنَاشِرُ

فرَّجَ عن عِرْضِى لِسَانٌ فارِزُ

ويقال : فرزت الشيءَ من الشيء ، وأفرزته لغتان جيدتان جاء بهما أبو عُبيد فى باب فعلت وأفعلت بمعنى واحد.

وقال أبو زيد : قال القُشَيْرِىّ : يُقال للقُرْصَهِ : فِرْزَه ، وهى النَّوْبَه.

وقال اللّيث : الفارِزه : طريقةٌ تأخذ فى رَمْله فى دَكادِكَ ليِّنه ، كأنّها صَدْع من الأرض مُنقاد طويلٌ خِلْقَه ؛ والفِرزانُ معروف ، فرزان الشّطرنج ، وجمعه فرازين.

زرف – رزف

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : زَرَف يَزرِف زُرُوفا ، وزَرَف يَزرِف زَرِيفا : إذا دناه منه ، وقال لَبيد :

بالغُراباتِ فَزَرّافاتِها

فبِخِنزِيرٍ فأطرافِ حُبَلْ

أى : ما دنا منها.

قال : وأزْرَفَ وأَزلَف : إذا تَقدَّم. وأَزْرَف : إذا اشتَرَى الزَّرافه. قال : وهى الزُّرافه والزَّرافه ، والفتحُ والتخفيف أفصَحُها.

وقال اللّيث : الزرافه : اشْتُرقا وبَلَنْق.

أبو عبيد عن القَنانىّ : أتَونى بزَرّافتهم : يعنى بجَماعتهم.

وقال : وغيرُه القَنانىّ مخفّف الزرافه ، والتّخفيف أجوَد ، ولا أحفَظُ التشديد عن غيره.

وقال ابن الأعرابىّ : أَزْرَف وأرْزَف : إذا تقدم.

وروى عنه : رَزَفَ.

أبو العبّاس : زَرَفتُ إليه وأزْرَفْتُ : إذا تقدّمت إليه ، وأنشَد :

* تُضَحِّى رُوَيْدا وتُمسِى زَرِيفَا*

وقال أبو عبيد فيما أقرأنى الإيادىّ له : زَرَفَتِ الناقةُ : أسرَعتْ. وأزْرَفْتها أنا : أَخْبَيْتُها فى السَّير. ورواه الصرّام عن شمر : زَرَفَت وأزرَفْتُها ، الزاى قبل الراء.

وقال اللّيث : ناقةٌ زَرُوف : طويلةُ الرِّجلين واسعةُ الخَطْو. قال : وأَزْرَف القومُ إزْرافا : إذا أُعجلوا فى هزيمه أو نحوها.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : زَرِف الجُرحُ يَزرَفُ زَرَفانا : إذا انتَقَض ونُكِس.

وقال غيرُه : خِمْسٌ مُزَرِّف : مُتْعِبٌ ، وقال مُلَيْح :

* يَسيرُ بها للقَومِ خِمْسٌ مُزَرِّف *

زفر

قال اللّيث : الزَّفْر والزَّفير : أن يَملأ الرجلُ صَدرَه غَمّا ثم يَزْفِرُ به. والشَّهِيق : مَدُّ النَّفَس ثم يَرْمِى به.

وقال الفرّاء فى قول الله تعالى : (لَهُمْ فِيها زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ) [هود : ١٠٦] ، الزَّفير : أوّل نَهِيق الحمار وشبهِه ، والشَّهِيقُ آخرُه.

وقال الزّجاج : الزَّفِير من شَديد الأنين وقَبيحِه. والشَّهِيق : الأنينُ الشديدُ المرتفع جدّا.

وقال اللّيث : المزفورُ من الدّوابُ : الشديدُ تلاحم المفَاصِل. وتقول : ما أشَدّ زَفْرَةَ هذا البعير ، أى : هو مَزْفُور الحَلق.

وقال أبو عُبيده : يقال للفَرسِ : إنه لعظيمُ الزُّفْره ، أى : عظيمُ الجوف ، وقال الجَعْدِىّ :

خِيطَ على زَفْرَهٍ فَتَمَّ وَلَمْ

يَرْجِع إلى دِقّهٍ ولا هَضَمِ

يقول : كأنَّه زافِرٌ أبدا من عظم جَوْفه ، فكأنَّه زَفَرَ فَخِيطَ على ذلك.

وقال ابن السكّيت فى قول الرّاعى يصف إبلا :

حُوزيهٌ طُوِيَتْ على زَفَراتها

طَىَّ القَنَاطِرِ قد نَزَلْنَ نُزُولا

فيه قولان : أحدُهما : كأنّها زَفَرَتْ ثم خَلِقتْ على ذلك ، والقول الآخَر : الزَّفْرَه : الوَسَط ، والقَناطِرُ الأزَج.

شمر : الزُّفَر من الرِّجال : القَوِىُّ على

الحمالاتِ ، يقال : زفَر وازْدَفَر : إذا حمل.

وقال الكُمَيت :

رِئابُ الصُّدوع غِياثُ المَضو

عِ لأمَتُكَ الزُّفَرُ النَّوْفَلُ

وفى الحديث : أنّ امرأةً كانت تَزْفِر القِرَب يومَ خَيْبر تسقى الناسَ، أى : تَحمِل القِرب المملوءَه ماءً.

وقال الليث : الزِّفْر : القِرْبه. والزّافر : الّذى يُعِين على حَمْل القِرْبه ، وأَنشَد :

يا بنِ الّتى كانت زمانا فى النَّعَمْ

تَحمِل زَفْرا وتَؤُولُ بالغَنَمْ

وقال آخر :

إذا عَزَبوا فى الشاءِ عَنّا رأَيتَهمْ

مَداليجَ بالأزْفارِ مِثْلَ العَواتِقِ

والزَّوافِر : الإماء اللّواتى يَزْفِرْن القِرَب.

أبو عبيد عن أبى عمرو قال : زافرةُ القومِ أنصارُهم.

سلَمَه عن الفرّاء : جاءنا فلان ومعه زافِرَتُه ، يعنى رَهْطَه وقومَه.

أبو عبيد عن الأصمعىّ قال : ما دُونَ الرِّيش من السَّهم فهو الزّافره ، وما دُون ذلك إلى وَسَطه فهو المَتْن.

وقال ابن شُمَيل : زافرةُ السهم أَسفلُ من النِّصف بقليل إلى النَّصل.

أبو الهيثم : الزافره الكاهل وما يليه. وزفر يزفر : إذا استقى فحمل.

وقال أبو عمرو : الزِّفْر : السِّقاء الّذى يَحمِل الراعى فيه ماءَه ، ويقال : للجَمَل الضَّخْم : زَفَر ، وللأسَدَ : زُفَر ، وللرّجل الجَواد : زُفَر.

وقال أبو عُبيده فى جُؤْجُؤ الفَرَس : المُزْدَفَر ، وهو الموضع الّذى يَزْفِر منه ، وأَنشَد :

ولَوْحُ ذِرَاعَيْنِ فى بزْكَهٍ

إلى جُؤجؤٍ حَسَنِ المُزْدَفَرْ

رفز

أهمَلَه الليث.

وقرأت فى بعض الكُتب شعرا لا أَدرِى ما صحّته :

وبلده للدّاءُ فيها غامِر

مَيْتٌ بها العِرْق الصحيحُ الرّافِزُ

هكذا قيّده كاتبُه ، وفسّره : رَفَزَ العِرْق إذا ضَرَب. وإن عِرْقه لرَفّاز ، أى : نَبَّاض.

قلت : لا أعرف الرَّفّاز بمعنى النَّبّاض ؛ ولعلّه راقِزٌ بالقاف بمعنى راقِص.

ز ر ب

اشاره

زرب – زبر – برز – ربز – بزر – رزب : مستعملات.

بزر

قال الليث : البَزْر : كلُّ حَب يُنثَر للنَّبات ، تقول : بزَرْتُه وبَذَرتُه.

أبو عبيد عن الأمويّ : بَزرْتهُ بالعَصَا بَزْرا : إذا ضَربتَه بها.

ابن نجده عن أبى زيد : يقال للعَصَا : البَيْزارهُ والقَصيدهُ.

وقال اللّيث : المبْزَرُ : مِثلُ خَشَبه القَصّارِين

تُبزَر به الثّياب فى الماء.

قال : والبَيْزارُ : الّذى يَحمِل البازىّ.

قلتُ : وغيرُه يقول : البازِيار ، وكلاهُمَا دخيل. والبُزُور : الحُبُوب الّتى فيها صِغَر ، مثل حُبُوب البَقْل وما أَشبَهها.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : المبْزورُ : الرجلُ الكثيرُ الوَلَدِ ، يقال : ما أكثَر بَزْرَه ، أى : وَلَده. وعزَّةٌ بَزَرَى : ذاتُ عَدَد كثير وأنشدَ :

أَبَتْ لى عِزّةٌ بَزَرَى بزوخ

إذا ما رامَها عِزٌّ يَدُوخُ

قال : بَزَرَى عددٌ كثير ، وأَنشَد :

قد لَقِيَتْ سِدْرَهُ جَمْعا ذَا لُهًى

وعَدَدا فَخْما وعِزّا بَزَرَى

قال : والبَزَرى لَقب لبنى أبى بكر بن كلاب ، وتبزَّر الرجلُ : إذا انتمى إليهم.

وقال القَتّال الكِلابىّ :

إذا ما تَجَعْفَرتُمْ علينا فإنّنا

بَنُو البَزَرَى من عِزّهٍ تَتَبزّرُ

قال : والبَزْراء : المرأةُ الكثيرةُ الوَلَد.

والزَّبْراءُ : الصُّلْبه على السَّير.

والبَزْر : المُخاط. والبَزْرُ : الأَوْلاد.

زبر

قال الليث : الزَّبْر : طىُّ البِئْر ، تقول : زَبَرْتُها ، أى : طَوَيتُها.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : إذا لم يكن للرجل رأىٌ قيل : ما لَه زَبْر وجُولٌ.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الزَّبْرُ : الصَّبْر ، يقال : ما لَه صَبْرٌ ولا زَبْر.

وأخبَرَنى المُنذِرىّ عن أبى الهَيْثَم يقال للرجل الّذى لا عَقَل له ولا رَأْى له زَبْر وجُول ولا زبْرَ له ولا جُول.

قال : وأصلُ الزَّبْر طَىُّ البئر إذا طُوِيت تماسكتْ واستَحكمتْ.

قال : والزَّبْر : الزَّجْر ، لأنّ من زَبَرْتَه عن الغَىّ فقد أحكَمْتَه ، كزَبْر البِئْر بالطَّى.

قال : وأخبَرَنى الحَرّانى عن ابن السكّيت قال أبو عبيده : زَبَرْتُ الكتابَ وذَبَرْتُه : إذا كَتَبْتَه.

قال : وقال الأصمعى : زَبَرْتُ الكتابَ : كتبتُه ، وذَبَرْتُه : قَرأْتُه.

وقال أعرابىّ : إنى لأعرِف تَزْبِرَتى ، أى : كتابتى.

وقال اللّيث : الزَّبُور : الكتاب ، وكلُّ كتابِ زَبُور ، وقال الله جَلَّ وعزّ : (وَلَقَدْ كَتَبْنا فِى الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ) [الأنبياء : ١٠٥].

ورُوِى عن أبى هُرَيره أنّه قال : الزَّبور : ما أُنزِل على داود (مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ) من بَعْدَ التوراه.

وقرأ سَعِيد بنُ جُبَير : (ولقد كتبنا فى الزُّبور) بضم الزاى.

وقال : الزُّبُور : التّوراه والإنجيل والقرآن.

قال : والذِّكر : الّذى فى السماء.

وقيل : الزَّبور فَعولٌ بمعنى مفعول ، كأنه زُبِر ، أى : كُتِب.

وقال ابن كناسه : من كواكب الأسَد : الخراتانِ ، وهما كوكبان بينهما قَدْرُ سَوْط ، وهما كتفا الأسد ، وهما زُبْرةُ الأسد ، وهى كلُّها يمانيه ، وأصلُ الزُّبره : الشَّعر الذى بين كتفَى الأسد.

وقال الليث : الزُّبْره : شعْرٌ مجتمعٌ على موضع الكاهل من الأسد ، وفى مِرْفَقَيْهِ ، وكلُّ شعر يكون كذلك مجتمعا فهو زُبْره.

قال : وزُبْرَه الحديد : قطعةٌ ضخمةٌ منه.

وقال الفرّاء فى قوله : (فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُراً) [المؤمنون : ٥٣] ، من قرأ بفتح الباء أراد قِطعا ، مثل قوله : (آتُونِى زُبَرَ الْحَدِيدِ) [الكهف : ٩٦].

قال : والمعنى فى زُبُر وزُبَر واحد ، والله أعلم.

وقال الزّجّاج : ومن قرأ زُبُراً أراد كُتُبا ، جمع زبور ومن قرأ زُبَرا ، أراد قِطَعا ، جمع زُبْره ، وإنما أراد تفرَّقوا فى دينهم.

وقال الليث : الأزْبَرُ : الضخمُ زُبْره الكاهل ، والأنثى زَبْرَاء ، وكان للأحنف خادمٌ تسمَّى زَبْرَاء ، فكانت إذا غضِبتْ قال الأحنف : هاجتْ زَبْرَاء ، فذهبَتْ مثلا حتى قيل لكل من هاج غضبُه : هاجت زَبْرَاؤُه.

وقال ابن السكيت : هو زِئْبِر الثَّوب. وقد قيل : زِئْبُرُ بضم الباء ، ولا يقال زِئْبُر وقد زأْبَرَ الثّوبُ فهو مُزَأْبَر.

وقال الليث : الزِّئْبُرُ - بضم الباء - زِئْبُر الخزِّ والقَطيفه والثوب ونحوه ؛ ومنه اشتُق ازبِئْرَار الهِرِّ : إذا وفَى شَعرُه وكَثُرَ ، وقال المرَّار :

فهْوَ وَرْدُ اللّون فى ازْبِئْرَارِه

وكُمَيْتُ اللَّوْنِ ما لم يَزْبَئِرّ

أبو زيد : ازبأَرَّ الوبَر والنبات : إذا نَبَتَ.

أبو عبيد عن أبى عمرو : الزِّبِرُّ من الرجال : الشديد.

وقال أبو محمد الفَقْعَسِىّ :

* أكون ثَمّ أسدا زِبِرّا*

وزُبْره الأسَد : منزلٌ من منازل القَمر ، وقد مَرَّ تفسيره.

سَلمه عن الفرّاء : الزَّبير : الدّاهيه.

والزّبير : الحمأَه. وأَنشد :

* تُلاقى من آلِ الزُّبيْرِ الزَّبيرَا*

وقال ابن الأعرابىّ : ازْبَرَّ الرجلُ : إذا عَظمَ جسمُه ، وازْبَر : إذا شَجُع.

أبو عُبَيد عن أبى زيد : أَخذ الشىء بزَغْبَرِه : إذا أخذه كله ، فلم يدعْ منه شيئا ، وكذلك أخذَه بزَوْبَرِه وبزأبره.

وقال ابن حبيب : الزَّوْبر : الداهيه فى قول الفَرَزْدَق :

إذا قال غاوٍ من مَعَدٍّ قصيدةً

بها جَرَبٌ قامت علىَ بزَوْبَرَا

أى : قامت علىَّ بداهيَه.

وقال غيره : معناه : أَنها تُنسَب إلىَّ كلُّها ولم أَقُلْها.

ربز

روَى شَمر فى كتابه حديثا لعبد الله بن بُسْر أنه قال : جاءَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم إلى دارى فوضعْنا له قطيفةً رَبيزَةً.

قال شمر : حدثنى أبو محمد عن المظفّر أنه قال : كَبْشٌ ربيز ، أى : ضخم ، وقد رَبُزَ كَبْشُكَ ربازةً ، أى : ضَخْم. وقد أَرْبَزْته أنا إرْبازا.

قال شمر : وقال أبو عَدْنان : الرَّبيز : الرجلُ الظريف الكيس.

وقال أبو زيد : الرَّبيز والزَّميز من الرجال : العاقل الثّخين. وقد رَبُزَ ربازَه ، ورَمُز رمازةً بمعنى واحد.

وقال غيره : فلانٌ رَبيز ورَمِيز : إذا كان كثيرا فى فنِّه ، وهو مُرْتَبِزٌ ومُرْتمز.

زرب – رزب

أبو عُبَيد عن الكسائى : الزُّرِيبةُ : حظيرةٌ من خَشب تُعمل للغنم ، يقال منه : زَرَبْتُها أَزْرُبُها زَرْبا.

قال : وقال أبو عمرو : الزَّرْبُ : المَدْخَل ، ومنه زَرْبُ الغَنَم.

وقال غيره : انْزَرَب فى الزَّرْب انْزِرابا : إذا دَخَل فيه.

وقال ابن الأعرابى : الزِّرْب : مَسِيل الماء. والزَّرْبُ : الحَظِيره.

قال : وزَرِب الماءُ وسَرِب : إذا سالَ.

وقال ابن السكّيت : زَرِيبةُ السَّبع : موضعهُ الّذى يَكتنُّ فيه.

وقال الليْث : الزَّرِبُ : موضعُ الغَنَم ، يسمَّى زَرْبا وزَرِيبه.

قال : والزَّرْبُ : قُتْره الرّامى ، قال رُؤبهُ :

* فى الزَّرْب لو يَمضَغُ شَرْبا ما بَصَقْ*

وقال الزّجّاج فى قوله جلّ وعزّ : (وَزَرابِىُ مَبْثُوثَةٌ (١٦)) [الغاشيه : ١٦] ، الزَّرابىّ : البُسُطُ واحدتُها زَرْبِيَّه.

وقال الفرّاء : هى الطَّنافِس لها خَمْل رَقيق.

وأخبَرَنى ابن رزين عن محمّد بنِ عمرو عَن الشاه المؤرّج أنه قال فى قول الله جلّ وعزّ : (وَزَرابِىُ مَبْثُوثَةٌ (١٦)) قال : زَرابىّ النَّبت

إذا اصفَرَّ واحمَرَّ وفيه خُضْره وقد ازْرَبَ ، فلمّا رأَوا الألْوان فى البُسُط والفُرُش والقُطُف شَبَّهوها بزَرابِي النَّبْت ، وكذلك العَبْقَرِىّ من الثِّياب والفُرُش.

وعن أبى هريره رضى الله عنه أنه قال : ويل للعرب من شر اقترب. ويل للزَّرْبيّه.

قيل : وما الزربيّه؟ قال : الذين يدخلون على الأمراء ، فإذا قالوا شرا أو قالوا شيئا قالوا صَدَقَ.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الزِّرْيابُ : الذَّهب.

والزِّريابُ : الأصفَر من كل شىء. قال : ويقال للمِيزابِ : المِزْرابُ والمِرْزابُ.

وقال اللّيث : المِرْزابُ لغه المِيزابُ.

وقال ابن السكّيت : هو المِيزَابُ ، وجمعُه المَآزِيب ولا يقال المِزْرَاب ونحو ذلك قال الفرّاء وأبو حاتم.

وقال اللّيث : المِرْزَابَه : شِبه عُصَيَّةٍ من

حَديد ، والإرْزَبَّه لغةٌ فيها إذا قالوها بالميم خفّفوا الباء ، وأَنشَدَ :

* ضَرْبك بالمِرْزَبَه العُودَ النَّخِرْ*

قلتُ : ونحو ذلك رَوى أبو عبيد عن الفرّاء.

وكذلك قال ابنُ السكّيت مثله فى المرزبه والإرزبه. أبو عبيد عن الأصمعىّ : رجلٌ أرْزَبٌ : إذا كان قصيرا غليظا.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى : رجلٌ أرْزَبٌ : كبير ، ورجلٌ قِرْشَبٌّ : سَىّءُ الحال.

وقال أيضا : الإرْزَبُ : العظيمُ الجِسم الأحمقُ ، وأَنشَد الأصمعىّ :

* كَزُّ المُحَيَّا أُنَّحٌ أرْزَبُّ*

برز

فى حديث أمّ مَعبد الخُزاعيه : أنها كانت امرأه برزه تَختبىء بفناء قُبتها.

قال أبو عُبيد : البَرْزَهُ من النِّساء : الجليلهُ التى تظهَر للناس ويجلس إليها القومُ.

وأخبرَنى المنذرىُّ عن أبى العباس عن ابن الأعرابى قال : قال الزُّبَيْرِىّ : البرزهُ من النساء التى ليستْ بالمُتزايله ولا المُحْزَمِّقه [المُخْرَمِّقَه].

قال : والمتزايله : التى تُزايلك بوجهها تستُره عنك وتنكَبُّ إلى الأرض.

قال : والمحْزَمِّقه[المُخْرَمِّقَه] : التى لا تتكلم إذا كُلِّمت.

الليث : رجلٌ بَرْز طاهرُ الخُلُق عفيف.

وامرأةٌ برْزه : موثوقٌ برأيها وعفافِها ، وقال العجاج :

* بَرْزٌ وذُو العفافه البَرْزِىُ *

ويقال : برزٌ ، أى : هو منكشف الشأن ظاهره.

قال : والبَرازُ : المكانُ الفضاء من الأرض البعيدُ الواسع ، وإذا خرج الإنسانُ إلى ذلك الموضع قيل : قد برَز. وإذا تسابقت الخيلُ قيل لسابقها : قد برَّز عليها ، وإذا قيل مخفَّف فمعناه ظهرَ بعدَ الخفاء ، وإنما قيل فى التَغوُّط : تَبرَّز فلانٌ كنايةً أى خرج إلى بَرازٍ من الأرض.

والمبارزه : الحرب. والبِرازُ : أَخذ من هذا ، تبارزَ القِرْنان.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : أبرز الرجلُ : إذا عزم على السَّفر.

وبرزَ : إذ ظهر بعد خموله. وبرز : إذا خرج إلى البِراز وهو الغائط.

وقال فى قول الله تعالى : (وَتَرَى الْأَرْضَ بارِزَةً) [الكهف : ۴۷] ، أى : ظاهره بلا جبل ولا تلّ ولا رمل.

أبو عبيد عن أبى عمرو : المبْرُوز من أبرَزْت ، قال لبيد :

أو مُذْهَبٌ جَدَدٌ على ألواحه

الناطقُ المَبروزُ والمختومُ

وقال ابن هانىء : أبرزتُ الكتابَ : أخرجته ، فهو مَبْروز.

وقد أعطَوْه كتابا مَبْروزا ، وهو المنْشور ، وقد برزته برزا.

وقال الفرّاء : إنّما أجازوا المَبْرُوزَ وهو من أَبرَزْت لأن يَبرُز لفظه واحد من الفعلين.

وقال أبو حاتم فى بيت لَبيد إنما هو :

* النّاطقُ المُبْرَزُ*

مُزاحَف ، فغيّره الرُّواه فِرارا من الزِّحاف.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى : الإبرِيزُ : الحَلْىُ الصافى من الذهب ، وأَبرَزَ إذا اتَّخَذ الإبْرِيزَ.

وعن أبى أمامه رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن الله ليُجرّب أحدَكم بالبلاءَ كما يُجرّب أحدُكم ذهبَه بالنار! فمنه ما يخرج كالذهب الإبريز (١) ، فذلك الذى نجاه الله من السيئات. ومنهم من يخرج من الذهب دُون ذلك ، وهو الذى يشك بعض الشك ، ومنهم من يخرج كالذهب الأموه ، فذلك الذى أُفْتِن».

قال شمر : الإبريز من الذهب : الخالص ، وهو الإبرزى والعِقيانُ والعسجدُ. وقال النابغه :

مزيّنه بالإبرزى وجوها بأرضع

الثّدى والمُرْشفاتِ الحواضِنِ

ز ر م

اشاره

رمز - زرم - زمَز - رزم - مرز - مزر : مستعملات.

زرم

فى الحديث : «أنَّ النبىّ صلى الله عليه وسلم أتِى بالحَسَن بن على رضى الله عنهما فوُضع فى حِجْره فبَال عليه ، فأُخذ فقال : لا تُزْرِموا ابنى ، ثم دعا بماءٍ فصَبّه عليه».

قال أبو عبيد : قال الأصمعى : الإزرامُ : القطع ، يقال للرجل إذا قطع بوله : قد أزرمْتَ بَوْلَكَ. وأَزرمه غيرُه ، أى : قطعه.

وزَرِمَ البول نفسه إذا انقطع. وقال عَدِىّ بن زيد :

أو كماء لثمودَ بعد جمام

زرِم الدَّمعِ لا يَئُوب نزورَا

قال : فالزَّرِم القليل المنقطع.

قال الليث : الزَّرم من السَّنانير والكلاب : ما يبقى جَعْرُه فى دُبُرِه ، والفعل منه زَرِم ، وكذلك السِّنَّوْرُ يسمى أزْرم.

ويقال : زرمَ البيعُ : إذا انقطع.

ثعلب عن ابن الأعرابى : رجلٌ زرِم : وهو الذَّليل القليلُ الرَّهْط ، قال الأخطل :

لولا بلاءُكُم فى غيرِ واحدهٍ

إذا لقُمْتُ مقامَ الخائف الزَّرِم

أبو عمرو : الزرمُ : الناقه التى يقع بولها قليلا قليلا ، يقال لها إذا فعلت ذلك : قد أوزغت وأوسغت وشلشلت وأنعصت وأزرمت.

أبو عبيد عن الأصمعى : الزَّرم : المضيق عليه.

١- فى المطبوع : «كالإبز» وكذلك فيه الحديث : «عن أبى أسامه» ، والمثبت من «اللسان» (٥ / ٣١١) (ب ر ز).

أبو عُبيد عن الأصمعيّ : المزْرَئِمُ : المنقبض ، الزاىُ قبلَ الراء.

قال أبو عبيد : والمرْزَئِمُ : المقشعِرُّ المجتمع الراء قبل الزاى.

قلت : الصواب : «المزرئم» الزاى قبل الراء : كذا رواه ابن جعله. شك أبو بكر فى «المقشعر المجتمع» أنه مزرئم أو مزدنم.

وقال أبو زيد فى كتاب «الهمز» : ارزَأَمَ الرجلُ فهو مُرْزَئِمٌ : إذا غضب.

وقال الأصمعيّ : المُرْمَئِزُّ : اللازمُ مكانَه لا يَبرَح.

رزم

أبو عبيد عن أبى زيد : الرّازمُ : البعيرُ الّذى لا يتحرّك هُزالا ، وقد رَزَم يَرْزُم رُزاما. والرازخُ نحوَه.

قال : ويقال : أَرْزَمَت الناقةُ أرْزاما : وهو صوتٌ تُخرِجه من حَلْقها ، لا تَفتَح به فاها ، والاسم منه الرَّزمه ، وذلك على ولدِها حين ترْأَمُه ، والحَنينُ أشدُّ من الرِّزَمه.

وقال أبو عبيد : والإرزام : صوتُ الرّعد ، وأنشَد :

* وعَشِيّهٍ مُتجاوِبٍ إرْزامُها*

شَبّه رَزَمه الرّعد برزَمه الناقه.

اللّيث : الرِّزْمهُ من الثياب : ما شُدَّ فى ثوبٍ واحد ، يقال : رَزَّمْت الثيابَ تَرْزيما.

ورُوِى عَنْ عمرَ أنّه قال : إذا أَكلْتم فرازِمُوا.

رُوِى عن الأصمعيّ أنه قال : المُرازَمه فى الطّعام المعاقَبه ، يأكل يوما لَحما ، ويوما عَسَلا ، ويوما لَبَنا ، وما أشبَه ذلك لا يُداوِم على شىء واحد. وأصلُه فى الإبل إذا رَعَت مرّه حَمْضا ، ومَرّه خُلّه فقد رازمَتْ.

وقال الراعى يخاطب ناقتَه :

كلِى الحَمْضَ عامَ المُقْحِمين ورازِمِى

إلى قابِلٍ ثم اعذِرِى بعدَ قابِلِ

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ أنّه سئل عن قوله : إذا أكلتم فرازِمُوا ، فقال معناه : اخلِطوا الأكلَ بالشُّكْر ، وقولوا بين اللُّقَم : الحمد لله.

وقيل : المُرازَمه : أن تأكل اللّين واليابس ، والحلوَ والحامضَ ، والجَشَب والمأدوم ، فكأنّه قال : كلوا سائغا مع جَشِب غير سائغ.

أبو عبيد عن الكسائىّ : رازَمَ القومُ دارَهمْ : إذا أَطالوا المُقامَ بها.

ابن الأنبارى : الرِّزْمه معناها فى كلام العرب : التى فيها ضروب من ثياب وأخلاط.

قولهم : رازم فى أكله : إذا خلط بعضا ببعض.

وفى حديث عمر رضى الله عنه أنه أعطى رجلا ثلاث جزائر - وجعل غرائر عليهن

فيهن رزم من دقيق.

قال شمر : الرِّزمه : قدر ثلث الغراره أو ربعها من تمر أو دقيق.

قال : وقال زيد بن كَثوه : القوْسُ قدر ربع الجُله من الثمر. قال : ومثلها الرِّزمه.

والمِرْزَمان من النّجوم. قال ابن كُناسَه : هما نَجْمان وهما مع الشِّعْرَيَيْن ، فالذّراعُ المقبوضه هى إحْدَى المِرْزَمَين ونظم الجَوْزاء هى أحدُ الْمِرزَمَين ونظمهما كواكب معهما فهما مِرْزَما الشِّعْرَيَيْن ، والشِّعْرَيان نَجْماهُما اللّذان معهما الذِّراعان يكونان معهما.

من أسماء الشمال : أم مِرزم ، مأخوذ مِنْ رزمت الناقه وهو - جنينها - إلى ولدها.

قال صخر الهذلى :

كأنى أراء بالحلاءه شاتيا

تقشر أعلى أنفه أم مرزم

ويقال للأسد : رَزَم : إذا برك على فريسته.

وقال اللّحيانى : رَزَم الشِّتاءُ رَزْمةً شَديده.

إذا برد ، فهو رازِمٌ ، وبه سُمِّى نَوْءُ المِرْزَم.

قال : ورَزَم الرجُل على قِرْنه : إذا نَزَل عليه. والأسدُ يُدعَى رُزَما ، لأنّه يَرزُم على فَرسته. قال : ورزَّمَ القومُ ترْزيما : إذا ضربوا بأنفسِهم الأرْضَ لا يَبرَحون.

وقال أبو المثلَّم الهذلى :

مَصَالِيتُ فى يوم الهِياجِ مَطاعِمٌ

مَطاعِينُ فى جَنْبِ الفِئامِ المُرَزِّمِ

قال : والمرزّم : الحذِر الذى قد جرّب الأشياء يترزّم فى الأمور لا يثبت على أمر واحد لأنه حَذِر.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الرَّزَمه والرَّزْمَه : الصوتُ الشديد.

رمز

قال الله جلَّ وعزّ فی قصّه زکریاء : (ثَلاثَهَ أَیَّامٍ إِلَّا رَمْزاً) [آل عمران : ۴۱].

قال أبو إسحاق : معنی الرَّمْز : تحریکُ الشَّفَتین باللفظ من غیر إبانه بصَوْت ، إنما هو إشاره بالشَّفَتَین. وقد قیل : إن الرَّمْز إشارهٌ بالعَیْنین والحاجبَیْن والفَم.

والرَّمْزُ فی اللّغه : کلُّ ما أَشرْتَ إلیه مما یُبان بلفظ بأیّ شیء أشرتَ إلیه بیَدٍ أو بعَیْن.

قال : والرَّمْزُ والترمُّز فی اللّغه : الحَرَکه والتحرُّک.

وقال اللیث : الرّمازه من أسماء الفنفعه (۱) ، والفعل ترمز. ویقال للجاریه الغمازه بعینها : رمّازه ، أی : ترمز بفیها وتغمز بعینها.

وقال الأخطل : فی الرَّمّازه من النِّساء ، وهی الفاجره :

أحادیثُ سَدّاها ابنُ حَدْراء فَرْقَد

ورَمّازهٍ مالَت لمن یستَمِیلُها

۱- کذا فی الأصل ، وفی «العین» (۷ / ۳۶۶): «من أسماء الدبر».

وقال شمر : الرَّمّازه ههنا : الفاجره الّتى لا تَرُدُ يَدَ لامِس.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : كَتِيبه رَمّازه : إذا كانت تَمُوجُ من نَواحيها.

وأخبَرَنى المنذرىُّ عن أبى العباس ، عن ابن الأعرابىّ أنه قال : رَمَزَ فلانٌ غَنَمَهُ : إذا لم يَرْضَ رِعْيَهَ الراعى فحوَّلَها إلى راعٍ آخَر.

وقال أبو عبيد : التُّرامِزُ : الشديد القوىّ.

وقال أبو عمرو : جملٌ تُرامِز : إذا أَسَنَّ ، فتُرى هامَتُه ترمّزُ إذا اعتَلَفَ ، وأَنشَد :

إذا أردتَ السَّيرَ فى المَفاوِزِ

فاعمِدْ لها لبازِلٍ تُرامِزِ

قال : وارتَمَزَ رأسُه : إذا تحرّك ، وقال أبو النّجم :

* شمّ الذُّرَى مُرْتمِزاتُ الهامِ*

وقال اللحيانى : رجلٌ رَمِيزُ الرَّأْى ورَزِينُ الرّأى ، أى : جيّد الرأى.

الحرانى عن ابن السكّيت : ما ارْمأَزّ فلان من ذاك ، أى : ما تحرَّك.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : المُرْمَئِزُّ : اللازم مكانَه لا يَبرَح.

وأنشد ابن الأنبارى :

يُدلج بعد الجهد والترميز

إراحه الجِدابه النَّفوز

قال : الترميز من رَمزت الشاه إذا هُزلت.

ثم ذكر قول ابن الأعرابى.

زمر

قال الليث : الزَّمْر بالمِزْمار ، وفِعْلُه زَمَر يَزْمر زَمْرا.

أبو حاتم عن الأصمعىّ : يقال للّذى يُغنِّى الزامر والزَّمّار ؛ ويقال : زَمَّرَ إذا غَنَّى ، ويقال للقَصَبه الّتى يُزْمَرُ بها : زَمّاره ، كما يقال للأرض التى يُزْرَع فيها زَرَّاعه.

قال : وقال فلان لرجلٍ : يا بنَ الزَّمّاره ، يعنى المُغنِّيه.

ورَوَى محمد بنُ سِيرِينَ عن أبى هُريره أنّ النبىّ صلى الله عليه وسلم نَهَى عَنْ كَسْب الزَّمّاره.

قال أبو عُبيد : قال الحجّاج : الزَّماره : الزانيه.

قال : وقال غيرُه : إنما هى الزّمّازه ، وهى الّتى تومِىءُ بشفَتَيها أو بعَيْنَيها.

قال أبو عُبيد : وهى الزّمّاره كما جاء فى الحديث.

وقال القُتَيْبىّ فيما يرُدّ على أبى عبيد : الصوابُ الرمّازه ، لأنّ من شَأن البَغىِّ أن ترمزَ بعَيْنَيْها وحاجِبَيْها ، وأنشَد فى صفه البَغايَا :

يُومِضْنَ بالأعْيُن والحَواجبِ

إيماضَ بَرْقٍ فى عَماءٍ ناضِبِ

قلت : وقول أبى عبيد عندى الصّواب.

وسئل أبو العبّاس عن معنى الحديث : أنَّه نَهَى عن كَسْب الزّمّاره، فقال : الحرفُ صحيح ، زَماره ورمَّازه ، وقال : ورَمّازه ههنا خطأ.

قال : والزَّماره : البَغِيُّ الحَسْناء ، وإنما كان الزِّنا مع المِلاح لا مع القِباح. قال : وأنشَدَنا ابن الأعرابىّ :

دَنّان حَنّانانِ بينهما

صَوْتٌ أَجَشُّ غِناؤُه زَمِرُ

أى : غناؤُه حَسَن.

ومنه قيل للمرأه المغنيه : زمّاره ؛ ومنه قول النبى صلى الله عليه وسلم حين سمع قراءه أبى موسى : «أنه أوتى مزمارا من مزامير آل داود» أى : أوتى صوتا حسنا كأنه صوت داود.

قال : وقال أبو عَمرو : والزَّميرُ : الحَسَن من الرّجال ، والزَّوْمَرُ : الغلام الجميلُ الوجه.

قلتُ : للزَّماره فى تفسير ما جاء فى الحديث وَجْهَان : أحدُهما أن يكون النَّهىُ عن كَسْب المغنِّيه.

كما رَوَى أبو حاتم عن الأصمعىّ ، أو يكون النَّهىُ عن كَسْب البَغِىّ كما قال أبو عُبَيد وأحمد بن يحيى ، وإذا رَوَى الثِّقاتُ حَدِيثا بلفظٍ له مَخرَج فى العربيّه لم يَجُز رَدُّه عليهم ، واختراعُ لفظ لَم يُرْوَ ، ألَا تَرى أنّ أبا عُبيد وأبا العبّاس لمّا وَجَدا لِما قال الحجّاج مَذهبا فى اللّغه لَم يَعْدُواه ، وعَجل القُتيبىُّ فلم يثبت ففسّر لفظا لَم يَرْوِه الثِّقات ، وقد عَثرتُ على حروف كثيرٍ رَواها الثِّقات بألفاظٍ كثيره حفِظوها ، فغَيَّرها مَنْ لا عِلْمَ له بها وهى صحيحه ، والله يوفِّقنا لقَصْد الصّواب.

وقال اللّيث : الزُّمْرَه : فَوْجٌ من النّاس.

وقال أبو عُبَيد : الزِّمَارُ : صَوتُ النَّعامه ، وقد زَمَرَتْ تَزْمِرُ زِمارا. وشاةٌ زَمِرةٌ : قليلهُ الصُّوف ، ورجلٌ زَمِرُ المروءه.

سلمه عن الفرّاء : زَمَّر الرجلُ قِرْبتَه وزَنَرها : إذا مَلأَها.

وقال أبو عمرو : الزَّمّارةُ : الساجُور.

وكَتَب الحَجّاج إلى بعض عُمّاله أن ابعثْ إلىّ فلانا مُسمَّعا مُزَمَّرا، فالمسَمَّع : المقيَّد ، والمُزَمَّرُ : المُسَوْجَر.

وأنشد :

ولى مُسمِعانِ وزَمّارَةٌ

وظِلٌّ ظليل وحِصْنٌ أمَقّ

والمُسمِع : القَيْد. والزمّاره : الغُلّ. وأراد بالحِصْنِ الأمَقّ : السِّجْن.

قال أبو عبيد : المَزِيرُ : الشّديدُ القَلْب ؛ حكاه عن الأصمعىّ.

وقال شمر : المَزِيرُ : الظَّرِيف ، قاله الفرّاء ، وأَنشَد :

فلا تَذْهَبن عَيناكَ فى كلِّ شَرْمَحٍ

طوالٍ فإنّ الأَقْصَرِينَ أَمازِرُه

أراد أمازِر ما ذكرنا ، وهم جمعُ الأَمْزَر ورُوِى عن أبى العاليه أنّه قال : اشرَبِ النّبِيذَ ولا تمَزِّر.

قال أبو عُبَيد : معناه : اشربْه كما تَشْرَب

الماءَ ، ولا تَشربه قَدَحا بعد آخر ، وأَنشَدَنا الأمويّ :

تَكونُ بَعْدَ الْحَسْوِ والتَّمَزُّرِ

فى فَمِه مِثلَ عَصير السكرِ

قال : والتَّمَزُّرُ : شُرْبُ الماء قليلا قليلا ، بالراء ، ومثلُه التمزُّز وهو أقل من التمزر.

وقال أبو عُبيد : المزْرُ : نَبِيذ الذُّرَه والشَّعير.

وقال ابن الأعرابى : مَزَّر قِرْبَته تمْزِيرا ، ومَزَرها مَزْرا : إذا مَلأَها فلم يَترُك فيها أَمْنا. وأنشد شمر :

فشرب القوم وأبقوا سورا

ومزروا وطابها تمزيرا

مرز

فى حديث عُمَر : أنّه أراد أن يَشهَد جَنازه رجل فمَرَزه حُذَيفَه ، كأنه أراد أن يَكُفّه عن الصّلاه عليها ، لأن الميّت كان عنده مُنافِقا.

قال أبو عُبيد : المَرْزُ : القَرْصُ بأَطْراف الأصابع ، وقد مَرَزْته أَمْرُزه : إذا قَرصْتَه قَرْصا رقيقا ليس بالأظفار. ويقال : أُمْرُزْ لى من هذا العَجِين مِرْزةً ، أى : اقطَعْ لى منه قِطعه ، حكاه عن الفراء.

قال : والمَرْزُ : العَيْب والشَّيْن.

وقال ابن الأعرابىّ : عِرْضٌ مَرِيز ، ومُمترَزٌ منه ، أى : قد نِيلَ منه. وإذا نِلتَ من مالِه. قلتَ : قد امترَزْتُ منه مَرْزةً.

باب الزاى واللام

ز ل ن

اشاره

استعمل من وجوهه : لزن - نزل.

لزن

أبو عُبَيد : اللّزن : الشِّدّه.

قال الأعشَى :

* فى ليلهٍ هىَ إحْدَى اللَّزَنْ *

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : اللَّزْنُ : جمعُ لَزْنه ، وهى السَّنه الشديده.

قال : وليلهٌ لَزْنهٌ ، أى : ضيّقه ، من جُوع كان أو من خوفٍ أو بَرْد.

وقال الليث : اللَّزَنُ : اجتماع القومِ على البئرِ للاستسقاء حتّى ضاقت بهم وعَجَزتْ عنهم. ويقال : ماءٌ مَلْزُون ؛ وأَنشَد :

* فى مَشْرَبٍ لا كَدِرٍ ولا لَزِنْ *

قال : ولَزَن القومُ يَلْزَنون لَزْنا ، وأنشَد غيرُه :

ومَعاذِرا كَذِبا ووَجْها بَاسِرا

وتَشكَّيا عَضَّ الزمانِ الأَلْزَنِ

نزل

أبو عُبيد عن أبى عبيده : طَعامٌ قليلُ النُّزْل والنَزَل : قليلُ الرَّيْع.

وقال اللّحيانى : طعامٌ نَزِل وأَرضٌ نزِلَه ومَكانٌ نَزِل : سريعُ السَّيْل.

وقال غيرُه : مكانٌ نَزِل : يُنْزَل فيه كثيرا.

ويقال : إنّ فلانا لَحسنُ النُّزْل والنُزُل ، أى : الضيافه ، ونزَلْت القومَ ، أى : أنزَلْتهم المنازِل ، ونزَّل فلانٌ غيره ، أى : قَدَّر لها المَنازِل.

ويقال : تنزلت الرحمةُ عليهم.

أبو عبيد : النَّزِلُ : المكان الصلب السريعُ السَّيْل ، ورجلٌ ذو نزَل ، أى : ذو عَطاء وفَضْل ، وقال لبيد :

ولن يَعدَموا فى الحَرْب لَيثا مجَرَّبا

وذا نزَل عند الرَّزيَّه باذِلَا

وقال ابن السكّيت : نزَل القومُ : إذا أتَوا مِنًى ، وقال عامر بن الطُّفَيل :

أنازله أسماءُ أمْ غير نازِلِهْ

أَبِينى لنا يا أَسْمَ ما أنتِ فاعِلَه

وقال ابن أحمر :

وافَيتُ لما أَتانى أنّها نزَلَتْ

إن المَنازِل ممّا يَجمَع العَجَبا

وقال الله تعالى : (إِنَّا أَعْتَدْنا جَهَنَّمَ لِلْكافِرِينَ نُزُلاً) [الكهف : ١٠٢] ، قال الزجّاج : يعنى مَنزِلا.

وقال فى قوله تعالى : (جَنَّاتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها نُزُلاً مِنْ عِنْدِ اللهِ) [آل عمران : ١٩٨].

قال : (نُزُلاً) : مصدر مؤكِّد لقوله : (خالِدِينَ فِيها) لأن خلودهم فيها إنزالُهم فيها. وأَنزالُ القوْم : أرزاقهم.

وقال الليث : النزُول : ما يُهيأ للضيف إذا نَزَل. وأَنزل الرجلُ ماءَه : إذا جامع ، والمرأه تستنزل ذلك. والنَّزله : المرَّه الواحده من النزول ، والنازله الشديدهُ تنزل بالقوم ، وجمعُها النّوازل.

وقال ابن السكيت فى قوله :

* فجاءتْ بيتن للنزالهِ أَرْشَما*

ويروى : مرشما.

قال : أراد الضيافهَ للناس ، يقول : هو مُخْفٍ لذلك.

وقال أبو عمر : مكان نزلٌ : واسعٌ بعيد.

وأَنشد :

وإنْ هدَى منها انتقالُ النَّقْلِ

فى مَتن ضَحَّاك الثنايَا نَزْل

وقال ابن الأعرابىّ : مكانٌ نزِلٌ : إذا كان مِحْلالا مَرَبا.

وقال غيره : النزِلُ من الأوْدِيه : الضّيِّقُ منها.

وقال الزجاج فى قوله تعالى : (أَذلِكَ خَيْرٌ نُزُلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ (٦٢)) [الصافات : ٦٢].

يقول : أذلك خيرٌ فى باب الإنزال التى يُتقوَّتُ بها ويمكن معها الإقامه أم نُزُل أَهلِ النار.

قال : ومعنى أقمت لهم نُزُلهم ، أى : أقمتُ لهم غذاءهم وما يَصلح معه أن ينزلوا عليه. والنُّزْلُ : الرَّيْع والفضْل ، وكذلك النَّزَلُ.

ز ل ف

اشاره

زلف - زفل - فلز - فزل : [مستعمله].

زفل

أبو عبيد عن الأصمعى : الأزْفَله - بفتح الهمزه والفاء - : الجماعهُ ، وكذلك الزرافه.

وقال الفرّاء : جاءوا بأزْفَاتهم وبأجْفِلَتهم.

وقال غيره : جاءوا الأجْفَلَى : والأزْفَلَى : الجماعه من كل شىء.

قال الزَّفَيان :

حتى إذا أظماؤها تكشفتْ

عَنِّى وعن صَيْهَبَهٍ قد شرفتْ

* عادت تُبَارى الأزْفَلَى واستأنفتْ*

وقال أبو عُبَيد : قال الفرّاء : الأزْفَلَه :

الجماعه من الإبل. وزَنفل : اسمُ رجل.

زلف

أبو عبيد : الزَّلَف : التقدُّم ، وأَنشد :

* دَنَا تَزَلُّفَ ذى هِدْمَيْنِ مَقْرورِ*

وقول الله تعالى : (وَأَزْلَفْنا ثَمَّ الْآخَرِينَ (٦٤)) [الشعراء : ٦٤].

قال الزجاج : أى : وقرَّبنا الآخرين من الغرق ، وهم أصحابُ فرعون.

قال : وقال أبو عُبَيْده : (أَزْلَفْنا) : جمعْنا ، (ثَمَّ الْآخَرِينَ). قال : ومن ذلك سُمِّيت مُزْدَلفهُ جمعا ، قال : وكلا القولين حَسَن جميل ، لأن جمعهم تقريبُ بعضهم من بعض.

وأصلُ الزُّلْفى فى كلام العرب : القُرْبى ، وقال جلّ وعزّ : (وَأَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهارِ وَزُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ) [هود : ١١٤] ، فطرفا النهَار : غُدْوَةٌ وعَشِيّه ، وصلاةُ طرفى النهار الصبحُ فى أحد الطرفين والأُولى والعصرُ فى الطّرف الأخير ، وهو العَشِىّ.

وقوله تعالى : (وَزُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ). قال الزّجّاج : نصب (وَزُلَفاً) عَلَى الظرف ، كما تقول : جئتُ طرفى النهار وأوّلَ النهار وأوّلَ الليل. ومعنى «زُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ» : الصلاه القريبه من أول الليل. أراد بالزُّلف : المغرِبَ والعشاء الأخير. ومن قرأ : (وزُلفا) فهو جمع زَليف ، مثلُ : قريب وقُرَب.

وقال أبو إسحاق فى قوله تعالى : (فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيئَتْ) [الملك : ٢٧] ، أى : رأوا العذاب قريبا.

وفى حديث النبى صلى الله عليه وسلم أن هَدْيه طفِقْنَ يَزْدَلِفْنَ بأيَّتهنّ يبدأ، أى : يَقتربن.

وقوله : (وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ) [الشعراء : ٩٠] ، أى : قُرِّبَتْ.

أبو عُبَيد عن أبى عمرو : المَزَالفُ واحدها مَزْلفه وهى القرى التى بين البَرِّ والريف مثل القادسيه والأنْبَار ونحوها.

قال : والزَّلَف : المصانعُ ، واحدتُها زَلفه ، قال لَبيد :

حتى تحيَّرَت الدِّيارُ كأنّهَا

زَلَفٌ وألْقِىَ قِتْبُهَا المحزُوم

قال : وهى المزالف أيضا.

وفى حديث يأجوجَ ومأجوجَ : يُرسل اللهُ مطرا فيغْسِلُ الأرضَ حتى يتركها كالزُّلفه.

ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الزَّلَفُ وجه المرأه ، يقال : البِرْكه تطفح مثل الزَّلف.

وقال الليث : الزَّلفه : الصَّحفه وجمعُهَا

زَلف ، وروى ابن دريد عن الأشنانداني عَن النَّوْرِيِّ عن أبى عبيده فى قول العُمَانى :

* من بعد ما كانت مِلَاءً كالزَّلَفْ *

قال : هى الأَجَاجِين الخُضْر.

وقال ابن دريد : يقال : فلان يُزَلِّفُ فى حديثه ويُزَرِّفُ ، أى : يزيد.

قال : والزَّلَف والزَّلَفه : الدرجه والمنزله.

وقال أَبو العباس : قولُه : (وَزُلَفاً مِنَ اللَّيْلِ) [هود : ١١٤] ، قال : الزُّلَف : أولُ ساعات الليل ، واحدتُهَا زُلْفَه ، وقال شمر فى قول العجّاج :

* طىَّ الليالِى زُلَفا فزُلَفَا*

أى : قليلا قليلا ، يقول : طوَى الإعياءُ هذا البعيرَ كما تَطوِى الليالى سمَاوَه الهلال - أى : شخصه - قليلا قليلا حتى دَقّ واستقْوَسَ.

فلز

قال الليث : الفِلْزُ والفُلُزُّ : نُحاس أبيَضُ ، يُجعَل منه القُدور العظام المُفرَغه والهاوُونات ، قال : ورَجُلٌ فِلِزٌّ غليظٌ شديدٌ.

وقال أبو عبيد : الفِلَزّ : جَواهرُ الأرض من الذَّهب والفِضّه والنُّحاس ، وأشباهِ ذلك.

فزل

رَوَى ابن دُرَيْد عن أبى عبد الرحمن عن عمّه الأصمعىّ : أرضٌ فَيْزَلَه سريعهُ السَّيْل : إذا أصابها الغَيث.

ز ل ب

اشاره

زلب - زبل - لزب - لبز - بزل - بلز : مستعملات.

زلب

قال الليث ازْدَلبَ بمعنى آسْتَلَبَ ، وهى لغةٌ رديئه.

لزب

قال الله جلّ وعزّ : (مِنْ طِينٍ لازِبٍ) [الصافات : ١١].

قال الفرّاء : اللَّازِب واللّاتِب واللّاصق واحد والعَرَب تقول : ليس هذا بضَرْبِهِ لازِم ولازِب ، يُبدِلون الباءَ ميما ، لتقارب المخارج ، وقال ابن السكّيت : صار كذا وكذا ضربهَ لازِب ، وهى اللّغه الجيّده ، وأَنشَد للنابغه :

ولا يَحسَبون الخيرَ لا شَرَّ بَعْدَه

ولا يَحسِبون الشّرَّ ضَربَه لازِبِ

قال : لازِم لُغَيَّه.

وقال غيرُه : أصابتْهم لَزْبةٌ يعنِى شِدّةَ السَّنَه ، وهى الأزْمه والأزبَه ، كلُّها بمعنى واحد.

قال أبو بكر : قولهم : [ما هذا](١) هذا بضربه لازب ، أى : ما هذا بلازم واجب ، أى : ما هو بضربه سيف لازب ، وهو مثلٌ.

سلمه عن الفرّاء قال : اللِّزْبُ : الطّرِيق الضَّيّق.

أبو سعيد : رَجُل عَزَبٌ لَزَب.

١- من «اللسان» (١ / ٧٣٨): «ل ز ب».

قال ابن بُزُرج : مثله. وامرأةٌ عَزَبَةٌ لَزَبَه.

لبز

قال الليث : اللَّبْزُ : الأكلُ الجيّد ، يقال : هو يَلبِز لَبْزا.

وقال ابن السكّيت : اللَّبْزُ : اللّقْمُ ، وقد لَبَزه يَلْبِزُه.

وقال غيرُه : لَبَزَ فى الطّعام : إذا جَعَل يَضرِب فيه ، وكلُّ ضَربٍ شديدٍ هو لَبز وقال رؤبه :

* خَبْطا بأخفافٍ ثِقالِ اللُّبْزِ*

وقال :

تأكل فى مقعدها قفيزا

تَلقَم أمثال الحصى ملبوزا

وقال أبو عمرو : اللِّبزُ بكسر اللام : ضدُّ الجُرح بالدّواء ، رواه مع حروف جاءتْ على مِثال فعْل قال : واللَّبْزُ : الأكلُ الشديد.

بلز

أبو عمرو : وامرأةٌ بِلِزٌّ : خَفِيفه. قال : والبِلِزُ : الرّجلُ القصير.

سلمه عن الفرَّاء من أسماء الشَّيطان البَلأَز والحَلأَز والجانُّ.

وقال ابن السكّيت يقال للرّجل القصير بَلأَز وزَأْبَل ووَزواز وزَوَنْزَى.

أبو عمر : بلأَز بَلأزه : إذا أكل حتى شبع.

زبل

أبو عبيد عن أبى عمرو : والزِّبالُ : ما حَمَلَت النملهُ بفِيها ، وقال ابن مقبل :

كَريم النِّجارِ حَمَى ظَهرَه

فَلَم يُرْتَزَأْ برُكوبٍ زِبالا

ابن السكّيت : يقال : ما فى الإناء زُباله ، وكذلك فى السِّقاء ، وفى البئر. وبه سميت زُباله ، منزل من مناهل طريق قله.

الليث : الزِّبْلُ : السِّرْقِين وما أَشْبَهَه ، والمُزْبَلَه مُلقَى ذلك. والزَّبِيلُ : الجِراب ، وهو الزِّنْبِيل ، فإذا جَمعوا قالوا زَنَابيل.

وقيل : الزِّنبيل خَطأ ، وإنما هو زَبِيل ، وجمعه زُبُل وزُبْلان.

وقال غيرُه : زَبَلْتُ الشيءَ وازدَبَلْته : إذا احتملَته ، وكذلك زمَلْته وازدَمَلْته.

وقال ابن الأعرابىّ : الزُّبْله : اللُّقمه ، والزُّبله : النَّيْله.

بزل

قال ابن السكّيت : يقال ما عندهم بازِله : أى : ليس عندهم شىء من مالِ ، ولا تَرَكَ اللهُ عندَه بازِلَهَ. ويقال : لَم يُعطِهم بازِلَةً ، أى : لم يُعطِهم شيئا.

أبو عبيده عن الأصمعىّ : يقال للبعير إذا استَكْمَلَ السَّنه الثامنهَ وطَعَنَ فى التاسعه وفَطَرَ نابُه : فهو حينئذ : بازل وكذلك النّاقه بازِل بغيرها ، والذَّكَر والأنثى سواء ، وهو أقصى أسنانِ البعير ، سُمّىَ بازِلا من البَزْل وهو الشَّقّ ، وذلك أنَّ نابَه إذا طَلَع يقال له بازِل ، لِشَقِّه اللَّحمَ عن مَنْبِتِه شَقّا ، وقال النابغه فى تسميه النّاب بازِلا يَصِف ناقه :

مَقْذوفه بدْخيسِ النَّحْض بازِلُها

له صرِيفٌ صَرِيفَ القَعْو بالمَسَدِ

أراد ببازِلها نابَها. وتَبزّل الشيءُ : إذا

تشقّق ، وقال زُهير :

* تَبزَّلَ ما بين العَشيرِهِ باللَّمِ*

ومن هذا يقال للحديده التى يفْتَح بِهَا مِبْزَل الدَّنّ : بِزالٌ ومِبْزَل ، لأنّه يُفتَح به.

والبَزْلاءُ : الرأىُ الجَيّد.

وقال أبو عمرو : ما لِفُلانٍ بَزْلَاءُ يَعيش بها ، أى : ما له صَرِيمهُ رَأْى.

أبو عبيد عن أبى زيد : إنه لذو بَزْلاء : إذا كان ذا رأى ، وأَنشَد :

* بَزْلَاءُ يَعْيَا بها الْجَثَّامه اللُّبَدُ*

سلمه عن الفرّاء : إنّه لذو بَزْلاء ، أى : ذو رأْى وعَقْل ، وقد بَزَل رَأْيُه بزُولا.

وقال الليث : البَزْلُ : تَصْفِيهُ الشَّراب ونحوِه. والمِبْزَلُ : هو الذى يُصَفَّى به ، وأَنشد :

* تَحَدَّرَ مِنْ نَوَاطِبَ ذِى ابتِزال *

قلت : لا أعرف البَزْل بمعنى التّصْفيه.

وفى «النوادر» : رجل تبْزِلَّهٌ وتَبزِلّه وتُبَيْزِله.

ز ل م

اشاره

زلم - زمل - لزم - لمز - ملز : مستعمله.

زلم

قول الله جلّ وعزّ : (وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلامِ ذلِكُمْ فِسْقٌ) [المائده : ٣] ، أما الاستقسام فقد مَرَّ تفسيرهُ فى كتاب القاف ، وأمَّا الأَزْلام : فهى قِداحٌ كانت لقُريش فى الجاهليّه ، مكتوبٌ على بعضِها الأمْر ، وعلى بعضها النَّهى : افعَلْ ولا تَفْعَل ، قد زُلِّمَتْ وسُوِّيتْ ووُضِعتْ فى الكعبه يقوم لها سَدَنَهُ البيت ، فإذا أراد رجلٌ سَفَرا أَو نِكاحا أَتَى السادِقَ فقال له : أخرِجْ لى زَلَما ، فيُخْرِجه ويَنظُر إليه ، فإن خَرَج قِدْحُ الأمْر مَضَى على ما عَزَم ، وإن خَرجَ قِدْح النَّهى قَعَد عمَّا أراده.

وربّما كان مع زَلَمان وضعَهما فى قِرَابه ، فإذا أراد الاستقسام أخرَجَ أحَدَهما.

وقال الحطيئةُ يمدَح أبا موسى الأشعرىّ :

لا يَزْجُرُ الطَّيرُ إن مَرّت به سُنُحا

ولا يُفيض على قِسْمٍ بأَزْلامِ

وقال طَرَفه :

أَخَذَ الأَزْلامَ مُقْتَسِما

فَأَتَى أَغواهُما زُلَمُهْ

والاقتسامُ والاستقسامُ : أن يميلَ بين شيئين أَيَفْعل أو لا يَفْعَل ، ويقال : مَرَّ بنا فلان يَزْلم زَلَمانا ويَحذِمُ حَذَمانا.

وقال ابن شُميل : ازْدَلم فلانٌ رأس فلان ، أى : قَطَعه ، وزَلَم اللهُ أنفَه.

وقال ابن السكّيت : هو العبد زُلما وزُلْمَه ، أى : قَدُّه قَدُّ العَبد ، ويقال للرجُل إذا كان خفيف الهيئه ، وللمرأَه الّتى ليست بطويله : رجُلٌ مُزلَّم ، وامرأَةٌ مزلَّمه. ويقال : قِدْحٌ مُزَلَّم ، وقِدْح زَليم : إذا طُرّ وأجيد صنْعَتُه.

وعَصا مزَلَّمه. وما أَحْسنَ ما زَلَّمَ سَهْمَه ، وقال ذو الرُّمَّه :

* كأَرْحاءِ رَقْطٍ زَلَّمَتْهَا المَناقِرُ*

أى : أخذَت المَناقرُ من حُروفها وسَوَّتها.

وأَزلامُ البَقَر : قوائمُها ، قيل لها أَزْلام

لِلَطَافتها ، شُبِّهتْ بأزلام القِداح.

أخبرنى بذلك المنذرىُّ عن الحرّانى عن الثورىّ ، وأنشد :

تَزِلُّ عن الأرض أَزْلامُه

كما زَلَّتِ القَدَمُ الآزِحَهْ

وقال ابن الأعرابى : شبَّهها بأَزلام القِداح ، واحدها زَلَم ، وهو القِدْح المَبْرِىّ.

وقال الأخفش : واحد الأزْلام زُلَم وزَلَم وأَنشَد :

* باتَ يقاسِيها غلامٌ كالزُّلَمْ *

ويقال زلمت الحوض فهى مزلوم : إذا ملأته.

وقال : حابيه كالثَّغب المزلوم.

وقال الليث : الزَّلَمةُ : تكون للمِعزى فى حُلوقها متعلقه كالقُرْطِ ، وإذا كانت فى الأذُن فهى زَنَمه ، والنعت أَزْلَم وأزْنَم ، والأنثى زَلْماء وزَنْماء.

وقال أبو عمرو : الأزْلام : الوِبَار ، واحدها زَلم ، وقال قحيف :

يبيتُ مع الأزلامِ فى رأسِ حالقٍ

ويَرْتَادُ ما لم تَحترزه المخَاوفُ

أبو عبيد عن الكسائى : هو العبد زَنْمه وزُنْمَه ، أو زَلْمه وزُلْمَه.

وقال الأصمعى : المزلَّم : الرجل القصير.

وقال ابن الأعرابىّ : المزلَّمُ والمزنَّمُ : الصغير الجُثه.

أبو عبيد عن أبى زيد قال : الأزلَمُ : الجَذَعُ : هو الدَّهر ، يقال : لا آتيه الأزْلَمَ الجَذَع ، أى : لا آتيه أبدا. ومعناه : أن الدَّهر باق عَلَى حاله لا يتغيَّر على طول أيامه ، فهو أبدا جَذَع لا يُسِنّ.

وقال اللّحيانى : أوْدَى به الأزْلَمُ ، الجذَعُ ، والأزْنَمُ : الجذع ، أى : أهلكه الدَّهْر.

أبو زيد : غلامٌ مزلَّم : إذا كان سَىء الغِذَاء ، ويقال للوعل مُزَلّم ، وقال الشاعر :

لو كان حَيٌّ ناجيا لنجا

من يومِه المُزَلَّمُ الأعْصَمْ

وقال يعقوب فى قوله : كأنها ربابيح تنزو أو فرارٌ مُزلم.

قال : الربابيح والقرد العظام ، واحدها رُبَّاح. والمزلم : القصير الزلم.

وقال أبو زيد : المزلَّمُ : السىء الغذاء.

أبو زيد : ازْلأَمَ القوم ازْلِئْماما : إذا ارتَحلوا. وقال العجاج :

* واحتملوا الأمور فازْلأمُّوا*

يقال للرجل إذا نهض فانتصب : ازْلأَمَ.

وازلأمّ النهارُ : إذا ارتفع.

لزم

قال الليث : اللُّزوم معروف ، والفِعل لَزِم يَلزم ، والفاعل لازم ، والمفعولُ به ملزوم. والمِلزَمُ : خُشَيْبَتَان قد شدَّ أوساطهما بحديدٍ تكون مع الصَّياقله والأبَارِين تُجعل فى طرفه قُنَّاحه ، فيلزم ما فيهما لزوما شديدا.

ص: ١٥٠

قال أبو إسحاق فى قول الله تعالى : (فَسَوْفَ يَكُونُ لِزاماً) [الفرقان : ٧٧] : جاء فى التفسير عن الجماعه أنه عنى به يومَ بدر ، جاء أنه لوزم بين القتلى لزاما ، قال : وتأويله : فسوف يكون تكذيبُكم لزاما يلزمكم ، فلا تُعْطَوْنَ التَّوبه ، وتلزمكم به العقوبه ، فيدخل فى هذا يومَ بَدْر وغيره مما يلزمهم من العذاب.

وقال أبو عُبَيده : لِزاماً فَيْصَلا وهو قريب مما قلنا ، قال الهُذَلىّ :

فإما يَنْجُوَا من حَتْفِ أَرْضٍ

فقد لقيَا حُتُوفهما لِزامَا

وتأويلُ هذا : أن الحتْف إذا كان مقدَّرا فهو لازم ، إن نجا من حَتْفِ مكانٍ آخر لزاما.

قال : ومن قرأ : (لَزاما) فهو على مصدر لَزِم لَزاما.

وقال الفرّاء : يقال : لأضربنَّك ضربةً تكون لَزام يا هذا ، كما يقال : دَرَاك ونظَارِ. أبو العباس عن ابن الأعرابى. اللَّزْمُ : فَصْلُ الشىءِ من قوله : (لَكانَ لِزاماً) [طه : ١٢٩] أى : فَيْصَلا.

وقال غيرُه : هو من اللُّزوم وشَرٌّ لازِب ولازم : دائم. ولازم جاريته : إذا عانقها ملازمه.

لمز

قال الليث : اللَّمْزُ ، كالغَمْز فى الوجه تَلمِزُه بفيك بكلام خَفِى.

قال : وقولُه تعالى : (وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ) [التوبه : ٥٨] ، أى : يُحرِّك شفَتَيْه : ورجلٌ لُمَزةٌ : يَعيبك فى وَجْهك. ورجلٌ هُمزةٌ يَعيبك بالغَيْب.

وقال الزّجّاج : الهُمَزه اللُّمَزه الذى يَغتاب الناسَ ويغضُّهُم ، وكذلك قال ابن السكيت ، ولم يفرق بينهما. وكذلك قال الفراء.

قلتُ : والأصلُ فى الهَمْز واللّمْزِ : الدَّفْعُ.

قال الكسائىّ : يقال : هَمَزْتُه ولَمَزْتُه ولَهَزْتُه : إذا دفعتَه.

سلمه عن الفرَّاء : الهَمْزُ واللَّمْزُ والمَرْزُ واللَّقْسُ والنَّقْسُ : العَيْب.

وقال اللّحيانى : اللَّمَّاز والغَماز : النَّمام.

ملز

ابن السكيت : ما كدت أَتملّص من فلان وما كِدْت أتمَلَّزُ من فلان ، أى : ما كِدْت أتخَلّص منه. وكذلك ما كدتُ أتَفَصَّى واحد.

أبو زيد : تملَّز فلانٌ تمَلُّزا ، وتمَلَّس تمَلُّسا من الأمر : إذا خَرَج منه.

وقال أبو تُراب : امَّلَزَ من الأَمْرِ ، وامَّلَس : إذا انفَلَت ، وقد مَلّزْتُه ومَلَّسْتُه : إذا فعلت به ذلك.

زمل

قال اللّيث : الدابةُ تَزْمُل فى مِشيَتها وعَدْوِها زِمالا : إذا رأيتَها تَتحامل على يَدَيْها بَغْيا ونَشاطا ، وأَنشَد :

* تَراهُ فى إحدَى اليَدَيْن زامِلَا*

أبو عبيد : الزّاملُ : من حُمُر الوحش ، الذى كأنّه يَطْلَع من نَشاطه.

وقال الليث : الزّاملةُ الذى يُحمَل عليه الطعامُ والمتاع.

قال : والزَّميلُ : الرَّديف على البعير ، والرَّدِيف على الدابه ، يتكلّم به العرب.

وقال طرفه :

* فطوْرا به خلف الزميل وتاره*

أراد بالزميل : الرديف.

أبو زيد : خرج فلانٌ وخَلّف أَزْمَلةً.

وخَرَج بأَزْمَلَهٍ : إذا خرج بأهلِه وإِبِله وغنِمه ولم يُخلِّف من مالهِ شيئا.

ثعلب عن ابن الأعرابى : يقال للإبل : اللَّطِيمةُ ، والعِيرُ ، والزَّوْمَله. قال : والزَّوْمَله واللَّطِيمه : ما كان عليها أحمالُها ، والعِيرُ : ما كان عليه حِمل أو لم يكن ؛ وأَنشَد :

نَسَّى غُلامَيْكِ طِلابَ العِشْقِ

زَوْملةٌ ذات عَباءٍ بُرْقِ

وقال الليث : الازدِمالُ : احتمالُ الشىء كلِّه بمَرّه واحده.

وقال أبو بكر : ازْدَمل فلان الحمل إذا حمله. والزّمل عند العرب الحمل.

وازدمل افتعل منه ، أصله ازتمله ، فلما جاءت التاء بعد الزاى قلبت دالا.

وقال أبو إسحاق فى قوله تعالى : (يا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ (١) قُمِ اللَّيْلَ) [المزمل : ١ ، ٢] ، أصلُه المتَزمِّل ، والتاء تُدغَم فى الزّاء لقُربِها منها ، يقال : تَزمَّل فلانٌ : إذا تلفَّفَ بثيابِه ، وكلُّ شىء لُفِّفَ فقد زُمِّل.

قلتُ : ويقال لِلفافه الرّاويه : زِمال ، وجمعُه زَمُل ، وثلاثهُ أَزمِله. ورجلٌ زُمّالٌ وزُمَّيْله وزِمّيلٌ : إذا كان ضعيفا فَسْلا ، وهو الزَّمِل أيضا.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : الأَزمَلُ : الصَّوت ، وجمعُه الأَزامل.

قال : وقال أبو عَمْرو : الأزْمُولَه من الأَوعال المصوِّت.

وقال أبو الهيثم : الأزْمُوله من الأوْعَال : الّذى إذا عدا زَمَل فى أَحَد شِقّيه ، من زَمَلَت الدابه : إذا فَعلْت ذلك. وقال لبيد :

* لاحِقُ الْبَطْنِ إذا يَعْدو زَمَلْ *

سلمه عن الفراء : فرشٌ أُزموله – أو قال : إزْمَوله – : إذا تشمرَ فى عدْوه وأسرع.

ويقال للوعل أيضا : أزموله ، من سرعته ، وقال ابن مقبل :

عَودا أحَمّ القَرا أزمولةً وقلا

على تراث أبيه يتبع القُذَفَا

وقال : والقُذَف : القُحَم والمهالك. يريد المفاوز. وقيل : أراد قُذَف الجبال وهو أجود.

ثعلب عن ابن الأعرابى : يقال : خلَّف فلان أَزْمله من عيال وزمله وقره من عيال ، ورعله من عيال.

ورأيت فيما قرىء على محمد بن حبيب : وخرج فلان وخلف أزمله ، يعنى أهله وماله. قال أبو عمرو : والإزميل : الشديد.

والإِزْمِيلُ : شَفْرةُ الحذّاء ، ورَجُلٌ إزْمِيل : شديدُ الأكل ، شُبّه بالشَّفْره ، وقال طَرَفه :

تَقُدُّ أَجْواز الفَلاه كما

قُدَّ بإِزْمِيل المعينِ حَوَرا

والحَور : أديمٌ أحمَر.

ابن دريد : زَمَلْتُ الرجلَ على البعير فهو زَمِيل ومَزْمول : إذا أَرْدَفْتَه. وزامَلْتُه : عادَلْته.

والزّامله : بعيرٌ يَستَظهِر به الرجلُ يَحمِل عليه متاعَه.

ثعلب عن ابن الأعرابى : يقال للرجُل العالِم بالأمر : هو ابن زَوْمَلَتِها ، أى : عالِمُها ، قال : وابنُ زَوْمَلَه أيضا : ابن الأمَه.

وقال أبو زيد : الزُّمْلَهُ : الرُّفْقه. وأَنشَد :

لَم يمْرِها حالبٌ يوما ولا نُتِجتْ

سَقبا ولا ساقَها فى زُمْله حادِى

النضرُ : الزوملة مثل الرُّفقه.

باب الزاى والنون

ز ن ف

اشاره

زنف (١) - زفن - نزف - نفز.

زفن

قال الليث : الزَّفْنُ : الرَّقْص. قال : والزِّفْن بلُغه عُمانَ : ظلَّةٌ يتّخذونها فوقَ سطُوحِهم تَقِيهم وَمَدَ البَحْرِ ، أى : حَرّه ونَداه.

وقال ابن دُرَيد : الزِّفنُ لغةٌ أَزْديه : وهى عُسُب النّخل يُضَمّ بعْضُها إلى بعض ، تَشبيها بالحَصير.

قلت : والذى أراده اللّيث هو الذى فَسّره ابنُ دُرَيد.

وقال الليث : ناقةٌ زَفُون وزَبُون. وهى الّتى إذا دَنَا منها حالبُها زبَنَتْه برِجلها ، وقد زَفَنَتْ وزَبَنَتْ ، وأَتيتُ فلانا فزَفَننى وزَبَنَنى.

ويقال للرّقّاص : زَفّان.

وقال أبو عمرو : رجلٌ زِيْفَنٌ : إذا كان شديدا خفيفا ، وأَنشَد :

إذا رأيتَ كَبْكَبا زِيْفَنا

فادْعُ الذى منهم بعمروٍ يُكْنَى

ورواه بعضهم : «زيفنا» على فَيْعل كأنه أصوب. وزيفن مثل بيطر وحيفس.

نفز

قال الليث : نَفَز الظَّبْى يَنفِزُ نَفْزا : إذا وَثَب فى عَدْوِه.

قال : والتَّنْفِيزُ : أن تَضَع سَهْما على ظُفْرك ، ثمّ تُنَفِّزُه بيَدِك الأخرى حتّى يدورَ على الظُّفر ليستبينَ لك اعوِجاجُه من استقامته والمرأةُ تُنفِّزُ ابنَها كأنها تُرَقِّصه.

قال : والنَّفِيزه : زُبدةٌ تتفرّق فى المِمْخَض لا تجتَمع.

۱- سقط شرح هذه الماده فى المطبوعه ، وفى «تاج العروس» (۲۳ / ۴۰۵ - زنف): «زَنِفَ ، كَفَرِحَ ، زنفا ، أهمله الجوهرى وصاحب «اللسان» ، وقال ابن عَبَّادٍ : أى غضِب كتنزَّف : أى تغضّبَ».

أبو عُبَيد عن الأصمعى : نَفَز الظَّبْى يَنفِز ، وأَبَز يَأْبِزُ : إذا نَزَا فى عَدْوِه.

وقال أبو زيد : النَّفْز أن يَجمعَ قوائمُه ثم يَثب ؛ وأَنشَد :

* إراحَةَ الجِدايهِ النَّفُوزِ*

قال : والقوائمُ يقال لها نَوافِز ، واحدتها نافِزه ، وأَنشَد :

* إذا رِيعَ منها أسلَمَتْه النَّوافزُ*

يعنى القوائم.

وقال أبو عمرو : النَّفْزَةُ : عَدْوُ الظَّبْى من الفَزع.

وقال ابن دُريد : القَفْزُ : انضمامُ القوائِم فى الوَثْب ، والنَّفْز : انتشارُها.

نزف

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : نزَفْتُ البئرَ وأنزَفْتُها بمعنًى واحد.

وقال أبو زيد : نزَّفَت المرأةُ تَنْزيفا : إذا رأت دَما على حَمْلها ، وذلك يَزيد الوَلَد صِغَرا وحَمْلَها طُولا.

ونُزِف الرجلُ دَما : إذا زَعَف فخرج دَمُه كلّه.

وأخبرنى المنذرىّ عن أبى الهيثم : نَزَفتُ البئر ، أى : استقَيْتُ ماءَها كلَّه.

ونزف فلانٌ دمَه ينزِفه نزفا : إذا استخرجه بحجامةٍ أو فَصْد ، ونزفه الدمُ ينزفُه نزْفا.

قال : وهذا من المقلوب الذى يُعرف معناه ، والاسم من ذلك كلّه النُّزْف ، وأنشد :

تَغْتَرِفُ الطّرْفَ وهى لاهيهٌ

كأنما شَفَّ وجهها نُزْفُ

قلتُ : أراد أنها رقيقه المحاسن حتى كأن دمَها منزوف.

وأما قولُ الله جل وعز فى صفه الخمر التى فى الجنه : (لا فِيها غَوْلٌ وَلا هُمْ عَنْها يُنْزَفُونَ (٤٧)) [الصافات : ٤٧] ، وقرئتْ (يُنزِفون).

قال الفرّاء : وله معنَيان : يقال : قد أنزف الرجلُ : إذا فَنِيَتْ خمرُه. وأَنزَف : إذا ذهبَ عَقْلُه من السكْر ، فهذان وجهان فى قراءه من قرأ : (يُنْزِفون). ومن قرأ : (يُنْزَفُونَ) فمعناه : لا تذهب عقولُهم ، أى : لا يَسْكرون ، يقال : نزِف الرجلُ فهو منزوف ونزيف أيضا ، وأنشد غيره فى أنزف :

لَعَمرى لئن أَنْزَفْتُمُ أو صَحَوْتُمُ

لبئسَ النَّدامَى كنتم آلَ أَبْجَرَا

ويقال للرجل الذى عطش حتى يبست عُروقه وجف لسانُه : نزيف ومنزوف ، ومنه قولُه :

* شَرْبُ النَّزِيفِ ببرْدِ ماءِ الحَشْرُجِ*

وقال أبو عمرو : النزيفُ : السّكران.

والنزيفُ : المَحْمُوم.

وقال أبو العباس : الحَشْرَجُ : النَّقْره فى الجَبل يجتمع فيها الماءُ فيَصفو.

أبو عبيد : النزفه : القليلُ من الماءُ والشراب ، وقال ذو الرمه :

* تَقَطَّعَ ماءِ المزْنِ فى نُزفِ الخمرِ*

وقال العجاج :

* فشَنَّ فى الإبريق منها نُزفَا*

أبو عُبيد عن الفراء : تقول العرب : فلانٌ أجبنُ من المنزوف ضَرَطا.

وقال أبو الهيثم : المنزوف ضَرَطا : دابه تكون بالباديه إذا صِيحَ بها لم تزَلْ تَضرَط حتى تموت.

وقال ابن دُريـد : المِنزَفه : دُلَيَّهٌ تُشَدّ فى رأس عودٍ طويل ، ثم يُنصب عودٌ ويعوَّض العود الذى فى طَرَف الدَّلو على العود يُستقى به الماء.

وقال الليث قالت بنتُ الجَلْندَى ملك عُمان حين أَلبستِ السُّلَحْفاهَ حُليها ودخلت البحرَ فصاحت وهى تقول : نَزَاف نَزاف ، لم يبق فى البحر غير قَذاف ، أرادت : انْزِفن الماءَ فلم يبق غير غَرفه.

ز ن ب

اشاره

زبن - نبز - نزب - بزن - زنب : [مستعمله].

بزن

أما بزن فقد أهمله الليث ، وقد جاء فى شِعر قديم ، وقال أبو داود الإيادىّ يصف فَرَسا ، ووصفه بانتفاخِ جَنْبيه :

أجوَفُ الجَوْف فهو فيه هواءٌ

مثلُ ما جافَ أَبْزَنا نَجّارُ

الأَبْزَنُ : حوضٌ من نحاس يَستنقع فيه الرجلُ ، وهو معرّب ، وجعل صانعَه نجّارا لتجويده إياه.

أصله أوزن فَجَعله أبزن. جافَهُ : وسع جوفه.

ورَوى أَبو تراب لأبى عمرو الشيبانى : يقال : إبْزِيم وإبْزِين ، ويُجمَع أَبازِين ، وقال أبو دُواد أيضا فى صفه الخَيْل :

مِن كلِّ جَرْداء قد طارَتْ عَقيقَتُها

وكلِّ أَجْرَدَ مُسْترخِى الأبازِينِ

جمع الإبْزِين وقبله :

إن يك ظنى بهمْ حَقّا أتيتكُمُو

حُوا وكُمْتا تَعاوَى كالسَّراحِينِ

زبن

اللّيث : الزَّبْنُ : دَفْعُ الشيء عن الشيء كالناقه تَزْبِنُ وَلدَها عن ضَرْعها برِجلها.

وتَزْبِن الحالب. والحَرْبُ تَزْبِن الناسَ إذا صدمتهم ، وحَرْبٌ زَبون. ويقال : أخذْتُ زِبْنى من هذا الطّعام ، أى : حاجتى.

وفى حديث النبى صلى الله عليه وسلم أنه نَهى عن المزابنه.

قال أبو عبيد : سمعتُ غَير واحد من أهل العِلم يقول : المُزابَنهُ : بَيعُ التَّمَر فى رُؤوس النَّخل بالتَّمْر ؛ فإنما نُهِى عنه لأنّ التّمر بالتّمر لا يجوز إلّا مثْلا بمِثل ، وهذا مجْهول لا يُعلَم أيُّهما أكثر. وأمّا قولُ الله تعالى : (سَنَدْعُ الزَّبانِيَهَ (١٨)) [العلق : ١٨].

فإنّ سلمه رَوَى عن الفرّاء أنه قال : يقول الله : (سَنَدْعُ الزَّبانِيَهَ (١٨)) وهم يَعمَلون بالأيدى والأرجُل ، فهم أَقْوى. والناقه تَزْبِن الحالبَ برِجْلَيْها.

قال : وقال الكسائىّ : واحد الزَّبانِيَه زِبْنىّ.

وقال قتاده : الزبّانيهُ : الشُّرَط فى كلام العرب.

وقال الزّجّاج : الزَّبانِيَهَ الغِلاظ الشِّداد ، واحـدهم زِبْنِيَّه ، وهم هؤلاء الملائكهُ الّذين قال الله : (عَلَيْها مَلائِكَهٌ غِلاظٌ شِدادٌ) [التحريم : ۶] ، وهم الزَّبانيه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : يقال : خُذ بقرْدَنِه وبزَبُّونَته ، أى : بعُنُقه.

وقال حسّان :

زَبانِيهٌ حَوْلَ أبياتهمْ

وخُورٌ لَدَى الحَرْبِ فى المَعْمَعَهْ

ويقال : إن فلانا لذو زَبُّونه ، أى : ذو دَفْع.

وقال ابن كُناسه : من كواكب العَقْرب زُبَانيا العَقْرب ، وهما كوكبان متفرّقان أمام الإكْليل ، بينهما قيدُ رُمْح أكبر من قامَهِ الرجل.

قال : والإكْلِيل ثلاثهُ كواكب معترِضه غير مستطيله.

ثعلب عن ابن الأعرابى أنه أنشد :

فِداكَ نِكسٌ لا يَبضِ حَجَرهُ

مُخْرّق العِرض حديد مِمْطره

فى ليل كانونٍ شديدٍ حصرُه

عَضَّ بأطرَاف الزُّبَانى قَمْره

قال : يقول : هو أقلف ليس بمجنون إلا ما قلص منه القَمَر. شبه قلفته بالزبانى.

قال : ويقال من ولد والقمر فى العقرب فهو نحس.

قال ثعلب : نقل هذا إلىّ عنه أنه يقول ، فسألته عنه فأبى هذا القول ، وقال : لا ، ولكنه لا يطعم فى الشتاء. قال : وإذا عض بأطراف الزُّبانى القمر وكان أشد البرد ، وأنشد :

وليله إحدى الليالى العُرَّم

بين الذراعيْن وبين المرزم

تهُمُّ فيها العَنْز بالتّكلّم

وقال النّضر : الزَّبونهُ من الرِّجال : الشديدُ المانع لُما وراءَ ظَهْرِه.

وقال أبو زيد : يقال : زُبانَى وزُبانَيان وزُبانَيات للنّجم ، وزُبانَيا العقرب : قَرْناها ، وزُبانَيات.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الزِّبِّينُ : الدافعُ للأخبَثَين.

ورُوِى عن ابن شُبرُمه : ما بها زَبِّين ، أى : ليس بها أحد. وقال :

فعفى ثم عفى فداك منها

معالمها فما فيها زبين

أى : ما بها أحد.

وقيل : لبَيْع الثَّمر بالثَّمر مُزابَنه ، لأن كلّ واحد منها إذا نَدِم زَبَنَ صاحبَه عمّا عَقَد عليه ، أى : دفعه.

نزب

أبو عمرو وغيره : نَزَبَ الظَّبىُ يَنزِب نَزيبا : إذا صاح.

والنَّزَبُ والنَّبَزُ : اللَّقب.

نبز

عَمْرو عن أبيه : النِّبْز : قشورُ الجُدام وهو السَّعَف. قال : وهو النَبَز والنَزَبُ

والقِرْى والنَّقِزُ : اللَّقَب.

قال الله جلّ وعزّ : (وَلا تَنابَزُوا بِالْأَلْقابِ) [الحجرات : ١١].

قال الزّجاج : معناه : لا يقول المُسلِم لمن كان نصرانيا أو يهوديّا فأَسلَم لقبا يُعيِّره فيه بأنّه كان نصرانيا أو يهوديّا ، ثم وكَّدَه فقال : (بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمانِ) [الحجرات : ١١] ، أى : بئس الاسم أن يقول له يا يهوديّ وقد آمن.

قال : ويحتمل أن يكون فى كلّ لقب يَكرَهه الإنسان ، لأنّه إنما يجب أن يُخاطِب المؤمن أخاه بأحبّ الأسماءِ إليه.

زنب

عمرو عن أبيه قال : الأَزْنَبُ : السَّمين ، وبه سمّيتِ المرأةُ زينب ، وقد زَنَبَ يَزْنَب زنبا : إذا سَمِن.

وقال ابن الأعرابىّ : الزَّيْنَبُ : شجرٌ حَسن المنظر طيب الرائحه ، وبه سُمِّيت المرأه زَينب بهذه الشجره.

قال : والزَّنَب : السِّمن. وواحدُ الزَّينبِ للشجر : زيْنَبه.

وقال الخليل : الأسماء على وجهين : أسماءُ نَبز مثل : زيد وعمرو ، وأسماء عامٍّ مثل : فَرَس ورجُل ونحوه.

وقال : والنّبزُ : الاسم وهو كاللَّقب.

قال أبو عبيد : الزُّنابَى : شِبه المخاط يقع من أُنوف الإبل.

ز ن م

اشاره

زنم - زمن - مزَن : [مستعملات].

زنم

قال الليث : الزَّنمتان : زَنَمَتَا الفُوق.

قلتُ : وهما شرخا الفُوق ، وهما مَا أَشرف من حَرْفيه.

قال : وزَنمتَا العَنز من الأُذن. والزَّنمه أيضا : اللَّحمه المتدلِّيه فى الحلق تسمّى مُلازه.

أبو عُبيد عن أبى عمرو : المُزَنّم والمُزلَّم الذى يُقطع أَذُنه ويُترك له زَنمه.

ويقال : المُزنَّم المُزلّمُ للكريم ، وإنما يفعل ذلك بالكرام منها.

الليث : الزَّنيمُ : الدعِىّ ، والمُزَنّم : الدَّعى ، وأَنشد :

* يَقْتَنُون المُزَنَّمَا*

أى : يَستعبِدونه.

قال : والمزنَّم : صغار الإبل.

قلتُ : وهـذا باطـلٌ أَعنى ما قال فى المزنَّم إنّه الـدّعىّ ، وإنه صـغار الإبل. إنما المزنّم من الإبل الكريمُ الـذى جُعِل له زنمةٌ علامةً لكَرمه.

وأما الزنيمُ فهو الدّعىّ.

قال الفرّاء فى قول الله تعالى : (عُتُلٍّ بَعْـدَ ذلِكَ زَنِيمٍ (١٣)) [القلم : ١٣] ، الزنيم : الدّعىّ المُلصق بالقوم وليس منهم. فقال الزجاج مثله.

قال : وقيل : الزنيمُ الذى يُعرف بالشر كما

تُعرف الشاه بزنمتها. والزنمتان : المعلَّقتان عند حلوق المِعزى.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الزنيمُ : ولدُ العيْهَره. والزَّنيمُ أيضا : الوكيل.

أبو عُبيـد عن الأحمر : من السـمات فى قَطْع الجلد الرَّعْلَه ، وهو أن يشق من الأُذُن شـىء ثم يترك معلقا ، ومنها الزنمه ، وهى أن تبين تلك القطعهُ من الأذن والمُفْضَاه مثلها.

اللحيانى : أَودى به الأزلمُ الجذع ، والأزنَم : الجذع ، قال رؤبه يصف الدهر :

* أفنى القُرون وهو باقٍ زَنَمهُ *

وأصلُ : الزّنمه : العلامه.

مزن

عمر عن أبيه قال : المزْنُ : الإسراع فى طلب الحاجه.

وقال الليث : مزن يمزُن مزونا : إذا مضى لوجهه.

ثعلب عن ابن الأعرابى : يقال : هذا يوم مُزنٍ : إذا كان يوم فرار من العدوّ.

وقال : مُزينه تصغير مُزنه ، وهى السَّحابه البيضاء.

قال : ويكون تصـغير مَزْنه ، يقال : مَزَن فى الأرض مَزنهً واحـده ، أى : سار عُقْبه واحده. وما أَحسن مُزْنَتَه ، وهو الاسم مثل حُسْوه وحَسْوه.

أبو عُبيد وغيره : المازِنُ : بيضُ النّمْل ، وأَنشد :

وتَرَى الذّنين على مراسِنِهم

يوم الهياجِ كمازِنِ الجثلِ

وقال قُطربُ : التمزُّنُ : التَّطرُّف ، وأنشد :

بعد ارقدادِ العزَب الجموح

فى الجهلِ والتمزُّن الرَّبيحِ

قلتُ : التمزُّن عندى ههنا تفعّل ، من مزَن فى الأرض : إذا ذهب فيها ، وهو كما يقال : فلان شاطرٌ ، وفلانٌ غيّار ، وقال رؤبه :

وكُنّ بعد الضّرْحَ والتَّمزُّن

يَنقَعْنَ بالعذاب مشاشَ السنْسِنِ

هو من المزُون ، وهو البُعد.

وقال ابن دُريد : فلانٌ يتمزَّن على أصحابه : كأنه يتفضّل عليهم ويظهر أكثرَ مما عنده.

وقال المبرّد : مزنتُ الرجلَ تمزينا : إذا فَرّظته من ورائه عند خليفةٍ أو والٍ.

قال : وقيل : التمزنُ ، أى : تَرى لنفسك فضلا على غيرك ، ولستَ هناك ، وقال رَكّاض الدُّبيرى :

يا عُروَ إنْ تكذب علىّ تمزُّنا

بما لم يكن فاكذِبْ فلستُ بكاذِبِ

وقال المبرد : مزون اسم من أسماء عُمان.

قال الكميت :

فأما الأزْدُ أزْدُ أبى سعيد

فأكره أن أُسميها المَزُونا

وقال جرير :

وأطفأتُ نيرانَ المَزُونِ وأهلِها

وقد حاولوها فتنةً أن تُسَعَّرا

زمن

قال الليث : الزمن من الزمان : والزَّمِن ذو الزمانه والفعل زمِن يزْمن زمنا وزمانةً والقومُ زمْنَى : وأَزمنَ الشيءُ : طال عليه الزمان.

شَمر : الدهرُ والزمانُ واحد.

وقال أبو الهيثم : أخطأ شمر ، لأن الزمان زمانُ الرطب والفاكهه ، وزمانُ الحرّ والبرد ، ويكون الزمان شهرين إلى سته أشهر ، قال : والدهر لا ينقطع.

قلتُ أنا : الدهرُ عند العَرب يقع عَلَى قدْر الزمان من الأزمنه ، ويقع على مدَّه الدنيا كلِّهَا ، سمعتُ غيرَ واحد من العرب يقول : أقمنَا بموضع كذا دَهْرا ، وإن هذا المكان لا يحملنا دَهْرا طويلا ، والزمان يقع على الفصل من فُصول السنه ، وعَلَى مُده ولايه والٍ ، وما أَشبهه.

ز ف ب : مهمل.

ز ف م : مهمل.

[باب الزاى والباء مع الميم]

ب ز م

اشاره

استعمل منه : بزم.

بزم

قال الليث : البزْمُ : شده العَض بمقدَّم الفم ، وهو أخف من العَض ، وأَنشد :

ولا أَظُنُّكَ إنْ عَضّتكَ بازمَةٌ

من البَوازم إلّا سَوْف تَدْعُونى

وأهلُ اليمن يسمّون السِّن : البزم.

وقال أبو زيـد : بزمْت الشـىء : وهو العَض بالثّنايا دون الأنياب والرَّباعيات ، أُخـذ ذلك من بزْم الرامى ، وهو أَخذُه الوتَر بالإبهام والسَّبابه ، ثم يُرسل السّهم.

قال : والكدْم بالقَوادِم والأنياب.

وقال الليث : الإبْزِيمُ : الّذى فى رأس المِنْطَقَه وما أشبَهها.

وقال ابن شُمَيل : الحَلْقه الّتى لها لِسانٌ يُدْخَل فى الخَرْق فى أسفل المِحمَل ، ثم تَعضّ عليها حَلْقَتها ، والحَلْقه جميعا إبْزِيم ، وهُنّ الجوامع تَجمَع الحوامل ، وهى الأوازِم وقد أَزَمْن عليه.

وأراد بالمِحمل حمّاله السّيف ؛ قال ذو الرُّمه يصف فلاه أجهضت الركابُ فيها أولادَها :

بهامى مكَففه أكفانُها قَشَب

فكّتْ خواتيمها عنها الأبازيمُ

بها بهذه الفلاه أولاد إبل أجهضتها فهى مكفّفه فى أغراسها فكّت خواتيم رحمها عنها الأبازيم ؛ وهى أبازيم الأنساع.

وقال الليث : البَزِيم وهو الوَزِيم : حُزْمه من البَقْل ؛ وأنشد :

* بأبْلُمَهٍ تُشَدُّ على وَزِيم*

وقال الفرّاء : البَزْمُ والمَصْرُ : الحَلْب بالسبابه والإبهام.

والبَزْم : ضرِيمُه الأمر ، وهو ذو مُبازَمةٍ ، أى : ذو صَرِيمه للأمِد.

سلمه عن الفرّاء قال : البَزْمهُ : وَزْنُ ثلاثين ، والأوقيّهُ : وزنُ أربعين ، والنَّشُ : وزنُ عِشرين.

أبو عُبيد عن الفرّاء : هو يأكل وَزْمَه.

وبَزْمَه : إذا كان يأكل وَجْبةً فى اليوم والليله.

ويقال : بزمته بازمةٌ من بوازم الدهر ؛ أى : أصابته شدّةٌ من شدائد. وفلان ذو بازمه ، أى : ذو صريمه.

أبواب الثلاثى المعتل من حرف الزاى

باب الزاى والطاء

ز ط (وا ىء)

زيط

أهملها الليث.

ورَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : الزِّياطُ : الجُلْجُل ؛ وأنشد :

كأنّ وَغَى الخَموشِ بجانبَيْهِ

وَغَى رَكْبٍ أمَيْمَ ذَوِى زِياطِ

عمرو عن أبيه : يقال : أزْوَطوا وغَوّطوا ودَبَّلوا : إذا عظَّموا اللَّقم وازدَرَدُوا.

ز د (وا ىء)

اشاره

زود - زدو - زيد - زأد - أزد : [مستعملات].

زود

قال الليث : الزَّوْدُ : تأسيسُ الزّاد ، وهو الطعام الّذى يُتّخذ للسّفر والحَضَر جميعا.

والمِزْوَدُ : وعاءٌ يُجعَل فيه الزّاد ، وكلُّ من انتقل مَعَه بخيرٍ أو شَرٍّ مِن عمَلٍ أو كسبٍ فقد تَزَوَّد.

وزُوَيْده : اسمُ امرأةٍ من المَهالِبه ، قال : والْمَزادَه بمنزِله رِاويَهٍ لا عَزْلَاءَ لها.

قلتُ : المَزادُ بغيرها هى الفَرْده الّتى يَحتقِبُها الراكب خَلف رَحْله ولا عَزْلاءَ لها ؛ وأما الرّاويه فهى مَجمَع المزادتَين اللَّتَين تعكمان على جَنْبَى البعير ويُرَوَّى عليهما بالرِّواءِ ، وكلّ واحدهٍ منهما مَزاده ، والجميع المَزايد وربّما حَذَفوا الهاء فقالوا مَزاد ، أنشدنى أعرابى :

* تَميمىٌّ رَفيقٌ بالمَزادِ*

وقال النضر : السطيحه : جلدان مقابلان.

قال : والمزاده تكون جلدين ونصفا وثلاثه جلود. سميت مزاده لأنها تزيد على سطيحتين ، وهما المزادتان.

[زيد]

أبو عبيد : زادَ الشىءُ يَزيد ، وزِدْتُه أنا أَزِيدُه زِيادةً.

سمعتُ العربَ تقول للرّجل يُخبِرُ عن أمرٍ أو يَستفْهم خَبَرا ، فإذا أخبرَ حَقّقَ الخَبَرَ وقال له : وزادَ وزادَ ؛ كأنه يقول : زاد الأَمْرُ على ما وَصَفْتَ وأخبرَت.

وقال الليث : يقال : هذه إبلٌ كثيره الزَّيايِد ، أى : كثيرةُ الزِّيادات ؛ وأنشَد :

بهَجْمةٍ تَملأُ عينَ الحاسدِ

ذاتِ سُروحٍ جَمَّه الزَّيَايِد

ومن قال : الزوائـد : فإنها هى جماعةُ الزائـده ، وإنَّما قالوا الزوائد فى قوائم الدَّابه. ويقال للأَسد : إنّه لذو زَوائد ، وهو الّذى يتزيّد فى زَئيره وصوته.

والناقةُ تتزيّد فى سَيْرها : إذا تكلّفَتْ فوقَ قَدْرها. والإنسانُ يتزيّد فى حدِيثِه وكلامِه : إذا تَكلّف مجاوَزَه ما يَنبغِى ؛ وأَنشَد :

إذا أنتَ فاكَهْتَ الرِّجالَ فلا تَلَعْ

وقُلْ مِثلَ ما قالوا ولا تَتزَيَّدِ

قال : وزائده الكَبِد : قطعةٌ معلَّقةٌ منها ، والجميع الزّيائد.

قال : والمزَادَه : مَفْعله من الزّياده والجميع المزايد. قلت : الزاده مفعله من الزاد يُتزَوَّد فيها الماءُ.

والمِزْوَدُ : شبه جِرابٍ من أَدَم يُتزوَّد فيه الطعامُ للسّفر ، وجمعُه المزَاوِد.

وزوَّدتُ فلانا الزادَ تَزْوِيدا فتزوّدَ تزوُّدا.

واستزَادَ فلانٌ فلانا : إذا عَتَب عليه أمْرا لم يَرضَه. وإذا أَعطَى رجلٌ رَجلا مالا وطلبَ زيادةً على ما أعطاه ، قيل : قد استزادَه. ويقال للرّجل إذا أُعطِىَ شيئا : هل تزدادُ؟ المعنى : هل تَطلُب زيادةً على ما أعطيْتُك. وتَزايَدَ أهلُ السُّوق على السِّلعه : إذا بِيعَت فيمن يزيد.

زأد

أبو عبيد عن الأصمعى : زُئِدَ الرجلُ زُءدُدا فهو مَزْءُود : إذا زُعِر ، وسُئفَ سأْفا مِثله ، وهو الزُّؤْد والزُّؤُد وأَنشَد :

يُضحِى إذا العِيسُ أدرِكْنا نكايَتها

خَرْقاءُ يعتادُها الطُّوفانُ والزُّؤُدُ

زدو

قال الليث : الزَّدْوُ لغةٌ فى السَّدْوِ ، وهو من لعب الصِّبيان بالجَوْز ، والغالب عليه الزَّاى ، يَسْدُونَه فى الحَفِيره.

أزد

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : أزدَى : صَنَع مَعْروفا ، وأَسْدَى : إذا أَصلَح بين اثنين. والأَزْداءُ : لغةٌ فى الأَصْداء ، جمعُ صَدًى. والأَزْد : لغةٌ فى الأَسْد ، يجمع قبائلَ وعمائرَ كثيرةً من اليَمَن.

[باب الزاى والتاء]

ز ت (وا ىء)

اشاره

زيت - تيز - توز : [مستعملات].

زيت

قال الليث : الزّيْتُ : عُصارةُ الزَّيتون ، ويقال : زِتُّ الثَّرِيد ، فهو مَزيت ، وزِتُّ رأسَ فلانٍ ، وأَنشَد :

* ولا حِنْطه الشَّأمِ المَزِيت خَمِيرُها*

وازدَاتَ فلانٌ : إذا ادَّهَن بالزَّيت ، وهو مُزْدَاتٌ ، وتصغيره بتمامِه مُزَيْتيت ، وقال الله تعالى : (وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ (١)) [التين : ١].

قال ابن عبّاس : هو تِينُكمْ هذا ، وزَيْتونكم هذا.

وقال الفرّاء : ويقال : هما مَسجِدان بالشَّام : أحدُهما الّذى كلّم الله جلَّ وعزَّ عندَه موسى. وقيل : الزّيْتون : جبالُ الشّام، ويقال للشَّجره نفسِها : زَيْتونه ، ولثمرها زَيتونَه ، والجميعُ الزّيْتون ، والدَّهْن الذى يُستخرَج منه زَيْتٌ.

أبو عبيد عن أبى زيد : زِتُّ الطَّعامَ أَزِيتُه

زَيْتا ؛ فهو مَزِيت ومَزْيوت : إذا عَمِلْته بالزَّيت. ويقال للذى يَبِيعه ويَعْتصِره : زَيَّات.

تيز

أبو عبيدَة عن الأمويّ : يقال للرّجل إذا كان فيه غِلَظٌ وشِدّه : تَيَّاز.

وقال القُطامىّ يصفُ بَكرَةً صَعْبَةً اقتَضَبَها :

إذا التّيازُ ذو العَضَلاتِ قلنا

إليكَ إليكَ ضاقَ بها ذِراعَا

وقال الليث : التَّيَّازُ : الرجلُ الملزَّ المَفاصِل الَّذى تَتَيَّزُ فى مِشيته كأَنه يتقلّع من الأرض تقلُّعا ، وأنشَد :

* تَيازَةٌ فى مَشْيِها قُناخِرَهْ*

وقال الفرّاء : التَّيَّاز : القصيرُ.

وقال أبو الهيثم : رجل تَيَّازٌ كثير العَضَل وهو اللَّحم ، وتازَ يَتُوز تَوْزا ، ويَتيز تَيْزا : إذا غلُظَ. وأَنْشَد :

* تسَوَّى على عُشٍ فتَازَ خَصِيلُها*

قال : فمن جعل تازَ مِن يَتيز جعل التَّيّاز فَعَّالا ، ومن جعلَه من يَتُوز جَعَله فَيْعالا ، كالقيَّام والدَّيَّار ، مِن قامَ ودَارَ. وقوله : «تازَ خصيلها» ، أى : غَلُظ.

[توز]

ابن الأعرابى : التُّوْزُ : الأصْل.

والأَتْوَزُ : الكريم الأَصْل هو التوز والتوس للأصل.

أهملت الزاى مع الظاء ، وأهملت مع الذال ومع الثاء

باب الزاى والراء

ز ر (وا ىء)

اشاره

زور – روز – وزر – زیر – زری – زأر – أرز – أزر – [زرأ – رزأ : مستعملات].

زور – زأر

قال الليث : يقال : زارَنی فلانٌ يَزورُنی زَوْرا وزِيَارَةً. والزَّوْرُ : الَّذی يَزُورك ، رَجُل زَوْرٌ ، رِجَالٌ زَوْرٌ ، وامرأَةٌ زَوْرٌ ، ونِسَاءٌ زَوْرٌ. وأَصل زار إليه : مال ، ومنه تزاور عنه ، أی : مال عنه. وزَوِر يزوَر ، أی : مال. والزَّوْرُ : الصَّدرُ.

عمرو عن أبيه : الزَّوْرُ : العزيمه ، والزَّوْرُ : الصَّدْر.

أبو عبيد عن أبی زيد : ما له زَوْر ، أی : ما لَه رَأْیٌ.

الحرّانی عن ابن السكّيت : الزّوْرُ : أعْلَی الصَّدْر. قال : والزُّورُ : الباطلُ والكَذِب.

قال : وقال أبو عُبيده : كلُّ ما عُبد من دون الله فهو زُور. وقال : ويقال : ما لَه زُورٌ ولا صَيُّور – بضم الزای – ، أی : رأی يرجع إليه.

وأما أبو زَيد فإنّه قال : ما له زَوْرٌ بهذا المعنی ففتح الزَّای ، وهما لُغَتان.

وفی حديث عمر أنّه قال : كنت زَوَّرْتُ فی نفسی كلاما يومَ سَقيفه بنی ساعده.

قال شمر : التَّزويرُ : إصلاحُ الشیءِ.

وسمعتُ ابن الأعرابىّ يقول : كل إصلاح من خيرٍ أو شرّ فهو تَزْوِير. قال : ومنه شاهدُ الزُّور يُزَوِّر كلاما.

قال أبو بكر : فى قولهم : قـد زوَّر عليه كـذا وكـذا فيه أربعه أقوال : يكون التزوير فعلُ الكذب أو الباطل أو الزور الكذب ، وقال خالد بن كلثوم التزوير : التشبيه ، وقال أبو زيد : التزوير : التزويق والتحسين. وقال الأصمعى : تهيئه الكلام وتقديره.

وفى صَدْره زَوَرٌ ، أى : فَساد يَحتاج أن يُزَوَّر. قال : وقال الحجاج : رحم الله امرأً زوَّر نفسَه على نفسِه ، أى : اتّهمهَا عليها.

وتقول : أنا أُزَوِّرُك على نفسِك ، أى : أتَّهِمك عليها ، وأنشَد ابن الأعرابى :

* به زَوَرٌ لَم يَستَطِعْه المزَوِّرُ*

وناقَه زِوَرّه أسفار ، أى : مُهَيَّأه للأسفار ، مُعَده.

ويقال : فيها ازورَار من نَشاطِها.

وكلُّ شىء كان صَلاحا لشىء وعِصمةً له ، فهو زِوَارٌ له وزِيَارٌ له ، وقال ابن الرِّقاع :

كانُوا زِوارا لأهلِ الشام قد عَلِموا

لَمّا رأوْا فِيهمُ جَوْرا وطُغْيانا

وقال ابن الأعرابىّ : زِوارٌ وزِيار ، أى : عصمه كزيار الدّابه.

وقال الأصمعى فى الزوار هو الشكال ، وهو حبل يكون بين الحقبِ والتصدير.

وقال أبو عمرو : وهو الحَبْل الذى يُجْعل بين الحَقَبِ والتصدير كى لا يَدْنو الحَقَبُ من الذِّيل ، وقال الفرزدق :

بأرْحُلِنا يَحِدْنَ وقد جَعَلْنا

لكل نَجيبِهٍ منها زِيَارا

وقال القتال :

ونحنُ أناسٌ عُودُنَا عُودُ نَبْعَهٍ

صَلِيبٌ وفينا قَسوةٌ لا تُزَوَّرُ

وقال أبو عدنان : أى : لا تغمز لقسوَتها ولا تُستضعَف.

قال : وقولُهم : زَوَّرْتُ شَهاده فلانٍ راجعٌ إلى هذا التفسير ، لأنّ معناه : أنه استضعِف فغُمِز وغُمزت شهادَتهُ فأَسقِطتْ.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : التزْوِيرُ : إصلاح الكلام وتهيئَتُه.

وقال أبو زيد : زَوِّرُوا فلانا ، أى : اذبَحوا له وأَكْرِموه.

وقال الليث : الْمزَوّرُ من الإبل : الذى إذا سَلَّه المُزَمِّر من بطن أمه اعوَجَ صَدرُه فيغمزه ليُقيمَه ، فيبقى فيه مِن غَمزه أثرٌ يعلم أنّه مُزَوَّر. والإنسان يزوِّر كلاما ، وهو أن يقوِّمه ويُتقِنَه قبل أن يتكلم به.

قال : والزُّورُ : شهادةُ الباطلِ وقولُ الكَذِب ، ولم يشتق منه تَزْوير الكلام ، ولكنه اشتقّ من تَزْوير الصَّدر.

قال : والزِّيارُ : سِنافٌ يُشَدّ به الرَّحْل إلى صَدْر البعير بمنزله اللَّبَب للدّابه ، ويسمَّى

هذا الذى يَشُدّ به البَيْطارُ جَحْفله الدابه : زِيارا ، ونحو ذلك.

قال ابن شُميل عن أبى عبيد : الزُّورُ والزُّونُ كلُّ شىء يتّخذ رَبّا يُعبَد.

قال الأغلب :

* جاءوا بزُورَيْهِمْ وجِئْنا بالأصَم*

قال : وكانوا جاءُوا ببَعيرَين فعَقَلوهما وقالوا : لا نَفرّ حتى يَفرَّ هذان.

وقال شمر : الزُّورَانِ رئيسان ؛ وأَنشَد :

إذا قُرِن الزُّورَانِ زُورٌ رازِحٌ

زارٌ وزُورٌ نِقْيُهُ طُلافِحُ

قال : الطُّلافحُ : المَهْزول.

وقال بعضهم : الزُّورُ : صَخْره ، ويقال : هذا زُويْر القومِ ، أى : رئيسُهم.

وقال ابن الأعرابىّ : الزُّوَيْرُ : صاحب أمرِ القوم.

وقال :

بأيدى رجال لا هواده بينهم

يسوقون للمزن الزُّوَيْر البَلَنْدَدَى

ثعلب عن ابن الأعرابى أنه أنشده للمرار :

ألا ليتنى لم أدر ما أخْت بارق

ويا ليتها كانت زُوَيرا أنازله

فأدرك ثأرى أو يقال أصابه

جميع السلاح عنبس الوجه باسله

قال : الزّوير : الأسد.

وقال أبو سعيد : الزون : الصَّنَم وهو بالفارسيّه زوْن ، بشمّ الزاى والسّين.

قال حميد :

* ذات المَجُوسِ عَكَفْت للزُّونِ*

قال الفراء فى قول الله جلّ وعزّ : (وَتَرَى الشَّمْسَ إِذا طَلَعَتْ تَتزاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذاتَ الْيَمِينِ) [الكهف : ١٧] ، قرأ بعضهم :

(تَتَزاوَرُ) ، يريد تتزاور ، وقرأ بعضهم : (تَزْوَرُّ) و (تزْوَارُّ) ، قال : وازْورارُها فى هذا الموضوع أنها كانت تطلُع على كهفِهم ذات الشمال فلا تصيبهم.

وقال الأخفش : (تَتزاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ) ، أى : تَميل ، وأنشد :

ودُون لَيْلَى بَلدٌ سَمَهْدَرُ

جَدْبُ المُنَدَّى عن هوانا أَزْوَرُ

يُنْضِى المطَايا خِمْصه العَشَنْزَرُ

وقال الليث : الزَّوَرُ : مَيَلٌ فى وَسَط الصدر.

والكلبُ الأزوَرُ : الذى استدقّ جَوْشَنُ زوْرِهِ وخرج كَلْكَلُه كأنه قد عُصِر جانباه ، وهو فى غَيْر الكلاب مَيَلٌ لا يكون معتدلَ التربيع نحو الكِرْكِره واللِّبْده.

أبو عبيد : الزّأرَهُ : الأجمه.

قال الليث : الزّأْرَهُ : الأجمه ذاتُ الحَلْفاءِ والقصب.

وعين الزّأرَه بالبحرين معروفه ، والزاره قريةٌ كبيرةٌ بها ، وكان مَرْزُبانُ الزّاره منها ، وله حديث معروف.

ومدينهُ الزَّوْراء ببغدادَ فى الجانب الشرقى ، سميتْ زوْراءَ لازورارٍ فى

قِبلَتِها.

والزوراء : القَوْس المعْطوفه.

والزوراء : دارٌ بناها النعمانُ بالحِيرَه ، وفيها يقول النابغه :

* بزَوْراء فى أَكنافها المسْكُ كارِعُ*

ويقال : إن أبا جعفر هدم الزوراء بالحِيرَه فى أيامه.

وقال أبو عمرو : زوراءُ ههنا مَكُّوكٌ من فضه فيه طول مثل التَّلْتَله.

وقال أبو عُبيد : الزِّوَرُّ : السَّيْر الشديد ، وقال القُطامىّ :

يا ناقُ خُبِّى زِوَرًّا

وقَلّبى منْسِمِك المُغْبَرّا

وناقه زوْرهٌ : قويه غليظه.

وفلاةٌ : بعيدهٌ فيها ازوِرار.

وقال أبو زيد : زوَّر الطائرُ تزْويرا : إذا ارتفعتْ حَوْصَلَتُهُ.

ابن نجده عن أبى زيد : يقال للحوْصله الزّارهُ والزاوُوره والزّاورهُ.

قال : والتزوِيرُ : أن يُكرم المزُورُ زائرَه ويعرف له حقَّ زيارته.

وقد زوّرَ القومُ صاحبهم تزْويرا : إذا أَحْسنوا إليه.

وقال أبو عبيده فى قولهم : ليس له زور ، أى : ليس له قوّه ولا رأى.

وحَبْل له زوْر ، أى : قوه ، قال : وهذا وفاقٌ وقع بين العربيه والفارسيه.

قلت : وقرأت .... وفى كتاب الليث فى هذا الباب : يقال للرجل إذا كان غليظا إلى القِصَر ما هو : إنه لَزُوَّار وزوَارِيه. وهذا تصحيف مُنكَر والصواب : إنه لَزُواز وزُوَازيه بزاءين ، قال ذلك ابن الأعرابى وأبو عمرو وغيرُهما.

وسمعتُ العرب تقول للبعير المائل السَّنام ، هذا بعيرٌ أزْوَر. وقال أبو عمرو فى قول صَخْر الغَىّ :

وماءٍ وَرَدْتُ على زَوْرِهِ

كمَشيِ السَّبَنتَى يراح الشفِيفا

قال : على زَورَهٍ : ناقه شديده.

ويروى زوره - بالضم - ، أى : على بعد.

وهى اسم من الزوراء ، أى : البعيده ، فلاه زوراء ، أى : وردت على انحراف منى.

ويقال : على ناقه فيها ازوِرار وحَدْر.

وقيل : إنه أراد على فلاهٍ غير قاصده.

وزر

قال أبو إسحاقَ فى قول الله جل وعز : (كَلَّا لا وَزَرَ (١١)) [القيامه : ١١] ، الوَزرُ فى كلام العرب : الجبَلُ الذى يُلتجأ إليه ، هذا أصلُه ، وكلُّ ما التجأتَ إليه وتحصّنْتَ به فهو وَزرٌ.

وقال فى قول الله جل وعز : (وَاجْعَلْ لِى وَزِيراً مِنْ أَهْلِى (٢٩)) [طه : ٢٩] ، قال : الوزير فى اللغه اشتقاقهُ من الوزر ، والوزر : الجَبل الذى يُعتَصم به ليُنجى من الهلكه ، وكذلك وزيرُ الخليفه معناه الذى يَعتمِد على رأيه فى أمورِه ، ويلتَجىء إليه.

وقوله : (كَلَّا لا وَزَرَ (١١)) [القيامه : ١١] ، معناه : لا شىءَ يُعتَصم به من أمرِ الله.

وقال غيرُه : قيل لوَزِير السلطان وزيرُ ، لأنّه يَزِر عن السّلطان أَعْباءَ تدبير المملكه ، أى : يَحْمل ذلك.

وقد وَزَرْتُ الشيءَ أَزِره وَزْرا ، أى : حملتَه.

ومنه قولُ الله جلّ وعزّ : (وَلا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرى) [الأنعام : ١٦٤] ، أى : لا تَحمِل نفسٌ آثِمةٌ وِزْرَ نفسٍ أخرى ، ولكن كلّ يُجزَى بما كَسَب ؛ والآثامُ تسمَّى أوزارا ، لأنّها أحمالٌ مثقِله ، واحدُها وِزْر.

وقال اللّيث : رجلٌ مَوْزورٌ غير مأجور ، وقد وُزِر يُوزَرُ.

وقال : مأزور غير مأجور ؛ لمّا قابَلوا المَوْزور بالمأجور قلَبوا الواوَ همزةً ليأتلفَ اللّفظان ويزدَوِجَا.

وقال غيرُه : كأنّ مأزَور فى الأصل مَوْزُورا ، فبنَوْه على لفظ مَأْجور.

وفى الحديث : «ارْجِعْن مَأْزُورات غيرَ مأجورات».

وقال الفرّاء فى قول الله جلّ وعزّ : (حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزارَها) [محمد : ٤].

قال : يريدُ آثامَها وشِرْكَها حتى لا يبقَى إلّا مُسلِم أو مُسَالم.

قال : والهاء فى أَوْزارَها للحرب ، وأتت بمعنى أوزار أهلها.

وقال غيرُه : الأوْزارُ ههنا السّلاح وآلهُ الحَرْب. وقال الأعشى :

وأعدَدْت للحَرْبِ أوزارَها

رِماحا طِوَالا وخَيْلا ذكورا

قاله أبو عبيد.

زير

قال ابن السكّيت وغيرُه : الزِّيرُ : الكَتّان. ويقال : فلان زِيرُ نِساء : إذا كان يجِب زِيارَتهُن ومحادَثتَهن.

وقال رؤبه :

* قُلتُ لِزيرٍ لم تَصِلْه مَرْيمُهْ*

وقال أبو عبيد : قال الكسائى : جمعُ الزِّير زِيرَه وأَزْيار.

قال : وامرأةٌ زِيرٌ أيضا ، ولَم أسمَعْه لغيره.

وقول الأعشى :

ترى الزير تبكى لها شجوهُ

مخافه أن سوف يدعى لها

«لها» للخمر. يقول : زير العود تبكى مخافه أن يطرب القوم إذا شربوا ، فيعملوا الزير لها للخمر ، وبها للخمر.

وأنشد يونس :

تقول الحارثيه أم عمرو

أهذا زيره أبدا وزيرى

قال : معناه : فهذا دأبه أبدا ودأبى.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ : الزِّيرُ من الرِّجال : الغَضْبانُ المُقاطِع لصاحِبِه.

قال : والزِّيرُ : الزِّرُّ. قال : ومِن العَرَب من يَقْلِب أحدَ الحرفين المدغَمين ياء ، فيقول فى مز ميز ، وفى زِرّ : زِيرِ ، وهو الدُّجَةْ ،

وفى رز رِيزٌ ، وأصلُ الزِّير الغَضْبان بالهَمْز ، من زأَر الأسَدَ يزْأَرُ.

ويقال للعَدُوِّ : زائر ، وهم الزائرون. وقال عنتره :

حَلَّتْ بأَرْضِ الزائِرين فأصبَحَتْ

عَسِرا عَلَىّ طِلابُكِ ابنةَ مَخْرَمِ

قال بعضهم : أراد أنّها حلّت بأرض الأعداء. والفَحْل أيضا يَزْئرُ فى هَدِيره زَأْرا : إذا أَوْعد.

قال رؤبه :

* يَجمَعْنَ زَأْرا وهَدِيرا مَحْضا*

وقال ابن الأعرابى : الزّائر : الغَضْبان بالهمز. والزاير : الحَبيب.

وبيتُ عنترةَ يُرْوَى بالوجهين ؛ فمَن هَمَز أراد الأعداءَ ، ومن لَم يَهمِز أرادَ الأحْباب.

روز

قال اللّيث : الرَّوْزُ : التّجربه ؛ يقال : رُزْ فلانا ، ورُزْ ما عنده.

قال أبو بكر : معنى قولهم : قد رُزت ما عند فلان ، أى : طلبته وأردته.

وقال أبو النجم يصف البقر وطلبها الكنس من الحر :

إذ رازت الكُنْس إلى قعورها

واتقت الملافح من حَرورها

يعنى : طلبت الظل فى قعور الكنس.

قال : والرّازُ : رأسُ البنائين ، والجميع الرّازَه ، وحِرْفَته الرِّيازه.

قلتُ : أَرَى الليثَ جَعَل الرّازَ وهو البَنّاء مِن رازَ يَرُوز : إذا امتحن عَمَله فحَذَقه وعاوَدَ فيه.

وفى الحديث : كان رَازَ سفينه نوح جبريلُ ، والعاملُ نوح.

وقال أبو عُبَيده : يقال : رازَ الرَّجلُ صَنْعته : إذا قام عليها وأَصلَحها ؛ وقال فى قول الأعشى :

فعادَ لَهُنّ ورَازَا لَهُنّ

واشتَرَكا عَمَلا وائتِمارا

يريد : قاما لهنّ.

سلمه عن الفرّاء قال : المَرازَانِ : الثَّدْيان ، وهما النَّجْدان ؛ وأَنشَد ابن الأعرابىّ :

* فرَوِّزَا الأمرَ الذى تَرُوزَان *

وقال ذو الرمه :

وليل كأثناء الرّوَيْزِىّ جبتُه

بأَربعه والشخص فى العين واحد

إحم علا فىّ وأبيض صارمٌ

وأعيس مهرىّ وأَشعب ماجد

أراد بالرويْزِى : كساء نسج بالبرى.

زرى

قال أبو زيد : زَرَيْتُ عليه مَزْرِيةٌ وزَرَيانا : إذا عبْتَ عليه.

وقال ابن السكّيت : زَرَّيْت عليه : إذا عِبته ، وأنشدَ :

يا أيّها الزّارِى على عُمرٍ

قد قلتَ فيه غيرَ ما تَعلَمْ

قال : وأَزرَيْت به - بالألف - إزْراءً : إذا

قَصَّرْتَ به.

وقال اللّيث : زَرَى عليه عمَله : إذا عَاب وعَنّفَه. قال : وإذا أَدخَل على أخيه عَيْبا فقد أَزرَى به وهو مُزْرى به.

وأما أرْزَيْتُ به – الراء قبل الرازى – فإن أبا عُبَيد روى عن الأمويّ : أَرْزَيْتُ إليه ، أى : استَنَدْت.

وقال شمر : إنه ليُرْزِى إلى قوّةٍ ، أى : يَلجأُ إليها ؛ وأَنشَد قولَ رؤبه :

* يُرْزِى إلى أَيْدٍ شَديد إيَاد*

وقال الليث : أَرْزَا فلانٌ إلى كذا ، أى : صار إليه ، والصحيح تركُ الهمز.

وزر

قال ابن بُزرج : يقول الرجل مِنا لصاحبه فى الشَّركه بينهما : إنّك لا تَوَزَّرُ حُظوظَهَ القوم. وقد أَوْزَر الشىءَ : ذهبَ به واغتَباه ، ويقال : قد استَوْزَره. قال : وأما الاتِّزار فهو من الوِزْر ؛ يقال : اتّزَرْتُ وما اتَّجَرْت ، ووَزَرتُ أيضا.

أزر

قال : ويقال : وازرنى فلان على الأمر وآزرنى ، والألف أفصح. وقال : أَوْزَرتُ الرجل فهو مُوزَرٌ جَعلتُ له وَزَرا يأوِى إليه. وأَوْزَرْت الرجلَ من الوِزْر ، وآزرتُ من المُوَازَره ، وفَعَلْتُ منها أَزَرْتُ أَزْرا ، وتأَزَّرْتُ.

سلمه عن الفرّاء : أَزَرْت فلانا آزُرُه أَزْرا : قوّيته ، وآزَرْتهُ : عاوَنْته.

وقرأ ابن عامر وحدَه : (فأَزَرَه فاستغلظ) [الفتح : ٢٩] ، على فِعلِه ، وقرأ سائرُ القُرَّاء : فَآزَرَهُ.

وقال الزّجّاج : آزرتُ الرجلَ على فلانٍ : إذا أعنْتَه عليه وقوّيْتَه.

قال : وقولُه : (فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ) ، أى : فآزَرَ الصغارُ الكبارَ حتّى استوَى بعضُه مع بعض.

قال الأصمعىّ فى قول الشاعر :

بمحنِيهِ قد آزَرَ الضّالَ نَبْتُها

مَجَرّ جُيوشٍ غانِمين وخُيَّبِ

أى : ساوى نَبْتُها الضال ، وهو السدر البَرّىّ ، أراد فآزره الله جلّ وعزّ فساوى الفِراخ الطِّوالَ ، فاستوى طولها.

ثعلب عن ابن الأعرابى فى قول الله جل وعز : ﴿اشْدُدْ بِهِ أَزْرِى (٣١)﴾ [طه : ٣١].

قال : الأزرُ : القوه. والأزرُ : الظَّهْر.

والأزرُ : الضَّعْف.

قال : والإزرُ : الأصلُ بكسْر الهمزه ، قال : فمن جعل الأزرَ القوه قال فى قوله : ﴿اشْدُدْ بِهِ أَزْرِى (٣١)﴾ [طه : ٣١] ، أى : اشدُد به قوتى ، ومن جعله الظهر ، قال : شُدَّ به ظهرى ، أى : قوِّ به ظهرى ، ومن جعله الضَّعف قال : شُدَّ به ضعْفى وقوِّ به ضعفى.

ويقال للإزار : مِئزر ؛ وقد ائتَزَر فلانٌ إزْرَةً حسنه ، وتأزر : لبس الإزار ، وجائزٌ أن تقول : ائّزَرَ بالمئْزَر أيضا ، فيمن يدغم الهمزةَ فى التاء ، كما يقال اتَّمنْتُه ، والأصل ائتَمَنْته.

قال أبو عبيد : يقال فلانٌ عفيفُ المئْزَر ، وعفيفُ الإزار إذا وُصف بالعِفّه عما يحرُم عليه من النساء. ويُكنى بالإزار عن النفس ، كقوله :

* فِدى لكَ من أخى ثِقَهٍ إزارى *

وجمعُ الإزار : أُزر. أبو عبيده : فرسٌ آزَرُ : وهو الأبيضُ الفخذين ، ولونُ مقادِيمه أسوَد ، أو أىُّ لون كان. وأَزَّرْتُ فلانا : إذا أَلْبستَه إزارا فتأَزَّر به تأزّرا.

وقال أبو إسحاق فى قول الله جل وعز : (وَإِذْ قالَ إِبْراهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ) [الأنعام : ٧٤] ، يُقرأ بالنصب : آزَرَ ، ويقرأ بالضم : (آزَرُ) ، فمن نصب فموضع آزَرَ خفضٌ بدلا من «أبيه» ، ومن قرأ : (آزَرُ) بالضم فهو على النِّداء.

قال : وليس بين النّسّابين اختلافٌ أن اسم أبيه كان تارَخ.

قال : والذى فى القرآن يدلّ على أن اسمه آزَرَ. وقيل : آزر عندهم ذَمٌ فى لغتهم ، كأنه قال : وإذ قال إبرهيم لأبيه الخاطىء.

ورَوَى سفيان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد فى قوله : (آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْناماً) [الأنعام : ٧٤].

قال : لم يكن بأبيه ، ولكنّ آزرَ اسمُ صَنَم فموضعُه نصب كأنه قال : وإذ قال إبراهيم لأبيه : أتتَّخذ آزرَ إلها ، أى : أتتخذ أصناما آلِهه.

رزأ

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : رزَأَ فلانٌ فلانا : إذا قَبل بِرّه. وأصله الهمز فخفّفه.

وقال أبو زيد : يقال : قد رَزَأْتُ الرجلَ أَرْزأُه رُزْءا ومَرْزِئَةً : إذا أصبتَ منه خيرا مَا كان.

وقال أبو مالك : يقال : رُزِئْته : إذا أخذ مِنْك ، ولا يقال : رُزِيْتُه ، وقال الفرزدق :

رُزِئْنَا غالبا وأباهُ كانَا

سِمَاكَىْ كلِّ مُهتلِكٍ فقير

وقال الليث : يقال : ما رَزأَ فلانٌ فلانا شيئا ، أى : ما أصاب من ماله شيئا ، ولا انتقَصَ منه.

قال : والرُّزْء : المصيبهُ ، والاسم الرَّزِيئه والمرْزئه. وفلانٌ قليلُ الرَّزْء للطعام ، وقد أصابَه رُزْءٌ عظيم ، وجمعُه أَرْزاء.

ورجُل مُرَزَّأٌ : وهو الذى يُصيب الناس من مالِه. وقومٌ مُرَزءُون : وهُم الذين تصيبهم رَزايَا فى خِيَارهم.

أرز

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنّه قال : «إنَّ الإسلام ليأْرِز إلى المدينه كما تأْرزُ الحيّه إلى جُحْرها».

وقال أبو عبيد : قال الأصمعىّ : قوله عليه السلام «يأْرزُ» ، أى : ينضمّ إليه ويجتمع بعضه إلى بعض فيها ، قال رُؤبه :

* فذاكَ بَخَّالٌ أَرُوزُ الأرْزِ*

يعنى أنه لا ينبسط للمعروف ، ولكنه ينضمّ بعضُه إلى بعض.

ص: ١٧٠

وقال الأصمعيّ : أخبرنى عيسى بنُ عمر عن أبى الأسود الدؤليّ أن فلانا إذا سُئِل أَرز ، وإذا دُعىَ اهتزّ.

يقول : إذا سُئل المعروفَ تضَامّ ، وإذ دُعِى إلى طعامٍ أسرَع إليه.

وقال زهيرٌ يصف ناقه :

بآرزه الفَقاره لَم يَخنهَا

قِطَافٌ فى الرِّكاب ولا خِلَاءُ

وقال : الآرِزه : الشديده المجتمع بعضها إلى بعض.

قلت : أراد أنّهَا مُدْمَجه الفَقار متداخِلَته ، وذلك أشدّ لظهرها.

وفى حديثٍ آخر : أن النبى عليه السلام قال : «مثل الكافر كمثل الأرْزه المجدِبه على الأرض حتى يكون انجعافها مرّه واحدةً».

قال أبو عبيد : قال أبو عمرو : وهى الأَرَزه - بفتح الراء - من الشجر الأرْزنِ ، ونحو ذلك قال أبو عبيده.

قال أبو سعيد : والقول عندى غيرُ ما قالا ، إنما هو الأرْزَه - بسكون الراء - وهى شجرةٌ معروفةٌ بالشام تسمى عندنا الصَّنَوْبَرَ ، من أجْلِ ثمره.

وقد رأيتُ هذا الشجر يسمَّى الأرْز واحدتُهَا أَرْزه ، وتسمى بالعراق الصَّنَوْبر ، وإنما الصَّنَوْبر ثمرُ الأرْز فسمِّى الشجرُ صنوبرا من أجل ثمره.

أراد النبى صلى الله عليه وسلم أن الكافر غير مُرَزَّءٍ فى نفسه ومالِه وأهلِه وولدِه حتى يموت ، فشبّه موته بانجعاف هذه الشجره من أصلِها حتى يلقى الله بذنوبه حامّه.

وقال أبو سعيد : الأرْز أيضا : أن تتدخل الحيهُ جُحرها على ذَنبها ؛ فآخر ما يبقى منها رأسها فيدخل بعدُ.

قال : وكذلك الإسلام خرج من المدينه فهو ينْكص إليها حتى يكون آخره نكوصا كما كان أوله خروجا. وإنما تأرِز الحيه على هذه الصفه ، إذا كانت خائفه ، وإذا كانت آمنه فتبدأ بِرَأسها فتدخله ، وهذا هو الانمحار.

أبو عبيد عن أبى زيد : الليلهُ الآرِزه : الباردة ، وقد أَرَزتْ تأرزُ.

وأخبرنى المنذرىُّ عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ أنه سُئل أعرابىٌّ عن ثوبين له فقال : إذا وجدتُ الأرِيزَ لبشتُهما.

قال ابن الأعرابىّ : يومٌ أَرِيزٌ : إذا اشتدّ بَرْدُه.

قال : والأرِيزُ والحَلْيت شبهُ الثلج يقع بالأرض.

وفى «نوادر الأعراب» يقال : رأيتُ أَرِيزته وأَرَائِزَه تَرْعُد. وأَريزه الرجل : نفسُه.

وأَريزه القومِ : عميدُهم.

وقال ابن الأعرابىّ : رَازَ فلانٌ فلانا إذا عايَبَه ، ورازهُ إذا اختبره ورَازَاه إذا قَبِل بِرّه.

قلتُ : قوله : رَازاه : إذا اختَبره مقلوبٌ ،

أصلُه راوَزَه ، فأَخّر الواوَ وجعَلَها ألفا ساكنه والنسبه إلى الرَّىّ رَازِى ، ومنه قول ذو الرمّه :

* ولَيْلٍ كأَثناءِ الرُّوَيْزِىِّ جُبْتُه*

أراد بالرُّوَيْزِىّ ثوبا أخضرَ من ثيابهم ، شَبّهَ سوادَ اللّيل به.

[باب الزاى واللام]

ز ل (وا ىء)

اشاره

[لوز – لزأ – ألز – زول : [مستعمله].

لوز

اللَّوزُ : معروف من الثّمار ، اسمُ للجِنس ، الواحده لَوْزَه ، ورجل مُلوَّز : إذا كان لطيفَ الصّوره.

واللَّوْزِينَجُ من الحَلْواءِ أشبه بالقطايف تُؤدَم بدُهن اللَّوْز.

وقال أبو عمرو : القُمْرُوص : اللَّوْز.

قال : والجِلَّوْزُ : البُنْدُق.

لزأ

أبو عبيد عن الأصمعى : لزَأْتُ الإبلَ : إذا أحسَنْتَ رِعْيتها. ولَزَأْتُ الرجلَ : إذا أعطيتَه.

قال : وتلزّأْتُ رِيّا : إذا امتلأت رِيّا ، وكذلك توزّأْتُ رِيّا. ولزأْتُ القِربه : إذا ملأْتَها.

ألز

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ : الأَلْز : اللُّزوم للشىء ، وقد أَلَزته يألِزُ أَلْزا.

زول

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الزَّوْل : الغلامُ الظّريف. والزَّوْل : الصَّقْر.

والزَّوْل : فَرْجُ الرجل. والزَّوْل : العُجْب.

والزَّوْلُ : الشّجاع. والزَّوْل : الجَواد.

والزَّوْله : المرأه البَرْزَه. والزَّوْل : الزَّوَلان.

أبو عبيد : الزَّوْل من الرجال الخفيفُ الظريفُ ، وجمعُه أزْوال ، والمرأه زَوْله ، قال : والزَّوْل : العُجْب ، وأَنشَد للكميت :

* زَوْلا لديها هو الأزْوَلُ *

والمُزاوَله : معالجةُ الرّجل الشىءَ ومحاوَلتُه ، يقال : فلانٌ يُزاوِل حاجةً له.

قلتُ : وهذا كلُّه من زَالَ يَزول زَوْلا وزَوَلانا.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الزّوْل : الحركه ، يقال : رأيتُ شَبَحا ، ثم زال ، أى : تحَرَّك.

قال : وزالَ يَزُول زَوْلا : إذا تَظَرَّف.

وقال الليثُ : الزّوال : زَوالُ الشّمس ، وزوال المُلْك ونحو ذلك مما يَزُول عن حاله ؛ وقد زالت الشمسُ زَوالا. وزَال القومُ عن مكانِهم : إذا حاصُوا عنه وتَنَحَّوا.

وقال الأصمعىّ : زُلْت من مكانى أَزُول زَوَالا ، وأَزَلْتُه عن مكانه إزالةً. وزاوَلْتُه مُزَاوَلةً : إذا عالجَته.

وقال أبو الهيثم : يقال : استَحِلّ هذا الشخصَ واستزِلَّه ، أى : انظرْ هل يَحُول ، أى : يتحرّك أو يَزُول ، أى : يفارق موضعه. ويقال : أخَذَه العَوِيل والزّوِيل

لأمرٍ ما ، أى : أخذَه البُكاءُ والقَلَق والحَرَكه.

وفى الحديث أنّ رجلا من المشركين رَمَى رجلا من المسلمين كان يُرايغ العدوّ فى قُلَّه جَبل ، فرماه رجلٌ من المشركين بسهمَين ، ولم يتحرّك.

فقال الرامى : قد خالَطَه سهمايَ ، ولو كان زايلهُ لتحرّك ولم يتحرّك المسلم لئلّا يَشعُر به المشركون فيُجهِزوا عليه.

والزائلهُ : كلُّ ذى رُوح من الحيوان يَزُول عن موضعه ولا يقَرّ فى مكانه ، يقع على الإنسان وغيرِه وقال الشاعر :

وكنتُ امرأً أَرمِى الزَّوائل مَرّةً

فأصبحتُ قد ودّعْت رَمْيَ الزَّوائلِ

وعَطَّلْتُ قوسَ الجهلِ عن شَرَعاتِها

وعادَتْ سِهامى بينَ رَثٍّ وناصِلِ

وهذا رجلٌ كان يَختِل النساءَ فى شبيبَته بحُسْنه ، فلمّا شاب وأسَنَّ لَمْ تَصْبُ إليه امرأه.

ويقال : فلان يَرمِى الزَّوائل : إذا كان طَبّا بإصْباء النّساء إليه.

ويقال للرجل إذا فَزِع ، من شىء وحَذِر : زِيلَ زَوِيلهُ.

وفى «النوادر» : يقال : زيل زويله ، أى : بلغ مكنون نفسه.

وقال اللحيانى يقال : لما رآنى زيل زويله وزواله من الذعر والفَرَق ؛ أى : جانبه.

وأنشد قول ذى الرمه :

* إذا ما رأتنا زيل منا زويلها*

ويقال : فلان لا يستطيع من منزله زويلا ولا حويلا ، أى : تحويلا. قال الراعى :

* لا يستطيع عَنِ الديار حويلا*

ويروى : زويلا.

ويقال : زال الشىء : إذا ترك عن مكانه ولم يبرحه ؛ ومنه قيل : ليلٌ زائل النجوم ، إذا وصف بالطول ؛ أى : تلوح نجومه ولا تغيب. وقال الشاعر :

ولى منك أيام إذا شحط النوى

طوال وليلاه نزول نجومها

أى : تلمع ولا تغيب. وقول الشاعر :

* ولا مال إلا زائل وشريم*

أراد بالزائل : الوحش. والشريم : القوس يصيد بها.

ويقال فلان عوْز لوز ؛ اتباع له.

ويقال : ما زالَ يَفعل كذا وكذا ، ولا يزال يَفعَل كذا ، كقولك : ما بَرح وما فَتِىء وما انفَكّ ، ومضارِعُه لا يَزال ، ولا يُتكلّم به إلا بحرفِ نفيٍ.

قال ابن كيسان : ليس يراد بما زال ولا يزال الفعل من زال يزول إذا انصرف من حال إلى حال ، وزَال من مكانه ، ولكن يراد بهما ملازمه الشىء والحالُ الدائمه.

وأما زالَ يَزيل فإن سلمه روى عن الفرّاء أنه قال فى قوله تعالى : (فَزَيَّلْنا بَيْنَهُمْ) [يونس : ٢٨] قال : ليست من زُلْتُ ، وإنما هى من زِلْتُ الشىءَ فأنا أَزِيله : إذا فَرّقْتَ

ذا مِن ذا.

وأبنت ذا من ذا ، كقولك : مِزْ ذا من ذا.

وقرأ بعضُهم : (فَزَيَّلْنا بَيْنَهُمْ) [يونس : ٢٨] ، أى : فرّقنا ، وهو مِن زالَ يَزُول ، وأَزلْتُه أنا.

قلت : وهذا غلط منه ، ولم يُميز بين زَالَ يَزُول وزالَ يَزِيل ، كما مَيّز بينهما الفرّاء.

وكان القُتَيبىّ ذا بَيان عَذْب ، إلّا أنه منحوسُ الحظّ من النّحو والصّرف ومقايِسهما ؛ وأما قولُ ذى الرّمه :

وَبَيْضَاءَ لا تَنْحاشُ مِنّا وأُمُّها

إذا ما رأتْنا زِيلَ مِنّا زَوِيلُها

فإنه أراد بالبيضاء بيضةَ النعامه : «لا تَنحاشُ منّا» ، أى : لا تَنفِر منّا ، لأنّ البيضه لا حَراكَ لها ، وأمُّ البيضِهِ : النّعامةُ الّتى باضَتْها إذا رأَتْنا ذُعِرَتْ منّا وجَفَلَتْ نافرةً ، وذلك معنى قوله :

* زِيلَ منّا زَوِيلُها*

وأما قول الأعشى :

هذا النهارُ بدَا لَها من هَمِّها

ما بالُها باللّيل زالَ زَوالَها

قال أبو عبيد : قال أبو عُبيده : قال أبو عَمْرو بنُ العَلاء : إنما هو ما بالُها باللّيل زَالَ زَوالُها ، بالضم ؛ وتقول : هذا إقواء ، ورواه غيرُه بالنَّصْب على معنى زَالَ عنها طَيْفُها باللّيل كزَوالِها هى بالنّهار.

وقال أبو بكر : زال زوالها ؛ أزال الله زوالَها.

وقال أبو العبّاس أحمدُ بن يحيى فى قوله : «زالَ زَوالَها» تقديرُه : زالَ خَيالُها ؛ أى : زال خيالها حين تَزُولُ فَنَصب زوالَها فى قوله على الوقت. ومذهب المحلّ.

ويقال : ركوبى ركوبَ الأمير ، أى : وقت ركوب الأمير ، والمصادر المؤقته تجرى مجرى الأوقات. ويقال : ألقى عبد الله خروجَه من منزله ، أى : وقت خروجه من منزله.

قال ابن السكيت : يقال : أزال الله زوالَه ، وزالَ زَوالَه : إذا دعى عليه بالهلاك.

وحكى زيل زوالُه ويقال : زال الشىء من الشىء يَزيله زيلا : إذا مازه. وزِلته فلم يزل قلت : وهذا يحقق ما قاله أبو بكر فى قوله : زال زوالها ، أنه بمعنى أزال الله زوالها. أبو عبيد عن أبى عبيده : زلت الشىء وأزلته ، هكذا رواه فى الأمثله.

وروى عن علىّ كرم الله وجهَه أنه ذَكَر المهدىَّ من وَلد الحُسَين فقال : وأنه يكون : أزْيَلَ الفَخِذين، أراد أنّه مُتزايِل الفخذين وهو الزَّيْل بمعنى التَّزَيُّل.

باب الزاى والنون

ز ن (وا ىء)

اشاره

زين - زون - زنى - زنأ - وزن - نزا - نزأ - نوز : [مستعمله].

زين

الزَّيْن : نقيضُ الشَّين ، وسمعتُ صبيًا من بنى عُقَيل يقول لصبىّ آخَر : وجهِى زَيْن ووجهُك شَيْن ، أراد أنه صَبيح

الوجه ، وأن الآخر قبيحُه ، والتقدير : وجهِى ذو زَيْن ، ووجهُك ذو شَيْن ، فنعتهما بالمَصْدَر ، كما يقال : رجلٌ صَوْم وعَدْل ، أى : ذو عَدْل.

وقال اللّيث : زانَه الحُسُن يَزِينه زينا.

وازدانت الأرضُ بنباتها ازدِيانا ، وازَّيَّنَتْ وتَزَيَّنَتْ ، أى : حَسُنت وبَهُجَتْ.

قال : والزِّينه اسمٌ جامعٌ لكلّ شىء يُتَزيَّن به.

[زون]

قال : والزُّون موضعٌ تُجمَع فيه الأصنام وتُنصَب ، وقال رؤبه :

* وَهْنانه كالزُّون يُجْلى صَنَمُهْ*

وقال غيره : كلُّ ما عُبِد من دون الله فهو زُون وزُور. نقلت عن محمد بن حبيب قالت أعرابيه لابن الأعرابى : إنك تَزونُنا إذا طلعت كأنك هلال فى قثمان. قال : تَزوننا وتَزينُنا واحد.

وقال الليث : رجلٌ زَوَن وامرأه زِونّةٌ إذا كانا قَصِيرين وقد قاله غيره.

وأخبَرَنى المنذرىُّ عن ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الزَّوَنْزى : الرجلُ ذو الأبّهه والكِبْر ؛ والزَّوَنَّكُ : المُخْتالُ فى مِشْيَته ، النّاظرُ فى عِطْفَيه ، يُرى أن عندَه خيرا وليس عنده ذاك.

قلتُ : وقد شدّده بعضُهم فقال : رجلٌ زَوَنّكٌ ، والأصْل فيه الزَّوَنُ فزيدت الكاف وترك التشديد.

ورَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابى أنه قال : الزُّوَنَهُ : المرأةُ العاقله ، والزِّوَنّه : المرأه القصيره.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : فى الطعام زُوَان وزُؤان وزِوان : وهو الزرىُّ منه الّذى يُرمَى به.

وقال اللّيث : الزُّوَان : حَبٌّ يكون فى الحِنْطَه يسمِّيه أهلُ الشام الشَّيْلَم ، الواحده زُوَانهٌ.

ورَوَى سلمه عن الفرّاء أنه قال : الأزناء : الشَّيْلَم.

قلت : ولا أدرى لم جمعه أزناء.

وزن

قال الله جلّ وعزّ : (فَلا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيامَهِ وَزْناً) [الكهف : ١٠٥].

قال أبو العبّاس : قال ابن الأعرابىّ : العَرَب تقول : ما لِفلان عندنا وَزْن ، أى : قَدْرٌ لخِسّته.

وقال غيرُه : معناه : خِفّه موازِينهم من الحَسنات.

ويقال : وَزَن فلانٌ الدراهمَ وَزْنا بالمِيزان ، وإذا كالَ فقد وَزَنه أيضا.

ويقال : وزنَ الشىءَ إذا قَدَّره ، ووَزَن ثمرَ النّخل إذا خَرَصه.

وأخبَرَنى ابن منيع عن علىّ بن الجعد عن شُعبَه عن عمرو بن مرّه عن أبى البَخْتَرىّ قال : سألت ابنَ عبّاس عن السلَف فى النَّخْل فقال : نَهَى رسولُ الله صلى الله عليه وآله عن بيع النَّخْل حتى يُؤكل منه وحتّى يُوزَن. قلتُ : وما يُوزَن؟ فقال رجلٌ عندَه : حتّى يَحْزَر.

قلتُ : جَعَل الحَزْرَ وَزْنا ، لأنّه خَرْصٌ وتقدير.

وقال الليث : الوَزْن ثَقْلُ شيءٍ بشيء مِثله ، كأوزان الدّراهم ، ومِثْلُه الرَّزْن.

قلتُ : ورأيتُ العَرَب يسمُّون الأوزانَ الّتى يُوزَن بها التّمر وغيره الّتى سُوّيْت من الحجاره كالأمْناء وما أشبَهَها : الموازين ، واحدها ميزان ، وهو المَثاقيل واحدها مِثْقال ، ويقال للآلهه الّتى يُوزَن بها الأشياء : مِيزان أيضا ، وجمعُه الموازين.

وجائزٌ أن يقال للميزان الواحد بأوزانِه وجميعِ آلَتِهِ : المَوازين ؛ قال الله جلّ وعزّ : (وَنَضَعُ الْمَوازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيامَهِ) [الأنبياء : ٤٧] ، يريد : نَضَع الميزانَ ذا القِسْطِ.

وقال جلّ وعزّ : (وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوازِينُهُ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٨)) [الأعراف : ٨].

أراد ، والله أعلم : فمن ثَقلتْ أعمالُه الَّتى هى حَسناتُه.

وقال الزجّاج : اختَلفت النّاسُ فى ذكر الميزان يومَ القيامه ، فجاء فى بعض التّفسير أنّه ميزان له كِفّتان ، وأنّ الميزان أُنزِل فى الدّنيا ليَتعامَل الناس بالعَدْل وتُوزَنَ به الأعمال.

وقال بعضُهم : المِيزان : العدلُ ، وذهب إلى قولهم ، هذا فى وزن هذا ، وإن لم يكن مما يوزن ، وتأويله أنه قد قام فى النفس مساويا لغيره ؛ كما يقوم الوزن فى مرآه العين. قال بعضهم : الميزان : الكتابُ الّذى فيه أعمالُ الخَلْق. هذا كلُّه فى باب اللغه ، والاحتجاجُ سائغٌ ، إلّا أَن الأوْلى من هذا أن يُتَّبَعَ ما جاء بالأسانيد الصِّحاح ، فإن جاء فى الخَبَر أنّه مِيزانٌ له كِفَّتان من حيث يَنقُل أهلُ الثّقه ، فينبغى أن يُقبَل ذلك.

وقد رُوِى عن جُوَيْبِر عن الضَّحاك أنّ الميزان العَدْلُ، والله أعلم ، بحقيقهِ ذلك.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : امرأةٌ مَوْزُونه : قصيرةٌ عاقلةٌ. قال : والوَزْنه : المرأةُ القصيره.

وقال الليث : جاريه مَوْزونه : فيها قِصَر.

قال : والوَزِين : الحَنظَل المطحون ، وكانت العَرَب تتَّخذ طعاما من هِبِيد الحَنظَل يَبلُونه ، باللبن فيأكلونه ، يسمُّونه الوَزِين ؛ وأَنشَد :

إذا قَلَّ العُثَانُ وصارَ يوما

خَبيئَهَ بيتِ ذى الشرفِ الوَزِين

أى : صار الوزين يوما خبيئه ببيت ذى الشرف.

ورجلٌ وَزِينُ الرأيِ ، وقد وَزُنَ وَزانهً : إذا كان متثبّتا.

وقال أبو سَعيد : أَوْزَنَ فلانٌ نفسَه على الأمر وأَوْزَمَها : إِذا وطّن نفسَه عليه.

وقال أبو زيد : أكلَ فلانٌ وَزْمه ووَزْنَهً ، أى : وَجْبهً ؛ وقاله أبو عمرو.

ويقال : وَزَنْتُ فلانا شيئا ، وَوَزَنْتُ له شيئا

ص: ١٧٦

بمعنًى واحد ، قال الله : (وَإِذا كالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣)) [المطففين : ٣] ، المعنى : إذا كالُوا لهم أو وَزَنوا لهم.

نزا

قال الليث : النَّزْوُ : الوَثَبان ، ومنه نَزْوَ التّيْس ولا يقال إلّا للشّاه والدّواب والبقر فى معنى السِّفاد.

وقال الفرّاء : الإنزاء : حَرَكات التّيُوس عند السِّغاد ، رواه سلمه عنه.

أبو بكر : يقال للفحل : إنه لكبير النزاء ، أى : النزو. وقال : وحكى الكسائى : النِّزاء - بالكسر - قال : والهِـذَاء من الهـذيان بضـم الهاء.

وقال الليث : النَّازِيهُ : حِدَّةُ الرجل المتَنَزِّى إلى الشرّ ، وهى النَّوازِى. ويقال : إن قلبَه ليَنْزُو إلى كذا ، أى : ينزع إليه.

قال : وقَصْعةٌ نازِيه القَعْرِ ، أى : قَعيره ، وإذا لم تُسَمِّ قعرَها قلتَ : هى نَزِيهٌ أى قَعيره. والنزَاءُ : هو النزَوان فى الوَثْب.

أبو عُبَيد عن الأصمعىّ : وقَع فى الغَنَم نُزاء ونُقازٌ وهما معا داءٌ يأخذها فتَنْزُو منه وتَنقُزُ حتّى تموت.

ويقال : نزا الطعامُ يَنْزُو : إذا غَلَا سِعْرُه.

وفى حـديث أبى عامر الأشـعرىّ أنه كان فى وقعه هَوَازَنَ رُمِىَ بَهْمٌ فى رُكبتيه فنُزِىَ منه فمات، معناهُ : أنَّه نزِف منه بِكثرهِ ما سالَ من دَمِه.

ويقال : نزِىَ ونزِف ، وأصابتهُ جراحهٌ فنُزِىَ منها ومات.

نزأ

أبو عبيد عن أبى عمرو : ونَزأْت عليه ، عَمَلت عليه.

وقال أبو زيد : نَزَأْتُ بين القوم أنْزَأ نَزْأً : إذا أفسَدْتَ بينهم ، وكذلك نَزَغتُ بينهم.

ابن بُزُرج قـال : الواحـد من النزآت نَزأه ، فعله مفتوحه الفاء خفيفه ، وهى الحاجه تنزأ ؛ أى : تطرأ على صاحبها وهو عاقل ، وهو مهموز.

زنى [زنأ]

يقال : زَنىَ الزّانى يَزنِى زِنا ، مقصورٌ ، وزِناءً ممدود.

وقال الفرّاء فى «كتاب المصادر» : هو لغَيّهِ ولِزَنْيِهِ ، وهو لغَيْرِ رَشْده ، كلّه بالفتح.

قال : وقال الكسائىّ : ويجوزُ رَشْده ورِشْده بالكسر والفتح ، فأما غَيّه فهو بالفتح لا غير. ومن أمثالهم : «لا حِصْنُها حِصْنٌ ولا الزِّنا زِنا».

قال أبو زيد : يضرب مثلا للذى يَكُفّ عن الخير ثم يُفرّط فيه ، أو الّذى يَكُفّ عن الشر ثم يفرّط فيه ولا يَدوم على طريقةٍ واحده.

وقال زيد بن كُثوه : الزِّنْءُ : الزُّنُوّ فى الجَبَل.

وقال ابن السكّيت : يقال زَنَأ عليه : إذا ضَيَّقَ عليه ؛ مثقّله مهموزه. والزَّنَاءُ : الضيِّق.

وأنشَدَنى ابن الأعرابى :

لا هُمَّ إنَّ الحارِثَ بنَ جَبَلَهَ

زَنَّى على أَبِيه ثم قَتَلَهْ

* ورَكِبَ الشادِخةَ المُحَجَّلةَ*

قال : وكان أصلُه زَنَّأَ على أبيه بالهمز ، للضَّروره. وقد زَنَّاه من التَّزْنِيَه ، أى : قَذَفه.

قال : ويقال : زَنَأَ فى الجَبَل يَزْنَأُ زَنْأً : إذا صَعِد فيه.

وقالت امرأةٌ من العرب :

أشْبِه أبا أمِّكَ أو أشبهْ حَمَلْ وأرقَ إلى الخيرات زَنْأً فى الجَبَلْ

أبو عُبيد عن أبى عمرو : الزَّناء ، ممدود : القَصِير ، وقال ابن مقبل :

وتولِجُ فى الظِّل الزِّناء رُؤُوسَها

وتحسبها هِيما وهُنّ صَحائحُ

ورُوِى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنّه نَهَى أن يصلِّىَ الرجُل وهو زَنَاء.

قال أبو عُبيد : قال الكسائىّ : الزَّنَاءُ هو الحاقِن بَوْلَه ، يقال منه قد زَنَأَ بَوْلَه يَزْنَأُ زُنُوءا إذا احتَقَن. وأَزْنَأَ الرَّجُل بَوْلَه إزْنَاءً : إذا حَقَنَه.

قال أبو عُبيد : هو الزَّنَاء ممدود ، وأصلُه الضيّق ، وكلُّ شىء ضَيِّق فهو زَنَاء ، وقال الأخطلُ يذكر القَبر :

وإذا قذِفْتُ إلى زَنَاءٍ قَعْرُها

غَبراءَ مُظْلِمةٍ مِن الأَحْفارِ

وقال : وكأنّ الحاقِنَ سمِّى زَنَاءً لأنّ البولَ يَحتقِن فيُضيِّق عليه.

قال : وقال أبو عمرو : زَنَأْتُ إلى الشىء : دَنَوْت.

وقال الفرّاء : زَنَأَ فلانٌ للخمسين إذا دَنَا لها.

وقال أبو زيد : زَنَأَ إليه يَزْنَأ : إذا لَجَأَ إليه ، وأَزْنَأْتُه : ألجأتُه.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : زنأتُ إلى الشَّىء : دَنَوْت منه.

وقال ابن الأعرابىّ : يقال للسِّقَاء : الّذى ليس بضخمٍ أَدِىّ ، فإذا كان صغيرا فهو نَزِىء مهموز.

وقال : النَّزِيّهُ بغير همز : ما فاجَأَك من مَطَر أو سوقٍ أو أَمْرٍ ، وأنشد :

وفى العارِضِين المُصْعِدين نَزِيّةٌ

من الشَّوْقِ مَجْتُوبٌ به القَلبُ أَجْمَعُ

سلمه : قالت الدُّبَيْرِيّه : الزَّانُ : التُخمه ، وأنشدت :

مُصَحَّحٌ ليس يَشْكو الزَّانَ خَشْلَتُه

ولا يُخافُ على أمعائه العَرَبُ

ويقال : رمح يَزَنىّ وأَزَنىّ ، مَنسوبٌ إلى ذى يَزَن ، أحد ملوك الأَزواءِ من اليمن.

وبعضهم يَهمِزُ فيقول : رُمْح يَزْأَنِىّ وأَزْأَنِىّ ، ذكره ابن السكّيت.

نوز

شَمر عن القَعْنَبىّ عن حِزام بن هشام عن أبيه قال : رأيتُ عمرَ أتاه رجلٌ بالمصلَّى عامَ الرَّماده من مُزينه فشكا إليه سوءَ الحال ، وإشراف عيالِه على الهلاك ، فأعطاه ثلاثه أنْبَابٍ جزائر ، وجعل عليهن

غَرائر فيهنّ رِزَمٌ من دقيق ، ثم قال له : سِرْ ، فإذا قدمْتَ فانحرْ نَاقةً فأطعمهم بوَدكِها ودقيقها ، ولا تُكثر إطعامهم فى أوَّل ما تُطعمهم ونَوِّزْ ثم لَبِثَ حينا ، فإذا هو بالشيخ المُزَنَّى فسأله ، فقال : فعلتُ ما أَمرتنى به ، وأتَى اللهُ بالحيَا ، فبعْتُ الناقتين ، واشتريتُ للعيال صُبّةً من الغنم ، فهى تروح عليهم.

قال شمر : قال القَعْنَبِيُّ : قوله : نَوِّزْ ، أى : قَللْ.

قال شمر : ولم أسمعْ هذه الكلمه إلَّا له.

باب الزاى والفاء

ز ف (وا ىء)

اشاره

زوف - وزف - زيف - زفى - فوز - أزف - وفز - أفز - [زأف].

زوف

قال الليث : الزَّوْف ، يقال : إن الغِلمان يتزاوَفون ، وهو أن يجىءَ أحدُهم إلى رُكن الدكان فيضع يده على حرفه ثم يزُوف زَوْفَةً فيستقلّ من موضعه ويدور حوالىْ ذلك الدكّان فى الهواء حتى يعودَ إلى مكانه ، وإنما يتعلمون بذلك الخفّه للفُروسيه.

وقال ابن دريد : الزَّوفُ : زَوْفُ الحمامه : إذا نَشَرَتْ جناحيها وذنبها عَلَى الأرض.

وكذلك زَوْف الإنسان إذا مشى مسترخِىَ الأعضاء.

وزف [زيف]

قال : وَزَفْتُه وَزفا : إذا استعجَلْتَه.

وقال الليث : قرىء : (فأقبلوا إليه يَزِفُون) [الصافات : ۹۴] ، بتخفيف الفاء ، من وَزَفَ يَزِف : إذا أسرع ، مثل : زَفّ يَزِفُّ.

قال الفرّاء : لا أعرف وَزَف فى كلام العرب ، وقد قرىء به.

وزعم الكسائىُّ أنه لا يعرفها.

وقال الزجاج : عرف غيرُ الفرّاء : (يَزفُون) بالتخفيف بمعنى يُسْرِعون ، وقال : هى صحيحه.

وروى أبو العبّاس عن ابن الأعرابى يقال : وزَفَ وأَوْزَفَ ووَزَّفَ : إذا أَسرع.

وقال غيره : التّوازُف : المُنَاهَده فى النّفقات ، يقال : توازَفوا بينهم ، وأنشد :

عِظَامُ الجِفانِ بالعَشِيّه والضُّحا

مَشاييطُ للأبْدَانِ عند التَّوَازف

زيف

وأما زافَ يَزِيف ، فإنه يقال للجَمل هو يَزِيف فى مشيَتِه زيفافا وهى سُرْعةٌ فى تَمَايل ؛ وأَنشد :

* أَنْكَبُ زَيافٌ وما فيه نكَبْ*

والمرأه تَزِيف فى مِشْيتها كأنّها تَستدِير.

والحمامةُ تَزِيف عند الحَمام الذَّكَر إذا تمشّت بين يديه مُدِلِه. والزَّيفَ من حنقه الدراهم ، ويقال : زافَتْ عليه دَرَاهِمُه ، وهى تَزِيف ، أى : صارتْ مردوده الغِشِّ فيها ، وقد زُيِّفَتْ : إذا رُدّت.

ورُوِى عن عُمَر أنه قال : من زافَتْ عليه

دراهمهُ فليأتِ بها السُّوق وليشترِ بها سَحْقَ ثوب ، ولا يُحالِف الناسَ عليها أنّها جياد.

وقال اللّحيانى : يقال : زَافَ الدِّرهمُ والقَوْلُ يَزِيف ، وهو زَيْف وزأيف ، وزِفْتُه أنا وزَيّفْته.

قال : وزفتُ الحائطَ : إذا قفزته.

وقول عدى بن زيد :

تركونى لدى قصور وأعرا

ض لقصور لزيفهن مراقى

الزيف : شُرَف القصور واحدتها زيفه : سميت بذلك لأن الحمام يزيف عليها من شرفه إلى شرفه.

[أفز]

عَمْرو عن أبيه : الأَفْزُ بالزاى : الوَثْبه بالعَجَله. والأَفْرُ بالراء : العَدْو ، يقال : أَفَرَ يأْفِرُ والأَبْزُ مِثْل الأَفْر.

[وفز]

قال الليث : الوَفَزَة : أن تَرَى الإنسان مستوفِزا ، قد استقلّ على رِجْليه ، ولما يستوِ قائما ، وقد تهيأ للأفْز والوُثُوب والمُضِىِّ يقال له : اطمئِنّ فإنّى أراكَ مستوفِزا.

قلتُ : والعَرَب تقول : فلانٌ على أوْفازٍ وعلى وَفْزٍ ، أى : على حَدِّ عَجَله.

وقال أبو مُعَاذ : المستوفِز : الّذى قد رَفَع أليَتَه ووَضع رُكبتيه ، قاله فى تفسيرِ قوله : (وَتَرى كُلَّ أُمَّةٍ جاثِيَةً) [الجاثيه : ٢٨].

قال مجاهد : على الرُّكَب مستَوْفِزين.

قال أبو بكر : الوَفْز : ألا يطمئن فى قعوده ؛ يقال : قعد على أوفاز من الأرض ، ووِفاز ، وأَنشد :

أَسُوق عيْرا مائلَ الجَهاز

صَعْبا يُنزيّنى على أوفاز

[فوز]

قال الليث : الفَوْز : الظَّفَر بالخَيْر ، والنَّجاه من الشرّ ، يقال : فازَ بالخَيْر ، وفاز من العذاب.

وقال الله جلّ وعزّ : (فَلا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفازَةٍ مِنَ الْعَذابِ) [آل عمران : ١٨٨].

قال الفراء : معناه ببعيد من العذاب.

وقال أبو إسحاق : بمَنجاه ، قال : وأصلُ المفَازه مَهلَكه فتفاءَلوا.

وقال : فازَ إذا لَقِى ما يَغتبِط به ، وتأويلُه : التباعُد من المكْروه.

أبو العباس عن ابن الأعرابى : فَوَّزَ الرجلُ : إذا رَكِب المَفَازَه. وفَوَّز : إذا مات ، وأَنشَد :

فَوَّزَ مِن قُراقِرٍ إلى سُوَى

خَمْسا إذا ما ركب الجَيْشَ بكى

وقال ابن الأعرابىّ : سُمِّيت الفَلاةُ مفَازةً لأنَّ مَن خَرَج منها وقطَعَها فاز.

ويقال : فاوَزْتُ بينَ القومِ وفارَضْتُ بمعنَى واحد.

ثعلب عن الأعرابى : سميت المفازه من فوَّز الرجل إذا مات ، يقال : فوَّز إذا مضى.

وقال ابن شميل : المفَازه : الفَلاه التى لا ماءَ فيها ، وإذا كانت ليلتين لا ماءَ فيها فهى مَفَازه ، وما زاد على ذلك كذلك ، وأما الليله واليوم فلا تُعَدُّ مفَازه.

وقال أبو زيد : المفَازةُ والفَلاةُ : إذا كان بين الماءين رِيْع من وِرْدِ الإبل وغِبٌّ مِن وِرْدِ سائرِ الماشيه وهى الفَيْفَاةُ ولم يعرف الفَيْف.

وقال الليث : فَوّزَ الرجلُ تفويزا : إذا رَكِب المفَازةَ ومَضى فيها. ويقال للرّجل إذا مات : قد فَوَّز ، أى : صار فى مَفازةٍ ما بين الدنيا والآخره من البَرْزخ الممدود.

قال : وإذا تَسَاهَم القومُ على المَيْسر فكُلّ ما خَرَج قِدْحُ رجلٍ قيل : قد فاز فَوْزا ، وقال الطِّرِمّاح :

وابن سَبِيلٍ قَرَيْتُهُ أُصُلا

مِنْ فَوْزِ قِدْحٍ منسوبهِ تُلُدهْ

قال : والفَازةُ من أبنيه الخِزَق وغيرِها تُبنى فى العساكر.

زأف

أبو عُبيد عن الكسائى : موْتٌ زُؤافٌ وزؤام. وقد أَزأَفْتُ عليه ، أى : أجهَزْتُ عليه وأزأمْتُه على الشىء : إذا أكرهتَه.

زفى

قال الليث : الريحُ تَزْفِى الغُبار والسّحابَ وكلَّ شىء : إذا رَفَعَتْه وطرَدَتْه على وَجْهِ الأرض ، كما تَزفِى الأمواجُ السفينَه.

وقال العجّاج :

يَزْفيه والمُفَزّعُ المَزْفِىُ

من الجَنُوبِ سَنَنٌ رَمْلِىُ

وقال أبو العباس : الزَّفَيان ميزانُه فعَيال فينصرِف فى حالَيه ، مِن زَفَن : إذا نَزَا.

قال : وإذا أخذَتَه من الزَّفْيِ وهو تحريك الرِّيح للقصب والتّراب فاصرِفْه فى النَّكره وامنعْه الصَّرْفَ فى المعرفه ، وهو فَعَلانُ حينئذٍ.

ويقال : زَفَى السَّرابُ الآلَ ، وزَهَاه وحَزَاه : إذا رفَعَه ، وأنشَد :

* وتحتَ رَحْلى زَفَيانٌ مَيْلَعُ*

قال أبو سعيد : هو يزفى بنفسه ، أى : يجود بنفسه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ أَزفَى : إذا نَقَل شيئاً من مكانٍ إلى مكان ، ومنه : أزفَيْتُ العَروسَ : إذا نقَلْتَهَا من بيتِ أبوَيْها إلى بيتِ زوجها

أزف

قال الليث وغيرُه : كلّ شىء اقتربَ فقد أَزِف أَزفا.

وقال الله تعالى : (أَزِفَتِ الْآزِفَةُ ٥٧) [النجم : ٥٧] ، أى : دنَت القيامه.

قال : والمتآزفُ : المكان الضيّق.

والمتآزفْ : الخَطْوُ المتقارِبُ.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : المتآزف : القصيرُ من الرّجال ، وأَنشَد :

فَتًى قُدَّ قَدَّ السَّيْفِ لا مُتآزفٌ

ولا رَهِلٌ لَبَاتُه وبآدِلُه

باب الزاى والباء

زب (واىء)

اشاره

زبى - زوب - بزى - بوز - أزب - أبز - أزيب.

أزب - [أزيب]

سلمه عن الفراء قال : الإزبُ : الرجلُ القصير.

وقال الليث : الإزبُ : الذى تَدِق مَفاصِلُه يكون ضئيلا فلا تكون زيادتُه فى ألواحه وعظامِه ، ولكن تكون زيادتُه فى بطنِه وسَفِلَتِه كأنه ضاوِىٌّ مُحْتَلٌ ، وأنشدنى أبو بكر الإيادىّ بيت الأعشى :

ولَبُونِ مِعْزابٍ أَصبْتَ فأَصبحتْ

غَرْثَى وآزبِهِ قَضبتَ عِقالَها

«غَرْثَى» جمع غريث هكذا رواه لى «آزبه» بالباء.

وقال : هى التى تعَاف الماءَ وتَرفَع رأسَها.

وقال المفضل : إبل آزبه ، أى : ضامِزَه بجرّتها لا تَجترّ.

ورواه أبو العباس عن ابن الأعرابى : «وآزيه» بالياء ، وقال هى : العَيُوفُ والقَذُور كأنها تَشرَب من الإزاء وهو مَصَبُّ الدَّلْو.

ويقال للسنه الشديده : أزبه وأزمه بمعنى واحد.

أبو عُبيد : الأزيب : الدَّعِى. وأنشد قول الأعشى :

* وما كنت قُلًّا قبل ذلك أزيبا*

قال : والزَّميم مثله.

وحدثنا حاتمُ بن مَحْبوب قال : حدثنا عبد الجبّار بن دينار ، عن يزيد بن جُعل عن عبد الرحمن بن العلاء عن سفيان عن عمرو بن دينار [عن يزيد بن جعدبه ، عن عبد الرحمن](١) بن مخراق ، عن أبى ذَرّ أنّ النبى صلى الله عليه وسلم قال : «إن الله خَلَق فى

الجنّه رِيحا بعد الرِّيح بسبعِ سِنينَ من دُونها بابٌ مُغْلَق فالذى يأتيكم من الريح مما يخرج من خِلال ذلك الباب ، ولو أن ذلك الباب فُتِح لأذرت ما بينَ السماءِ والأرض من شىء اسمُها عند الله الأزيب ، وهو فيكم الجَنُوب».

قال شَمِر : أهل اليمن ومن يركب البحر فيما بين جُدِه وعَدن يُسمّون الجنوب الأزيب لا يعرفون لها اسما غيره. وذلك أنها تعصف الرياح وتثير البحر حتى تسوده وتقلب أسفله فتجعله أعلاه.

قال النضر : كل ريح شديده ذاتُ أزْيب ،

١- سقط من المطبوع ، واستدرك من «المسند» للبزار (٢ / ٢٦٢ - مختصر) و «المسند» للحميدى (١ / ٧٠) ، قال البزار : «لا نعلم أحداً رواه إلا أبو ذر ، وليس له إلا هذا الطريق» ، وقال البوصيرى : «رواه إسحاق ، وأبو يعلى ، والبزار ، بسند مداره على يزيد بن عياض بن جعدبه» «المطالب العاليه» (٣ / ٢٦٤).

وإنما زيْبُها شدتها.

وروى أحمد بن يحيى عن ابن الأعرابى أنه قال : الأزْيَب : القنفذُ والأزيب من أسماء الشيطان. والأزيَب : الرِّيحُ الجنوب.

والأزيبُ : النَّشاط. يقال : أخذه الأزْيب.

قال : والأزيب : الدّاهيه. قال : وقال أبو المكارم : الأزيب : البُهْئَه ، وهو وَلَد المُساعاه.

وقال الأعشى :

* وما كنتُ قَلًّا قبل ذلك أَزيبَا*

عمرو عن أبيه : الأزيب : النَّشيط.

وقال الليث : يقال للرجل القصير المتقارِب الخَطو : أَزيب.

قال : والأزيب : الجنوبُ ، بلُغه هُذَيل.

وفى «نوادر الأعراب» : رجُل أزبَهٌ وقومٌ أزبٌ : إذا كان جَلْدا.

ورجلٌ زَيبٌ أيضا. ويقال : تزَيَّبَ لحمُه وتَزَيَّمَ : إذا تكتَّلَ واجتمع زيَما زيَماً.

بزى

قال الليث : يقال : أخذتُ منه بزْوَ كذا وكذا ، أى : عِدْلَ ذلك ونحو ذلك.

قال : والبازى يبْزو فى تطاوله وتأنسه.

قال : والبازى والبَزْواء وهو الرجل الـذى فى ظهره انحناء عند العَجُز فى أصل القَطَن ، وربما قيل : هو أبزَى أبزخ كالعجوز البزواء والبزخاء التى إذا مَشت كأنها راكعه ، وقد بزِيَتْ بزىً ، وأنشد :

بزْواءُ مُقْبِلةً بزخاءُ مدبرةً

كأن فَقْحَتَها زقٌّ به قارُ

أبو العباس عن ابن الأعرابى : البزْواء من النساء : التى تُخرج عجيزَتَها ليراها الناس.

وقال أبو عُبيد : قال الفراء الأبْزَى : الذى قد خرج صدرُه ودخل ظهرُه ، وقال كُثَيِّر :

* من القوْم أبزى مُنْحنٍ مُتَباطِن*

وقال أبو الهيثم : التَّبزِّى : أن يستأخر العَجُز ويستقدم الصدر ، رجُل أبْزَى ، وامرأةٌ بَزْوَاء ، وأنشد :

فتبازتْ فتبازخْتُ لها

جلسةً الجازر يَسْتَنْجِى الوترْ

تبازتْ ، أى : رفعتْ مؤخّرها.

وقال ابن الأعرابى : البزى : الصَّلَف ، والزَّبِىُّ : الغَضْبان.

وقال الليث : أبزيت بفلان إذا بطشتَ به وقهرْتَه ، وأنشد :

لو كان عَيْناكَ كَسيْل الرَّاوِيَهْ

إذا لأبزَيْتُ بمن أَبزَى بِيَهْ

أبو عُبيد : الإبزاء : أن يرفَع الرَّجل مؤخِّره ، يقال : أبزى يُبْزِى.

وأما قول أبى طالب يمدَح رسول الله صلى الله عليه وسلم :

كذبتُمْ وبيتِ الله يُبزَى محمدٌ

ولما نُطاعنْ دُونَه ونقاتلِ

فإن شمر قال : معناه : يُقهَر ويُستذَلُ.

والبزْو : الغَلبهُ والقَهْر ، ومنه سمِّى

البازى ، قاله المؤرخ.

وقال الجعدىّ :

فما بَزِيتْ من عُصبَةٍ عامِرِيَّةٍ

شهدْنا لها حتى تفوزَ وتغلِبَا

أى : غَلَبَتْ.

زبى

أبو عُبيد عن أصحابه : زَبيْتُ الشىء وأَزْبَيْتُه : إذا حملته وزبْته مثله ، وأنشد :

أَهَمدانُ مَهْلا لا يُصبِّحْ بُيوتَكُمْ

بجُرمكم حِمْل الدُّهَيْم وما تزْبى

يضرب الدّهيم وما تزبى مَثلا للداهيه العظيمه إذا تفاقمت.

ابن الأعرابى : الأُزبىُ : العجب من السَّيْر والنشاط ، وأنشد :

أَرْأَمْتُهَا الأنساعَ قبل السقْبِ

حتى أتى أُزبيُّها بالأدْبِ

أبو عُبيد عن الأصمعى : الأزابىُ : ضروبٌ مختلفةٌ من السير. واحدُها أُزبى.

وقال الأُمويّ : الأزبى : السُّرعه والنشاط فى السير.

وكتب عثمانُ إلى علىّ رضى الله عنهما لما حُوصر : «أما بعد ، فقد بلغ السَّيْلُ الزُّبَى ، وجاوَز الحِزامُ الطُّبْيَيْن ، فإذا أتاك كتابى هذا فأَقبلْ إلىّ عَلَىّ كنتَ أم لى».

قال أبو عُبيد : الزُّبْيَةُ : الرّابيه لا يعلوها الماءُ. الزَّبيه أيضا بئرٌ تُحفَر للأسد ، وهى أيضا حُفَر النمل والنملُ لا تفعل ذلك إلّا فى موضع مرتفع.

وقال الليث : الزُّبيه : حُفرةٌ يتزبى فيها الرجلُ للصيد ، وتحتفر للذئب فيُصطاد فيها.

وقوله : «بلغ السيلُ الزُّبا» يُضرَب مثلا للأمر يَتفاقَم ويُجاوِز الحَدَّ حتى لا يُتلافَى.

وقال الليث : الزّبيان : نهران فى سافِله الفُرات ، وربما سمّوْهما مع ما حَوَليْهما من الأنهار الزَّوَابى ، وعامَّتُهم يحذفون منه الياء ويقولون : الزّاب ، كما يقولون للبازى باز.

وقال الفراء : سُمّيت زبيَه الأسد زبُيَةً لارتفاعها عن المَسيل.

وقال ابن الأعرابى : أنشدنى المفضّل :

يا إِبِلِى ما ذَامُه فَتَيْبَيَهْ

ماءٌ رَواءٌ وتَصِيٌّ حَوْلَيْه

هذا بأَفْواهِك حتى تأْبَيْهْ

حتى تُروحى أُصُلا تزابَيْهْ تزابى العانهِ فوقَ

الزّازيْه

قال : «تزابيه» : ترفَّعى عنه تكبُّرا فلا تُريدِينه ولا تَعرِضين له لأنك قد سَمِنت.

والتزابى أيضا : مِشْيةٌ فيها تَمدُّدٌ وَبُطء ، قال رُؤبه :

* إذا تزابىَ مِشيه أزابيَا*

أراد الأزابىّ وهو النشاط. ويقال : أَزبتْه أزْبَه أَزمَتْه أزمَه ، أى : سنه.

زوب

سلمه عن الفراء : زاب يزوب : إذا انسلّ هَرَباً.

وقال ابن الأعرابى : زابَ : إذا جرى.

وسابَ (١) : إذا انسل فى خَفاء. ووَزبَ الشيءُ يزب وزُوبا : إذا سالَ.

بوز – أبز

عمرو عن أبيه : البَوْز : الزوَلان من موضع إلى موضع.

وقال ابن الأعرابىّ : الأبُوز : القَفّاز من كلّ الحيوان ، وقد أَبَز يأبِزُ أَبْزاً فهو أَبُوز.

وأَنشَد :

يا ربَ أَبّاز من العُفْرِ صَدَعْ

تَقَبَّضَ الذئبُ إليه فاجتَمعْ

قال : الأبّاز : القَفّاز.

قال ابن الأعرابى : بَاز الرجلُ يَبُوز : إذا زالَ من مكان إلى مكانٍ آمِنا.

زأب

قال اللّيث : الزَّأْب : أن تَزْأَب شيئا فتحتمِله بمرّه واحده. وازدَأَبَ الشيءَ : إذا احتَمَله ازدئابا. والازدئاب : الاحتمال.

وزأَبْتُ القربةَ وزَعبتُها : وهو حَمْلكُها محتضِنا.

أبو تراب : قال الأصمعى : زأَبْتُ وقَأَبْتُ ، أى : شَرِبْتُ.

وقال ابن دريد : الزَّبازاه : القصيره ، وقاله غيره.

باب الزاى والميم

ز م (واىء)

اشاره

وزم – زيم – مزى – ميز – موز – زأم – أزم : [مستعمله].

وزم

قال الليث : الوَزم والوَزيم : دَسْتَجةٌ من بَقْل ، وبعضُهم يقول وَزيمَه ، ويقال : البَزِيم أيضا.

وقال ابن دريد : وزمه بفِيه : إذا عَضّه عَضّةً خفيفه.

قال : والوَزمه : الأكْله فى اليومِ إلى مِثلِها من الغد ، وكذلك البَزمه.

أبو عُبيد عن الكسائى : فلانٌ يأكل وَجْبه ووَزمَه. قال : وقال الفراء : وكذلك البَزْمه.

ابن الأعرابى : الوَزِيم : لَحمُ العَضَل ، يقال : رجلٌ ذُو وزِيم : إذا تَعضّل لحمُه واشتدّ ، وقال الراجز :

إنْ سَرَّك الرِّىُّ أخا تَميمِ

فاعجَلْ بعَبْدَيْن ذَوَىْ وزِيمِ

* بفارِسىّ وأخٍ للرُّومِ*

يقول : إذا اختَلفَ لساناهما لم يَفهَم أحدُهما كلامَ صاحبه ، فلم يَشْتغِلا عن عَملِهما.

ثعلب عن ابن الأعرابى قال : الجرَاد إذا جُفِّف وهو مطبوخٌ فهو الوَزِيمه.

وقال ابن السكّيت : الوَزِيمه من الضِّباب : أن يُطبخَ لحمُها ثم يُيَبَّس ثم يُدَقّ فيؤكل ، وهو من الجَراد وَزِيمةٌ أيضا.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ قال :

١- قبلها فى المطبوع : «سأب» ، وانظر «اللسان» (١ / ۴۵٣) (ز وب).

الوَزِيم : اللحمُ المقطَّع. والوَزِيم : الباقهُ من البَقْل. والوَزِيمه : الخُوصه.

وقال ابن دُريد : الوَزْم : جمْعُك الشيءَ القليلَ إلى مِثلِه. والوَزِيمُ : ما يَبقَى من المَرَق ونحوِه فى القِدْر. والوَزِيمُ : ما تَجمَعُه العُقاب فى وَكْرها من اللحم.

زيم

قال الليث : يقال : اللَّحْمُ يتزَيّم ويتزيَّبُ : إذا صارَ زِيما زِيما ، وهو شدّه اكتنازِه وانضمامُ بعضه إلى بعض.

وقال سلامه بن جَندل يصف فرسا :

رَقاقُها ضَرِمٌ وجَرْيها خَذَم

ولحمها زِيمٌ والبَطنُ مَقْبوبُ

وقال أبو الهيثم فى قوله :

* هذا أوانُ الشَّدِّ فاشتَدِّى زِيمْ *

قال : زِيْم اسمُ فَرَس. قال : والزِّيمُ : الغاره ، كأنّه يخاطبها. والزِّيمُ : المتفرِّقه.

سلمه عن الفرّاء : لحمُه زِيم : وهو المتعَضِّل المتفرِّق.

ومررتُ بمنازلَ زِيَم : متفرِّقه.

قلتُ : كأنّ زِيما جمعُ زِيمه.

ميز – موز

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : مَاز الرجلُ : إذا انتَقَل من مكان إلى مكان. وزامَ : إذا ماتَ. والزَّويم : المجتمِع من كل شىء.

وقال الليث وغيرُه : المَيْزُ : التمييزُ بين الأشياء ، تقول : مِزْتُ بعضَه من بعض فأنا أَمِيزُه مَيْزا ، وقد انمازَ بعضُه من بعض. ويقال : امتاز القومُ : إذا تنحَّى عِصابةٌ منهم ناحيةً ، وكذلك استمازوا.

وقال الأخطل :

فإن لا تغيرها قريش بملكها

يَكَنْ عن قُرَيشٍ مُسْتَمازٌ ومَزْحَلُ

وقرىء قول الله : (حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ) [آل عمران : ١٧٩] ، من ماز يمِيز.

ومن قرأ : «حتى يُميِّز» فهو من مَيَّز يُمَيِّز.

وقولُه جلّ وعزّ : (وَامْتازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ (٥٩)) [يس : ٥٩] ، أى : تميَّزوا.

وقال اللّيث : إذا أراد الرجلُ أن يَضرِب عُنُقَ آخَرَ فيقول : أَخْرِج رأسَك ، فقد أخطأ حتّى يقول : مازِ رأسَك ، أو يقول : مازَ ، وَيَسكُت ، معناه : مُدَّ رأسَك.

قلت : لا أعرِفُك مازِ رأسَكَ بهذا المعنى ، إلا أن يكون بمعنى مايِزْ ، فأخّر اليَاء ، فقال : مازِ وسَقَطت الياءُ فى الأمر.

والمَوْز : معروف ، والواحده مَوْزه.

قال الليث : ورجُلٌ متوزِّم : شديدُ الوَطء.

زأم

سَلَمه عن الفرّاء : الزُّؤامِىُ : الرجلُ القَتَّال ، من الزُّؤام وهو الموت.

وقال أبو عُبيد : موتٌ زُؤامٌ مُجْهز.

وقال اللّيث : زأمْتُ الرجُلَ : ذَعَرته. وقد زَئِمَ وازْدَأم : إذا فَزِع ، ورجلٌ زَئِمٌ فَزِع ، ورجل مُزْدَئم ، وهو غايةُ الذُّعر والفَزَع.

الأصمعىّ : ما سمعتُ له زَأْمه ولا زَجمه ، أى : صوتا.

وقال ابن شميل : زَئمْتُ الطعامَ زأْماً.

قال : والزَّأْمُ أن يَملأ بطنَه. وقد أَخذَ زأْمَتَه ، أى : حاجَتَه من الشِّبَع والرِّىّ ، وقد اشتَرَى بنو فلانٍ زأْمَتَهم من الطّعام ، أى : ما يكفيهم سَنَتهم. وزَئمْتُ اليوم زأْمه ، أى : أَكَلْتُ أكلَهَ. والزَّأْمُ : شِدّه الأكل وأزْأَمْتُ الجُرحَ بدَمِه ، أى : غَمزْته حتّى لَزِقتْ جِلدتُه بدَمِه ويَبِس الدمُ عليه ، وجُرْح مُزْأَم.

قلتُ : هكذا قال ابن شميل : أزأَمْتُ الجرحَ بالزّاى.

وقال أبو زيد فى «كتاب الهمز» : أزْأمْتُ الجُرح : إذا داويْتَه حتى يَبرَأَ إرآماً بالراء ، والّذى قاله ابن شميل بمعناه الّذى ذهبَ إليه صحيح.

وقال أبو زيد : أزأمْتُ الرجل على أمرٍ لم يكن من شأنه إزءاما : إذا أكرَهْتَه عليه.

قلتُ : وكأنّ أزأَمَ الجُرحَ فى قول ابن شميل مِن هذا أخذ.

قال النضر : زأَمه القُرّ ، وهو أن يملأ جوفه حتى يرعُد منه ويأخذه لذلك قِلٌّ وقِفه أى : رعده. وموت زؤام : سريع مجهز. وما عصيتُه زأْمةً ولا وَشْمةً.

يعقوب : أزأمته على الأمر ، أى : أكرهته عليه. وأظأرته بمعناه.

أزم

قال الليث : أَزمْتُ يدَ الرجلِ آزِمُها أَزماً : وهو أَشدُّ العَضّ.

ويقول : أَزم علينا الدهرُ يأزم أَزماً : إذا ما اشتدّ وقلّ خيره.

وأزم علينا عيشنا يأزم أزماً إزاماً : اشتد.

قال : وأَزمْتُ الحبلَ آزمُه أَزْماً : إذا فَتَلْتَه ، والأَزمُ : ضربٌ من الضَّفْر ، وهو الفَتْل.

وقال اللّيث : سَنةٌ أزمه وأَزوم.

وقال : أزمْتُ العِنان أَزماً : إذا أحكمْتَ ضَفْرَهُ ، وهو مأزوم.

والأزمُ : شِدّه العَضّ بالأنْياب ، والأنْياب هى الأوازم. والأزمُ : الجَدْبُ والمَحْل.

والأزمُ : إغلاقُ البابِ.

وسُئِل الحارثُ بن كَلْده عن الطبّ فقال : هو الأزْم ، وفسّره الناسُ أنّه الْحَميَه والإمساكُ عن الاستكثار من الطعام.

وقال الأصمعىّ : قال عيسى بن عُمر : كانت لنا بَطّةٌ تأزِم ، أى : تَعَضّ ، ومنه قيل للسّنه أَزْمه وأَزُوم وأَزامِ بكسر الميم.

أبو عبيد عن الكسائى : أصابتهم سنه أزمتهم أزماً ، أى : استأصلتهم. وقال شمر : إنما هو أرمتهم بالراء. وكذلك قال أبو الهيثم.

وقال أبو زيد : الأُزُم : المحافَظه على الضَّيعه ، أَزَم على الضَّيْعه : إذا حافَظَ عليها.

مزى

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : يقال له : عندى قَفِيّةٌ ومَزِيّةٌ : إذا كانت له مَنزِله ليستْ لغيره.

ويقال : أقفيْتُه ، ولا يقال : أَمْزَيْته.

وقال اللّيث : المَزْىُ والمَزِيّهُ فى كلّ شىء : تمامٌ وكمال.

ورَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ : الزِّيزِيمُ : صوتُ الجِنّ باللّيل. قال : ومِيمُ زِيزِيم مِثالُ دالِ زَيْد يَجرِى عليها الإعراب ، وأنشَد غيره لرؤبه :

* تَسمَع للجِنِّ لها زِيزِيمَا*

أبو عبيد عن الأحمر : بعير أزْيَمُ وأَسْجَم ، وهو الّذى لا يَرْغُو.

وقال شمر : الذى سمعتُ : بعير أَزْجَم بالزاى والجيم.

وقال أبو الهيثم : ليس بين الأزْيَم والأزْجم إلا تحويله الجيم ياءً ، وهى لغةٌ فى تميم معروفه.

وقال شمر : أنشدنا أبو جعفر الهُذَيمى :

مِن كلِّ أزْجَمَ شائكِ أَنْيابُه

ومُقصِّفٍ بالهَدْرِ كيف يَصُولُ

وفى «نوادر الأعراب» : يقال : هذا سِرْبُ خَيْل غارهٍ ، قد وَقَعتْ على مزاياها ، أى : على مَواقِعها التى نهضت عليها متقدِّم ومتأخِّر.

ويقال لفلانٍ على فلانٍ مازِيه ، أى : فَضْل ، وكان فلانٌ عَنِّى مازِيةً العامَ ، وقاصِيهٌ وكالِيه وراكِيهً. وقَعَدَ فلانٌ عنّى مازياً ونازياً ومُتمازياً ، وناصياً ، أى : مخالفاً بعيداً.

(باب لفيف الزاى)

الزاى

قال الليث : الزاى والزاء لغتان ، وألفها يرجع فى التصريف إلى الياء ، وتصغيرها زُيَيَّه. وقرئ قول الله جلّ وعزّ : (هُمْ أَحْسَنُ أَثاثاً وَرِءْياً) [مريم : ٧۴] ، بالراءَ والزّاى.

[زيى] – [زوى]

قال الفرّاء : من قرأ : (وزيًّا) فالزِّىّ : الهيئةُ والمَنظَر ، والعرب تقول : قد زَيّيْتُ الجاريةَ ، أى : زيّنتُها وهيّأتُهَا.

وقال الليث : يقال : تَزَيَّا فلان بزىّ حَسَن ، وقد زَيّيْتُه تَزِيّةً. وقال ابن بزرج : قالوا من الزى ازدييت ، افتعلت ، وتزينت تفعَلت وزَييت على فَعِلت ، قيل : رضيت.

قال : والعرب لا تقول فيها فعِلت إلا شاذه. الليث : والزِّىُ مَصدَر زَوَيْتُ الشىءَ أَزْوِيه زَيًا. وروى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنّه قال : «إن الله تعالى زَوَى لِى الأرضَ فأرانى مشارِقَها ومغَاربَها».

قال أبو عبيد : سمعتُ أبا عُبيده يقول فى قوله : «زُوِيَتْ لى الأرضُ» ، أى : جُمِعَتْ.

قال : وانزَوَى القومُ بعضهم إلى بعض : إذا تدانَوْا وتضامُّوا. وانزَوَت الجِلْده فى النار : إذا تقبّضتْ واجتمعتْ.

وفى حديثٍ آخَرَ : «إن المسجدَ لَيَنْزَوِى من النُّخامه كما تَنزَوِى الجِلْده فى النار».

وقال الأعشى :

يزيدُ يَغُضُّ الطَّرْفَ دُونى كأَنَّما

زَوَى بين عَيْنَيْه علىَّ المَحاجِمُ

فلا يَنْبَسِطْ من بينِ عَيْنيكَ ما انْزَوَى

ولا تَلْقَنى إلّا وأَنفُك راغِمُ

وقال آخر :

فلما رآنى زوى وجهَه

وقرّب من حاجب حاجبا

فلا برح الزِّى من وجهه

ولا زال رَائدُه جادبا

قال شمر : زواهم الدهر ، أى : ذهب بهم. قال بشر :

فقد كانت لنا ولهن حتى

زوتها الحربُ أيامٌ قصارُ

قال : «زوتها» : زدّتها. وقد زووهم ، أى : ردّوهم. وزوى الله عنى الشر ، أى : صرف. وزويت الشىء عن فلان ، أى : نحيته عنه. وأنشد الباهلى لعنتره :

حالت رماحُ ابْنى بغيض دونكم

وزوت جوانى الحرب من لم يُجرم

قال : زوت ، أى : نحت وباعدت ، أى :

صيرتها فى راويه الحرب وضمت الأقاصى. وجَوانى الحرب : الذين جنوها. ومن لم يجرم : من ليس له جنايه وذنب ، أى : لم يقدر أحد أن ينفرد عن عشيرته مخافه أن يُقتل وإن لم يكن له ذنب.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ : زَوَى إذا عَدَل ، كقولك : زَوَى عنه كذا وكذا ، أى : عَدَله وصَرَفه عنه : وزَوَى : إذا قَبَضَ.

وزَوَى : إذا جَمَع ، ومصدَرُه كلّه الزِّىُ.

والزُّوِىُ : العُدولُ من الشىء إلى شىءٍ.

والوَزَى : الطُّيورُ.

قلتُ : كأنّه جمعُ وَزٍّ وهو طَيرُ الماء.

وعن أبى هريره رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد سفراً مال براحلته وقدّ أصبعه وقال : «اللهم أنت الصاحب فى السفر والخليفه فى الأهل. اللهم أصحَبْنا بنصح وأقْلِبْنَا بذمه. اللهم زَوِّ لنا الأرض وهون علينا السفر. اللهم إنى أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبه المنقلب».

وقال ابن الأعرابى : أَزْوَى الرجلَ : إذا جاءَ ومعه آخَرُ ، والعَرَب تقول لكل مُفْرَد : تَوٌّ ، ولكل زَوْج : زَوّ.

الليث : الزَّىُ فى حالِ التَّنْحِيَه وفى حالِ القَبْض.

وقال : الزَّاويه فى البيت اشتقاقُها من ذلك ؛ يقال : تَزَوَّى فلانٌ فى زاوِيَه.

قال : والزاويه : موضعٌ بالبصَره.

وقال أبو تراب : زَوَّرتُ الكلامَ وزَوَّيْتُه ، أى : هيّأتُه فى نفسى.

وأخبرَنى المنذرىُّ عن إبراهيمَ الحربىّ أنه قال : رُوِى عن عمَر أنه قال للنبىَّ صلى الله عليه وسلم : «عجبتُ لما زَوَى اللهُ عنك من الدّنيا».

قال إبراهيم : معناه : لما نُحِّىَ عنك وباعَدَه منك. وكذلك قولُه عليه السلام : «أعطانِى اثنتين وزَوَى عنّى واحده، أى : نحّاها ولم يُجِبْنى إليها». ومنه قولُه :

* فيا لِقُصَىٍّ ما زَوَى اللهُ عنكُم*

المعنى : أىُّ شىء نَحَّى اللهُ عنكم.

وقال أبو الهيثم : كل شىء تامّ فهو مربَّع كالبيت والدّار والأَرْض والبِساطه له حدود أربعه ، فإذا نقصَتْ منه ناحيهٌ فهو أزوَرُ

مُزَوًّى.

[زوأ]

ويروى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : «إن الإيمان بدأ غريباً وسيعود كما بدأ فطوبى للغرباء إذا فسد الزمان. والذى نفسُ أبى القاسم بيده ليزْوَأنَ الإيمانُ بين هذين المسجدين كما تأرِز الحيه فى جُحرها».

قال شمر : لم أسمع زوأت بالهمز ، والصواب : ليزْوَيَنّ ، أى : ليُجْمَعن وليُضَمّنّ ، من زوَيتُ الشىء إذا جمعته ، وكذلك ليأرِزن أى ليَنْضَمنّ.

وأمّا الزَّوْءُ بالهمز فإن أبا عبيد رَوَى عن الأصمعىّ أنّه قال : زوْءُ المَنِيّه : ما يَحدُث من المَنيّه.

وأخبَرَنى المنذرىُّ عن الحرّانى عن ابن السكّيت أنه قال : قال ابن الأعرابىّ :

الزَّوُّ : القَذَرُ ، وأنشَد :

من ابن مامةَ كَعبٌ ثمّ عَيَّ بهِ

زؤُ المَنِيَّه إلّا حَرّةً وقَدَى

ويروى زَوُّ الحوادثِ ؛ رَوَاه ابن الأعرابيّ بغير همزٍ ، وهَمزَه الأصمعيّ.

ورَوَى أبو سَعيد عن أبى عمرو أنّه قال : تقول قد زاءَ الدهرُ بفلانٍ ، أى : انقَلَب به.

قال أبو عمرو : فرحت بهذه الكلمه : قلتُ : زاءَ فعلٌ مِنَ الزِّوْء ، كما يقال من الزَّوْغ زاغَ.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابيّ : زأَى : إذا تَكبَّر. وسَأَى : إذا عَدَا ، وسَأْ : زجرُ الحمارِ.

وزى

قال الليث : الوَزى : من أسماء الحمارِ المِصَكّ الشّديد.

وقال غيره : الوَزى : الرجلُ القصيرُ الملزَّزُ الخَلْق المقتَدِر ؛ وقال الأغلب :

تاحَ لها بعدَكَ خِنْزَابٌ وَزَى

والمسْتَوزِى : المنتصِب ، يقال : ما لى أراكَ مُستَوْزياً ، أى : منتصِباً ، وقال ابن مقبل يصفُ فرساً له :

ذَعَرْتُ بها العَيْرَ مُسْتوْزياً

شَكِيرُ جَحافِلِه قد كَتِنْ

وفى «النوادر» : استوْزى فى الجبل واستولَى ، أى : أَسْنَد فيه.

زوزى – زيز

قال الليث : الزَّوْزاهُ شِبْه الطَّرْد والشَّلّ ، تقول : زوْزى به.

أبو عُبَيد عن الأصمعيّ : الزَّوْزاهُ : أن يَنصِب ظهرَه ويقارِبَ الخَطْو ويُسرع ، يقال : زَوْزى يُزوْزى زَوْزَاهً ، وأَنشَد :

مُزَوْزياً لمّا رَآها زوْزتِ يعنى : نعامةً ورِثالها.

وقال شمر فيما قرأتُ بخطّه : الزِّيزاءهُ تقديرُها زيزاعَه : الأرضُ الغليظه.

وقال الفرّاء : الزَّيزاءُ من الأرض ممدودٌ مكسورُ الأوّل. ومن العَرب من يَنصِب فيقول : الزَّيْزاءُ. قال : وبعضُهم يقول : الزَّازاءُ : كلّه ما غَلُظ من الأرض.

وقال ابن شُمَيل : الزِّيزَاه من الأرض : القُفُّ الغليظ المشرِف الخَشِن وجمعُها الزَّيازى ، وقال رؤبه :

حتّى إذا زَوْزَى الزَّيازِى هَزَّقَا

ولَفَّ سِدْر الهَجَرِىّ حَزَّقا

وقال :

تزازى العانهِ فوق الزازيه

أراد فوق الزيزاء من الأرض ، الغليظه يقال الزازيه. فى «النوادر» : يقال : زازيت من فلان أمراً شاقّاً ، وصاحيْتُ. والمرأةُ تزازى صَبيها. وزازيت المال وصاحيته : إذا جمعته. وصعصعته تفسيره جمعته.

[زأزأ]

وقال الليث : يقال : تَزَأْزأ عنّى فلانٌ : إذا هابَكَ وفَرِقَ منك. قال : وتزَأْزأَت المرأةُ : إذا اختبأتْ.

وقال جرير :

تَدْنو فتُبدِى جَمالاً زانَه خَفَرٌ

إذا تَزَأْزأتِ السُّودُ العَناكِيبُ

وقال أبو زيد : تزأزأْتُ من الرّجل تزأْزُؤاً شديداً : إذا تصاغَرْتَ له وفَرِقْتَ منه.

أزز

قال الله جلّ وعزّ : (أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّياطِينَ عَلَى الْكافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا) [مريم : ٨٣].

قال الفرّاء : أى : تُزعِجهم إلى المعاصى وتُغرِيهم.

وقال مجاهد : تُشْلِيهم بها إشْلاءً.

وقال الضحّاك : تُغْرِيهم إغراءً.

وأخبَرَنى المنذرىّ عن إبراهيمَ الحربىّ أنه قال : قال ابن الأعرابىّ : الأزّ : الحَرَكه ؛ قال رؤبه :

لا يأْخُذُ التَّأْفِيكُ والتَّحَزِّى

ولا طَيخُ العِدَا ذُو الأَزِّ

عمرو عن أبيه : قد أَزَّ الكتائبَ : إذا أضافَ بعضَها إلى بعضو قال الأَخطَل :

ونَقْضُ العُهود بأَثْرِ العُهودْ

يَؤُزّ الكتائب حتّى حَمِينَا

وعن مطرف عن أبيه أنه قال : أتيت النّبىّ صلى الله عليه وسلم وهو يُصلى ولجَوْفه أَزِيز كأَزِيز المِرْجَل

؛ يعنى أنه يبكى. قال شمر : يعنى أن جوفه تجيش وتغلى بالبكاء.

قال : وسمعتُ ابن الأعرابىّ يقول فى تفسيره : له حَنِين فى الجَوْف إذا سمعَه كأنّه يَبكِى.

قال : وأخبرنى عمرو عن أبيه قال : الأزّةُ : الصَّوت : والأزيز : النَّشِيش.

وقال أبو عُبيده : الأزيز : الالتهاب والحركه كالتهاب النارِ فى الحطب ؛ يقال : أُزَّ قِدْرَك ، أى : أَلْهِب النّار تحتها.

وائْتَزَّتِ القِدْر : إذا اشتَدّ غَلَيانُها.

وقال شمر : أقرأنا ابنُ الأعرابى عن المفضَّل : أن لقمانَ قال لِلُقَيم : اذهبْ فَعشِّ الإبِلَ حتّى تَرى النجمَ قِمَّ رأسى ، وحتّى تَرَى الشِّعْرَى كأنّها نار ، فإن لا تكن عَشَّيْتَ فقدآنَيْتَ فقال له لُقَيم : واطبُخْ أنتَ جَزُورك فأُزَّ ماءً وغَلِّه حتى تَرى الكَرادِيسَ كأنّها رؤوسُ شُيوخ صُلْع ، وحتّى تَرى اللحمَ يدعو غطيفاً غَطَفان ، فإن لا تَكُنْ أنضَجْتَ فقد آنَيْتَ.

قال : يقول : إن لم تُنضجْ فقد أنَيت ، وأَبطأتَ : إذا بلغتَ بها هذا ولم تَنضَج.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : أَزَزتُ الشىء أُؤُزّهُ أزّاً : إذا ضممتَ بعضَه إلى بعض.

وفى حديث سَمُره بنِ جُندَب : انكسفتِ الشمسُ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتهيتُ إلى المسجد فإذا هو يَأْزِزُ.

قال المنذرىّ : قال الحربى : الأَزز : الامتلاءُ منَ الناس

وقال اللّيث : يقال : البيتُ منهم يأزَز : إذا لم يكن فيه متَّسَع ، ولا يُشتقّ منه فعل.

قال : والأزّ : ضَرَبانُ عِرْقِ يأتَزُّ ، أو وجَعٌ فى خُراج.

عمرو عن أبيه : الأزز : الجَمعُ الكثير من

الناس. وقوله : «المسجد يأزز» ، أى : منْغَصٌّ بالناس.

وقال شمر : قال أبو الجَرْل الأعرابىّ : أتيتُ السوقَ فرأيتُ النساءَ أَززا ، قيل : ما الأزز؟ قال : كأَزز الرُّمّانه المحتَشِيه.

وقال الأسدىّ فى كلامه : أتيتُ الوالىَ والمجلسُ أَزز ، أى : ضيّق كثيرُ الزّحام.

وقال أبو النجم :

أنا أبو النّجم إذا شُدَّ الحُجَزْ

واجتَمَع الأقدامُ فى ضَيْق الأَزز

وقال ابن الأعرابى : الأُزاز : الشّياطين الّذين يَؤُزُّون الكفّار.

وقال اللّيث : الأزز : حسابٌ من مَجَارِى القمر ، وهو فُضول ما يَدخل بين الشهور والسنين.

أزى

قال الليث : يقال : أزيْتُ لفلانٍ آزى له أزْياً : إذا أتيتَه من وَجْه مَأْمَنِه لتَختِلَه.

قلت أنا : أخال الليث ، أراد أديت له - بالدال - : إذا ختلته ، فصحفه.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : أَزَى الظِّلُ يَأْزى أُزياً : إذا قَلَص ودَنا بعضُه إلى بعض.

وقال ابن بُزُرْج : أزى الظِّلُّ يأزو ويَأْزى ويَأْزَى ، وأَنشَد :

* الظِّلُّ آزٍ والسُّقاه تَنْتحِى*

قال أبو النجم :

إذا مَخْلوقا أَكَبَّ برأْسِه

وأبْصَرْته يَأْزى إلىّ ويَزْحَلُ

أى : ينقبض إلىّ وينضمّ.

قال : وأَزوْتُ الرجلَ وآزيْتَه فهو مَأزوّ ومُؤْزى ، أى : جَهَدْته فهو مَجْهود.

قال الطِّرِمّاح :

* قد باتَ يأزوهُ نَدًى وصَقِيعُ*

أى : يَجهَده ويُشْئِزه.

الحرّانى عن عَمْرو عن أبيه : تَأَزَّى القِدْح : إذا أصابَ الرَّمِيّه فاهتَزّ فيها. وتَأَزَّى فلانٌ عن فلان : إذا هابَه.

وقال ابن السكّيت : قال أبو حازم العُكْلى : جاء رجلٌ إلى حَلْقه يونسَ فأَنشَدَنا قصيده مهموزه أوّلها :

أُزى مُسْتَهْنِىءٌ فى البَدِىء

فَيَرْمَأُ فيه ولا يَبْذَؤُهْ

قال : «أزى» : جُعِل فى مكانٍ.

والمستهنِىء : المستعطِى. أرادَ : أن الّذى جاء يَطلب خَيْرى أجعله فى البَدِىء ، أى : فى أوّلِ مَن يجىء. «فَيرْمَأُ فيه» : أى : يُقِيم فيه. «ولا يَبْذَؤُه» ، أى : لا يكرَهُه ولا يذُمّه.

وفيها :

وعندِى زُؤَازيهٌ وأبَه

تُزَأْزِىءُ فى الدَّأْث ما تَهْجَؤه

قال : زؤازيه : قِدْرٌ ضخمه ، وكذلك الوَأبه. تُزَأزِى : أى : تَضُمّ. والدأث : اللّحم والوَدَك. ما تَهْجَؤه ، أى : ما تأكله.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : يقال للنّاقه الّتى لا تَرِد النَّضِيحَ حتى يخلوَ لها الأزيه والآزِيَه والأزْيَه والقَذُور.

وقال اللّيث : أَزى الشىءُ بعضه إلى بعض يَأْزِى نحو اكتناز اللّحم وما انضَمّ من نحوه ، قال رؤبه :

* عَضَّ السِّفارِ فهوَ آز زَيمُهْ*

أبو عُبَيد : هم إزاءٌ لِقومِهم ، أى : يُصلِحون أمرَهم ، وأَنشَد :

لقد عَلِم الشَّعْبُ أنّا لَهُمْ

إزاءٌ وأَنّا لَهُمْ مَعْقلُ

قال : وقال الأصمعىّ : الإزاء ، مَصَبّ الماء فى الحوض ، وأَنشَد :

* ما بَينَ صُنْبورٍ إلى الإزاء*

قال : ويقال : للنّاقه التى تَشربُ من الإزاء أَزِيَه على فَعِله.

وقال أبو زيد : أزيتُ الحَوضَ - على أفعلتُ - وأزيته : جعلت له إزاءً ، وهو أن يُوضَع على فَمِه حَجر أو جُلّه أو نحو ذلك.

أبو عُبيد عن الكسائى : آزَيْت على صَنِيع فلانٍ إيزاءً ، أى : أضعَفْت عليه.

وأنشد لرؤبه :

* تَغْرِفُ من ذى غَيِّث وتُوزى *

أى : تُفضِل عليه.

ويقال : هو بإزاء فلان ، أى : بحِذائه ممدودَان.

ابن السكّيت عن الأصمعىّ : هو إزاءُ مالٍ ، وهو القائمُ به ، وأَنشَد :

ولكنّى جُعِلتُ إزاءَ مالٍ

فأَمْنَعُ بَعد ذلك أوْ أُنيلُ

وقال حُمَيد :

إزاءُ مَعاشٍ لا يَزالُ نِطاقُها

شديدا وفيهَا سَوْرةٌ وهى قاعِدُ

يصف امرأه تقوم بمعاشِها.

وقال زهير يصف قوما :

تَجدْهمْ على ما خَيّلتْ همْ إزاؤها

وإن أفْسَدَ المالَ الجَماعاتُ والأزلُ

أى : تجدهم الّذين يقومون بها ، وكلُّ مَن جُعِل قيّما بأمرٍ فهو إزاؤه.

ومنه قولُ قيسِ بن الخَطيم :

ثأزْتُ عَدِيّا والخَطيمَ فلَم أضِعْ

وصيّةَ أشياخ جُعِلت إزاءَها

أى : جُعِلت القَيِّمَ بها.

وقال اللّيث : يقال بنو فلان إزاءُ بنى فلانٍ : إذا كانوا لهم أَقْرانا.

وفى الحديث : «اختلف من كان قَبْلَنا على اثنتين وسبعين فِرقةً ، نجا منها ثلاث ، وهلك سائرُها»، فرقه آزت الملوكَ ، أى : قاتَلَتْهم وقاوَمَتْهم ، مِن آزيْته : إذا جاذَبْته.

وفلانٌ إزاءُ فلان : إذا كان قِرْنا له يُقاوِمه.

وزأ

أبو زيد : وزَّأْتُ الوِعاءَ تَوْزيئا : إذا شَدَدْتَ كَنْزَه.

قال : ورجل متآزِى الخَلْق ومتآزِف الخَلْق : إذا تَدانَى بعضُه إلى بَعْض.

أبو عُبيد عن أبى عمرو : وزأّتُ اللَّحمَ : إذا شويتَه فأيْبَسْتَه.

ووزَّأَتِ الفَرَسُ والناقةُ براكبها : إذا صَرَعَتْه.

[زوز]

وقال الأمويّ : قِدْرٌ زُؤازيَةٌ ، وهى التى تَضُمّ الجَزور.

وقال ابن السكيت : رجل زُوَأَزُ ، وزُوَازِيةٌ : إذا كان غليظا إلى القِصَر ما هو.

وقال الليث : رجل وَزْوَازٌ : طَيّاشٌ خفيف.

النَّضْر عن الجَعْدىّ قال : الوَزوَزُ : خشبةٌ عَرِيضةٌ يُجَحّر بها تُرابُ الأرض المرتفعه إلى الأرض المنخفضه. وهو بالفارسيه زوزم.

[أوز]

الأوَزُّ : طيرُ الماء ، الواحدةُ إوَزّه بوزن فِعَلَّه. قال : وينبغى أن يكون المَفْعله منها مَأْوَزةٌ ولكن من العرب من يحذف الهمزةَ منها فيصيِّرها وَزّةً كأنها فَعْله ومَفْعَلَه ، منها أرض مَوَزَّه ، ويقال : هو البط.

قال : ورجلٌ أَوَزٌّ وامرأةٌ إوَزَّةٌ ، أى : عظيم غليظٌ لَحِيم فى غير طول. وأَنشد المفضّل :

* أَمشى الأوَزَّى ومعِى رُمْحٌ سَلِبْ*

قال : وهو مشىُ الرجل توقُّصا فى جانبيه ، ومَشْىُ الفَرَس النشيط.

[زوز]

ثعلب عن ابن الأعرابى : الزونزى : الذى يرى فى نفسه ما لا يراه غيره ، وهو المتكبر ؛ وأنشد :

ثرى الزونزى منهُم ذا البردين

يرميه سوّار الكرى فى العينين

* بين الحاجبين وبين المآقين*

وقال :

* وبعلُها زَوَنْزَكٌ زَوَنْزَى *

ويقال : زَوَّيْتُ زايا فى لغه من يقول الزّاى ، ومن قال : الزاء قال : زيَّيْتُ زاءً ، كما يقال : بَيَّبْتُ باءً ، ونظيرُ زَوَّيْتُ زايا ، أو نظير

زَوَّيْتُ زاءً : كَوَّفْتُ كَافا.

* * *

ص: ١٩٥

أبواب الرباعى من حرف الزاى

[ز ط]

[طنبز]

قال أبو عمرو الشيبانى : يقال لجهازِ المرأه وهو فَرْجُهَا : طنْبَزِيزُها.

[طبرزن] – [طبرزل]

وقال ابنُ السكيت :

هو الطَّبَرْزن والطَّبرْزَلُ لهذا المُسكِر ، بالنون واللام.

[ز د]

[زردم]

وقال الليث : الزَّرْدَمه : الابتلاع.

قلتُ : والميم فيه زائده.

وقال ابنُ دريد : يقال : زَرْدَبَه. وزَرْدَمَه : إذا خنقه.

وقال : إزْدَرَدْتُ اللقمةَ : إذا بلعتها.

[دلمز]

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : من أسماء الشيطان : الدُّلَمِزُ والدُّلاميزُ.

وقال الأصمعىّ : يقال للرَّباص من الرّجال الفخم : دُلامِز ودُلَمِز ودُولامِص ودُلَمِص.

وقال الليث : الدُّلمز : الماضى القوىُّ وهو الدّولامِزُ.

وقال غيرُه : هو الشديد الضَّخم.

وقال ابن شميل : الدَّلْمَزَه فى اللَّقم تضخيم اللُّقم الكِبار ، يقال : دَلْمَزَ دَلْمَزَه.

[ز ر – ز ل]

[زرنب]

والزَّرْنَبُ : ضَرْبٌ من الطّيب والعِطْر. وقيل : الزَّرْنَب : نباتٌ طيّب الرِّيح.

وقالت امرأه فى زوجها : مَسَّهُ مَسُّ أَرْنَبٍ ، وريحُه ريحُ زَرْنَبٍ ، وقال الراجز :

وا بِأَبى أنتِ وفُوكِ الأشْنَبُ

كأنمَا ذُرّ عليه زَرْنَبُ

[زردن]

ثعلب عن ابن الأعرابى : الكَيْنَهُ : لحمةٌ داخل الزَّرْدَان.

قال : والزَّرْنَبَهُ : خلفها لحمةٌ أُخرى.

[زنبر]

الليث : الزُّنْبُور : طائر يلسع.

والزّنْبريه الضخمه من السّفن. والزَّنبرىّ : الثقيل من الرجال. وأَنشد :

* كالزَّنْبرى يُقادُ بالأجلالِ*

أراد بالزنبرى : السّفين.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : من غَريب شجرِ البرّ الزّنابيرُ واحدها زِنْبِيرَه وزِنْبَارَه وزُنْبوره.

قال : وهو ضَرْب من التِّين ، وأهلُ الحضَر يُسمّونه الحُلْوَانىّ. وغلامٌ زُنْبور : خفيف.

والزُّنْبور من الفأر : العظيم وجمعه زنَابر ، وقال جُبَيْهَاءُ :

فأَقنع كفَّيْه وأَجنحَ صَدْرَه

بجَرْعٍ كأثباج الزَّبَابِ الزَّنَابر

(وقال ابن السكّيت : قال أبو الجرّاح :

غلامٌ زُنْبورٌ. وزُنبرٌ : إذا كان خفيفا سريعَ الجواب. قال : وسألتُ رجلا من بنى كلاب عن الزُّنْبور فقال : هو الخفيف الظريف.

وقال ابن دُرَيد : يقال : تَزَنْبرَ علينا : إذا تكبر) (١).

[فنزر]

وقال الليث : فَنزَر : بيتٌ صغير يُتَّخذ على رأسِ خشبةٍ طولها ستّون ذراعا يكون الرجلُ ربيئةً فيه.

[زرفن]

وقال : زِرْفين وزُرْفين - لغتان - :

حلْقه الباب.

قلت : الصَّواب زِرْفين بالكسر على بناءِ فِعلين ، وليس فى كلامهم فُعليل.

وقال ابن شُميل : الزَّرافين : الحلَق.

[زمرذ]

والزّمُرّذ ، بالذّال : من الجواهر ، جوهرٌ معروف.

[برزن]

وقال النَّضر : البرزيْنِ : كوزٌ يُحْمل به الشَّرابُ من الخابيه.

وقال : لقحتنا خابيه جونه يتبعها برزينها.

ويروى باطيه.

وقال الدينورى : البرزين : قشر الطلعه يتخذ من نصفه تلته. والباطيه : الناجود.

[زنفل]

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : زَنْفَل فلان : إذا رَقَص رقْصَ النَّبَط. وقال غيره : زَنْفَل فلان فى مِشيته : إذا تحرّك كأنه مُثْقل من الحِمْل.
وزَنْفَل : من أسماء العرب.

[زنتر]

وقال ابن دُريد : الزَّنْتَرَةُ : الضيق ، يقال : وقَعُوا فى زَنْتَرَةٍ من أمرهم ، أى : فى ضِيق وعُسْر. وقال : زَبَنْتَرَ : اسمٌ وهو القصير من الرجال. يَبرِز : موضع.

[برزل]

ورجلٌ بُرْزُلٌ ، وهو الضخم ، وليس بثَبت.

[قرزم]

شمر عن ابن الأعرابىّ : القُرزومُ : خشبه الحَذّاء ، وقاله ابن السكيت بالفاء.

وفى كتاب محمد بن حبيب : الفرزوم - بالفاء - : خشبه الحذاء. قال : والقصيره : السّندان ، وهى العلاه. ومنهم من يقول : قرزوم - بالقاف - وقد مر فى كتابه.

[فرزن]

وفِرْزَانُ : الشَّطرنج معرّب ، وجمعه الفَرازين.

[زنبل]

والزِّنْبِيل لغةٌ فى الزّبيل.

ومن خُماسيّه

قال ابن السكيت : (الزّبَنْتَر) من الرجال : المنْكرُ الدَّاهيه ، إلى القِصَر ما هو.

وأنشد :

تَمَهْجَرُوا وأيُّمَا تَمَهْجُرِ

بَنى اسْتِهَا والجُنْدُعِ الزَّبَنْتَرِ

١- ما بين الهلالين أدرج فى المطبوعه بعد ماده (برزن) ووضع هنا كما فى «اللسان» و «التاج» (زنبر).

أبو العباس عن ابن الأعرابى قال : هو الفيل والكَلْتوم و (الزَّنْدَبِيل).

وروى عن مجاهد فى تفسير قوله جل وعز : (أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ) [الكهف : ٥٠] ، قال : وَلد إبليس خمسةً داسِمَ وأعور ومِسْوَط وثبْرَ و (زَلَنْبُور).

قال سفيان : زَلَنْبُورٌ يُفرِّق بين الرجل وأهله ، ويُبَصِّرُ الرجلَ عيوبَ أَهله.

تمَّ كتاب الزاى

* * *

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

كتاب الطاء من تهذيب اللغه

[كتاب حرف الطاء]

أبواب المضاعف منه

[باب الطاء والطاء]

ط ط

[طط]

أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : الأَطَطُ : الطويلُ ، والأنثى طَطَّاء.

قلت : كأنه مأخوذ من الطَّاط والطُّوط ، وهو الطويل وكذلك القوف والقاف.

باب الطاء والدال

ط د

طد

أهمله الليث.

وقال ابن الأعرابىّ : الأدَطُ : المعوَجُّ الفَكّ.

قلت : المعروفُ فيه الأدْوَط ، فجعله الأدَط ، وهما لغتان.

ط ت - ط ظ - ظ ذ : مهملات.

[باب الطاء والثاء]

اشاره

[طث - ثط : مستعملات] :

طث

قال الليث : الطّثُ : لعبةٌ للصبيان يَرمون بخشبةٍ مستديرةٍ تسمَّى المطثّه.

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابى أنه قال : المِطَثّةُ : القُلَه. والمِطَثُ : اللعب بها.

قلت : هكذا رواه أبو عُمَر ، والصواب : الطّثُ : اللّعِب بها.

ثط

قال الليث : الثّطُّ والنَّطُّ لغتان ، والثُّطُّ أكثر وأصوب. قال : والثَّطَطُ مصدرٌ الأثطّ ، يقال : ثَطّ يَثُطُّ ثَطَطا.

قال : ومن قال رجلٌ ثَطٌّ ، قال : ثَطّ يَثِطّ ثطّا وثُطُوطا.

قال : والثَّطّاء مِن النِّساء : الّتى لا إِسْبَ لها ؛ يعنى شِعْرةَ رَكَبِها.

أبو العبّاس عن ابن الأعرابى : الأَثَطّ الرّقيق الحاجِبَين. قال : والثُّطَطُ والزُّطَطُ : الكَوْسَج.

ورَوَى عمرو عن أبيه أنه قال : الثَّطّه :

خُشَيْبه الغال.

وقال أبو زيد : يقال : رَجُلٌ ثَطٌّ من قَوْم ثُطّان وثِطط وثِطاطٍ ، بيّن الثُّطوطه والثُّطاطه ، وهو الكَوْسَج.

قال : ورجلٌ ثَطُّ الحاجِبَين ، وامرأه ثَطّه الحاجبين ؛ لا يُستغنَى فيه عن ذِكر الحاجبين ، وكذلك رَجُلٌ أَطرَط الحاجِبَين ، ورجل أَمرَط وامرأه مَرْطاء الحاجبين ، لا يُستغنَى عن ذِكر الحاجبين.

قال : ورجل أَنْمَص : وهو الّذى ليس له حاجبان ، وامرأه نَمْصاء ، يُستغنَى فى الأَنْمص والنَّمصاء عن ذِكر الحاجبين.

[باب الطاء والراء]

ط ر

اشاره

طر ، رط ، طرط : مستعملات.

طرط

قال أبو زيد : رجُلٌ أطرَط الحاجِبَين ، وأَمرَط الحاجِبَين : ليس له حاجبان ، ولا يُستغنَى عن ذِكر الحاجِبين.

وقال ابن الأعرابى : فى حاجِبَيه طَرَط ، أى : رِقّه شَعر. قال : والطّارِط : الحاجبُ الخفيفُ الشّعر.

رط

أهمَلَه الليث.

وأخبَرَنى المنذرىّ عن أبى العبّاس عن ابن الأعرابى أنه قال : الرَّطِيطُ والرَّطِيءُ : الأحمَقُ ، وجمعُه رَطائِط ؛ وأَنشد :

أَرِطُّوا فقد أقْلَقْتُمُ حَلَقاتِكُمْ

عسَى أن تَفُوزُوا ، أن تكونوا رَطائطا

يقول : قد اضطَرَبَ أمرُكم من جهه الجِدّ والعَقْل ، فأحمُقُوا لعلّكم تَفوزُون بجَهْلِكم وحُمْقِكم.

وقال ابن الأعرابى : تقول للرّجل رُطّ ، رُطْ : إذا أمرتَه أن يَتحامَق مع الحَمْقَى ليكون له فيهم جَدّ.

ويقال : استَرْطَطتُ الرّجلَ واستَرْطَأْتُه : إذا استَحْمَقْتَه.

طر

قال الليث : الطَّرُّ كالثَّلّ ، يطُرُّهم بالسّيف طرّا.

وقال الأصمعىّ : أَطَرَّه يُطِرُّه إطْرَارا : إذا طَرَدَه ؛ قال أَوس :

حتّى أُتيحَ له أخو قَنَصٍ

شَهْمٌ يُطِرُّ ضَواريا كُثَبا

وقال ابن السّكيت : يقال : أطَرّ يُطِرُّ : إذا أَدَلَّ ، ويقال : غَضَبٌ يُطِر : إذا كان فيه إدْلَال.

وقال غيرُه : غَضَبٌ مُطِرٌّ : جاءَ مِن أَطْرارِ البِلاد.

قال : ويقال : طَرَّ الإبلَ يَطِرّها : إذا مَشَى من أحد جانِبَيْها ثمّ مِن الآخَر ليقوِّمها.

أبو عبيد عن الأمويّ : جاء فلانٌ مُطِرّا ، أى : مستطيلا مُدِلًّا ؛ وأَنشد :

غَضِبْتُم علينَا أن قَتَلْنا بخالدٍ

بَنِى مالكٍ ها إنّ ذا غَضَبٌ مُطِرُّ

قال : ومن أمثالهم فى جَلادهِ الرَّجل : أَطِرِّى فإنّك ناعِلهِ ، أى : اركب الأمرَ

الشديدَ فإنّكَ قوى عليه ، وأصلُ هذا أنّ رجلا قال لراعيه له وكانت تَرعَى فى السُّهوله وتَترك الحُزونه ، قال : وأَطِرِّى :

خُذى طُرَرَ الوادى وهى نواحيه ، فإنّكِ ناعلَه ، فإن عليك نَعلَين.

وقال أبو سعيد : أطرِّى ، أى : خُذِى أطرَارَ الإبل أى : نواحيها ، يقول : حُوطيها من قواصيها ، واحفَظيها من جميع نواحيها يقال : طرِّى وأَطِرِّى ، ونحو ذلك روى ابن هانىء عن الأخفش.

وقال ابن السكّيت فى قولهم : أطرِّى فإنك ناعِله ، أى : أدلِّى فإنّ عليكَ نَعْلَين.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : طُرَّ الرجلُ : إذا طُرِدَ.

قال : والطُّرَّى : الأتان المطروده.

والطُّرَّى : الحمارُ النشيط.

قال : ويقال : طَرّ شارِبُه ، بعضهم يقول : طُرَّ ، والأولى أفصح.

أبو عُبيد عن الكسائى : طَرَّ النبات يَطُرّ طُرورا : إذا نبت ، وكذلك الشارِب ، وكذلك شعر الوحْشى إذا أنسَلَه ثم نبت.

وقال الليث : فتًى طارٌّ : إذا طَرَّ شاربه.

وقال أبو عُبيده : طررتُ الحديدةَ أطرَّها طُرُرا : إذا أَحدَدتها.

وقال الليث : سِنانٌ مَطْرور وطَرِير : محدَّد ، ورجلٌ طريرٌ : ذو طرَّةٍ وهيئةٍ حسنه.

وقال ابن شميل : رجل جميلٌ طرِيرٌ ، وما أطرَّه ، أى : ما أجملَه.

وما كان طريرا ، ولقد طرَّ.

ويقال : رأيتُ شيخا طريرا جميلا. وقومٌ طرارٌ بيِّنُو الطَّراره.

وقال المتلمِّس :

ويُعجِبُك الطَّرِيرُ فتَبْتَليه

فيُخلِفُ ظنك الرجلُ الطَّرير

أى : الحسن.

وقال الليث : الطَّرَّه : الثوب ، وهى شبه عَلَمين يُخاطان بجانبى البُرْد على حاشيته.

والطُّرَّه : طُره الجاريه ، وذلك أن يُقطع لها من مقدَّم ناصيتها ، كالطُّره تحت التاج.

وقال : والطُّرُور : طُرّه تُتَّخذ من رامِكٍ.

وقال الأعرابىّ : الطَّرِير السهم الحسن القُذَذ.

قال : والطَّرَّه : الإلقاحُ من ضَرْبه واحده.

وقال الكسائى : طَرّت يده تطرّ ، وترّت تَتُرّ.

قال : وأطرَّها القاطع وأترَّها.

وفى حديث الاستسقاء : ونشأتْ طرَيْرةٌ من السحاب ، وهى تصغير طُرّه ، وهى قطعةٌ منها تبدُو من الأُفق مستطيله.

ويقال : طَرَّرَت الجاريه تطريرا : اتخذت لنفسها طُرّه.

ويقال : رأيتُ طرّه بنى فلان : إذا نظرت إلى حِلَّتهم من بعيد : إذا آنست بيوتهم.

وقال الفرّاء وغيره : يقال للطبق الذى

يُؤكل عليه الطعام : الطِّرِّيان ، بوزن الصِّلِّيان ؛ وهو فِعْلِيان من الطَّرّ.

وقال ابن الأعرابى : يقال للرجل طُرْطُرْ : إذا أمرته بالمجاوره لبيت الله الحرام ، والدوام على ذلك.

قال : والطُّرْطورُ : الوغْد الضعيف من الرجال والجميع الطَّراطير ، وأنشد :

قد عَلمتْ يَشْكُرُ مَن غُلامُها

إذا الطَّراطيرُ اقشعرَّ هامُها

وقال غيره : الطَّرّ : القطع ، ومنه قيل للذى يقطع الهمايين : طَرّار.

أبو عبيد عن الأصمعى : الطُّرّتان من الحمار الوحشىّ : مَخَطُّ الجنبين.

وقال أبو ذؤيبٍ يصف راميا رَمْى عَيْرا وأُتُنا :

فَرَمَى فأنفذَ مِن نحوص عائطٍ

سهما فأنفَذَ طُرَّتيه المِنزَعُ

وقال أبو زيد : المِطره والمَطَره : العاده ، بتشديد الراء.

وقال الفراء : هى المطره مخففه الراء.

وفى «نوادر الأعراب» : رأيت بنى فلان بطِرٍّ : إذا رأيتهم بأجمعهم.

قلت : ومنه قولهم : جاء القومُ طُرّا ، أى : جميعا.

قال المبرد : قال يونس : الطُّر اسم للجماعه اسمٌ.

قال : وقولهم : جاءنى القوم طُرّا ، نصب على الحال. ويقال : طَرَرْت القوم ، أى : مررت بهم جميعا.

وقال غيره : طرٌّ : أقيم مقام الفاعل وهو مَصدر ، كقولك : جاءنى القومُ جميعا.

وقد قال بعضهم : طُرّا ، أى : طرأ يطرأ ، أى : أقبَل كأنه فِعْل منه. والقول ما قال يونس.

وقال الفراء : يقال : أطرّ الله يدَ فلان وأطنَّها ، فطرَّت وطَنّت ، أى : سقطت.

وأطْرارُ البلد : نواحيه ، الواحده طُرّه ، وطره كلِّ شىء : ناحيتُه.

باب الطاء واللام

[ط ل]

اشاره

طل - لط : [مستعملات].

طل

قال الليث : الطَّلُ : المطرُ الصغارُ القطر الدائم وهو أرسخُ المطر ندًى. ويقال :

طلّت الأرضُ ، ويقال : رحُبتْ بلادُك وطلّتْ.

أبو عبيد : الأصمعى : أخفُّ المطر وأضعفُه : الطّلُ ، ثم الرذاذ ، ثُم البغْشُ.

وقد طُلّت السماء.

وقال الكسائى : أرض مَطْلُوله من الطَّلّ.

وقال الليث : الإطلالُ : الإشراف على الشىء. وطَللُ السفينه : جِلالها ، والجميع الأطلال.

وطللُ الدار : يقال : إنه موضعه من صَحْنها يُهيّأُ لمجلس أهلها.

وقال أبو الدُّقَيش : كأن يكون بفناء كلِّ بيت دُكّان عليه المأكل والمشرب ، فذلك الطَّلل.

أبو عبيد عن الأصمعى : الطلل : ما شَخَصَ من الدِّيار ، والرَّسمُ ما كان لاصقا بالأرض.

سلمه عن الفرّاء : الطُّلّه : الشَّرْبه من اللبن. والطَّلَّه : النعمه. والطَّلَّه : الخمره السلسله. والطَّلّه : الحُصر.

ثعلب عن ابن الأعرابى : الطليل : الحصير. قال : والمطلل : الضباب.

ورُوى عن عمرو عن أبيه أنه قال : الطليله : البُورِياءُ.

وقال الأصمعى : البارى لا غير.

وقال أبو زيد : للنّدى الذى تخرجه عروقُ الشجر إلى غُصونها : طَلٌ ، ويقال : رأيت نساءً يتطالَلْنَ من السطوح ، أى : يتشوفْن.

ويقال : حيّا الله طُلَلَك وأطلالك ، أى : ما شخص من جسدك.

وخمرةٌ طلّه ، أى : لذيذه.

وحديثٌ طلّ ، أى : حَسَن.

ويقال : ما بالناقه طَلّ ، أى : ما بها لبن.

ويقال : فرسٌ حَسن الطّلاله : وهو ما ارتفَعَ من خَلْقه.

أبو العَمَيثل : تطاللْتُ للشيء ، وتطاوَلْتُ له بمعنًى واحد.

وقال أبو عمرو : التَّطالُ : الاطَّلاع من فوق المكان ، أو من السِّتر.

أبو عبيد عن الأصمعى : طَلَّه الرجل : امرأتُه ، وكذلك ختنه : قال : وقال أبو زيد : طُلَ دَمُه وطَلَّه اللهُ.

قال : ولا يقال طَلّ ، ولكن يقال أُطِلّ.

وقال الكسائىّ : طَلَ الدمُ نفسُه.

وفى الحديث : أنّ رجلا عَضَّ يدَ رجل فانتَزَع يدَه مِن فيه فسقطتْ ثَناياه فطَلَّها، أى : أهدَرها وأَبْطَلها.

شمر عن خالد بن جَنْبه : طَلَ بنو فلانٍ فلانا حَقَّه يَطُلُّونه : إذا مَنَعوه إياه وحَبَسوه منه.

وقال غيره : طَلَّه حقه ، أى : مَطَله ، ومنه قولُ يحيى بن يَعمَر لزوْج المرأةِ التى حاكمتْه إليه طالبةً مَهَرها : أنشَأتَ تَطُلُّها : وتَضْهَلُها.

تطلَّها ، أى : تمْطُلُها.

عمرو عن أبيه : الطِّلّ : الحيه. والطُّلَّى : الشَّرْبةُ من اللَّبن.

وقال ابن الأعرابى : هو الطَّلّ - بالفتح - للحيّه ، ويقال : أَطَلّ فلانٌ على فلانٍ بالأذَى : إذا دام على إيذائه. قال : والطُّلْطُل : المَرَض الدائم.

أبو عُبيد عن الأصمعى : يقال : رماه اللهُ بالطُّلاطِله ، وهو الداءُ العُضال الذى لا يُقدَر له على حِيله ، ولا يَعرِف المُعالج موضعَه.

قال : والطُّلَاطله : من أسماء الداهيه.

وقال ابن الأعرابى : الطّلطلُ : الداهيه.

وقال أبو حاتم : رماه الله بالطُّلاطله ،

وهى الذِّبْحه التى تُعْجِله.

قال : وسمعتُ الأصمعىّ يقول : الطّلاطله : هى اللحمه السائلهُ على طَرَف المسْتَرَط.

ويقال : وقعتْ طلاطِلَته ، يعنى لَهَاتَه : إذا سَقطتْ.

لط

أبو عبيد : لَطَطْتُ الشىء أَلُطّه لَطّا ، أى : سَتَرْته وأَخفَيْتُه ؛ وأَنشد :

ولقد ساءَها البياضُ فلَطَّتْ

بحجابٍ من دُوننا مَصْدوف

واللّطّ فى الخبر : أن تكتُمه وتُظْهَر غيرَه ، وهو من السّتر أيضا ، ومنه قولُ الشاعر :

وإذا أَتانى سائل لَم أعْتَلِلْ

لأُلُطَّ مِنْ دُونِ السَّوامِ حِجابِى

وقال الليث : لطّ فلانٌ الحَقّ بالباطل ، أى : سَتَره ، والناقةُ تَلِطُّ بذَنبِها : إذا ألزَقَتْه بفَرْجِها وأدخَلَتْه بين فَخذَيها ، وقَدِم على النبى صلى الله عليه وسلم أعشَى بنى مازِن فَشكَا إليه حَليلَته ، وأنشده :

إليكَ أَشْكو ذِرْيَةً مِنَ الذِّرَبْ

أَخْلَفت العَهْدَ ولَطّتْ بالذَّنَبْ

أراد أنها منعت موضعَ حاجته منها كما تَلِطّ الناقه فرجَها بذَنبها إذا امتنعتْ على الفحل أن يضْرِبها.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : لَطَّ الغَريمُ وأَلَطّ : إذا مَنع الحَقّ ، وفلانٌ مُلِطٌّ ، ولا يقال : لاطٌّ.

وفى الحديث : «لا تُلْطِط فى الزَّكاه»، أى : لا تَمنَعْها.

وقال أبو سعيد : إذا اختَصَم رجلان فكان لأحدِهما رَفِيد يَرفِده ويَشُدّ على يدِه فذلك المُعين هو المُلِطّ ، والخَصْم هو اللّاطّ.

ورَوَى بعضُهم قولَ يحيى بن يَعْمَر : أنشَأْتَ تَلُطُّها ، أى : تَمنَعُها حَقَّها من المَهْرَ.

وقال أبو عُبَيد : قال الأصمعىّ : اللِّطْلِط : العَجوزُ الكبيره.

وقال أبو عمرو : هى من النُّوق المُسِنَّه التى قد أَكِلَت أَسنانُها.

وقال الليث : المِلْطاط : حَرْفٌ من الجَبَل فى أعلاه. ومِلْطاطُ البعيرِ : حَرفٌ فى وَسَط رأسه.

وقال غيره : المِلْطاط : طريق على ساحل البحر.

وقال رؤبه :

نَحنُ جَمعْنا الناسَ بالمِلْطاطِ

فى وَرطَهٍ وأَيُّما إيراطِ

وقال ابن دُرَيد : مِلْطاط الرأس : جُمْلَته.

سَلَمه عن الفراء : يقال لصُوَيْج الخَبّاز : المِلْطاط والمِرْقاق.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : اللَّط : السَّتْر.

واللُّط : القلاده من حَبّ الحَنْظَل.

وأَنشد :

إلى أميرٍ بالعراقِ تَطِّ

وَجْهِ عَجوز جُلِيَتْ فى لَطِّ

تَضحكُ عن مِثل الذى تُغَطِّى

أراد أنها بَخْراءُ الفَمِ.

وقال أبو زيد : يقال : هذا لِطاط الجَبَلِ ، وثلاثه أَلِطّه ، وهو طريق فى عُرض الجَبَل. قال : والقِطاطُ حافَةُ أَعْلَى الكَهْف ، وهى ثلاثَةُ أقِطّه.

باب الطاء والنون

[ط ن]

اشاره

طن - نط - [مستعمله].

طن

قال الليث : الطُّنّ : ضَرْبٌ من التَّمر.

والطُّنُ : الحُزْمةُ من القَصَب ، والطَّنِين : صوتُ الأُذُن ، والطَّسْتِ ونحوه : وطنَ الذُّباب : إذا مَرَج فسمِعتَ لطَيَرانه صوتا.

قال : والإطْنانُ : سُرعةُ القَطْع ، يقال : ضربتُه بالسيف فأَطْنَنْتُ به ذِراعَه ، وقد طَنّتْ تَحْكِى بذلك صوتَها حين سَقطَتْ.

وقال غيرُه : ضَرَب رِجلَه فأَطنَ ساقَه وأطرَّها ، وأَتَنَّها ، وأَترّها ، بمعنًى واحد.

أبو عُبيد عن أبى زيد : طَنَ الإنسان إذا مات ، وكذلك لَعِق إصبَعَه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : يقال لبَدَن الإنسان وغيرِه من سائر الحيوان : طُنٌ وأَطْنَانٌ وطِنان (١) وطنان ، ومنه قولُهم : فلان لا يَقوم بطُنّ نَفْسِه ، فكيف بغيرِه.

أبو الهيثم : الطُّنّ : العِلاوَه بين العِدْلَين ، وأَنشَد :

بَرَّح بالصِّينىِّ طُولُ المَنِ

وسَيْرُ كلِّ راكب أَدَنِ

معترِضٍ مِثلِ اعتراضِ الطُّنّ

وقال ابن الأعرابى : الطُّنِّىّ من الرجال : العظيمُ الجسم.

شمر عن ابن السَّمَيْدع : رَجلٌ ذو طَنْطانٍ ، أى : ذو صَخَب ، وأَنشَد :

إِنَّ شَرِيَيْكَ ذَوا طَنْطانِ

خلوذْ فأَصْدِرْ يومَ يُورِدَانِ

قال : وطَنين الذُّباب صوتُه. ويقال : طَنْطَن طَنْطَنَةً ، ودَنْدَنَ دَنْدَنه بمعنَى واحد.

والطَّنْطَنه أيضا : ضَرْب العود ذى الأوتار.

نط

أهمله الليث.

ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : النَّطّ : الشَّدّ ، يقال : نَطَّه ونَاطَه ، قال : والأَنَطّ : السَّفَرُ البعيد وعَقَبةٌ نَطَّاء.

وقال الأصمعى : رجلٌ نَطّاطٌ : مِهْذارٌ كثيرُ الكلام.

وقال عمرو بنُ أَحمَر :

* وإن كُنْت نطّاطا كثير المَجاهِلِ*

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : نَطْنَط الرجلُ : إذا باعَدَ سَفَره. والنُّطُط : الأسفار البعيده. انتهى والله أعلم.

١- بعدها فى المطبوع : «وطنان» مكرر وانظر «اللسان» (طنن - ١٣ / ٢٦٩).

باب الطاء والفاء

[ط ف]

اشاره

طف - فط : [مستعمله].

فط

أهمله الليث.

ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : فَطْفَط الرجلُ : إذا لم يُفهَم كلامُه.

قال : والأَفَطّ : الأفْطَس.

طف

قال الليث : الطَّفُ : طَفُ الفُراتِ ، وهو الشاطىء.

قال : والطُّفاف : ما فَوْقَ المِكْيال.

والتَّطفِيف : أن يؤخذ أَعْلَاه ولا يُتم كَيْلَه ، فهو طَفّاف. وإناه طَفّاف.

ويقال : هذا طَفُ المِكْيال وَطِفافُه : إذا قارب ملأه ولما يمتلىء ، ولهذا قيل للذى يُسىء الكيلَ ولا يُوفِّيه : مطفِّف ، يعنى إنه إنما يبلغ الطِّفاف.

ابن السكيت عن أبى عبيده : يقال : طَفاف المَكّوك وطِفافُه ، مثل جَمام المَكّوكِ وجِمامه ، فى مثل باب فَعالٍ وفِعال.

أبو عُبيد عن الكسائىّ : إناءٌ طَفّافُ وهو الذى يبلغ الكَيلُ طفافَه. وجَمّان بلَغ جِمامه ، وقد أطفَفْته وأجْمَمتُه.

وقال أبو زيد : فى الإناء طِفافَه وطَفَفه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : طِفاف المَكوكِ وطَفافه.

وقال أبو إسحاق فى قول الله جلّ وعزّ : (وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ (١)) [المطففين : ١] قال : المطفِّفون : الذين يَنقُصون المكيالَ والميزان ،

وإنما قيل للفاعل مُطَفِّف لأنّه لا يكاد يَسرِق فى المِكيال والمِيزان إلّا الشىءَ الخفىَ الطفيفَ ، وإنما أُخِذ من طَفّ الشىءِ وهو جانِبُه ، وقد فسّره بقوله تعالى : (وَإِذا كالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ (٣)) [المطففين : ٣] ، أى : يَنقُصون.

أبو عُبَيد عن أبى زيد : خُذ ما أَطَفَ لك ، أى : ما أَشرَف لك.

وقال الكسائىّ : خذْ ما طَفّ لك ، وأَطَفَ لك ، واستَطَفّ.

قال أبو زيد : ومِثلُه خُذْ ما دَقَّ لك واستَدَقّ ، أى : تهيّأ.

أبو عبيد عن الكسائىّ فى باب قَناعه الرجل ببعض حاجته : كان الكسائىُّ يَحكِى عنهم خُذْ ما طَفَ لك ، ودَعْ ما استَطَفَ لك ، أى : ارْضَ بما أَمكَنكَ منه.

الليث : أَطَفَ فلانٌ لفلان : إذا طَبَنَ له وأراد خَتْلَه ، وأَنشَد :

* أَطَفَ لها شَثْنُ البَنان جُنَادِفُ*

قال : واستَطَفَ لنا شىءٌ ، أى : بَدَا لنا شىء لنأخذه.

وقال عَلْقمه يصفُ ظَلِيما :

يَظَلُّ فى الْحَنظَل الخطْبانِ يَنقفُه

وما استَطَفَ من التَّنُّومِ مَحْذُومُ

قال : والطَّفيفُ : الشىءُ الخَسِيس الدُّون.

قال : والطَّفْطفه معروفه وجمعها طَفاطِف ؛ وأَنشَد :

* وتَارَةً يَنْتهِسُ الطَّفاطِفَا*

قال : وبعضُ العَرَب يَجعل كلَّ لَحم مضطرِب طفْطَفه. وقال أبو ذؤيب :

قليلٌ لَحمُها إلّا بقايا

طَفاطِفِ لَحْمِ مَنْحُوصٍ مَشِيقِ

وفى حديث ابن عمر : أن النبىّ صلى الله عليه وسلم سَبَّقَ بينَ الخيلِ فطفَّفَ بى الفَرَسُ مسجَد بنى زُرَيق.

قال أبو عُبيد : يعنى أنّ الفرس وَثَب حتّى كاد يُساوِى المسجد ، ومن هذا قيل : إناءٌ طَفّان ، وهو الّذى قَرُب أن يَمتلىءَ ويُساوِى أَعلَى المِكْيال ، ومنه التَّطفيف فى الكَيْل.

وفى حديث آخر : «كلُّكم قريبٌ بنو آدمَ طَفُ الصّاع لصاع»، أى : كلُّكم قريبٌ بعضُكم من بعض ، لأنّ طَفَ الصّاع قريبٌ من ملْئِه ،

«فليس لأحد فضلٌ على أحدٍ إلّا بالتقوى»، ويُصدِّق هذا قولَه : «المسلمون تتكافَأُ دماؤهم».

والتّطفيف فى المِكْيال : أن يَقرُب الإناءُ من الامتلاء. يقال : هذا طَفُ المِكْيال وطِفافُه.

أبو زيد : أَطَلَّ على مالِه وأَطَفَ عليه ، معناه : أنّه اشتَمَل عليه فَذَهب به.

وقال أبو عمرو : هو الطَّفْطَفه والطِّفْطِفه ، والْخَوشُ والصُّقْل والسولا والأفَقَه : كلُّه الخاصره.

ابن هانىء عن أبى زيد : خذ ما طَفَ لك وما استَطَفّ ، أى : ما دَنَا وقَرُب. والله أعلم انتهى.

باب الطاء والباء

[ط ب]

اشاره

طب - بط : [مستعمله].

طب

قال أبو عبيد

فى حديث النبىّ صلى الله عليه وسلم : «أنّه احتَجَمَ بقَرْن حينَ طُبَ».

قال أبو عبيد : طُبَ ، أى : سُحِر ، يقال منه : رجلٌ مَطْبوب. ونرى أنّه إنّما قيل له : مَطْبوب لأنّه كُنِىَ بالطِّبّ عن السِّحْر ، كما كَنَوْا عن اللَّديغ فقالوا : سَلِيم ، وعن الفَلاهِ وهى مَهْلَكه فقالوا : مَفازَه ، تَفاؤلا بالفَوْز والسلامه.

قال : وأصلُ الطَّبِ : الحِذْقُ بالأشْياء والمَهارهُ بها ، يقال : رجُل طَبٌّ وطَبيب : إذا كان كذلك ، وإن كان فى غير علاج المَرَض ، قال عنتره يخاطب امرأه :

إنْ تُغْدِ فى دَونِى القِناعَ فإنّنِى

طَبٌّ بأَخْذ الفارِسِ المُسْتلئِم

وقال عَلقمه بن عَبَده :

فإن تَسأَلونى بالنِّساء فإنى

بصيرٌ بأدْواءِ النِّساء طَبيبُ

بالنساء ، أى : عن النساء.

ابن السكّيت : فلان طَبٌّ بكذا وكذا ، أى : عالمٌ به وفَحْلٌ طَبٌّ : إذا كان حاذِقا بالضِّراب ، قال : والطِّبُ : السِّحْر ، ويقال : ما ذاك بِطَبِّى ، أى : بدَهْرِى ، وأَنشَد :

إنْ يَكُن طِبُّكِ الزَّوَالَ فإن الْ

بَيْنَ أن تَعطِفى صُدورَ الجِمالِ

وقال الليث : بَعيرٌ طَبّ : وهو الّذى يتعاهدُ موضعَ خُفّه أينَ يَضَعه.

وقال شمر : قال الأصمعى : الطِّبّه والخِبّهُ والخَبِيبه والطَّبابه ، كلُّ هذا طرائق من رَمْل وسَحَاب.

وقال اللّيث : الطِّبّه : شُقّةٌ مستطيله من الثَّوْب ، وكذلك طِبَبُ شُعاعِ الشّمس.

أبو عُبيد عن الأصمعى : الطِّبَابه التى تجعَل على مُلتقَى طَرَفَى الجِلْد إذا خُرِز فى أسفل القِرْبه والسِّقاء والإداوه.

أبو زيد : فإذا كان الجِلد فى أسافِل هذه الأشياء مَثْنِيا ثم خُرِز عليه فهو عِراقٌ ، وإذا سُوِّىَ ثم خُرِز غيرَ مَثْنِىٍّ فهو طِبَاب.

قال : وقال أبو زياد الكلابى نحو قول الأصمعى وأبى زيد ، وقال الأموى مثله.

وقال : طَبِبْتُ السِّقاء : رَفَعْتُه. وقال الليث : الطِّبَابَه من الخُرَز : السَّيْر بين الخُرْزَتين. قال : والتَّطْبيب : أن يعلِّق السِّقاء من عَمُود البَيْت ثم تَمخَضُهُ.

قلتُ : لم أَسمَع التطبيبَ بهذا المعنى لغير الليث وأَحْسِبه التّطنيب كما يُطنَّب البَيْت.

ويقال لكل حاذقٍ بعملِه : طبيب. وقال المرّار فى الطبيب وأراد به القَيْن :

تَدِينَ لمَزْرُورٍ إلى جَنْبِ حَلْقَهٍ

من الشِّبْهِ سَوَّاها بِرفقٍ طبيبُها

وجاء رجلٌ إلى النبى صلى الله عليه وسلم فرأى بين كتِفَيْه خاتَمَ النبوه ، فقال : إن أذنتَ لى عالجتُها ، فإنى طبيب ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم ، طَبيبُها الّذى خَلَقَها

معناه : العالِمُ بها خالِقُها الّذى خَلَقها لا أَنْت.

أبو عُبَيد عن الأحمر : من أمثالهم فى التَّنَوُّق فى الحاجه وتحسِّينها : اصْنَعْه صنْعَه مَن طَبّ لمن حَبّ ، أى : صَنعهَ حاذِق لمن يُحبُّه.

وقال ابن السكيت : يقال : إن كنت ذا طِبّ فطِبَ لنَفْسِك وَطِبَ لنفسك ، وَطبّ لنفسك ، أى : ابدأ أولا بإصلاح نفسك ، ويقال : جاءَ فلانٌ يَستطِيب لوَجَعه ، أى : يستَوْصِفُ.

وقال ابن هانىء يقال : قَرُبَ طِبٌ ، قَرُبَ طِبّا ، كقولك نعمَ رجلا وهذا مَثَلٌ يقال للرجل يَسأَل عن الأمر الّذى قد قَرُب منه ، وذلك أن رجلا قَعَد بين رِجْلَى امرأةٍ فقال لها : أبِكْرٌ أم ثيب؟ فقالت قرُبَ طِبٌ : والطِّبابُ من السَّماء : طريقةٌ ، وطُرَّه. وقال

أَسامه الهذلى :

أَرَتْهُ من الجَرْباءِ فى كلِّ مَنْظَرٍ

طِبابا فمثواه النهارَ المرَاكِدُ

وذلك أن الأُتُن ألجأَت المِسْحَل إلى مَضيقٍ فى الجَبَل لا يَرى فيه إلا طُرةً من السماء.

وقيل : الطِّبابُ : طرائِقُ الشمس إذا طَلَعتْ ، ويقال : طَبَّبْتُ الدِّيباجَ تطبيبا : إذا أدخلتَ بِنيقَه تُوسِّعُه بها ، وقال أبو عمرو : الطُّبّه : السيرُ الذى يكون أسفَلَ القِرْبه ،

وهو تَقارُبُ الخُرَز قال : ويقال : طَبطَب الماءَ : إذا حركه. وقال الليث : طَبْطَب الوادى طَبْطَبَةً : إذا سالَ بالماء فسمعتَ لصوتِه طَباطِبَ ، وأَنشَد :

* طَبْطَبَةَ المِيثِ إلى جَوائِها*

قال : والطَّبطَبَةُ : شيءٌ عَريض يُضرَب بعضُه ببعض والطَّبْطابةُ : خَشَبةٌ عريضةٌ يَلعَب الفارسُ بها بالكُرَه.

بَطَّ

قال الليث : بَطَّ الجُرحَ بَطّا ، وبَجَّه بَجّا : إذا شَقّه. والمِبَطّه : المِبْضَع. قال : والبَطّه بلُغه أهلِ مكّه : الدّبه. والبَطّ معروف. والواحده بَطّه.

يقال : بطّهٌ أنثى وبَطّهٌ ذَكَر.

أبو عُبيد عن أبى زيد : جاءَنا بأمْرٍ بَطيطٍ ؛ أى : عَجَب ، وأَنشَد غيرُه :

أَلَمْ تتعَجَّبِى وتَرَىْ بَطِيطا

مِن الحِقَبِ الملوِّنهِ الفنُونَا

قال : والبَطِيطه : صوتُ البَطّ.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : البُطُطُ : الأعاجِيب. والبُطُطُ : الأجْواعُ. والبُطُط : الكَذِب. والبُطُط : الحَمْقَى.

انتهى ، والله أعلم.

باب الطاء والميم

[ط م]

اشاره

طم - مط : [مستعمله].

طم

قال الليث : الطَّمّ : طَمُّ البئرِ بالتّراب ، وهو الكَيْس.

الأصمعى : جاء السَّيل فَطَمَ رَكيَهَ آلِ فلان : إذا دَفَنها حتّى يُسوِّيَها.

ويقال للشىء الّذى يَكثُر حتى يَعْلُو قَد طَمَ ، وهو يَطمُ طَمّا. وجاء السَّيل فَطَّم على كلّ شىء ، أى : عَلَاه ، ومن ثَم قيل :

فوقَ كلِ طامَّه طامّةٌ.

وقال الفرّاء فى قوله تعالى : (فَإِذا جاءَتِ الطَّامَّةُ) [النازعات : ٣٤] ، قال : هى القيامةُ تَطُمُ على كلّ شىء ، ويقال : تَطِمّ.

وقال الزّجّاج : الطَّامَّةُ : هى الصَّيْحه الّتى تَطِمُ على كلّ شىء.

وقال الأصمعىّ : طَمَ البعيرُ يَطُمُ طميما : إذا مَرّ يَعْدُو عَدْوا سَهْلا.

وقال عمر بنُ لَجَأ :

حَوَّزها مِن بُرَق الغَمِيمِ

بالحَوْز والرِّفْق وبالطَّميمِ

ويقال للطائر إذا وَقَع على غُصْن : قد طَمَّمَ تَطمِيما. الأمويّ : الرجل يَطُمّ فى سَيْره طميما ، وهو مَضاؤه وخِفّتُه ، ويَطمُ رأسُه طَمّا.

ابن السكّيت : جاء فلانٌ بالطِّمّ والرِّمّ.

قال أبو عُبيد : الطِّمّ : الرَّطْبُ ، والرِّمّ : اليابس.

وقيل : الطِّم : البَحْر. والرِّمّ : الثَّرَى.

والطَّم بالفتح هو البَحْر ، فكُسِرت الطاء ليَزْدَوِج مع الرِّم ، والطِّمْطِمِىُ والطُّمْطُمَانى : هو الأعجَم الّذى لا يُفصِح وفى لسانه طَمْطانِيه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الطَمِيم : الفرسُ المُسرِع.

وفى «النوادر» : طمهُ القوم : جماعتُهم ووَسَطُهم. ويقال للفَرَس الجواد : طِمٌّ.

وقال أبو النَّجم يصف فرسا :

أَلْصَقُ مِنْ رِيشٍ على غِرائِهِ

والطِّمُ كالسّامى إلى ارْتقائه

* يَقْرَعُه بالزَّجْر أو إشْلائِه*

قالوا : يجوز أن يكون سَمّاه طِمّا لِطَميم عَدْوِه ، ويجوز أن يكون شبَّهه بالبَحر ، كما يقال للفَرَس : بَحْر وغَرْب وسَلْب ، ويقال : لقيتُه فى طُمه القوم ، أى : فى مجتَمِعهم.

وقال الفرّاء : سمعتُ المفضّل يقول : سألتُ رجلا مِن أَعلَم الناس عن قول عنتره :

تَأْوِى إلى قُلُص النَّعام كما أَوَتْ

حِزَقٌ يَمانِيةٌ لأعجَمَ طِمْطَم

فقال : يكون باليَمَن من السّحاب ما لا يكون لغيره من البُلْدان فى السّماء.

قال : وربّما نشأتْ سحابةٌ فى وَسَط السّماء فيسمع صوتُ الرّعد فيها كأنّه من جميع السماء ، فيَجتمع إليه السّحابُ من كلّ جانب ؛ فالحِزَقُ اليمانيّه تلك السّحائب ، والأَعجَمُ : الطِمطِمُ صوتُ الرَّعد.

وقال أبو عمرو فى قول ابن مُقبِل يصف ناقه :

باتت على ثَفِنٍ لأمٍ مَراكِزُه

جَافَى به مُسْتَعِدّاتٌ أَطامِيمُ

ثَفِنٍ لأَمٍ : مُسْتَوِياتٌ ، مَراكزُه : مَفاصِلُه ، وأراد بالمستعِدات القوائمَ ، وقال : أَطاميمُ : نَشيطه لا واحدَ لها.

وقال غيرُه : أطاميمُ : تَطِمّ فى السَّيْر ، أى : تُسرع.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : طَمطَم : إذا سَبَح فى الطَّمْطام ، وهو وَسَطُ البَحْر. ومَطْمَط : إذا تَوانَى فى خَطِّه وكَلامِه.

وفى الحديث أنّ النبىّ صلى الله عليه وسلم قيل له : هل نَفَع أبا طالبٍ قرابَتُه منك ونضحه عنك.

فقال : «بَلى وإنّه لَفِى ضَحْضاح من نارٍ ، ولولاىَ لكانَ فى الطّمْطام ، أى : فى وَسَط النَّار. وطَمْطَامُ البَحرِ : وَسَطُه.

وقال أبو زيد : يقال : إذا نَصحتَ الرجلَ فأبى إلا استبدادا برأْيه : دَعْه يترَمّعُ فى طُمّته ، ويُبدِع فى خَرئِه.

مط

قال اللّيث : المطُّ : سَعَهُ الخَطْو ، وقد مَطّ يمُطّ. وتَكلّم فمَطَّ حاجِبَيه ، أى : مَدَّهما.

وقال الفراء فى قوله : (ذَهَبَ إِلى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى) [القيامه : ٣٣] ، أى : يتبختر لأن الظَّهْر هو المَطَا فيُلَوّى ظهرَهُ تَبخترا.

قال : ونزلتْ فى أبى جهل.

وفى حديث النبىّ صلى الله عليه وسلم : «إذا مَشَت أمّتى المُطَيْطاء ، وخَدَمَتْهم فارسُ والرُّوم كان بأسُهم بينَهم»

.

قال أبو عبيد : قال الأصمعىّ وغيرُه : المُطَيْطاء : التّبختُر ومَدُّ اليدين فى المَشْى.

قال : ويُروَى فى تفسير قوله تعالى : (ثُمَّ ذَهَبَ إِلى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى (٣٣)) [القيامه : ٣٣] أنه التبختُر. ويقال للماء الخانز فى أسفَل الحوض : المَطِيطه ، لأنه يتمطَّط ، أى : يتمدّد ، وجمعُه مطائط.

قال حُمَيد الأرقط :

* خَبْط النِهالِ سَمَلَ المَطائِط*

قال أبو عُبيد : من ذَهَبَ بالتمطّى إلى المَطِيطه فإنّه يَذهب به مَذهَب تَظَنَّيتُ من الظنّ ، وتقضَّيتْ من التقضُّض ، وكذلك التمطِّى يريد التمطُّط.

قلتُ أنا : المَطُّ والمَطْو والمَدّ واحد.

وقال الأصمعىّ : المَطِيطه : الماءُ فيه الطِّين يتمطّط ، أى : يتلزّج ويمتدّ.

وقال اللّيث : المَطائِطُ : مواضعُ حَفرِ قَوائم الدّوابّ فى الأرض تجتمع فيها الرِّداغ وأَنشَد :

فلَم يَبقَ نُطْفهٌ فى مَطِيطَه

مِن الأرض فاستَصْفَيْتُها بالجَحافِلِ

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : المُطُط من جميع الحيوان.

* * *

أبواب الثلاثى الصحيح من حرف الطاء

باب الطاء والدال

اشاره

ط د ت - ط د ظ - ط د ذ ط د ث : مهملات.

ط د ر

اشاره

استعمل من وجوهه : طرد ، دطر.

دطر

أما دَطر : فإن ابن المظفَّر أهمَلَه ، ووجدتُ لأبى عمرو الشَّيبانى فيه حَرْفا.

رواه أبو عمرو عن ثعلب ، عن عمرو عن أبيه فى باب السَّفينه قال : الدَّوْطيرَه كَوثلُ السفينه.

طرد

أبو عبيد : طَرَدتُ الرجلَ أطرُده طَرْدا : إذا نحَّيْتَه. قال : وأطردتُ الرجلَ إذا نَفَيْتَه وجعلتَه طَرِيدا.

وقال ابن شميل : أطرَدْتُ الرجلَ جعلته طَرِيدا لا يأمَنُ. وطَرَدْتُه : نحّيتُه ثُمّ يَأْمن.

قال : وقولُه لا بأس بالسِّباق ما لَم تُطْرِدْه ويُطْرِدُك.

قال : الإطراد أن تقول : إن سبقتَنى فلك علىّ كذا ، وإن سبقتُك فلى عليك كذا.

وقال ابن بُزُرج : يقال : اطْرِد أَخَاك فى سَبَق أو قِمارٍ أو صِراع ، فإن ظَفِر كان قد قَضَى ما عليه ، وإلّا لَزِمه الأوّل والآخِر.

وقال شمر : سمعتُ ابنَ الأعرابىّ يقول : أطْرَدْنا الغَنَم وأَطْرَدْتم ، أى : أرسلْنا التُّيوسَ فى الغَنَم.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : الطَّرِيدةُ : القَصَبه الّتى فيها حُزّةٌ فتُوضع على المغَازِل والعُود فتَنحتُ عليها.

قال الشمّاخ :

أقامَ الثِّقافُ والطَّرِيدَهُ دَرْءَها

كما أخرجتْ ضِغْنَ الشَّموسِ المَهامِزُ

قال : والطَّريدهُ : ما طَرَدْتَ من صَيدٍ أو غيره. والطَّرِيدُ : المطرود من النّاس.

والطَّرِيدُ : الرجلُ الّذى يولَد بعد أخيه ، فالثانى طريدُ الأوّل. والمُطارَده فى القِتال أن يَطرُد بعضُهم بعضا. والفارِسُ يَستطرد ليَحمِل عليه قِرنه ثم يَكُرّ عليه ، وذلك أنّه يتحيّز فى استطراده إلى فئتِه ، وهو ينتهز الفرصةَ لمطاردتَه.

أبو عمرو : الجُبَّهُ : الخِرْقهُ المـدوَّره ، فإن كانت طويلةً فهى الطَّرِيـده. ويقال لِلخرْقه الّتى تُبَلّ ويُمسَح بها التَّنُّور المِطْرَدَه والطَّرِيده. وطرَدَت الأشياءُ : إذا تَبع بعضُها بعضا. واطّرد الكلامُ : إذا تَتابع.

واطّرَد الماءُ : إذا تَتابَع سَيَلانهُ.

وقال قيسُ بنُ الخَطيم :

* أتعرِف رَسْما كاطِّراد المَذاهِبِ*

أراد بالمَذاهب جُلودا مُذْهَبه بخُطُوط يُرَى بعضُها إثْر بعض ، فكأنها متتابِعه.

وقال الرّاعى يصف الإبل واتباعَها مواضعَ القَطْر :

سَيَكْفيك الإلهُ ومُسْنَماتٌ

كجنْدَلِ لُبْنَ تَطَّرِدُ الصِّلالا

أى : تتبع مواقعَ القَطْر.

وقال شمر : الطَّرِيده : لُعبةٌ لصبيانِ الأَعْراب.

وقال الطِّرمّاح يصف جَوارىَ أَدْركن فترفَّعْن عن لَعِب الصِّغار والأحداث فقال :

قَضَتْ مِنْ عَيَاف والطَّريدهِ حاجةً

فهنّ إلى لَهْوِ الحَديثِ خُضوعُ

وقال اللّيث : مُطارَده الفُرْسان وطِرادُهم : هو أن يَحمل بعضُهم على بعض فى الحَرْب وغيرها. والمِطْرَدُ : رُمْح قصيرٌ يُطعَن به حُمُر الوَحْش.

وخرج فلانٌ يَطردُ حمرَ الوحش والريح تطرد الحَصَا والجَوْلانَ على وَجْه الأرض ، وهو عَصْفُها وذَهابُها بها.

والأرضُ ذاتُ الآلِ تَطرُد السَّراب طَرْدا.

وقال ذو الرّمه :

كأنّه والرَّهاءُ المَوْتُ يَطْرُدهُ

أَغْراسُ أَزْهَرَ تحتَ الرِّيح مَنتوج

وجَدوَلٌ مطَّرِد : سريعُ الجرْيه. وأمرٌ مُطّرِدٌ : مستقيم على جِهته.

ويقال : طردتُ فلانا فذَهَب ، ولا يقال : فاطَّرَدَ.

وقال ابن شُمَيل : الطّريدهُ : نَحِيزَه من الأرض قليلهُ العَرْض إنّما هى طَرِيقه.

والطَرِيده : شُقةٌ من الثّوب شُقت طُولا.

والطَّرِيده : الوَسيقه من الإبل يُغير عليها قومٌ فيَطْرُدونها.

ويقال : مرّ بنا يومٌ طَرِيد وطرّاد ، أى : طَوِيلٌ. واللّيلُ والنَّهارُ طَرِيدان ، كل واحد منهما طَرِيدُ صاحبِه.

قال الشاعر :

يُعِيدَانِ لى ما أَمْضَيَا وهُما مَعا

طَرِيدانِ لا يَسْتَلهِيَانِ قَرارِى

ط د ل - ط د ن - ط د ف - ط د ب ط د م : مهملات.

[أبواب الطاء والتاء والطاء والظاء : مهملات].

باب الطاء والذال

اشاره

استعمل من باب الطاء والذال إلى آخر الحروف حرف واحد قد أهمَله الليث.

ذمط

ووجدتُ فى «نوادر الأعراب» : طعامٌ ذِمِطٌ وزَرِدٌ ، أى : لَيّنٌ سريع الانحدار.

انتهى والله أعلم.

باب الطاء والثاء

ط ث ر

اشاره

طرث. طثر. ثرط. رثط : مستعمله.

طرث

قال الليث : الطُّرْثُوثُ : نَباتٌ كالقُطْر مستطيلٌ دَقيقٌ يَضرِب إلى الحُمره يَيبسُ وهو دِباغ للمعده منه مُرّ ، ومنه حُلو ، يُجعَل فى الأدويه.

قلتُ : رأيتُ الطرْثُوث الذى وَصَفه الليث فى البادیه وأَكَلْت منه ، وهو كما وَصَفه ، وليس بالطُّرْثوث الحامض الذى يكون فى جبال خُراسانَ ، لأن الطُرْثوث الذى عندنا له وَرَق عريضٌ ، مَنبِته الجبال ، وطُرْثوث البادیه لا وَرَق له ولا ثمَرَ ، ومَنبِته الرِّمال وسهولهُ الأرض ، وفيه حَلاوةٌ مُشرَبه عُفوصَه ، وهو أحمرُ مستديرُ الرأس كأنه ثُومَه ذَكَر الرَّجُل.

والعَرَب تقول : طَراثِيثُ لا أَرْطى لها وذآنِينُ لا رمْثَ لها ، لأنهما لا يَنْبُتانِ إلا معهما ، يُضرَبان مَثَلا للذى يُستأصَل فلا تَبقَى له بقيّه بعد ما كان له أصلٌ وقَدْرٌ ومال.

وأَنشَد الأصمعىّ :

* فالأَطيبَان بها الطُّرْثوث والضَّرَب*

طثر

أبو عبيد عن الأصمعىّ : إذا عَلَا اللبنَ دَسَمُه ، وخُثورتهُ رأسَه فهو مطثَّر ، ينال : خُذْ طَثْرَةَ سِقائك.

وقال الليث : لبنٌ خاثرٌ. قال : وأَسَدٌ طَثِثارٌ لا يُبالِى على ما أَغارَ.

وقال أبو عمرو : الطثْره : الحمأَه تَبقَى أسفلَ الحَوْض.

وقال أبو عُبيد : قال أبو زيد : يقال : إنهم لفى طثره عَيْشٍ : إذا كان خَيرُهم كثيرا.

وقال مره : إنهم لفى طثْره ، أى : فى كَثرةٍ من اللبن والسَّمْن والأَرقط ، وأَنشَد :

إنّ السَّلاءَ الذى تَرْجِينَ طثرته

قد بعْتُه بأَمورٍ ذاتِ تَبْغيلِ

والطّثْر : الخيرُ الكثير ، وبه سُمّى ابنُ الطَّثْرِيّه.

وقال أبو عَمْرو : الطثَارُ : البَقُّ ، واحدُها طثره.

ثرط

أهمَلَه الليث ، ورَوَى أبو عُبيد عن أبى عَمرو الشَّيْبانى أنه قال : الثَّرطئةُ – بالهمز بعد الطاء – : الرَّجُل الثقيل.

قلتُ : إن كانت الهمزه أصليةً فالكلمه رُباعيه ، وإن لم تكن أصليةً فهى ثلاثيه ، والعِزْقىءُ مثلُه ونظيره.

رثط

أهمله الليث.

وفى «النوادر» : أَرثَط الرجلُ فى قُعوده.

ورَثَط ورَطم ورضَم وأَرطم. كله بمعنى واحد.

ط ث ل

اشاره

ثلط – لطث – طلث – لثط : مستعمله.

ثلط

قال الليث : الثلْطُ : هو سَلْخُ الفِيل ونحوِه ومن كلّ شىء إذا كان رقيقا.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : ثَلَط البعيرُ يثلِط ثَلْطا : إذا ألقاه سَهْلا رقيقا.

قلتُ : ويقال للإنسان إذا رَقَّ نَجوُه وهو يَثلِط ثَلْطا.

وفى الحديث : «كان من قبلكم يَبْعَرُون بعرا وأَنتم تثلِطون ثلْطا».

ويقال : أَثْلَطته ثَلطا : إذا رمَيتَه بالثلْط ولطخْتَه به.

قال جَرير :

يَا ثَلْطَ حامِضهٍ تَربَع ماسِطا

مِنْ واسطٍ وتَربَّعِ القُلَّاما

لطث

أهمله الليث.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : اللطثُ : الفَساد. وقال أبو عمرو : لطثته ولطستُه : إذا رَماه.

وقال رؤبه :

ما زَال بَيْعُ السَّرَق المُهايثُ

بالضعف حتى استوقَرَ المُلاطِثُ

قال أبو عمرو : الملاطث يَعنى به البائع.

قال : ويروى المَلاطِث ، وهى المواضع الّتى لُطِثَتْ بالحمْل حتّى لُهِدَتْ.

لثط

أهمَلَه الليث.

ورَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابى قال : واللَّثْطُ : ضَرْبُ الكَفّ للظَّهْر قليلا قليلا.

قال : والثَّلْطُ : رمْىُ العاذر سهلا.

وقال غيره : اللَّطْثُ واللثْط كلاهما : الضّربُ الخَفيف.

طلث

أهمله الليث.

ورَوَى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الطُلْثَةُ : الرجلُ الضعيفُ العقل ، الضعيفُ البدن الجاهلُ. قال : ويقال : طَلَّثَ الرجلُ على الخَمسين ورَمَّثَ عليها : إذا زاد عليها ، هكذا أَخبرنى به.

المنذرىّ عن أبى العباس. وروَى أبو عمرو عنه : طَلَثَ الماءُ يَطْلُثُ طُلُوثا : إذا سَال. ووزَب. يَزِب وُزُوبا مثله.

ط ث ن

اشاره

نثط - ثنط : مستعملات.

نثط - [ثنط]

قال الليث : النَّثْطُ : خروجُ الكمْأَةِ من الأرض. والنباتُ إذا صَدَع الأرضَ فظهر. قال : وفى الحديث : كانت الأرض تميدُ فوقَ الماء فنثطهَا الله تبارك وتعالى بالجبال ، فصارت لها أوتادا.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : النَّثْط : التثقيل ، ومنه خبرُ كعب : أنَّ الله جلَّ وعزّ لمَّا مدّ الأرض مادَتْ فنَثَطها بالجبال، أى : شقَّها فصارت كالأوتاد لها ، ونَثَطها بالآكام فصارت كالمُثْقِلات لها.

قلت : فرّق ابن الأعرابىّ بين الثَّنْط والنَّثط ، فجعل الثنط شقّا ، وجعَل النثط إثقالا ، وهما حَرْفان غريبان ولا أدرى أعربيَّان أم دَخيلان ، وما جاءا إلا فى حديث كعب.

ط ث ف

ثطف

أهملَ الليثُ وجوهها.

واستَعمل ابن الأعرابى من وجوهها

الثَّطَف وقال : الثَّطَفُ : النَّعْمه فى المطعم والمشرَب والمنَام.

ط ث ب

اشاره

استعمل من وجوهه : ثبط.

ثبط

قال الليث : ثَبَطه الله عن الأمر تَثْبِيطا : إذا شغله عنه.

وقال الله جلّ وعزّ : (وَلكِنْ كَرِهَ اللهُ انْبِعاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ) [التوبه : ۴۶].

قال أبو إسحاق : التَّثبيط : رَدُّك الإنسان عن الشىء يفعله ، أى : كَرِه اللهُ أن يخرجوا معكم فردّهم عن الخروج.

ط ث م

اشاره

استُعمل من وجوهه : طمث.

طمث

قال الليث : طَمَثْتُ البعيرَ أَطْمِثُه طَمْثا : إذا عَقَلْتَه ، وطَمَثْتُ الْجاريه : إذا افترعْتَها. قال : والطَّامث فى لغتهم الحائض.

وقال الله جلّ وعزّ : (لَمْ يَطْمِثْهُنَ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلا جَانٌّ) [الرحمن : ۵۶] ، أخبرنى المنذرىّ عن ابن فهم ، عن محمد بن سلّام ، عن يونسَ أنه سأله عن قوله : (لَمْ يَطْمِثْهُنَ) فقال : تقول العَرَب : هذا جَملٌ ما طمثه حَبل قَطّ ، أى : لم يمَسَّه.

قلت : ونحو ذلك قال أبو عُبيده. قال : (لَمْ يَطْمِثْهُنَ) : لم يمسَسْهنّ.

سلمه عن الفرّاء قال : الطَّمْثُ : الافتضاض وهو النِّكاح بالتَّدْميه. قال : والطَّمْث : هو الدم ، وهما لُغتان : طَمَث ويطْمِثُ : والقُراء أكثرهم على (لَمْ يَطْمِثْهُنَ) بكسر الميم.

وقال أبو الهيثم : يقال للمرأه طُمِثَتْ تُطمَثُ ، أى : أُدْمِيَت بالافتضاض ، وطَمِثَتْ على فَعِلَتْ تَطمثُ إذا حاضت أول ما تحيض ،

فهى طامث.

وقال فى قول الفَرَزدق :

دفعنَ إلىَّ لم يُطمثنَ قبْلِى

فهنَّ أصَحُّ من بَيْض النّعامِ

أى : هُنَّ عذارى غير مُفْتَرعَات. انتهى والله أعلم.

باب الطاء والراء

ط ر ل

اشاره

استُعمل من وجوهه : رطل.

رطل

سمعتُ المنذرىَّ يقول : سمعتُ إبراهيمَ الحربىَّ يقُول : السُّنهُ فى النِّكاح رِطْل ، قال : والرَّطْل اثنتا عشرةَ أوقيَه.

قال : والأوقيه : أربعون دِرْهما ، فتلك أربعمائةٍ وثمانون دِرهما.

قال الأزهرى : السنه فى النكاح ثنتا عشره أوقيه ونشٌّ ، والنَّشُ : عشرون فذلك خمسمائه درهم.

وأخبرنى المنذرىُّ عن الحرّانى عن ابن السكيت قال : هو الرِّطل المِكْيال بكسر الراء ، هكذا قال. والأوقيّه : مِكْيالٌ أيضا. قال : والرِّطْل أيضا المسترخى من الرِّجال ، كلاهما بكسر الراء.

وقال أبو حاتم عن الأصمعىّ قال : الرِّطل بكسر الراء الّذى يُوزن أو يُكالُ به ، وأنشد بيتَ ابن أحمَر الباهلى قال :

لها رِطْلٌ : تكيلُ الزَّيتَ فيه

وفَلّاحٌ يَسوق بها حمارا

وأما الرَّطل - بالفتح - فالرَّجل الرِّخْوُ اللّيّن. قال : ومما تخطىء العامّةُ فيه قولهم : رَطَّلتُ شعْرِى : إذا رَجَّلْته ، وإنَّما الترطيل فهو أن يليِّن شعره بالدهن والمسْح حتى يلين ويبرُق. وهو من قولهم : رجل رطل ، أى : رخو.

قال : ورَطلْتُ الشىء رَطْلا بالتخفيف : إذا ثقلته بيدك ، أى : رَزَّنْته لتعلم كم وَزنُه.

وقال الليث : الرَّطل مقدارُ مَنٍّ ، وتكسر الراء فيه. والرَّطْلُ من الرِّجال : الّذى فيه قَضَافه.

أبو عبيده : فرسٌ رَطْل ، والأنثى رَطْله ، والجمع رطال ، وهو الضعيف الخفيف ، وأنشد :

* تراهُ كالذِّئب خفيفا رَطلا*

ط ر ن

اشاره

رطن - طرن - نطر : [مستعمله].

رطن

قال الليث : الرِّطانه : تكلُّم الأعجميه ، تقول : رأيت عَجْمِيَّيْنِ يتراطنان ، وهو كلامٌ لا تفهمُه العرب ، وأنشد :

* كما تَرَاطَنَ فى حافاتها الرّومُ*

أبو عُبَيد عن الكسائىّ : هى الرَّطانه والرِّطانه ، لغتان ، وقد رَطَن العَجَمىّ لفلانٍ إذا كلّمه بالعجميه ؛ يقال : ما رُطَّيْناك هذه ، أى : ما كلامُك ، وما رُطَيْناك بالتخفيف أيضا.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : إذا كانت الإبِل كثيره رِفاقا ومعها أهلُها فهى الرَّطانه والرّطون ، والطَّحّانه والطّحُون.

نطر

قال الليث : النَّاطر من كلام أهلِ السّود وهو الّذى يحفظ لهم الزَّرْع ، ليست بعربيَّه مَحْضه ، وأنشد الباهلىّ :

ألا يا جَارَتا بأَباضَ إنّا

وجَدْنا الرِّيحَ خَيْرا منكِ جارَا

تُفَدِّينا إذا هَبّت عَلَينا

وتَملأ وجهَ ناطِرِكُمْ غُبارَا

قال : الناطر : الحافظ.

قلتُ : ولا أدرى أخذَه الشاعرُ من كلام السَّواديين أو هو عربىّ. ورأيتُ بالبَيْضاء من بلاد بنى جَذيْمه ، عَرازِيل سُوِّيتْ لمن يَحفَظ تمر النّخيل وقتَ الصِّرام ، فسألتُ رَجُلا عنها ، فقال : تعى مَظالُ النَّواطير كأنه جمعُ الناطُور.

ورَوَى أبو العبّاس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : النَّطْره : الْحِفظ بالعَيْنَين ، بالطاء ، ومنه أُخِذ النّاطُور ، هكذا رواه أبو عمرو عنه.

طرن

قال اللّيث : الطَّرْنُ : الخَزّ ، والطّارُنىّ : ضَرْبٌ منه. وفى «النوادر» :

طَرْيَنَ الشَّرْبُ وطَرْيَموا : إذا اختلطوا من السكر.

ط ر ف

اشاره

طرف – طفر – فرط – فطر – رفط (۱) : مستعملات.

طرف

الحَرّانيُّ عن ابن السكّيت قال : الطَّرْفُ : طَرْفُ العين ، والطَّرَف : الناحيه من النواحى.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الطَّرْف : اللّطم. والطَّرْف : إطباقُ الجَفن على الجفنِ.

وقال الليث : الطَّرْفُ : تحريك الجفون فى النظر ، يقال : شَخَص بصرُه فما يَطْرِف.

قال : والطَرْفُ : اسمٌ جامع للبصر ، لا يُثَنَّى ولا يُجمع. والطَّرْفُ : إصابتك عيْنا بثوب أو غيره ، الاسم الطُّرْفه : يقول : طُرِفتْ عينُه ، وأصابتها طُرْفَةٌ. وطَرَفها الحزنُ بالبكاء.

وقال الأصمعىّ : طُرِفت عينهُ فهى تُطْرَف طَرْفا إذا حَرّكت جفونها بالنظر ، ويقال : هى بمكان لا تراه الطَّوارف : يعنى العيون. ويقال : امرأةٌ مطروفةٌ بالرجال : إذا كانت لا خيرَ فيها ، تَطمح عينُها إلى الرجال.

وقال أبو عبيد : المطروفةُ من النساء : التى تَطْرِفُ الرجال لا تثبت على واحد.

قلت : وهذا التفسير مخالف لأصل الكلمه ، والمطروفَه من النساء التى قد طَرفها حبُّ الرِّجال ، أى : أصاب طَرْفها ، فهى تَطمح وتُشرِف لكل من أشرف لها ولا تغُضّ طرفها ، كأنما أصاب طَرفَها طُرفةٌ أو عودٌ ، ولذلك سُمّيت مطروفه.

وقال زياد فى خطبته : إن الدنيا قد طَرَفتْ أعينكم ، أى : أصابتها فطَمَحت بأبصاركم إلى زُخرفها وزينتها ، وأنشد الأصمعىّ :

ومطروفه العينين خفّاقه الحشا

منعّمه كالرِّيم طابت فَطُلّتِ

وقال طَرَفه يذكر جاريةً مغنيه :

إذا نحن قلنا أسمعينا انبرت لنا

على رِسلِها مطروفةً لم تُسَدَّدِ (٢)

قال أبو عَمْرو : والمطروفه : التى أصابتها طرفه فهى مطروفه فأراد أنها كأن فى عينيها قذى من استرخائهما.

وقال ابن الأعرابىّ : مطروفةٌ : منكسرةُ العين كأنها طُرفت عن كل شىء تنظر إليه. وقال ابن السِّكيت : يقال : طرفتُ فلانا أطرفه : إذا صرفته عن شىء ، وأنشد :

١- جاء فى حاشيه المطبوعه أنها ساقطه من م. ولم يرد شرح لهذه الماده فى المطبوعه ولا فى أىٍّ من المعاجم التى بين أيدينا.

٢- فى المطبوع : «رسافها» والتصويب من «ديوان طرفه» ص (۴۴).

إنّك واللهِ لذو مَله

يَطْرِقك الأدنى عن الأَبْعَدِ

أى : يصرفك.

قلت : وعلى هـذا المعنى كأن المطروفةَ من النّساء ، التى طرف طرْفها عن زوجها إلى غيره من الرجال ؛ أى : صُرِف فهى طمّاحه إلى غيره.

وقال الليث : الأطرافُ : اسم الأصابع ، ولا يفردون إلا بالإضافه إلى الأصبع ؛ كقولك : أشارتْ بطَرف إصْبَعها ؛ وأنشد الفراء :

* يُبْدِين أطرافا لِطافا عَنَمُه*

قلت : جعـل الأـطراف بمعنى الطرف الواحـد ولـذلك قـال عنَمُه. قال : وأطرافُ الأرض : نواحيها ، الواحـد طَرَف ، ومنه قول الله جل وعز : (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِى الْأَرْضَ نَنْقُصُها مِنْ أَطْرافِها) [الرعد : ٤١] ، أى : من نواحيها ناحيةً ناحيةً ، وهذا على من فسّر نقصَها من أطرافها فتوح الأرضين. وأما من جعل نقصَها من أطرافها موتَ علمائها فهو من غير هذا ، والتفسير على القول الأول.

وأطرافُ الرجال : أشرافَهم ، ولهذا ذهب بالتفسير الآخر ، قال ابن أحمر :

عليهن أطرافٌ من القوم لم يكن

طعامهُم حبّا بزَغْبَه أغثرا

وقال الفَرَزْدق :

واسئلْ بنا وبكم إذا وردتْ مِنًى

أطرافَ كلِّ قبيلهٍ مَن يُمنعُ

يريد : أشرافَ كلِّ قبيله.

قلت : والأطرافُ بمعنى الأشراف جمعُ الطّرَف أيضا ، ومنه قول الأعشى :

هم الطَّرَفُ النَّاكُو العدُوِّ وأنتُم

بقصوى ثلاث تأكلون الوَقَائِصا

أخبرنى المنذرى عن ابن أبى العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : الطُّرُف فى بيت الأعشى جمع طَريف ، وهو المنحدِر فى النَّسب ،

وهو عندهم أشرفُ من القُعْدُد.

وقال الأصمعىّ : يقال : فلان طريفُ النسب ، والطَّرافه فيه بيّنه : وذلك إذا كان كثيرَ الآباء إلى الجد الأكبر.

وقال اللّيث : الطّرَفُ : الطّائفهُ من الشىء ، يقول : أصبتُ طَرَفا من الشىء.

قلت : ومنه قولُ الله جلّ وعزّ : (لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) [آل عمران : ١٢٧] ، أى : طائفه.

والطَّرَفُ أيضا : اسمٌ يَجمع الطَّرفاء وقلّ ما يُستعمل فى الكلام إلّا فى الشّعر ، والواحده طَرَفه ، وقياسُه قَصَبه وقَصَب وقَصْباءَ ، وشَجَرهٌ وشَجَر وشَجْراء.

أبو عُبَيده عن أبى زيد قال : الطِّرْفُ : العَتِيقُ الكريم ، من خَيْل طُرُوف ، وهو نعت للذُّكور خاصّهً.

قال : وقال الكسائى : فرسٌ طِرْفهٌ بالهاء للأنثى ، وصِلْدِمهٌ : وهى الشديده.

وقال اللّيث : الطِّرْفُ : الفرس الكريمُ الأطراف ، يعنى الآباء والأمهات.

ويقال : هو المُسْتَطْرِف ليس من نِتاج صاحبه ، والأنثى طِرْفه ، وأنشد :

* وطِرْفه شُدّتْ دِخالا مُدْمَجا*

والعرب تقول : لا يُدْرَى أَىُ طَرَفيْه أطول ، ومعناه : لا يدرى أنَسَبُ أبيه أفضل أم نسب أمه.

وقال : فلان كريمُ الطَّرَفين : إذا كان كريم الأبوين ، وأنشد أبو زيد فقال :

فكيف بأَطرافى إذا ما شَتَمتَنى

وما بعدَ شَتْمِ الوالِدين صُلوحُ

جمعهما أطرافا لأنه أراد أبويه ومن اتصل بهما من ذوِيهما.

وقال أبو زيد فى قوله : «فكيف بأطرافى» قال : أطرافه أبواه وإخوته وأعمامه ، وكلُّ قريب له مَحْرَم.

وقال ابن الأعرابىّ فى قوله تعالى : (فَسَبِّحْ وَأَطْرافَ النَّهارِ) [طه : ١٣٠] ، قال : ساعاته.

وقال أبو العباس : أراد طَرَفيه فجمع.

ويقال فى غير هـذا : فلان فاسـد الطّرَفين : إذا كان خَبيثَ اللسان والفرج. وقد يكون طرَفا الدّابّةِ مُقدّمَها ومؤخّرَها ؛ قال حُميد بن ثَور يصف ذئبا وسُرعتَه :

تَرى طَرفَيه يَعْسِلان كلاهما

كما اهتزّ عُودُ السّاسمِ المتتابعُ

أبو عبيد : يقال فلان لا يَملك طَرَفيه ؛ يَعْنون اسـتَه وفمَه : إذا شَرِب دواءً وخمرا فقاء وسَلَح. وجعل أبو ذُؤَيْب الطِّرْف الكريم من الناس فقال :

وإنَّ غلاما نِيل فى عهد كاهلٍ

لَطِرْفٌ كنَصْل السَّمْهَرِىِّ صَريحُ

والأسودُ ذو الطَّرَفين : حيّةٌ له إبرتان ، إحداهما فى أنفه ، والأخرى فى ذنبه ، يقال : إنه يضرب بهما فلا يُطْنِى.

ابن السكيت : أرض مُطرفه : كثيره الطّرِيفه ، والطّريفهُ من النَّصِى والصِّلِّيَان إذا اعْتمَّا وتمَّا ، وقد أطرفت الأرض.

الأصمعىّ : ناقةٌ طَرِفه : إذا كانت تُطْرِف الرِّياضَ روضةً بعد روضه ، وأنشد فقال :

إذا طَرِفَتْ فى مَرْبَع بكَرَاتُها

أو استأخرت عنها الثِّقالُ القَنَاعِسُ

ويروى : إذا أطرفت. وقال غيره : رجلٌ طَرِفٌ ، وامرأه طَرِفه : إذا كانا لا يثبتان على عهد ، وكلُّ واحد منهما يُحِبُّ أن يَستطرف آخَر غيرَ صاحب ، فيطرف غير ما فى يده ، أى : يَستحدث. وبعير مُطْرَفْ ، قد اشترى حديثا ، قال ذو الرّمه :

كأننى من هوَى خَرْقاء مُطَّرفٌ

دامِى الأظَلّ بَعيدُ السَّأْوِ مَهْيُومُ

أراد : أنه من هواها كالبعير الّذى اشتُرِىَ حديثا فهو لا يزال يَحِنّ إلى أُلّافه.

والعرب تقول : فلانٌ ما له طارِفٌ ولا تالِد ، ولا طَرِيف ولا تَلِيد. فالطارِف والطرِيف : ما استحدثت من المال

واستطرفته ، والتَّالدُ والتَّليدُ : ما ورِثْتَه عن الآباء قديما.

وسمعت أعرابيا يقول لآخَرَ وقد قَدِم من سفر : هل وراك طَريفَهُ خَبر تُطْرفنا ؛ يعنى خبرا جديدا قد حَدث. ومثله : هل من مُغربه خَبرٍ.

والطُّرْفَهُ : كلُّ شىء استحدثْتَهُ فأعجبك ، وهو الطَّرِيفُ وما كان طريفا ولقد طَرُف يَطْرُف. وأطرفت فلانا شيئا ، أى : أعطيتُه شيئا لم يملك مثله فأعجَبَه.

وقال الأصمعىّ : طَرّفَ الرجلُ حَوْلَ العَسْكر : إذا قاتل على أقصاهم وناحيتهم ، وبه سُمِّىَ الرّجلُ مُطَرِّفا.

وقيل : المُطَرِّفُ : الّذى يأتى أوائل الخيل فَيرودُها على آخرها ، وقيل : هو الّذى يقاتل أطراف الناس ، وقال ساعده الهُذَلِىّ :

مُطَرِّفٍ وَسْطَ أُولَى الخيل مُعْتَكِرٍ

كالفَحْل قَرْقَر وسْط الهَجْمَه القَطِمِ

وقال المفضّل : التَّطريف أن يرد الرجلُ الرجلَ عن أخريات أصحابه ، يقال : طَرَّف عنا هذا الفارسُ. وقال متمم :

وقد عَلِمَتْ أُولَى المغيره أننا

نُطَرِّف خلْف المُرقصَاتِ السَوَابِقا

وقال شَمِر : أعْرِفُ طَرْفَه : إذا طرده. ابن السكّيت عن الفراء : المِطْرَفُ من الثياب : ما جُعل فى طَرَفيه علمان. قالوا : والأصلُ مُطْرَف ، فكسروا الميم لتكون أخفّ : كما قالوا : مِغْزَل ، وأصله مُغْزَل من أُغْزِل ، أى : أدير. وكذلك المِصْحَف والمِجْسَد.

أبو عبيد عن أبى زيد : نعجه مُطَرَّفَهٌ : وهى التى اسودّت أطراف أذنيها وسائرها أبيض ، وكذلك إن ابيض أطراف أذنيها وسائرها أسود.

وقال أبو عُبيده : من الخيل أبلقُ مُطَرَّف : وهو الّذى رأسه أبيضُ ، وكذلك إن كان ذَنبُه ورأسُه أبيضَ فهو أيلقُ مُطَرَّف.

وقيل : تطريف الأذنين تأْلِيهما وهو دقهُ أطرافهما.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : الطِّرَافُ : بيْتٌ من أَدَم ، قال : وقال الأمويّ : الطّوارفُ من الخِبَاء : ما رفعتَ من نواحيه لتنظُرَ إلى خارج. وكان يقال لبنى عَدِىِّ بن حاتم الطائى ، الطَّرَفاتُ ، قتلُوا بصفِّينَ ، أسماؤهم : طَرِيف وطَرَفه ومُطَرِّف ، وفى الحديث : أن النبىَّ صلى الله عليه وسلم قال : «عليكم بالتَّلْبينَه»

: كان إذا اشتكى أحدهم من بطنه لم تُنْزَل البُرْمَه حتى يأتى على أحد طَرَفيه ، معناه : حتى يُفيق من عِلَّته أو يموت. وإنما جُعل هذان طرفيه لأنهما منتهى أمر العليل فى عِلّته.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ فى قولهم : لا يُدْرَى أىّ طَرَفيه أطول. يريد : لسانَه وفرجَه ، لا يُدرى أيُّهما أعف.

قال أبو العباس : والقول قول ابن زيد وقد مرّ فى أول هذا الباب. ويقال :

طَرّفتِ الجاريةُ بنَانَها : إذا خَضَبت أطرافَ أصابِعها بالحنّاء وهى مُطَرّفه.

فطر

قال اللّيث : الفُطْرُ : ضربٌ من الكَمْأه ، والواحده فُطْره. قال : والفُطْرُ : شىء قليلٌ من اللبن يُحلب ساعتئذ ، تقول : ما حَلينا إلّا فُطْرا. وقال المرَّار :

* عاقِزٌ لم يُجتَلب منها فُطُرْ*

عمرو عن أبيه : الفَطِيرُ : اللَّبنُ ساعه يُحلب. وسئل عمر عن المَذْى فقال : ذاك الفَطْرُ ، هكذا رواه أبو عبيده بالفتح. وأما ابن شميل فإن رواه ذاك الفُطْرُ بضم الفاء.

وقال أبو عبيد : إنما سمى فَطْرا لأنه شُبّه بالفَطْر فى الحلب ، يقال : فَطَرْتُ النّاقةَ أَفْطرُها فَطْرا : وهو الحَلْب بأطراف الأصابع ، فلا يخرج اللبن إلا قليلا ، وكذلك المَذْى يخرج قليلا قليلا.

وقال ابن شميل : الفَطْرُ مأخوذٌ من تَفطَّرتْ قَدَماه دما ، أى : سالتا. قال : وفَطَر نابُ البعير : إذا طلع.

وقال غيره : أصلُ الفَطْر الشقّ ، ومنه قول الله جلّ وعزّ : (إِذَا السَّماءُ انْفَطَرَتْ (١)) [الانفطار : ١] ، أى : انشقت. وتفطّرت قدماه ، أى : انشقتَا ، ومنه أُخِذ فِطْرُ الصائم لأنه يفتح فاه. والفَطُور : ما يَفطر عنه.

ويقال : فطَّرت الصائمَ فأَفْطَرَ ، ومثلُه فى الكلام بشَّرته فأبْشَر.

وفى الحديث : «أفطر الحاجم والمحجُوم».

وقال الله عزوجل : (الْحَمْدُ لِلَّهِ فاطِرِ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) [فاطر : ١].

قال ابن عبَّاس : كنتُ ما أدرى ما (فاطِرُ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ) حتى احتكم إلى أعرابيان فى بئر ، فقال أحدهما : أنا فَطَرْتها ، أى : أنا ابتدأت حفْرها.

وأخبرنى المنذرىّ عن أبى العباس أنه سَمع ابن الأعرابىّ يقول : أنا أوّل من فَطَرَ هذا ، أى : ابتدأه.

قال : وفطرنَا به : إذا بزل. وأنشدنا :

حتى نَهَى رائضَه عن فَرِّه

أَنيابُ عاسٍ شاقِىءٍ عن فَطْره

ويقال : قد أَفْطرتَ جلدك : إذا لم تروه من الدّباغ.

أبو عُبَيد عن الكسائى : خمرت العجين وفَطَرْتُه بغير ألف.

وقال الفرّاء فى قول الله جلّ وعزّ : (فِطْرَتَ اللهِ الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ) [الروم : ٣٠] ، قال : نصبه على الفعل.

وأخبرنى المُنـذِرى عن أبى الهيثم أنه قال : الفِطْرَه : الخِلقه التى يُخلق عليها المولود فى بطن أمه. قال : وقوله جل وعز حكايةً عن إبراهيم عليه الصلاه والسلام : (إِلَّا الَّذِى فَطَرَنِى فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ (٢٧)) [الزخرف : ٢٧] ، أى : خلقنى. وكذلك قوله تعالى :

(وَما لِيَ لا أَعْبُدُ الَّذِى فَطَرَنِى) [يس : ٢٢].

قال : وقولُ النبى صلى الله عليه وسلم : «كلُّ مولودٍ يُولَد على الفِطره»، يعنى الخِلْقه التى فُطِرَ عليها فى الرَّحِم من سعاده أو شقاوهٍ ، فإذا وَلَدَ يَهودِيَّان هوّدَاه فى حُكم الدنيا ، أو نصرانِيّان نصّراه فى الحكم ، أو مجوسِيّان مَجَسَّاه فى الحُكم ، وكان حُكمه حكمَ أبويه حتّى يُعَبّر عنه لسانه ، فإن مات قبل بلوغه مات على ما سَبق له من الفِطره التى فُطرَ عليها ، فهذه فِطرةُ المولود.

قال : وفِطْرَةٌ ثانيه : وهى الكلمةُ التى يصيرُ بها العبدُ مسلما ، وهى شهاده أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا رسولُه جاء بالحقّ من عند الله عزوجل ، فتلك الفِطْرةُ : الدِّينُ.

والدليل على ذلك : حديثُ البَراء بن عازِب عن النّبىّ صلى الله عليه وسلم أنه علّم رجلا أن يقول إذا نام.

وقال : «فإنّك إن مُتَّ من ليلتك مُتَّ على الفِطْره».

قال : وقوله : (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللهِ الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها) [الروم : ٣٠] فهذه فِطره فُطرَ عليها المؤمن.

قال : وقيل : فُطِرَ كلُّ إنسان على معرفته بأن الله ربُّ كلِّ شىء وخالقه ، والله أعلم.

قال : وقد يقال : كلُّ مولود يُولَد على الفِطره التى فَطَرَ الله عليها بنى آدم حين أخرجَهم من صُلب آدم كما قال تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) [الأعراف : ١٧٢] ، الآيه.

وقال أبو عُبيد : بلغنى عن ابن المبارَك أنه سئل عن تأويل هذا الحديث فقال : تأويله الحديثُ الآخرُ : أن النبى صلى الله عليه وسلم سُئل عن أطفال المشركين فقال : «اللهُ أعلمُ بما كانوا عاملين» يذهبُ إلى أنهم إنما يُولدون على ما يَصِيرون إليه من إسلامٍ وكفر.

قال أبو عُبَيد : وسألت محمد بنَ الحسَن عن تفسير هذا الحديث فقال : كان هذا فى أوّل الإسلام قبل نزول الفرائض.

يذهب إلى أنه لو كان يُولد على الفِطره ثم مات قبل أن يهوِّده أبوَاه ما وَرِثهما ولا وَرِثاه ؛ لأنه مُسلم وهما كافران.

قلتُ : غَبا على محمد بن الحسن معنى الحديث ، فذهب إلى أن معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم : «كل مولود يولد على الفطره».

حُكمٌ منه عليه السلام قبل نزول الفرائض ثم نسخ ذلك الحكم من بعدُ ، وليس الأمر على ما ذهب إليه ، لأن معنى قوله : «كل مولود يولد على الفطره» خبرٌ أخبر به النبىّ صلى الله عليه وسلم عن قضاءٍ سَبق من الله للمولود ، وكتابٍ كتبه المَلَك بأمر الله جلّ وعزّ له من سعاده أو شقاوه ، والنّسخُ لا يكون فى الأخبار ، إنما النسخ فى الأحكام.

وقرأت بخط شَمِر فى تفسير هذين الحديثين : أن إسحاق بن إبراهيم الحَنْظَلِىّ

روَى حديثَ أبى هريره عن النبى صلى الله عليه وسلم : «كل مولود يُولد على الفطره» الحديث.

ثم قرأ أبو هريره بعد ما حدّث بهذا الحديث : (فِطْرَتَ اللهِ الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ) [الروم : ٣٠].

قال إسحاق : ومعنى قولِ النبىّ صَلَى الله عليه وسلّم على ما فَسّر أبو هريره حين قرأ : (فِطْرَتَ اللهِ) ، وقوله : (لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ) يقول لِتِلْكَ الخِلقهِ الَّتى خلَقَهم عليها إمّا لجنّهٍ أو نارٍ حين أخرَج من صُلب آدمَ كلَّ ذريهٍ هو خالقُها إلى يوم القيامه ، فقال : هؤلاء للجنه ، وهؤلاء للنار ، فيقول كلّ مولود يُولد على تلك الفِطره ، ألا ترَى غلامَ الخَضِر.

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «طَبَعه الله يومَ طَبَعه كافرا وهو بين أبويْن مؤمنين ، فأعلم الله الخضرَ بخِلقته التى خلقه عليها ولم يعلم موسى ذلك ، فأراه الله تلك الآيه ليزداد عِلما إلى عِلمه».

قال : وقوله : «فأبواه يهودانه وينصرانه» يقول : بالأبويْن يُبيَّن لكم ما تحتاجون إليه فى أحكامكم من المواريث وغيرها.

يقول : إذا كان الأبوان مؤمنين فاحكموا لولدهما بحكم الأبويْن فى الصلاه والمواريث والأحكام ، وإن كانا كافرين فاحكموا لولدهما بحكم الكافر أنتم فى المواريث والصلاه ، وأمّا خِلْقته التى خُلق لها فلا عِلم لكم بذلك.

ألا ترَى أنّ ابن عباس حين كَتب إليه نَجْدهُ فى قتْل صِبْيَان المشركين كتب إليه : إن عَلمتَ من صبيانهم ما عَلِم الخَضِرُ من الصّبىّ الذى قَتَله فاقتلهم.

أراد أنه لا يَعلم عَلم الخَضِر أَحَدٌ فى ذلك ، لمَا خَصّه الله به ، كما خصَّه بأمر السَّفينه والجِدار ، وكان مُنْكَرا فى الظاهر ، فعلّمه الله عِلم الباطن فحَكم بإراده الله فى ذلك.

قلت : وكذلك القول فى أطفال قوم نوح الذين دَعَا على آبائهم وعليْهم بالغَرق ، إنما استجاز الدّعاء عليهم بذلك وهم أطفال ، لأن الله جلّ وعزّ أعلمه أنهم لا يؤمنون حيث قال له : (أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ) [هود : ٣٦] ، فأعلمه أنهم فُطِروا على الكفر.

قلت : والّذى قاله إسحاق هو القول الصحيح الّذى دلّ عليه الكتاب ثم السُّنه.

وقال أبو إسحاق فى قول الله جلّ وعزّ : (فِطْرَتَ اللهِ الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها) [الروم : ٣٠] منصوبٌ بمعنى اتّبع فِطرهَ الله ؛ لأن معنى قوله : (فَأَقِمْ وَجْهَكَ) [الروم : ٣٠] ، اتّبع الدِّين القَيِّم ، اتّبع فطرهَ الله ، أى : خِلقه الله التى خلَق عليها البَشَر.

قال : وقولُ النبى صلى الله عليه وسلم : «كلُّ مولودٍ يُولد على الفطره» معناه : أن الله فَطَر الخلق على الإيمان به ؛ على ما جاء فى الحديث : «أن الله أخرج من صُلب آدم ذُريّهً كالذَّرِّ (وَأَشْهَدَهُمْ عَلى أَنْفُسِهِمْ) بأنه خالِقهُم»، وهو قول الله جلّ وعزّ : (وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِى آدَمَ) الآيه إلى قوله

تعالى : (قالُوا بَلى شَهِدْنا) [الأعراف : ١٧٢].

قال : فكلُّ مولود هو من تلك الذُّريه التى شَهِدَت أن الله خالقُها ؛ فمعنى «فِطْرَتَ اللهِ» أى : دين الله (الَّتِى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْها).

قلت : والقولُ ما قال إسحاق بن إبراهيم فى تفسير الآيه ومعنى الحديث ، والله أعلم.

وقال الليث : فَطرْتُ العَجِين والطِّين : وهو أن تَعْجِنَه ثم تخبزه من ساعته. وإذا تركْتَه ليَختمِر فقد خمّرته ، واسمُه الفَطِير.

قال : وانفطر الثَّوب : إذا انشقّ ، وكذلك تفطّر. وتَفَطَّرت الأرضُ بالنبات : إذا انصدعت. وفطَرتُ أصبع فلان ، أى : ضربتَها فانفطرت دما.

وقال غيره : الفَطِير من السياط : المُحَرّم الّذى لم يُجَد دباغه. وسيف فُطَار : فيه شقوق ؛ وقال عنتره :

وسَيْفى كالعَقِيقه وهى كِمْعِى

سلاحى لا أفَلَّ ولا فُطارَا

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الفُطَارِىُ من الرجال : الفَدْمُ الّذى لا خير عنده ولا شر ؛ مأخوذٌ من السيف الفُطَار الّذى لا يقطع.

الحرانىُّ عن ابن السكيت : الفَطْرُ : الشق ، وجمعه فُطُور. والفِطَّرُ : الاسم من الإفطار. والفِطْرُ : القومُ المُفْطِرون ، يقال : هؤلاء قوم فِطْرٌ.

طفر

قال اللّيث : الطّفْرُ : وثبةٌ فى ارتفاع كما يَطْفِرُ الإنسان حائطا ، أى : يَثِبُه إلى ما وراءه. قال : وطَيْفُورٌ : طُوَيْئر صغير.

وقال غيره : أطفر الراكب بَعيره إطفارا : إذا أدخل قدميْه فى رفْغَيْهَا : إذا ركبها - وهو عيْبٌ للراكب - ، وذلك إذا عدا البعير.

فرط

الحرانىُّ عن ابن السِّكيت : الفَرْطُ : أن يقال : آتيك فَرْطَ يومٍ أو يومين ، أى : بعد يوم أو يومين ، وأنشد أبو عُبيد للَبِيد :

هل النّفسُ إلّا مُتعةٌ مستعارةٌ

تُعارُ فتأتى ربّها فَرْطَ أشْهُرِ

وقال أبو عُبَيد : الفَرْطُ : أن يَلقَى الرجل بعد أيام ، يقال : إنما ألقاه فى الفَرْط.

وقال ابن السكيت : الفَرْطُ : الّذى يتقدَّم الواردةَ فيهيِء الدِّلاء والرِّشاء ، ويَمْدُرُ الحوْضَ ويَسقى فيه.

يقال : رجل فَرَط ، وقومٌ فَرَط. ومنه قيل للطّفل الميت : اللهُمّ اجعله لنا فَرَطا ، أى : أجرا يتقدّمُنا حتى نَرِد عليه.

ومنه حديث النبى صلى الله عليه وسلم : «أنا فَرَطُكم على الحوض».

ويقال : رجل فارطٌ وقومٌ فُرّاط.

وقال أبو عُبيد : قال الأصمعىّ : الفارِطُ والفَرَطُ : المتقدِّمُ فى طلب الماء ، يقال : فَرَطت القوم ، وأنا أفْرُطهم فُروطا : إذا تقدمَتهم ، وأنشد :

فأثار فارِطهم غَطَاطا جُثّما

أصواتها كتراطُنِ الفُرْس

قال : وفَرّطْتُ غيرى : قدّمْتُه. وأَفرطتُ السِّقاء : ملأته. وأنشدنى :

ذلك بَزِّى فلن أُفَرِّطَه

أخافُ أن يُنْجِزوا الّذى وَعدُوا

قال : يقول : لا أُخَلِّفه فأتقدّم عنه.

قال أبو عُبَيد : وقال غيره : فرَّطْت فى الشىء : ضَيّعته. وأفْرَطْت فى القول ، أى : أكثرتُ.

وقال الله جلّ وعزّ : (أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يا حَسْرَتى عَلى ما فَرَّطْتُ فِى جَنْبِ اللهِ) [الزمر : ٥٦].

قال : وقال الكسائى : فى قوله تعالى : (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ) [النحل : ٦٢] ، يقال : ما أفرطت فى القوم واحدا ، أى : ما تركت.

وقال الفراء : (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ) قال : منسيون فى النار.

والعرب تقول : أفرطت منهم ناسا ، أى : خَلّفْتُهم ونَسِيتُهم. قال : ويقرأ : (مُفْرِطون) يقول : كانوا مُفرِطين على أنفسهم فى الذنوب ويقرأ : (مُفَرِّطُون) يقول : كانوا مُفَرِّطين كقوله : (يا حَسْرَتى عَلى ما فَرَّطْتُ فِى جَنْبِ اللهِ) [الزمر : ٥٦] يقول : فيما تركتُ وضيَّعت.

شمر عن ابن الأعرابىّ : الماءُ بينهم فُرَاطه ، أى : مُسابقه.

قال شمر : وسمعتُ أعرابيّةً فصيحةً تقول : افترطتُ ابنين.

قال : وافترط فلانٌ فَرَطا ، له ، أى : أولادا لم يبلغوا الحلم.

وقال ابن الأعرابىّ : الفَرَطُ : العجله ، يقال : فَرَط يَفْرُط.

ورُوِىَ عن سعيد بن جُبير فى قوله : (وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ) قال : منسيُّون مضيَّعون.

وقال الفراء فى قول الله جل وعزّ : (إِنَّنا نَخافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنا) [طه : ٤٥] ، قال : يَعْجَل إلى عقوبتنا.

والعربُ تقول : فرط منه أمرٌ ، أى : بَدَرَ وسَبَق : إذا أسرف. وفَرَط : تَوانى ونَسِىَ.

وقال فى قوله تعالى : (وَكانَ أَمْرُهُ فُرُطاً) [الكهف : ٢٨] ، أى : متروكا ترك فيه الطاعه وغَفَل عنها.

وقال أبو الهيْثم : أمرهُ فُرُطٌ ، أى : مُتهاوَنٌ به مضيَّعٌ.

وقال الزجاج : (وَكانَ أَمْرُهُ فُرُطاً) ، أى : كان أمره التَّفريطَ ، وهو تقديم العجز.

وقال غيره : (وَكانَ أَمْرُهُ فُرُطاً) ، أى : نَدَما ، ويقال : سرفا.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : الفُرُطُ : الفرسُ السريعه ، وقال لبيد :

ولقد حَمَيْتُ الحَىّ تحمل شِكّتِى

فُرُطٌ وِشاحِى إذْ غَدوْتُ لجَامُها

قال : والفَرْطُ أيضا : الجبلُ الصغير ، وقال وَعْلَهُ الجَرْمِىّ :

وهل سَمَوْتُ بجَرّار له لَجَبٌ

جَمِّ الضَّواهل بين السَّهْل والفُرُط

وجمع الفُرُطِ أفراط ، وهى آكامٌ شَبيهاتٌ بالجبال. ويقال : فرطت الرجل : إذا أمهلتَه. وفَرَطت البئر : إذا تركتَها حتى يَثُوب ماؤها ، قال ذلك شمر ، وأنشد فى صفه بئر :

وهْىَ إذا ما فُرِطت عَقْدَ الوَذَمْ

ذاتُ عِقَابٍ هَمشٍ وذاتُ طَمّ

يقول : إذا أُجِمَّت هذه البئر قدرَ ما يُعْقد وذمُ الدَّلو ثابتٌ بماء كثير ، والعِقَابُ : ما يثوب لها من الماء ، جمعُ عَقَب. وأما قول عمرو بن مَعْدى كَرب :

أَطلْت فِراطَهُم حتى إذا ما

قَتَلْتُ سَراتَهم كانت قَطاطِ

أى : أطلتُ إمهالهم والتأنّى بهم إلى أن قتلتُهم.

وقال الليث : أفراطُ الصَّبّاح : أوّلُ تباشيره ، الواحد فُرْط ؛ وأنشد لرُؤبه :

باكرتهُ قبلَ الغَطاط اللُّغَّطِ

وقبلَ أفراط الصّباح الفُرَّطِ

قال : والإفراط : إعجال الشىء فى الأمر قبل التثبُّت ؛ يقال : أَفرط فلان فى أمره ، أى : عَجِل فيه. والفَرَطُ : الأمرُ الّذى يُفرِّط فيه صاحبُه ، أى : يضيّع. وكلُّ شىء جاوز قدْرَه فهو مُفْرِط ؛ يقال : طولٌ مُفْرِط ، وقِصَرٌ مُفْرِط وفلانٌ تَفَارَطَتْه الهموم ، أى : لا تصيبه الهمومُ إلّا فى الفَرْط. وقال غيره : هذا ماء فُراطه بين بنى فلان وبنى فلان ، ومعناه : أيّهم سَبق إليه سَقَى ولم يزاحمه الآخرون.

ابن السكيت : افترط فلانٌ أولادا ، أى : قدّمهم.

وقال أبو سَعِيد : فلان مُفترِط السِّجَال فى العُلاء ، أى : له فيه قُدْمه ، وأنشد :

ما زلتُ مفترِطَ السّجال إلى العُلا

فى حَوْض أبلج تَمْدُر التّرنُوقَا

ومَفارطُ البلد : أطرافه. وقال أبو زبَيْد :

وسَمَوْا بالمَطِىِّ والذُّبَّلِ الصُّ

مٍّ لعَمْيَاء فى مَفارِط بِيدِ

وفلان ذو فُرْطه فى البلاد : إذا كان صاحبَ أسفار كثيره.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : يقال : ألفَاه وصَادَفَهُ وفارَطَه وفالطه ولافطه ، كله بمعنى واحـد. قال : والفَرْطُ اليومُ بين اليومين. والفَرَط : العجله ، يقال : فَرَط يَفْرُط. والإفراطُ : الزياده على ما أمرت.

والإفراطُ : أن تبعث رسولا مجرّدا خاصّا فى حوائجك.

وقال بعض الأعراب : فلانٌ لا يُفْتَرط إحسانه وبِرُّهُ ، أى : لا يُفْتَرص ولا يخاف فوْته.

ط ر ب

اشاره

طرب - طبر - رطب - ربط - برط - بطر : مستعملات.

طرب

قال الليث : الطَّربُ : الشوق.

والطَّربُ : ذهاب الحزن وحلول الفرح.

وقال الأصمعىّ : الطَّربُ : خفّةٌ يجدها الرجلُ لشوقٍ أو فرح أو هَمّ ، وقال النابغه الجَعْدِىّ فى الهَمّ :

وأرانى طرِبا فى أثرهم

طَربَ الواله أو كالمُخْتَبلْ

ويقال : طَرّبَ فلانٌ فى عنائه تطريبا : إذا رَجّع صوتَه وزيّنه ، وقال امرؤ القيس :

* كما طرّب الطائرُ المُسْتَحر*

إذا رجّع صوته وقت السحر.

وقال الليث : الأطرابُ : نقاوه الرياحين وأذكاؤها.

وقال غيره : واستطرب الحدأه الإبلَ : إذا خفت فى سيرها من أجل حدأتهم ، وقال الطِّرِمّاح :

واستطْرَبت ظُعْنهُم لمّا احْزَألّ بهمْ

آلُ الضُّحى ناشطا من داعِيات دَدِ

يقول : حملهم على الطِّرَب شوقٌ نازع.

وقيل : أراد بالناشط غناء الحادى.

أبو عُبَيد : المَطارِبُ : طرقٌ ضيّقه واحدتها مَطْرَبه ؛ وقال أبو ذؤيب :

ومَتْلَفٍ مثلِ فَرْق الرأس تَخْجِلُه

مَطارِبٌ زَقَبٌ أميَالُها فِيحُ

وقال الليث : الطِّرْطُبُ - الباء مثقله - : الثَّدْىُ الضخمُ المسترخِى ؛ يقال : أخزى الله طُرْطُبَيْها. قال : ومنهم من يقول طُرْطُبّه للواحده فيمن يؤنث الثدى.

أبو عُبَيد عن أبى زيد : طَرْطَبْتُ بالغنم طَرْطَبه : إذا دعوتَها. والطرطبه بالشفتين ؛ قال ابن حَبْناء :

فإن استَكَ الكَوْماء عَيْبٌ وعورةٌ

يُطَرْطبُ فيها ضاغطانِ وناكثُ

وإبلٌ طِرَابٌ : إذا طَرِبتْ لحُداتها.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : المَطْرَبُ والمَقْرَب : الطريق الواضح.

طبر

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : طَبَرَ الرجلُ : إذا قَفَز. وطَبر : إذا اختَبَأ.

أبو الحَسن اللَّحيانى : وَقَع فلانٌ فى بنات طَبَارٍ وطَمار : إذا وقع فى داهيه.

ابن الأعرابىّ قال : من غريب شجر الضَّرِف الطبّارُ وهو على صوره التين إلا أنه أَرقّ.

بطر

قال الله عزوجل : (وَكَمْ أَهْلَكْنا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَها) [القصص : ٥٨].

قال أبو إسحاق : نصب (مَعِيشَتَها). قال : والبَطَرُ : الطُّغيان فى النعمه.

وروى الفراء عن الكسائى أنه قال : يقال : رَشِدْتَ أمرَك ، وبَطِرْتَ عيْشَك ، وغَنيْتَ رأْيك.

قال : أوقعت العرب هذه الأفعال على هذه المعارف التى خرجت مفسّرةً لتحويل الفعل عنها وهو لها ، وإنما المعنى : بَطِرت معيشتُها وكذلك أخواتها.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : بَطِر الرّجلُ وبَهِت بمعنًى واحد.

وقال الليث : البَطَرُ كالحَيْره والدَّهَش.

والبَطَرُ : كالأشَر وغَمْط النعمه.

ويقال : لا يُبْطِرنّ جهْلُ فلانٍ حلْمكَ ، أى : لا يُدْهشك. قال : ورجلٌ بطريرٌ ، وامرأه بطريره ، وأكثرُ ما يقال للمرأه.

وقال أبو الدُقَيْش : إذا بَطِرت وتمادَت فى الغَىّ.

ويقال للبعير القَطُوف إذا جارَى بعيرا وسَاعَ الْخَطْو فقصُرت خُطاه عن مباراته قد أبطره ذَرعَه ، أى : حمّله على أكثر من طَوْقه. والهُبَعَ إذا ماشى الرُّبَعَ أبطرَه ذَرْعَه فهَبع ، أى : استعان بعُنُقه ليَلْحَقه.

ويقال لكلّ من أرهق إنسانا فحمّله ما لا يطيقه : قد أَبطره ذَرْعَه.

شَمر : يقال للبَيْطار : مُبَيْطِر وبِيَطر.

وقال الطرماح :

* كبَزْغ البَيْطرِ الثقْفِ رَهْصَ الكَوادن*

قال : وقال سلمه بن عاصم : البِيَطْرُ : الخَياط فى قول الراجز :

باتتْ تَجِيبُ أدْعَج الظّلام

جَيْبَ البِيَطْرِ مِدْرَعَ الهُمَامِ

قال شَمِر : صيَّرَ البيطار خيّاطا كما صَيّروا الرجلَ الحاذِقَ إسكافا.

وقال غيرُه : البَطْرُ : الشقُّ وبه سُمّىَ البَيْطار بَيْطارا.

وقال الليث : هو يُبيطر الدوابَّ ، أى : يعالجها.

أبو عبيد عن الكسائى : ذهب دمه خَضِرا مَضرا ، وذهب بِطْرا ، أى : هدرَا.

وقال أبو سعيد : أصله أن يكون طُلّابه حُرّاصا باقتدار وبَطَر فيحرموا إدراك الثّأر.

وفى حديث النبىّ صلى الله عليه وسلم قال : «الكِبْرُ بطرُ الحقّ وغمضُ الناس»، وبَطِرُ الحقِّ : ألا يراه حقّا ، ويتكبر عن قبوله ، من قولهم : بَطِر فلانٌ هِدْيَه أمرِه : إذا لم يهتد له ، وجهله ولم يقبله. والبَطَرُ : الطغيان عند النعمه ؛ وعلى هذا بطرُ الحق : أن يطغى عند الحق ؛ أى : يتكبر عند قبوله.

وقال الكسائى : ذهب دمُه بطرا : إذا ذهب باطلا ، وعلى هذا المعنى : بطرُ الحقِّ أن يراه باطلا.

ويقال : بطر فلان : إذا تحيّر ودَهِش ، وعلى هذا المعنى : أن يتحيّر فى الحق فلا يراه حقّا.

ربط

حدثنا عبدُ الله بنُ محمد بن هاجك قال : حدثنا على بن محمد بن حجر عن إسماعيل بن جعفر قال : أنبأنا العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريره أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «ألا أدلُّكم على ما يمْحُو اللهُ به الخطايا وترفع به الدرجات» قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : «إسباغُ الوضوء على المكاره وكثرةُ الخُطَا إلى المساجد وانتظارُ الصلاه بعدَ الصلاه فذلكم الرِّباط».

قلتُ : أراد النبىّ صلى الله عليه وسلم بقوله : «فذلكم

الرباط» قولَ الله جل وعز : (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصابِرُوا وَرابِطُوا) [آل عمران : ٢٠٠].

جاء فى تفسير الآيه : ومصدر رابطت رباطا ، و (اصْبِرُوا) على دِينكم ، (وَصابِرُوا) عدوَّكم. (وَرابِطُوا) ، أى : أقيموا على جهاده بالحرب.

قلت : وأَصلُ الرِّباط من مُرابطه الخيل ، أى : ارتباطها بإزاء العدوّ فى بعض الثغور.

والعربُ تسمِّى الخيلَ إذا رُبطت بالأفنِيه وعُلِفت : رُبُطا ، واحدها رَبيط ، وتجمع الرّبُطُ رِباطا ، وهو جمع الجمع.

قال الله تعالى : (وَمِنْ رِباطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللهِ وَعَدُوَّكُمْ) [الأنفال : ٦٠].

وقال الفَرّاء فى قول الله جل وعز : (وَمِنْ رِباطِ الْخَيْلِ). قال : يريد الإناثَ من الخيل.

وقال الليث : الرِّباطُ : مرابطهُ العدو ، وملازمهُ الثغْر ، والرجل مُرابِطِ.

قال : والمُرَابطاتُ : جماعاتُ الخيول الذين رابطُوا.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ قال : الرابطُ الجأشِ : الّذى يَربُط نفسَه عن الفرار ، يكفُّها لجرأته وشجاعته.

ويقال : رَبط الله على قلبه بالصّبر.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : الرابط : الراهب.

أبو عُبيد عن أبى عمرو : إذا بلغ الرُّطبُ اليُبْس فوُضع فى الجِرار وصُبَّ عليه الماءُ فذلك الرَّبيط ؛ فإن صُبّ عليه الدِّبس فهو المُصفَّر.

رطب

قال الليثُ : الرُّطبُ الواحده رُطبه ، وهو النَّضيج من البُسْر قبل إثماره. وقد أرطبتِ النخلهُ ، وأرطَب القومُ : أرطب نخلُهم ، فهم مُرطَبون. ورَطبتُ القومَ ، أى : أطعمتُهم الرُّطب.

والرُّطْبُ : الرِّعْىُ الأخضر من بقول الرّبيع ، اسمٌ جامع. وأرضٌ مرْطبه ، أى : مُعشبه ؛ ذاتُ رطب وعشب. والرطب : المبتلُّ بالماءِ. والرَّطْبُ : الناعم. وجاريةٌ رَطبةٌ : رَخْصةٌ ناعمةٌ.

والرَّطْبهُ : رَوْضهُ الفِسْفِسه ما دامت خضراء ، والجميع الرِّطاب.

ويقال : رَطُب الشىء يَرْطُب رُطوبةً ورَطابةً.

ويقال للغلام الّذى فيه لين النساء ورَخاوتُهن : إنه لَرَطْبٌ. والرُّطُب : كلَّ عود رَطْب ، هو جمعُ رَطْب.

ومنه قول ذى الرمه :

* بأجهٍ نشَّ عنها الماءُ والرُّطْب *

أراد هَيْجَ كل عودٍ رَطْب أيام الربيع ، والرُّطْبُ جمعُ الرَّطب. أراد : ذَوَى كلُّ عود رَطْب فهاج. ويقال : رَطَّبَ فلان ثوبه : إذا بلّه.

برط

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : بَرط الرجلُ : إذا اشتغل عن الحقّ باللهْو.

قلت : هذا حرفٌ لم أسمعه لغيره.

ط ر م

اشاره

طرم – طمر – مرط – مطر – رطم – رمط مستعمل.

طرم

قال اللّيث : الطِّرْمُ فى قول : الشَّهْدُ.

وفى قول : الزُّبد ، وأنشد :

* ومنهنَّ مثلُ الشّهْد قد شِيبَ بالطِّرْمِ *

قلت : الصوابُ :

* ومنهنّ مثلُ الزُّبد قد شِيبَ بالطِّرم *

وقال الليث : الطِّرْيمُ : اسمٌ للسحاب الكثيف ، قال رُؤبه :

* فى مُكْفَهِرّ الطّرْيم الطَّرنبث*

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : يقال للنَّحل إذا ملأ أبنيته من العسل : قد خَتَم ، فإذا سَوَّى عليه قيل : قد طَرِم ، ولذلك قيل للشَّهْد : طَرِم.

قال : والطَّرَم : سَيَلانُ الطِّرْم من الخلِيّه ، وهو الشهد.

وقال الليث : والطُّرْمُ : اسم الكانون.

قلت : وغيره يقول : هى الطُّرْمه.

قال الليث : الطرْمَه : نُتوء فى وسط الشَّفه العليا ، والتُّرْفَةُ فى السفلى ، فإذا جمعوا قالوا : طُرْمَتيْن لتغلب الطَّرْمُه على التُّرْفه.

قال : والطّارِمةُ : بيت كالقُبّه من خشب ، وهى أعجميه.

رطم

قال الليثُ : رَطَمتُ الشيء رَطما فى الوَحل فارتطم فيه ، وكذلك ارتَطم فلانٌ فى أمْرٍ لا مخرجَ له منه إلّا بغمّه لزمته.

قال : والرَّطُومُ من نعت النساء : الواسعه.

قلت : هـذا غلـط. روى أبـو العبـاس عن عمرو عن أبيه ، قـال : الرَّطُومُ : الضيِّقةُ الحَيـاء من النوق ، وهى من لنسـاء الرّتقـاء ، ومِنَ الدَّجَاج البيضاء. قلت : والرَّطوم كما قال أبو عمرو.

وقال شَمِر مما قرأت بخطه : أرْطَم الرجل وطرْسم واشتبا واضْلَخَمّ واخْرَنْبقّ وضَمر.

وأَضّ وأخْذَم ، كلُّه إذا سكت. وقال غيره : رَطم الرّجلُ جاريتَه رَطماً : إذا جامعها فأدخل ذَكره كلَّه فيها.

مطر

قـال الليث : المَطْرُ : الماء المنسـكبُ مِنَ السـحاب. والمَطْرُ فعلُه وهو فى الشـعر أحسن. والمَطْرَةُ الواحـده. ويومٌ مطيرٌ : ماطِرٌ. ووادٍ مطيرٌ ، أى : ممطور. وقد مَطَرَتنا السماء ، وأَمطرتنا ، وهو أقبحهما.

وأمطرهم الله مَطْراً أو عذَابا. وقال غيره : وادٍ مَطِرٌ بغير ياء : إذا كان مَمْطُورا.

ومنه قوله :

* فوادٍ خِطاءٌ ووادٍ مَطِرْ*

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : رجلٌ مَمْطُورٌ : إذا كان كثيرَ السِّوَاك ، طيّبُ النّكْهه.

وامرأَةٌ مَطِرةٌ : كثيرةُ السِّوَاك عَطِرَةٌ ، طيّبَةُ الْجِرْم وإن لَمْ تَتَطَيّب.

قال : ويقال : مَزَرَ فلان قِرْبَته ومَطَرَها : إذا

ملأَها ؛ رواه أبو تُرَاب عنه.

وحكى عن مبتكر الكلابى : كلّمتُ فلانا فأَمْطَرَ واستمْطَرَ : إذا أَطرقَ ؛ يقال : ما لَكَ مُسْتَمْطِراً ، أى : ساكِتا.

وقال الليث : رجل مُسْتَمْطِر : طالبُ خيرٍ من إنسان ورجلٌ مُسْتَمْطَرٌ : إذا كان مُخِيلا للخير ، وأنشد :

وصاحبٍ قلتُ له صالحٍ

إنكَ للخير لَمُسْتَمْطَرُ

قال : ومكانٌ مُسْتَمْطِر : قد احتاج إلى المَطَر وإن لم يُمْطَر ، وقال خُفَاف بن نُدْبه :

* لم يَكْسُ من ورَق مُسْتَمْطِرٍ عودا*

وقال غيره : جاءت الخيل مُتَمَطِّرَه ، أى : مسرعةً يسابق بعضُها بعضا ، وقال رُؤبه :

* والطَّيْرُ تهوِى فى السَّماء مُطَّرا*

أَبُو عُبيد عن الكسائى قال : مَطَر الرجل فى الأرض مُطُورا ، وقَطَرَ قُطُورا : إذا ذهبَ فى الأرض. وقال غيره : تَمَطَّر بهذا المعنى ، وأنشد :

كأَنهن وقد صَدَّرْنَ مِنْ عَرَقٍ

سِيدٌ تَمَطَّر جُنْحَ اللَّيْل مَبْلولُ

تَمَطَّر ، أى : تسرع فى عَدْوِهِ. وقيل : تَمَطَّر ، أى : بَرَزَ للمطر وبَرْده.

شَمِر : قال ابن شُميل : مِنْ دُعاء صبيان العرب إذا رأوا خالا للمطر : مُطَّيْرَى.

ويقال : نزل فلان بالمُسْتَمْطِر ، أى : فى بَراز من الأرض مُنْكَشف. وقال الشاعر :

وَيَحِلّ أَحْيَاءٌ وَرَاء بُيُوتنا

حَذَرَ الصّبَاح وَنَحْنُ بالمُسْتَمْطَر

وقيل : أراد بالمستمطَر : مَهْوَى الغارات ومُخْتَرقَها. ويقال : لا تَسْتَمْطر للخيل ، أى : لا تَعْرِض لها. سلمه عن الفراء : إن تلك الفَعله من فلان مَطِرَه ، أى : عادَه بكسر الطاء.

وقال ابن الأعرابىّ : يقال : ما زال على مَطْرَةٍ واحده ، ومِطِرَّه واحده وقَطَرٍ واحد إذا كان على رأى واحد لا يفارقه. قال : والمَطَرَةُ

: القِرْبَةُ ، مسموعٌ من العرب.

ومَطار : موضعٌ بين الدّهنا والسَّمان.

والماطِرون موضع آخر ومنه قوله :

ولها بالماطِرُون إذا

أكل النّملُ الّذى قد جَمَعا

طمر

قال الليث : طَمَرَ فلانٌ نفسه أو شيئا : إذا خَبَأَه حيث لا يُدْرَى. قال : والْمَطْمُورَةُ : حُفرةٌ أَوْ مكانٌ تحت الأرض قد هُيِّىءَ خَفِيّا ، يُطْمَرُ فيه طعامٌ أو مالٌ.

قال : والطُّمُورُ : شبهُ الوُثُوب فى السَّماء ، وقال الهذلى :

* فَزِعا لِوَقْعَتِهَا طُمُورَ الأَخْيل*

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : طَمَرَ : إذا عَلا. وطَمَرَ : إذا سَفَلَ. قال : وطَمر : إذا تغيَّب واسْتخفى. وسمِعْتُ عُقَيْلِيّا يقول لِفَحْل ضرب ناقه : قد طَمَرَها ، وإنه لكثيرُ الطُّمُور. وكذلك الرجل إذا وُصِفَ بكثره الجماع. يقال : إنه لكثيرُ الطُّمُورِ. وقال

ابن الأعرابىّ : المَطْمُور : العالى.

والمَطْمُورُ : الأَسْفَلُ. قال : والطُّمَّرُ وَالطِّمَّوْرُ : الأصلُ ، يقال لأَرُدّنّه إلى طُمره ، أى : إلى أَصله. قال : والطَّوَامرُ : البراغبثُ ، يقال : هو طَامرُ بن طامر للبَرغوث. وجاء فلانٌ على مِطمار أبيه : إذا جاء يُشْبهه فى خَلقِه وأخْلاقه ، وقال أبو وَجْزَه يمدح رجلا :

يَسْعَى مَسَاعِىَ آباءٍ لَهُ سَلَفَتْ

مِنْ آلِ قَيْن عَلَى مِطْمارِهِمْ طَمَرُوا

أبو عُبيد عن الكسائى : انْصَبَّ عليهم فلانٌ من طَمَارِ ، وهو المكانُ العالى ، وأنشد :

فَإن كُنْت لا تَدْرِينَ مَا الْموْتُ فَانظُرِى

إلَى هانىء فى السُّوقِ وَابْنِ عَقِيلِ

إلى بَطَلٍ قد عَفَّرَ السَّيْفُ وَجْهَه

وآخَر يَهْوِى مِنْ طَمارِ قَتيلِ

قال أبو عبيد : يُنْشَد : من طَمَار ومن طَمارِ مُجْرَى وغير مُجْرَى.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : الطمْرُورُ : الشِّقْراق.

وقال الليث : الطُّمْرُورُ : نعتٌ الفرس الجَواد.

أبو عُبيد عن أبى عُبيده : الطمْرُ من الخيل : المُشمر الْخَلْق. ويقال : المسْتَعِدُّ لِلْعَدْوِ.

أبو عبيد : الطِمْرُ : الثوبُ الخَلقُ ، وجمعه أطمار. وفى الحديث : «رُبَّ ذِى طِمْرَيْن لا يُؤْبَهُ له لو أقْسَمَ على الله لأَبَرّه»، يريد : رُبَّ فَقير ذى خَلَقين أطاعَ الله حتى لو سأل الله ودعاه أجابه.

قال أبو عُبيد وعن الأصمعىّ : المِطْمَرُ هو الخيط الّذى يُقدِّرُ به البَنّاء يقال له بالفارسيه التِسرْفال وقال أبو عُبيده مثلُه.

وقال نافع بن أبى نُعيم : كنت أقول لابن دَأب إذا حدَّث أقم المِطْمَرَ ، أى : قَوِّم الحديث ونَقِح ألفاظَه. ويقال : وقع فلان فى بَنات طَمَارِ : إذا وقع فى بَلِيّه وشِدّه.

والمطاميرُ : حُفَرٌ تُحْفر فى الأرض يُوسَع أَسافلُها يُخبأ فيها الحبوبُ.

رمط

قال الليث : الرَّمْطُ مَجمع العُرْفُطِ ونحوه من الشجر كالغَيْضَه.

قلت : هذا تصحيف ، سمعت العرب تقول للحَرْجهِ الملْتَفَّه من السِّدْر : غَيْضُ سِدْر ، ورَهْطُ سِدْر. أخبرنى الأيادى عن شمر عن ابن الأعرابىّ قال : يقال : فَرشٌ من عُرْفُط ، أَيْكَةٌ من آثل ، ورَهْطٌ من عُشَر ، وجَفْجَفٌ من رِمْث ؛ وهو بالهاء لا غير ، ومن رواه بالميم فقد صحّف.

مرط

قال اللَّيْثُ : المَرْطُ : نَتفُك الرِّيشَ والشّعَر والصُّوفَ عن الجَسد ، تقول : مَرَطْتُ شعرَه فانمرط. وقد تمرّط الذّئبُ : إذا سقط شعرُه وبقى عليه شعرٌ قليلٌ ، فهو أَمرط. ورجل أمْرَطُ : لا شعرَ على جَسَده وصدره إلا قليل ، فإذا ذهب كلُّه فهو أَمْلَطُ. قال : وسَهم أمرطُ : قد سقط عنه.

قُذَذه. قال : وسَبِهم مرطٌ : لا ريش عليه ، والجميع أمراط ، وفى حديث عمر : أنه قال لأبى مَحْذُورةَ حين سمع أذانَه : لقد خشيتُ أن تَنشَقَ مُرْبَطاؤكَ.

قال أبو عبيد : قال الأصمعىّ : المُرْبطاء ممدوده ، وهى ما بين السُّره إلى العانَه ، وكان الأحمر يقول : هى مقصوره ، وكان أبو عمرو يقول : تُمد وتُقصر.

قال أبو عبيد : ولا أرى المحفُوظ من هذا إلا قولَ الأصمعىّ ، وهى كلمه لا يتكلَّم بها إلا بالتصغير قال : وقال أبو عبيده : ناقه مَرَطَى : وهى السَّريعه. وقال الليث : المُرُوطُ : سُرْعهُ المَشْيِ والعَدْو. ويقال للخيل : هن يمرُطْنَ مُرُوطا. وفرسٌ مَرَطَى.

أبو عبيد عن أبى زيد : يقال : المُرُوطُ : أكسِيَهٌ من صُوف أو خَزّ كان يؤتَزر بها ، واحدُها مِرْط. وفى الحديث : أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يُغَلّس بالفجر فينصرف النساء مُتَلَفّعَات بمُروطهن ما يُعرَفْن من الغَلَس.

وروى أبو تراب عن مُدْرِك الجعفرى : مَرَط فلان فُلانا : وهَرَدَه : إذا أذاه.

وقال شَمِر : المُرَيْطاوان : جانبا عَانه الرَّجل اللتان لا شعرَ عليها ، ومنه قيل : شجره مَرْطاء : إذا لم يكن عليها ورَق قال : وقال أبو عبيده : المَرِيطُ من الفرس ما بين الثُّنَّه وأمِّ القِرْدان من باطن الرُّسْغ.

والله أعلم.

باب الطاء واللام

ط ل ن

اشاره

استعمل من وجوهه : [نطل].

نطل

قال الليث : الناطِلُ : مكيالٌ يُكال به اللّبن ونحوه وجمعه النَّواطل. قال : وإذا أنْقَعْتَ الزَّبِيبَ فأولُ ما يُرْفَع مِن عُصارته هو السُّلاف ، فإذا صُبَّ عليه الماء ثانيةً فهو النَّطْل. وقال ابن مقبل يصف الخمر :

مما تُعَتَّق فى الدِّنان كأنها

بشفاه ناطِلِه ذَبِيحُ غَزَال

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : النَّأْطَلُ يُهْمز ولا يُهمز : القدَح الصغير الّذى يَرَى الخمارُ فيه النُّمُوذَج. وأنشد قول أبى ذُؤيب :

فلو أن ما عندَ ابنِ بُجْرَه عندها

من الخَمْر لم تَبْلُلْ لَهاتِى بنَاطِل

أبو عبيد عن أبى عمرو : النَّياطِلُ : مَكاييلُ الخمر ، واحدها نَأْطَل. وبعضهم يقول ناطِل ، بكسر الطاء غير مهموز والأول مهموز. قال أبو عبيد : وقال الأموى : النَّيْطَل : الدلو ما كان ؛ فأنشد :

* ناهَبْتهم بِنَيْطَلٍ صَرُوف *

وقال الفَرّاء : إذا كانت الدَّلْو كبيره فهى النَّيْطَل.

أبو عبيد عن الأصمعىّ يقول : جاء فلان بالنِّنْطِل والضِّئبِل : وهى الداهيه.

وقال أبو تراب يقال : انتطَل فلانٌ من الزِقِ نَطلةً وامتَطلَ مطله : إذا اصْطَبَّ منه

شيئا يسيرا. ويقال : نَطَل فلانٌ نفسَه بالماء نَطْلا : إذا صبَّ عليه منه شيئا بعد شىء يَتعالَج به.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : النَّطْل : اللّيّن القليل.

ط ل ف

اشاره

لطف - فلط - طلف - طفل : [مستعمله].

لطف

(اللَّطِيفُ) : اسم من أسماء الله العظيم ، ومعناه ، والله أعلم : الرفيق بعباده.

عمرو عن أبيه أنه قال : (اللَّطِيفُ) : الّذى يُوصل إليك أَرَبك فى رِفْق.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ يقال : لَطف فلان لفلان يَلْطُف : إذا رَفَق لُطْفا.

ويقال : لَطَف الله لك ، أى : أوْصل إليك ما تُحِب برِفْق.

قال : ولَطُف الشىء يَلْطُف : إذا صَغُر.

قال : وجاريةٌ لَطِيفةُ الخَصْر : إذا كانت ضامَره البَطْن.

وقال الليث : اللَّطَفُ : البِرُّ والتَّكْرِمه. وأم لطيفه بولدها تُلْطف إلطافا. واللَّطَفُ أيضا : من طُرَف التُّحَف ما ألْطَفْتَ به أخاك ليَعْرف به بِرَّك. وفلانٌ لَطِيفٌ بهذا الأمر ، أى : رَفِيقٌ. قال : واللَّطيف من الكلام : ما غَمُض معناه وخَفِى.

أبو عبيد عن أبى زيد : يقال للجمل إذا لم يَسْتَرْشِد لطَرُوقته فأدخل الرَّاعى قَضِيبَهُ فى حَيائها قد أَخْلَطه إخْلاطا ، وألطفه إلطافا وهو يُخْلطه ويُلْطفه. وقد استخْلط الجمل واسْتَلْطَف : إذا فعل ذلك من تلقاء نفسه.

وحكى ابن الأعرابىّ عن أبى صاعده الكلابى : يقال : ألطفتُ الشىء بجنبى ، واستلطفته : إذا ألصقته ، وهو ضد جافيته عنى ، وأنشد :

سوَيْتُ بها مستلطفا دونَ رَيْطَتِى

ودُونَ رِدائى الجَرْدِ ذا شُطَبٍ عَضْبا

طفل

الحَرّانى عن ابن السكّيت : الطَّفْلُ : البَنانُ الرَّخْصُ ، يقال : جاريةُ طَفْلَه إذا كانت رَخْصةً. والطِفْلُ والطِفْله : الصَّغيران.

وقال أبو الهَيْثم : الصَّبِيُّ يُدْعَى طِفْلا حين يسقُط من أمّهِ إلى أن يَحْتلم ، قال الله جلّ وعزّ : (ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا) [غافر : ۶۷] ، وقال : (أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلى عَوْراتِ النِّساءِ) [النور : ۳۱] ، قال : والعرب تقول : جاريةٌ طِفْلٌ وطِفْلَةٌ. وجاريتان طِفْلٌ ، وجَوَارٍ طِفْلٌ وغلامٌ طِفْلٌ ويقال : طِفْلٌ ، وطِفْلَةٌ ، وطِفْلانٌ ، وأطفالُ ، وطِفلتَان ، وطِفْلاتٌ فى القياس.

وقال الليث : غُلامٌ طَفْلٌ : إذا كان رَخْصَ القدمين واليدين. وامرأه طفله البَنان رخصَ تهَا فى بياض ، بيِّنهُ الطفوله. وقد طَفُلَ طفاله أيضا.

قال : والطِّفلُ : الصغيرُ من الأولاد ، للنّاس والدواب. وأَطفلت المرأةُ والظَّبْيَهُ والنَّعمُ : إذا كان معها ولد طِفْل ؛ وقال لَبيد :

فعلَا فُروعَ الأيْهقَانِ وأطفلتْ

بالْجَلْهَتَينِ ظباؤها ونعامُها

أبو عُبيد : ناقةٌ مُطفلٌ ، ونوقٌ مطافلُ ومَطافيل : معها أولادُها.

وفى الحديث : «سارَتْ قريشٌ بالعُوذ المَطافيل»، فالعُوذ : الإبل التى وضعت أولادها حديثا. والمطافيل : التى معها أولادها.

وقال أبو ذُؤيب :

مطافيل أبكارٍ حديثٍ نتاجُها

يُشَابُ بماء مثل ماء المفاصل

وقال الليث : الطَّفَلُ : طَفلُ الغداه وطَفَلُ العشىّ من لَدُن أن تهمّ الشمس بالدُّرور إلى أن يستمكن الصّبْحُ من الأرض ؛ يقال : طَفَلت الشمسُ ، وهى تطفَل طفْلا.

وقد يقال : طفّلت تطفيلا : إذا وقع الطَفَلُ فى الهواء وعلى الأرض ، وذلك بالعَشىّ ، وأنشد :

باكرتُهَا طفَلَ الغداه بغارةٍ

والمُبْتَغُون خِطارَ ذاك قليلُ

وقال لبيد :

* وعلى الأرض غَيايَاتُ الطَّفَل *

وقال ابن بُزُرج : يقال : أتيته طَفَلا ، أى : مُمْسِيا وذلك بعد ما تدنو الشمس للغروب.

وأَتيته طَفلا : وذلك بعد طلوع الشمس ؛ أُخِذ من الطفْل الصغير ، وأنشد :

ولا مُتلافيا والشمسُ طِفلٌ

ببعض نواشغ الوادِى حُمولا

قال : وقالوا جاريه طِفلةٌ : إذا كانت صغيره. وجاريةٌ طَفلةٌ : إذا كانت رقيقةَ البشره ناعمةً.

ويقال للنار ساعةَ تُقْدَح : طِفلٌ وطفلةٌ.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : الطَّفلَهُ : الجاريهُ الرَّخصه الناعمه ؛ وكذلك البَنان الطَّفْلُ.

والطِّفلهُ : الحديثه السِّنّ ، والذَّكَرُ طِفْلٌ.

أبو عبيد : التّطفيلُ : السَّيْرُ الرويد ، يقال : طفّلتُهَا تطفيلا : يعنى الإبل. وذلك إذا كان معها أولادها فَرَفَقْتَ بها لِيَلْحَقها أولادُها. وأطفالُ الحوائج : صغارُها ، واحدها طِفْل ، وقال زُهير :

لأرتحلَنْ بالفَجْر ثم لأدأَبَنْ

إلى الليل إلّا أن يُعَرِّجَنِى طِفْلُ

يعنى حاجةً يسيرةً ، مثل قَدْح نارٍ ، أو نزولٍ لبولٍ ، وما أشبهه.

وقال ابن السكّيت : فى قولهم فلانٌ طُفَيلِىّ للذى يدخل المآدبَ ولم يُدْع إليها هو منسوبٌ إلى طُفيل ، رجل من بنى عبد الله ابن غَطفَان من أهل الكوفه ، وكان يأتى الولائمَ دون أن يُدْعَى إليها ، وكان يقال له : طُفيل الأعراس أو العرائس ، وكان يقول : ودِدْتُ أنَّ الكوفه بِرْكَهٌ مُصَهْرَجه فلا يخفى علىّ منها شىء.

قال : والعرب تسمى الطُّفَيلِىَ : الرّاشِنَ والوارِش.

وقال الليث : التّطفيلُ من كلام أهل العراق ، ويقال : هو يتطفّل فى الأعراس.

وأخبرنى المنذرى عن أبى طالب فى قولهم : الطفيلىُ هو الّذى يدخل على القوم من غير أن يدعوه ، مأخوذٌ من الطَّفَل ، وهو إقبال الليل على النهار بظلمته.

قال : وقال أبو عمرو : الطَّفَلُ : الظلمه بعينها ، وأنشد لابن هَرمه :

* وقد عرانى من فوق الدُّجى طَفَل *

يريد أنه يُظلم عَلَى القوم أمره ، فلا يدرون من دعاه ، ولا كيف دخل عليهم.

وقال أبو عبيده : نُسب إلى طُفَيل بن زَلّال ، رجل من أهل الكوفه.

وقال غيره : ريحٌ طِفْلٌ : إذا كانت ليّنه الهبوب. وعُشْبٌ طِفْل : لم يَطُلْ. وطَفْلٌ ، أى : ناعم.

فلط

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : يقال : صادفه ، وفارطه ، وفَالَطَهُ ، ولاوطه كلُّه بمعنًى واحد.

وقال أبو زيد فيما روى ابن هانىء عنه : أَفْلَطَنى فلانٌ لغه تميميه فى أفلتنى. ورُفع إلى عمر بن عبد العزيز رجلٌ قال لآخر فى يتيمه كفلها : إنك تبوكها ، فأمر بحده ، فقال : أفأضرب فِلاطاً.

قال أبو عبيد : الفِلاط : الفَجْأَه ، وهى لغه هذيل ، يقولون فِلاطا.

وقال المُتَنَخّل الهُذَلىّ :

أفْلَطها الليلُ بعيرٍ فتَسْ

عَى ثوبُهَا مُجْتَنِبُ المعدِلِ

طلف

أبو عُبيد عن أبى عمرو : ذهب دَمُه طَلفاً وظَلفاً ، أى : هدرا ، سمعه بالطاء والظاء. وقال غيره : اللطيف والطَّلف المجَّان.

وروى أبو تراب عن الأصمعىّ أنه قال : لا تذهبْ بما صنعتَ طَلفاً ولا ظلفا ، أى : باطلا.

وفى «نوادر الأعراب» : أسلفتُه كذا ، أى : أقرضتُه. وأطلفْتُه كذا ، أى : وهبته.

ط ل ب

اشاره

طلب – طبل – لبط – بلط – بطل : مستعمله.

طلب

قال الليث : الطلَبُ : محاولةُ وِجدانِ الشىء وأخذِه. والطِّلْبَةُ : ما كان لك عند آخر من حقّ تطالبه به. والمُطَالَبَةُ : أن تُطالب إنسانا بحق لك عنده ، ولا تزال تطالبُه وتتقاضاه بذلك. والغالبُ فى باب الهوى : الطِّلابُ. والتّطَلُّبُ : طلب فى مهله من مواضع.

أبو عبيد عن أبى عبيده : أَطلَبتُ الرجل : أعطيتُه ما طلَب. وأَطْلَبْتُه : ألجأته إلى أن يطلب إلىّ قال ذو الرُّمه :

أضلّه رَاعيا كلْبِيَّةً صَدَرَا

عن مُطْلَبٍ قارِبٍ وُرّادُه عُصَب

يقول : بَعُد الماء عنهم حتى ألجأهم إلى طلبه.

وقال الليث : كلأٌ مُطْلِبٌ بعيد المطْلَب.

وقد أَطْلَبَ الكلأُ : تباعَد وطلبه القوم.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : الطَّلَبَه : الجماعه من الناس. والطُّلْبَه : السَّفْره البعيده.

وطَلِب : إذا اتّبع وطَلِب : إذا تباعد.

وقال غيره : بِئْرٌ طُلُوب : بعيده الماء ، وآبارٌ طُلُب : والمطلِّبُ : اسمٌ أصله مُتَطلب ، فأُدغمت التّاء فى الطاء وشدّدت فقيل : مطَّلب.

وقال ابن الأعرابىّ : ماءٌ قاصدٌ كلؤه : قريب. وماء مُطْلِبٌ كلؤه بعيد.

وقال أبو وجزه :

* عالجتُها طُلبا هناك نزاحَا*

ومطلُوب : اسم بلد. ويقال : طالِبٌ وطَلَب ، كما يقال : خادِم وخَدَم.

بلط

شَمِرَ : البَلَاطُ : الأرضُ ، ومنه يقال : بالطناهم ، أى : نازلناهم بالأرض ، وقال رُؤبه :

لو أحلبَتْ حلائبُ الفُسطاط

عليه ألقاهُنّ بالبَلَاط

وقال أبو عُبَيد : البلاطُ : الحجاره المفروشه ، يقال : دارٌ مُبَلّطهٌ بآجُرّ أو حجاره.

وقال الليث : يقال : بلَطنا الدّار فهى مبلوطهٌ : إذا فرشتها بآجُرّ أو حجاره.

قال : والبَلُّوط : ثمرُ شجرٍ يؤكل ويُدبغ بقشره.

قال : والتّبليط – عراقيّه – : وهو أن يضرب فَرْع أُذن الإنسان بطرف سَبّابته ضربا يوجعه ، تقول : بلّطتُ أذنه تبليطا. قال : وأبلَط المطرُ الأرض : إذا أصاب بلاطها ، وهو أن لا ترى عَلَى مشيها ترابا ولا غبارا ، وقال رؤبه :

* يَأوى إلى بَلاطِ جَوْفٍ مُبْلَط*

قال : وبلاط الأرض : منتهى الصُّلب من غير جَمع ، يقال : لَزم فلان بلاطَ الأرض.

أبو عُبيد عن الكسائى : أُبلط الرّجل فهو مُبْلَط.

وقال أبو زيد : أبْلط فهو مُبْلط : إذا قل مالُه.

وقال أبو الهيثم : أبلَط : إذا أفلس. فلَزِق بالبَلَاط.

وقال امرؤ القيس :

نزلتُ على عَمْرو بن دَرْمَاءَ بلطةً

فيا كُرْم ما جَار ويا كُرْمَ ما مَحَلّ

قال : أراد فيا أكرمَ جار ، على التعجب واختلف الناس فى «بلطه» فقال بعضهم : يريد به حللت على عمرو بن درماء بُلطةً ، أى : بُرْهةً ودهرا.

وقال آخرون : بُلْطَه أراد أنّ داره مُبَلَّطةٌ مفروشه بالحجاره ، ويقال لها البلاط.

وقال بعضهم : بُلْطَه ، أى : مُفْلسا.

وقال بعضهم : بُلْطَه : قريه فى جَبَلى طىء كثيره التين والعِنب.

وقال الفراء : أَبْلَطَنى فلان إبلاطا.

وأحجانى إحجاءً : إذا ألح عليك حتى

يُبْرِمَك ويُمِلّك.

وقال اللَّحيانى : أبلطه اللِّصُ إبلاطا : إذا لم يَدَعْ له شيئا.

وقال الأصمعىّ : المُبالَطه : المجاهدةُ.

نزلَ فبالَطَه ، أى : جاهده وفلان مبالِطٌ لك ، أى : مجتهد فى صلاح شأنك ، وأنشد :

فَهْو لَهُنَّ حَابلٌ وفارطُ

أن وَرَدَتْ ومادِرٌ ولَائطُ

لحوضها وماتح مُبالِطُ

ويقال : تبالَطُوا بالسيوف : إذا تجالدوا بها على أرجلهم ، ولا يقال : تبالطوا إذا كانوا رُكبانا.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : البُلُطُ : الفارُّون من العسكر ، والبُلْطُ : المُجَّان ، والمُتَخرِّفون من الصوفيه ، قال : والبَلْطُ : تطبينُ الطايه ، وهى السّطح إذا كان لها سُميط ، وهى الحائط الصغيره.

لبط

قال الليث : لَبَط فلان بفلان الأرضَ لَبْطا : إذا صَرَعَهُ صَرْعا عنيفا. ولُبِطَ بفلان : إذا صُرِع من عيْن أو حُمَّى. وفى الحديث : أن عامر بن أبى ربيعه رأى سَهْل بن حُنيف يغتسل فعانه فلُبِطَ به حتى ما يَعقل ؛ وكان قال حينَ رآه : ما رأيت كاليوم ولا جِلْدَ مُخَبَّأةٍ ، فأمر النبىّ صلى الله عليه وسلم عامر بن أبى ربيعه العائن حتى غَسَل له أعضاءه ، وجَمع الماءَ ثم صَبّ على رأس سهل فراح مع الرَّكب.

قال أبو عبيد : قوله : لُبِطَ به : يعنى صُرِع ، يقال : لُبِطَ بالرجل يُلْبَط لَبْطا : إذا سَقط ، ومنه حديث النبىّ صلى الله عليه وسلم : «أنه خرج وقريشٌ مَلْبُوطٌ بهم»، يعنى أنهم سُقوط بين يديه ، وكذلك لُبِجَ به – بالجيم – مثل : لُبِط سَواء. وسُئل النبىّ صلى الله عليه وسلم عن الشهداء فقال : «أولئك يَتلبّطُون فى الغُرَف العُلَل من الجنه فى النّعيم»، أى : يتمرّغون ويَضْطَجعون.

ويقال : يتصرّعون. ويقال : فلان يتَلبّط فى النعيم ، أى : يتمرغ فيه.

أبو عبيد عن أبى عمرو : اللَّبَطهُ والكَلطَهُ : عَدْوُ الأَقْزَل : ثعلب عن الفراء قال : اللَّبَطهُ : أن يَضرب البعيرُ بيديه ، وفى الحديث : أن عائشه كانت تضرب اليتيم حتى يَتَلَبّط، أى : يَتصرعُ مُسبِطا على الأرض ، أى : ممتدا. والْتَبَطَ البعيرُ يَلْتبط التباطا : إذا عدا فى وَثْب. وقال الرّاجز :

* ما زلتُ أسعَى معهم وأَلْتَبِطْ*

وقال ابن الأعرابىّ : اللَّبْطُ : التَّقلُّب فى الرياض ، وفى حديث ماعز : أنه ليتلبَّط فى رياض الجنه بعد ما رُجم ، أى : يتمرّغ فيها. قال النبى عليه السلام فيه بعد ما رجم.

بطل

أبو عبيد عن الأحمر : بَطَلٌ بَيِّنُ البَطاله والبُطوله. وبطّالٌ بيِّنُ البِطَاله.

شَمِر : بَطّالٌ بينَ البَطاله والبِطاله. وبَطُلَ البَطاله. وبَطَل الأجِيرُ يَبْطُل بِطَاله. وفى الباطل أيضا : بطَل الشىءُ يبطل بطاله.

قال : وقال أبو خَيْرَه : إنّما سُمّيَ البَطَلُ بَطَلًا لأنه يُبْطِلُ العظائمَ بسيْفه فيُبَهْرِجها.

وقال غيره : سُمِّيَ : بَطَلًا لأن الأشداء يَبْطلون عنده. ويقال : الدِّماءُ تَبْطُل عنده ، فلا يُدرك عنده ثأر. وقال : البَطَلَه : السَّحَره ، وجاء فى الحديث : «ولا تستطيعه البَطَله».

الليث : أبطلتُ الشَّيءَ جعلتُه باطلا.

وأبْطَل فلان : جاء بكذب وادْعَى باطلا.

والتَّبَطُّلُ : فعلُ البَطاله ، وهو اتباع اللهْو والجهاله. وبَطَل الشيءُ بُطْلًا فهو بَاطِل ، وجمع البَطل أَبْطَال وجمعُ البَاطِل بَوَاطِل وأَبَاطِيل جمع أُبْطُوله.

طبل

قال الليث : الطَّبْلُ معروفٌ ، وفعلُه التَّطبيل ، وحِرْفتُه الطِّبَاله. ويجوز : طَبَل يَطْبُل ، وهو ذو الوجه الواحد والوجهين.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ. قال : الطَّبْلُ : الرَّبْعه للطِّيب. والطَّبلُ : سَلّهُ الطعام والطَّبْلُ : ثيابٌ عليها صُورةُ الطَّبْل تسمَّى الطَّبْليَّه. ويقال لها : أرِيَه الطَّبْل ، تُحمل من مصر ، وقال أَبو النَّجم :

مِن ذِكر أيامٍ ورَسمِ ضاحِى

كالطَّبل فى مُخْتَلَف الرِّياحِ

وقال ابن الأعرابىّ : الطَّبْلُ : الخَراجُ ، ومنه قولهم : فلانٌ يُحِب الطَّبْليَّه ، أى : يُحبّ دراهمَ الخَراج بلا تَعبٍ.

أبو عبيد عن أصحابه : ما أدرى أىُ الطَّبْل هو؟ وأىُّ الطَّبْنِ هو؟ معناه : ما أدرى أىُّ الناس هو! وقال الراجز :

* سَتَعْلَمُونَ مَن خيارُ الطَّبْل *

سلمه عن الفَرّاء : الطُّوباله : النعجه ، وأنشد لطرفه :

نَعَانِى حَنَانه طُوبالهً

تَسُف يبيسا من العِشْرِق

نصب طوباله على الذَّم له كأنه قال : أعنى طوباله.

ط ل م

اشاره

طلم - طمل - مطل - ملط - لطم - لمط : مستعملات.

طلم

فی حدیث النبیّ صلی الله علیه وسلم لَمّا مَرّ برجل یعالج طِلْمَةً وقد عَرق من حَرّ النار ، فقال علیه الصلاه والسلام : «لا تَطعمه النار بعدها».

قال شَمِر : الطِّلْمَةُ : الخبْزَةُ. قال : ومثل للعرب : أن دُونَ الطِّلْمه خَرْط قَتاد هَوْبَر.

قال : وهَوْبَر : مکان. وأنشد شمر :

تکَلفْ ما بدا لک غیر طُلْمٍ

ففیما دُونَه خَرْطُ الْقَتادِ

والطُّلْمُ : جمعُ الطِّلْمه.

وقال اللیث فی الطُّلْمَه مثلُه. قال : والتَّطْلیمُ : ضربُک الخُبزه.

وقال حسان :

* یُطلِّمُهنَ بالخُمُرِ النِّساء*

ثعلب عن ابن الأعرابیّ : الطَّلَامُ : التَّنُّومُ ، وهو حب الشاهْدانج ، قال : والطَّلَمُ :

وسَخ الأسنان من ترك السِّواك.

لمط

أهمله الليث.

وروَى ثعلب عن ابن الأعرابىّ : اللَّمْطُ : الاضطرابُ.

أبو عُبيد عن أبى زيد : الْتَمَط فلانٌ بحقِّى الْتِمَاطاً : إذا ذهب به.

لطم

الليثُ : اللطْمُ : ضَربُ الخدِّ وصفحاتِ الجَسد بَبَسْط اليَد ، والفِعلُ لَطَم يَلْطم لطْماً. قال : واللَّطِيمُ - بلا فِعْل - من الخيل الّذى يأخذ خَدّيه بياض.

وقال أبو عُبيده : إذا رجعت غَرّةُ الفَرس فى أحد شِقّى وجهه إلى أحد الْخدّين فهو لَطِيم.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : أنه أنشده لِعاهان بن كعب بن عَمْرو بن سعْد :

إذا اصْطَكّت بضَيْق حُجْرتاها

تلاقِى العَسْجَدِيهُ واللَّطيم

قال : العَسْجَدِيهُ : إبلٌ منسوبةٌ إلى فَحْل كريم يقال له عَسْجَدِ.

وقال أبو العباس : قال الأصمعىّ : العَسْجَدِيهُ : إبلٌ منسوبه إلى سُوقٍ يكون فيها العَسْجَد وهو الذهب.

قال : واللَّطِيمُ منسوبٌ إلى سوقٍ يكون أكثرُ بَزها اللَّطِيم ، وهو جمعُ اللطيمه.

قال : وقال ابن الأعرابىّ : اللطيمُ : الفصيلُ إذا قوى على الرُّكوب لُطِمَ خدُّه عند عين الشمس.

ثم يقال : أغْرُبْ فيصير ذلك الفصِيل مؤدَّبا ، ويُسَمَّى لَطِيماً.

قال : واللَّطِيمهُ والزَّوْمَله : العِيرُ عليها أحمالها.

قال : ويقال للإبل : اللَّطِيمهُ والعِيرُ والزّوْمله وهى العِير كان عليها حِمل أو لم يكن ، ولا تُسمَّى لَطِيمهً ولا زَوْملهً ، حتى يكون عليها أحمالها.

وقال الليث : اللَّطِيمةُ : سوقٌ فيها أوْعيَةٌ من العِطْر ونحوه من البياعات.

وأنشد :

* يطوف بها وسْطَ اللَّطِيمه بائعُ*

وقال فى قول ذى الرُّمه :

* لَطَائم المِسْك يحوِيها وتنتهب*

يعنى أوعيه المِسْك.

قال : وكلُّ سوقٍ يُحمل إليها غيرُ الميره فهى اللَّطِيمه - من حُرّ البياعات غير ما يؤكل والميرةُ لما يؤكل.

وقال أبو سعيد : اللَّطِيمةُ : العَنْبرةُ التى لُطِمَت بالمسك فَفُتقت به حتى نَشِبت رائحتُها وهى اللَّطمِيَّه.

ومنه قولُ أبى ذُؤيب :

كأنّ عليها بالةً لَطميّةً

لها من خلال الدَّأْيتيْن أريجُ

وقال : أراد بالبال الرائحةَ والشمّه ، مأخوذه ، من بلوته ، أى : شممتَه ، وأصلها بَلوه ، فقدم الواو وصيّرها ألفا ، كقولهم : قاع وقعا.

قال : واللَّطِيمةُ فى قول النابغه : السُّوق ، سُمّيت لَطِيمةً لتصافق الأيدى فيها.

قال : وأما لَطَائم المسك فى قول ذى الرمه : فهى الغوالى المُعنبره ، ولا تُسمى لَطِيمه حتى تكون مخلوطه بغيرها.

وقيل : اللطْمُ : الإلصاق ، يقال : لَطَمْت الشىء بالشىء : إذا ألزقته. ومنه لطمُ الوجه.

وقال ابن مقبل :

كأن ما بين جنبيه ومنكبه

من جوزه ومَقط القُنب مَلْطُوم

بتُرس أعجَم لم تنخَر مناقبه

مما تخيَّرُ فى أوطانها الروم

أى : ألصق به ترس هذه صفته.

وقال أبو زيد : من العرب من يقول فى اضطَموا : الْطَمُوا ، يجعلون الضاد لاما ، وكذلك يقولون : اضجع والتطجع.

وقال ابن السكيت : اللَّطِيمةُ : عيرٌ فيها طيب.

قال : وقال أبو عبيده : اللَّطِيمه التى تحمل بزَّ التجار والطِّيب ، والعَسْجَدِيه : رِكابُ الملوك التى تحمل الدِّق ، والدقُ : الكثيرُ الثمن ، وليس بجافٍ.

وقال أبو عَمرو : سُوق فيها بَزٌ وطِيب.

ويقال : أعظم لَطِيمه ومسك.

قال ابن حبيب : المَلاطمُ : الخدود.

واحدها مِلْطم.

وأنشد :

* خَصِمون نَفاعون بِيضُ المَلاطم *

وقال ابن الأعرابىّ : اللطْمُ : إنضاجُ الخبزه.

سَلمه عن الفراء : اللَّطِيمه : سوقُ العطارين ، واللَّطِيمهُ : العيرِ تحمل البَزّ والطِّيب.

ملط

قال اللّيث : الأَمْلطُ : الرَّجلُ الّذى لا شَعر على جسده كلّه إلّا الرأس واللّحيه ؛ والفعلُ مَلِطَ مَلَطاً ومُلْطةً. وكان الأحنفُ بن قيس أَمْلَط. والمَلِطُ : السَّخْله. قال : والمِلْطُ : الرَّجلُ الذى لا يُرفع له شىء إلا ألْمَأ عليه فذهبَ به سَرِقةً واستحلالا ؛ والجميع المُلُوطُ والأملاطُ ؛ يقال : هذا مِلْطٌ من المُلوط. والفِعْلُ مَلَطَ مُلوطا.

قال الأصمعىّ : قولهم فلان مِلْطٌ ، المِلْطُ : الّذى لا يُعرف له نَسبٌ ولا أبٌ ، من قولك : أَمْلَط ريش الطائر : إذا سقط عنه.

قال : والمَليط : الجَدْى أوّل ما تضعه العنز ، وكذلك من الضأن. وسَهْمٌ أَمْلط وأنزط : لا ريش عليه. ويقال : أمْلَطَت الناقه وأمْلَصت : إذا ألقت ولدها ، فهى مِمْلَاط ومملاص ، والولدُ مَلِيط ومميص.

والمَلّاطُ : الّذى يَملُط الطين ، يقال : مَلَطت مَلَطا.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : المِلَاط هو الطين الّذى يُجعل بين سافَى البِناء.

وقال الليث : المِلَاطان : جانِبَا السَّنام مما يلى مُقَدّمه. وقال غيره : المِلَاطان : الجنبان ، سُمّيَا بذلك لأنهما كأنهما قد مُلِطَ اللّحم عنهما مَلْطاً ، أى : نُزع. وابْنَا مِلاط : العَضُدان ، لأنهما يَليان الجنبيْن ، وجمعُ المِلاط مُلُط. وقال القَطِرانُ السَّعدِىّ :

وجَوْن أعانته الضُّلوع بزَفْرِهِ

إلى مُلُطٍ بانت وبان خَصِيلُها

يقول : بان مِرفقاها عن جنبِها فليس بها حازٌّ ولا ناكت. وقيل للعَضُد مِلاط ، لأنه سُمّىَ باسم الجَنْب.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : ابْنَا مِلاط : العَضُدان ، وقال الرّاجز يصف بعيرا :

كِلَا مِلاطَيْه إذا تَعطّفَا

بانا فما راعى برَاع أَجْوَفا

فالمِلاطان ههنا العَضُدان لأنهما المايران ، كما قال الراجز :

عَوْجاء فيها مَيَل غيرُ حَرَدْ

تُقَطّع العِيسَ إذا طال النّجُدْ

كِلَا مِلاطيْها عن الزَّوْر أَبَدْ

وقال النَّضر : المِلاطان ما عن يمين الكِركِره وشمالها. وابنا مِلاطَى البَعير : هما العَضُدان.

أبو عبيد عن الواقدى قال : المِلْطى مقصور ، ويقال المِلْطَاه بالهاء : القِشرَه الرقيقه التى بين عَظْم الرأس ولحمه.

وقال شمر : يقال : شَجّه حتى رأيت المِلْطَى ، وشَجّهُ المِلْطى مقصور.

وقال الليث : تقديرُ المَلْطَاء أنه ممدود مذكَّر وهو بوزن الحرْباء.

وشمر عن ابن الأعرابىّ أنه ذكر الشّجاج ، فلما ذَكر الباضعه قال : ثم المُلْطئه وهى التى تخرق اللحم حتى تَدْنُو من العظم.

قال : وغيره يقول : الملطَى.

قلت : وقول ابن الأعرابىّ يدل على أن الميم من الملطى ميمُ مِفْعل ، وأنها ليست بأصليه كأنها من لَطَيْتُ بالشىء : إذا لَصِقت به. ويقال : مالَط فلانٌ فلانا إذا قال : هذا نصف بيت ، وأتمّه الآخر بيتا.

يقال : مَلّط له تَمليطاً.

وروى إسحاق بن الفرج عن الأصمعىّ : بِعتُه المَلَسَى والمَلَطَى ، وهو البَيْع بلا عُهده.

طمل

قال الليث : الطِّمْلُ : الرجل الفاحشُ البذىء ، الّذى لا يُبالى ما أتى وما قيل له : وأنه لَمِلْطٌ طملٌ ، والجميع طُمول.

وقال لبيد :

أطاعُوا فى الغَوايه كلُ طِمْل

يَجُرّ المُخْزِيات ولا يبالى

عمرو عن أبيه قال : الطِّمْل : اللص.

وقال ابن الأعرابىّ : الطِّمْلُ : الذئب.

والطملُ : الماء الكَدِر. والطملُ : الثوب الّذى أُشبع صَبغه. والطملُ : النَّصيب.

وانْطمل فلانٌ : إذا شارك اللصوص.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : السهمُ

الطَّمِيلُ والمطمول : المُلَطَّخُ بالدم.

وقال : المُطْمَل : الملطوخ بقيح أو دَمٍ أو غير ذلك ، وقال :

فكيف أبيتُ الليلَ وابنهُ مالكٍ

بزينتها لمّا يُقَطَّعْ طَمِيلُها

يقول أبوها مالك ثأرى ، أى : قتل لى حميما وأنا أطلبه بدمه فيقول : كيف يأخذنى النوم ولم تُسْبَ هى ولم يؤخذ أبوها ، ولم يُقطّع قِلادتها وهى طميلها.

وإنما سُمّيت القِلاده طَمِيلا لأنها تُطمل بالطِّيب ، أى : تُلطّخ.

أبو عبيد عن الفراء : صار المارد كَلَّه وطمله وتُرْمُطه ، كلُّه الطينُ الرقيق قال : والطملُ : السَّيْرُ العنيف ، يقال : طَمَلت الإبل أطمُلها طَمْلا ، وكذلك القروح.

سلمه عن الفرّاء : الطِّملالُ : اللص.

والطملالُ : الذؤب.

مطل

قال الليثُ : المَطْلُ : مدافعتُك الدَّين ، يقال : ماطَلَنِى بحقى ومَطَلَنِى بحقى ، وهو مطُول ومطّال.

وفى الحديث : «مَطْلُ الغَنِىِّ ظُلم» قال : والمطل أيضا مَدُّ المطال حديدَ البَيْضه التى تُذاب للسيوف ، ثم تحمى وتُضرب ، وتمد وتُربَّع ، يقال : مطلها المطال ثم طبَعها بعد المطل فيجعلها صفيحه.

والمطيلهُ : اسمُ الحديده التى تُمطَل من البَيْضه ومن الزَّنده.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : المطلُ : الطُّول.

أبو عبيد عن الفراء : الممطُول : المضروب طولا.

قلت : أراد الحديد أو السيف الّذى ضُرب طولا كما ذكره الليث. والمطْلُ فى الحق مأخوذٌ منه ، وهو تطويل العِدَه التى يضربها الغريم للطالب.

والماطِلِيّهُ : إبلٌ منسوبةٌ إلى فَحْل ، وقال أبو وَجْزه السَّعدىُّ :

* كفَحل الهَجان الماطِلِي المُرَفّلِ*

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : المِمْطَلُ : اللص. والممطل : مِيقَعهُ الحداد.

المطمل : الذئب والمطمل : مكتب ثياب العرائس بالذهب ، انتهى.

باب الطاء والنون

ط ن ف

اشاره

طنف – طفن – نطف – نفط – فطن : مستعملات.

طنف

ابن شميل : يقال : طنّف فلان للظِّنّه ، أى : قارف لها ، يقال : طنَّف للأمر فاعلوه.

وقال الليث : الطِّنفُ : نفس التهمه ، يقال : رجل مُطنَّف ، أى : مُتهم. وطنّفته ، أى : اتهمته. وفلانٌ يطنّف بهذه السرقه.

وإنه لطَنفٌ بهذا الأمر ، أى مُتهم.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : الطُّنُفُ :

[السيور](١) وأنشد قول الأفوه الأودى :

* كأن أطرافها لما اجتلى الطَّنفُ *

وقال الأصمعىّ : الطُّنفُ : شاخصٌ يخرج من الجبل فيتقدم كأنه جَناح.

قلت : ومن هذا يقال : طنَّف فلانٌ جَدار جاره وجِدار داره : إذا فوقه شجرا أو شوكا يَصفُ تسلّقه لمجاوزه أطراف العيدان المشوِّكه رأسه.

قال ابن الأعرابىّ : يقال للجناح يُشْرع فوق باب الدار. طنف أيضا ، شبّه بطنف الجبل.

وقال أبو ذُؤيب يصف خَلِيّه عَسَل فى طُنف الجبل :

فما ضَرَبٌ بيضاءُ يأوى مليكُها

إلى طُنُف أعيَا بِراقٍ ونازلِ

أبو عُبيد عن الأصمعىّ : الطَّنَف والطُّنُف جميعا : السَّقيفه تُشرَع فوق باب الدار ، وهى الكُنّه وجمعها الكنَّات.

طفن

ثعلب عن ابن الأعرابىّ قال : الطَّفْنُ : الحبس ، يقال : خَلِّ عن ذلك المَطْفُون.

قال : والطَّفَانينُ : الحَبْسُ والتَّخَلُّف.

وقال المُفَضَّل : الطَّفْنُ : الموتُ : يقال : طَفَن إذا مات ، وأنشد :

أَلْقى رُحَى الزَّوْر عليه فطَحَنْ

قَذْفا وفَرثا تحتَه حتى طَفَنَ

اللّيث : الطَّفَانِيَهُ : نَعتٌ سوء فى الرجل والمرأه.

نفط

أبو عبيد عن أبى الجراح والكسائى : نزب الظبى نزيبا ، ونفطَ يَنْفِظُ نفيطا : إذا صوّت.

أبو عبيد من أمثالهم : ما لَه عافِطه ولا نافِطه ، فالعافطه : من دُبُرها ، والنافطه : من أنفها.

ابن السكيت عن الأصمعىّ : ما له عافطه ولا نافطه ، فالعافطه : الضائنه ، والنافطه : الماعزه.

وقال : وقال غيره من الأعراب : العافطه : الماعزه إذا عَطِسَت.

وقال الليث عن أبى الدُّقيش : العافطهُ : النعجهُ ، والنّافطهُ : العنز.

وقال غيره : العافطهُ : الأمَه ، والنافطه : الشاه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : العَفْطُ : الحُصَاص للشاه والنّفْطُ : عُطاسُها.

أبو عُبيد عن أبى زيد : إذا كان بين الجلد واللحم ماءٌ قيل : نَفِطت تَنْفَط نَفَطا ونَفِيطا.

وقال أبو عمرو : رَغْوَهٌ نافِطهٌ : ذاتُ نَفّاطاتٍ ، وأنشد :

* وحَلَبٌ فيه رُغا نَوافِطُ*

وقال الليث : النَّفْطَهُ : بَثْرهٌ تخرج فى اليَدِ من العمل ملأى ماء.

١- من «اللسان» (٩ / ٢٢۴) (ط ن ف).

قال : والنَّفْط والنِّفْط لغتان : حلابه جبل فى قعر بئر توقد به النار.

والنَّفاطات : ضَرْبٌ من السُّرَج يُستصبَح بها.

قال : والنّفاطات : أدَوَاتٌ تعمل من النحاس يُرمى فيها بالنّفط والنار. والنّفاطةُ أيضا : الموضع الّذى يُستخرج منه النفط.

فطن

قال الليث : يقال : رجل فَطِنٌ بيِّنُ الفِطنه ، والفَطَن وقد فَطَن لهذا يَفْطُن فِطنةً ، فهو فاطنٌ له. فأما الفَطِنُ فذُو فِطْنه للأشياء ، ولا يمتنع كلُّ فعلٍ من النُّعوت من أن يقال : قد فَعُل وفَطُن ، أى : صار فَطِنا إلّا القليل.

قال : وفطّنْتُه لهذا الأمر تفطِينا.

وقال اللحيانى : رجلٌ فَطِن وفَطُن وفُطُون وفَطونه وفَطين.

قال : ويقال : فَطِنْتُ له وبه وإليه فِطْنَةً وفَطانةً وفِطانه ؛ ويقال : ليس له فُطْنٌ ، أى : فِطْنَه.

نطف

أبو زيد : النَّطْفُ : الرّجُل المُريب.

سلمه عن الفراء : النَّطْف والوَحْرُ : العَيْب.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : مرَّ بنا قومٌ نَطِفون وَحِرُون نجسون كفّار.

الليث : النّطْفُ : التَّلَطُّخ بالعَيب ، وقال الكميت :

فدع ما ليس منك ولسْتَ منه

هما رِدْفَين من نَطَف قريبُ

قال : «ردفين» على أنهما اجتمعا عليه مترادفين فنصَبهما على الحال. وفلان يُنطف بسوء أى يلطخ. وفلانٌ يُنْطف بفجور ، أى : يُقذف به.

قال : والنَّطْف : عَقْرُ الجُرح ، يقال : أنطَف الجرح.

أبو عُبيد عن الأصمعىّ قال : البَعِيرُ : النَّطْفُ : الّذى قد أشرفَتْ دَبَرتُه على الجَوْف ، يقال : نَطف نَطفا ، وكذلك الّذى أشرفت

شَجّته على الدماغ.

أبو عُبيد عن أبى عمرو قال : النَّطَفُ : الفُرْطه ، الواحده نَطفه.

وقال الليث : النُّطف : اللؤلؤ ، الواحده نَطفه ، وهى الصافيه اللّون.

قال : وقال بعضهم : يقال للواحده نُطفه وجمعها نُطَف ، شُبّهت بقطره الماء.

ووَصِيفه مُنَطَّفه ، أى : مُقَرَّطه بتُومَتَى قُرْط.

وليله نَطُوف : تمطر حتى الصَّباح.

وقال العجاج :

* كأنّ ذا فَدّامهٍ مُنطَفًّا*

وقال الأعشى :

يَسْعى بها ذو زجاجات له نُطَفٌ

مُقلَّص أسفلَ السِّربال مُعْتَمِل

أبو عُبيد عن أبى زيد : يقال فى القِربه نُطفةٌ من ماء مثلُ الجُرْعه. قال : ولا فعل للنُّطفه.

قلت : والعرب تقول للمويهه القليله : نُطفه ، وللماء الكثير نُطفه. ورأيت أعرابيّا شَرب من رَكِيّه يقال لها : شَفِيّه ، وكانت غزيرةَ الماء فقال : والله إنها لنطفه بارده.

وقال ذو الرُّمه فجعل الخمر نُطفةً :

* تَقطع ماءِ المُزْن فى نُطفِ الخمرِ*

وسَمّى الله جلّ وعزّ المَنِىَ نطفةً فقال : (أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنى (٣٧)) [القيامه : ٣٧].

وروى عن النبىّ صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لا يزالُ الإسلام يزيد وأهلُه حتّى يسيرَ الراكب بين النُّطفتيْن لا يخشى إلا جورا».

أراد بالنطفتين : بحرَ المَشْرِق وبحرَ المغرب ؛ فأمّا بحر المشرق فإنه ينقطع عند نواحى البصره ، وأمّا بحر المغرب فمنقطعه عند القُلْزم.

وقال بعضهم : أراد بالنطفتين ماءَ الفُرات وماء البحر الّذى يلى جُدّه وما والاها ؛ فكأنه صلى الله عليه وسلم أراد أن الرجل يسير فى أرض العرب بين ماء الفرات وماء البحر لا يخاف فى طريقه غير الضلال والجَوْر عن الطريق.

وقال أبو زيد : نَطف فلان يَنطف نَطفا : إذا بَشِم. والنّطفُ : القَطز ، يقال : نَطف الماءُ يَنْطفُ نَطفا ونَطفانا : إذا قَطر ، ومن هذا قيل للقُبَيْط ناطف ؛ لأنه يَنْطف قبل استضرابه ، أى : يَقطر قبل خُثورته ، وجعل الجَعْدِىُّ الخمر ناطفا فقال :

وبات فريق ينضحُون كأنما

سُقُوا ناطفا من أذرِعاتٍ مُفَلْفَلا

وفى الحديث : قَطَعنا إليهم النُّطفه، أى : البحر وماه.

وقال الليث : التَّنطُّف : التعَزُّز.

وقال ابن الأعرابىّ : مَرَّ بنا قومٌ نَطِفون نَضِفُون صقارون ، أى : نجسون كفار.

ط ن ب

اشاره

طنب – طبن – نطب – نبط – بطن – بنط : مستعملات.

بنط

أما بنط فهو مهمل ، فإذا فُصل بين الباء والنون بياءٍ كان مستعملا ، يقول أهلُ اليَمن للنساج : البِيَنطُ ، وعلى وزنه البِيَطْر ، وقد مرَّ تفسيره.

طنب

قال الليث : الطُّنْبُ : حَبلُ الخِباء والسُّرادق ونحوهما. وأطنابُ الشجر : عروقٌ تَتَشعّب من أُرومتها. وأطنابُ الجسد : عَصب تصل المفاصل والعظام وتشدّها.

وقال شمر : يقال : هو جارِى مطانِبِى ، أى : طُنْبُ بيته إلى طُنْب بيتى.

أبو عُبيد عن أبى زياد والكلابى : الأواخِىُّ : الأطناب ، واحدتها أَخِيّه.

والأطنابُ : المبالغه فى مدح أو ذَمٍّ ، والإكثار فيه.

وقال الأصمعىّ : الإطنابهُ : السَّيرُ الّذى على رأس الوَتَر من القَوس.

وقال الليث : هو سَير يوصل بوتر القَوس العربيّه ، ثم يُدار على كُظْرها. وقَوْسٌ مُطَنَّبةٌ.

وقال النَّمِر بن تَوْلب :

كأنّ امرأ فى الناس كنتَ ابنَ أُمَّه

على فَلَجٍ من بطن دَجله مُطْنِبِ

على فَلَج ، أى : على نَهْر مُطْنِب : بعيد الذهاب ، يعنى هذا النهر ، ومنه : أطنب فى كلامه : إذا أبعد ، يقول : من كنت أخاه فإنما هو على بحر من البحور من الخصب والسَّعه.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : المُطْنِبُ : المدّاحُ لكل أحد. والمِطْنَبُ : المِصفاه.

وقال غيره : الإطنابةُ : سَيرُ الحِزام المعقود إلى الإبزيم ، وجمعه الأطانيب.

وقال سلامه :

حتى استغثن بماء الملح ضاحِيَةً

يرْكُضْنَ قد قَلِقَتْ عَقْدُ الأطانيبِ

وقيل : عقدُ الأطانيب : الألبابُ والحُزُم إذا استرخت ، وحيلٌ أطانيبُ : يتبَعُ بعضُها بعضا ، ومنه قول الفَرَزدق :

وقد رأى مُصْعَبٌ فى ساطعٍ سَبِطٍ

منها سوابِقُ غاراتٍ أطانيبِ

يقال : رأيت إطْنابةً من خيل وطير. وفرسٌ أطنبُ : إذا كان طويلَ القَرَى ، وهو عيب ، ومنه قول النابغه :

لقد لَحِقْتُ بأولَى الخيل يَحْمِلُنى

كبْداءُ لا شَنَجٌ فيها ولا طَنَبُ

وجيشٌ مِطْنَابٌ : بعيدُ ما بين الطَّرَفين ، لا يكاد ينقطع ، قال الطِّرِمّاح :

عَمِّى الّذى صَبَح الحَلائبَ غُدْوَةً

من نَهْرَوان بجَحْفَل مِطْنابِ

وقال أبو عمرو : التَّطنيبُ : أن تُعلِّق السقاءَ من عمود البيت ثم تَمخَضه.

والمَطْنَبُ : حبلُ العاتق ، وجمعه مَطانِب.

وقال امرؤ القيس :

وإذ هى سَوداءُ مثلُ الفَحيم

تُغَشِّى المَطانِبَ والمَنْكَبا

ويقال للشمس إذا تَقَضَّبَتْ عند طلوعها : لها أطناب ، وهى أشعَّةٌ تمتدّ كأنها القُضُب.

وفى حديث عمر : أن الأشْعث تزوّج امرأةً على حكمها ، فردّها إلى أطناب بيتها، يعنى ردّها إلى مهر مثلها من نسائِها.

والأطناب : الطوال من حِبَال الأخْبيه ، والأُصُرُ : القِصارُ ، واحدُها إصار.

وقال أبو زيد : الأطنابُ : ما شَدُّوا به البيت من الحبال بين الأرض والطرائق.

والأصر إلى الكسر.

طبن

قال الليث : طَبِنَ فلانٌ لفلان يَطْبَن طَبانةً وطَبَنا : إذا فَطِنَ له فهو طَبِن.

شمر : قال أبو زيد : طَبِنتُ به أطبَنُ طَبَنا ،

وطَبَنتُ أَطْبَن طبانةً ، وهو الخَدْع.

قال : وقال أبو عُبيده : الطَّبانه والتَّبانه واحدٌ ، وهما شده الفِطْنه.

وقال اللحيانى : هى الطّبانه والطبانيه ، والتّبانه والتَّبانيه ، واللّقانه واللَّقانيه ، واللَّحانهُ واللَّحانيه ، معنى هذه الحروف واحد. ورجلٌ طَبِنٌ تَبِنٌ لَقِنٌ لَحِنٌ.

وفى الحديث : أن حبشيّا زُوِّج روميّةً فطَبِنَ لها غلام رومى فجاءت بولد كأنه وزغه.

قال شمر : طَبِنَ لها غلام ، أى : خيّبها وخَدَعها ، وأنشد :

فقلت لها بل أنت حَنّهُ حَوقَلٍ

جَرَى بالفِرَى بينى وبينكِ طابِنُ

أى : رفيقٌ بذلك ، داهٍ خِبٌّ عالم به.

أبو عُبيد : ما أدرى أىُ الطبن هو ، كقولك : ما أدرى أى الناس هو.

وقال أبو العباس : قال ابن الأعرابىّ : الطبَن لعبه يقال لها السُّدَّر ، وأنشد :

* يَبْتْنَ يلعَبْنَ حوَالَى الطَّبَنْ *

وقال الليث : الطّبنُ : خطّهٌ يخطها الصبيان يلعبون بها مستديرهٌ يسمونها الرحا.

ويقال : الطِّبْر ، وأنشد :

من ذكر أطلالٍ ورَسْمٍ ضاحِى

كالطِّبن فى مختلَفِ الرِّياح

ورواه بعضهم كالطَّبْل.

اللحيانى : اطمأنّ قلبُه ، واطبأنَ ، وطامَن له ظهره ، وطابَنَه ، وهى الطُّمأنينه والطُبَأنينه.

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ قال : الطُّبْنَهُ : صوتُ الطُّنبور ، ويقال للطنبور : طُبْنٌ.

وأنشد :

فإنّك منّا بيْن خيلٍ مُغيرةٍ

وخَصم كعُورِ الطُّبْن لا يَتَغَيَّبُ

نطب

أبو العباس عن ابن الأعرابىّ : النَّطَابُ : حبلُ العاتِق ، وأنشد :

نحن ضَربناه على نِطابه

قُلْنَا به قُلْنا به قُلْنَا به

قلنا به ، أى : قتلناه ، قال : والمِنْطَبَهُ والمِنْطَبُ : المِصْفاهُ ، وخُرُوق المِصفاه تُدْعَى النَّواطب ، وأنشد :

* ذِى نَواطِبَ وابتزالِ*

عمرو عن أبيه : النَّطْبُ : نَقْرُ الأُذن ؛ يقال : أنْطب أُذنَه ، وأنقر ، وبَلّط أُذُنه بمعنًى واحد.

نبط

قال اللّيث : النَّبَطُ : الماء الّذى يَنْبُطُ من قَعر البئر إذا حُفرت ؛ وقد نَبَط ماؤها يَنْبِط نَبْطا ونُبوطا وأنبطنا الماء ، أى : استنبطناه وانتهينا إليه. قال : وكذلك ما يتحلّب من الجبل كأنه عَرَقٌ يخرج من أعراض الصخر ؛ يقال لذلك الماء : النَّبَط.

أبو عُبيد عن أبى عمرو : حَفَر فأثلجَ إذا بلغ الطين ، فإذا بلغ الماء قيل : أنبط ،

فإذا كَثُر الماءُ قيل : أماهَ وأمْهَى ، فإذا بلغ الرّملَ قيل : أسْهب.

وأخبرنى المنذرى عن ثعلب عن ابن الأعرابىّ : يقال للرجل : إذا كان يَعِدُ ولا يُنْجِزُ : فلانٌ قريبُ الثّرَى ، بعيدُ النَّبط.

وقال غيره : يقال فلانٌ لا يُنالُ نَبطُه ، إذا وُصف بالعِزّ والمَنَعه حتى لا يجد عدوّه سبيلا إلى أن يَتهَضّمه فيما تحت يده ، وقال الشاعر :

قريبٌ ثَراه ما ينالُ عَدُوُّه

له نَبطا آبِى الهَوانِ قَطُوبُ

أبو عُبيد عن أبى زيد فى شيات المعزى قال : النَّبطاءُ : البيضاءُ الجنبيْن. وقال أبو عُبيده : إذا كان الفرس أبيضَ البطن فهو أنبط ، وقال ذو الرُّمه يَصِف الصبح :

كمِثل الحِصان الأنْبطِ البَطْن قائما

تمايل عنه الجُلُّ فاللّوْنُ أشقرُ

وقال الليث : النَّبَطُ والنُّبْطهُ : بياضٌ تحت إبط الفرس ، ورُبّما عَرُض حتى يَغْشَى البطن والصدر. قال : وشاةٌ نَبطاءُ : مُوَشّحهٌ ، أو نَبطاء مُحْوَرّه ، فإذا كانت بيضاء فهى نَبطاء بسوادٍ ، وإن كانت سوداء فهى نَبطاء ببياض. قال : والنَّبَطُ والنَّبِيطُ كالحَبَش والحَبِيش فى التقدير. قال : والنِّسبه نَبَطِىّ ، وهو اسم جِيل ينزلون السَّواد ، والجميع الأنباط. قالوا : وعِلَلُ الأنْباط : هو الكامان المُذاب يُجعل لَزوقا للجرح.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : يقال رجل نُبَاطِى وبِنَاطى ، ولا تقل بَنَطِىّ.

وقال غيره : تَنَبّط فلان : إذا انتمى إلى النبط. واسْتنبط الفقيه : إذا استخرج الفِقَه الباطنَ باجتهاده وفَهْمِه. وقال الله تعالى : (لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) [النساء : ٨٣] ، وقال الزَّجاج : معنى يَسْتَنْبِطُونَهُ فى اللغه : يستخرجونه ، وأصله من النَّبَط ، وهو الماء الّذى يخرج من البئر أوّلَ ما تُحفر ، يقال من ذلك : أنبط فى غَضْراء ، أى : استنبط الماء من طين حُرّ قال : والنَّبَطُ إنما سُمُّوا نَبطا لاستنباطهم ما يخرج من الأرضين. ووعْسَاءُ النُّبيط ويقال : النُّمِيْط رَمْلهٌ معروفه بالدَّهْناء.

بطن

البَطْنُ : بَطْنُ الإنسان معروف ، وهى ثلاثه أبْطُن إلى العشر ، وبطونٌ كثيره لما فوق العشر ، وتصغيرُ البَطْن : بُطَيْن.

والبُطَيْنُ : نجمٌ من منازل القمر بين الشَرطَيْن والثُّرَيا وأكثرُ ما جاء مصغّرا عن العرب وهو بطن بُرج الحَمَلُ والشرطَان قرناه.

أبو حاتم عن الأصمعىّ : بَطَن فلان بفلان يبْطُن به بُطونا : إذا كان خاصا به ، داخلا فى أمره. ويقال : إن فلانا لذو بِطانه بفلان ، أى : ذو علم بداخله أمره.

ويقال : أنت أبْطنتَ فلانا دونى ، أى جعلتَه أخَصَّ بك منى ، وهو مُبْطَن : إذا أدخله فى أمره وخُصّ به دون غيره ، وصار من أهل دَخْلَتِه وقال الله جلّ وعزّ :

(يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا بِطانَةً مِنْ دُونِكُمْ) [آل عمران : ١١٨].

قال الزجاج : البِطَانةُ : الدُّخلاء الذين يُنبسط إليهم ويُستبطنون ، يقال : فلان بِطانةٌ لفلان ، أى : مُداخِلٌ له مؤانس.

والمعنى : أن المؤمنين نهُوا أن يَتّخذوا المنافقين خاصّتهم ، ويُفضوا إليهم بأسرارهم.

وقال الأصمعىّ : يقال : أبطن فلان السّيفَ كَشّه : إذا جعله تحت خَصْره.

ويقال : بطّن فلان ثَوْبه تَبْطينا وهى البِطَانه والظِّهاره ، قال الله تعالى : (بَطائِنُها مِنْ إِسْتَبْرَقٍ) [الرحمن : ٥٤].

قال الفراء فى قوله : (مُتَّكِئِينَ عَلى فُرُشٍ بَطائِنُها مِنْ إِسْتَبْرَقٍ) [الرحمن : ٥٤] قد تكون البِطانه ظِهاره ، والظِّهاره بطانه ، وذلك أن كل واحد فيها قد يكون وجها. وقد تقول العرب : هذا ظَهْرُ السماء لظاهرها الّذى تراه.

وقال غير الفراء : البِطَانةُ : ما بَطَن من الثوب وكان من شَأْن الناس إخفاؤه.

والظِّهارةُ : ما ظهر وكان من شأن الناس إبداؤه وإنما يجوز ما قاله الفراء فى ذى الوجهين المتساويين ، إذ وَلى كلّ واحد منهما قوما لحائط يَلِى أحدُ صَفْحيه قوما ، والصَّفْحُ الآخَرُ قوما آخرين ، فكلُّ وجه من الحائط ظهرٌ لمن يَليه ، وكلُّ واحدٍ من الوجهين ظَهْرٌ وبَطْنٌ ، وكذلك وَجْها الجبل وما شاكله. فأما الثّوبُ فلا يجوز أن تكون بِطانتهُ ظهاره ، وظهارتهُ بِطانه ، ويجوز أن يُجعل ما يلينا من وجه السماء والكواكب ظهرا وبَطنا ، وكذلك ما يَلينا من سُقوفِ البيت.

وقال الأصمعىّ : يقال : ضَرب فلان البعيرَ فَبطن له : إذا ضربه تحت البَطْن ، وأنشد :

إذا ضَربت مُوقَرا فابْطُنْ له

تحت قُصَيْرَاه ودونَ الجُلّهْ

ويقال : بَطَنه الداء ، وهو يَبْطُنه : إذا دَخله بُطونا. والبَطْنُ من الأرض : الغامض الداخل ، والجميع البُطْنان. ويقال : شأوٌ بَطين ، أى : بعيد.

وأنشد :

وبَصْبَص بين أدَانى الغَضَى

وبين عُنَيزةَ شَأْوا بَطينَا

أبو عبيد عن الأصمعىّ : بُطَانُ الريش : ما كان تحت العَسِيب ، وظُهْرانُه : ما كان فوق العَسِيب.

ويقال : رَأَسَ سهمه بظُهران. ولم يَرِشْه ببُطْنان ، لأن ظُهرانَ الرِّيش أَوْفَى وأتم ، وبطنانُ الريش قصارٌ ، وواحد البُطْنان بَطْن ،

وواحد الظَّهران ظهر. والعَسِيبُ : قضيبُ الريش فى وَسَطه.

وقال غيره عن الأصمعىّ : بَطِنَ الرجلُ يَبْطَن بطَنا وبِطْنةً : إذا عَظُم بَطْنُه.

وقال القُلاخ :

ولم تَضَع أولادَها من البَطَنْ

ولم تُصِبه نَغْسَةٌ على غَدَنْ

ص: ٢٥١

ويقال : ثَقُلت عليه البِطْنه : وهى الكِظه.

ويقال : ليس للبِطْنه خيرٌ من خَمصه تتبعها ، أراد بالخَمصه : الجوْعه.

ويقال : مات فلان بالبَطَن. وأتى فلان الوادِىَ فتبطّنه ، أى : دخل بطنَه.

والبِطَانُ : الحِزامُ الّذى يلى البَطْن.

ويقال للذى لا يزال ضَخم البَطْن : مِبطان ، فإذا قالوا : رجلٌ مُبطَّنٌ فمعناه أنه خميص البَطن.

قال مُتَمّم بن نُويْره :

* فتًى غيرَ مِبطان العشيات أرْوَعا*

الحرانىُّ عن ابن السكِّيت : رجلٌ مُبَطَّن : خميصُ البطن. وامرأه مُبَطَّنه.

وقال ذو الرُّمه :

رَخِيماتُ الكلامِ مُبَطّناتٌ

جواعل فى البُرى قَصَبا خِدالا

ورجلٌ بَطين : عظيم البطن. ورجلٌ مبطونٌ : يشتكى بطنَه.

وفى الحديث : «المبطون شهيدٌ» : إذا مات بالبطن. ورجلٌ بَطن : لا يهمه إلا بَطنُه.

ورجل مِبطانٌ : إذا كان لا يزال ضخم البطن من كثره الأكل.

ومن أمثال العرب التى تُضرب للأمر إذا اشتد : التَقَتْ حَلْقتا البِطان. ومن صفات الله جلّ وعزّ : «الظَّاهِرُ وَالْباطِنُ» تأويلها : ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى تمجيد الرّب : «اللهم أنت الظّاهرُ فليس فوقك شىء ، وأنت الباطنُ فليس دُونَك شىء».

وقيل معناه : أنه علم السرائر والخفيات.

كما علم كلَّ ما هو ظاهر للخلق.

وقال الليث : الباطِنهُ من البَصره والكوفه : مجتمَع الدُّور والأسواق فى قصبتها.

والضاحيهُ : ما تنَحَّى عن المساكن وكان بارزا.

ويقال : بَطْنُ الراحه ، وظَهر الكف.

ويقال : باطنُ الإبط ، ولا يقال بطنُ الإبط. وباطنُ الخف : الّذى يليه الرِّجْل.

والنِّعمهُ الباطنهُ : الَّتى قد خَصّت.

والظاهرهُ : التى قد عَمّت.

والبِطْنهُ : امتلاءُ البَطْن وهى الأَشَر من كثره المال أيضا.

ورُوىَ عن إبراهيم النَّخَعِىّ أنه كان يُبَطِّن لحيته ويأخذ من جوانبها.

قال شمر : معنى يُبَطِّنُ لحيته ، أى : يأخذ من تحت الحنك والذّقَن الشعرَ.

وقال ابن شميل : بُطْنانُ الأرض : ما تَواطَأ فى بطون الأرض سهلِها وحَزْنِها ورياضِها ، وهى قرار الماء ومُستنْقعُه ، وهو البواطن والبطون.

يقال : أخذ فلانٌ باطنا من الأرض ، وهى : أبطأ جُفوفا من غيرها. ورجلٌ بِطين الكُرْز : إذا كان يخبأ زاده فى السّفر ويأكل زاد صاحبه.

وقال رُؤبه يَذمّ رجلا :

* أو كُرّزُ يمْشى بَطينَ الكرَّزْ*

ويقال : ألْقت المرأه ذا بَطنِها ، أى :

وَلدت. وألْقت الدَّجاجةُ ذا بَطنِها : إذا باضت.

وقال الليث : لحافٌ مَبْطون ومُبَطن.

ويقال : أنت أبْطَنُ بهذا الأمر ، أى : أخْبرُ بباطنه. وتبطنْتُ الأمر ، أى : عَلِمت باطنَه. وتبطنْتُ الوادىَ ، أى : دَخلْت بطنَه وجولْتُ فيه.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : البِطَانُ للقَتَب خاصّةً ، وجمعُه أبطنه والحِزامُ للسّرج.

قال : وقال أبو زيد والكسائى : أبطنتُ البعير : إذا شَددت بِطانه.

وقال ذو الرمه فى بيت له :

أو مُقحمٌ أضعفَ الإبطانَ خَادجُه

بالأمْس فاستأخر العِدْلان والقَتَبُ

شبّه الظليم بحمل أدعج أضعف حَادجُه شَدَّ بطانه عليه فاسترخى ، فشبّه استرخاء عِكْمَيه عليه باسترخاء جناحىِ الظليم.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : بَطَنت البعيرَ أبطنه : شَددتَ بِطانه.

قلت : وقد أنكر أبو الهيثم هذا الحرف على الأصمعىّ : بَطَنت وقال : لا يجوز إلا أبطنت ؛ واحتج ببيت ذى الرُّمه ، قلت : وبَطَنت لغةٌ أيضا.

ابن شُميل : يقال : بُطِن حَملُ البعيرِ وواضَعَه حتى يَتضع ، أى : حتى يسترخى على بطنه ويتمكن الحملُ منه. ويقال :

تبطّن الرجل جاريتَه : إذا باشرها ولَمَسها.

وقال امرؤ القيس :

* ولم أتبطن كاعبا ذاتَ خَلْخال*

وقال شمر : تبطنها : إذا باشر بطنُه بطنَها فى قوله :

* إذا أَخُو لذّه الدنيا تبطنها*

وقال أبو عبيده : فى باطن وظيفَى الفرس أَبطَنان ، وهما عِرقان استبطنا الذراع حتى انغمسا فى عَصَب الوَظيف.

ويقال : استبطن الفَحْلُ الشَّوْلَ : إذا ضربها كلَّها فلُقحت ، كأنه أودع نُطفَته بطونها.

ومنه قول الكميت :

وخَبَّ السَّفا واستبطنَ الفَحْلُ والتَقَتْ

بأمْعَزها بُقْعُ الجنادبِ تَرْتَكلْ

ط ن م

اشاره

طمن – طنم – نمط – نطم : مستعمله.

أمَّا نطم وطنم فإن الليث أهملهما.

[نطم]

وروى أبو العباس عن ابن الأعرابىّ أنه قال : النطْمةُ : النّقْره من الدِّيل وغيره ، وهى النطْبَه بالباء أيضا.

[طنم]

وأما الطَنمه : فصوت العُود المُطرِب.

[طمن]

قال اللَّيث : اطمأن قلبه : إذا سكَن.

واطمأنت نفسُه.

وقيل فى تفسير قوله تعالى : (يا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧)) [الفجر : ٢٧] ، هى التى قد اطمأنت بالإيمان وأخبتت لربّها.

وقوله تعالى : (وَلكِنْ لِيَطْمَئِنَ قَلْبِى) [البقره : ٢٦٠] ، أى : ليسكن إلى المعاينه

بعد الإيمان بالغيب. والاسمُ : الطَّمأنينه.

ويقال : طامن ظَهره : إذا حناه ، بغير همز ؛ لأن الهمزه التى حلت فى اطمأن إنما حلَّت فيها حِذارَ الجمع بين الساكنين.

ومنهم من يقول : طأمن ، بالهمزه التى لزمت اطمأن.

نمط

رُوِىَ عن علىّ رضى الله عنه أنه قال : خيرُ هذه الأمه النَّمطُ الأوْسط ، يَلحق بهم التالى ويَرجع إليهم الغالى.

قال أبو عبيده فى النَّمط : هو الطريقه.

يقال : الزم هذا النَّمط.

قال : والنمط أيضا : الضَّرب من الضُّروب والنَّوْعُ من الأنواع.

يقال : ليس هذا من ذلك النمط ، أى : من ذاك النوع.

يقال هذا فى المتاع والعلم وغير ذلك.

والمعنى الّذى أرادَه علىٌّ أنه كَرِه الغُلُو والتَّقصير كما جاء فى الأحاديث الأُخر.

قلت : والنمط عند العرب والزَّوْج : ضروبُ الثّياب المُصَبَّغه ، ولا يكادون يقولون : نمط ولا زَوْجٌ إلا لما كان ذا لوْنٍ من حُمره أو خُضره أو صُفره ، فأما البياضُ فلا يقال له نمط ، ويُجمع أنماطا.

وقال الليث : النمط : طِهارةُ الفراش.

ووَعْسَاءُ النُّميط والنُّبيط معروفةٌ ، تُنبِت ضُروبا من النبات.

ذكرها ذو الرُّمه فقال :

فأضْحتْ بوَعْساء النَميط كأنها

ذُرَا الأَثل من وادى القُرَى ونخيلُها

[باب الطاء والفاء]

اشاره

ط ف ب : مهمل.

ط ف م

اشاره

استعمل من وجوهه : فطم.

فطم

قال الليث : فَطَمْتُ الصّبيَّ ، وفطمتْه أمُّه تَفْطِمه : إذا فصلته عن رَضاعها.

وغلامٌ فَطِيم ومفْطُوم. وفَطَمت فلانا عن عادته.

وقال غيره : أصل الفَطْم القطعُ وفَطْمُ الصّبيّ فصله عن ثَدْى أمّه ورَضاعِها ، وتُسَمَّى المرأه فاطمه وفطَام وفطيمه.

وفى الحديث : أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لعلىّ فى بُرد سِيَرَاء : «اقطعه خُمُرا واقسمه بين الفواطم».

قال القُتيبى : إحداهنّ فاطمه بنتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم. والثانيه فاطمه بنتُ أسد ابن هاشم ، أمُّ على بن أبى طالب ، وكانت أسلمت ، وهى أول هاشميه وَلدت لهاشمى.

قال : ولا أعرف الثالثه.

قلت : والثالثه فاطمه بنتُ عتبه بن ربيعه ، وكانت هاجرت وبايعت النبى صلى الله عليه وسلم.

ومن الفواطم : فاطمه بنتُ حمزه بن عبد المطلب سيد الشهداء ، رضى الله عنه ، ولعلها الثالثه ، لأنها من أهل البيت عليهم السلام.

[باب الطاء والباء مع الميم]

ط ب م

بطم

الليث : البُطُم : شجرُ الحبه الخضْراء ، والواحده بُطْمه ، ويقال بالتشديد.

ثعلب عن ابن الأعرابىّ : البُطم والضَّرْو : حَبهُ الخضراء.

أبو عبيد عن الأصمعىّ : البُطَّم - مُثقل - : الحبه الخضراء.

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ

المنهج العام لكتاب تهذيب اللغه

١ - يتَّبع مخارج الحروف. وتأليفها :

ع ح ه خ غ / ق ك / ج ش ض / ص س ز / ط د ت / ظ ذ ث / ر ل ن / ف ب م / و ا ى.

وقد نظمها أبو الفرج سلمه بن عبد الله المعافرى فى قوله :

يا سَائِلِى عَنْ حُرُوفِ العَيْنِ دُوْنَكَهَا

فى رُتْبِهِ ضَمَهَّا وَزْنٌ وإِحْصَاءُ

العَيْنُ والحَاءُ ثُمَّ الهَاءُ والخَاءُ

والغَيْنُ والقَافُ ثُمَّ الكَافُ أَكْفَاءُ

والجِيْمُ والشِّيْنُ ثُمَّ الضَّادُ يَتْبَعُهَا

صَادٌ وسِيْنٌ وَزايٌ بَعْدَهَا طَاءُ

والدَّالُ والتَّاءُ ثُمَّ الظَّاءُ مُتَّصِلٌ

بِالظَّاءِ ذَالٌ وثَاءٌ بَعْدَهَا رَاءٌ

واللَّامُ والنُّوْنُ ثُمَّ الفَاءُ والبَاءُ

والمِيْمُ والوَاوُ والمَهْمُوزُ واليَاءُ

٢ - يجرى نظام أبواب الكتاب على الوجه التالى :

أولا : المضاعف.

ثانيا : أبواب الثلاثى الصحيح.

ثالثا : أبواب الثلاثى المعتل.

رابعا : أبواب اللفيف.

خامسا : الرباعى مرتبا على أبوابه.

سادسا : الخماسى بدون أبواب.

ص: ٢٥٧

فهرس الأبواب اللغويه للجزء الثالث عشر من تهذيب اللغه

أبواب السين والنون..... ٥

باب السين والنون مع الفاء..... ٥

باب السين والنون مع الباء..... ١١

باب السين والنون مع الميم..... ١٣

باب السين والباء والميم معهما..... ١٨

هذه أبواب الثلاثى المعتل من حرف السين..... ١٩

أهملت السين مع الزاى قلم تأتلفا..... ١٩

باب السين مع الطاء..... ١٩

باب السين والدال..... ٢٣

باب السين والتاء..... ٣٢

باب السين والراء..... ٣٤

باب السين واللام..... ٤٧

باب السين والنون..... ٥٣

باب السين والفاء..... ٦٣

باب السين والباء..... ٦٧

باب السين والميم..... ٧٥

باب اللفيف من حرف السّين..... ٨٤

أبواب رباعى السين..... ١٠٠

باب السين والطاء..... ١٠٠

باب السين والدال..... ۱۰۳

باب السين والثاء..... ۱۰۶

باب السين والراء – والسين واللام..... ١٠٦

كتاب الزاى..... ١١١

أبواب المضاعف من حرف الزاى..... ١١١

باب الزاى والطاء..... ١١١

باب الزاى والتاء..... ١١١

باب الزاى والراء..... ١١١

باب الزاى واللام..... ١١٤

باب الزاى والنون..... ١١٧

باب الزاى والفاء..... ١١٨

باب الزاى والباء..... ١١٩

باب الزاى والميم..... ١٢١

أبواب الثلاثى الصحيح من حرف الزاى..... ١٢٤

أبواب الزاى والطاء..... ١٢٤

باب الزاى والدال..... ١٢٥

باب الزاى والتاء..... ١٢٨

والزاى قد أهملت مع الظاء ومع الذال ومع الثاء إلى آخر الحروف..... ١٢٩

أبواب الزاى والراء..... ١٢٩

أبواب الزاى واللام..... ١٤٤

أبواب الزاى والنون..... ١٥٣

باب الزاى والباء مع الميم..... ١٥٩

أبواب الثلاثى المعتل من حرف الزاى..... ١٦١

باب الزاى والطاء..... ١٦١

باب الزاى والتاء..... ١٦٢

أُهملت الزاى مع الظاء، وأُهملت مع الذال ومع الثاء..... ١٦٣

باب الزاى والراء..... ١٦٣

باب الزاى واللام..... ١٧٢

باب الزاى والنون..... ١٧٤

باب الزاى والفاء..... ١٧٩

باب الزاى والباء..... ١٨٢

باب الزاى والميم..... ١٨٥

باب لفيف الزاى..... ١٨٩

أبواب الرباعى من حرف الزاى..... ١٩٦

ومن خُماسيّه..... ١٩٧

تم كتاب الزاى..... ١٩٨

كتاب الطاء

أبواب المضاعف منه..... ١٩٩

باب الطاء والطاء..... ١٩٩

باب الطاء والذال..... ١٩٩

باب الطاء والثاء..... ١٩٩

باب الطاء والراء..... ٢٠٠

باب الطاء واللام..... ٢٠٢

باب الطاء والنون..... ٢٠٥

باب الطاء والفاء..... ٢٠٦

باب الطاء والباء..... ٢٠٧

باب الطاء والميم..... ٢٠٩

أبواب الثلاثى الصحيح من حرف الطاء..... ٢١٢

أبواب الطاء والدال..... ٢١٢

أبواب الطاء والتاء..... ٢١٣

أبواب الطاء والذال..... ٢١٣

أبواب الطاء والثاء..... ٢١٣

أبواب الطاء والراء..... ٢١٦

أبواب الطاء واللام..... ٢٣٤

أبواب الطاء والنون..... ٢٤٤

باب الطاء والباء مع الميم..... ٢٥٥

ص: ٢٦٢

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِی الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹