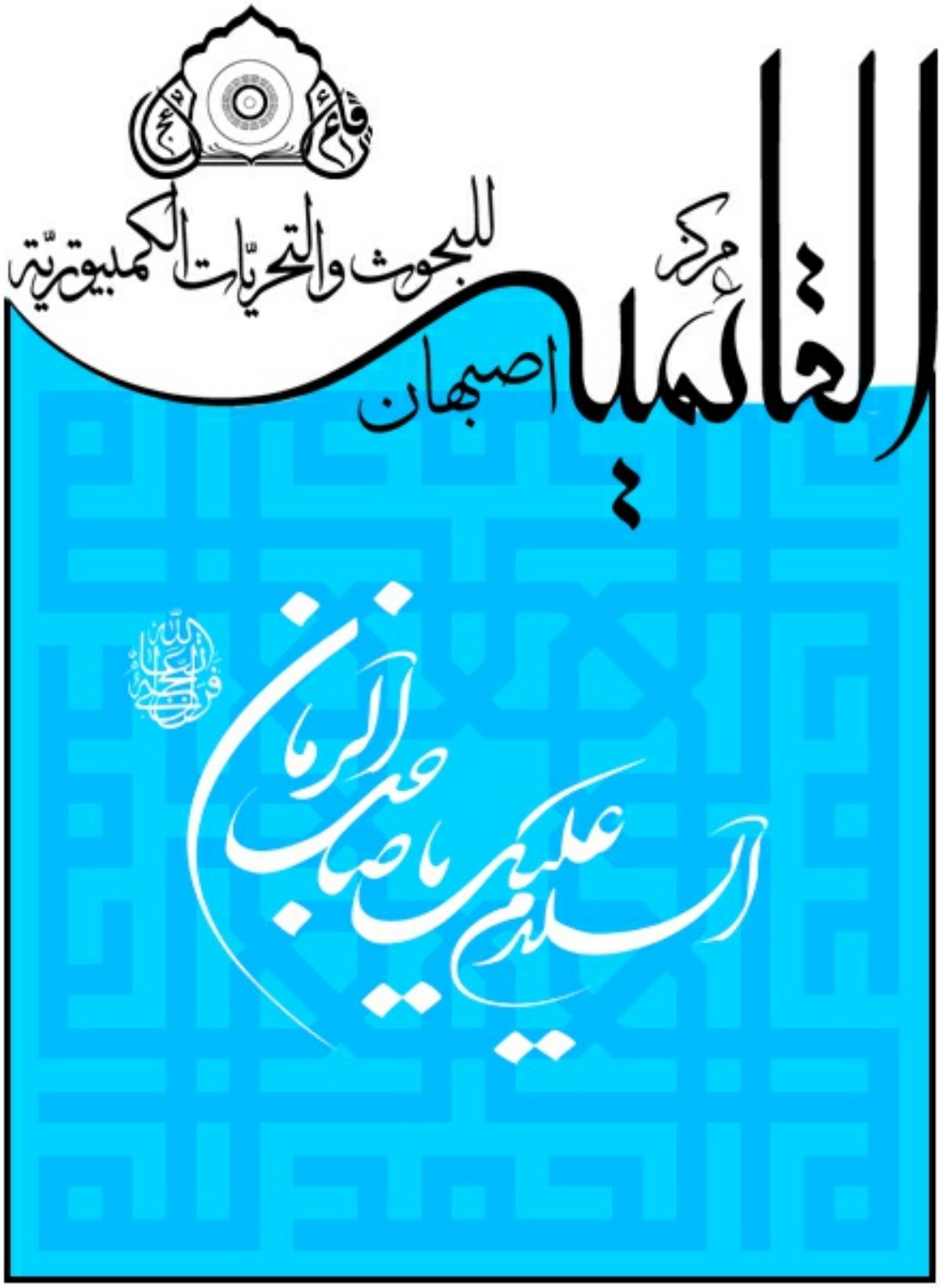


www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

تنبيه وسنى العين

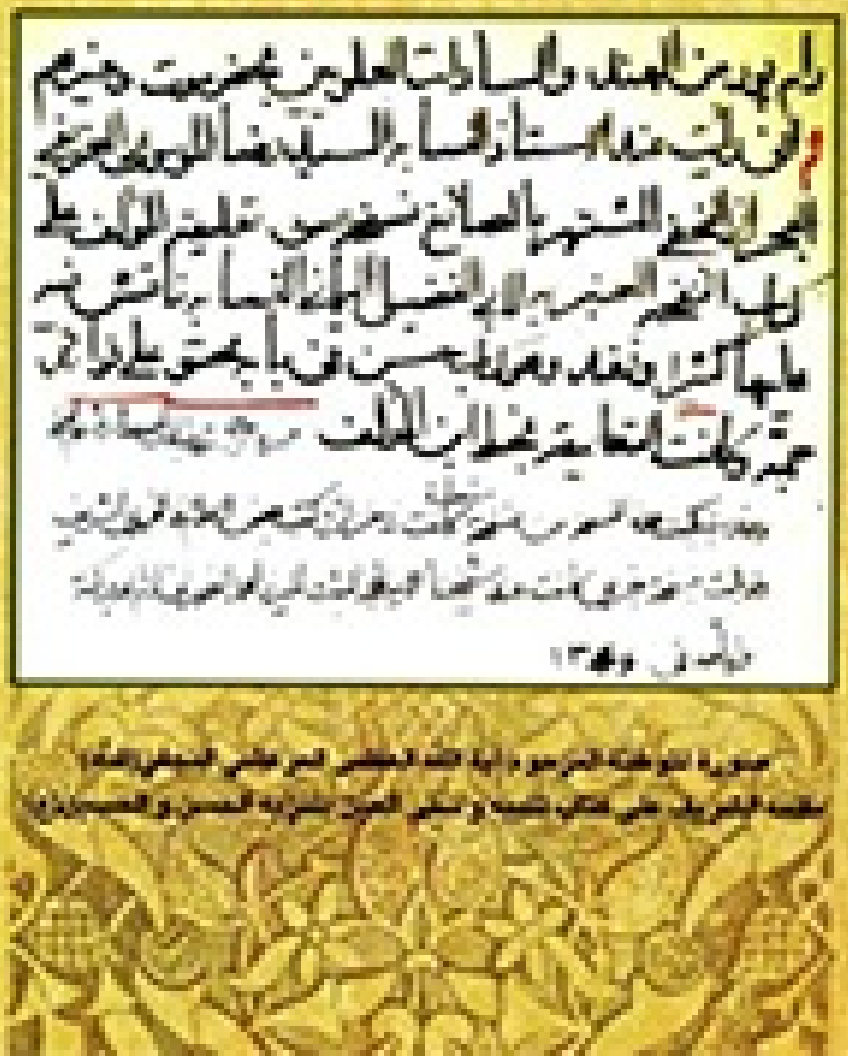
بتنزيه الحسن والحسين في مفاخرة بني البطين

للعلامة الخبير

السيد محمد بن علي بن حيدر بن محمد بن نجم الدين العاملي الموسوي

(١٠٧١ - ١١٣٩هـ)

تحقيق السيد مهدي الرجائي



بسم الله الرحمن الرحیم

تنبیه و سن العین بتنزیه الحسن و الحسین علیهماالسلام عن مفاخره السبطین

کاتب:

سیدمهدی رجایی

نشرت فی الطباعة:

مکتبه آیه الله المرعشی النجفی العامه - قم

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
تنبیه و سن العین بتنزیه الحسن و الحسین علیهماالسلام عن مفاخره السبطین ----- ۹
اشاره ----- ۹
اشاره ----- ۱۰
مقدمه ----- ۱۲
حیاه المؤلّف ----- ۱۲
اشاره ----- ۱۲
اسمه ونسبه ----- ۱۲
الإطراء علیه ----- ۱۳
مشایخه ومن روی عنهم ----- ۱۸
تآلیفه القیمه ----- ۱۸
أدبه الرایع ----- ۲۲
رسالته إلی السید علی خان صاحب السلافه ----- ۲۷
حول الکتاب ----- ۳۰
اشاره ----- ۳۰
تقریظ العلاّمه الفقیه المرعشی قدس سره علی الکتاب ----- ۳۲
ولادته ووفاته ----- ۳۳
رساله مذاکره ذوی الراحه والعنا فی المفاخره بین الفقر والغنی ----- ۳۴
تنبیه وسنی العین بتنزیه الحسن والحسین فی مفاخره بنی السبطین ----- ۵۴
اشاره ----- ۵۴
تحقیق حول والده الإمام زین العابدین علیه السلام ----- ۶۲
صحّه نکاح الملل الأُخری ----- ۶۳
فضائل العجم ----- ۶۷
إقدام العقلاء لتحصیل المُلک وفضله ----- ۷۰

عدم اجتماع الملک والنبوّه ---- ۷۵
الحسن والحسین علیهما السلام من أحفاد الملوک ---- ۷۸
براءه ساحه الحسنین علیهما السلام عن المفاخره ---- ۷۸
فصل: مذهب الإمامیه فی إمامه الحسن والحسین علیهما السلام وفضلهما ---- ۹۲
تقدّم مذهب الشیعه علی المذاهب الاُخر ---- ۹۶
ترجمه الشریف المرتضی ---- ۱۰۶
تحقیق حول کلام الشریف المرتضی فی تنزیه الإمام الحسن علیه السلام ---- ۱۰۸
أحقیه الإمام الحسن علیه السلام للإمامه والخلافه ---- ۱۰۸
عصمه الإمام الحسن علیه السلام ---- ۱۲۲
تذییل فیه جمع دفع تخییل ---- ۱۲۷
العلّه التی من أجلها صالح الإمام الحسن علیه السلام معاویه ---- ۱۳۲
فصل: فی الإمام الحسین علیه السلام ---- ۱۵۷
علّه خروج الإمام الحسین علیه السلام ---- ۱۵۹
خروج الإمام الحسین علیه السلام بعد توثیق الاُمور ---- ۱۷۲
مجیء مسلم بن عقیل لأخذ البیعه للحسین علیه السلام ---- ۱۸۹
أسباب الظفر بالأعداء کانت لائحه للحسین علیه السلام ---- ۱۹۲
عدم إلقاء الإمام الحسین علیه السلام نفسه فی التهلکه ---- ۱۹۷
کان خروج الإمام الحسین علیه السلام من صواب الرأی ---- ۲۰۲
غدر الکوفیین ومناجزه الإمام الحسین علیه السلام معهم ---- ۲۰۴
شهاده الإمام الحسین علیه السلام من المصالح الإلهیه ---- ۲۱۲
تصویب فعل الحسنین علیهما السلام فی المهادنه والمناجزه ---- ۲۱۴
فصل: فی أعقاب الإمام الحسن والحسین علیهما السلام ---- ۲۱۷
ذکر محمّد بن الحسن العسکری علیهما السلام ---- ۲۲۰
تحقیق حول حدیث النقباء والأسباط ---- ۲۲۵
فصل: فضل العتره الطاهره وتقدیمهم فی المناقب والفضائل ---- ۲۳۰
الصدر الأوّل من أعلام بنی الحسن ---- ۲۳۲

الفائزون بالشهاده من أعلام بنى الحسين ---- ٢٣٦
الذين تمّت لهم دوله من بنى الحسين ---- ٢٣٨
الُامراء والحكّام من نسل جعفر الحجّه ---- ٢٤٣
الُامراء والحكّام من نسل عمر الأشرف ---- ٢٤٦
الُامراء والحكّام من المشعشعيين ---- ٢٤٧
الممالک الحسينيه بأرض الهند ---- ٢٤٨
الخلفاء الفاطميون العبيديون بالمغرب ومصر ---- ٢٤٩
المملكه المعنويه لبنى الحسين ---- ٢٥١
فصل: فى تراجم أهل الصدر الأوّل من بنى السبطين ---- ٢٥٤
ترجمه الإمام زين العابدين عليه السلام ---- ٢٥٤
ترجمه الإمام محمّدالباقر عليه السلام ---- ٢٦٢
ترجمه الإمام جعفر الصادق عليه السلام ---- ٢٦٩
ترجمه الإمام موسى الكاظم عليه السلام ---- ٢٧٨
ترجمه الإمام على الرضا عليه السلام ---- ٢٨٩
ترجمه الإمام محمّد الجواد عليه السلام ---- ٣٠٦
ترجمه الإمام على الهادى عليه السلام ---- ٣١١
ترجمه الإمام الحسن العسكرى عليه السلام ---- ٣١٥
ترجمه زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب ---- ٣١٩
ترجمه يحيى بن زيد بن على بن الحسين ---- ٣٣٢
تراجم أعيان من الصدر الأوّل من بنى الحسن بن على بن أبى طالب عليهما السلام، الحسن المثنّى بن الحسن بن على بن أبى طالب ---- ٣٣٣
ترجمه عبداللّه المحض بن الحسن المثنّى ---- ٣٣٩
ترجمه إبراهيم الغمر بن الحسن المثنّى بن الحسن بن على بن أبى طالب ---- ٣٤٣
ترجمه الحسن المثلّث بن الحسن المثنّى بن الحسن السبط ---- ٣٤٧
ترجمه إدريس بن عبداللّه المحض ---- ٣٥١
ترجمه جعفر بن الحسن المثنّى بن الحسن بن على بن أبى طالب ---- ٣٥٣
ترجمه داود بن الحسن المثنّى بن الحسن بن على بن أبى طالب ---- ٣٥٣

ترجمه محمّد النفس الزكيه بن عبداللّه المحض ---- ۳۵۶
ترجمه إبراهيم قتيل باخمرى بن عبداللّه المحض ---- ۳۶۳
مخالفه الإمام جعفر الصادق عليه السلام لخروج محمّد وإبراهيم ---- ۳۷۱
ترجمه موسى الجون بن عبداللّه المحض ---- ۳۸۶
ترجمه يحيى صاحب الديلم بن عبداللّه المحض ---- ۳۹۰
فضائل أهل البيت النبوى عليهم السلام ---- ۳۹۳
ترجمه على بن جعفر الصادق ---- ۴۰۵
خاتمه الرساله ---- ۴۰۹
فهرس الكتاب ---- ۴۱۲
تعريف مركز ---- ۴۱۸

تنبیه و سن العین بتنزیه الحسن و الحسین علیهماالسلام عن مفاخره السبطین

اشاره

سرشناسه:عاملی موسوی، محمدبن علی، ۱۰۷۱-۱۱۳۹ ق.

عنوان قراردادی:تنبیه و سن العین بتنزیه الحسن والحسین علیهماالسلام عن مفاخره السبطین.

عنوان و نام پدیدآور:تنبیه و سنی العین بتنزیه الحسن والحسین فی مفاخره بنی السبطین/محمدبن علی بن حیدربن محمدبن نجم الدین العاملی الموسوی ؛ تحقیق مهدی الرجائی.

مشخصات نشر:قم: مکتبه آیهالله العظمی المرعشی النجفی الکبری قدس سره، ۱۳۸۷، = ۲۰۰۸م، = ۱۴۲۹ق.

مشخصات ظاهری:۴۰۴ ص.

شابک:۹۷۸-۹۶۴-۸۱۷۹-۵۰-۷

وضعیت فهرست نویسی:فیپا

یادداشت:عربی.

یادداشت:کتابنامه.

موضوع:حسن بن علی (ع)، امام دوم، ۵۰۳- ق.

موضوع:حسین بن علی (ع)، امام سوم، ۴-۶۱ ق.

موضوع:آل ابوطالب -- نسبنامه -- متون قدیمی تا قرن ۱۴.

موضوع:سادات (خاندان) -- نسبنامه.

موضوع:ابن عنبه، احمدبن علی، ۷۴۱-۸۲۸ ق. عمده الطالب فی انساب آل ابی طالب -- نقد و تفسیر.

موضوع:نسب شناسی.

شناسه افزوده:ابن عنبه، احمدبن علی، ۷۴۱-۸۲۸ ق. عمده الطالب فی انساب آل ابی طالب.

شناسه افزوده:کتابخانه بزرگ حضرت آیت الله العظمی مرعشی نجفی.

رده بندی کنگره:BP۵۳/۷/ع۲۵ت۹ ۱۳۸۷

رده بندی دیویی:۲۹۷/۹۸

شماره کتابشناسی ملی:۱۲۱۸۹۵۲

ص:۱

اشاره

تنبیه و سنی العین بتنزیه الحسن والحسین فی مفاخره بنی السبطین

محمدبن علی بن حیدربن محمدبن نجم الدین العاملی الموسوی

تحقیق مهدی الرجائی

ص:۲

مقدمه

حیاه المؤلّف

اشاره

بسم اللّه الرحمن الرحیم

اسمه ونسبه

هو العلاّمه السیّد محمّد العاملی السکیکی المکّی بن علی بن حیدر بن محمّد ابن نجم الدین بن محمّد بن محمّد بن محمّد بن الحسن بن نجم الدین بن الحسین ابن محمّد بن موسی بن یوسف الأمیر بن محمّد بن معالی بن علی الحائری بن عبداللّه بن محمّد بن علی الدیلمی بن أبی طاهر عبداللّه بن أبی الحسن محمّد المحدّث بن أبی الطیّب طاهر بن الحسین القطعی بن موسی الثانی أبی سبحه بن إبراهیم المرتضی بن موسی الکاظم علیه السلام.

أقول: والسید نجم الدین جدّه، هو المجاز من صاحب المعالم المحقّق العلاّمه الشیخ حسن بن الشهید الثانی بالإجازه الکبیره، وأوردها العلاّمه المجلسی قدس سره بتمامها فی إجازات البحار.

وجدّه السید حسن أوّل من سکن قریه سکیک، قریه من قری الشام.

وبیته بیت علم وثقافه وأدب، یقال لهم: بیت آل نجم الدین، نبع فیها جمع غفیر، ذکرهم أرباب التراجم.

فابنه السید رضی الدین الموسوی المکّی العاملی، کان من مشاهیر عصره، وله آثار جلیله، منها: کتاب تنضید العقود السنیه بتمهید الدوله الحسنیه.

وابن أخیه السید عبّاس المکّی العاملی، صاحب کتاب نزهه الجلیس، وغیره.

الإطراء عليه

قال الشيخ الحرّ العاملى: فاضل، صالح، أديب شاعر، معاصر، سكن مكّه(۱).

وقال ولده العلاّمه السيد رضى الدين الموسوى العاملى المكّى فى كتابه القيّم تنضيد العقود السنيه بتمهيد الدوله الحسنيه: وفى يوم الإثنين ثانى شهر ذى الحجّه ختام السنه (۱۱۳۹) توفّى علم ذوى الفضائل، ومعلّم كلّ طالب وسائل، عن حلّ غوامض المسائل، علاّمه زمانه، وفهّامه معاصريه وأقرانه، سيدى ووالدى وسندى فى طارفى من العلوم النامیه، وتالدى الإمام الأكبر، والهمام الأفخر، السيد محمّد ابن على بن حيدر، قدّس اللّه روحه، وأغدق بوابل الرحمه ضريحه.

فلعمرى لقد كان باقعه ذوى البلاغه والفصاحه، والصادع بصواقع مقوله، فؤاد ابن وائل وابن المراغه، مقرّر علوم الأدب ومحرّرها، ومنوّر رياض البلاغه ومزهّرها.

إن هزّ أقلامه يوماً ليعملها انساك كلّ كمى هزّ عامله

وإن أقرّ على رقٍّ أنامله أقرّ بالرقّ كتاب الأنام له

أمّا الشعر، فهو روضه الأريض، وميدانه الطويل العريض.

وأمّا النثر، فهو ابن خاقانه، وصاحب نكته، وبديع جمانه، طالما خطبته ملوك مكّه المشرّفه لمنصب كتابه بالإنشاء، لتلاعبه بجواهر الألفاظ وأبكار المعانى كيفما شاء، فتاره يحرزون منه ذلك، وتاره يمتنع امتناع الزاهد فى هذه المسالك، وسأثبت لك منها ما يقوم بهذه الدعوى، ممّا تهوى إليه الأفئده وتهوى، مع ما مرّ بك فى غصون هذا الكتاب، من شعره النايق ونظمه المستطاب، لكن لابدّ من

۱- (۱) أمل الآمل ۱:۱۶۰ برقم: ۱۵۹.

زیاده إیضاح لهذا البیان، حتّی تقول لا قریه وراء عبّادان.

وأمّا بقیه العلوم، فلم یکن منها عنک غیر معلوم، غاص فی بحارها فکره السبّاح، وسلک سبل سباسبها وساح، فاستخرج منها درر القلائد، وعاد من سیاحته بغرر الفوائد، فألّف فی جمیعها وصنّف، وملأ الأسماع بفرائد فوائده وشنف، وسأملی علیک من أسمائها، ما تعرق به ارتفاع سمائها(۱).

وقال ابن أخیه السیّد عبّاس المکّی: قاموس العلم الزاخر، یلفظ إلی ساحله الجوهر الثمین الفاخر، وشمامه أهل الحجاز حقیقه لا مجاز، فاضل بأحادیث فضله تضرب الأمثال، ومجتهد رحله إلی بابه تشدّ الرحال، وبلیغ تفرّد بالبلاغه، وأدیب ألمعی صاغ النظم والنثر أحسن صیاغه، حاز العلوم والشرف الباهر، وورث الفخار کابراً عن کابر، له التصانیف العدیده، المشهوره المفیده.

کان رحمه اللّه بمکّه المشرّفه کالبیت العتیق یقصده الطلّاب من کلّ فجّ عمیق، وما زال مقیماً فی أسمی ذروه الشرف والفضل والجاه، إلی أن دعاه إلی قربه ملک الملوک فأجابه ولبّاه(۲).

وقال الشیخ السماهیجی فی الإجازه الکبیره التی ألّفها سنه (۱۱۲۸) ه: وما رویته بطریق الإجازه عن السید محمّد بن السید علی بن السید حیدر المکّی العاملی سلّمه اللّه تعالی، وهذا السید فاضل، محقّق، مدقّق، خصوصاً فی علوم

۱- (۱) تنضید العقود السنیه بتمهید الدوله الحسنیه ص ۴۰۸-۴۶۵، المخطوط، وعندی نسخه مصوّره من الکتاب، وهو کتاب تاریخ نفیس فی بابه.

۲- (۲) نزهه الجلیس ۱:۱۴۰-۱۶۸.

العربیه والکلام، والنجوم والفلک وغیرها، وجمیع ما صنّفه(۱).

وقال السید عبداللّه الجزائری فی إجازته، عند ذکر مشایخه: ومنهم السید الجلیل الفقیه السید رضی الدین بن محمّد بن علی بن حیدر العاملی المکّی، أجازنی بالمشافهه فی مکّه شرّفها اللّه، لمّا استجزته بمحضر من مولانا الشیخ إبراهیم المجاز، ثمّ کتب لی إجازه مبسوطه مشتمله علی جمیع طرقه وطرق أبیه وأسانیدهما، وقد ذهبت فی أثناء الطریق، ولم أحفظ منها إلّا روایته عن والده المذکور، عن العلّامه المحقّق محمّدشفیع بن محمّدعلی الأسترابادی، عن والده، عن المولی محمّدتقی المجلسی.

وکان السید رضی الدین رحمه الله مهذّباً، أدیباً، شاعراً، فصیحاً، حسن السیره، مرجوعاً إلیه فی أحکام الحجّ وغیره.

وسمعت والدی طاب ثراه یصف أباه السید محمّد بغایه الفضل والتحقیق، وجوده الذهن، واستقامه السلیقه، وکثره التتبع لکتب الخاصّه والعامّه، والتبحّر فی أحادیث الفریقین، ویطری فی الثناء علیه لمّا اجتمع معه فی مکّه، والذی وقفت علیه من مصنّفاته فی الکلام والفقه یدلّ علی فضل غزیر، وعلم کثیر، رحمه اللّه علیه(۲).

وقال الشیخ یوسف البحرانی: ویدور علی الألسن السید محمّدحیدر الموسوی العاملی أصلًا المکّی موطناً، وکان هذا السید فاضلًا محقّقاً مدقّقاً، حسن التعبیر والتقریر، وقفت له علی کتاب فی آیات القرآن من تصانیفه، فإذا هو یشهد بسعه

۱- (۱) الإجازه الکبیره للسماهیجی ص ۱۰۱.

۲- (۲) الإجازه الکبیره للجزائری ص ۹۶-۹۸.

باعه، ووفور اطّلاعه على مذاهب العامّه والخاصّه، وتحقيق أقوالهم، سلك فى الكتاب مسلكاً غريباً، يتكلّم فيه على جميع العلوم، اشتمل على أبحاث فى ذلك شافيه مع علماء العامّه، صنّفه للشاه السلطان حسين رحمه الله.

قال فى أوّله بعد الخطبه وكلام فى البين: حدانى هذا القصد الشريف، على التقرّب بأشرف تصنيف، سمح به فكرى القاصر الضعيف، لولا العنايه والتوفيق اللطيف، إلى ذلك الجناب الأرفع السلطانى، الذى شملنى ظلّه الأنجد وأنا فى أوطانى، وهو المصنّف فى آيات الأحكام، الفائق كلّ مصنّف على مرور الأيّام، كما فاق المخدوم به ملوك الأنام.

لأنّه جمع إلى آيات الأحكام الفقهيه كلّ آيه يستفاد منها مسأله اصول العقائد الكلاميه، واُصول الفقه من القواعد العربيه، أو العقليه أو النقليه، مع بسط وتوسّع وتحقيق فى الاستدلال، يكسب الناظر فيه ملكه رفيعه المنال، وتوضيح من إلزام الفرق المخالفين، بأدلّه الحقّ المبين، قلّما يوجد منهجه المتين، فى كتب أصحابنا المتقدّمين والمتأخّرين، ويجمع إلى دلائل كلّياته على مسائله من الفروع والاُصول، ممّا يدلّ على تلك المسأله من السنّه الشريفه، ومن المعقول مع البسط والايعاب فى كلّ ذلك أيضاً، وتفجير ينابيع الاستنباط حتّى يفيض فيضاً ملآناً فى كلّ آيه حوض، كلّ بحث وخوض، حتّى يقول قطنى، فقد ملأت بطنى. إلى آخر كلامه زيد فى مقامه.

والكتاب المذكور مجلّد، وهو لم يتمّ، ولا أعلم أنّه الذى خرج من التصنيف خاصّه أم بعده مجلّدات اخر. وله رساله فى المحاكمه بين الغنى والفقر بعد افتخار كلّ منهما على الآخر بذكر مناقبه، وذكر معائب عدوّه ومثالبه، تشهد ببلوغ كعبه فى البلاغه والفصاحه، وحسن العباره والملاحه، على ما يضيق على غيره فيه

المساحه.

ثمّ أورد كلام الشيخ السماهيجى، ثمّ قال: قال السيد عبداللّه الجزائرى: والذى بلغنى متواتراً من حاله رحمه الله أنّه كان فى غايه ما يكون من الفضل والسداد، وجوده النظر، وسمعت الوالد - أطال اللّه بقاءه - يصفه بالجميل جدّاً، ويثنى عليه ثناءً مطرياً، لمّا اجتمع معه فى مكّه، ورأيت من مؤلّفاته كتاباً أهداه إلى المولى عبداللّه(۱) ، وهو كتاب حسن يدلّ على غزاره علمه، ووفور فضله، وتوسّعه فى الفنون، واطّلاعه على كتب القوم.

وحكى والدى أنّه اجتمع به لمّا سافر إلى مكّه المشرّفه فى السنه الخامسه عشره بعد المائه والألف - أو السادسه عشره - فكان يصف فضله وعلمه، وأنّه عرض عليه إشكالاً فى مسأله الزوال فى شرح اللمعه، فأجاب بأنّها تتوقّف على ملاحظه الإسطرلاب، وكان مشغولاً بالناس.

قال: وجرى ذكر الملاّ محمّدأمين صاحب الفوائد المدنيه فى مجلسه، فتجرّأ عليه وسبّه بكلمات فظيعه من حيث طعنه فى العلماء.

قال: وحكى لى فضل الشيخ سليمان بن عبداللّه البحرانى، فطلب منّى بعض مصنّفاته، فأُتى له برساله فى الصلاه، فلمّا نظر فى جمله منها وتصفّحها، قال: هذه كلّها مدارك، وهو صادق فى ذلك(۲).

وقال السيد الصدر: أحد العلماء الأجلاّء، وقد ذكر نسبه فى آخر كتابه «تنبيه وسنى العين فى المفاخره بين بنى السبطين» ثمّ سرد نسبه نحو ما ذكرناه هنا، ثمّ

۱- (۱) هو صاحب كتاب رياض العلماء.

۲- (۲) لؤلؤه البحرين ص ۱۰۳-۱۰۷.

قال: قد ذكره فی أمل الآمل علی إجمال. ثمّ أورد كلام النزهه بتمامه.

ثمّ قال: یروی عنه الشیخ الفقیه عبداللّه بن صالح السماهیجی البحرانی جامع الصحیفه العلویه(۱).

وذكره السید الأمین، وأورد ما ذكره صاحب الأمل، واللؤلؤه، والنزهه(۲).

وكذا المحقّق الطهرانی فی أعیانه(۳).

مشایخه ومن روی عنهم

۱ - العلاّمه المحقّق الشریف أبوالحسن بن محمّدطاهر النباطی العاملی.

۲ - العلاّمه المحقّق محمّدشفیع بن محمّدعلی الأسترابادی.

تآلیفه القیمه

۱ - إقتباس علوم الدین من النبراس المعجز المبین فی آیات الأحكام.

قال فی التنضید: تكلّم فیه علی الآیات الأحكامیه، وهو كتاب لم یصنع مثله فی سعه مباحثه المتنوّعه فی الأُصولین والفروع الفقهیه، وهو مجلّد كبیر(۴).

وقال فی الذریعه: إیناس سلطان المؤمنین باقتباس علوم الدین من النبراس المعجز المبین فی تفسیر الآیات القرآنیه، التی هی فی الأحكام الأصلیه والفرعیه، ثمّ قال: یوجد منه نسخه فی اصفهان فی مكتبه الشیخ أبی المجد الرضا الشهیر بآقا

۱- (۱) تكمله أمل الآمل ص ۳۵۸-۳۶۰.

۲- (۲) أعیان الشیعه ۹:۲۷۲-۲۷۳.

۳- (۳) طبقات أعلام الشیعه، الكواكب المنتشره فی القرن الثانی بعد العشره ص ۶۶۱-۶۶۳.

۴- (۴) تنضد العقود السنیه ص ۴۵۹، المخطوط.

رضا ابن الفقیه المفسّر الشیخ محمّدحسین الاصفهانی المعاصر، ألّفه باسم شاه سلطان حسین، وهو المراد من سلطان المؤمنین(۱).

۲ - الأنوار المبکّره فی شرح خطبه التذکره.

قال فی التنضید: شرح فیها خطبه تذکره الشیخ داود الحکیم، وناهیک بما فی سعه مباحثها المتعلّقه بعلمی الکلام والهیئه(۲).

۳ - برهان الحقّ المتین علی لسان الخصم المبین، فی مجلّدین فی الإمامه، من طریق العامّه. أثبت فیه الإمامه والتفضیل بما فی الکتب المعتبره لأهل السنّه إلزاماً للحجّه علی الخصم، وقال فی الذریعه: وهو کبیر فی أربع مجلّدات(۳).

۴ - البسط السالک علی المدارک والمسالک.

۵ - بغیه الطالب فی أحوال أبی طالب.

۶ - التعلیقه علی عمده الطالب لابن عنبه الداوودی.

۷ - التعلیقه علی النفحه العنبریه للیمانی.

۸ - التقریظ علی کتاب منهج التحقیق.

۹ - تنبیه وسنی العین بتنزیه الحسن والحسین علیهما السلام فی مفاخره بنی السبطین، وهو هذا الکتاب الذی بین یدیک، وسیأتی الکلام حوله.

۱۰ - ثواقب العلوم السنیه فی مناقب الفهوم الحسنیه، وهو مجلّد ضخم جلیل المقدار.

۱- (۱) الذریعه ۲:۵۱۷-۵۱۸.

۲- (۲) تنضید العقود السنیه ص ۴۶۰، المخطوط.

۳- (۳) الذریعه ۳:۹۵.

قال فی التنضید: وموضوعه بیان تعریف الملکات اللسانیه المضریه، وکیفیه تحصیلها مع حلّ لکثیر من الأبیات الشعریه، وذکر مفاهیم لبعض ملوک مکّه المشرّفه صادفت الصواب، وهو کتاب مفید جدّاً، خدم به حضره مولانا السید الشریف ناصر بن أحمد الحارث(۱).

۱۱ - الحاشیه علی شرح المدارک. ولعلّه هو بعینها کتاب البسط السالک المتقدّم.

۱۲ - الحسام المطبوع فی المعقول والمسموع فی علم الکلام.

قال فی التنضید: وموضوعه أشرق موضوع، لأنّه منطو علی المباحث المفیده، والمطالب السدیده، وهو مجلّد کبیر(۲).

وقال فی الذریعه: إنّ مبنی هذا الکتاب علی مسأله خلق الأفعال وما یترتّب علیها من المباحث(۳).

۱۳ - دیوان الشعر. ینقل عنه کثیراً فی مطاوی کتابه هذا وکتبه الأُخری، وهو مدوّن.

۱۴ - رجل الطاووس إذا تبختر القاموس.

قال فی التنضید: جعله کالحاشیه علیه، وضمّنها زیادات مع إیرادات حفّها فی طیّ الصحائف إلیه، وفی الإسم نکته لطیفه لا تخفی علی ذوی الأفهام الشریفه، برز

۱- (۱) تنضید العقود السنیه ص ۴۵۹، المخطوط.

۲- (۲) تنضید العقود السنیه ص ۴۶۰، المخطوط.

۳- (۳) الذریعه ۱۳:۷.

منه سفر مفيد(۱).

وقال فی التکمله: وعنـدی له کتاب رجل الطاووس المذکور آنفاً حاشـیه علی القاموس ناقصه تدلّ علی تبحّره فی اللغه والأدب، لا أظنّ أنّ أحداً من أهل العلم بالعربیه یقدر علی مثلها، ولو لم یکن إلّا هذه الحاشیه لکفی فی فضله وغزاره علمه.

وقال فی الذریعه: وتوجد نسخه منه مخرومه الأوّل والآخر فی مکتبه الصدر(۲).

۱۵ – رساله فی تفسیر قوله تعالی قالَ اجْعَلْنِی عَلی خَزائِنِ الْأَرْضِ .

۱۶ – ریّ الوارد والصادر فی بیان أسماء المصادر.

۱۷ – شرح المناسک للفاضل الهندی.

۱۸ – الفوائد الجلیه فی إعراب أبیات الخزرجیه. ویعبّر عنه أیضاً بالعبائر المزجیه فی ترکیب الخزرجیه.

۱۹ – کتـاب فی آیات القرآن، یشـهد بسـعه باعه ووفور اطّلاعه علی جمیع المـذاهب، وتحقیق أقوالهم، سـلک فیه مسـلکاً غریباً، تکلّم فیه علی جمیع العلوم، اشـتمل علی أبحـاث فی ذلـک شـافیه مع علماء الجمهور، ولعلّه بعینه کتاب النبراس المبین فی آیات الأحکام.

۲۰ – کنز فرائد الأبیات للتمثیل والمحاضرات(۳) ، وهو مجلّد ضخم.

۱– (۱) تنضید العقود السنیه ص ۴۶۰، المخطوط.

۲– (۲) الذریعه ۱۰:۱۶۳.

۳– (۳) فی التکمله: کنز الفوائد والأبیات للتمثیل والمحاضرات.

قال فی التنضید: عارض به کتاب القطبی الذی سمّاه التمثّل والمحاضره بالأبیات المفرده النادره، وزاد علیه ثلاثه أمثاله، مع اختراع لم یحم حول مثاله، وناهیک بما یحتاج إلیه مثل هذا الجمع من سعه الاطّلاع، وطول الباع، خدم به السید الشریف الأکبر مولانا السید أحمد بن سعید بن شبّر رحمه الله(۱).

۲۱ - مذاکره ذوی الراحه والعنا فی المفاخره بین الفقر والغنی. وسیأتی تسهیلاً للطالبین ذکر الرساله بتمامها فی هذه المقدّمه.

۲۲ - مطلع بدر التمام من قصیدتی أبی تمام.

قال فی التنضید: شرح فیه قصیدتیه الرائیه والمیمیه أحسن شرح لکونهما مغلقتین(۲).

۲۳ - نجح أسباب الأدب المبارک فی فتح باب قرب المولی شبیر بن المبارک، استعطفه به.

قال فی التنضید: وله رحمه اللّه تعالی غیر هذا المرقوم من رسائل وحواش تقف دونها الفهوم، وکتب بخطّه الشریف کتباً عدیده، ووشحها بفوائد مفیده، من جملتها القاموس، کتبه مراراً مع ضبط یرجع إلیه، ویعتمد فی النقل علیه، وغیره من الکتب المعتبره الأدبیه، کالجمهره وغیرها، وکتابه بعض الحواشی علیها(۳).

أدبه الرایع

له دیوان شعر عجیب، یهش لسماعه الأدیب، فمن نظمه الرقیق المسبوک،

۱- (۱) تنضد العقود السنیه ص ۴۵۹، المخطوط.

۲- (۲) تنضد العقود السنیه ص ۴۶۰، المخطوط.

۳- (۳) تنضد العقود السنیه ص ۴۶۰، المخطوط.

وكلامه الذى هو كلام الملوك قوله متغزّلاً:

لولا محياك الجميل المصون ما بتّ تجرى من عيونى عيون

ولا عرفت السقم لولا الهوى ولا تباريح الأسى والشجون

كم وقفةٍ لى فى طلول الحمى روى ثراها صوب دمعى الهتون

يا ربع خيرٍ لا جفاك الحيا ولهان لا يعرف غمض الجفون

هل كنت مغنى للغزال الذى إليه أصبو والتصابى فنون

وأشرقت فيك شموس الضحى ورنّحت فوق رباها الغصون

من كلّ غيداء إذا أسفرت جلا محيّاها سجوف الدجون

صوارم الألحاظ إن جرّدت أثارت الحرب بكسر الجفون

وعامل القامه مهما انثنى نحوك لا تستطيع صرف المنون

والمقله السوداء مهما رنّت علمت الصبّ فنون الجنون

منيعه الحجب فنيل اللقا منها بعيدٌ عن مرامى الظنون

عزيزةٌ تحمى حمى خدرها أُسود غيلٍ فوق قبّ البطون

حسبك لوما يا عذولى اتّئد انّى لعهدى فى الهوى لا أخون

لا تطلب السلوان من وامقٍ فذاك أمرٌ أبداً لا يكون

دع السكارى بكؤوس الهوى يا صاح فى سكرتهم يعمهون

يا ويح عذالى أما شاهدوا طلعه من أهواه بل هم عمون

فحسبهم بالنون عن حاجبٍ عمّا يقولون وما يسطرون

أما ووجدى يا أهيل اللوى وعهدى الوافى وسرّى المصون

وما لكم من منزلٍ عامرٍ بالقلب لا سفحٌ طوى والحجون

لقد أطعت الحبّ فی حکمه عدلاً وجوراً فی جمیع الشؤون

ص:۱۴

بذلت فيه الروح بذل امرىءٍ لديه صعب الحتف فيهم يهون

وقوله مؤرّخاً ولاده الشريف بركات بن شبير:

أطلع السعد بأُفق المجد نجما فجلا حكماً أفاد العقل علما

دلّ أن شمنا هلالاً مسفراً أن سيبدو بالسنا بدراً متمّا

منح اللّه شبيراً ذا العلا وافداً بالبشر والأفراح عمّا

خير نجلٍ سرّ فى مولده بركات قارنته اسماً ورسما

ماجد يحوى فخاراً طارفاً وتليداً وأباً يسمو وعمّا

ينشر المدح على أعطافه حللاً موشيه نثراً ونظما

دام فى ظلّ أبيه سيّداً سنداً لا يختشى راجيه هضما

وحباه اللّه فى أخلاقه فوق ما نأمله جوداً وحلما

وتلاه أوفر الأعداد من إخوه تبنى بيوت المجد حتما

فهو المسعود جدّاً إذ غدا ينتمى للفضل جدّاً حين ينما

سعد الطالع فى ميلاده فأرانا منه فى التأريخ حكما

أوّل الإقبال فى تأريخه بركات اسمه نفس المسمّى

وقوله مؤرّخاً ولاده السيد الشريف مبارك بن بشير بن مبارك بن فضل بن مسعود بن الشريف حسن:

وافت تباشير التهانى تشير إنّ بشير السعد وافى بشير

هو الهمام الماجد المرتقى بفخره الباذخ أوج الأثير

إنسان عين المجد بل عينه فكلّ وصفٍ عن علاه قصير

مولاى يا من محض ودّى له كالمنهل العذب الزلال النمير

ومن إذا يوماً دجا حادثٍ فإنّه حصنٌ به أستجير

وافاك والأقدار قد أسعفت فى طالع السعد القوى المنير

نجل سعيد الحظّ ميمونه من منح الربّ اللطيف الكبير

مبارك الغرّه مسعودها قدومه عنوان خيرٍ خطير

فإسمه الموروث من جدّه بجدّه المسعود أضحى جدير

لذاك قد صحّت له نسبه بطالع الميلاد عند الخبير

قرّت به عين أبيه ولا زال به طرف المعالى قرير

هذا وفى تاريخ ميلاده قال أتى بالحكم طبق الضمير

خذ غايه السؤل لتاريخه مبارك للسعد وافى بشر

وقوله مؤرّخاً ولايه شريف مكّه سعيد بن سعد المستمرّه إلى سنه (١١٣٨) وكانت فى سنه (١١٢٤) ه:

طوالع السعد قالت والدهر واف ومحسن

بيتاً نأى عنه كيد فجاء تاريخ متقن

بشّر سعيد بن سعد بملك زيد بن محسن

رسالته إلى السيد على خان صاحب السلافه

قال فى التنضيد: فمن نثره البليغ رساله أنشأها بالطائف سنه (١١١٤) أربع عشره ومائه وألف، وبعث بها إلى أديب ذلك العصر، السيد على بن أحمد معصوم صاحب سلافه العصر، معتذراً إليه وهو بالمثناه عن رحيله إلى الطائف مع إقامه السيد بها، وهى من آيات البلاغه، ومعجزات الصياغه، وهى:

أهلّ وادى المشاه إنّ حكم الد هر يبين عن سوحكم وبعاد

فعزامى قرباً وبعداً عزامى ووادى وصلاً وصدا ودادى

هكذا صحيفه اعتذار، بل صفيحه بتّار، فتكت بغداد الراقم، ثمّ ساورته فى

الطروس مساوره لما راقم، وخطّ حاكه القضاء والقدر أبدع حوك، ووقف كاتبه بين الكيس والنوك، أراه وكأنّ سطوره أغصان شوك.

يودّ على المرء فى أيّام محنته حتّى يرى حسناء ما ليس بالحسن

كلّا والقمر، والليل إذا أدبر، والصبح إذا أسفر، لئن عزم المحبّ على السفر، وقابله منه اليمن والظفر، وكان حظّه منه الأوفر، وقد عذر المولى فى الفراق وغفر، فسيصلى منه سقر، وما أدراك ما سقر، نار شوق يلتهب، وتقسم فكر للرقاد ينتهب، ونفس لوّامه كلّما انيمت تهب.

غربه فارضيه وغرام عامرى ومحنه علويه

والعيش أسعدك اللّه كالجيش، منتظم الأمر، بعيداً عن الطيش، إن لم يكن كذلك أضلّ المسالك، وأورد المهالك، أميره القلب القار، وسلاحه حرق الأفكار، وعناده السكن بالأهل والولد، وزاده الأُنس بالصعاب وأهل البلد، وأين القلب فيحكم له بالقرار، وهو المقيم لديكم إذا علا الجسم الأكوار، وأتى بالفكر وهو الزيبق الفرار، والشوق النار، وكيف السكن والأُنس عند من يرى أنّه استبدل الجنّ بالإنس.

وما ينفع الحرّ أن ذا اللوح أن يرى حياض القرى مملوءه لا يذوقها

فلا أقلّت شخصى قدم، ولا اقلّت من ندم، ولا أفلت من سدم، إن لم أكن أرى وجداننا كلّ شىء بعدكم عدم. نعم يا مولانا أعتذر عن الرحيل بأنّ جنابى محيل، وأخصّايى بالقرض فى هذه الأرض مستحيل، وأقدر أن أزيد على هذا القول المفيد.

فأقول: وقد ضعف الطالب والمطلوب، واستوى الغالب والمغلوب، وأكدى الحالب وجفّ المحلوب، وجهد سعى القدم من تحت واللسان من فوق، وكلّ القدوم من السخت والسوط عن السوق، وكنت والدين كالفرقدين، أو كندمانى

جذیمه ونخلتی حلوان، فقد باعدنی فی هذا الزمان والمکان، مباعده الثری لسهیل، ومباینه النهار باللیل، وبان بین کلیب ووائل، والقارض العنزی فی الأوائل، وأطلق فی مثل هذا عنان القلم، وأرفع للسارین ناراً علی علم، لکن علیّ فی ذلک محنه اخری، ومکیده تفطو القلب ولو کان صخرا، ولا ـ ارید بذکرها فخرا، ولم ابدها لولم أکن أعدک لتکمیل عقلی وأدبی ذخرا، فأنت الذی:

تمسّکت لمّا أن ظفرت بردّه علی حالتی وضع النوائب والرفع

بأوثق من عقل وأوفق من هویً وأنسب من طبعٍ وأرفع من شرع

هی أنّ هذا الشرح والبثّ، مشعر بالتعریض والحثّ، علی وصل الحبل والرثّ، وأنا أقسم باللّه یمین من لا یمین، ولم یزل عند مولانا عن الیمین، إنّی أعتقد أنّ إفضالکم مسعد مصعده، وانّ التحلّی به شرف عدّه، وانّک المولی الذی ما علی سائله منقصه السائل، کیف لا والنسب شریف، والحسب ظلّ وریف، والمنصب علی عالی العماد، والمحجّه متعالی الأمجاد، والنفس عصامیه، أربت علی المآثر الغطامیه، فالعلم خضاره ذو الوجبات، والحلم ثهلان ذو الهضبات، والکرم والسماح یباریان الریاح، والمروءه والتقوی، لهما من العصمه سبب أقوی.

ومع ذلک فإنّی أتقلّد الحول والقوّه دون حول اللّه وقوّته، یمین أهل البیت المنصوص علی حرمته، إن لم یکن یعترینی الألم من کلّ إفضال ألمّ، ویأخذنی الأرقّ والقلق، للبس جدید المنّ والخلق، وتعلونی للکآبه والحزن، ولو کان المنعم ابن ذی یزن، ولا أعدّ الموهوب من النعماء، ولو أصبحت به ابن ماء السماء، ولا ینصرف خاطری إلی غیر الکفاء، إذا شغل الفرح بالعطاء، خواطر ذوی الوفاء.

ولو أنّ نفساً بین جنبی اعطیت مناها ومن ذا فی الدنا اعطی المنا

أنت فی زمان کان یفزع مثلها أنّی شئت إن لم یسعف العلم بالعنا

فإمّا قضت من موقف الجدّ حجّها وإلّا حكت بعض الأضاحى فى منى

لكن هـذا زمن ليست فيه الهمم الخيش، وطـد أربابهـا من جمـال بين أقيش، ولو عرض على غير مولانـا ما قلت لغـده من الحمق والطيش، وتمثّل بقول عوام مكّه فقر الزيا لعـدوتيه قريش، وطالما قلت متنصّـلًا من لؤمهم، متوسّـلًا إلى العذر داخلًا فى سومهم، آى كذا خلقت، فما ينفع النحاه ما اختلفت، وأدواه الشـرط والاستفهام تأبى الّا الصدر، وإن ركبت مع كلام سافل القدر، وشواظ النار يطلب المخيط، وإن نكصه القابض مع البسيط.

طبعت على ما فى غير مخير بشىء ولو خيّرت كنت المهذّبا

اريد وما اعطى واُعطى ولم أرد وغيّب عنّى أن أنال المغيّبا

إلى قوله منهـا، ولم يكن هـذا التفصـيل يليق نشـره فى ذلـك الجنـاب، لكن مولانا القائل وما دون الصـديق حجاب، وأقسم باللّه المعبود أن ليس المقصود إلّا بيان العذر الجميل، من فراق هو عندى الخطب الجليل، وحسبنا اللّه ونعم الوكيل(۱).

حول الكتاب

اشاره

قال ولده العلّامه السيد رضـى الدين فى كتابه تنضـيد العقود السـنيه: تنبيه وسـنى العين فى المفاخره بين بينى السـبطين، بناه على عباره لصاحب عمده الطالب فى أنساب آل أبى طالب، صرّح فيها برفع بنى الحسن على بنى الحسين عليهما السلام، بل ترقّى إلى أفضـليه أحـدهما على الآخر بزخارف المين، وما ذاك إلّا لكونه من بنى الحسن، فهوت به العصبيه الواهيه وادياً غير حسن، حتّى أساء الأدب، وتناسل عليه اللوم من كلّ حدب، فسلك والدنا رحمه اللّه تعالى فى هذا الكتاب مسلك

۱- (۱) تنضيد العقود السنيه ص ۴۶۰-۴۶۳.

الإنصاف، وبيّن ما لكلّ من الفريقين من المفاخر العاليه الأوصاف، فإذا استوعب المناظره ما لكلّ منهما من المفاخره، علم بل تضىء بالصدق للآخر.

ثمّ ولا يخفى عليك ما يحتاج إليه من سعه الإحاطه، حتّى يسدّد سهمه فيما جعله غرضه ومناطه، وهو مجلّد ضخم(۱).

وكان الفراغ من تأليف هذا الكتاب القيّم يوم الجمعه لخمس بقين من شعبان المبارك سنه ثمان وعشرين ومائه بعد الألف.

أقول: فى بعض المعاجم والتراجم جاء عنوان الكتاب: تنبيه وسن العين، ولكن فى آخر نسخه المؤلّف وتصريح ولده السيد رضى الدين فى التنضيد، هو: تنبيه وسنى العين، ولعلّ التأنيث باعتبار العين.

قال فى لسان العرب فى مادّه «وسن»: قال اللّه تعالى لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لا نَوْمٌ أى:

لا يأخذه نعاس ولا نوم، والسنه: النعاس من غير نوم، والسنه: نعاس يبدأ فى الرأس، فإذا صار إلى القلب فهو نوم.

ووسن الرجل يوسن وسناً وسنهً: إذا نام نومه خفيفه، فهو وسن، قال أبومنصور:

إذا قالت العرب امرأه وسنى، فالمعنى أنّها كسلى من النعمه(۲).

والنسخه التى اعتمدت فى تحقيق الكتاب عليه، هى النسخه الفريده الخاصّه لخزانه العلاّمه الفقيه الآيه المعظّم السيد شهاب الدين المرعشى النجفى رحمه الله، استكتبها عن نسخه اخرى، وقابلها بنسخه اخرى أيضاً، كما أشار إلى ذلك فى تقريظه على الكتاب.

۱- (۱) تنضيد العقود السنيه ص ۴۵۹-۴۶۰، المخطوط.

۲- (۲) لسان العرب ۳۰۴:۱۵.

وتفضّل بهذه النسخه النفیسه نجله الحجّه السید محمود المرعشی حفظه اللّه، وطلب منّی تحقیقه ونشره فی سلسله الآثار النسبیه للمکتبه.

تقریظ العلاّمه الفقیه المرعشی قدس سره علی الکتاب

قال العلاّمه الفقیه السید المرعشی النجفی قدس سره فی تقریظه علی الکتاب بخطّه الشریف: کتاب تنبیه وسنی العین بتنزیه الحسن والحسین علیهما السلام فی مفاخره بنی السبطین، للسید المحدّث النسّابه المفسّر الشاعر الفقیه الأدیب المتکلّم الأُصولی، السید محمّد بن علی بن حیدر الموسوی العاملی، نزیل الحرمین، صاحب التآلیف الرائقه.

وینتهی نسبه الشریف إلی إبراهیم المرتضی. ویعرف المؤلّف بالسیّد محمّد السکیکی بضمّ السین المهمله ثمّ الکاف المفتوحه ثمّ الیاء المثنّاه التحتانیه الساکنه ثمّ الکاف، نسبه إلی سکیک من قری دمشق، سکنها جدّه الأعلی السید حسن بن نجم.

والرجل بحّاثه محقّق متتبّع، ماهر فی العلوم، ثقه فیما ینقله، وینقل فیه غالباً عن وسیله المآل فی فضائل الآل، وکتاب عمده الطالب، وکتاب جواهر العقدین، وکتاب الصواعق، وکتاب النفحه العنبریه، وغیرها.

ویظهر أنّ للمؤلّف تعلیقه علی عمده الطالب، فراجع کلامه عند ذکره السید زین العابدین المرعشی ملک طبرستان.

وقد مدح السلطان مراد العثمانی ملک الحرمین فی زمان المؤلّف.

وکان فراغ المؤلّف من کتابه هذا لخمس بقین من شعبان سنه (۱۱۲۸) ه.

وموضوع الکتاب الردّ علی صاحب عمده الطالب فی ترجیحه بنی الحسن علیه السلام علی بنی الحسین علیه السلام فی المفاخره والمفاضله.

وبالجمله فهو كتاب نفيس فی بابه، حوی من فضائل الآل شطراً وافیاً. وذكرت فيه تراجم عدّه من أعيان بنی السبطين، كالأئمّه عليهم السلام، وزيد الشهيد، وابنه يحيی، ومحمّد النفس الزكيه، وإخوته موسی وإبراهيم ويحيی، والأُمراء آل المشعشع، والساده المرعشيه ملوك طبرستان، والصفويه ملوك بلاد ايران، وملوك رام پور من الهند، والسادات العلويين بحضرموت، وغيرهم.

ثمّ إنّی رأيت عند الأُستاذ النسّابه السيد رضا الموسوی الغريفی البحرانی النجفی المشتهر بالصائغ تعليقه المؤلّف علی كتاب النفحه العنبريه لأبی الفضيل اليمانی النسّابه، ناقش فيه عليها كثيراً ونقد، وهو كتاب حسن فی بابه محتو علی فوائد جمّه، وكانت التعليقه بخطّ ابن المؤلّف.

وقد استكتبت هذه النسخه من نسخه مستعاره كانت فی خزائن بعض الأعلام فی الغری الشريف، وقوبلت بنسخه اخری كانت عند شيخنا الآيه الحجّه الثبت الميرزا محمّد الطهرانی أدام اللّه بركته وأيّامه فی سنه (۱۳۶۶) ه.

ولادته ووفاته

كانت ولادته فی سنه (۱۰۷۱) ه، كما أشار إلی ذلك المحقّق الطهرانی فی أعيانه.

وكانت وفاته يوم الإثنين ثانی ذی الحجّه الحرام عام تسع وثلاثين بعد الألف والمائه (۱۱۳۹) من هجره خير الأنام، رحمه الرحمن الرحيم، وأسكنه فراديس النعيم.

ويكون عمره عند وفاته (۶۸) سنه، والظاهر أنّه توفّی بمكّه حيث كان مسقط سكناه، ودفن فيها.

رساله مذاکره ذوی الراحه والعنا فی المفاخره بین الفقر والغنی

تتمیماً للفائده نذکر فی هذه المقدّمه الرساله البدیعه للمؤلّف العلاّمه بتمامها، تسهیلاً للطالبین.

قال ابن أخیه السید عبّاس الموسوی العاملی المکّی فی کتابه نزهه الجلیس:

وأمّا فی الإنشاء الفرید العجیب، فما الحریری لدیه وما ابن حبیب، فمن إنشائه هذه المقامه، بوّأه دار المقامه، وأعلی بها مقامه، فإنّها لفضله وبلاغته علاّمه، وسمّاها «مذاکره ذوی الراحه والعنا فی المفاخره بین الفقر والغنی» وهی عزیزه الوجود، فریده الموجود.

قال رحمه اللّه تعالی، وأفاض وابل غفرانه علیه ووالی:

بسم اللّه الرحمن الرحیم

الحمد للّه الحکیم القادر علی الإطلاق، الباسط المقدّر للأرزاق، الذی جعل الفقر والغنی آیتین من أبدع آیاته، وغایتین فی الحکم من أبعد غایاته، یتفکّر فیهما ذو الفطنه والإعتبار، فیتلو رَبَّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلاً (۱) ویجری إلیهما العبد علی جیاد الأقدار حالیاً بزینه العقلاء وعاطلاً، فیسعد من یرشد للتسلیم إیماناً وتصدیقاً، ویبعد من ینشد وهو المیلم:

هذا الذی ترک الأوهام حائره وصیّر العالم النحریر زندیقا

والصلاه والسلام علی نبیه المبعوث بالإسلام، محمّد الهادی للخلائق إلی أقوم(۲) الطرائق، وأکرم الخلائق، صلّی اللّه وسلّم علیه، وآله وصحبه الأغنیاء باللّه

۱- (۱) سوره آل عمران: ۱۹۱.

۲- (۲) فی المصدر: أقوام.

والفقراء إليه.

وبعد: فقد وقفت على مقامه أنشأها بعض المتأخّرين من الأفاضل، ووشاها بدرر الفوائد هديه لكلّ ناثر وناظم، ابتدعها على لسان الغنى والفقر كالمفاخر بينهما والمفاضل، وأودعها من الحجج التى يفلج بمثلها المناظر والمناضل، فمدّ بها فى العلوم باعه الأطول، وأمدّ الفهوم بمصداق كم ترك الأوّل.

قاصداً بذلك رياضه العقول، فى رياض المقول، وتبريض اللسان، بوقائع شآبيب البيان، وتعريض الإحسان، للقانع بالأثر عن العيان.

فأيّد فيها الفقر على الغنى، وشيّد له فى الفخر على البنا، وجعله سابق الحلبه مجلياً، وأتلاه بالغنى بعد لأى مصلّياً، حتّى أقرّ بالتقديم تسليماً، وأخلص لوداده بعد التندّم على عناده قلباً سليماً، وإن كان الفقر عند أبناء الدنا، ملياً بالحساب العنا، خلياً عن أسباب الغنى، حفياً فى اقتضاب المنى، كفياً فى سدّ أبواب الهنا، وبينه وبين النفوس، ما بين تغلب وبكر غبّ غزاه البسوس.

وقد أوقع فيها من المكروه والمساءه، ما لم يوقعه قيس ببنى بدر يوم جفر الهباء، وحطمها ولا تحطم الإبل المخبله، جيوش لقيط يوم جبله، ووسمها بالعار الباقى على الزمان، كما وسم به الوليد الربيع فى مجلس النعمان، ونفورها عنه ولا نفور الغاده الفتيه من مقاربه الشبب، والشنشنه الأخزميه من مقارنه العيب، وبعدها عنه بعد العزائم اليقينيه عن شبهات الريب، والكتائف الجسمانيه عن إدراك محجّبات الغيب.

هذا وعقال العقول، فى تقييد صعاب النفوس محلول، وحسام الفكر مصقول، عن قطع أعصاب الأهواء مغلول، والناس أكيس من أن يمدحوا إنسان، ما لم يروا عنده أثر إحسان، فلا جرم كاد أن ينعقد الإجماع، كما لا يخفى على ذى نظر

وسماع، على بغض الفقر وذمّه، وقصده بالصدّ وأمّه، وتواتر الدعاء بالهبل والثكل على امّه.

ومن يجعل المعروف من دون عرضه يفره ومن لا يتّقى الشتم يشتم

فكان ما اختاره من هذا الصنيع، معدوداً فى فنّ المغايره من البديع، وفيه تسليه لنفس البائس الفقير، وتقويه لقلب الآيس الحقير، وإعانه للمبتلى بهذا الداء العضال، وإبانه للغرض الداعى لنشط العقال.

لكن حقيقه الحال أنّ هذا الفاضل، لمّا كان من كبار الأتقياء الزاهدين، وخيار الصلحاء العابدين، ومعلوم أنّ أكثرهم قد اختار التقشّف الموصوف، وشيّد بناء الزهد المرصوف، وهجر أنواع زخرف الدنيا وصنوفه، حتّى قطع مسافتها وما بلّ بحرها صوفه.

كانوا جمال زمانهم فتصدّعوا فكأنّما لبس الزمان الصوفا

فبنى على مقتضى طريقتهم، وفضّل الفقر إذ كان مرتضى حقيقتهم، وهو الحقّ الذى لا ريب فيه، والإنصاف الذى يرتضيه الأديب ويصفيه، ولا يعارض فى مراد مفاده قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَهَ اللّهِ الَّتِى أَخْرَجَ لِعِبادِهِ (۱) فإنّ من ذاد نفسه عن حلول هذه الساحه، وخشى أن يغرق عند تلاطم الأمواج وإن كان متقناً للسباحه، لا يلزمه أن يقول بالتحريم وعدم الإباحه.

وأحزم الناس من لو مات من ظمأ لم يقرب الورد حتّى يعرف الصدرا

وأمّا أرباب العصمه، فهم البريئون من كلّ وصمه، فإنّهم شاهدوا حظّهم الأوفر الأسمى، فلم يثبتوا لما دونه رسماً ولا إسما، وقصّروا نظرهم على الخالد الباقى،

۱- (۱) سوره الأعراف: ۳۲.

واتّقوا أن تطأ أقدامهم الأرض وهم فی أعلی المراقی، ومن ورد البحر استقلّ السوافی.

فلمّا تأمّلت تلک المقامه، رأیت مبنی الأفضلیه علی أنّ جعل الفقر أمهر فی تحصیل العلوم والمعارف، وأکثر مقیلاً فی ظلّها الوارف، وأقدر علی إبراز الصواب، عند السؤال والجواب، لا علی إقامه الدلیل والبرهان بالأفضلیه، وجعل السابق فی هذا صاحب الأولویه.

علی أنّ هذا المیدان هو مجری العوالی ومجری السوابق، وفیه تزدحم کتائب فرسان الحقائق، وتلتحم مناکب النظاره من الخلائق، إذ الناس لعدم خلوّهم من أحد الوصفین، ینقسمون إلی صنفین، وینتظمون فی صفّین، وکلّ یحتجّ لصاحبه بالصفات الواقعیه المرضیه، لا المجازیه الفرضیه.

فأحببت أن أجول فی هذا المجال، ولو بالمحال، وأنسج علی هذا المنوال، علی وهن القدره وضعف الحال، وقصور عامل الفضل علی التسلّط علی هذه الحال، اعترافاً منّی بالتقصیر، وإسعافاً بطلب المسامحه لباعی القصیر.

ومن یعص أطراف الزجاج فإنّه یطیع العوالی رکّبت کلّ لهزم

فبنیت هذا المقصد علی وضع غریب، وترتیب یهشّ له الأدیب الأریب، واُسلوب یأخذه الطبع السلیم عن قریب، وجعلت المفاخره بینهما علی حقائق الأوصاف، وذکرت ما یقابل الطرفین بنهایه الإنصاف، ثمّ أنهیت المخاصمه، إلی التراضی بالمحاکمه، فحکمت بینهما مناط التکلیف، ورباط الفضل الذی اختصّ به النوع الشریف، فحکم حکماً یقضی منه الفریقان مأربهم، ویعلم کلّ اناس مشربهم، وکلّ فلک یسبحون، وکلّ حزب بما لدیهم فرحون، والحقّ واضح العذر والاحجال لقوم یعرفون، وماذا بعد الحقّ إلّا الضلال فأنّی تصرفون.

حدّث الغزل الرقيق، عن المديح الأنيق، عن السؤال الجميل، عن النوال الجزيل، عن الخاطر المطاع، عن كريم الطباع، قال: حضرت مجلساً من المجالس السريه، التى لم تزل تعقد بحضره النفوس البشريه، وقد حضر وزيرها الفهم، وحاجبها الحلم، وقائدها وقاضيها العلم، وخازنها الحفظ، ومنشيها المكر، وشاعرها الخيال، ونديمها الوهم، ومثّلت للخدمه أعوانها المتظاهره، وهى المدارك الخمس الظاهره، وانتظمت فى مراتبها سائر القوى، وغاب بحمد اللّه عدوّها الهوى.

واتّفق أن حضر الغنى والفقر، الضدّان المتناقضان، بل العدوّان المتباغضان، والجوادان المتعارضان، بل القرنان المتناهضان، إلاّ أنّ النادى جمع بينهما، وقرّب على سبيل الاتّفاق بينهما، وخاض القوم فى مجانح الحديث، من سوانح القديم والحديث، فأراد بعض من حضر، طراد جياد البحث والنظر، فتلطّف بلطفه، ولحظ الغنى بطرف طرفه، وقال: إنّى أحفظ بيتين، وردّ الأوّل منهما على روايتين، يبنى عليهما حكم وأحكام، إذا تقرّر مفادهما باحكام.

ولو أنّى ولّيت أمير جيشٍ لما قابلت إلاّ بالسؤال

لأنّ الناس ينهزمون منه وقد ثبتوا لأطراف العوالى

ثمّ قال: والروايه الاُخرى، يعرفها من هو بإحراز شرفها أحرى.

قال كريم الطباع، الراوى لهذه الأسجاع: فابتدر الغنى لجوابه، وقد استخرج دقيق المعنى من جرابه، فقال: إنّ بعض من أسعده الجدّ بخدمتى، وأيّده الجدّ بعزمتى، وسدّده المجد بهمّتى، أنشده هذين البيتين بعض ندمائه، وجلاهما كالنيّرين فى سمائه، فتفطّن ذلك الرئيس، لمعنى فيهما نفيس، وأعاد إنشادهما فى الحال، ووضع النوال موضع السؤال، فأظهر شمائل همّته العليه، ورمى مقاتل الفقر

وما ظلم فأدواه ووتره، وألبس البيتين حلى الملوك، بعد أن كانا فى أسمال الصعلوك، حتّى أشرق معناهما بالضياء المستفاد من شمسى، وأغدق مغناهما بالأنواء الهاطله من صنائع يومى وأمسى.

قال: ثمّ تنبّه إلى أنّ هذا الكلام، من بليغ الكلام، وانّه بغى والبغى مرتعه وخيم، وأظهر دعوى الفضل وفوق كلّ ذى علم عليم، فكفّ من غربه، ورجع عن شرقه وغربه، واسترجع وسكت وأطرق إلى الأرض ونكت، لكنّه قال فى أثناء ذلك: ما أرانى أضللت المسالك، وانّى ما قلت وإن فاخرت وطلت لعنان الحقّ مالك، وليس بملوم من نطق بالحقّ وصدع، وإن شقّ قلب المعاند وصدع، والحقّ أحقّ أن يتّبع.

وما المرء إلّا حيث يجعل نفسه وأنّى لها فوق السماكين جاعل

قال كريم الطباع: فاستشاط الفقر من الغيظ، وتلظّت أنفاسه أحرّ من سموم القيظ، وأنف من الذلّ والاستكانه، إذ أنزله الغنى إلى هذه المكانه، وأنشد وقد أشعل نار الحميه تسعيرها:

ونفسك أكرم عن امور كثيره فما لك نفس بعدها تستعيرها

ثمّ انبرى للمقاومه مسترسلاً، بعد أن تضرّع إلى اللّه تعالى متوسّلاً، وقال متمثّلاً:

احدى لياليك فهيسى هيسى لا تنعمى الليله بالتعريس

إلاّ أنّه خاطب خطاب من قيّد الحلم ألفاظه، وسدّد العلم إيعاظه، فقال: أيّها الغنى لقد صرّحت وما كنّيت، وعجّلت وما تأنّيت، وليتك إذ صدفت عن الحقّ وأبيت، لم تعمر بيتاً بخراب بيت، أخبرنى عن هذا الرئيس، الذى ملأت أنت له الكيس، فزعمت أنّه إنّما صار لذلك قلائلاً من حيث كان فى ظلالك قائلاً، فلو كان ظامى الفؤاد من مياه الكرم التى جرت فيه، خاف القعود عن سلافه البلاغه التى

رشفت فيه، أتراه كان يقول ما قال، ويتحمّل ما استلزمه نطقه من الأثقال، أو تراه لو كان مربوطاً بإشراكى، مخروطاً فى إسلاكى، محوطاً بإفلاكى، ثمّ كان ممّن تشقّ أفعال الكرم من مصدر طبعه، وتشقّ قسى الهموم من غروس نبعه، ألم يكن ينطق بما به نطق، ويرشد إلى ما إليه أرشد، حين أنشده البيتين من أنشد، فلا تجهل علوم الاخبار وأنت خبيرها.

فما الجواد من فقر الرجال ولا الغنى ولكنّه خيم الرجال وخيرها

وما ازراؤك على الصعاليك، لتزيد بذلك فى معاليك، فكفاهم فخراً فى الدين، قول علم المهتدين: «ربّ أشعث أغبر ذى طمرين لو أقسم على اللّه لأبرّه»(۱) وما أشبه هذا ممّا طرق سمعك غير مرّه، وأمّا باعتبار الدنيا، وزينتها الدنيا، فإنّ منهم ما علا بالأوصاف قدره، وغلى للأضياف قدره، حتّى أشرق من افق السعد بدره.

ولكنّ صعلوكاً صحيفه وجهه كضوء شهاب القابس المتنوّر

إلى آخر الأبيات، المعلومه فى الروايات، فيا أيّها الغنى هلاّ إذا نطقت تحمّلت ما أطقت، ورفعت نفسك من حيث لم تخفض سواك، وجلوت ثغرك بغير هذا السؤال، فإنّ الشريف الكريم ينقص قدراً بالتعدّى على الشريف الكريم، وولع الخمر بالعقول رماها بالتنجيس والتحريم.

قال: فنظر إليه الغنى شزراً، وأعاره لحظاً ونزراً، وخاطبه مخاطبه متحكّم، ولاطفه ملاطفه متهكّم، فقال: عذراً أيّها المسكين، ورفقاً أيّها المستكين، فما أنا بالذى بلغت عظمك السكين، ولست الذى أنزل شكلك هذا البيت من التسكين، إنّما قلت ما قلت فىّ وفيك، ما كلامنا به حقيق، ونسبت إلىّ وإليك، ما انعقد عليه

۱- (۱) كنز العمّال ۱۵۲:۳ برقم: ۵۹۲۴-۵۹۲۶.

الاجماع بالتحقيق، فاستمع بعض أوصافك، واردد جماح أنفك بلجام إنصافك، وإن لم تصدّق الناس ما أقول، فبرأت منّى ذمّه العقول.

ألست حائك شقق الهوان والإذلال، وموشيها بوشى الكدّ والسؤال، ومفصّل أوصالها بمقراض الضجر والملال، وخائط تفاصيلها بخيوط الإلحاح الطوال، ومقدّرها على قامات الرجال، ومفرعها عليهم لا للزينه والجمال، فاستحلّ فيهم هذا الوصف الشنيع، واستملّ منهم شكر هذا الصنيع، وأعفنى من عتابك، فإنّى أربأ بنفسك عن خطابك.

وإنّ حمى عزّى منيعٌ محرّم ومن لا يكرم نفسه لا يكرم

ثمّ انّك مع ذا أردت جلاء العين فزدت قذى، وأنزلت معانى الهدى مغانى الهوى، وتكلّمت فى حضرتى بشريف الآثار كلام من يظنّ أنّه فيها ذو استئثار، وأنت تعلم أنّى فارس نقعها المثار، واستشهدت ببعض الأشعار، فأشهدت أنّ لمعانيها فى ذهنك أشعار، وكان عارف بأنّى لا أركب فى مضمارها الفرس المعار، ولا أقنع فى معرفه أسرارها بالدثار دون الشعار.

وإن كنت تستطيع معى صبراً، فسأُنبّئك بما لم تحط به خبراً، حسبى وإيّاك صيتاً وذكرا، إنّ اللّه سمّانى خيراً وسمّاك شرّا إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً * إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً * وَ إِذا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعاً (۱) وجعنى من نعمه التى ذكر بها عباده كثيرا وَ أَمْدَدْناكُمْ بِأَمْوالٍ وَ بَنِينَ وَ جَعَلْناكُمْ أَكْثَرَ نَفِيراً (۲) بل يشمل سيد البشر هذا

۱- (۱) سوره المعارج: ۱۹-۲۱.

۲- (۲) سوره الإسراء: ۶.

المعنى وَ وَجَدَکَ عائِلًا فَأَغْنی (۱).

ومن دلائل فخری وسعدی وَ هَبْ لِی مُلْکاً لا یَنْبَغِی لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِی (۲) وجعلک من المحن التی تسکب عندها العبرات، ولا تقال فی حزونها العثرات وَ لَنَبْلُوَنَّکُمْ بِشَیْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَراتِ (۳) وإن شئت خفضتک طبقه اخری، ورویت لک «کاد الفقر أن یکون کفرا»(۴) وما جری هذا المجری.

فأنت المبعد عن طاعه الخالق، لمّا تنزّل بالخلائق من الکرب والمضایق، وهی القواطع والعوائق، وأنا الذی أیسّر لهم سنی البضاعات، المتوقّف علیها کثیر من الطاعات، فلولا وجودی ووجد جودی لم یظفروا بثواب الزکاه والصدقات وصله الأرحام والنفقات، ومن أعظم هذا المرام حجّ بیت اللّه الحرام، وهل یستوی الإیسار والإفلاس، واللّه لم یدع إلی بیته سوی المیاسیر من الناس.

وتعلّم کثره دعاء الأنبیاء، والمقتدین بهم من الأولیاء، بالاستعاذه من جوارک، والاستقاله من عثارک، والتضرّع إلی اللّه فی محو آثارک.

وأمّا الشعراء، فهاموا بهجوک فی کلّ واد، وقاموا بذمّک علی رؤوس الأشهاد، وأمّوا للهرب بالتغرّب فی البلاد، ومقاساه الأین فی ذلک والسهاد، حتّی رأت المقام علی الاقتصاد، قنوعاً به ذلّه فی العباد، وحسبک ببیت سار مسیر المثل فی

۱- (۱) سوره الضحی: ۸.

۲- (۲) سوره ص: ۳۵.

۳- (۳) سوره البقره: ۱۵۵.

۴- (۴) کنز العمّال ۴۹۲:۶ برقم: ۱۶۶۸۲.

الورى:

فسر فى بلاد اللّه والتمس الغنى تعش ذا يسار أو تموت فتعذرا

وقال من أنف من قدرك الحقير:

دعينى للغنى أسعى فإنّى رأين الناس شرّهم الفقير

ولو عقلت ما فاخرت الأقران، وقد نظموك والكفر فى قران:

ما أحسن الدين والدنيا إذا اجتمعا وأقبح الكفر والإفلاس بالرجل

وصعاليك اليهود، على هذا البيت من الشهود، ولولا ذمّ الإطراء وخوف الملام، وأن يقول بعض الفقراء مادح نفسه يقرؤك السلام، لأوردت عليك ما نظموه فىّ من المدائح، ومريت لك درر الفوائد من أخلاق القرائح.

وكيف لا وأنا علّتهم الغائيه، فى نظم مدائحهم المحبّره، ونعوتهم المحرّره، وأغزالهم الرائقه، وتخيّلاتهم الفائقه، وهل الممدوح إذاً مثل المادح لديه، إلّا المعهود الذى أقدره على إطلاق يديه، فخذ إليك غيضاً من فيض، ولمعه من روض، وإن أردت زياده الخوض، ملأت بهذا السجل لك الحوض، حتّى تقول قطنى، فقد ملأت بطنى.

قال كريم الطباع: فاستجاش الفقر وأزبأر، واستوفز وأثأر، وقال: كلّا لا مفرّ إلى ربّك يومئذ المستقرّ، الآن حمى الوطيس، والتفّ الخميس بالخميس، وتكلّمت القلوب بألسنه أحدّ من الصفاح، بل تكلّمت ألسنه العذبات الحمر بأفواه الجراح، من صدّ عن نيرانها فأنا ابن قيس لا براح، أيّها الغنى، أمثلى تذلّل صعابه بالثرى، ويركب إعجاز الإبل وإن طال السرى، أقسمت بمن جعلنى فى خلقه آيه، ورفع لى على الطاغين أشرف رايه، وخلقنى لمحق الباغين أشأم من ابن دايه، لتسمعنّ منّى ما يدعك تقرع بأنامل الندم الثنايا، وأنا ابن جلا وطلّاع الثنايا.

یـا أیّهـا النـاعم فی لباس العجب والتیه، والزاعم أنّه مولی الفضل ومؤتیه، والنازع إلیّ أخلاق اللؤم والرداءه، المنازع ربّ الکبریاء رداءه، لقد افتریت فی وصفی ووصفک بهنک، وأبصرت القذاه فی عینی ولم تبصر الجذع فی عینک، وصدفت عن مناهج الحقّ ومشارعه، وحرفت الکلم عن مواضعه.

ولو أنّـک شـدّاد بن عـاد، ومتّعـک اللّه بإرم ذات العماد، وفرعون ذی الأوتاد، ثمّ نجوت من الیمّ بمن معک من الأجناد، وکلیب بن ربیعه ولم یقـدم علیک جسّاس فی الحمی، وأبرهه ولم ترمک طیر أبابیل من السـما، وزهیر بن جذیمه ولم تأخذک ید خالد من قریب، وأبوجهل ولم تسحب إلی القلیب، لأنفت لک من هذا العجب والاستطاله، وضجرت منک إذا أطلت هذه الإطاله.

لکن لا بدع فی ذلک، فإنّک منبع الطغیان، بنصّ القرآن إِنَّ الْإِنْسانَ لَیَطْغی * أَنْ رَآهُ اسْتَغْنی (۱) أن کان ذا مال وبنین، إذا تتلی علیه آیاتنـا قال أساطیر الأوّلین، وانّ الـذی جمع مالاً وعـدّده، وحسب أنّ ماله أخلـده، منک اسـتمدّ مـدده، وبک أعـدّ فی الکفر عدده، وقد قالت قریش حین لفحها ریحک العقیم: لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلی رَجُلٍ مِنَ الْقَرْیَتَیْنِ عَظِیمٍ (۲).

وقـد علم مفضـلک أو مساویـک، إن لم یعمه حبّـک عن مساویـک، إنّ الخلـق بـک یخسـرون ولا یربحون، وانّـک من الـذین یفسدون فی الأرض ولا یصـلحون، فکم اقتضـی غیّ أهوائک وعیّ أدوائک، وسـکر شـرابک، ومکر سرابک، أن یقطع السارق، ویقمع المارق، ویردع الخائن، ویصفع المائن، ویدفع الغاصب القاسط، ویتبع

۱- (۱) سوره العلق: ۶-۷.

۲- (۲) سوره الزخرف: ۳۱.

المحاسب المغالط، وأن يدنس بياض الأعراض، بسواد دنايا الأغراض، ويتحكّم فى صحاح العقول عضال الأمراض، من الأطماع الحقيقه بالإهمال والإعراض، ويغصّ الحريص بالجريض عند الحثّ على الجود والتحريض، وأن يرتكب الحازم متون المآثم بغيب الظنون، ويقدم السالك فى المفاوز والمهالك، على ريب المنون.

وكم وقعت فتنتك بين المرء وأبيه، وخليله وأخيه، وصاحبته وبنيه، وفصيلته التى تؤويه، ومن فى الأرض جميعاً ثمّ لا ينجيه، ولعلّمك تقول إنّ من ذكرت، وشنعت عليهم وأنكرت، منك هربوا فلاذوا بسابغ ظلّى، وفى حماك أجدبوا فاستسقوا وابلى وطلّى، فأنت الذى حملتهم على أن ارتكبوا ما ارتكبوا، حتّى حادوا عن القصد ونكبوا، فعوقبوا ونكبوا، كلّا إنّ خرط القتاد دون هذا الإيراد.

فمن المعلوم أنّ كثيراً ممّن ظهرت غواياتهم، وبعدت فى الفساد غاياتهم، قد يرضى لنفسه بسمه القباحه، مع كونى لم أطرف له ساحه، وإنّما يقصد الزياده من كيلك، أو التقويم لأودك عند ميلك، فيعشى عن بصيرته فى ليلك، وأمّا من سواهم، وقليل ما هم، فلو كان قصده بأفعاله الشنيعه، إفلاته من حوزتى المنيعه، لكنت تراه يكتفى بالطفيف الذى يبعده عنّى، ولا يكاد مصاعد التمنّى والتعنّى.

دليلك إنّ الفقر خير من الغنى وانّ القليل المال خير من المثرى

لقاؤك شخصاً قد عصى اللّه للغنى ولم نر شخصاً قد عصى اللّه للفقر

ويؤكّد هذه الأحكام العليه، ما أثبتته الأدلّه العقليه والنقليه، إنّ جمع المال من وجوه الحلال، يكاد يدخل فى المحال، أما تعلم أنّ ما قابلنى بالرضا، والتسليم للقضا، وكفّ نظره عن الطماح، وعامل هواه بالزجر لا بالسماح، ظفر بكنز القناعه، وطفر عن وهاد الذلّ والخناعه، وهجر كدّ الطلب ووباله، وفرغ لطاعه مولاه

خاطره وباله، وتمسّک بأوثق الوسائل، لتحصیل العلوم والفضائل، استحقّ أن ینشد لسان افتخاره:

غیری تغیّره فعال الحافی ویحول عن شیم الکریم الوافی

ویرشد عند اختباره:

إنّ الغنی هو الغنی بنفسه ولو أنّه عاری المناکب حافی

وأمّا من أبغضک وأحبّنی، ورفضک وقرّبنی، وأبعدک وأنت قائم فی خدمته، کبعض عبیده، وطردک وأنت باسط ذراعیک بوصیده، فإنّه رجل الدنیا وواحدها، وطالب الآخره فواجدها، وحسبک بإبراهیم بن أدهم بعد نزوله من أعلی القصور، وعمرو بن عبید وجلاله قدره عند المنصور.

دع أهل هذه الطبقه وما حووه من المفاخر، واتل لَقَدْ کانَ لَکُمْ فِی رَسُولِ اللّهِ أُسْوَهٌ حَسَنَهٌ لِمَنْ کانَ یَرْجُوا اللّهَ وَ الْیَوْمَ الْآخِرَ (۱) أ لیس قد ورد عنه صادق النبا، بأنّه نشر عنک ونبا، وقد عرض علیه أن تسیر معه جبال تهامه فضّه وذهبا.

ثمّ من العجیب زعمک أنّک العزیز وأنا الذلیل، وأنا الحقیر وأنت الجلیل، ولو کنت تساوی عفطه عنز أو قلامه حافر، لما متّع اللّه بک الفاسق الکافر، وإن زعمت أنّ لک الفضل والنعمه، لأنّ صاحبک یعدّ من اولی النعمه، فإنّ معک من المحن والأکدار، وهموم الخوف من طوارق الأغیار، وتوقی سوء السمعه فی هذه الدار، ما لا ینقطع ولا ینتفی، ولا یستتر ولا یختفی.

وأزنت بین ملیحها وقبیحها فإذا الملاحه بالقباحه لا تفی

وأنّی یهنأ بعیش مستطاب، من یعلم أنّ حلالک حساب، وحرامک عقاب،

۱- (۱) سوره الأحزاب: ۲۱.

وكيف يتحمّل منك الافضال والانعام، من سمع «يدخل فقراء هذه الاُمّه الجنّه قبل أغنيائها بخمسمائه عام»(۱) فدونكها غاره شعواء، تخبط فى عجاجها خبط عشواء، وداهيه دهياء، تحقّق عندى أنّك الداء العياء، تمنع الحدث الغرّ أن يصول، والهرم المجرّب أن يقول:

يا ليتنى فيها جذع أخب فيها وأضع

وتقرّر فى العقول، مفاد المثل المقول:

ما طار طيرٌ وارتفع إلّا كما طار وقع

قد أصدرتها صيانه المروءه الشرعيه، وحياطه حقوق النفس المرعيه، لا بوادر القوّه الغضبيه، ونوادر النخوه والحميه، لتفيدك موعظه حسنه، وتتلو ولا تستوى السيئه ولا الحسنه، وتنشد البيت الدائر على الألسنه:

الخبير يبقى وإن طال الزمان به والشرّ أخبث ما أوعيت من زاد

قال الكريم الطباع: فلمّا أتمّ الفقر مقاله، ورمى عن ظهره أثقاله، أقبل الغنى على رأس المجلس وصدره، وشمس المحفل وبدره، وقال: أيّها النفس الشريفه، أمدّ اللّه بك ظلال العقل الوريفه، إنّ حال هذا الجاهل ظريفه، وأىّ ظريفه، لقد جهل الجهل المركّب، وركب فى غير سرجه هذا المركب، وقصد إذ شوّه وجه جمالى، وأودّ غصن كمالى، أن ينشد حرّ كريم، أو ذو أدب قويم.

كضرائر الحسناء قلن لوجهها حسداً وبغضاً إنّه لذميم

فيدخل بفحوى العموم فى جمله أقرانى، ويصعد بهذا المفهوم إلى أوج أقرانى، وهيهات هيهات أين الثريّا من يد المتناول، ومتى قال السهى للشمس أنت خفيه،

۱- (۱) كنز العمّال ۶:۴۷۷ برقم: ۱۶۶۲۵.

وقال الدجى للصبح لونک حائل، ولو انثالت من جيوش الكلام هذه الجحافل، فى أحقر الأندیه والمحافل، لميز فى الحال بين البطل الشجاع، والخنع اليراع، وأسقط سقط المتاع، عن رتبه سكاب الذى لا يعار ولا يباع.

فكيف بهذا المجلس الذى أنشر عليه غمام الأدب والفضل، وسرت منه بوارق صوارم القول الفصل، وارتعدت بصواعق الجدّ فيه فرائص الهزل، وهمرت سيول النفع والضرّ فى شعاب التوليه والعزل، وأنا سأحبس عنانى، ولا آخذ إلّا فيما عنانى، حتّى تنحسم الأباطيل والأمانى، وتمحى عن صحائف الخواطر وساوس مانى، واُجازى بالشكر من عرف قدرى فأسمانى.

قال الراوى: فبادر الفقر قائلاً: ربّ إنّى دعوت هذا الخصم للرشاد ليلاً ونهارا، ونصحته بالبيان المستفاد سرّاً وجهارا، فلم يزده دعائى إلّا فرارا، وإصراراً على الجور واستكبارا، ثمّ لم يكتف بذلک حتّى أخذ يمكر بى مكراً كبارا، ويتقرّب للحظره السلطانيه استظهاراً علىّ وانتصارا، ويظنّ أن سينال بذلک لديها إيثارا، كلّا واللّه تلک حضره شوط الباطل فيها قصير، وهى للحقّ وأهله نعم النصير، ولا تمييز عندها للمتربّع فوق السرير، على الجاثى على الحصير، وقد وقف الكلام بمنتهاه وغايته وصار إلى مصير.

ثمّ أقبل على العقل، وقال: يا مولانا الوزير، أنت المدبّر والمشير، والحاكم على كلّ مأمور وأمير، وأنت لسان الملک الناطق بلا اعتراض، ويده المتصرّفه فى جميع الأغراض، وطبيب أحكامه الشافى من كلّ الأمراض، ولک الأمر فاقض ما أنت قاض.

قال كريم الطباع، الراوى لهذه الأسجاع: فلمّا سمع العقل ما قالاه، ورأى أنّهما ألزماه الحكومه وإن عثر ما أقالاه، لبث هنيهه ينتظر الإذن فى الكلام، ويحرّر من

القول ما يخرجه عن الملام، إجلالاً للحضره السلطانيه، وتبجيلاً، وعملاً بما قيل:

إنّ الكلام لفى الفؤاد وإنّما جعل اللسان على الفؤاد دليلا

حتّى حصلت له الإشاره، ووصلت نتائج أفكاره المستشاره، فاستعاذ باللّه من الشيطان الرجيم، وقال: بسم اللّه الرحمن الرحيم.

أمّا بعد: فالحكومه معيار الذمم، ومحك الهمم، وميزان الفضل والمعرفه، وميدان الأفكار المتصرّفه، وممرّ أنهار البلاغه والفصاحه، ومقرّ أطواد الرصانه والرجاحه، ومصرع جنوب المودّه والصداقه، لكن فى معارك ذى الجهل والحماقه، والحقّ يأبى الجمع بين النقيضين، والعقل يحرض على الاصلاح بين البغيضين، والتوفيق عزيز، وخير الكلام الجامع الوجيز، وبحر المدح والقدح لا تفنى عجائبه.

ومن ذا الذى ترضى سجاياه كلّها كفى المرء نبلاً أن تعدّ معائبه

ومن هنا أيّها الفقر والغنى، ينبغى أن تعلما أنّكما أدخلتمانى فى أضيق من سمّ الخياط، وكلّفتمانى المرور على جهنّم فوق الصراط، وأشقّ المسائل الشرعيه باب الاحتياط، وأنا أستعين باللّه وأستهديه، وأسأله أن يوفّقكما لقبول ما أبديه، فقد أجبت السؤال وأطعت، وما اريد إلّا الاصلاح ما استطعت.

أمّا أنت أيّها الغنى، فإنّك المحمود المذموم، والميمون المشؤوم، المحبوب المبغوض، المطلوب المرفوض، النافع الضارّ، المقيم الفارّ، المنبّه الغارّ.

وأمّا أنت أيّها الفقر، فإنّك العدوّ الصديق، المسعف الرفيق، المشقى المسعد، المهبط المصعد، الممرض المعافى، المعرض الموافى، المخلّ الكافى، الناقص الوافى، وأنا افصّل لكما هذين الإجمالين، وأرفع التناقض بين الإحتمالين، حتّى تنزّهانى عن الجهل والمين، وتنقلبا بحقائق الأُمور عالمين.

اعلما أنّ اللّه تعالى لم يخلق شيئاً عبثاً ولعبا، ولا يظلم ربّك أحداً أولاه راحه

وتعبا، وجميع نعمه ونقمه، منتظمه فى إسلاك حكمه، وكلّ ما أودعه فى عالم الكون والفساد ذريعه للعباد، إلى كسب الفوز فى المعاد، وملاك نتيجه كلّ قضيه، ما يهدى اللّه إلى اختيار حضره النفس الإنسانيه، وقد أحكما اللّه من عباده فى مواقع، يجوزها الشرع ولا يدافع، من وافاها حقّها ظفر بالعلم النافع، ومن قصر جوزى بعذاب واقع، ما له من اللّه من دافع.

فيكون الغنى منحه استعدّ لها العبد المطيع فحواها، أو مصلحه لا يصلح للعبد سواها، أو محنه للاختبار والابتلا، أو فتنه للاستدراج والاملا، ويكون الفقر نعمه طبق الاستحقاق المسطور، أو نقمه لتنزيه النفوس البشريه عن متاع الغرور، ويشارك الغنى فى الابتلاء والاختبار، والمصلحه التى يعلمها الحكيم المختار.

فحقّ المحبوّ بالغنى أن لا يألو جهداً، فى أن يوالى شكراً وحمداً، وأن يتوصّل به لاكتساب الاُخرى، ويتصرّف فيه بما هو الأولى والأحرى، ويتخرّج من عهده النوافل والحقوق، ويتحرّج عن وصمه التغافل والعقوق، ويستعيذ باللّه من إملائه وفتنته، ويحذر أن تغلب الغفله على فطنته، وإيّاه ثمّ إيّاه، أن يشغله عن مولاه، وتحت هذا الإجمال، تفصيل طويل، الويل لمن ضرب عنه والعويل.

وحقّ الممنوّ بالفقر أن يأخذ بالرضا والتسليم، ويقابل حكم الحكيم بقلب سليم، ويشكره على آلائه، حيث خصّه بشعار غالب أنبيائه وأوليائه، وينيب إلى باريه بالتوبه، ويستعيذ به من شؤم الإثم والحوبه، ويعتاض بعزّ القناعه والعفاف، ويرتاض على الزهد والكفاف، ويعتصم بحبل التقى، ويحذر من التخلّص بالشقاء من الشقا، ولا ييأس من روح الفرج، وإن عزّ فى الضيق المخرج، ولا يدع التلطّف فى الحيله، لتكلّف المظاهر الجميله، فهذه السنن المنيعه مقنعه، فى الخروج من عهده المواقع الأربعه.

فإذا علم ذلك وتقرّر، وثبت لديكما وتحرّر، فاعلما أنّ كلاًّ منكما متى جاور من هذه صفاته، وحاور من لا تصدع بالجهل صفاته، فهو فى معرك المفاخره فارس الصفّين، والحائز للقسم المحمود من الوصفين، وإلّا فهو المتّسم بالوصف الأخير، الحرى وإن قدّم بالتأخير.

ثمّ إن أبيتهما إلّا التمييز فى الصفات بينكما، فأنت أيّها الغنى كالسيف الصقيل، يضىء حدّه فى أعناق المعتدين والمهتدين، والجواد الأصيل، يصلح جدّه لقطع السبيل، وإعزاز الدين، فلك الفخر الذى يزاحم الكواكب بالمناكب، لكن بعد النظر إلى الضارب والراكب.

وأنت أيّها الفقر كالبحر الأُجاج، تجرى فيه الفلك مواخر، ويستخرج منه الدرّ الفاخر، والقفر الفجاج، ينجو سالكه من طلب أعدائه، ويرجو عند انتهاء المسير لقاء أودائه، فأنت الحائز للمناقب، لكن باعتبار العواقب.

ثمّ إنّى أقول ولا أخشى ملامه: إنّ الفقر أدلّ على منهج الاستقامه، وأقرب إلى ساحل السلامه، وإن كان الغنى إذا كشف عن صاحبه الدين، ووفّق إلى عزّه التوفيق لأحد الاختبارين، فهو الظافر بسعاده الدارين.

وبهذا التأصيل الوثيق، والتفصيل المطابق للتحقيق، يرتفع التناقض بين ما أوردتماه من الحجج، وقلتماه عند الخوض فى تلك اللجج، فتأمّلاه بعين البصيره، وتناولاه بيد غير قصيره.

وعلى كلّ حال فأنا المبتلى الممتحن بكما، والمرآه المجلى فيها شكلكما، ولم يكفكما تكليفى المشاقّ منفردين، حتّى جئتما مجتمعين، وحملتمانى ما لو عرض على الجبال لأبين، وأنا أسأل اللّه تعالى أن يمنح حكمى القبول، ويوفّق بينكما بالإصلاح، وهيهات أن يتّفق الدبور والقبول.

قال كريم الطباع، الراوى لهذه الأسجاع: فلمّا سمع الغنى والفقر ما جلاه العقل من الدلائل، وعلما أنّه لم يبق مقالاً لقائل، ولا مصالاً لصائل، قاما حامدين للحكومه راضيين، وانطلقا لشأنهما كالسيفين الماضيين.

وتفرّق أرباب المجلس، وكلّ يقول: هذا هو الحكم العدل، والمنطق الفصل، ولواهب العقل جزيل الحمد والمنّه والفضل، وصلّى اللّه على أكرم خلقه، وسراج افقه، سيّدنا ومولانا محمّد وعلى آله وصحبه الأنجاب، وسلّم تسليماً كثيرا، والحمد للّه ربّ العالمين(۱).

ربيع الأوّل - قم المشرّفه - السيد مهدى الرجائى

۱- (۱) نزهه الجليس ۱:۱۵۳-۱۶۸.

الصفحه الأُولى من النسخه المخطوطه

ص:۴۲

تنبیه وسنی العین بتنزیه الحسن والحسین فی مفاخره بنی السبطین

اشاره

للعلاّمه الخبیر

محمّد بن علی بن حیدر بن محمّد بن نجم الدین العاملی

۱۰۷۱-۱۱۳۹ ه

تحقیق

السید مهدی الرجائی

ص:۴۳

بسم اللّه الرحمن الرحیم

ولقد(۱) ترقّت به همّته إلی أن قصد مکّه فی صکّه عمّی(۲) ، وانتزعها من ید الأمیر نجم الدین محمّد أبی نمی، فهجم علی مکّه هجوم الطیف، وافتضّ عذرتها بحدّ السیف.

إلی أن قال: وخرج الأمیر أبونمی منها، واستمرّ جمّاز حاکماً بها مدّه. إنتهی.

وهو نقل من تاریخ المدینه(۳) لفاضل المتأخّرین، مجدالدین أبوبکرالشیرازی الفیروزآبادی(۴) ، صاحب القاموس وغیره من التصانیف المفیده.

۱- (۱) من هنا تبدأ النسخه المخطوطه، ومن المعلوم سقوط خطبه الکتاب وکذا مقدّمه المؤلّف.

۲- (۲) الصکّه: شدّه الهاجره، وتضاف إلی عمی رجل من العمالیق أغار علی قوم فی الظهیره فاجتاحهم «منه» وراجع: لسان العرب ۳۷۹:۷.

۳- (۳) لم أظفر علی هذا التاریخ.

۴- (۴) هو قاضی القضاه أبوطاهر مجدالدین محمّد بن یعقوب بن محمّد الشیرازی الفیروزآبادی، ولد سنه (۷۲۹) بکازرون، وتوفّی قاضیاً بزبید من بلاد الیمن سنه (۸۱۶) وله تصانیف کثیره، منها القاموس المحیط، وهو تلخیص کتابه الکبیر اللامع المعلّم العجاب الجامع بین المحکم والعباب، وکان فی ستّین مجلّد.

ومن أعجبها(۱) كتاب الروض المسلوف فی ما له إسمان إلی الوف، ذكره فی القاموس فی مادّه «ب س ر»(۲) ولم نره، وهو من أعجب مصنَّف أظهر أسرار كلام العرب ولسانها البالغ من البيان نهايه الارب.

وفی تاريخ الفاضل السيد محمّد(۳) بن الحسين السمرقندی المسمّی «إتحاف مولانا الشريف حسن بتاريخ خلفاء الزمن وولاته وملوكه السالكين أحسن سنن»(۴) صنّفه لسلطان الحجاز، ومالك أزمّه الشرف والمجد علی الحقيقه لا المجاز، الشريف حسن بن أبی نمی بن بركات، أدام اللّه تعالی ملك نسله الشريف، فأفاض بهم البركات، ذكر نحو ما ذكره الفيروزآبادی، وزاد عن استيلائه علی مكّه المشرّفه، كان بمساعده الملك الصالح الأيّوبی، وأنّ الذی أخرجه من مكّه المشرّفه الشريف راجح بن قتاده.

۱- (۱) أی: من أعجب تصانيف صاحب القاموس.

۲- (۲) القاموس المحيط ۱:۳۷۲.

۳- (۳) ذكره العيدروس فی النور السافر ص ۵۶۵، وقال: وفی ليله الخميس تاسع المحرّم سنه ستّ وتسعين بعد التسعمائه توفّی الشريف الفاضل محمّد بن الحسين السمرقندی الحسينی بالمدينه المشرّفه، وكان أهل المدينه إذا أرادوا مكاتبه أحد من الأكابر لا يكتبون ذلك المرسوم إلّا بإنشائه، وكان يعرف كثيراً من اللغات مثل العربيه والفارسيه والروميه والهنديه والحبشيه، ولمّا مات احصيت كتبه فكانت ألفاً وتسعين كتاباً، ثمّ ذكر نبذه من شعره الرايع.وذكره أيضاً فی شذرات الذهب ۱۰:۶۴۲، وغيره، ومن آثاره المطبوعه تحفه الطالب بمعرفه من ينتسب إلی عبداللّه وأبی طالب.

۴- (۴) لم أظفر علی هذا الكتاب.

وذكر أيضاً استيلاء الملك المسعود يوسف الأيّوبى على مكّه وأخذها من الشريف حسن بن قتاده، بعد حربٍ بينهما، ونهب مكّه، واستمرّ عليها والياً إلى أن مات سنه (۶۲۶) ثمّ من ولّى مكّه من ملوك اليمن وعساكرها أصاله أو نيابهً، إلى أن خلصت لأبى سعد الحسن بن على بن قتاده.

وقد أشار إلى ذلك كلّه ماعدا ملك الأمير جمّاز، الشيخ أحمد بن الفضل باكثير(۱) فى كتابه وسيله المآل فى عدّ مناقب الآل(۲).

وكلّ ذلك لم يذكر شيئاً منه مصنّف عمده الطالب، وهو الفاضل النسّابه السيد الشريف أحمد بن على بن الحسين بن على بن مهنّا بن عنبه الأصغر الحسنى، وباقى نسبه إلى الحسن بن على بن أبى طالب عليهما السلام ذكره فى العمده، فى عقب موسى الثانى بن عبداللّه بن موسى الجون رحمهم اللّه تعالى(۳).

ويظهر من لوايح تصنيفه أنّه كان من الشيعه الزيديه لا الإماميّه(۴) ، إلاّ أنّه أشار إلى تغلّب الملك الأفشين مسعود بن الكامل على مكّه وقتاً، قال: ثمّ طرد عنها الأمير راجح بن قتاده(۵).

۱- (۱) هو العلاّمه الشيخ أحمد بن الفضل بن محمّد باكثير الحضرمى المكّى الشافعى، توفّى سنه (۱۰۴۷) ه، وكتابه هذا ألّفه باسم الشريف إدريس أمير مكّه.

۲- (۲) وسيله المآل للباكثير الحضرمى، مخطوط.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۱۵۹، المطبوع بتحقيقى.

۴- (۴) والصحيح عندى بعد التتبع فى أحواله وآثاره، أنّه كان من الشيعه الإماميه، وكان صهر العلاّمه تاج الدين ابن معيه، وهو من أعلام الشيعه وكبارهم.

۵- (۵) عمده الطالب ص ۱۷۴.

وأمّا قضيه الأمير جمّاز بن شيحه الحسينى، فلم يعرّج عليها فى كتابه، لا فى موضع ذكر أمير المدينه شيحه وولده جمّاز، ولا فى موضع ذكر ملوك مكّه آل قتاده، أدامهم اللّه تعالى وأيدّهم بالسعاده.

مع أنّه ذكر فى ترجمه الشريف نجم الدين محمّد أبى نمى بن أبى سعد أنّ الشريف راجح بن قتاده فى بعض حروبه مع أخيه الشريف أبى سعد استنجد أخواله من بنى حسين، فخرجوا لمدده فى سبعمائه فارس، ورئيسهم الأمير عيسى الملقّب ب «الحرون» إلى آخر القضيه المشهوره، المشتمله على انهزام عيسى الحرون ومن معه من الشريف أبى نمى بن أبى سعد، إذ لقيه فى الطريق وهو سائر مدداً لأبيه الشريف أبى سعد فى جمع قليل نحو أربعين(۱).

وذكر صاحب عمده الطالب قول النقيب جعفر بن محمّد ابن معيّه الحسنى من قصيده يمدح بها الشريف أبانمى:

ألم يبلغك شأن بنى حسينٍ وفرّهم وما فعل الحرون

يصول بأربعين على مئين وكم من فتنهٍ طالت تهون(۲)

وما ذاك من مصنّف عمده الطالب إلّا تحاملاً على الحسينيين، وهضماً وافتخاراً لقومه الحسنيين، احتمل به إثماً؛ إذ حقّ أمانه العلم والإنصاف أشرف الأوصاف.

وامتثال قوله صلى الله عليه و آله «اُمرنا أن ننزّل الناس منازلهم» قاله الحافظ السيوطى فى

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۷۵-۱۷۶.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۱۷۵-۱۷۶. وسقط بعد البيت الأوّل قوله:فيا للّه بأس أبى نميّوبعض الناس يشبهه الجنون

الدرر المنتثره فی الأحادیث المشتهره، مسلم فی المقدمه(۱) ، وأبوداود(۲) ، والحاکم عن عایشه.

والتوقّی من قول الشاعر، وله من مشارع الشرع مشاعر:

لا تضع من عظیم قدرٍ وإن کنت مشاراً إلیه بالتعظیم

فالشریف الکریم ینقص قدراً بالتعدّی علی الشریف الکریم

ولفی الخمر بالعقول رمی الخم - ر بتنجیسها وبالتحریم

أن یـذکر مـآثر کلاـ الفریقین، ویوفی حقّ المفخرین الأنیقین، ویجنی الناظر فی کتابه نور الغصـنین الوریقین، فیـذکر فعال الأمیر جمّاز بن شـیحه، وما بلغته عزائمه المشـیحه، فإنّه أخو الأمیر عیسـی الحرون الفارّ، ممّن یجعل الباز الکاسـر کالصید الحرون، ولم تزل الأبطال تفرّ وتکرّ، وبعضها لبعض یسلّم ویقرّ.

ولیس یعاب المرء فی الجبن یومه إذا عرفت منه الشجاعه بالأمس

ولقـد ترقّی بصـاحب عمـده الطـالب هـذا التحامـل، وتطلّب الفخر إلی محاوله المفاخره والمفاضـله بین الحسن والحسـین علیهما السلام، واقتبسنا نوادر الأدب منهما، وهو

۱- (۱) قال مسلم فی صحیحه (۶:۱): وقد ذکر عن عائشه أنّها قالت: أمرنارسول اللّه صـلی الله علیه و آله أن ننزّل الناس منازلهم، مع ما نطق به القرآن من قول اللّه تعالی وَ فَوْقَ کُلِّ ذِی عِلْمٍ عَلِیمٌ.
۲- (۲) روی أبوداود فی سـننه ۱۹۷:۲ بإسـناده عن عبدالرحمن بن معاذ، عن رجل من أصـحاب النبی صـلی الله علیه و آله، قال: خطب النبی صـلی الله علیه و آله بمنی، ونزّلهم منـازلهم، فقـال: لینزل المهـاجرون هاهنا، وأشار إلی میمنه القبله، والأنصار هاهنا، وأشار إلی میسره القبله، ثمّ لینزل الناس حولهم.

مسلك لم تستحسنه الشيعه زيديتها وإماميتها ولا المعتزله، كما ستعلمه من كلام ابن أبى الحديد المعتزلى، ومن كلام الشريف المرتضى وهو منهم(۱) ، ولا رأيته فى مسالك أهل السنّه والجماعه تأدّباً واحتراماً وإعظاماً لمقام الحسنين عليهما السلام، فإنّما يعرف الفضل لأهل الفضل أهل الفضل.

وهذه مسأله لم يرد فيها نصّ صريح عن النبى صلى الله عليه و آله، كما ورد فى تفضيل أبيهما أميرالمؤمنين على عليه السلام، وجعل لنا إلى موالاته أقوم وجهه عليهما قوله صلى الله عليه و آله: الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنّه، وأبوهما خيرٌ منهما(۲).

قال فيه ابن حجر الهيتمى فى شرح همزيّه الأبوصيرى: إنّه جاء من طرق صحّ بعضها، ورتّب عليه ما ذكره من الحكم، فراجعه ثمّه(۳).

والدليل الإعتبارى مظنّه الخطأ، فحقّ هذا المقام العظيم التّأدب وحبس عنان القلم، ومن حكمه الشعر الذى هو فى الفصاحه علم:

إذا ما قبلت الشيء علماً فقل به ولا تقل الشيء الذى أنت جاهله

ولآخر من الفصحاء، وأنّا لك من النصحاء:

فإنّى رأيت الناس إمّا مكذّبٌ يقول بما تهوى وإمّا مصدّق

۱- (۱) أى: من الشيعه الإماميه، بل هو من رؤسائهم وزعمائهم.

۲- (۲) رواه الحافظ الهيتمى فى مجمع الزوائد ۱۸۳:۹، وابن حجر فى الصواعق ص ۱۸۹، والعسقلانى فى الاصابه ۴۸۰:۳، والسيوطى فى الجامع الصغير ۵۱۸:۱، والحاكم النيشابورى فى المستدرك ۱۶۷:۳، وابن ماجه فى سنن المصطفى ۵۶:۱ ومحبّ الطبرى فى ذخائر العقبى ص ۱۲۹، واحقاق الحقّ ۲۲۹:۹-۲۴۱، وغيرها.

۳- (۳) شرح همزيه الأبوصيرى.

يقولون أقوالاً ولا يتقنونها فإن قيل هاتوا حقّقوا لم يحقّقوا

تحقيق حول والده الإمام زين العابدين عليه السلام

قال صاحب عمده الطالب عند ذكر الإمام زين العابدين السجّاد على بن الحسين عليهما السلام: وقد اختلف فى امّه، فالمشهور أنّها شاه زنان بنت كسرى يزدجرد.

وقيل: إنّ اسمها شهربانو.

قيل: نهبت فى فتح المدائن، فنفلها عمر بن الخطّاب من الحسين عليه السلام.

وقيل: بعث حريث بن جابر الحنفى(۱) إلى أميرالمؤمنين عليه السلام بنتى يزدجرد بن شهريار، فأخذهما، وأعطى واحده لابنه الحسين عليه السلام، فأولدها على بن الحسين عليهما السلام، وأعطى الاُخرى محمّد بن أبى بكر، فأولدها القاسم الفقيه بن محمّد ابن أبى بكر، فهما إبنا خاله.

وقال ابن جرير الطبرى، إسمها غزاله، وهى من بنات كسرى.

وقال المبرّد: هى سلامه بنت يزدجرد، وكانت عمّه امّ يزيد الناقص بن الوليد ابن عبدالملك أو اختها(۲) ، قاله المبرّد.

وقد منع من هذا كثير من المؤرّخين والنسّابين، وقالوا: إنّ بنتى يزدجرد كانتا معه حين ذهب إلى خراسان، وقالوا(۳): إنّ ام زين العابدين عليه السلام من غير ولده(۴).

أقول: لا يخفى أنّ الحامل له على قوله «وقد منع من هذا كثير» إلى آخره، هو

۱- (۱) كذا فى هامش العمده عن بعض النسخ، وفى المتن: الجعفى.

۲- (۲) فى العمده: واُختها.

۳- (۳) فى العمده: وقيل.

۴- (۴) عمده الطالب ص ۲۳۵-۲۳۶.

قصد المفاخره والمزاعمه لبنى الحسين عليه السلام، كما يدّل عليه كثير من كلامه الآتى، وإلّا هو ما ذكره أوّلاً، وهو المشهور المذكور فى التواريخ.

ولم يذكر الحافظ الذهبى فى كتابه تاريخ الإسلام غيره، قال - والقول ما قالت حذام، ولا قريه وراء عبّادان. وإذا جاء نهر اللّه بطل نهر معقل - ما هذا لفظه:

وليس للحسين عليه السلام عقب إلّا من زين العابدين عليه السلام، واُمّه أمه، وهى سلافه بنت يزدجرد آخر ملوك فارس. وقيل: غزاله كما تقدّم، خلّف عليها بعد الحسين مولاه زييد - بيائين - فولدت له عبداللّه بن زييد، قاله محمّد بن سعد، وهى عمّه امّ الخليفه يزيد بن الوليد(۱). إنتهى كلام الذهبى.

وحسبك دلالهً على ماقلناه أنّه روى هذا القول عن ابن جرير الطبرى والمبرّد، وهما ما هما، ولم يسند القول الآخر إلى قائل معيّن، ولو كان ممّن لا نسبه له إليهما وستر ضعفه الذى لا يخفى على الخبير بقوله «وقال كثير».

ثمّ القائل إنّ أمّ زين العابدين عليه السلام من غير ولده - أى يزدجرد - هلاّ عيّنها ولو بالإسم، كما جرت به عاده النسّابيين والمؤرّخين، فعدم التعيين والتبيين على سفسفه هذا القول دليل متين.

صحّه نكاح الملل الاُخرى

قال صاحب عمده طالب: وقد أغنى اللّه تعالى على بن الحسين عليهما السلام بما حصل له من ولاده رسول اللّه صلى الله عليه و آله عن ولاده يزدجرد المجوسى المولود من غير عقدٍ، على ما جاءت به التواريخ(۲).

۱- (۱) تاريخ الاسلام ۶:۴۳۹، ترجمه الإمام زين العابدين عليه السلام.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۳۶.

أقول: فی هذا سوء أدب علی الإمام زین العابدین فی عصره من بنی هاشم وسائر العرب، وسیّد الناسکین إلی العلم والعمل من کلّ حدب؛ لأنّه لم یکن یلیق منه هذا القول إلّا بعد أن یبرّیء علی بن الحسین علیهما السلام من ولاده الفرس، وینفی ذلک، ویدفعه أشد دفع وأسدّه، وهو لم یفعل ذلک بل فعل ضدّه، فإنّه نسب ولادته إلی الفرس علی المشهور، وأسند ذلک إلی ابن جریر والمبرّد، وهما عمده الجمهور، وهذا من أدلّه تحامله علی بنی الحسین.

وإذا بلغ فی ذلک إلی مثل علی بن الحسین علیهما السلام، فکلّ من علماء الإسلام یدفع بالیدین نبله عن العین، ویتمثّل للباطل والمین، دُهْدُرِّین سعد القین.

والجواب الشافی للمریض عن هذا التعریض: أنّه لا خلاف بین أهل الإسلام فی تقریر أنساب الکفّار المترتّبه علی مناکحهم إطلاقاً من غیر تفصیل.

ألا تراهم یرفعون أنساب المسلمین من الصحابه ومن بعدهم من العرب إلی عدنان، بل إلی إسماعیل ونوح علیهما السلام، وإلی آدم علیه السلام، ومن الفرس إلی نوح علیه السلام، وکذلک من الترک والروم والقبط وغیرهم، منتهین بالنسب إلی أحد الأجداد المشاهیر، حاکمین بانتساب ذلک المنسوب إلیه، ثم إلی أحد أولاد نوح الثلاثه، ثمّ إلی آدم، لایفرّقون فی طرد النسب بین أجداده المسلمین والکفّار من أیّ نحل الکفّار کانوا.

ولو استقام له هذا التعریض، لاطّرد فی أنساب الصحابه، ولا سیّما سلمان الفارسی - رضی اللّه عنه - وغیره من المنسوبین إلی فارس، بل یترقّی ذلک - والمعاذ باللّه والبراءه إلی اللّه تعالی منه - إلی نسب نبینا صلی الله علیه و آله، إلّا علی مذهب من

یقول بإیمان آبائه صلی الله علیه و آله إلی آدم علیه السلام(۱) ، ولیس ذلک بإجماعی(۲) ، وإن أیّده ابن حجر فی شرح الهمزیّه، والسیوطی فی رساله مسالک الحنفا فی والدی المصطفی(۳).

ص:۵۴

۱- (۱) وهو المذهب الحقّ الصریح عند الإمامیه، ویدلّ علیه الآیات والروایات المستفیضه، ولا مجال هنا لذکرها، وقد صنّفوا فی ذلک الکتب والرسائل.

۲- (۲) وذلک أنّ بعض العامّه لا یعتقدون ذلک.

۳- (۳) مسالک الحنفا فی والدی المصطفی ص ۱۹۱-۲۲۱، المطبوع فی المجلّد الثانی من الحاوی للفتاوی، وهی مجموعه رسائل للحافظ السیوطی.وقد أثبت فی هذه الرساله إیمان والدی النبی صلی الله علیه و آله بالآیات والروایات المستفیضه، قال: فعرف من مجموع هذه الآثار أنّ أجداد النبی صلی الله علیه و آله کانوا مؤمنین بیقین.وقال أیضاً فی الأمر الرابع: وممّا ینتصر به لهذا المسلک أنّه قد ثبت عن جماعه کانوا فی زمن الجاهلیه أنّهم تحنّفوا وتدیّنوا بدین إبراهیم علیه السلام وترکوا الشرک، فما المانع أن یکون أبوا النبی صلی الله علیه و آله سلکوا سبیلهم فی ذلک.وقال أیضاً: وکذلک نقول فی حقّ أبوی النبی صلی الله علیه و آله أنّهما لم یثبت عنهما حاله کفر باللّه، ثمّ أجاب عن الروایات المزوّره التی نقلوها فی کفر والدی النبی صلی الله علیه و آله.وقال أیضاً فی المسلک الثالث: إنّ اللّه أحیا له صلی الله علیه و آله أبویه حتّی آمنا به، وهذا المسلک مال إلیه طائفه کثیره من حفّاظ المحدّثین وغیرهم، منهم ابن شاهین، والحافظ أبوبکر الخطیب البغدادی، والسهیلی، والقرطبی، والمحبّ الطبری، والعلاّمه ناصرالدین بن المنیر، وغیرهم.والظاهر من مجموع کلامه أنّ أکثر أهل العامّه من المحدّثین وغیرهم یعتقدون

ولئن كـان فى أنكحه الفرس مـا ذكره، فإنّ فى أنكحه كفّار العرب نكاح المقت، وهو نكاح زوجه أبيه النازل فيه قوله عزّوجلّ وَ لا تَنْكِحُوا ما نَكَحَ آباؤُكُمْ مِنَ النِّساءِ إِلاّ ما قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كانَ فاحِشَةً وَ مَقْتاً وَ ساءَ سَبِيلاً (۱).

وقوله تعالى إِلاّ ما قَدْ سَلَفَ فى الإخبار بوقوعه منهم، كما أنّ هذا الإستثناء المنقطع نصّ فى غفران السالف منه. وفيهم الجمع بين الأُختين، وقوله تعالى وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ (۲) نصّ كذلك فى الأمرين.

فلو كـان مـا عرض به فى أنكحه الفرس خللاً أو طعنـاً فى الأنسـاب، للزم مثله فى أنسـاب العرب؛ لأـنّ جميع ذلـك نكـاح حرام بالضروره من دين الإسلام، ولئن كان ما فى مناكح العرب أقلّ قبحاً، فإنّه أصحّ نقلاً لإخبار القرآن الكريم بذلك.

وما ذكره عن مناكـح الفرس، إنّما نسـبه إلى التواريـخ، وهـذا التعريض الخبيث يترقّى بالسـير الحثيث إلى تحقّق معرّه المعرّى فى قوله البيتين:

إذا ما رأينا آدماً وفعاله وتزويجه بنتيه لابنيه فى الخنا

فإنّ الأُخت من أقرب المحارم فى الدين الإسلام، فلا يتوجّه إلى المعرّى فى

۱- (۱) سوره النساء: ۲۲.

۲- (۲) سوره النساء: ۲۳.

البيتين ملام، وكيف يستقيم ما بنى عليه التعريض، أو ينفع فى عليله التمريض؟ وقد أثبت القرآن الكريم زوجيه إمرأه فرعون بإضافتها إليه(۱) ، وفى ذلك ثبوت النسب، وكذلك امرأه العزيز(۲) ، وحمّاله الحطب امرأه أبى لهب(۳) ، وكأنّه من هنا أخذ العلماء تقرير أنساب الكفّار إطلاقاً، وقالوا بذلك إجماعاً واتّفاقاً.

فضائل العجم

قال صاحب عمده الطالب: والعرب لا تعدّ للعجم فضيلةً وإن كانوا ملوكاً، ولو اعتدّوا بالملك فضيله، لوجب أن يفضلوا العجم على العرب، وقحطان على عدنان، وليس(۴) ذلك عندهم شيئاً يعتدّ به(۵).

أقول: وهذا على إطلاقه غير مسلّم، وليت من لم يعلم تعلّم، فإنّ العرب إنّما لم تعدّ للعجم فضيله بالنسبه إلى العرب لا مطلقا، وإلّا فعلماء النسب والتأريخ والشعراء والخطباء من العرب لم يزالوا يفضلون بعض العجم على بعض، ويعتنون ببيان ذلك، ويفخرون بفضل بعضهم على بعضٍ، كالفرس على الروم، والروم على الترك، والترك على الزنج، وكبعض أنواع الجنس منهم على غيره من أنواعه، كاليونان من الروم، والنوبه من الزنج، وأهل الهند من نسل حام، ثم الحبشه بعدهم، واليونان من نسل يافث.

۱- (۱) قوله تعالى وَ قالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ عَيْنٍ لِى وَ لَكَ الآيه، القصص: ۹.

۲- (۲) سوره يوسف: ۳۰ و ۵۱.

۳- (۳) سوره المسد: ۴.

۴- (۴) فى العمده: ولكن ليس.

۵- (۵) عمده الطالب ص ۲۳۶.

ومن وقف على أشعار العرب من الجاهليه والإسلام، وخطبهم ومحاوراتهم، وكلمات علماء علوم العرب، تحقّق ما ذكرناه، وتصدّق ما سطرناه، بل ذلك موجود فى الأحاديث الشريفه النبويّه.

فما فيها ممّا يدّل على فضل جيل على الأجيال، أو على جيلٍ غير قليل، كما فى الصحيحين، والترمذى، ونقلته من مصابيح البغوى، والجمع بين الصحاح الستّه(۱) ، ولشرف الدين البارزى المسمّى بتجريد الأُصول فى باب فضل العجم والروم، عن أبى هريره: كنّا عند النبى صلى الله عليه و آله إذ نزلت سوره الجمعه، فلمّا نزلت وَ آخَرِينَ مِنْهُمْ لَمّا يَلْحَقُوا بِهِمْ (۲) قالوا: من هم يا رسول اللّه؟ قال: وفينا سلمان الفارسى رضى اللّه عنه، فوضع النبى صلى الله عليه و آله يده على سلمان، وقال: لو كان الإيمان فى الثريّا لناله رجال من هؤلاء(۳).

فتغيّر وجه الآخرين منهم بالفرس، لأنّ قوله صلى الله عليه و آله «لوكان الإيمان» الخ، جواب قول الصحابه «من هم يارسول اللّه؟» وذلك يقتضى أن يكون الفرس تالين فى الفضل للعرب المراد بالأُمّيين فى صدر الآيه، وذلك يقتضى فضلهم على غيرهم من الأجيال.

وكذلك المدح فى قوله «لو كان الإيمان» الخ، يقتضى فضلهم على غيرهم؛ إذ لم

۱- (۱) للشيخ أبى الحسن رزين بن معاويه العبدرى السرقطى الأندلسى.

۲- (۲) سوره الجمعه: ۳.

۳- (۳) صحيح البخارى ۸:۶۴۱، كتاب التفسير، وصحيح مسلم ۴:۱۹۷۳، كتاب فضائل الصحابه باب فضل فارس، ومصابيح السنه للبغوى ۴:۲۱۰-۲۱۱ برقم: ۴۸۷۱.

یرد فیهم مثل هذا المدح الدینی البلیغ.

ومثل ما ذکرناه فی الدلاله قول القاضی البیضاوی فی تفسیر قوله تعالی وَ إِنْ تَتَوَلَّوْا یَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَیْرَکُمْ ثُمَّ لا یَکُونُوا أَمْثالَکُمْ (۱): فی التولّی والزهد فی الإیمان وهم الفرس؛ لأنّه سئل صلی الله علیه و آله عنه وکان سلمان إلی جنبه، فضرب فخذه، وقال: هذا وقومه، أو الأنصار، أو الیمن(۲).

وقال القاضی فی تفسیر قوله تعالی: مَنْ یَرْتَدَّ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ فَسَوْفَ یَأْتِی اللّهُ بِقَوْمٍ یُحِبُّهُمْ وَ یُحِبُّونَهُ (۳) وقیل: الفرس لأنّه صلی الله علیه و آله سئل عنهم، فضرب یده علی عاتق سلمان، وقال: هذا وذووه(۴). إنتهی.

وورد فی الروم حدیث مسلم: تقوم الساعه والروم أکثر الناس(۵).

وفیه قول عمرو بن العاص: إنّ فیهم خصالاً أربعه وذکرها(۶). وهو یقتضی فضلاً فیهم.

ووردت أحادیث فی الحبشه، ذکرها مصنّف کتاب الطراز المنقوش(۷).

۱- (۱) سوره محمّد صلی الله علیه و آله: ۳۸.

۲- (۲) تفسیر البیضاوی ۲:۴۰۶ طبع دار الکتب العلمیه بیروت.

۳- (۳) سوره المائده: ۵۴.

۴- (۴) تفسیر البیضاوی ۱:۲۷۱.

۵- (۵) صحیح مسلم ۴:۲۲۲۲، برقم: ۲۸۹۸، باب تقوم الساعه والروم أکثر الناس.

۶- (۶) صحیح مسلم ۴:۲۲۲۲.

۷- (۷) هو کتاب الطراز المنقوش فی محاسن الحبوش، لأبی المعالی علاءالدین محمّد ابن عبدالباقی البخاری المکّی خطیب المدینه، ألّفه سنه (۹۹۱) واستمدّ فیه من

وفی غیر الروم والحبشه تقتضی فضلاً فی من وردت فیه. ومعلوم أنّ ذلک بالنسبه إلی غیره من الأجیال عدا العرب.

وإنّما اقتصرنا علی ما ورد فی الفرس، لمناسبه مناط البحث والجدال، أعنی امّ سید العلماء والعبّاد، وقطب الأبدال، سلام اللّه علیه وعلی أبیه وعمّه وجدّه وجدّته الفائزین بأعلی شرف وأعمّه، وهل بعد آیه التطهیر(۱) وأحادیث الکساء الصحیحه(۲) من بدر فی تمّه.

إقدام العقلاء لتحصیل المُلک وفضله

وکذلک لا نسلّم أنّ العرب لا تعدّ الملک علی الإطلاق فخراً، ولا تجعله للمفاخره ذخراً، بل ذلک بالنسبه والإضافه إلی شرف النبوّه والخلافه، وشرف رؤسائهم وعظمائهم الذین أرّبوا علی الملوک بالبأس والکرم، وعلّوهم بعلوّ الهمم، حتّی أنّ منهم من فتک بالملک، أو بأعزّ ذویه فی تخت ملکه، ومن أورد ملکاً

۱- (۱) قوله تعالی إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً سوره الأحزاب: ۳۳. وقد روی الفریقین أحادیث وروایات متواتره متضافره جدّاً أنّ هذه الآیه الشریفه نزلت فی أهل بیت العصمه والطهاره علی وفاطمه والحسن والحسین علیهم السلام.

۲- (۲) وهی الأحادیث المتواتره الوارده فی شأن نزول آیه التطهیر، وقد رواه جمع غفیر من الفریقین.

عظیماً حیاض هلکه، وطمس جوارى فلکه، وأغرق جوارد فلکه.

کعمرو بن کلثوم صاحب القصیده المشهوره فى فتکه لعمرو بن هند المأثوره، والبراق فى قتله ملک الفرس بین جیوشه فى مملکته وتخلیصه بنت عمّه لیلى من ملکته، والحارث بن ظالم مخلّص لقاح(۱) خالته بزعم النعمان بن منذر، ثمّ قتل ولده لیخبر بتقاضیه وینذر، وقاتل جاره خالد بن جعفر فى قبّه الملک المضروبه علیه، وما فرّ بل مشى، فوصلت إلیه کتیبه الدوسر فردّها وحده وکسرها، ومحى أثر سیفه المغلوب أثرها.

وکلیب بن ربیعه قاتل بالعدنانیه تُبعاً وجیوشه القحطانیه، فکسر ملک الیمن، وإنّما کلیب من رؤساء ربیعه فى ذلک الزمن، ثمّ لمّا عظم شأنه وعدّ من الملوک سلک فیه جسّاس ذلک السلوک، فأقدم علیه غیر مبتهل، وقتله بناب من الإبل، إلى غیر ذلک(۲).

وکیف لا تعدّ العرب الملک فضیله؟ وقد قال نبیها سیّد الأنبیاء صلى الله علیه و آله: السلطان ظلّ اللّه فى الأرض، فمن أکرمه أکرمه اللّه، ومن أهانه أهانه اللّه(۳). رواه أبوداود الطیالسى، والبیهقى فى شعب الایمان، عن أبى بکره(۴).

وعنه: السلطان ظلّ اللّه فى الأرض، یأوى إلیه الضعیف، وبه ینصر المظلوم،

۱- (۱) اللقاح: ککتاب الإبل.

۲- (۲) راجع تواریخ هؤلاء الملوک إلى کتاب تاریخ الطبرى وکامل ابن الأثیر.

۳- (۳) کنز العمّال ۴:۶ برقم: ۱۴۵۸۰.

۴- (۴) شعب الإیمان للبیهقى ۱۷:۶ برقم: ۷۳۷۳، ورواه الترمذى فى جامعه ۴۳۵:۵ برقم: ۲۲۲۴.

ومن أكرم سلطان اللّه فى الدنيا أكرمه اللّه يوم القيامه. الحافظ محبّ الدين ابن النجّار(۱).

وفى تار يخ بغداد: لا تسبّوا السلطان، فإنّه فيء اللّه فى أرضه(۲). أبونعيم فى المعرفه، والبيهقى عن أبى عبيده(۳). وفى معناهما أحاديث اخر(۴).

وروى الحاكم فى المستدرك، والبيهقى فى دلائل النبوّه، عن قتاده فى قوله تعالى وَ اجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطاناً نَصِيراً (۵) قال: علم نبى اللّه أنّه لا طاقه له بهذا الأمر إلّا بسلطان، فسأل سلطاناً نصيراً لكتاب اللّه وحدوده وفرائضه. تمام الأثر(۶).

والخطيب فى تاريخ بغداد: عن عمر بن خطّاب: واللّه ما يزع بالسلطان أعظم ممّا يزع بالقرآن(۷).

قال السيوطى فى رسالته فى السلطان ومنها نقلت: قوله «يزع» أى: يكفّ، فإنّ المجرمين واللصوص ونحوهم لو قرأت على أحدهم القرآن كلّه لم يرتدع، فإذا أحسّ مأخذ السلطان إيّاه وعقوبته ارتدع(۸). إنتهى.

فإن قيل: الأحاديث مختصّه بسلطان الاسلام، وبالعادل المتّقى.

۱- (۱) كنز العمّال ۶:۵ برقم: ۱۴۸۲ عن ابن النجّار.

۲- (۲) كنز العمّال ۶:۶ برقم: ۱۴۵۸۶.

۳- (۳) شعب الإيمان للبيهقى ۶:۱۷ برقم: ۷۳۷۲.

۴- (۴) راجع: كنز العمّال ۶:۴-۶.

۵- (۵) سوره الإسراء: ۸۰.

۶- (۶) المستدرك على الصحيحين ۳:۳.

۷- (۷) كنز العمّال ۵:۷۵۱ برقم: ۱۴۲۸۴.

۸- (۸) نهايه ابن الأثير ۵:۱۸۰.

قلت: قوله «ولو اعتدّوا بالملك فضيله» الخ، مطلق يدخل فيه هذا المقيّد، والقصد بيان بطلان إطلاقه.

وأيضاً هذه الأحاديث تستلزم تعظيم سلطان غير الإسلام من المتقدّم على زمان الإسلام إذا كان على الشريعه المعتبره فى ذلك الزمان، كمُلك طالوت مثلاً.

وأيضاً ما ذكر فى الأحاديث من وصف السلطان اللازم له المرتّب عليه تعظيمه، يقتضى عظم مطلق السلطان؛ لأنّ ذلك الوصف لازم له، فليفهم ذلك.

ولولا شرف الملك لم يجب اللّه تعالى بنى إسرائيل إذ قالوا أَنّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنا بقوله عزّوجلّ إِنَّ اللّهَ اصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ وَ زادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ ولما أضافه إلى نفسه بقوله وَ اللّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشاءُ (۱) ولما سأله نبى اللّه سليمان عليه السلام بقوله وَ هَبْ لِي مُلْكاً لا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي (۲) ولما امتنّ به اللّه تعالى على بنى إسرائيل بقوله إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِياءَ وَ جَعَلَكُمْ مُلُوكاً (۳).

وقد افتخرت العرب قديماً وحديثاً بالمُلك والانتساب إلى الملوك، بل بالقرب من الملوك والعزّه عندهم، والمنال منهم، والوفاده عليهم.

هل المجد إلّا السؤدد الفرد والندى وجاه الملوك واحتمال العظائم

وإيراد ما قالوه فى ذلك نظماً ونثراً يطول، وحسبك من ذلك أشعار القحطانيه، ومنها: شعر حسّان بن ثابت، ودعبل الخزاعى، وغيرهما، وأنموذج ذلك مقصوره ابن دريد، فكلّهم افتخروا بالتبابعه ملوك حمير، وملوك كهلان والعدنانيه.

۱- (۱) سوره البقره: ۲۴۷.

۲- (۲) سوره ص: ۳۵.

۳- (۳) سوره آل عمران: ۲۰.

ولمّا قارعوهم على الفخر، وقابلوهم بالنظم والنثر، لم يسفهوا افتخارهم بالملوك، ولأسدوا طريقه المسلوك، وإنّما قابلوهم بالفخر بالنبى صلى الله عليه و آله وعترته أهل بيته عليهم السلام، وهم الخلفاء من قريش، وبمساعى رؤساء عدنان المنيفه على مملكه قحطان، ونحو ذلك.

وفى مخاطبه أبى بكر وهو مع النبى صلى الله عليه و آله لقوم من ربيعه وقد سألهم ممّن أنتم؟ فقالوا: من ذهل الأكبر وافتخروا به، فقال: أفمنكم عوف الذى يقال لا حرّ بوادى عوف؟ قالوا: لا، قال: أفمنكم الحوفزان قاتل الملوك وسالبها أنعمها؟ قالوا: لا، قال: أفمنكم المزدلف صاحب العمامه الفرده؟ قالوا: لا، قال: أفمنكم أخوال الملوك من كنده؟ قالوا: لا، قال: أفمنكم أصهار الملوك من لخم؟ قالوا: لا، تمام القصّه، وهى مذكوره فى أوّل كتاب نهايه الأرب فى أنساب العرب للقلقشندى(۱) ، ومرويه فى الجامع الكبير للسيوطى.

فجعل أبوبكر من مفاخرهم مصاهره الملوك وخؤولتهم، فما بالك بنفس الملك.

وقوله «أفمنكم الحوفزان» الخ، يدلّ على ما قلناه آنفاً، فاعرفه.

ولولا أنّ الملك فضيله وفخر لقبح ولم يحسن البيت الذى قيل قديماً فى مدح الإمام على بن الحسين عليهما السلام، وهو:

وإنّ غلاماً بين كسرى وهاشمٍ لأكرم من نيطت عليه التمائم

وقبح أيضاً إفتخار بعض الساده العلماء الأتقياء الداخلين بالقناعه والزهد مملكه الأولياء، بقوله يخاطب بعض ملوك اليمن من أبيات:

ملوكٌ على التحقيق ليس يفوتنا من الملك إلاّ إثمه وعقابه

۱- (۱) نهايه الأرب فى أنساب العرب للقلقشندى ص ۱۵.

لأنّه تمدّح بمشابهه الملوك فى الاستغناء والتصرّف فى القلوب الذى هو أعلى من تصرّفهم بالأجساد، بل لم يحسن قوله عزّوجلّ اَلرَّحْمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوى (۱) لأنّ حاصل الإستعاره التمثيليه، كما قرّره فى الكشّاف(۲): الرحمن ملك من الملك بضمّ الميم، إستعار لهذا المعنى الإستواء على العرش، وهو سرير الملك، فلولا فضيله الملك وفخره عند العرب لم يخاطبهم اللّه عزّوجلّ بذلك، دلاله على عظيم مجده وكبريائه، وثناءً على نفسه عزّوجلّ.

هذا، وقول صاحب عمده الطالب «لوجب أن يفضلوا العجم على العرب» قد حصل جوابه ممّا قرّرناه، فعليك باستخراجه واطّلاع نجم الصباح من أبراجه، واللّه أعلم.

عدم اجتماع الملك والنبوّه

قال صاحب عمده الطالب: وقد ألحّ(۳) بعض العوام وكثير من بنى الحسين بذكر هذه النسبه، وقالوا: جمع على بن الحسين عليهما السلام بين النبوّه والملك، وليس ذلك بشىء، ولو ثبت على ما عرفته(۴).

أقول: أمّا إلحاح بنى الحسين، فلم نره، وإنّما قد يذكره الذاكر منهم، وقد يذكره الذاكر من غيرهم؛ لأنّ الجمال لا يخفى، والكمال لا يخفى.

ففى ربيع الأبرار للزمخشرى: عن النبى صلى الله عليه و آله: إنّ للّه تعالى من عباده خيرتين:

۱- (۱) سوره طه: ۵.

۲- (۲) الكشّاف ۲:۵۳۰.

۳- (۳) فى العمده: وقد لهج.

۴- (۴) عمده الطالب ص ۲۳۶.

من العرب قريش، ومن العجم فارس، فكان يقال لعلى بن الحسين عليهما السلام: ابن الخيرتين؛ لأنّ امّه سلافه كانت من ولد يزدجرد(۱). إنتهى.

وفيه مزيد ردّ على صاحب عمده الطالب فيما مرّ الكلام فيه.

ولبنى الحسين من مفاخر الآباء الكرام، ومآثرهم العظام، المعدوده فى الأحياء وإن كانت رفاتاً بالممادح العظام، ما يغنيهم عن ذكر مفخر الخال، والتشبّه بالبغال، كلّ ذلك مع سلوك الأدب الحسن بقطع النظر عن المفاضله بين الحسين والحسن عليهما السلام، فهم يتشحّون من الفخر الدينى والدنيوى بسمطين، مع التأدّب واحترام قدر السبطين، بخلاف صاحب عمده الطالب، حيث توصّل بحطّ الحسين عليه السلام عن الحسن عليه السلام إلى هذه المطالب.

وقد نظمت هذا المعنى فى أبيات كتبتها على حاشيه كتابه، وأشعرت فيها بعتابه، وسأبثّها بعد ذكر المفاخر، تلو تنزيه الحسنين عليهما السلام عن عطاس تلك المناخر، وإن كان عطاساً تشمّته أملاك الجنان، ويصدق فى مثله حديث العطاس من الرحمن؛ لأنّه من فوائح روائح الكتاب والسنّه، وموادّ الأدلّه المدلّه بالإيصال إلى الجنّه، إن شاء اللّه تعالى، وله الحمد والمنّه، وبه الحول والمنّه.

وأمّا قوله رحمه الله «وليس ذلك بشىء ولو ثبت» فقد علمت ممّا قدّمناه أنّه شىء يسمو به الشريف، ومزاعمه يتمنّاه؛ إذ قد ثبت أنّ الملك فخر سنى، والعرب فى مفاخرها تلمّ به بل تعتنى، والعرف حاكم فى كلّ زمان حتّى على الحسينى والحسنى، بأنّ من كانت امّه من فخذ الملوك، له جلاله على من أبوه سوقه أو صعلوك، والفخر بالخال كلام العرب منه غير خال، بشرط أن يكون عارض الآباء

۱- (۱) ربيع الأبرار للزمخشرى ۱:۳۳۴.

صادق الخال، وإلّا كان الفاخر فی جیش البغال، یحقّق علیه الخال.

علی أنّ بنی الحسین ترکب هاهنا الجیاد الجرده عن الفخر بولاده یزدجرد إلی الفخر الشرعی الوثیق الحقیق، بالإذعان والتصدیق بولاده أبی بکر(۱).

قال الشریف الرضی الذی قال فیه صاحب عمده الطالب وغیره: إنّه أشعر قریش(۲) ، من أبیات فخریه:

أخذنا علیکم(۳) بالنبی وفاطمٍ طلاع المساعی من مقامٍ ومقعد

وطُلنا بسبطی أحمد ووصیه رقاب الوری من متهمین ومنجد

وحزنا عتیقاً وهو غایه فخرکم بمولد بنت القاسم بن محمّد

فجدٌّ نبی ثمّ جدٌّ خلیفه فأکرم بجدّینا عتیقٍ وأحمد(۴).

إفتخر بأُمّ فروه بنت القاسم بن محمّد بن أبی بکر، فإنّها والده جعفر الصادق علیه السلام، وأُمّها أسماء بنت عبدالرحمن بن أبی بکر، ولهذا کان الصادق علیه السلام یقول: ولّدنی أبوبکر مرّتین، قاله صاحب عمده الطالب(۵) ، وغیره من أهل النسب والتاریخ.

فما یقول فی ذلک صاحب عمده الطالب؟ أیقدر أن ینطق فی هذا الفخر ببنت

۱- (۱) لا ینکر هذه الولاده، ولکن الفخر من جهه الولاده من محمّد بن أبی بکر، الذی کان من خلصّ الموالین والمعتقدین والمطیعین لإمام زمانه الإمام أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام، والذی تربّی فی حضن الولایه والمحبّه.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۵۳.

۳- (۳) فی الدیوان: علیهم.

۴- (۴) دیوان الشریف الرضی ۳۵۹:۱. وفیه بعد الأبیات قوله:وما افتخرت بعد النبی بغیرهید صفقت یوم البیاع علی ید

۵- (۵) عمده الطالب ص ۲۳۸.

شفه، أو يدخل فى التمر التوحيدى حشفه(۱).

الحسن والحسين عليهما السلام من أحفاد الملوک

قال صاحب عمده الطالب: ثمّ إنّ فاطمه بنت الحسين امّ أولاد الحسن المثنّى ابن الحسن بن على بن أبى طالب، وهى فيما يقال من امّ على زين العابدين عليه السلام، فإن كانت ولاده كسرى فضيله، فقد حصلت لأولاد الحسن عليه السلام أيضاً(۲).

أقول: أراه قد حرص على إدخال أولاد الحسن عليه السلام فى ولاده كسرى، وعرّس فى هذا المنزل وما أسرى، وبنو الحسين تتلوا بذلک إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْراً (۳) إذ دخل بكلامه هذا بنو عمّهم معهم فى ذلک التعريض الذى أسمعهم، وهو ولاده المجوس الناكحين بغير عقد، فقد أمكن اللّه تعالى منه بغير عهد ولا عقد، وهذا فى فنّ الجدل من باب إعطاء السلاح فى الحرب للخصم، وقد صان اللّه تعالى كلاًّ من الفريقين عن كلّ وصم، وقد سبق منّا دفع تعريضه بالفصم والقصم، لكن هذا الكلام لمداواه تلک الكلام.

تمنّى لقائى فلاقيته فعاد الغبار على المرهج

براءه ساحه الحسنين عليهما السلام عن المفاخره

قال صاحب عمده الطالب: على أنّ الحسن عليه السلام كان إماماً على أخيه

۱- (۱) ولى تحقيقات رشيقه فى إبطال هذه المفاخره، وإنّما ذكره أصحابنا الإماميه، إعطافاً للقلوب القاسيه من المعاندين، ومع ذلک نراهم يكفّرونهم ويحكمون بإباحه عرضهم ودمائهم.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۳۶.

۳- (۳) سوره الشرح: ۶.

الحسين عليه السلام، يجب عليه طاعته، ولم يكن الحسين عليه السلام إماماً للحسن عليه السلام قطّ، وهى الفضيله التى يلتجىء إليها بنو الحسن عليه السلام إذا عورضوا بتلك الولاده، أو بغيرها ممّا تقوله الإماميه(۱).

أقول: هذا سوء الأدب الذى نبّهنا سابقاً عليه، وما أعلم ما الذى اضطرّه إليه، فإنّ المفتخر بتلك الولاده أو بغيرها - كما أفاده - لمّا طار إلى قلل الفخار لم يرفرف بالجناحين فى جوّ الحسنين عليهما السلام، وإنّما حام فى طبقه أبنائهما مسفّاً عن سمائها، والبطل من قابل السيف بالعصا، لا قابل العصا بالسيف، والمنصف فى الجدل من لا ينقل البحث ولا يغيّر ما هو عليه من الكيف، اللّهمّ إلاّ أن يعجز عن السبح ويكاد يغرق، فهو بكلّ حبل يعلق، وقد يقع حينئذ فى مضرب المثل: الشقى بكلّ حبل نخيق.

وإذا حذرت من الأُمور مقدّراً وفررت منه فنحوه تتوجّه

واعلم أنّ المفاضله بين الحسنين عليهما السلام طريقاً لم أر من يرغب فى سلوكها، ويعتنى بنظم الأدلّه فى سلوكها، لا من الشيعه زيديتها وإماميتها، والظاهر أنّ صاحب عمده الطالب من الزيديه(۲)، ولذلك قدّمناهم، ولا من المعتزله، وهم والزيديه شىء واحد، والإماميه تخالفهم(۳) فى مسائل عديده توافق فيها أهل السنّه

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۳۶.

۲- (۲) بل الحقّ أنّه من الشيعه الإماميه، كما مرّ بيانه.

۳- (۳) وهناك روايات متواتره عن أهل العصمه عليهم السلام فى الاجتناب عن مذهب الزيديه وعن اتّباعهم، إلاّ من سلك منهم مسلك أهل البيت عليهم السلام.

والجماعه(۱) ، کما یستفاد من التجرید(۲) ، ویبیّن فی شرحه القدیم والجدید، ولا من أهل السنّه والجماعه.

وقد سبق بیان وجه الترتیب فی الذکر، فلینصرف توهّم التعظیم والتحقیر عن الفکر، وکان عدم الاعتناء بالمفاضله بینهما علیهما السلام ما ذکرناه سابقاً، من عدم وجود نصّ صحیح، کما وجد فی تفضیل أبیهما علیهما، ولا دلیل اعتباری صریح یوجّه المفاضله إلیهما.

ألا ترى إلى كلام ابن أبى الحديد المعتزلى فى شرح نهج البلاغه، وهو كتاب يقارب الكشّاف فى قبول القلوب وإقبالها عليه، وإن كان مذهب الاعتزال يقتضى النفره والاعتزال؛ لاتّساع هذا الكتاب ومهارته فى علوم الأدب، وإمتاعه الناظر فيه بإيساعه دائره النقل من الحديث والسير والحكم والأمثال وكلام العرب.

حیث قال فی أثناء شرح وصیه أمیرالمؤمنین علی لابن الحسن علیهما السلام عند قوله علیه السلام «وخض الغمرات إلی الحقّ حیث کان»(۳) ما هذا لفظه: لا شبهه أنّ الحسن علیه السلام لو تمکّن لخاضها، إلّا أنّ من فقد النصّار لا حیله له.

وهل ینهض البازی بغیر جناح

والذی خاضها مع عدم الأنصار هو الحسین علیه السلام، ولهذا عظم عند الناس قدره، فقدّمه قوم کثیر علی الحسن علیه السلام(۴).

۱- (۱) فی عدم المفاضله بین الإمامین الحسن والحسین علیهما السلام، کما تقدّم.

۲- (۲) تجرید الاعتقاد ص ۲۹۳.

۳- (۳) نهج البلاغه ص ۳۹۳ رقم الوصیه: ۳۱.

۴- (۴) شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۱۶:۶۵.

أقول: لو تعلّق بنو الحسين عليه السلام بهذا الكلام، وجيّشوا منه جيشاً تخفق فيه الأعلام، كما تعلّق صاحب عمده الطالب بفضيله الإمام لانتصفوا منه، ولم يكن عليهم فى ذلك ملام، لكن إجلال قدر الحسنين عليهما السلام عن المفاضله أولى بمن يؤثر مثوبات الآخره على مثوبات الأُولى.

عاد كلام ابن أبى الحديد، قال: فان قلت: فما تقول أصحابكم فى ذلك؟

قلت: هما عندنا فى الفضيله سيّان. أمّا الحسن عليه السلام، فلوقوفه مع قوله تعالى إِلاّ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقاةً (۱) وأمّا الحسين عليه السلام، فلإعزاز الدين(۲). إنتهى.

فانظر من هذا الكلام حال الدليل الاعتبارى فى هذه المفاضله، فإنّه لمّا ذكر دليلاً على فضل الحسين عليه السلام عارضه بدليل المساواه بينهما، فدلّ ذلك على عدم دليل اعتبارى صريح فى هذه المفاضله.

وإن كان يمكن أن يورد على دليل المساواه، أنّ آيه التقاه غايه مدلولها الفضيله لا الأفضليه، وإعزاز الدين الوافى بامتثال قوله تعالى وَ جاهِدُوا فِى اللّهِ حَقَّ جِهادِهِ (۳) و فَضَّلَ اللّهُ الْمُجاهِدِينَ (۴) الآيه، يقتضى الأفضليه.

وكذلك الدليل على فضل الحسن عليه السلام بالإمامه، يرد عليه إن عنيتم الإمامه المستحقّه بالنصّ، كما هو رأى الزيديه والإماميه.

قال مصنّف البحر الزخّار فى اختلاف علماء الأمصار، للإمام أحمد بن المهدى

۱- (۱) سوره آل عمران: ۲۸.

۲- (۲) شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۱۶:۶۵.

۳- (۳) سوره الحجّ: ۷۸.

۴- (۴) سوره النساء: ۹۵.

علی بن محمّد بن علی بن منصور بن یحیی بن مفضّل بن الحجّاج بن علی بن یحیی بن القاسم بن الإمام یوسف الداعی بن یحیی بن أحمد الناصر بن یحیی الهادی بن الحسین بن القاسم الرسّی بن إبراهیم طباطبا بن إسماعیل الدیباج بن إبراهیم الغمر بن الحسن المثنّی بن الحسن بن علی بن أبی طالب، یعلم ذلک من قوله فی تصنیفه هذا فی فصل تعداد أئمّه الزیدیه(۱).

ثمّ قال: والدنا الإمام المهدی علی بن محمّد، وساق النسب کما سطرناه إلی یحیی الهادی، قال فی تصنیفه المذکور ما هذا لفظه:

مسأله: المعتزله والأشاعره علی أنّه لم ینصّ النبی صلی الله علیه و آله علی إمام بعده، الزیدیه بل نصّ علی علی والحسنین علیهم السلام، الإمامیه علی اثنی عشر علیهم السلام(۲). إنتهی.

فنقول: تقدّم إمام علی إمام فی الإمامه المستحقّه بالنصّ تقدّماً زمانیاً، لا یدلّ علی فضل المقدّم؛ إذ لا مدخلیه للتقدّم الزمانی فی أکثریه الثواب، ولا فی کثره الخصائص والمزایا.

ومتی قیل: إنّما قدّمه اللّه؛ لأنّه أکثر ثواباً أو خصائص.

اجیب: باحتمال أن یکون التقدّم لمصلحه تابعه للزمان وأهله، کما قالوه فی باب النسخ لا للفضل، وإذا قام الاحتمال سقط الاستدلال.

ویجاب أیضاً بالآیه المنسوخه؛ إذ لو تمّ هذا الاستدلال لکانت أفضل؛ لتقدّم ثبوت حکمها علی الناسخه تقدّماً زمانیاً، وبأنّه یلزم هذا الاستدلال أن یکون کلّ منصوص علیه متقدّم فی الزمان أفضل ممّن بعده، فعلی طول الزمان وکثره عدد

۱- (۱) البحر الزخّار ۱:۴۴۶.

۲- (۲) البحر الزخّار ۱:۱۰۵.

الأـئمّه يحصـل طبقات كثيره يكون بها الإمام الأخير الـذى لا إمام بعـده أسـفل سافلين، فيسـفل عن درجه أقلّ رعيته فى الفضل، وهذا لا يقبله عاقل، وهو السفساف.

وفى حكايات كتب السير والتواريخ: أنّ بعض الخلفاء حاول الطعن فى عثمان، فقال: إنّ أبابكر خطب على درجه تحت التى كان يخطب النبى صـلى الله عليه و آله تأدّبـاً واحتراماً، وانّ عمر خطب تحت درجه أبى بكر كـذلك، وعثمان صـعد على درجه النبى صلى الله عليه و آله، فقـال له بعض جلسـائه: لولاـ صـنيع عثمـان لكنت تخطبنـا اليوم من قعر بئر بـل من تخوم الأرض، أو ما هـذا حاصله(۱).

وهذا الإلزام يتمشّى أيضاً على مذهب نصب الإمام باختيار الاُمّه؛ لأنّ الاختيار قائم مقام النصّ(۲) ، فمن قدّره اللّه تعالى أن يسبق اختيار الاُمّه إيّاه على اختيارها اخّر، يكون قدّر اللّه تعالى تقدّمه فى الزمان على الآخر وهكذا، فيجىء الإلزام المذكور.

ويلزم أيضاً أن يكون يزيد بن معاويه والوليد بن عبدالملك الفاسقان بإجماع

۱- (۱) وهذا من أدلّ الدلائل على تجاسره وهتكه لمنصب الرساله ومقام النبوّه.

۲- (۲) هذا على مذهب أهل العامّه، وأمّا على مذهب الشـيعه الإماميه، فإنّ النصّعندهم هو السبب الوحيد لاختيار الإمام، حيث انّ المعصوم هو من لاـ يعصـى اللّه تعالى طرفه عين من حين ولادته إلى وفاته، وهـذا لا يعلمه إلاّ اللّه تعالى أو من نصـبه اللّه تعالى، فالرسول الأعظم صـلى الله عليه و آله نصب الإمام على بن أبى طالب عليه السـلام خليفه للاُمّه بعد وفاته، وهكذا الإمام نصّ على الخليفه من بعده وهو الإمام الحسن عليه السلام، إلى آخر الأئمّه الاثنى عشر عليهم السلام.

وأشباههما أفضل من عمر بن عبدالعزیز.

وإن عنیتم الإمامه بالاختیار یرد أنّه لو کان مجرّدها یقتضی التفضیل المطلق علی من لم یلها، لکان معاویه أفضل من سعد بن أبی وقّاص وسعید بن زید، وهما من العشره المبشّره(۱) ، وعابثاً إلی خلافه معاویه وبایعاه ودخلا تحت طاعته، وأفضل من الحسن والحسین علیهما السلام وعبداللّه بن عبّاس، وعبداللّه بن عمر وأشباههم، بل یکون یزید بن معاویه وعبدالملک بن مروان أفضل من ابن عمر والحسین بن علی وعبداللّه بن عبّاس وعلی بن الحسین والقاسم بن محمّد بن أبی بکر، وهلمّ جرّاً.

فإن قیل: إنّ تولّی الخلافه فضیله لا تنکر؛ لأنّ أعمال الخلیفه فی مصالح المسلمین أعمّ نفعاً وأشقّ، فتکون أکثر ثواباً، ولأنّه یکون أکثر وأعظم خصائص ومزایا، لکن قد یکون فی من لم یتولّها من الفضائل والخصائص والأعمال الجماعه للوصفین، کنشر العلم، والأمر بالمعروف والنهی عن المنکر ما یعادل فضیله الخلافه ویزید ویربو علیها.

۱- (۱) هنا سؤال، کیف یکون لمعاویه فضل؟ وهو ممّن حارب الإمام أمیرالمومنین علی بن أبی طالب علیه السلام، وهو من العشره المبشّره، وقتل معاویه الأبدال والزهّاد، أمثال حجر بن عدی، وعمّار بن یاسر، وسلّط ابنه یزید علی الاُمّه، ویزید دمّر البلاد والعباد، وقتل الإمام الحسین علیه السلام سبط الرسول الأعظم صلی الله علیه و آله، وأباح قتل أهل مدینه الرسول صلی الله علیه و آله، وأقدم علی تخریب الکعبه الشریفه، وغیرها؟ ولا مجال هنا للتفصیل، والمؤلّف رحمه الله یتکلّم هنا کما صرّح مراراً فی تضاعیف الکتاب علی مذهب القوم، إقحاماً للحجّه.

قلنا: كلامنا إنّما هو فى التفضيل المطلق؛ لأنّه يبتنى عليه، ويرجع إليه كلام صاحب عمده الطالب. وأمّا ما ذكرتم فمسلّم.

ويقال عليه: يجوز أن يكون فى الحسين عليه السلام من الفضائل المختصّه به والأعمال ما يساوى فضيله الخلافه فى الحسن عليه السلام، ولا نقول يزيد، فنخالف الأدب السديد، ونلجأ فى المساوات إلى ما ذكره ابن أبى الحديد، ونبدىء فيه ونعيد، وإلى غير ذلك من خصائص لا يليق نشر أرجها الفتيق، إذ يتعزّم للتفضيل سكر ذلك الرحيق، ولولا الاحترام والأدب الوثيق لأتتك رجالاً وعلى كلّ ضامر يأتين من كلّ فجّ عميق.

وفى المقام كلام قد يؤثر الكلام طويناه على غيره، وفرخ الطائر فاتح فاه لفرّ، فتركنا حلوه حذار مرّه، وهو يتعلّق بأن يقال: إنّ خلافه الحسن عليه السلام من خلافه النبوّه، وهى الثلاثون المجلوّه، فهى تقتضى زيد فضله وعلوّه، فيجاب بأنّها أيضاً لا تقتضى التفضيل المطلق، وإن اقتضت أزيد من فضل مطلق الخلافه، وإلّا لاكتفى فى تفضيل الخلفاء الأربعه على جميع الصحابه بالخلافه، واكتفى فى ذلك أيضاً فى تفضيل السابق منهم على اللاحق.

فصاحب عمده الطالب وقومه الأكارم الأطائب إن كانوا ممّن يقولون فى الخلافه بالاختيار، لزمهم ما يلزمهم بالإجبار، وإن لم يكونوا منهم، فليتجاوز عن هذه الاستدلال وعنهم.

على أنّه يمكن أن يقال: لا نسلّم أنّ الحسين عليه السلام لم يلى الخلافه، فإنّه قتل وفارق الدنيا وليس فى عنقه بيعه لخليفه؛ لأنّه بعد موت معاويه الذى بايعه هو وأخوه الحسن عليه السلام بعد الصلح والنزول له عن الخلافه مع كراهه الحسين عليه السلام لذلك، كما فى كثير من النقل، لم يبايع يزيد ولا غيره إلى أن فارق الدنيا، وقد بايعه عليه السلام

بالخلافه أكثر أهل الكوفه، وهم الذين بمبايعتهم ثبتت خلافه الحسن عليه السلام، وفيهم من الصحابه سليمان بن صرد الخزاعى.

نصّ على ذلك الذهبى فى تاريخ الاسلام(۱) ، بايعوا بذلك له رسوله إليهم والوكيل عنه والقائم مقام نفسه ابن عمّه مسلم بن عقيل رضى اللّه عنهما.

قال ابن حجر فى الصواعق: وقدّم أمامه مسلم بن عقيل، فبايعه من أهل الكوفه اثناعشر ألفاً، وقيل: أكثر من ذلك(۲). إنتهى.

وقال فى شرح الهمزيه، إنّ يزيد لمّا استخلف سنه ستّين أرسل لعامله بالمدينه أن يأخذ له البيعه على الحسين عليه السلام، ففرّ الى مكّه خوفاً على نفسه، فأرسل إليه أهل الكوفه ليبايعوه ويمحوا ما هم فيه من الجور. إلى أن قال: وقدّم أمامه مسلم بن عقيل، فبايعه من أهل الكوفه اثناعشر ألفاً(۳). إنتهى.

وقال صاحب عمده الطالب: فأرسل إليهم ابن عمّه مسلم بن عقيل، فبايعه ثمانيه عشر ألفاً، فأرسل إلى الحسين عليه السلام يخبره بذلك، فتوجّه إلى العراق(۴). إنتهى.

فهذه المبايعه مع كونه عليه السلام ليس فى عنفه بيعه لأحد تقتضى اتّصافه بالخلافه، وليس المدّه ما بين مبايعتهم له وقتله فى عدم تصرّفه بالأمر والنهى بنفسه أو تصرّف وكيله مسلم بن عقيل، بأنكد وأشأم من مدّه أخيه عليه السلام مذ بويع إلى أن صالح معاويه، وهى ستّه أشهر، فقد قاسى عليه السلام فى تلك المدّه من أصحابه البلاء الأكبر، ولم

۱- (۱) تاريخ الاسلام للذهبى ۴:۱۷۰-۱۷۱.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۹۶ طبع مكتبه القاهره.

۳- (۳) شرح الهمزيه للأبوصيرى.

۴- (۴) عمده الطالب ص ۲۳۴.

یکن له فی الحقیقه من لوازم الخلافه إلّا المنبر.

وبسبب خطبه خطبها علیه السلام علی المنبر أغاروا علیه، ونهبوا فسطاطه ومتاعه، حتّی نهبوا مصلّاه من تحته، ثمّ طعنه واحد منهم بمعولٍ فی فخذه الشریف، فشقّه حتّی خالط أربیته، وسیأتی نقل هذا ممّا کابده من أصحابه، إلی أن صالح معاویه، ونزل عن الخلافه، فیکاد تشبه خلافه الحسین علیه السلام بمجرّد البیعه خلافه أخیه؛ إذ لم یکن له منها إلّا مجرّد البیعه، وجمیع تصرّفاته علیه السلام کانت مردوعه بالعکوس من اولئک الأشقیاء المتلبّسین بالنحوس.

قال الأبوصیری:

ما رعی فیهما ذماک مرؤوس وقد خان عهدک الرؤساء

ولا حول ولا قوّه إلّا باللّه العلی العظیم.

وقد قال ابن حجر فی الصواعق فی الفصل الأوّل، فی الآیات الوارده فی أهل البیت فی آیه التطهیر الشریفه: أکثر المفسّرین علی أنّها نزلت فی علی وفاطمه والحسن والحسین علیهم السلام(۱). إلی آخر ذلک الکلام.

وفیه أخرج أحمد، عن أبی سعید الخدری، أنّها نزلت فی خمسه: النبی صلی الله علیه و آله، وعلی وفاطمه والحسن والحسین علیهم السلام.

وأخرجه ابن جریر مرفوعاً بلفظ: انزلت هذه الآیه فی خمسه: فیّ، وفی علی، وفاطمه، والحسن، والحسین. وأخرجه الطبرانی أیضاً.

ولمسلم: أنّه صلی الله علیه و آله أدخل اولئک تحت کساءٍ وقرأ هذه الآیه.

وصحّ أنّه صلی الله علیه و آله جعل علی هؤلاء کساء، وقال: اللّهمّ أهل بیتی وخاصّتی أذهب

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۴۳.

عنهم الرجس وطهّرهم تطهيرا، فقالت امّ سلمه: وأنا معهم؟ قال: إنّک على خير.

وفى روايه أنّه قال بعد تَطْهِيراً : أنا حرب لمن حاربهم، وسلم لمن سالمهم، وعدوّ لمن عاداهم.

إلى أن قال: ثمّ إنّ هذه الآيه منبع فضائل أهل البيت النبوى؛ لاشتمالها على غرر من مآثرهم، والاعتناء بشأنهم، حيث ابتدأت ب «إنّما» المفيده لحصر الإراده فى إذهاب الرجس فى أمرهم الذى هو إذهاب الرجس الذى هو الإثم، أو الشكّ فيما يجب الإيمان به عنهم، وتطهيرهم من سائر الأخلاق والأحوال المذمومه.

وسيأتى فى بعض الطرق تحريمهم على النار، وهو فائده ذلک التطهير وغايته؛ إذ منه إلهام الإنابه إلى اللّه، وإدامه الأعمال الصالحه، ومن ثَمّ لمّا ذهبت عنهم الخلافه الظاهره لكونها صارت ملكاً - ولذلک لم تتمّ للحسن - عوّضوا عنها بالخلافه الباطنه، حتّى ذهب قوم إلى أنّ قطب الأولياء فى كلّ زمن لا يكون إلّا منهم، وممّن قال لا يكون من غيره الأُستاذ أبوالعبّاس المرسى(۱). إنتهى نقلنا الكلام بطوله، مع قصد كسب الثواب وحصوله، ولأنّه سيأتى تفريع على اصوله، والمقصود منه قوله «ومن ثمّ» إلى آخره، لاختصاص الحسنين عليهما السلام بمفاخره.

فنقول: قال فى أوائل الصواعق: الحادى عشر: أخرج أحمد عن سفينه، وأخرجه أيضاً أصحاب السنن الأربعه، وصحّحه ابن حبّان وغيره، قال: سمعت النبى صلى الله عليه و آله يقول: الخلافه ثلاثون عاماً، ثمّ يكون بعد ذلک الملک.

وفى روايه: الخلافه بعدى ثلاثون سنه، ثمّ تصير ملكاً عضوضاً. أى: يصيب

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۴۳-۱۴۵.

الرعیه فیه عنف وظلم، کأنّهم یعضّون عضّاً(۱). إنتهی.

وفی الجامع الکبیر للسیوطی، فی مسند حذیفه رضی اللّه عنه، قوله صلی الله علیه و آله: تکون النبوّه فیکم ما شاء اللّه أن تکون، ثمّ یرفعها إذا شاء، ثمّ تکون خلافه علی منهاج النبوّه، فتکون ما شاء اللّه أن تکون، ثمّ یرفعها إذا شاء، ثمّ یکون ملکاً عضوضاً، فیکون ما شاء اللّه، ثمّ یرفعها إذا شاء أن یرفعها، ثمّ ملکاً جبریّه، ثمّ تکون خلافه علی منهاج النبوّه. ط بز حم والرویانی ض(۲). فالحدیث علی قانونه صحیح.

وفی مسند معاذ وأبی عبیده بن الجرّاح، قوله صلی الله علیه و آله: إنّ هذا الأمر بدأ رحمهً ونبوّهً، ثمّ یکون رحمه وخلافه، ثمّ کائن ملکاً عضوضاً، ثمّ کائن عتوّاً وجبریّه وفساداً فی الأرض(۳) ، یستحلّون الحریر والفرج والخمور، ویرزقون علی ذلک وینصرون حتّی یلقوا اللّه تعالی. طب هب وأبونعیم فی المعرفه عن أبی ثعلبه الجشنی(۴).

وذکرنا الأحادیث المشتمله علی وصف الملک؛ لأنّ ذلک أبلغ فی فضیله الحسنین علیهما السلام، وشرف قدرهما عند اللّه تعالی، حیث نزّههما عن ذلک الملک وحلّاءها عن موارد الهلک.

ثمّ نقول: قد استویا علیهما السلام فی هذه التنزیه، فلا زیاده لأحدهما علی الآخر فی القدر النبیه، فأحدهما لم تتمّ له الخلافه حیث اتّصفت بالملک العضوض، والآخر حیث کان فی زمن ذلک الملک حاولها، فلم تمکّنه منها الحظوظ.

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۵.

۲- (۲) جامع الأحادیث للسیوطی ۱۲۴:۴ برقم: ۱۰۵۸۴.

۳- (۳) فی الجامع: فی الاُمّه.

۴- (۴) جامع الأحادیث للسیوطی ۱۷۴:۳ برقم: ۷۹۸۲.

مع أنّه بمبايعه أهل الكوفه إيّاه قد اتّصفت بالخلافه فى أنظار أهل دنياه، كيلا تقصر فى المفاخره الدنيويه علياه، فألحقت هذه المبايعه به أوصافها؛ لأنّ اللّه تعالى يحبّ له معالى الاُمور، ويكره سفسافها ليقى استبداد الحسن عليه السلام بالمديده المحبوسه من خلافه النبوّه، وذلك لا يقتضى زيد الفضل وعلوّه؛ لأنّ ذلك حصل له من تقدّم الولاده، وكبر السنّ الموجب أن يقدّمه الأصغر منه فى الشرع والعرف والعاده، وفضل الحسن عليه السلام بالسنّ لا ينكر.

والكلام فى الفضل بتلك الخلافه، وهو إنّما يتمّ لو تساويا فى السنّ، إذ لا يكون حينئذ ولايه أحدهما دون الآخر إلّا بترجيح فضله عليه، وذلك هو الذى ساق الولايه إليه، وتقديم الكبير المساوى فى الفضل للصغير متعارف عند الخلفاء والملوك، معدود فى الشرع من محاسن السلوك، وقد يقدّم بعضهم الأكبر وإن كان الأصغر أفضل وأبرّ، لكن هذه من مسائل الخلاف، وللإجتهاد فيها مجال، فعليك بالإنصاف.

ومن الشعر البليغ الحكيم فى هذا المقام، وفى إيراده هنا شفاء أسقام، قول الخنساء إذ قيل لها: ما مدحت أخاك حتّى هجوت أباك، فقالت:

جارى أباه فأقبلا وهما يتعاوران مُلآءه الحُضرِ

حتّى إذا نزت القلوب وقد لُزّت هناك العذر بالعذر

وعلا هتافُ الناس أيّهما قال المجيب هناك لا أدرى

برزت صحيفه وجه والده ومضى على غُلوائه يجرى

أولى فأولى أن يساويه لولا جلال السنّ والكبر

وهما وقد برزا كأنّهما صقران قد حطّا إلى وكر

ذکرها الشریف المرتضی فی کتابه غرر الفوائد ودرر القلائد(۱). وقد ذکر هذا الکتاب وعظم شأنه صاحب عمده الطالب(۲) ، وابن خلّکان فی وفیات الأعیان فی ترجمه المرتضی رحمه الله(۳).

ثمّ قال بعد ذکر الأبیات: ویقال: إنّه قیل لأبی عبیده: لیس هذه الأبیات فی مجموع شعر الخنساء، فقال: العامّه أسقط من أن یجاد علیها بمثل هذا.

قال الشریف: ولعمری انّها قد بلغت فی مدح أخیها من إزراء علی أبیها النهایه؛ لأنّها جعلت تقدّم أبیها له عن قدره منه علی المساواه من غیر تقصیر منه، وإنّما أفرج له عن السبق معرفه بحقّه وتسلیماً لکبره وسنّه(۴). إنتهی.

وأقول: لیت صاحب عمده الطالب، وإن کان فی مقام المفاخر المغالب، والقصد من جمیع ما قلناه علی طول المجال الذی جلبناه، بیان أنّ المفاضله بینهما علیهما السلام إنّما تستبّ بالدلیل الاعتباری، وهو لا یحصل به للمهج اللهبی ریّ لمنع سباع الایراد من الجانبین، عن ورود شریعه العین، وحجز القال والقیل دون جلاء الرین، والعزم

۱- (۱) غرر الفوائد ودرر القلائد المعروف بأمالی السید المرتضی ۶۷:۱.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۵۰، قال: وله مصنّفات کثیره فی الفقه والکلام والأدب، ومن أشهرها کتاب درر القلائد وغرر الفوائد، وهو یدلّ علی فضل عظیم، وقوّه ذهن، وقدره تصرّف، وکثره نقل، وغزاره اطّلاع.

۳- (۳) وفیات الأعیان لابن خلّکان ۳۱۳:۳، قال: وله الکتاب الذی سمّاه الغرر والدرر، وهی مجالس أملاها تشتمل علی فنون من معانی الأدب، تکلّم فیها علی النحو واللغه وغیر ذلک، وهو کتاب ممتّع یدلّ علی فضل کثیر، وتوسّع فی الاطّلاع علی العلوم.

۴- (۴) غرر الفوائد ودرر القلائد المعروف بأمالی السید المرتضی ۶۷:۱.

على أحد الاختيارين، والمقام مقام أدب واحترام، وفى المثل «دواء العين أن لا تمسّ» والأمر كما قيل:

حذار يا أيّها الباغى ظلامتنا فإنّ لحم بنى الزهراء مسموم

أورده القطب النهروانى فى كتابه المتمثّل والمحاضره بالأبيات المفرده النادره.

فصل: مذهب الإماميه فى إمامه الحسن والحسين عليهما السلام وفضلهما

قوله (۱)«وبغير ذلك ممّا تقوله الإماميه» فهو عجيب صانه اللّه عن التقوّل، وعلى مثله فيه التثريب، قد نقل أصحابه(۲) الزيديه إن كان منهم، والمعتزله لا تحيد عنهم، وأهل السنّه والجماعه، كلّ منهم ذكروا فى مصنّفاتهم فى الكلام، وفى الملل والنحل، والسير والتاريخ، مذهب الإماميه وأقوالهم، وذكروا أطوارهم فى موالاه العتره وأحوالهم، فلم يذكر ذاكر من مذهبهم تفضيل الحسن على الحسين عليهما السلام، فضلاً عن بسطهم فى ذلك لسان الإستدلال، فضلاً عن اللسْن باللسَن.

وكيف يفعلون ذلك، ويأخذون فى هذه المسالك، وهم فى القول بعصمه الحسنين عليهما السلام أبلغ من الزيديه وأشدّ، وذلك من وجوه:

الأوّل: أنّهم يزيدون على الزيديه بالقول بعصمه تسعه أبوهم الحسين عليه السلام، وعمّهم الحسن عليه السلام، وعصمه فاطمه عليها السلام امّهم. والزيديه تقف على عصمه الحسنين واُمّهما عليهم السلام.

۱- (۱) أى: قول صاحب عمده الطالب المتقدّم كلامه.

۲- (۲) هذا على رأى صاحب الكتاب من أنّ صاحب العمده من الزيديه، والصحيح أنّه من الشيعه الإماميه، وإن كان يظهر من كلامه الترديد.

قال صاحب البحر الزخّار: مسأله: ولا معصوم بعده صلى الله عليه و آله إلّا على، والحسنان عليهم السلام، وفاطمه عليها السلام. الحاكم عن المعتزله: بل العشره.

قلت: وفيه نظر؛ إذ قول أبى على فى مقالاته بفسق عثمان ظاهر. ولقولهم بفسق طلحه والزبير، وقول قاضى القضاه: يقطع فى على لخبر الموالاه، ثمّ العشره إن صحّ الخبر، وقد تلقّى بالقبول فتقرب صحّته(۱). إنتهى.

فالحسنان عليهما السلام أعرف فى العصمه عند الإماميه منهما عند الزيديه.

والثانى: أنّ الإماميه تفسّر العصمه بامتناع الكبائر والصغائر ولو سهواً، والزيديه تجوّز على المعصوم الصغيره غير الخسيسه كالمعتزله.

ومن عبائر البحر الزخّار: ونقطع بصغر معاصى الأنبياء عليهم السلام(۲).

وفى هذه العباره كفايه، فالحسنان عليهما السلام لا يقع منهما كبيره ولا صغيره، عمداً ولا سهواً.

والثالث: أنّ الإماميه لا تجوّز على المعصوم، نبياً كان أم إماماً الاجتهاد فى الأحكام الشرعيه، ولا فى الحروب والأداء فى مسالكها الدينيه، فضلاً عن الخطأ والاجتهاد، فالحسنان عليهما السلام عندهم كذلك. والزيديه تجوّز الاجتهاد على الأنبياء عليهم السلام، وتتوقّف فى وقوعه وعدم وقوعه، وبوقوعه فى الحروب.

وفى البحر الزخّار: ويجوز تعبّده صلى الله عليه و آله بالاجتهاد عقلاً. أبوعلى: لا، قلنا: لا مانع.

فرع: ولا قطع لوقوعه ولا انتفائه. إلى أن قال: قلنا: لا دليل إلّا فى الآراء

۱- (۱) البحر الزخّار ۱:۱۱۰.

۲- (۲) البحر الزخّار ۱:۸۲.

والحروب(۱). إنتهی.

وما نقلته من مذاهب الإمامیه یعلم من متن التجرید(۲) وشرحیه، وغیره من کتبهم، وهو مذکور فی مثل شرح المواقف، وشرح المقاصد، وشرح المختصر الحاجبی للعضد، وغیرها من کتب الکلام وأُصول الفقه، وهم متفرّدون بما ذکرناه من المذاهب.

وأهل السنّه والجماعه والمعتزله ینفون ماعدا النبی صلی الله علیه و آله، وهم فی تفسیر العصمه واجتهاد النبی صلی الله علیه و آله علی نحو ما نقلناه من الزیدیه.

فالإمامیه أقرب إلی ترک التعرّض لتفضیل الحسین علی الحسن علیهما السلام وبالعکس؛ لأنّ ذلک أقرب إلی الإجلال والإعظام اللازمین لاعتقاد العصمه بالتفسیر الذی یعتمدونه فیها ونفی الاجتهاد، مع اعتقاد الإمامه المستحقّه بالنصّ النبوی فیهما، واعتقاد الأمرین فی بعض المنسوب إلیهما، وإن شارکتهم الزیدیه فی اعتقاد العصمه إجمالاً، والنصّ علی الحسنین علیهما السلام فقط، ولاسیّما والإمامیه تستند فی تفسیر العصمه إلی دلیل التنفیر(۳) المذکور فی التجرید(۴).

۱- (۱) البحر الزخّار ۱:۳۸۴-۳۸۵.

۲- (۲) تجرید الاعتقاد ص ۲۱۳ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۹۴.

۳- (۳) وذلک أنّ النبی أو الإمام لولم یکونا معصومین، لاحتمل الخطأ والسهو فی الأحکام الصادره عنهما، فیوجب تنفیر الناس عنهما، ومتی أثبتنا عصمتهما، وأنّهما محفوظان عن الخطأ والسهو، فلا محاله یکون قولهما حجّه، وتسکن النفوس إلیهما.

۴- (۴) قال فی التجرید ص ۲۱۳: ویجب فی النبی العصمه لیحصل الوثوق فیحصل الغرض، ولوجوب متابعته وضدّها، وللإنکار علیه، وکمال العقل والذکاء والفطنه وقوّه الرأی، وعدم السهو وکلّ ما ینفر عنه.

وقد بسط تقريره وتحريره أجلّ علمائهم وسيّد عظمائهم، الشريف المرتضى الموسوى، فى كتاب له يسمّى تنزيه الأنبياء والأئمّه.

وخلاصته: دعوى القبح العقلى ولو بمعنى صفه النقص ومنافاه الكمال، فإنّه عقلى عند أهل السنّه والجماعه أيضاً فى تمكين اللّه تعالى من نصبه وأقامه لهدايه الخلق جميعاً، وتبليغ أحكامه تعالى إليهم: إمّا عن الوحى، وإمّا عن المبلّغ عن الوحى، وهو ذو الرئاسه العامّه فى امور الدين والدنيا بالنصّ من النصّ من اللّه تعالى من كلّ أمر ينفر القلوب عن طاعته ومحبّته والانقياد إليه وتصديقه ولو أقلّ تنفير.

ومثّلوا ذلك بمن يدعو الناس إلى طعامه ليأكلوا منه، وفى ذلك مراده ولأجله إصداره وإيراده، فإنّ الحسن منه والكمال له أن يبالغ فى إماله القلوب وعطفها إلى الحضور عنده، والأكل من طعامه، فلو استعمل ضدّ ذلك ممّا ينفر القلوب عنه أدنى تنفير، كالعبوس فى وجوههم والتضجّر أو التبرّم بهم، أو الإخلال بمقدار ما يتوقّعونه من التعظيم ولو بالترحيب وبشر الوجه وبعض آداب المضيف، لاستقبحت العقول منه ذلك، وعدّته نقصاً وضدّ الكمال(۱).

والكلام فى هذا الدليل والجواب عنه يطول، ولسنا بصدد ذلك.

على أنّ القاضى عياض فى الشفا فى مبحث عصمه النبى صلى الله عليه و آله قارب التمسّك بدليل التنفير(۲) ، وهو وابن حجر فى شرح الهمزيه، والسبكى فى جمع الجوامع، قد فسّروا عصمه النبى صلى الله عليه و آله بنحو تفسير الإماميه، وقول العلماء فى الأولياء محفوظون

۱- (۱) تنزيه الأنبياء للشريف المرتضى ص ۴-۵.

۲- (۲) نسيم الرياض فى شرح شفاء القاضى عياض ۱۴۴:۵.

من المعاصی، أو هو عینها، والحسنان علیهما السلام سید الأولیاء بلا خلاف.

والغرض الذی نحن بصدده أنّ دلیل الإمامیه هذا یقودهم إلی ترک المفاضله بین الحسنین علیهما السلام؛ لأنّ کلّ فضل یثبتونه لأحدهما یکون معدوداً فی الآخر، وکثیراً ما یوجب عدمه التنفیر.

ولقد قادهم القول بعصمه الحسنین علیهما السلام بالتفسیر الذی ذکرناه، استناد دلیل التنفیر إلی ما هو حقّ الحسنین علیهما السلام وإجلالـ قدرهما، وتعظیم شأنهما، وإزاله التعارض والتناقض عن فعلیهما فی آخر الخلافه، أجمل وأکمل وأسدّ وأشدّ وألیق وأوثق ممّا نقله ابن أبی الحدید عن أصحابه المعتزله بقوله «هما سیّان» إلی آخر ما سبق نقله.

تقدّم مذهب الشیعه علی المذاهب الاُخر

وذلک ما رأیته فی الکتاب المذکور تصنیف الشریف المرتضی، ونقل السنیّ العلوی ولاسیّما الفاطمی له مرتضی، فإنّه بصدد تعظیم آبائه وتنزیههم عن زبد کلّ سفساف وجفائه، فیتوصّل إلی مراده بقول کلّ قائل إذا کان وثیق الدلائل «کل البقل من حیث یؤتی به ولا تسألنّ عن المبقله» وإن کان کلام منسوب إلی البدعه عند أهل السنّه، إن صحّ فیه التشنیع المذموم وتخفّفت الظنّه، وإلاّ فلعلّه من قبیل عبدالرزّاق إمام الحدیث الثقه الرضی بالاتّفاق.

قال ابن حجر فی الصواعق فی أثناء الباب الثالث فی بیان أفضلیه أبی بکر: وما أحسن ما سلکه بعض الشیعه المنصفین، کعبدالرزّاق، ونقل کلامه الحلو المذاق(۱).

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۵۸، وهو قوله: ذکر عبدالرزّاق عن معمّر، قال: لو أنّ

ویحیی بن یعمر العدوانی التابعی النحوی، قال فیه ابن خلّکان فی وفیات الأعیان: کان تابعیاً، لقی عبداللّه بن عمر، وابن عبّاس، وغیرهما، وروی عنه قتاده.

وإسحاق العدوی، وهو أحد قرّاء البصره.

إلی أن قال: وکان شیعیاً من الشیعه الأوّل القائلین بتفضیل أهل البیت من غیر تنقیص لذی فضل من غیرهم، وحکی قضیه فی ذلک مع الحجّاج، فراجعها فی وفیات الأعیان، فإنّها مفیده شریفه(۱).

وأمثال عبدالرزّاق ویحیی بن یعمر کثیرون(۲)، وسنذکر بعضهم.

وقال الشهاب الخفاجی فی الریحانه فی ترجمه بهاءالدین محمّد(۳) بن الحسین العاملی الشامی أصلاً ومحتداً الفارسی منشئاً ومولداً: فاضل لمعت من افق الفضل بوارقه، وسقاه من مورده النمیر عذبه ورایقه، لا یدرک بحر وصفه الأغراق، ولا تلحقه حرکات الأفکار ولو کان فی مضمار الدهر لها السباق، إلی أن قال:

وسرّ دهر هو صدرٌ له بعالمٍ ذی نجدهٍ عاملی

۱- (۱) وفیات الأعیان ۶:۱۷۳-۱۷۴.

۲- (۲) نعم أمثال هؤلاء الشیعه الذین کانوا یتّقون ویتورّون فی کلامهم کثیرون، حفظاً لدمائهم وأعراضهم، ولکن المهمّ فهم أسرار کلامهم ومرادهم، وذلک یحتاج إلی بصیره دینیه معنویه.

۳- (۳) هو العلاّمه الکبیر الشیخ بهاءالدین العاملی، کان من أعیان الشیعه وزعمائهم، وله مؤلّفات کثیره ومواقف هامّه، تعرّض لترجمته أکثر أرباب التراجم والمعاجم، فراجع.

وكـان رئيس العلماء عنـد عبّاس شاه سـلطان العجم، لا يصـدر إلّا عن رأيه إذا عقـد ألويه الهمم، إلّا أنّه لم يكن على مـذهبه فى زنـدقته وإلحاده، لانتشار صـيته فى سداد دينه ورشاده، إلّا أنّه علوى(۱) بلا مين، وهو عند العقلاء أهون الشـرّين(۲) ، فإنّه أظهر غلوّه فى حبّ أهل البيت، وجارى فى حلبه الولاء الكميت، وأنشد لسان حاله لكلّ حىّ وميت:

إن كان رفضاً حبّ آل محمّد فليشهد الثقلان أنّى رافضى

وأورد له الشهاب الخفاجى فى الريحانه قوله فى الرباعيات:

من أربعه وعشره إمدادى فى ستّ بقاعٍ سكنوا يا حادى

فى طيبهٍ والغرى مع سامرّا فى طوس وكربلاء وفى بغدادى

وقوله:

يا ريح اقص قصّه الشوق إليك إن جئت إلى طوس فباللّه عليك

قبّل عنّى ضريح مولاى وقل قد مات بهاتيك من الشوق إليك

إلى غير ذلك من رباعياته فى ضرائح أعيان العتره الشريفه، نفعنا اللّه ببركاتها المنيفه وظلالها الوريقه.

وقول الشهاب «أهون الشرّين» لا يخلو من غين ورين، فإنّ الرأى العلوى كان فى بعض الصحابه، وخصوصاً الذيه عاشوا إلى زمن الفتن المسترابه، وفى بعض

۱- (۱) أى: الشاه عبّاس الصفوى علوى النسب، ينتهى نسبهم إلى حمزه ابن الإمام موسى الكاظم عليه السلام.

۲- (۲) وكلامه هـذا يدلّ على زندقته وإلحاده وخروجه عن الدين، ومن العجب أنّه ينزّه الشـيخ البهائى فى مذهبه، وهو يتجاسـر فى كلامه.

أجلّاء التابعين أشير إليهم بالتعيين.

فمن الصحابه: أبوالطفيل عامر بن واثله بن عبداللّه بن عمر الليثى الكنانى، قاله الذهبى فى تاريخ الاسلام، ثمّ قال: آخر من رأى النبى صلى الله عليه و آله فى الدنيا بالإجماع، وكان من شيعه على، روى عن النبى صلى الله عليه و آله استلامه الركن(۱). إنتهى المراد من كلام الذهبى.

وقال أبوعمرو بن عبدالبرّ فى كتاب الاستيعاب فى باب الكنى فيه: وكان فاضلاً عاقلاً، حاضر الجواب فصيحاً، وكان يتشيّع فى على عليه السلام، ويفضّله ويثنى على الشيخين، ويترحّم على عثمان(۲). إنتهى.

۱- (۱) تاريخ الأسلام للذهبى ۶:۵۲۶-۵۲۸.

۲- (۲) الاستيعاب ۴:۲۶۰ برقم: ۳۰۸۴، وقال: قدم أبوالطفيل يوماً على معاويه، فقال له: كيف وجدك على خليلك أبى الحسن؟ قال: كوجد امّ موسى على موسى، وأشكو إلى اللّه التقصير، وقال له معاويه: كنت فى من حصر عثمان؟ قال: لا ولكنّى كنت فى من حضر، قال: فما منعك من نصره؟ قال: وأنت فما منعك من نصره إذ تربّصت به ريب المنون، وكنت مع أهل الشام وكلّهم تابع لك فيما تريد، فقال له معاويه: أو ما ترى طلبى لدمه نصره له؟ قال: بلى، ولكنّك كما قال أخو جعفى:لا ألفينّك بعد الموت تندبنيوفى حياتى ما زوّدتنى زاداأقول: طلبه لدمه نصره، فهو حيله وخديعه منه لأتباعه وأهل الشام لنيل الحكومه والملك، لا لمسأله دينيه اعتقاديه، وإلاّ فكان له أتباع، وكان هو منصوباً من قبل عثمان حاكماً على الشام، وكان حاضراً مع أتباعه حين محاصره عثمان، فكيف لا يدافع عنه ويخلّصه من هذه المخمصه التى أوقع نفسه فيها، وهذا كلّه أدلّ دليل على فساد نيته وطويته.

ومنهم: سليمان بن صرد الخزاعی، وهو من شیعه علی، ثمّ الحسن، ثمّ الحسین علیهم السلام، ذکر ذلک الذهبی وغیره.

وبلغ من تشیّعه أنّه حیث کان رأس الشیعه الذین کاتبوا الحسین علیه السلام، وفی داره اجتمعوا للمکاتبه، ثمّ عجز عن نصره، فخرج مع التوّابین، وکانوا أربعه آلاف، وکان هو رأسهم، فقتل وقتلوا جمیعهم، کلّ ذلک ذکره الذهبی، وسیأتی نقل بعض ذلک فی فضل الحسین علیه السلام.

فقال الذهبی فی ترجمته: له صحبه وروایه، وهو من صغار الصحابه، إلی أن قال: وکان صالحاً دیناً، أشرف قومه(۱). وسیأتی تتمّه الکلام فیه إن شاء اللّه.

ومنهم: عمرو بن الحمق بن الکاهن بن حبیب الخزاعی، قال أبوعمرو فی الاستیعاب: هاجر إلی النبی صلی الله علیه و آله بعد الحدیبیه، وقیل: بل أسلم عام حجّه الوداع، والأوّل أصحّ، وصحب النبی صلی الله علیه و آله وحفظ عنه أحادیث، وکان ممّن سار إلی عثمان، وهو أحد الأربعه الذین دخلوا علیه الدار فیما ذکروا، ثمّ صار من شیعه علی علیه السلام.

إلی آخر کلامه(۲).

وقال الذهبی: له صحبه وروایه، وبایع النبی صلی الله علیه و آله فی حجّه الوداع، وسمع منه وروی عنه: رفاعه بن شدّاد، وجبیر بن نفیر، وعبداللّه بن عامر المعافری.

وقال ابن سعد: کان أحد الرؤوس الذین ساروا إلی عثمان، وقتله ابن امّ الحکم بالجزیره.

وعن الشعبی: لمّا قدم زیاد الکوفه أثاره عماره بن عقبه بن أبی معیط، فقال: إنّ

۱- (۱) تاریخ الاسلام للذهبی ۵:۱۲۲-۱۲۳ برقم: ۳۷.

۲- (۲) الاستیعاب ۳:۲۵۷-۲۵۸ برقم: ۱۹۳۱.

عمرو بن الحمق من شيعه على، فسيّر إليه يقول ما هذه الزرافات التى تجتمع عندك، من أرادك أو أردت كلامه ففى المسجد.

وعنه قال: تطلّب زياد رؤساء أصحاب حُجر، فخرج عمرو إلى الموصل هو ورفاعه بن شدّاد، فكمنا فى جبل، فبلغ عامل ذلك الرستاق، فاستنكر شأنهما، فسار إليهما فى الجبل، فأمّا عمرو بن الحمق فكان مريضاً، فلم يكن عنده امتناع، وأمّا رفاعه فكان شابّاً فركب وحمل عليهم، فأفرجوا له، ثمّ طلبته الخيل، وكان رامياً، فرماهم فانصرفوا، وبعثوا بعمرو بن الحمق إلى عبدالرحمن بن امّ الحكم.

وذكر الذهبى قتله إيّاه(۱).

إلى أن قال: وقال أبوإسحاق عن هنيده الخزاعى، قال: أوّل رأس اهدى فى الاسلام رأس عمرو بن الحمق(۲). إنتهى.

ذكرت هذا النقل لدلالته على أنّ حُجر بن عدى - رضى اللّه عنه - وأصحابه من صحابى وغير صحابى من شيعه على عليه السلام، وللتشيّع قتلوا(۳).

وقال الذهبى فى ترجمه حجر بن عدى: ولحجر صحبه ووفاده، ما روى عن النبى صلى الله عليه و آله شيئاً، إلى أن قال: وكان يكذّب زياد بن أبيه الأمير على المنبر، وحبسه

۱- (۱) قال الذهبى بعد قوله «اُمّ الحكم»: أمير الموصل، فكتب فيه إلى معاويه، فكتب إليه معاويه: إنّه زعم أنّه طعن عثمان تسع طعنات بمشاقص، ونحن بل نتعدّى عليه، فاطعنه كذلك، ففعل به ذلك، فمات فى الثانيه.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۳:۸۷-۸۸.

۳- (۳) كما أنّ صاحب الترجمه وهو عمرو بن الحمق الخزاعى قتل لتشيّعه بأمر معاويه، واتّهامه أنّه شارك فى طعن عثمان.

مرّه، فکتب فیه إلی معاویه، فسار حجر عن الکوفه فی ثلاثه آلاف بالسلاح، ثمّ تورّع وقعد عن الخروج، فسیّره زیاد إلی معاویه، وجاء الشهود فشهدوا عند معاویه علیه، وکان معه عشرون رجلاً، فهمّ معاویه بقتلهم، فأُخرجوا إلی عذرا(۱).

وقیل: إنّ رسول معاویه جاء إلیهم لمّا وصلوا إلی عذرا، یعرض علیهم التوبه والبراءه من علی علیه السلام، فأبی من ذلک عشره، وتبرّأ عشره، فقتل اولئک(۲). إنتهی المراد من کلام الذهبی.

وهذا یدلّ صریحاً علی قتل حجر بن عدی ومن کان معه للتشیّع.

وفی کلام أبی عمرو فی الاستیعاب: إنّ حجراً خلع زیاداً ولم یخلع معاویه، وتابعه جماعه من أصحاب علی وشیعته، إلی آخر ما قاله(۳).

۱- (۱) زرت قبره الشریف فی عذرا، وله قبّه وضریح ورواق وحجب وخدّام، یزوره الآلاف من المسلمین فی کلّ یوم، ویتبرّکون بقبره الشریف، وتصفّحت عن قبر معاویه فی الشام، فدلّیت فی بعض أزقّه دمشق ببیت خربه، فقالوا: هاهنا مقبره معاویه.

۲- (۲) تاریخ الاسلام للذهبی ۳:۱۹۳-۱۹۴. وقال بعده: ولمّا بلغ عبداللّه بن عمرقتله حُجر قام من مجلسه مولّیاً یبکی. ولمّا حجّ معاویه استأذن علی عائشه، فقالت له: أقتلت حجراً؟! فقال: وجدت فی قتله صلاح الناس، وخفت من فسادهم.أقول: وهذا کذب صریح منه، بل الصحیح أنّه خاف علی ملکه ورئاسته الدنیویه، ومن وعی الناس وثورتهم علیه، فقتله لبقاء الملک، وزعم أنّ الملک عقیم، وسیعلم الذین ظلموا أیّ منقلب ینقلبون.

۳- (۳) الاستیعاب ۱:۳۸۹، قال: کان حجر من فضلاء الصحابه، وصغر سنّه عن

وهو يدلّ على تشيّع حجر رضى اللّه عنه.

وفى الصواعق فى باب تفضيل أبى بكر، وإن قلت: ينافى ما قدّمته من الاجماع على أفضليه أبى بكر، قول ابن عبدالبرّ: إنّ السلف اختلفوا فى تفضيل أبى بكر وعلى عليه السلام، وقوله أيضاً قبل ذلك: روى عن سلمان وأبى ذرّ والمقداد وخباب وجابر وأبى سعيد الخدرى وزيد بن أرقم، أنّ علياً أوّل من أسلم، وفضّله هؤلاء على غيره(۱).

وأجاب ابن حجر بما ليس فيه دفع للمروى عن هولاء الأعاظم من الصحابه، وإنّما هو تأويل، فيصدق على كلّ من هؤلاء الصحابه أنّه علوى الرأى، وكذلك على من وصف منهم بالتشيّع(۲).

۱- (۱) الطواعق المحرقه ص ۵۸.

۲- (۲) ومن راجع الروايات الوارده من الفريقين فى فضائل هؤلاء الصحابه الموالين للإمام أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام، فإنّه لا محيص له من الحكم بأفضليه الإمام أميرالمؤمنين عليه السلام على جميع الصحابه، ووجوب متابعته وموالاته بعد وفاه

وفی الاستیعاب ما هذا لفظه: وأمّا اختلاف السلف فی تفضیل علی - کرّم اللّه وجهه - فقد ذکره ابن أبی خیثمه فی کتابه من ذلک ما فیه کفایه، وأهل السنّه الیوم علی ما ذکرت. إلی آخر کلامه(۱).

وفی التابعین من هو علوی الرأی والمذهب، کیحیی بن یعمر الذی سبق ذکره.

وأبی الأسود الدؤلی، قال الذهبی: قاضی البصره، روی عن عمر وعلی وأُبیّ بن کعب.

إلی أن قال: وکان من وجوه شیعه علی ومن أکملهم رأیاً وعقلاً، وقد أمره علی علیه السلام بوضع النحو، فلمّا أراه أبوالأسود ما وضع، قال: ما أحسن هذا النحو الذی نحوت، ومن ثمّ سمّی النحو نحواً.

إلی أن قال: قال الجاحظ: أبوالأسود مقدّم فی طبقات الناس، کان معدوداً فی الفقهاء والشعراء والدهاه والنحاه والحاضر الجواب، والشیعه، والنجلاء، والصلع الأشراف(۲).

وککمیل بن زیاد بن نهیک بن الهیثم النخعی، قال الذهبی: حدّث عن عمر

۱- (۱) الاستیعاب ۲۱۴:۳.

۲- (۲) راجع: تهذیب الکمال للمزّی ۲۲۲:۱۱ برقم: ۷۸۴۳.

وعثمان وعلی وابن مسعود، وأبی هریره، وروی عنه عبدالرحمن بن عابس، والعبّاس بن ذریح، وأبوإسحاق السبیعی، والأعمش، وقدم دمشق فی زمن عثمان، وشهد صفّین مع علی علیه السلام، وکان شریفاً مطاعاً، ثقه عابداً علی تشیّعه، قلیل الحدیث، قتله الحجّاج(۱). إنتهی.

وکصعصعه بن صوحان بن هجر العدوی، قال الذهبی: الکوفی، أحد شیعه علی علیه السلام، أمّره علی بعض الکرادیس یوم صفّین، وکان شریفاً مطاعاً خطیباً بلیغاً مفوّهاً، واجد عثمان بشیء، فأبعده إلی الشام، روی عن علی وغیره، وروی عنه الشعبی، وأبوإسحاق، وابن بریده، والمنهال بن عمرو. وقال ابن سعد: هو ثقه(۲).

إنتهی المراد.

وممّن یعدّ من التابعین: جعفر بن سلیمان، قال الذهبی: الإمام أبوسلیمان الضبعی: روی عن ثابت البنانی، وأبو عمران الجونی، إلی أن قال: وطائفه کبیره.

وعنه سیّار بن حاتم، وعبدالرزّاق، إلی أن قال: وغیرهم، وهو من عبّاد الشیعه وصالحهم، وثّقه ابن معین، ولیّنه غیره، وقد حجّ وذهب إلی صنعاء، فأکثر عنه عبدالرزّاق وتشیّع به، وقد قیل له: تشتم أبابکر وعمر؟ فقال: لا، ولکن بغضاً یا لک.

وفی صحّه هذا عنه نظر، فإنّه لم یکن رافضیاً حاشاه، قال ابن زکریا الساجی: إنّما عنی به جارین له اسمهما أبوبکر وعمر(۳). إنتهی.

۱- (۱) میزان الاعتدال للذهبی ۴۱۵:۳ برقم: ۶۹۷۸، وتاریخ الاسلام للذهبی ۵۱۶:۴ برقم: ۲۴۱، وتهذیب الکمال ۴۶۲:۸-۴۶۴ برقم: ۵۶۲۳.

۲- (۲) میزان الاعتدال للذهبی ۳۱۵:۲، تهذیب الکمال للمزّی ۷۰۹:۴.

۳- (۳) میزان الاعتدال للذهبی ۴۰۸:۱-۴۰۹، تهذیب الکمال ۲۶۵:۲-۲۶۷.

وغير من ذكرناه ممّن يطول بتعدادهم المجال، وهم من خيار الرجال، فلا يحسن جعل الرأى العلوى أهون الشرّين، بل هو بالإنتساب إلى ذلك المقام العُلوى خير الخيّرين إن شاء اللّه تعالى.

وقد قلت فى خطبه هذه الرساله(۱) ، جعلها اللّه إلى المثوبات المنثاله أوثق وساله، إنّها على نهج المجاميع، وأرجو أن تكون كالمقول فيها أمن ريحانه الداعى السميع.

ترجمه الشريف المرتضى

فمن المسلك المرتضى ذكر شىء من تراجم الشريف المرتضى، ولاسيّما ونسب الموسوى ينتهى بالاطّراد السوى إلى عمّ جدّنا موسى الأبرش بن محمّد الأعرج بن موسى الأصغر المعروف بأبى سبحه بن إبراهيم الملقّب بالمرتضى بن موسى الكاظم عليه السلام. فأنا ينتهى نسبى إلى الحسين القطعى بعد موسى الأصغر أبى سبحه، وهو أخو جدّ المرتضى محمّد الأعرج، وإليه فى عمده الطالب(۲) من على الحائرى ابتداء المعرج.

وإلى موسى الأصغر أبى سبحه هذا وهو جدّ جدّ المرتضى ينتهى نسب الطبريين الذين لم يزالوا من غير العلم والإمامه والفضل برّيين، وبكلّ ثناء على امتداد الزمان حرّيين.

فالشريف المرتضى هو كما فى عمده الطالب، وغيرها من كتب التاريخ

۱- (۱) مع الأسف خطبه هذه الرساله ساقطه عن النسخه الفريده التى كانت بين يدى عند التحقيق.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۶۲.

والمناسب، هو الطاهر ذو المجدين المرتضى علم الهدى أبوالقاسم على بن نقيب النقباء ذى المناقب أبى أحمد الحسين.

قال فى عمده الطالب: قال الشيخ أبوالحسن العمرى: كان بصرياً، وهو أجلّ من وضع على رأسه الطيلسان، وجرّ خلفه رمحاً. أراد(۱) أجلّ من جمع بينهما، وأطال فى ترجمته(۲).

وهو ابن موسى الأبرش بن محمّد الأعرج بن موسى الأصغر أبى سبحه، وفيه ملتقى نسبنا ونسبه، فلا غرو أن نثاير فى تأثيل حسبه، ونتعلّق فى العلم البرىء من الابتداع بسببه، وانّ رجلاً ليس بينه وبين موسى الكاظم عليه السلام إلّا خمسه آباء، هم ما هم أكرم من يشرب صوب الغمام، لحرى بالبعد عن البدعه، وملىّ بسداد الاسلام إن شاء العلّام.

وقد أطال صاحب عمده الطالب فى ترجمته والثناء عليه، بحيث لا ترى فى كتابه من يشقّ غباره، ويصل إليه.

وترجمه وأثنى عليه كذلك القاضى ابن خلّكان فى وفيات الأعيان(۳) ، والباخرزى فى دميه القصر(۴) ، وذكره ابن الأثير فى جامع الأُصول فى المجدّدين على رأس المائه الرابعه العصر(۵) ، وترجمه وأثنى عليه الإمام الحافظ السيوطى فى

۱- (۱) فى العمده: اريد.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۴۸.

۳- (۳) وفيات الأعيان ۳:۳۱۳-۳۱۷ برقم: ۴۴۳.

۴- (۴) دميه القصر وعصره أهل العصر ص ۷۵.

۵- (۵) جامع الأُصول ۱۲:۲۲۲.

کتابه بغیه الوعاه فی طبقات اللغویین والنحاه، وغیر من ذکرت، وإلی کتبهم أشرت، وربما ذکرت طرفاً من تلک التراجم بعد الفراغ من قطف الزهر من کلام الناجم إن شاء اللّه.

تحقیق حول کلام الشریف المرتضی فی تنزیه الإمام الحسن علیه السلام

وأنا الآن أنقل کلام السید المرتضی، وأحمی کثیراً منه بالصارم المنتضی، من الأدلّه المطابقه لأدلّه أهل السنه، وکلامه رحمه الله فی فصلین: أحدهما فی الحسن علیه السلام، والآخر فی الحسین علیه السلام.

قال فی الأوّل، وعلی هدایه اللّه تعالی المعوّل:

مسأله: إن قال قائل: ما العذر له - یعنی الحسن علیه السلام - فی خلع نفسه من الإمامه، وتسلیمها إلی معاویه، مع ظهور فجوره، وبعده عن أسبابها(۱) ، وتعرّیه من صفات مستحقّها، ثمّ فی بیعته، وأخذ عطائه وصلاته، وإظهار موالاته، والقول بإمامته، هذا مع توفّر(۲) أنصاره، واجتماع أصحابه ومتابعیه، ومن کان یبذل عنه دمه وماله، حتّی سمّوه مذلّ المؤمنین، وعابوه فی وجهه علیه السلام.

أحقیه الإمام الحسن علیه السلام للإمامه والخلافه

أقول: لا ریب أنّ الحسن علیه السلام کان بعد موت أبیه أحقّ بالإمامه من معاویه، ومن جمیع قریش. أمّا معاویه، فواضح؛ إذ لا نسب له إلی المهاجرین أهل السابقه وأبنائهم الموجودین إذ ذاک، فضلاً عن الحسن علیه السلام، ولم یکن مثل عبداللّه بن عبّاس، وعبداللّه بن عمر، وابن الزبیر، فضلاً عن الحسن علیه السلام فی العداله والتقوی

۱- (۱) فی التنزیه: أسباب الإمامه.

۲- (۲) فی التنزیه: وفور.

والعلم والإجتهاد، وهما شرطا الاختيار للإمام بإجماع أهل السنّه وغيرهم.

وهب أنّه يجوز نصب المفضول، كما ذهب إليه كثيرون(۱) ، لكن ذلك مشروط بأن يكون المفضول أقدر من الفاضل على القيام بمصالح الدين، وأعرف بتدبير الملك، وأوفق لانتظام حال الرعيه، وأوثق فى اندفاع الفتنه؛ إذ بدون ذلك لا يقول أحد من أهل الإسلام بل من العقلاء بتقديم المفضول، أو ترجيح المرجوح من جميع الوجوه.

قال فى الصواعق بعد أن قرّر جواز تقديم المفضول: والمعنى فى ذلك أنّ غير الأفضل قد يكون أقدر منه على القيام بمصالح الدين إلى آخر ما ذكره(۲).

ولا طريق إلى العلم بأنّ معاويه كذلك بالنسبه إلى كلّ واحد ممّن ذكرناهم، بل الطريق واضح إلى ضدّ ذلك، فإنّه منذ تولّى أميرالمؤمنين عليه السلام وهو هو فى كلّ فضل، وبايعه جميع أهل السابقه والفضل من المهاجرين والأنصار وسائر المسلمين، وكان معاويه يسعى فى الفتنه والخروج المفضيين إلى تعطيل مصالح الدين، ووهن الاسلام، وضرر المسلمين، ووهى نظام الرعيه، وإراقه دمائهم المحميه، فمن كان هذا هو المعهود من مساعيه كيف يحكم له من يتصدّى لاختيار الإمامه بضدّ ذلك.

ألا ترى أنّ أباموسى الأشعرى لمّا صار أحد الحكمين اختار توليه من لم يعهد منه إثاره فتنه، ولا تلبّسٍ بها، ودخولٍ فيها، وقوّى هذا الرأى عنده حتّى جرّأه على خلع صاحبه أميرالمؤمنين عليه السلام، وهذا فى ما قلناه أوضح دليل متين، وقد حمل كثير من العلماء صلح الحسن عليه السلام على دفع الفتنه، وكراهه إراقه دماء المسلمين.

۱- (۱) كابن أبى الحديد وأمثاله، كما صرّح بذلك فى خطبه كتابه شرح نهج البلاغه.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۵۸.

قال فی الصواعق: وبعد تلک الأشهر الستّه سار إلی معاویه فی أربعین ألفاً، وسار إلیه معاویه، فلمّا تراآی الجمعان، علم الحسن علیه السلام أنّه لن تغلب أحد الفئتین حتّی تذهب أکثر الاُخری، فکتب إلی معاویه یخبر أنّه یصیر الأمر إلیه، إلی آخر کلامه(۱).

فمثل هذا الذی یرضی بالنزول عن الخلافه ومعه أربعون ألفاً، وقد استقرّت الخلافه ستّه أشهر، دفعاً للفتنه، وحسماً للمحنه، وکراهه لإراقه دماء المسلمین، هو الذی یحصل بخلافته، لو تمّت اندفاع الفتنه، وانتظام حال الرعیه، وقیام مصالح المسلمین، لا بمن أثار الفتنه فقامت، وأسند أمتها فدامت، وأیقضها وهی ببیعه أفضل الاُمّه حین بویع بالإجماع قد نامت.

ثمّ إن کان القیام بمصالح الدین وتدبیر الملک إلی آخر ما ذکر، علی مطابق الأحکام الشرعیه، وملازمه التدیّن والتقوی، فلا یکون أقدر علی ذلک وأعرف به إلاّ ـ من کان أفضل وأکمل فی العداله والتقوی والزهد والعلم والفقه، وذلک هو الأفضل مطلقا؛ لأنّه الأکثر ثواباً، والأکثر خصائص وفضائل دینیه.

وإن کان بقطع النظر عن مطابقه الأحکام الشرعیه، نحو استماله الرؤساء والأعاظم بإعطاء الأموال العظیمه من بیت مال المسلمین، کإعطاء معاویه مملکه مصر برمّتها لعمرو بن العاص، وألف ألف لعبیداللّه بن العبّاس لیدخل فی طاعته، ویخلّی طاعه ابن عمّه الحسن علیه السلام، ومائه ألف لفلان، ومائتی ألف لفلان، ولا یقسّم مال المسلمین بینهم.

ونحو تدبیر تولیه ولده یزید الخلافه - بما ذکره الذهبی فی تاریخ الاسلام

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۳۶.

وغیره فی غیره – من محاولته للحسین بن علی علیهما السلام، وعبداللّه بن الزبیر، وعبداللّه ابن عمر، وعبدالرحمن بن أبی بکر، أن یرضوا بذلک بجمیع أنواع المحاوله من الإکرام والإعظام والبذل.

فلمّا لم یرضوا ولم یفعلوا جمعهم عنده فی خلوه، فقال: أمّا أنّی قد أحببت أن أتقدّم إلیکم، إنّه من أعذر فقد أنذر، وانّی قائم بمقاله، إن صدقت فلی صدقی، وإن کذبت فلی کذبی، وإنّی أقسم باللّه لئن ردّ علیّ إنسان منکم کلمه فی مقامی هذا ألاّ ترجع إلیه کلمته حتّی یسبق إلیّ رأسه، فلا یرعینّ امرءٌ إلاّ علی نفسه.

ثمّ دعا صاحب حرسه، فقال: أقم علی رأس کلّ رجل من هؤلاء رجلین من حرسک، فإن ذهب رجل یرد علیّ کلمه فی مقامی، فلیضربا عنقه.

ثمّ خرج وخرجوا معه، حتّی رقی المنبر، فحمد اللّه وأثنی علیه، ثمّ قال: إنّ هؤلاء الرهط ساده المسلمین وخیارهم، لا یستبدّ بأمر دونهم، ولا یقضی أمر إلاّ عن مشورتهم، إنّهم قد رضوا وبایعوا لیزید ابن أمیرالمؤمنین من بعده، فبایعوا بسم اللّه.

قال الذهبی: فضربوا علی یده بالبیعه، ثمّ جلس علی رواحله وانصرف الناس، فلقوا اولئک النفر، فقالوا: زعمتم وزعمتم، فلمّا أرضیتم وحیّیتم فعلتم، فقالوا: إنّا واللّه ما فعلنا، قالوا: ما منعکم؟ ثم بایعه الناس(۱). إنتهی ما ذکره الذهبی.

وذکر قبل هذه الروایه کیفیه اخری: أنّه صعد المنبر، فقال: إنّا وجدنا أحادیث الناس ذات عوار، زعموا أنّ ابن عمر، وابن أبی بکر، وابن الزبیر، لم یبایعوا یزید، وقد سمعوا وأطاعوا وبایعوا له.

۱- (۱) تاریخ الإسلام ۳:۱۵۲.

فقال أهل الشام: واللّه لا نرضى حتّى يبايعوا على رؤوس الأشهاد، وإلّا ضربنا أعناقهم، فقال: سبحان اللّه ما أسرع الناس إلى قريش بالشرّ، لا أسمع هذه المقاله من أحد منكم بعد اليوم، ثمّ نزل، فقال الناس: بايع ابن عمر وابن الزبير وابن أبى بكر، وهم يقولون: لا واللّه ما بايعنا(۱). إنتهى.

وهو أعلم بما فعل وما قال، ورواحل الاجتهاد المخطىء تنهض بالأثقال، الذى جمع له عمر الشام كلّه، وأقرّه عليه عثمان، ذكر ذلك الذهبى(۲) وغيره.

وإنّما القصد أنّ القيام بمصالح الدين وتدبير الملك وانتظام الرعيه بقطع النظر

۱- (۱) تاريخ الإسلام ۳:۱۴۹-۱۵۰.

۲- (۲) تاريخ الاسلام ۳:۳۱۰. ولا يخفى على العاقل اللبيب أنّ جميع ما جرى على الاُمّه من معاويه ويزيد، من إراقه الدماء، وإباده البلاد، وهتك الحرمين الشريفين المكّه والمدينه، وقتل الذرّيه الطاهره من نسل رسول اللّه صلى الله عليه و آله، وغيرها، فكلّها نشأ من جمع عمر الشام كلّه له، وإقراره عثمان عليه، وأمّا الإمام أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام، فإنّه خلعه من الإماره، وحاربه أشدّ المحاربه، لعلمه بما يجرى منه على الاُمّه الإسلاميه.ولا ينقضى تعجّبى من إصرار عمر وعثمان على إبقائه على الحكم، مع أنّه روى الذهبى بعد قوله المتقدّم، عن أبى الحسن المدائنى، قال: كان عمر إذا نظر إلى معاويه قال: هذا كسرى العرب. فكيف ينصبه حاكماً لأهل الشام مع اعتقاده أنّه كسرى العرب، وروى أيضاً بعد ذلك بإسناده عن أبى سعيد، قال: قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله إذا رأيتم معاويه على منبرى فاقتلوه. فهذا الذى أمر الرسول الأعظم صلى الله عليه و آله بقتله إن رئى على منبره، فكيف يجعله عمر ويقرّه عثمان علماً وأميراً على الشام.

عن العلم بمطابقه الأحكام الشرعيه خارج عن مباحث الخلاف المرعيه(۱).

وأمّا كون الحسن عليه السلام كان أحقّ بالخلافه من جميع قريش فی ذلك العصر، فقد قال فاضل الشافعيه وإمام الحديث محمّد بن عبدالرحمن السخاوی فی كتابه استجلاب ارتقاء العرف، وهو الذی لخّص منه ابن حجر بعد إكمال الصواعق بقوله:

تتمّه: لمّا فرغت من هذا الكتاب، إلی قوله: رأيت كتاباً فی مناقب أهل البيت، فيه زيادات علی ما مرّ، لبعض الحفّاظ من معاصری مشايخنا، وهو الحافظ السخاوی الخ(۲).

قال السخاوی فی الكتاب المذكور - بعد أن أورد أحاديث التمسّك بالعتره، نحو خبر الغدير، أورده من طرق صحّ أكثرها، وهو الذی قال فيه فی الصواعق: إنّه حديث صحيح لا مريه فيه، فقد أخرجه جماعه، كالترمذی، والنسائی، وأحمد، وطرقه كثير جدّاً الخ(۳).

ونحوه قال ابن حجر العسقلانی، وستقرأ كلامه عن قريب إن شاء اللّه.

ولفظه كما فی الصواعق وكتاب السخاوی: إنّه صلی الله عليه و آله خطب بغدير خمّ تحت

۱- (۱) ولا شكّ أنّ الإمام الحسن عليه السلام كان أعرف بمصالح الدين، وتدبير الملك، وانتظام الرعيه، لأنّه تربّی فی حضن الرساله، وأهل البيت أدری بما فی البيت، ولكن الظروف السيّئه، من عدم وجود الأنصار، واعوجاج مسير الخلافه بعد وفاه الرسول صلی الله عليه و آله، سبّب نزوله عن الخلافه الظاهريه، فهو لا محاله إمام وخليفه للمسلمين، قام أو قعد، كما قال الرسول صلی الله عليه و آله: الحسن والحسين إمامان قاما أو قعدا.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۲۶.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۴۲.

شجرات، فقال: أيّها الناس إنّه قد نبأنّی اللطيف الخبير، أنّه لم يعمر نبی إلّا نصف عمر الذی يليه من قبله، وانّی لأظنّ أن يوشک أن ادعی فأُجيب.

إلی قوله صلی الله عليه و آله: يا أيّها الناس إنّ اللّه مولای وأنا مولی المؤمنين، وأنا أولی بهم من أنفسهم، فمن كنت مولاه فهذا مولاه - يعنی علياً - اللّهمّ وال من والاه، وعاد من عاداه.

ثمّ قال صلی الله عليه و آله: يا أيّها الناس إنّی فرطكم، وانّكم واردون علیّ الحوض، حوض أعرض ممّا بين بصری إلی صنعاء، فيه عدد النجوم قدحان من فضّه، وإنّی سائلكم حين تردون علیّ عن الثقلين، فانظروا كيف تخلفونی فيهما، الثقل الأكبر كتاب اللّه سبب طرفه بيد اللّه تعالی، وطرفه بأيدكم، فاستمسكوا به، ولا تضلّوا ولا تبدّلوا، وعترتی أهل بيتی، فإنّه قد نبّأنی اللطيف الخبير أنّهما لن ينقضيا حتّی يردا علیّ الحوض(۱).

ونحوه قوله صلی الله عليه و آله فی عدّه طرق ببعض اختلاف فی اللفظ.

منها: فی الصواعق فی كلامه فی الآيه الرابعه: قال تعالی وَ قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ (۲) وفی روايه صحيحه: إنّی تارك فيكم أمرين، لن تضلّوا إن تبعتموهما، وهما كتاب اللّه وأهل بيتی عترتی. زاد الطبری: إنّی سألت ذلك لهما، فلا تقدّموهما فتهلكوا، ولا تقصروا عنهما فتهلكوا، ولا تعلّموهم فإنّهم أعلم منكم.

قال ابن حجر: وفی روايه: كتاب اللّه وسنّتی(۳). وهی المراد من الأحاديث

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۴۳-۴۴.

۲- (۲) سوره الصافّات: ۲۴.

۳- (۳) وهذه الروايه شاذّه ضعيفه، ولم أر بعد تتبع كثير هذه الروايه فی مسانيد

المقتصره على الكتاب؛ لأنّ السنّه مبنيه له، فأغنى ذكره عن ذكرها(۱). إنتهى.

قال السخاوى ما هذا لفظه: وهذه إشاره إلى شيء من فوائد هذا الحديث، فالثقلان وهما كما تقدّم: كتاب اللّه، والعتره الطيبه. إنّما سمّاهما إعظاماً لقدرهما، فإنّه يقال لكلّ شيء خطير نفيس: ثقيل. وأيضاً فلأنّ الأخذ بهما والعمل بهما ثقيل.

ومنه قوله تعالى إِنّا سَنُلْقِى عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً (۲).

وناهيك بهذا الحديث العظيم فخراً لأهل البيت النبوى؛ لأنّ قوله صلى الله عليه و آله «اُنظروا كيف تخلفونى فيهما، واُوصيكم بعترتى خيراً، واُذكّركم اللّه فى أهل بيتى» على اختلاف الألفاظ فى الروايات التى أوردتها، يتضمّن الحثّ على المودّه لهم والإحسان إليهم، والمحافظه لهم، واحترامهم وإكرامهم، وتأديه حقوقهم المستحبّه والواجبه، وكذلك يجب تقديم المتأهّل منهم للولايات على غيره(۳). إلى آخر كلامه.

والمقصود منه هذا الكلام الأخير(۴) ، وقد لخّصه ابن حجر فى الصواعق فى التنبيه الذى ألحق فيه خلاصه كتاب السخاوى، بقوله: وفى قوله صلى الله عليه و آله «ولا تقدّموها فتهلكوا، ولا تقصروا عنها فتهلكوا، ولا تعلّموهم فإنّهم أعلم منكم» دليل على أنّ من تأهّل منهم للمراتب العليه والوظائف الدينيه، كان مقدّماً على غيره.

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۵۰.

۲- (۲) سوره المزمّل: ۵.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۲۲۸-۲۲۹.

۴- (۴) وهو وجوب تقديم المتأهّل من العتره للخلافه والولايه، كما قال أبوبكر عليمنبر رسول اللّه صلى الله عليه و آله: أقيلونى ولست بخيركم وعلى فيكم.

ویدلّ له التصریح بذلک فی کلّ قریش، کما فی الأحادیث الوارده فیهم، وإذا ثبت هذه الجمله لقریش، فأهل البیت النبوی الذین هم غرّه فضلهم، ومحتد فخرهم، والسبب فی تمییزهم علی غیرهم، بذلک أحری وأحقّ وأولی(۱). إنتهی المراد من کلام ابن حجر.

وقد قال نحو هذا الکلام الفاضل السید علی السمهودی فی جواهر العقدین:

وما أحسن تعلیل ذلک بقوله: وإذا ثبت هذه الجمله، وأحسن منه استفاده ما ذکره من حثّ النبی صلی الله علیه و آله فی الأحادیث الصحیحه الکثیره علی التمسّک بهم أبلغ حثّ، بحیث جعل لهم من ذلک ما للکتاب العزیز، فظاهر التمسّک المحثوث علیه العموم، کما هو قضیه الشرط، فکما هو قرنهم به، أعنی الکتاب وعلی العموم لابدّ من الإطلاق والتقدیم للولایات والمراتب العلیه، هو الفرد الأعلی من أفراد التمسّک العمومیه أو الإطلاقیه؛ لأنّ الولایات والمراتب رأسه دینیه ودنیویه، فهی سبب وثیق إلی تمسّکاتٍ کثیره تکاد لا تتناهی(۲).

فالحسن علیه السلام بعد موت أبیه علیه السلام متأهّل للخلافه(۳) ، وهی داخله بل هی الفرد الأکمل

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۲۹. وهذا تصریح من ابن حجر علی وجوب تقدیم العتره علیهم السلام علی من سواهم، ولکن أتعجّب منه کیف مع هذا التصریح، لم یقدّم من ظهر عنده بالأدلّه المتقنه وجوب تقدیمه فی الإمامه والخلافه.

۲- (۲) جواهر العقدین للسمهودی.

۳- (۳) أضف إلی ذلک النصّ الصریح من والده الإمام أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام، وذلک أنّ الخلافه منصب إلهی، فکما أنّ الرسول صلی الله علیه و آله بلّغ رساله ربّه فی نصب علی علیه السلام علماً وخلیفهً من بعد وفاته، فکذا الإمام علی علیه السلام نصب ولده الإمام

فی الولایات التی عبّر بها السخاوی، وکذا فی المراتب العلیه، والوظائف الدینیه، ومن مذاهب بعض اصول الفقه: إنّ الإطلاق ینصرف إلی الفرد الأکمل.

بل قول السخاوی «الولایات» وقول ابن حجر «المراتب والوظائف» کلّ منهما صیغه عموم؛ لأنّها جموع معرفه، وذلک أصرح وأوثق من الإطلاق.

وأصرح من ذلک قول الفاضل الشافعی القلقشندی فی کتابه نهایه الأرب فی معرفه أنساب العرب فی أوّله، فی ذکر فوائد علم النسب: ومنها اعتبار النسب فی الإمامه، التی هی الزعامه العظمی، وقد حکی الماوردی فی الأحکام السلطانیه الإجماع علی کون الإمام قرشیاً.

إلی أن قال: بل قد نصّوا أنّ الهاشمی أولی بالإمامه من غیره(۱). إنتهی.

ومن جمله تأهّل الحسن علیه السلام حین مات أبوه للإمامه، أنّ أباه کان ولم یکن معاویه ولا غیره إذ ذاک ولا بعد موته علیه السلام إماماً(۲) ، علی ذلک إجماع المسلمین، وکلّ من کان مبایعاً له(۳) ومعتقداً ذلک فیه، فلا یرضی ببیعه غیر ولده، ولاسیّما الموصوفون بشیعته، وقد ذکرنا آنفاً وجود کثیرین کذلک(۴).

۱- (۱) نهایه الأرب فی معرفه أنساب العرب ص ۱۴.

۲- (۲) وذلک أنّ الإمام أمیرالمؤمنین علیه السلام بعد ما انتقل إلیه الحکم الظاهری، خلعه عن إماره الشام وحاربه أشدّ المحاربه.

۳- (۳) أی: للإمام أمیرالمؤمنین علیه السلام.

۴- (۴) أی: من غیر الشیعه أیضاً کانوا لا یرضون بخلافه معاویه، لما جری منه من

وهـذا ممّا يوجب كون الحسن عليه السـلام كان بعـد موت والـده أحقّ قريش بالخلافه؛ لأنّ فی مبايعه غيره ثوران الفتنه والقتال؛ لأنّ جميع رعيه أبيه أو أكثرهم لم يكونوا يرضون بغيره من قريش، وفی مبايعته السلامه من الفتنه، فهو أحقّ.

هـذا كلّه قبـل أن تتمّ له البيعه، وأمّـا بعـد تمامهـا، فلاـ ريب أنّه صـار أحقّ بها من معاويه ومن كلّ قرشـی؛ لأنّها بيعه حقّ بإجماع المسلمين، وقد تمّت له ومعاويه إذ ذاك وبعده إلی أن سلّم له الحسن عليه السلام.

كان كما قال فی آخر الصواعق: ومن اعتقاد أهل السنّه والجماعه أنّ معاويه لم يكن فی أيّام علی خليفه، وإنّما كان من الملوك، وغايه اجتهاده أنّه كان له أجر واحد(۱).

إلی أن قـال: واختلفوا فی إمـامه معاويه بعـد موت علی عليه السـلام، فقيل: صار إماماً وخليفه؛ لأنّ البيعه تمّت له. وقيل: لم يصـر إماماً، لحـديث أبی داود والترمـذی والنسائی: الخلافه بعـدی ثلاثون عاماً، ثمّ تصـير ملكاً، وقد انقضت الثلاثون بموت علی عليه السلام.

۱- (۱) وقد تقدّم نبذه من اجتهادات معاويه فی قتل الصـحابی الجليل حجر بن عدی، وذلك لمّا حجّ معاويه استأذن علی عائشه، فقالت له: أقتلت حجراً؟! فقال: وجـدت فی قتله صـلاح الناس، وخفت من فسادهم، ومن اجتهاداته نصـبه ولـده يزيد المتّفق علی فسـقه وفجوره علماً للاُمّه، وغيرهما.ولابدّ أنّ يكون ابتناء الاجتهاد علی اصول صـحيحه شرعيه، فالمخطیء مأجور إن شاء اللّه، لا ما يكون ابتناء الاجتهاد علی حبّ الملك والرئاسه والمصالح الشخصيه، فعليه ليس يكون له أجر، بل يعاقب علی اجتهاده هذا.

وأنت خبير ممّا قدّمته أنّ الثلاثين لم تتمّ بموت على عليه السلام وبيّن ذلك.

إلى أن قال: وتمّت الثلاثون بمدّه خلافه الحسن بن على عليهما السلام، فالذى ينبغى - كما قاله غير واحد من المحقّقين - أن يحمل قول من قال بإمامه معاويه عند وفاه على عليه السلام على ما تقرّر من وفاته بنحو نصف سنه لمّا سلّم له الحسن عليه السلام الخلافه، والمانعون لخلافته يقولون: لا يعتدّ بتسليم الحسن عليه السلام الأمر إليه؛ لأنّه لم يسلّمه إليه إلّا للضروره(١). إلى آخر كلامه، وسنذكره عن قريب.

وإذا كان الأمر على ما قرّرناه، والحال كما شرحناه، اتّجه السؤال الذى ذكره المرتضى، واحتيج أن يجاب عنه الجواب المرتضى؛ لأنّ الحسن عليه السلام كان عالماً أنّه أحقّ قريش بالإمامه، ولو بعد تمام البيعه له، وأحقّ من معاويه بل أكثر أعيان قريش، إذ ذاك كانوا أحقّ منه بها، لكونهم من المهاجرين الأوّلين أو أبنائهم، وأجمع لشروط الإمامه منه، وإنّما هو من الطلقاء - ولا نطلق الأقلام فى هذا المرام، فإنّه يثير فيه وفى أبيه الغرام - وكان مع الحسن عليه السلام الجيش العظيم.

وروى فى الصواعق عن الحسن البصرى: استقبل الحسن بن على عليهما السلام معاويه بكتاب مثل الجبال. إلى آخر الروايه(٢).

وقد كان معاويه فى اجتهاد الحسن عليه السلام واجتهاد أبيه من قبله على خطأ وضلال، بل زلل واختلال، حيث خرج بغياً على خليفه الحقّ، وسفك فى بغيه من الدماء ما احمرّت بلونه آفاق السماء، ولغير ذلك ممّا هو موجود فى مكاتبات على والحسن عليهما السلام، ومخاطبتهما ايّاه، وخطبهما ومحاوراتهما لغيره، وكذا غيرهما كابن

١- (١) الصواعق المحرقه ص ٢١٧.

٢- (٢) الصواعق المحرقه ص ٢١٧.

عبّاس وغیره من أنصار علی علیه السلام، وذلک منذ بویع علی علیه السلام، ثمّ عند ثوران حرب صفّین، وفی ابتداء الحرب وفی أثنائه إلی آخره، وبعد ذلک إلی موت علی علیه السلام، وبعده إلی صلح الحسن علیه السلام.

وبعد ذلک لا یمکن أن ینکر ولا یدفع ذلک؛ لکثرته وتواتره المعنوی.

وناهیک من ذلک قوله علیه السلام: وما کنت متّخذ المضلّین عضداً، حین قیل له: أبقه علی الشام، ولا تبادر بعزله. وهو من النقل المشهور، حتّی ذکره قطب الدین النهروانی مفتی الحنفیه فی رساله المعمّیات(۱).

وفی خطبه الحسن علیه السلام بعد الصلح المذکور، فی الصواعق من جوامع الکلم، ما یکفی عن جمیع تلک الکلامات فی الدلاله علی اعتقاده فی معاویه وقومه حسب اجتهاده، کقوله: إن أکیس الکیس التقی، وأحمق الحمق الفجور. وقوله: إنّ معاویه نازعنی حقّاً هو لی دونه. وقوله فی ختام الخطبه: وإن أدری لعلّه فتنه لکم ومتاع إلی حین(۲). وفی هذا الإقتباس ساطع المقباس.

قال الذهبی فی تاریخ الإسلام فی ترجمه الحسن علیه السلام فی تراجم أهل الطبقه الخامسه من سنه (۴۱) إلی سنه (۵۰): لمّا بایع الحسن علیه السلام معاویه، قال له عمرو بن العاص وأبوالأعور السلمی: لو أمرت الحسن فصعد المنبر فتکلّم، عیّ عن النطق، فقال معاویه: لا تفعلوا، فواللّه لقد رأیت رسول اللّه صلی الله علیه و آله یمصّ لسانه وشفتیه، ولن یعیی لسان مصّه رسول اللّه صلی الله علیه و آله، قال: فأبوا علی معاویه، فصعد معاویه المنبر، ثمّ أمر الحسن، فصعد وأمره أن یخبر الناس أنّی قد بایعت معاویه.

۱- (۱) رساله المعمّیات، لم أعثر علیه.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۳۷.

فصعد فحمد اللّه، وأثنى عليه، ثمّ قال: أيّها الناس إنّ اللّه هداكم بأوّلنا، وحقن دماءكم بآخرنها، وإنّى قد أخذت لكم على معاويه أن يعدل فيكم، وأن يوفّر عليكم غنائمكم، وأن يقسّم فيئكم، ثمّ أقبل على معاويه، فقال: أكذلك؟ قال: نعم.

ثمّ هبط من المنبر، وهو يقول ويشير باصبعه إلى معاويه: وَ إِنْ أَدْرِى لَعَلَّهُ فِتْنَهٌ لَكُمْ وَ مَتاعٌ إِلى حِينٍ (۱) فاشتدّ ذلك على معاويه، فقالوا: لو دعوته فاستنطقته - يعنى: استفهمته - ما عنى بالآيه، فقال: مهلاً، فأبوا عليه، فدعوه، فأجابهم، فأقبل عليه عمرو، فقال له الحسن عليه السلام: أمّا أنت فقد اختلف فيك رجلان: رجل من قريش، وجزّار(۲) أهل المدينه، فادّعياك، فلا أدرى أيّهما أبوك، فأقبل عليه أبوالأعور، فقال له الحسن عليه السلام: ألم يلعن رسول اللّه صلى الله عليه و آله رعلاً وذكوان وعمرو بن سفيان، وهذ اسم أبى الأعور، ثمّ أقبل عليه معاويه يعنيهما، فقال له الحسن عليه السلام: أما علمت أنّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله لعن قائد الأحزاب وسائقهم، وكان أحدهما أبوسفيان، والآخر أبوالأعور السلمى(۳).

ومن العجيب قول السيد الشريف فى شرح المواقف فى المقصد السابع: إنّه يجب تعظيم الصحابه كلّهم، فى آخره: والذى عليه الجمهور من الاُمّه هو أنّ المخطىء قتله عثمان ومحاربوا على؛ لأنّهما إمامان، فيحرم القتل والمخالفه قطعاً، إلاّ أنّ بعضهم كالقاضى أبوبكر ذهب إلى أنّ هذه الخطيئه لا تبلغ إلى حدّ التفسيق.

ومنهم من ذهب إلى التفسيق كالشيعه وكثير من أصحابنا. إنتهى.

۱- (۱) سوره الأنبياء: ۱۱۱.

۲- (۲) فى التاريخ: ورجل.

۳- (۳) تاريخ الإسلام ۴:۳۹.

والعجب من قوله «وكثير من أصحابنا» فتأمّل.

عصمه الإمام الحسن عليه السلام

قال المرتضى: الجواب قلنا: قد ثبت أنّه - يعنى الحسن عليه السلام - الإمام المعصوم المؤيّد الموفّق بالحجج الظاهره، والأدلّه القاهره، فلابدّ من التسليم لجميع أفعاله، وحملها على الصحّه، وإن كان فيها ما لا يعرف وجهه على التفصيل، أو كان له ظاهر ربما نفرت النفوس منه(۱).

أقول: قوله «المعصوم» ظاهره البناء على اصول الشيعه.

ويحتمل أنّه يريد العصمه بالمعنى اللغوى(۲).

ففى الصحاح: العصمه المنع، يقال: عصمه الطعام، أى: منعه من الجوع(۳).

ويكون قوله «المؤيّد الموفّق» قرينه على ذلك؛ لأنّ العصمه بمعنى المنع ترجع إلى التأييد والتوفيق والحفظ من اللّه تعالى، كما قالوه فى الأولياء(۴) ، نفعنا اللّه بهم.

ولا ريب عند جميع أهل الاسلام إلّا الخوارج والنواصب، والإستثناء منقطع؛ لمخالفتهم المعلوم بالضروره من وجوب محبّه أقرباء النبى صلى الله عليه و آله، ولاسيّما أولاده

۱- (۱) تنزيه الأنبياء ص ۱۶۹-۱۷۰.

۲- (۲) وهذا تفسير لغوى لمعنى العصمه التى تعتقدها الشيعه الإماميه، لا أنّه وجه آخر فى مقابل اعتقاد العصمه، كما هو سيفسّره ويصرّح بذلك أيضاً.

۳- (۳) صحاح اللغه ۵:۳۵۰.

۴- (۴) والمؤلّف يعبّر فى طىّ كتابه هذا عن الأئمّه المعصومين عليهم السلام بالأولياء، لأنّهم عليهم السلام لهم الولايه العامّه والخاصّه على النفوس البشريه، وفى بيان الأحكام عن اللّه تبارك وتعالى، ووجوب موالاتهم ومحبّتهم، كما ورد فى الآيه الشريفه قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى، وبحكم حديث الغدير.

وذرّیته بلا فاصله، أنّ الحسن علیه السلام وأخاه الحسین علیه السلام من سادات الأولیاء، بل ما یستفاد من آیه التطهیر(۱) یکاد یقرّب العصمه(۲).

وقد مرّ قول ابن حجر فی الصواعق: حیث ابتدأت ب «إنّما» المفیده لحصر إرادته تعالی علی إذهاب الرجس الذی هو الإثم أو الشکّ.

وقوله: وتطهیرهم من سائر الأخلاق والأحوال المذمومه(۳).

المفهم أنّ التعریف فی الرجس یفید العموم، وهو کذلک عند المحقّقین من الشافعیه، إلاّ الفخر الرازی وعند الحنفیه، إلاّ أنّه بطریق الإستلزام، حیث لا معهود أی من کذا.

وإنّ قوله «ویطهّرکم» یفید العموم؛ إذ تقدیر خاصّ دون خاصّ آخر ترجیح بلا مرجّح، وقد حقّق ذلک السید الشریف فی حاشیه المطوّل فی بحث حذف المفعول، وردّ به علی السعد، فراجعه إن شئت کلام یستفاد منه إفاده الآیه ما یقارب معنی العصمه.

وکذلک أحادیث التمسّک بالعتره تفید ذلک، لکن عن الخطأ والضلال فی الأحکام، وهذا أنسب ما نحن بصدده.

ووجه الإفاده العموم فی الأزمان والأحوال الذی یفیده قوله صلی الله علیه و آله «ما إن تمسّکتم به لن تضلّوا»(۴) وقوله فی بعض الروایات «أمرین لن تضلّوا إن اتّبعتموهما»

۱- (۱) سوره الأحزاب: ۳۳.

۲- (۲) بل هذه الآیه الشریفه أحد الأدلّه علی وجوب العصمه فی الأئمّه علیهم السلام.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۱۴۴-۱۴۵.

۴- (۴) الصواعق المحرقه ص ۱۴۵ و ۱۴۹.

لأنّه فی قوّه أن یقول: لن تضلّوا ما دمتم متمسّکین به، لا یرتاب فی ذلک من له فهم، ولأنّ هذا هو المراد قطعاً فی التمسّک بالقرآن، فکذلک العتره؛ لأنّه فسّر «ما» من قوله «ما إن تمسّکتم به» بالکتاب والعتره فی قوله «کتاب اللّه وعترتی» فکتاب اللّه بدل.

وفی بعض الروایات «وهما کتاب اللّه وعترتی»(۱) وهو أوضح فی التفسیر.

ولا یجوز أن یکون المراد فی أحد الإثنین المفسّر بهما غیر المراد فی الثانی؛ إذ یدخل الکلام بذلک فی الإلغاز والمعمّیات، وهذا التقریر هو معنی قوله فیما سلف فی أحادیث التمسّک، کما هو قضیه الشرط.

وأیضاً قوله صلی الله علیه و آله «لن یفترقا»(۲) ظاهره عموم الأحوال، أی: وجوه الإفتراق.

قال العضدی فی شرح مختصر ابن الحاجب: نفی المساواه نحو قوله تعالی لا یَسْتَوِی أَصْحابُ النّارِ وَ أَصْحابُ الْجَنَّهِ (۳) هل یقتضی العموم؟ أی: یدلّ علی عدم جمیع وجوه المساواه، فلا یقتل المسلم بالکافر ولو ذمّیاً، المختار أنّه یقتضی العموم، وکذلک غیر المساواه من الأفعال، فلا آکل عامّ فی وجوه الأکل، ولا أضرب عامّ فی وجوه الضرب، ثمّ احتجّ لذلک بأنّه نکره فی سیاق النفی؛ لأنّ الجمله نکره باتّفاق النحاه(۴). إنتهی.

۱- (۱) راجع: الأحادیث الوارده عن طریق العامّه بهذه الوجوه التی ذکرها، إلی إحقاق الحقّ ۹:۳۰۹-۳۷۵.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۴۹-۱۵۰.

۳- (۳) سوره الحشر: ۲۰.

۴- (۴) شرح مختصر ابن الحاجب للعضدی.

ولا يخفى أنّ النفى ب «لن» أبلغ من النفى ب «لا» فى قوله «فلا آكل» وقوله «لا أضرب» وهذان العمومان اللذان دلّلنا عليهما يفيدان قريباً من معنى العصمه، بل يفيد ذلك الدلاله الإطلاقيه فى الأزمنه والأحوال والوجوه، ولابدّ منها إن تنزّلنا عن الدلاله العموميه، والتعبير ب «لن يفترقا» جاء فى عدّه الروايات.

قال السيد السمهودى فى جواهر العقدين: وعن زيد بن ثابت، قال: قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله: إنّى تارك فيكم خليفتين: كتاب اللّه حبل ممدوده ما بين السماء والأرض، وعترتى أهل بيتى، إنّهما لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض. قال:

أخرجه أحمد فى مسنده(۱) ، وعنه ابن حميد بسند جيد(۲).

ولا يخفى تأييد التعبير ب «خليفتين» لما تقدّم من وجوب تقديمهم فى الولايات.

وقال السيد أيضاً: وعن أبى الطفيل: إنّ علياً عليه السلام قام، فحمد اللّه فأثنى عليه، ثمّ قال: أنشد اللّه من شهد يوم غدير خمّ إلّا قام، إلى قوله: فقام سبعه رجال. الحديث.

وفى آخره: ثمّ قال صلى الله عليه و آله: أيّها الناس إنّى تارك فيكم الثقلين: كتاب اللّه وعترتى أهل بيتى، فإنّهما لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض، نبأنّى بذلك اللطيف الخبير(۳).

وفى مصابيح البغوى: فى الحسان نقلاً من الترمذى(۴) ، عن زيد بن أرقم، قال: قال

۱- (۱) إحقاق الحقّ ۹:۳۴۲-۳۴۴.

۲- (۲) جواهر العقدين ۲:۱۷۱.

۳- (۳) جواهر العقدين ۲:۱۷۰-۱۷۱، المستدرک للحاکم ۳:۱۰۹ و ۱۴۸، والحديث عن أبى الطفيل عن زيد بن أرقم.

۴- (۴) صحيح الترمذى ۵:۶۲۲ برقم: ۳۷۸۸.

رسول اللّه صلى الله عليه و آله: إنّى تارك ما إن تمسّكتم به لن تضلّوا بعدى، أحدهما أعظم من الآخر، كتاب اللّه حبل ممدوده من السماء إلى الأرض، وعترتى أهل بيتى، ولن يتفرّقا حتّى يردا علىّ الحوض، فانظروا كيف تخلفونى فيهما(۱).

وذكرها ابن حجر فى الصواعق من الترمذى، قال: حسن غريب(۲). قال:

وأخرجه أحمد فى مسنده(۳) بمعناه، ولفظه: إنّى اوشك أن ادعى فأُجيب، وإنّى تارك فيكم الثقلين: كتاب اللّه حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتى أهل بيتى، وانّ اللطيف الخبير أخبرنى أنّهما لم يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض، فانظروا بم تخلفونى فيهما، قال: وسنده لا بأس به.

إلى أن قال ابن حجر: وذكر ابن الجوزى له فى العلل المتناهيه وهم أو غفله عن استحضار باقى طرقه، بل فى مسلم أنّه صلى الله عليه و آله قال ذلك يوم غدير خمّ، وهو ماء بالجحفه(۴). إنتهى كلام ابن حجر.

وقال مثله السيد السمهودى فى جواهر العقدين(۵).

والحاصل أنّ أحاديث التمسّك بعتره أهل البيت عليهم السلام كثيره، بحيث يبلغ مجموعها حدّ التواتر المعنوى، يعلم ذلك من الصواعق، وكتاب السخاوى الذى

۱- (۱) مصابيح السنّه للبغوى ۴:۱۹۰ برقم: ۴۸۱۶. ورواه أحمد فى المسند ۴:۳۶۶-۳۶۷، والدارمى فى السنن ۲:۴۳۱-۴۳۲، والحاكم فى المستدرك ۳:۱۴۸.

۲- (۲) صحيح الترمذى ۵:۶۲۲ برقم: ۳۷۸۸.

۳- (۳) مسند أحمد بن حنبل ۴:۳۶۶-۳۶۷.

۴- (۴) الصواعق المحرقه ص ۱۴۹-۱۵۰.

۵- (۵) جواهر العقدين ۲:۱۷۰-۱۷۱.

لخّصه فی آخر الصواعق، وکتاب جواهر العقدین، وکتاب وسیله المآل للشیخ أحمد بن الفضل باکثیر(۱).

وهؤلاء أعیان المتأخّرین، الذین غربلوا أسانید الأحادیث، بل نخلوها ومنحوها التحقیق ونحلوها، وأضعفوا عصبیه الوضع وأنحلوها، والقدر المشترک بینهما الأمر بالتمسّک عامّاً فی الأزمان والأحوال، ووجوه التمسّک أعنی ما یتمسّک بهم فیه، أو مطلقا فی ذلک، وکلّ من العموم والإطلاق یفید ما أفاد آیه التطهیر، أعنی: وجود ما یقارب معنی العصمه فیهم، وذلک کاف فی صحّه قول المرتضی، فلابدّ من التسلیم لجمیع أفعاله إلی آخره، بل یکفی فی ذلک قوله «المؤیّد الموفّق» ولا یرتاب فی ذلک مسلم.

وحسبک دلیلاً علیه قول معاویه فی روایه الذهبی التی تقدّم نقلها «فواللّه لقد رأیت رسول اللّه صلی الله علیه و آله یمصّ لسانه وشفتیه، ولن یعی لسان مصّه رسول اللّه صلی الله علیه و آله»(۲).

تذییل فیه جمع دفع تخییل

قولی «یبلغ مجموعها حدّ التواتر المعنوی» یقرّبه فیذعن له الخصم، ویقرّبه إستدلال ابن الحاجب فی مختصره، وشارحه العضد، وغیرهما من أئمّه اصول الفقه، وهما ناقلان عنهم علی حجّیه الإجماع بقوله صلی الله علیه و آله «لا تجتمع امّتی علی الضلاله» مدّعیاً فیه التواتر المعنوی، وهو أنّه جاء بروایات کثیره، نحو «لا تجتمع

۱- (۱) راجع: الروایات الوارده المتواتره المتضافره عن طریق العامّه فی وجوب التمسّک بعتره أهل البیت علیهم السلام، إلی إحقاق الحقّ للقاضی الشهید التستری، وملحقاته للسید المرعشی النجفی.

۲- (۲) تاریخ الإسلام ۳۹:۴.

امّتی علی الضلاله» «لا تزال طائفه من امّتی علی الحقّ حتّی تقوم الساعه» (۱)«ید اللّه علی الجماعه» (۲)«من فارق الجماعه مات میته جاهلیه»(۳) وغیر ذلک(۴).

والحاصل أنّ الوارد فی هذا المعنی، ما ذکره شارح کتاب الورقات لإمام الحرمین، وهو الشیخ محمّد بن العزّ الحجازی الشافعی، واسم الشرح غایه المرام فی شرح ورقات الإمام، ثلاثه أحادیث:

أحدها: قال فیه الجاحظ أبوعمرو بن الصلاح: إنّه أجود طریق لهذا الحدیث، رواه أبوداود عن أبی مالک الأشعری: إنّ اللّه أجارکم من ثلاث خصال: أن لا یدعو علیکم نبیکم فتهلکوا، وأن لا یظهر أهل الباطل علی أهل الحقّ، وأن لا تجتمعوا علی ظلاله(۵).

قال: وهذا خطاب للصحابه، لا یتناول من بعدهم، ویشکل متن هذا الحدیث بالإجماع فی علی علیه السلام ومعاویه، أنّ علیاً علیه السلام المصیب، ومعاویه مجتهد مخطیء، وقد ظهر علیه معاویه.

حتّی نقل ابن حجر فی الصواعق، أنّه علیه السلام بعد أن خلعه أبوموسی الأشعری، وأقرّ

۱- (۱) کنز العمّال ۵۵۵:۱۴ برقم: ۳۹۵۸۷.

۲- (۲) کنز العمّال ۵۵۸:۷ برقم: ۲۰۲۴۱.

۳- (۳) کنز العمّال ۲۰۸:۱.

۴- (۴) وحیث انّ الرسول صلی الله علیه و آله صرّح فی مواطن کثیره نقلها العامّه من طرقهم، أنّه صلی الله علیه و آله أمر بمتابعه علی علیه السلام، فعموم هذه الروایات مقیّده باتّباع علی علیه السلام.

۵- (۵) سنن أبی داود ۹۸:۴ برقم: ۴۲۵۳.

عمرو بن العاص معاویه، وتفرّق الناس علی ذلک، وصار علی علیه السلام فی خلافٍ من أصحابه، حتّی صار یعضّ علی اصبعه، ویقول: اعصی ویطاع معاویه(۱). إنتهی.

والحدیث الثانی: خرّجه الترمذی من حدیث ابن عمر: إنّ اللّه لا یجمع امّتی - أو قال: امّه محمّد صلی الله علیه و آله - علی ضلاله، ویدُ اللّه مع الجماعه، ومن شذّ شذّ فی النار.

قال أبوعیسی: هذا حدیث غریب(۲).

وقال یحیی بن معین: فی روایه إنّه لیس بشیء، وضعّفه أبوحاتم، وقال: إنّه یروی عن الثقات أحادیث منکره، وقال أبوزرعه: إنّه منکر الحدیث(۳).

والحدیث الثالث: من طریق المسیّب بن واضح، من حدیث ابن عمر: لا تجتمع امّه محمّد صلی الله علیه و آله علی ضلاله، وعلیکم بالسواد الأعظم، ومن شذّ شذّ فی النار(۴).

وفیه إنّ المسیّب مشهور وضعه.

وقد وافق شارح الورقات الإمام الرازی فی المحصول.

وقال القطب العلّامه فی حاشیته علی المحصول: کلّ خبر منه ضعیف المتن،

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۱۹.

۲- (۲) صحیح الترمذی ۴۰۵:۴ برقم: ۲۱۶۷. غریب من جهه سلیمان المدنی.

۳- (۳) والکلام حول تضعیف سلیمان المدنی، راجع: الجرح والتعدیل لابن أبی حاتم الرازی ۱۱۹:۴، وتاریخ یحیی بن معین ۱۷۳:۱، والضعفاء والمتروکین ص ۱۲۰، والضعفاء والمتروکین للدارقطنی ص ۹۸، والضعفاء لأبی زرعه ۵۱۲:۲، وتهذیب الکمال للمزّی ۴۳۶:۱۱.

۴- (۴) کنز العمّال ۱۸۰:۱، ورواه ابن ماجه فی سننه ۱۳۰۳:۲، وقال: فی الزوائد: فی إسناده أبوخلف الأعمی، واسمه حازم بن عطاء، وهو ضعیف، وقد جاء الحدیث بطرق فی کلّها نظر، قاله شیخنا العراقی فی تخریج أحادیث البیضاوی.

غير مستفيض ولا مشهور.

وقال الإمام النووى فى شرح صحيح مسلم فى باب «لا تزال طائفه من امّتى ظاهر على الحقّ»: وفيه دليل لكون الإجماع حجّه، وهو أوضح ما يستدلّ به من الحديث. وأمّا حديث «لا تجتمع امّتى على ضلاله» فضعيف. إنتهى كلام النووى.

ووجه الدلاله من هذا الحديث، أنّه إذا تحقّق الإجماع من جميع الاُمّه قطع بدخول هذه الطائفه من الاُمّه فى الإجماع.

وهو فى صحيح مسلم، وفى البخارى بعد باب قوله تعالى يَعْرِفُونَهُ كَما يَعْرِفُونَ أَبْناءَهُمْ (۱) رواه معاويه، ولفظه: قال: سمعت رسول اللّه صلى الله عليه و آله يقول: لا تزال من امّتى امّه قائمه بأمر اللّه لا يضرّهم من خذلهم ولا من خالفهم حتّى يأتى أمر اللّه وهم على ذلك(۲).

والقصد أنّه إذا ادّعى جماعه من أئمّه الاُصول التواتر المعنوى فى مثل هذه الأحاديث مع حديث «لا تزال طائفه» بل مع خروجها؛ لأنّه ليس بمضمونها بل قد ينافيه؛ لأنّ كون الحقّ فى بعض المجموع دائماً يستلزم ذلك الحقّ عمّن عدا ذلك البعض من المجموع دائماً، حتّى يتّصفون بتقليد ذلك البعض، ولما ذكرناه لم يعضد النووى حديث «لا تجتمع امّتى» ب «حديث لا تزال طائفه» بل جعله دليلاً برأسه.

فلا غرو أن يدّعى التواتر المعنوى فى أحاديث التمسّك التى من جملتها حديث الغدير، فإنّ أكثر طرقه وأصحّها يشتمل على مضمونها المنير، ومجموع

۱- (۱) سوره البقره: ۱۴۶.

۲- (۲) صحيح مسلم ۳:۱۵۲۴ برقم: ۱۰۳۷.

تلك الطرق يحتاج إلى مجلّد كبير(۱).

بل قد نقل السيد فى جواهر العقدين، والشيخ أحمد باكثير فى وسيله المآل، عن ابن حجر العسقلانى أنّ حديث «من كنت مولاه» أخرجه الترمذى والنسائى، وهو كثير الطرق جدّاً، وقد استوعب ابن عقده فى كتاب مفرد وكثير من أسانيدها صحاح وحسان(۲). إنتهى.

۱- (۱) وقد صنّف علماء الشيعه والعامّه كتباً ورسائل فى حديث الغدير، ومن أحسن من صنّف فى ذلك العلاّمه الحجّه المجاهد الشيخ عبدالحسين الأمينى قدس سره، فى كتابه القيم الغدير فى عدّه مجلّدات، فراجعه إن كنت تريد الهدايه والتبصّر فى الدين.

۲- (۲) قال العلاّمه السيد ابن طاووس فى كتاب الطرائف ص ۱۳۹ المطبوع بتحقيقى: وقد صنّف العلماء بالأخبار كتباً كثيره فى حديث يوم الغدير ووقائعه فى الحروب، وذكر فضائل اختصّ بها من دون غيره.وممّن صنّف تفصيل ما حقّقناه أبوالعبّاس أحمد بن محمّد بن سعيد الهمدانى الحافظ المعروف بابن عقده، وهو ثقه عند أرباب المذاهب، وجعل ذلك كتاباً محرّراً سمّاه حديث الولايه، وذكر الأخبار عن النبى صلى الله عليه و آله بذلك، وأسماء الرواه من الصحابه، وقد أثنى على ابن عقده الخطيب صاحب تاريخ بغداد وزكّاه.وهذه أسماء من روى عنهم حديث يوم الغدير ونصّ النبى صلى الله عليه و آله على على عليه السلام بالخلافه، وإظهار ذلك عند الكافّه، ومنهم من هنّأه بذلك: أبوبكر عبداللّه بن عثمان، عمر بن الخطّاب، عثمان بن عفّان، على بن أبى طالب عليه السلام، طلحه بن عبيداللّه، الزبير بن العوّام، عبدالرحمن بن عوف، سعيد بن مالك، العبّاس بن عبدالمطّلب، الحسن بن على عليه السلام، الحسين بن على عليه السلام، عبداللّه بن عبّاس.عبداللّه بن جعفر بن أبى طالب، عبداللّه بن مسعود، عمّار بن ياسر، أبوذرّ جندب

العلّه التی من أجلها صالح الإمام الحسن علیه السلام معاویه

قال المرتضی رحمه الله: وبعد، فإنّ الذی جری منه - یعنی: الحسن علیه السلام - کان السبب فیه ظاهراً، والحامل علیه بیّناً جلیّاً؛ لأنّ المجتمعین له من الأصحاب وإن کانوا کثیری العدد، فقد کانت قلوب أکثرهم دغله مغلّه غیر صافیه، وقد کانوا صبّوا إلی

دنیا معاویه، وإمراحه من أحبّ فی الأموال من غیر مراقبه ولا مساتره، فأظهروا له علیه السلام النصره، وحملوه علی المحاربه والاستعداد لها، طمعاً فی أن یورّطوه ویسلّموه، فأحسّ الحسن علیه السلام بهذا منهم قبل التولّج والتلبّس، فتخلّی من الأمر، وتحرّز عن المکیده التی کادت تتمّ علیه فی سعه من الوقت.

وقد صرّح علیه السلام بهذه الجمله، وکان یکثر(۱) من تفصیلها فی مواقف کثیره، وبألفاظ مختلفه، وقال: إنّما هادنت حقناً للدماء، وصیانه لها، وإشفاقاً علی نفسی وأهلی والمخلصین من أصحابی.

فکیف لا یخاف أصحابه ویتّهمهم علی نفسه وأهله، وهو علیه السلام لمّا کتب إلی معاویه یعلمه أنّ الناس قد بایعوه بعد أبیه علیه السلام، ویدعوه إلی طاعته. فأجابه معاویه بالجواب المعروف المتضمّن للمغالطه(۲) منه والمواربه، وقال فیه: لو کنت أعلم أنّک أقوم بالأمر، وأضبط للناس، وأکید للعدوّ، وأقوی علی جمع الأموال منّی لبایعتک؛ لأنّی أراک لکلّ خیر أهلاً.

وقال فی کتابه: إنّ أمری وأمرک شبیه بأمر أبی بکر وأمرکم بعد وفاه رسول اللّه صلی الله علیه و آله، دعاه ذلک إلی أن خطب الناس(۳) بالکوفه، یحثّهم علی الجهاد، ویعرّفهم فضله، وما فی الصبر علیه من الأجر، وأمرهم أن یخرجوا إلی معسکرهم، فما أجابه أحد.

فقال لهم عدیّ بن حاتم: سبحان اللّه ألا تجیبون إمامکم؟ أین خطباء مضر؟

۱- (۱) فی التنزیه: وبکثیر.

۲- (۲) فی التنزیه: للمعاطفه.

۳- (۳) فی التنزیه: بأصحابه.

فقام قيس بن سعد وفلان وفلان، فبذلوا الجهاد، وأحسنوا القول.

ونحن نعلم أنّ من قصّر(۱) بكلامه أولى بأن يقصّر(۲) بفعاله، أوليس أحدهم قد جلس له عليه السلام فى مظلم ساباط، وطعنه بمعول كان معه، أصاب فخذه وشقّه، حتّى وصل إلى العظم، وانتزع من يده وحمل عليه السلام إلى المدائن، وعليها سعيد بن مسعود عمّ المختار، وكان أمير المؤمنين أبوه عليه السلام ولّاه إيّاها، فأدخله منزله، فأشار المختار على عمّه أن يوثّقه كتافاً، ويسير به إلى معاويه، على أن يطعمه خراج جوخى سنه.

فأبى عليه، وقال للمختار: قبّح اللّه رأيك أنا عامل أبيه، وقد ائتمننى وشرّفنى ووهبنى، نسيت بلاء أبيه، أنسى رسول اللّه صلى الله عليه و آله ولا أحفظه فى ابن بنته وحبيبه.

ثمّ إنّ سعيد بن مسعود أتاه عليه السلام بطبيب، وقام عليه حتّى برىء، وحوّله إلى بياض(۳) المدائن، فمن ذا الذى يرجو السلامه بالمقام بين هؤلاء القوم، فضلاً عن النصره والمعونه.

ذيل: خلاصه هذا الكلام أنّ الحسن عليه السلام إنّما صالح ونزل عن الخلافه، وبايع من اعتقاده فيه اعتقاده، ويحكم بتضليله وتخطأه اجتهاده، ويرى نفسه عليه السلام بل هو دونه من رجال قريش أحقّ منه بالإمامه، ويرى أنّه يسير بسيره الملوك، ويسلك مسلك طالبى الزعامه اضطراراً إلى ذلك لا اختياراً منه عليه السلام.

وسبب الاضطرار اتّصاف أكثر أصحابه وأنصاره وأعوانه بما أطنب فى بيانه.

وهذا مذهب من يقول من أهل السنّه بعدم ثبوت إمامه معاويه، ولا بعد صلح

۱- (۱) فى التنزيه: ضنّ.

۲- (۲) فى التنزيه: يضنّ.

۳- (۳) فى التنزيه: بعض. والبياض إشاره إلى القصر الأبيض بالمدائن.

الحسن عليه السلام ومبايعته.

كما نقله ابن حجر فى الصواعق بقوله فى كلامه الذى سبق نقل أكثره: والمانعون لخلافته يقولون: لايعتدّ بتلسيم الحسن عليه السلام الأمر إليه؛ لأنّه لم يسلّمه إلاّ للضروره، لعلمه بأنّه - أعنى معاويه - لا يسلّم الأمر للحسن عليه السلام، وأنّه قاصد للقتال والسفك إن لم يسلّم الحسن عليه السلام الأمر إليه، فلم يترك الأمر إليه إلاّ صوناً لدماء المسلمين(۱).

إنتهى كلام ابن حجر.

ومرادهم سفك الدماء الذى يقرح القلوب، ثمّ لا يحصل بعده المطلوب، كما سنبيّنه، وما ذاك إلاّ لعدم وثوق الحسن عليه السلام بأصحابه لو قاتل، وخوفه أن يسلّموه إلى معاويه، أو يتخلّوا عنه ويفرّوا بعد ثوران الحرب، لإدغالهم وسوء نياتهم، أى أكثرهم، فيعجز المخلصون منهم عن نصرته لقلّتهم، وكثره جيش أهل الشام، ولأنّه يصير حينئذ هو والمخلصون بين عدوّين: الجيش المقابل لهم، والمدغلين المخالطين لهم، ورئيس الجيش إذا وقع فى مثل ذلك أسرعت إليه المهالك، وسدّت عليه دون النجاه المسالك.

والذى قاله المرتضى رحمه الله هو الذى ذكره الحافظ الذهبى فى تاريخ الإسلام فى أوّل الطبقه الخامسه سنه احدى وأربعين عام الجماعه؛ لاجتماع الاُمّه فيه على خليفه واحد، وهو معاويه، بقوله: وعن عوانه بن الحكم، قال: سار الحسن عليه السلام حتّى نزل المدائن، وبعث قيس بن سعد بن عباده على المقدّمه فى اثنى عشر ألفاً، فبينا الحسن عليه السلام بالمدائن إذ نادى منادٍ: ألا إنّ قيساً قد قتل، فاختبط الناس، وانتهب الغوغاء سرادق الحسن عليه السلام، حتّى نازعوه بساطه تحته، وطعنه رجل من الخوارج

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۱۷.

من بنی أسـد بخنجر، فوثب النـاس علی الرجل، فقتلوه لا رحمه اللّه، ونزل الحسن علیه السـلام القصـر الأبیض بالمـدائن، وکاتب معاویه فی الصلح.

وقال نحو هذا: أبوإسحاق، والشعبی.

وروی أنّه إنّما خلع نفسه لهذا، وهو أنّه قام فیهم، فقال: ما ثنانا عن أهل الشام شکّ ولا زیغ، ولکن کنتم فی منتدبکم إلی صـفّین ودینکم أمام دنیاکم، فأصبحتم الیوم ودنیاکم أمام دینکم(۱).

وهذا الذی ذکره الذهبی صریح فی أنّ الصلح والنزول عن الخلافه کان اضطراریاً بسبب الصادر من أصحابه، کما قاله المرتضی، ومؤیّد لقول المرتضی:

إنّهم کانت قلوب أکثرهم دغله مغلّه غیر صافیه. إلی آخر ما قاله.

وأیّ غلّ ودغل وفساد دینیه أعظم من أن یقع فیهم الاغتباط المفضـی إلی نهب سـرادق إمامهم، وابن بنت نبیهم صـلی الله علیه و آله وریحانته، وابن فاطمه الزهراء علیها السـلام، وابن خلیفتهم بالأمس أمیرالمؤمنین علیه السـلام أفضل الخلق فی عصره، بل عند الشیعه منهم، وغالب أهل الکوفه شیعه، ثمّ یبلغ النهب والغاره إلی منازعه بساطه من تحته.

کـلّ ذلـک بمجرّد الارجاف - فی هـذا الجیش العظیم الـذی یبلغ أربعین ألفاً، کما ذکره ابن حجر والـذهبی وغیرهما، وعبّر عنه الحسن البصـری کمـا فی الصواعق بأمثـال الجبال - بأنّه قـد قتل قیس بن سـعد بن عباده رئیس المقـدّمه، وإنّما هی مقـدّمه لهـذا الجیش العظیم، ولم یقع الارجاف بأنّ المقدّمه قد انهزمت، وإنّما أرجف بقتل رئیسها.

ولئن کان هذا من الغوغاء، فالجیش کلّه أو غالبه غوغاء، فکیف یقاتل؟ بل

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۴:۵-۶.

كيف يـأمن على نفسه بجيش غـالبه غوغـاء؟ أو يعجز عن حمايته من الغوغاء؟ حتّى بلغوا إلى نهب خيمه الإمام، ومنازعه البساط من تحته.

ويصـرّح بأنّ قلوب أكثر أصـحابه كانت دغله مغلّه، وأنّهم نياتهم فاسده، وأديانهم رقيقه، وعدالتهم دقيقه، قوله عليه السلام «كنتم فى منتدبكم إلى صفّين» إلى آخر ذلك الكلام.

ويصرّح بأنّ الصلح كان عن الضروره الناشئه عن ذلك، قوله «ما ثنانا عن أهل الشام شكّ ولا زيغ لكن» الخ.

فأضف هذا إلى ما ذكره المرتضـى من أنّ الحسن عليه السلام لمّا خطبهم فى ابتداء المسير، وطلب نصرتهم، وحثّهم على الجهاد، تثاقلوا حتّى لم يجبه أحـد منهم، حتّى قال عـدى بن حاتم ذلك التأنيب العظيم لهم الشديـد، ثمّ لم يفد ذلك حتّى نهض بإجابته قيس بن سعد وأفراد معه من الرؤساء المخلصين، فأجابوا بالطاعه والحركه للمسير إلى الجهاد.

أفلا يـدلّ ذلـك العاقـل أنّ ذلـك الجيش إنّمـا تلفّق تبعاً لأُولئك الأفراد المخلصـين تلفّقاً ناشـئاً عن أغراض غير دينيه، كالحياء والتذمّم من بعضـهم، والتوصّل إلى العذر بالحسن عليه السلام، والخيانه حتّى يتقرّبوا بذلك إلى معاويه من بعض آخر، وكالنفاق بـأن يكونوا إن غَلب الحسن عليه السـلام قـد تجمّلوا معه، وإن غُلب قلّبوا له ظهر المجن من أمارات الغلب، فكيف يقاتل الحسـن عليه السلام بمن هذه صفتهم، أو يأمن أن يكون معهم.

وهـذا الـذى ذكره المرتضـى موجود فى كتب السـير والتاريـخ المعتمـده، وكتب الأدب وأخبار العرب، وإنّما لم يـذكره الـذهبى اختصاراً؛ إذ لو بسط القصص والأخبار لبلغ تاريخه مضاعف حجمه الذى بلغ إليه، وهو مجموعات عديده.

وقد لخّص الشيخ أحمد بن الفضل باكثير فى كتابه وسيله المآل فى عدّ مناقب الآل(۱) ، واسمه تاريخ عام تصنيفه، فأحسبه أكثر المروى فى الكتب التى أشرنا إليها.

حيث قال: روى أنّه عليه السلام خطب الناس لمّا مات أبوه عليه السلام، فحمد اللّه وأثنى عليه، ثمّ قال: قبض هذه الليله رجل لم يسبقه الأوّلون، ولم يدركه الآخرون، لقد كان يجاهد مع رسول اللّه صلى الله عليه و آله، فيقيه بنفسه، وكان رسول اللّه صلى الله عليه و آله يوجّهه برايته، فيكتنفه جبرئيل عن يمينه، وميكائيل عن شماله، فلا يرجع حتّى يفتح اللّه على يديه، ولقد مات فى الليله التى عرّج فيها بعيسى بن مريم عليه السلام، وما خلّف صفراء ولا بيضاء سوى سبعمائه درهم فضلت عن عطائه أراد أن يبتاع بها خادماً لأهله.

أقول: كيف تميل أكثر الناس إليه، وتصدّق الحرب معه، وهو يفهم هذا الإفلاس وحبّ المال حبّاً جمّا، كالطبيعى تثنى عليه الحقائب والأكياس.

عادت الخطبه، ثمّ خنقته العبره، فبكى وبكى الناس معه، ثمّ قال: أيّها الناس من عرفنى فقد عرفنى، ومن لم يعرفنى فأنا الحسن بن على بن أبى طالب، أنا ابن البشير، أنا ابن النذير، أنا ابن السراج المنير، أنا ابن الداعى إلى اللّه بإذنه، أنا من الذين أذهب اللّه عنهم الرجس وطهّرهم تطهيرا، أنا من أهل بيت فرض اللّه مودّتهم فى كتابه، فقال عزّ من قائل: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِى الْقُرْبى وَ مَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَهً نَزِدْ لَهُ فِيها حُسْناً والحسنه مودّتنا أهل البيت، إلى آخرها(۲).

وهذه الخطبه رواها عمرو بن ثابت، عن أبى إسحاق السبيعى(۳).

۱- (۱) وسيله المآل فى عدّ مناقب الآل، مخطوط.

۲- (۲) روى هذه الخطبه بعين ما ذكر ابن الصبّاغ المالكى فى الفصول المهمّه ص ۱۴۲.

۳- (۳) راجع: شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۱۶:۳۰.

وفی الأغانی: أنّه لم یروها عن أبی إسحاق السبیعی إلّا بعد أن تردّد علیه سنه(۱).

رجع النقل، ثمّ جلس، فقام عبیداللّه بن العبّاس بین یدیه، فقال: معاشر الناس هذا ابن نبیکم، ووصی إمامکم، فبایعوه، فبادر الناس إلی بیعته، وکان ذلک یوم الجمعه الحادی والعشرین من شهر رمضان، وقیل: الیوم الأحد الثالث والعشرین منه، وحینئذ رتّب الحسن علیه السلام العمّال، وأمّر الأُمراء، وجنّد الجنود، وفرّق العطیات(۲).

أقول: لکنّه علی منهج أبیه علیه السلام، ولا یتجاوز الاستحقاق الشرعی، کما ارتکبه غیره من الخلفاء.

وذکر أبوالفرج الاصبهانی فی کتاب الأغانی فیما رأیته منقولاً منه: انّ أوّل شیء أحدثه الحسن علیه السلام أنّه زاد المقاتله مائه مائه، وقد کان علی علیه السلام فعل ذلک یوم الجمل، وفعله الحسن علیه السلام حال الاستخلاف، وتبعه من بعده الخلفاء فی ذلک(۳).

عاد النقل من وسیله المآل: وبقی علیه السلام خلیفه نحو سبعه أشهر بالحجاز والیمن والعراق وخراسان وغیر ذلک، ولمّا بلغ معاویه أنفذ رجلاً من حمیر إلی الکوفه، وآخر من بنی القین إلی البصره، لیطّلعاه علی الأخبار، ویفسدا علی الحسن علیه السلام الأمر، ویغیّرا علیه قلوب الناس، فعرّف الحسن علیه السلام بمکانهما، فأخذهما وقتلهما.

وکتب إلی معاویه: أمّا بعد، فإنّک دسست الرجال للإحتیال، وأذکیت العیون،

۱- (۱) مقاتل الطالبیین لأبی الفرج الاصفهانی ص ۵۱.

۲- (۲) شرح نهج البلاغه ۱۶:۳۰-۳۱.

۳- (۳) مقاتل الطالبیین ص ۵۵، شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۱۶:۳۳.

كأنّک تحبّ اللقاء، ولا تؤثر البقاء(۱).

أقول: هـذا من کتـاب الأغـانی فیمـا رأیته منقولاً ـ منه، وفیه بعـد قوله «کأنّک تحبّ اللقاء»: بل لا أشکّ فی ذلک فتوقّعه، وبلغنی أنّک شمتّ بما لم یشمت به ذوی الحجی، وإنّما مثلک فی ذلک کما قال:

فإنّا ومَن قد مات قبل(۲) لکالذی یروح فیُمسی فی المبیت لیغتدی

فقل للذی یبغی خلاف الذی مضی تجهّز لأُخری مثلها فکأن قد

قـال: فکتب إلیه معـاویه: أمّا بعـد، فقـد وصل کتابک، وفهمت ما ذکرت فیه، ولقـد علمت بما حـدث، فلم أفرح ولم أحزن، ولم أشمت ولم آس، وإنّ علیاً أباک لکما قال أعشی بن قیس بن ثعلبه:

فأنت الجواد وأنت الذی إذا ما القلوب ملأن الصدورا

جدیرٌ بطعنه یوم اللقا أیضرب منها النساء الصدورا(۳)

وما مزیدٌ من خلیج البحا ر یعلو الإکام ویعلو الجسورا

بأجود منه بما عنده فیعطی البدور ویعطی الأُلوفا(۴)

قـال أبوالفرج: وکتب عبـداللّه بن عبّـاس من البصـره إلی معاویه: أمّا بعـد، فإنّک ودسّک أخا بنی القین إلی البصـره، تلتمس من غفلات قریش بمثل ما ظفرت به من یمانیّتک، لکما قال امیه بن الصلت:

۱- (۱) شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۱۶:۳۱.

۲- (۲) فی الشرح: قد مات منّا.

۳- (۳) فی الشرح: النحورا.

۴- (۴) فی الشرح: فیعطی الأُلوف ویعطی البدورا

لعمرك إنّى والخزاعى طارقاً كنعجه عادٍ حتفها تتحفّر

أثارت عليها شفرةً بكراعها فظلّت بها من آخر الليل تنحر

شمتّ بقومٍ من صديقك أهلكوا أصابهم يومٌ من الدهر أصفر

فأجابه معاويه: أمّا بعد، فإنّ الحسن بن على قد كتب إلىّ بنحو ما كتبت، وأنبأنى بما لم يحقّ سوء ظنّ ورأى فىّ، وإنّك لم تصب مثلى ومثلكم، وإنّما ومثلنا كما قال طارق الخزاعى يجيب اميّه عن هذا الشعر:

فواللّه ما أدرى وانّى لصادقٌ إلى أىّ من يظنّنى أتعذّر

أعنّف إن كان زبينه أهلكت ونال بنى لحيان شرّ فأنفر(۱)

ذكرت هـذا على طوله لمـا فيه من الأدب المسـتفاد، وتعليم الحلم من اولئك الأمجاد، وإن كان فى قوله «ولم أحزن ولم آس» ما يسأل عنه يوم المعاد؛ لأنّ الميت أكرم الناس عند ربّ العباد.

ولما فى هذا المنقول من الاعتراف والفضل ما شهدت به الأضداد.

ولدلالته على أنّ ابن عبّاس كان حين موت على عليه السلام بالبصره والياً عليها، فبقى كذلك فى استخلاف الحسن عليه السلام، فيبيّن ذلك أنّ الذى قام بين يدى الحسن عليه السلام وطلب من الناس عبيداللّه أخو عبداللّه بن عبّاس.

ويبيّن أيضاً كـذب المنقول عن ابن عبّاس أنّه فى أواخر أيّام على عليه السـلام احتاز مال البصـره وفرّ به إلى الحجاز، وأقام بمكّه، فكتب إليه على عليه السلام عتاباً خشناً، فأجاب بجواب فيه تعيير بما سفكه من الدماء(۲).

۱- (۱) مقاتل الطالبيين ص ۵۲-۵۴، شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۱۶:۳۱-۳۲.

۲- (۲) نهج البلاغه ص ۴۱۲ رقم الكتاب: ۴۱، وفيه: ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض

وذلک کلّه موجود فی شرح النهج(۱) ، وابن أبی الحدید مصنّفه توقّف فی قبول تلک النقول، وکذلک ابن المطهّر الحلّی(۲) ، وغیره من علماء الإمامیه فی کتب رجالهم.

والراوندی منهم، وهو شارح نهج البلاغه قبل ابن أبی الحدید، نسب ذلک إلی غیر ابن عبّاس من أولاده(۳) ، وغلّطه فی ذلک ابن أبی الحدید(۴).

وممّا یحقّق أنّ ابن عبّاس لم ینعزل عن البصره، ولم یعزل إلی وقت استخلاف الحسن علیه السلام، ما فی کتاب أبی الحسن المدائنی، وناهیک به فیما رأیته منقولاً منه وهو هذا: وحدّثنا أبوبکر بن الأسود، قال: کتب ابن عبّاس إلی الحسن علیه السلام: أمّا بعد، فإنّ المسلمین ولّوک أمرهم بعد علی علیه السلام، فشمّر للحرب، وجاهد عدوّک، وقارب أصحابک، واستر من الظنین دینه بما لا یثلم لک دیناً، ووال أهل البیوتات والشرف، تستصلح به عشائرهم، حتّی تکون للناس جماعه.

فإنّ بعض ما یکره الناس ما لم یتعدّ الحقّ، وکانت عواقبه تؤدّی إلی ظهور الحقّ والعدل، وعزّ الدین خیر من کثیر ممّا یحبّه الناس إذا کانت عواقبه تدعو إلی ظهور الجور، وذلّ المؤمنین، وعزّ الفاجرین، واقتد بما جاء عن أئمّه العدل، فقد

۱- (۱) شرح نهج البلاغه ۱۶:۱۶۹.

۲- (۲) خلاصه الأقوال للعلاّمه الحلّی ص ۱۹۰-۱۹۱.

۳- (۳) منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه للراوندی ۳:۱۳۴، قال: ویمکن أن یکون هذا العامل عبیداللّه بن العبّاس، فنحو ذلک بهذا ألیق.

۴- (۴) شرح نهج البلاغه ۱۶:۱۷۱، قال: ولیس ذلک بصحیح، فإنّ عبیداللّه کان عامل علی علیه السلام علی الیمن.

جاء عنهم أنّه لا يصلح الكذب إلاّ فی حرب، أو إصلاح بين الناس، فإنّ الحرب خدعه، ولك فی ذلك سعه؛ إذ كنت محارباً ما لم تبطل حقّاً.

واعلم أنّ أباك إنّما رغب الناس عنه إلی معاويه أنّه أساء بينهم فی الفیء، وسوّی بينهم فی العطاء، فثقل ذلك عليهم.

واعلم أنّك تحارب من حارب اللّه ورسوله فی ابتداء الإسلام، حتّی ظهر أمر اللّه، فلمّا وحّد الربّ، ومحق الشرك، وعزّ الدين، أظهروا الإيمان، وقرؤوا القرآن، مستهزئين بآياته، وقاموا إلی الصلاه وهم كسالی، وأدّوا الفرائض، وهم لها كارهون.

فلمّا رأوا أنّه لا يعزّ فی الدين إلاّ الأتقياء الأبرار، توسّموا بسيماء الصالحين، لتظنّ المسلمون بهم خيراً، فما زالوا بذلك حتّی شركوهم فی أماناتهم، وقالوا:

حسابهم علی اللّه، فإن كانوا صادقين فإخواننا فی الدين، وإن كانوا كاذبين كانوا بما اقترفوا هم الأخسرين، وقد منيت بأُولئك وبأبنائهم وأشباههم.

واللّه ما زادهم طول العمر إلاّ غيّاً، ولا زادهم ذلك لأهل الدين إلاّ مقتاً، فجاهدهم ولا ترض دنيّه، ولا تقبل خسفاً، فإنّ علياً لم يجب إلی الحكومه حتّی غُلب علی أمره فأجاب، وإنّهم يعلمون أنّه أولی بالأمر إن حكموا بالعدل، فلمّا حكموا بالهوی، رجع إلی ما كان عليه حتّی أتی عليه أجله، ولا تخرجنّ من حقّ أنت أولی به، حتّی يحول الموت دون ذلك، والسلام(۱).

وفی هذا الكتاب من ابن عبّاس بلاغه ونصيحه ودهی، تنقطع دونها الأنفاس، وتأييد لما نسبه آنفاً إلی الحسن وأبيه عليهما السلام فاعرف القياس.

۱- (۱) شرح نهج البلاغه لابن أبی الحديد ۱۶:۲۳-۲۴.

عـاد النقـل من وسـيله المآل حقّقها اللّه تعالى فى الآل، قال: فلمّا بلغ معاويه كتابه، وقتله الرجلين سار بنفسه إلى العراق، وتحرّك الحسن عليه السـلام للخروج، وأمر حجر بن عـدى بـأن يسـتنفر النـاس للخروج معه، فتثـاقلوا عليه، ثمّ انّهم زحفوا معه وخرج معه أخلاط من الناس، ثمّ سار حتّى نزل ساباط دون القنطره، فبات هناك.

فلمّا أصـبح أراد أن يمتحن أصـحابه، ويستبرأ سوء أحوالهم فى طاعته، ويتبيّن صديقه من عدوّه، ويكون على بصيره من أمره فى قتال معاويه، فأمر أن ينادى فى الناس الصلاه جامعه، فاجتمعوا، فصعد المنبر، فخطبهم، فقال وذكر الخطبه.

وفيها: إنّى لأرجو أن أكون قـد أصـبحت وأنا أنصح خلق اللّه لخلقه، وما أصـبحت محتملاً على مسـلم ضـغينه، ولا مريداً له بسوء ولاـ غـائله، ألا وإنّ ما تكرهون فى الجماعه لكم تحبّون فى الفرقه، وانّى ناظر لكم خيراً من نظركم لأنفسـكم، فلا تخالفوا أمرى. تمام الخطبه.

فنظر النـاس بعضـهم إلى بعض، وقـالوا: مـا ترونه يريـد؟ قـالوا: نظنّ أنّه يريـد أن يصالـح معـاويه، ويسـلم الأمر إليه، فشـدّوا على فسـطاطه، فـانتهبوه حتّى أخـذوا مصـلّاه من تحته، ورداءه من عـاتقه، فركب فرسه، وتقلّد سـيفه، وأحـدق به طوائف من خاصّـته وشـيعته، فمنعوه، وأطاف به ربيعه وهمدان وجماعه من غيرهم وساروا معه، فبدر إليه رجل من بنى أسد اسمه جرّاح بن سنان فى يده خنجر، فطعنه به فى فخذه، فشقّه حتّى بلغ العظم، فأكبّ عليه رجل من شيعته، فقتله وقتل آخر كان معه.

وحمل الحسن عليه السلام فى محملٍ من ضربته تلك إلى المدائن، فنزل بها على سعيد ابن مسعود الثقفى، وكان عاملاً عليها من جهه أبيه عليه السلام، فأقرّه الحسن عليه السلام على

عمله، واشتغل بمعالجه جرحه(۱).

فکتب جماعه من رؤساء القبائل إلی معاویه بالطاعه سرّاً، واستحثّوه علی سرعه المسیر نحوهم، وضمنوا له تسلیم الحسن علیه السلام إلیه عند دنوّه منهم، أو الفتک به. وبلغ الحسن علیه السلام ذلک، وتحقّق فساد نیّات أکثر أصحابه، وخذلانهم إیّاه، ولم یبق معه ممّن یأمن غائلته إلّا خاصّه شیعته وشیعه أبیه، وهم جماعه لا یقومون بحرب أهل الشام.

ثمّ لمّا تراآی الجمعان بناحیه الأنبار من أرض السواد، علم أن لن تغلب احدی الفئتین حتّی یذهب أکثر الاُخری، فکتب إلی معاویه فی الهدنه والصلح، واشترط علیه أن یکون الأمر بعده للحسن علیه السلام، أو یکون شوری بین المسلمین، وأن لا یطلب أحداً بما کان منه فی زمن أبیه.

فأجابه معاویه إلی ذلک، وأنفذ إلیه کتب أصحابه الذین ضمنوا له الفتک به، أو تسلیمه إلیه، إلّا أنّه قال: عشره أنفس لا اؤمنهم، فراجعه الحسن علیه السلام فیهم، فکتب إلیه معاویه: إنّی قد آلیت علی نفسی أنّی متی ظفرت بقیس بن سعد بن عباده أن أقطع لسانه ویده(۲) ، فراجعه الحسن علیه السلام، فقال: لا ابایعک وأنت تطلب قیساً أو غیره

۱- (۱) شرح نهج البلاغه ۱۶:۳۸-۴۲.

۲- (۲) وذلک أنّه کتب قیس إلی معاویه - کما فی شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۱۶:۴۳ -: أمّا بعد، فإنّک أنت وثن ابن وثن، دخلت فی الإسلام کرهاً، وأقمت فیه فرقاً، وخرجت منه طوعاً، ولم یجعل اللّه لک فیه نصیباً، لم یقدم إسلامک، ولم یحدث نفاقک، ولم تزل حرباً للّه ولرسوله، وحزباً من أحزاب المشرکین، وعدوّاً للّه ولنبیه وللمؤمنین من عباده الخ.

بشیء، فبعث إليه حينئذ معاويه برقّ أبيض، فقال له: أثبت ما شئت فإنّی ألتزمه. إلى آخر ما ذكره الشيخ أحمد فی وسيله المآل(۱).

وهو مطابق لما ذكره المرتضی رحمه الله من أنّ أصحاب الحسن عليه السلام أكثرهم كانوا مغلّين فاسدی النيات، وما ذكره من مكاتبه بعضهم معاويه بأن يقتلوا له الحسن عليه السلام، أو يسلموه إليه، وانّ معاويه أنفذ إلى الحسن عليه السلام كتب أصحابه الذين ضمنوا له فيها الفتك بالحسن عليه السلام أبلغ ممّا نقله المرتضی عن المختار بن عبيد الثقفی، ممّا قاله لعمّه سعيد بن مسعود.

وقول الشيخ أحمد باكثير «وأمر حجر بن عدی بأن يستنفر الناس فتثاقلوا» هو ما قاله المرتضی: إنّه لمّا خطبهم فی ابتداء المسير لم يجبه أحد، فقال لهم عدی بن حاتم: سبحان اللّه، إلى آخر ذلك الكلام.

فإنّ مراد المرتضی إثبات تثاقلهم، الدالّ على إدغالهم، وضعف نيّاتهم فی نصر الحسن عليه السلام، وسكوتهم هذا إلى أن قال عدی بن حاتم ما قال، قد نقله كثير من أهل التاريخ وكتب الأدب والسير، وذكره أبوالفرج الاصبهانی فی كتاب الأغانی، وهو الكتاب المعتمد المرجوع إليه من عامّه العلماء والأُدباء، ونقلت أنا من كتب ناقله من الأغانی.

قال أبوالفرج بعد أن ذكر كتاب الحسن عليه السلام إلى معاويه، وجواب معاويه، وهما اللذان أشار إليهما المرتضی، وروى هذا الكتاب وجوابه أبوالحسن المدائنی أيضاً، وهو من رجال الحديث وثقاتهم، وكتابه معروف معتمد، وأنا أذكر الكتاب والجواب عملاً بالمذهب، وهما موجودان من روايه أبی الفرج والمدائنی معاً فی

۱- (۱) وسيله المآل فی مناقب الآل، مخطوط.

شرح النهج لابن أبی الحدید، ما هذا لفظه:

قالوا: وکتب معاویه إلی الحسن علیه السلام، أی: بعد کتاب جوابه عن الکتاب الذی ابتدأ به الحسن علیه السلام: أمّا بعد، فإن اللّه یفعل فی عباده ما یشاء، لا معقّب لحکمه، وهو سریع الحساب، فاحذر أن تکون منیتک علی أیدی رعاع من الناس، وآیس من أن تجد فینا غمیزه، وإن أنت أعرضت عمّا أنت فیه وبایعتنی وفیت لک بما وعدت، وأجریت لک ما شرطت، وأکون فی ذلک کما قال أعشی بن قیس بن ثعلبه:

وإن أحدٌ أسدی إلیک أمانه فأوف بها تدعی إذا متّ وافیا

ولا تحسد المولی إذا کان ذا غنیً ولا تجفه إن کان فی المال فانیا

ثمّ الخلافه لک من بعدی، فأنت أولی الناس بها، والسلام.

فأجابه الحسن علیه السلام: أمّا بعد، فقد وصل إلیّ کتابک، تذکر فیه ما ذکرت، فترکت جوابک خشیه البغی علیک، وباللّه أعوذ من ذلک، فاتّبع الحقّ تعلم أنّی من أهله، وعلیّ إثم أن أقول فأکذب، والسلام.

فلمّا وصل کتاب الحسن علیه السلام إلی معاویه، کتب إلی عمّاله علی النواحی: أمّا بعد، فالحمد للّه الذی کفاکم مؤونه عدوّکم، وقتله خلیفتکم، إنّ اللّه بلطفه، وحسن صنعه، أتاح لعلی بن أبی طالب رجلاً من عباده، فاغتاله فقتله، فترک أصحابه متفرّقین مختلفین، وقد جاءتنا کتب أشرافهم وقادتهم یلتمسون الأمان لأنفسهم وعشائرهم، فاقبلوا إلیّ حین یأتیکم کتابی هذا بجهدکم وجندکم وحسن عدتکم.

تمام الکتاب(۱).

۱- (۱) شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۱۶:۳۶-۳۸.

أقول: وفيه دلاله ظاهره على الدغل(۱) ، وسوء الطويه فى أكثر أصحاب الحسن عليه السلام من مبدأ الأمر، إذ لا يقول مثل هذا معاويه، فقد جاءه كتب أشرافهم من قبل أن يحرّكم الحسن عليه السلام للمسير. وكذلك فى قوله للحسن عليه السلام فى كتابه «فاحذر أن تكون منيتك» الخ، دلاله على ذلك غير خفيه.

قال أبوالفرج: فاجتمعت العساكر إلى معاويه، فسار بها قاصداً لى العراق، وبلغ الحسن عليه السلام خبره ومسيره نحوه، وأنّه قد بلغ جسر منبج، فتحرّك عند ذلك، وبعث حجر بن عدى، فأمر العمّال والناس بالتهيّيء للمسير، ونادى المنادى: الصلاه جامعه.

إلى أن قال: فصعد المنبر، فحمد اللّه وأثنى عليه، ثمّ قال: أمّا بعد، فإنّ اللّه كتب الجهاد على خلقه وسمّاه كرهاً، ثمّ قال لأهل الجهاد من المؤمنين: اصبروا إنّ اللّه مع الصابرين، فلستم أيّها الناس نائلين ما تحبّون إلّا بالصبر على ما تكرهون، إنّه بلغنى أنّ معاويه بلغه أنّا كنّا أزمعنا على المسير إليه، فتحرّك لذلك، اخرجوا إلى معسكركم بالنخيله حتّى ننظر وتنظرون، ونرى وترون.

قال: وإنّه فى كلامه ليتخوّف خذلان الناس له، قال: فسكتوا، فما تكلّم منهم أحد، ولا أجابه بحرف.

فلمّا رأى ذلك عدى بن حاتم قام، فقال: أنا عدى بن حاتم، سبحان اللّه، ما أقبح هذا المقام، ألا تجيبون إمامكم وابن بنت نبيكم، أين خطباء مضر الذين

۱- (۱) كما فيه دلاله ظاهره على كفر معاويه، وخروجه عن الإسلام، وتجاسره على الإمام أميرالمؤمنين على بن أبى طالب، وهناك روايات كثيره عن رسول اللّه صلى الله عليه و آله فى كفر ونفاق من أبغض علياً عليه السلام وحاربه.

ألسنتهم كالمخاريق فى الدعه، فإذا جدّ الجدّ فروّاغون كالثعالب، أما تخافون مقت اللّه تعالى ولا عيبها وعارها.

ثمّ استقبل الحسن عليه السلام بوجهه، فقال: أصاب اللّه بك المراشد، وجنّبك المكاره، ووفّقك لما تحمد ورده وصدره، قد سمعنا مقالتك، وانتهينا إلى أمرك، وسمعنا لك وأطعنا، وهذا وجهى إلى معسكرى، فمن أحبّ أن يوافى فليواف.

ثمّ مضى لوجهه إلى النخيله، وقام قيس بن سعد بن عباده، ومعقل بن قيس الرياحى، وزياد بن حفصه(۱) التيمى، فلاموا الناس وأنّبوهم وحرّضوهم، وكلّموا الحسن عليه السلام بمثل ما كلّمه عدى بن حاتم فى الإجابه والقبول، فقال لهم الحسن عليه السلام:

صدقتم ما زلت أعرفكم بصدق النيه، والوفاء والقبول، والمودّه الصحيحه، فجزاكم اللّه خيراً، ثمّ نزل، وخرج الناس، فعسكروا ونشطوا للخروج، وخرج الحسن عليه السلام إلى المعسكر(۲).

فهذا المنقول من كتاب الأغانى لأبى الفرج الاصفهانى الأموى، فيه دلاله على خراب البواطن والإدغال أزيد ممّا استدلّ به المرتضى من سكوتهم، وكلام عدىّ وغيره، وهو قوله «وانّه فى كلامه ليتخوّف خذلان الناس له» وقول الحسن عليه السلام «حتّى ننظر وتنظرون» فإنّه إذا كانت هذه حالهم من السكوت والإبلاش وخمود الأنفاس، وهو يخاطبهم خطاباً فيه رجاء عدم وقوع القتال، فكيف لو خاطبهم بتصميم العزم ألبتّه، ووقوع الحرب والاستعداد للطعن والضرب.

هذا، ولم يذكر صاحب وسيله المآل قضيه المقدّمه التى سيّرها الحسن عليه السلام أمامه

۱- (۱) فى الشرح: صعصعه.

۲- (۲) شرح نهج البلاغه ۱۶:۳۸-۳۹، مقاتل الطالبيين لأبى الفرج ص ۵۵-۶۰.

من الجيش، وذكرها الحافظ الذهبى فيما نقلته من كلامه، وفيها من الدلاله على مقصود المرتضى رحمه الله ما هو فى غايه الوضوح، وإن لم يذكر ذلك فى كلامه.

ففى كتاب أبى الحسن المدائنى فيما رأيته منقولاً منه، قال بعد أن ذكر خطبه الحسن عليه السلام مختصره، ومبايعه الناس إيّاه: ثمّ وجّه عبيداللّه بن العبّاس ومعه قيس ابن سعد بن عباده مقدّمه له فى اثنى عشر ألفاً إلى الشام، وخرج وهو يريد المدائن، فطعن بساباط، وانتهب متاعه، ودخل المدائن، وبلغ ذلك معاويه فأشاعه، وجعل أصحاب الحسن عليه السلام الذين وجّههم مع عبيداللّه يتسلّلون إلى معاويه الوجوه وأهل البيوتات.

فكتب عبيداللّه بن العبّاس بذلك إلى الحسن عليه السلام، فخطب الناس ووبّخهم، وقال:

خالفتم أبى حتّى حُكّم وهو كاره، ثمّ دعاكم إلى قتال أهل الشام بعد التحكيم، فأبيتم حتّى صار إلى كرامه اللّه تعالى، ثمّ بايعتمونى على أن تسالموا من سالمت(۱) ، وتحاربوا من حاربت(۲) ، وقد أتانى أنّ أهل الشرف منكم قد أتوا معاويه وبايعوه، فحسبى منكم، لا تغرّونى من دينى ونفسى.

وأرسل عبداللّه بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطّلب، واُمّه هند بنت أبى سفيان بن حرب إلى معاويه يسأله المسالمه.

إلى أن قال المدائنى: فأبى الحسين عليه السلام وامتنع، فكلّمه الحسن عليه السلام حتّى رضى، وقدم معاويه الكوفه(۳).

۱- (۱) فى الشرح: سالمنى.

۲- (۲) فى الشرح: حاربنى.

۳- (۳) شرح نهج البلاغه ۱۶:۲۲-۲۳.

هـذا، وقول الشيخ أحمـد بن الفضل باكثير «وبلغ الحسن عليه السـلام ذلك، وتحقّق فساد نيّات أكثر أصـحابه وخذلانهم له، ولم يبق ممّن يأمن غائلته» إلى قوله: «فكتب إلى معاويه بالصـلح» الخ، هو عين ما حملنا عليه كلام أهل السـنّه والجماعه القائلين، كما ذكر فى الصواعق: لا يعتدّ بتسـليم الحسن عليه السـلام الأمر إليه؛ لأنّه لم يسـلّمه إلا للضـروره، لعلمه بأنّه - أى: معاويه - لا يسـلّم الأمر إليه، فلم يترك الحسن عليه السلام الأمر له إلاّ صوناً لدماء المسلمين(۱).

وذلك أنّ مرادهم سـفك الـدماء الذى لا يحصل منه مطلوب الحسن عليه السـلام؛ إذ لم يبق معه ممّن يثق به - كما ذكر الشـيخ أحمد باكثير - إلاّ جمع لا يقاوم جيش أهل الشام ولا بعضه، فلو قاتل لقتل جمع عظيم مركّب من خلّص أصحابه وأهل بيته ومن أهـل الشـام، إذ لاـ يقتـل الخلّص من أصـحابه وأهل بيته إلاّ بعـد أن يفتكوا الفتك العظيم، ويبيـدوا العـدد الكثير؛ لأنّهم شـجعان مسـتميتون، ثمّ لاـ يحصل المطلوب، بل يؤول أمره إلى القتل أو الهرب إن تمّ له ورضـى به، أو إلى البخوع بالطاعه وتسـليم الأمر على ذلّه واستكانه شديده، مع تحمّل دماء المسلمين.

هـذا إن تمّ له ذلك، وإلاّ فالاحتمال الراجـح أنّ أهل الدغل والخيانه الذين هم أكثر أصـحابه يمنعونه هو وخلّص أصـحابه وأهل بيته من صدق القتال، بأن يشـغبوا ويوقعوا الهرج والارجاف، أو يصـرّحوا بالمكافحه والمقاتله منعاً من صدق القتال، فيبقى حينئذ هو وخلّص أصـحابه وأهل بيته بين نارين عـدوّين: أحـدهما معهم ومخالط لهم، والآخر مقابل، وهذا هو البلاء الأعظم، والهلاك الأشدّ، ويفضى فى أسرع وقت إلى القبض عليه عليه السلام، وتسليمه لعدوّه، فقد كاتبوا معاويه من قبل أن

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۱۷.

يتقابل الجيشان بأنّهم يفعلونه له ذلك.

وهـذا هو الذى يعتمد عليه فى الفرق بين حاله وحال أخيه الحسين عليهما السـلام، فإنّ جميع من كانوا معه مخلصون، فكان آمناً من الفساد الأعظم بمداخله المدغلين.

فيجاب بذلك عن الإيراد: بأنّه لِمَ لَمْ يقاتل كما قاتل أخوه الحسـين عليه السـلام، وقد كان مع الحسن عليه السلام من المخلصين الذين يثق بهم أضعاف من كانوا مع الحسين عليه السلام، وفيهم قروم لم يكن مع الحسين عليه السلام مثلهم، كقيس بن سعد بن عبـاده، وعـدىّ بن حـاتم، وسـعيد بن قيس، وبنى عمّه العبّـاس، وغيرهم، وسـيأتى تقرير هـذا الجواب وغيره من الأجوبه عن هـذا الإيراد فى فصل الحسين عليه السلام.

وإنّما قلنا إنّ ما ذكرناه هو مراد أهل السـنّه المنقول فى الصواعق(١) ، بل مراد كلّ من يقول: إنّ صلحه ونزوله عن الخلافه لحقن دماء المسـلمين، وكفّاً للفتنه، وإنّه علم أن لن تغلب إحـدى الطائفتين حتّى تذهب الأُخرى، وهو المذهب؛ لأنّه إن لم يكن المراد مـا ذكرنـاه - وهـو فى عبـاره الشـيخ أحمـد بـاكثير كمـا رأيته - يلزم الطعن فى الحسن عليه السـلام، وفى أبيه أمير المؤمنين عليه السلام، وفى أخيه الحسين عليه السلام، وحاشاهم من ذلك.

فإنّ الحسن عليه السلام ابتدأ فخطب الناس، ودلّهم على أحقّيته بالخلافه، وأخذ بيعتهم بها، ثمّ كاتب معاويه يطلب منه البيعه كما بـايعه النـاس، ثمّ لمّـا لم يفعل، حمل الناس على المسير لقتاله وسار بهم، فتحمّل المسـلمون بـذلك المشـقّه العظيمه من صـرف الأمـوال، ومفـارقه الأولاـد والعيـال، والحـطّ والترحال، وإعـداد الأسـلحه وحملها، وشـدّ الخيل والرواحل، ونقل الرحال، وتعطّلت بذلك مصالحٌ للمسلمين كثيره،

١- (١) الصواعق المحرقه ص ٢١٧.

وحصل باشتغال بعضهم ببعض واختلاف كلمتهم عن جهاد الكفّار وهن وضعف فی الإسلام.

ومعاویه أیضاً بسبب ما فعله الحسن علیه السلام، حمل الناس علی المسیر لقتاله، فحصل علیهم مثل ذلک من المشقّه وأزید، وعزم کلّ من الفریقین علی القتل والنهب، وعداوه بعضهم بعضاً، وذلک محظور فی الشرع.

ثمّ إنّ الحسن علیه السلام ندب تلک المقدّمه من جیشه، وکلّفها أن تقاتل أضعاف عددها من أبطال أهل الشام، الذین خال هو بارقهم وشام، فحملها علی المخاطره بالأرواح، بل قد وقع منها القتال والکفاح، کما نقله أبوالفرج فی کتاب الأغانی، فراجع ذلک فی شرح النهج لابن أبی الحدید(۱).

ثمّ قد أوقع بین المؤمنین(۲) فی تلک المدّه التهاجر والتقاطع والتعادی والتشاتم واتّباع العورات، وکلّ ذلک محظور شرعاً، وأحادیث النهی عنه من الصحاح معروفه.

وفی صحیح مسلم وغیره: تفتح أبواب الجنّه یوم الإثنین ویوم الخمیس، فیغفر

۱- (۱) شرح نهج البلاغه لابن أبی الحدید ۱۶:۳۸-۴۲.

۲- (۲) المراد من المؤمن هنا هو المسلم، فإنّ أصحاب معاویه ما کانوا مؤمنین، بل کانوا مسلمین أسلموا بلسانهم، وخرجوا مع رئیسهم علی إمام زمانهم، وهو یوجب الکفر والخروج عن الدین، وإنّما اطلق علیهم الإسلام، لأنّهم أسلموا بلسانهم دون جوارحهم، وأمّا أصحاب الإمام أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام، فالمخلصون منهم کحجر بن عدی ومیثم التمّار وصعصعه وکمیل وأمثالهم أسلموا بلسانهم وجوارحهم، وهم المؤمنون حقّاً، فمن تابع علیاً علیه السلام فی السرّ والعلن، وأذعن له بالطاعه والولایه والمحبّه، فهو المؤمن صدقاً وعدلا.

لكلّ عبد لا يشرك باللّه، إلّا رجلًا كانت بينه وبين أخيه شحناء، فيقال، أنظروا هذين حتّى يصطلحا(۱).

وفى الصحيحين حديث: ولا تباغضوا ولا تدابروا، وكونوا عباد اللّه إخواناً(۲).

أوردهما وغيرهما البغوى فى المصابيح(۳).

فلِمَ لو كان رأى الحسن عليه السلام وما هو عنده الجميل الحسن، صون دماء المسلمين، ودفع الفتنه بالنزول عن الخلافه، وتسليم الأمر عجز أم لم يعجز، وقدر على مقاومه الخصم أم لم يقدر، فعل جميع ذلك وسلك تلك المسالك، ولا يفعل بعض ذلك مع الانطواء على هذا الرأى، والاشتمال على هذا الاعتقاد من له أدنى دين وعقل وسداد، وهلّا بدأ بما هو الرأى عنده وأراح نفسه والمسلمين.

فإن قيل: عرض له هذا الرأى، وحدث فى اجتهاده بعد وقوع ما وقع.

قيل: هذا يستلزم ضعف الرويّه، وقلّه التأمّل والفهم، إذ يركب مثل هذا الأمر العظيم، ويفعل ذلك الشأن الخطير فى الدين والدنيا بناءً على رأيٍ، بحيث يعرض له نقيضه فى الأثناء، فيبنى عليه ضدّ ذلك الأمر، وينقض ما بناه من المبانى العظيمه.

ثمّ كيف رضيت تلك النفس الشريفه، والهمّه العُلويه النبويه العلويه، أن يظهر هذا الرأى، وقد التقت حلقتا البطان، وتقابل الفريقان، ومدّت الحرب الأشطان، فيتحقّق فيه أنّه كما قال بعض أصحابه جاهلين غير متأمّلين «يا عار المؤمنين،

۱- (۱) صحيح مسلم ۱۹۸۷:۴ برقم: ۲۵۶۵.

۲- (۲) صحيح مسلم ۱۹۸۵:۴، صحيح البخارى ۴۸۴:۱۰.

۳- (۳) مصابيح السنّه للبغوى ۳۸۳:۳.

ومذلّ المؤمنين».

أفما كان له فی ذلک المقام لو عرض له فیه أو قبله هذا الرأی أن یعدل - مستنداً إلی قوله تعالی وَ لِلّهِ الْعِزَّهُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِینَ (۱) ولا ریب أنّ عزّه الحسن علیه السلام من عزه الرسول صلی الله علیه و آله؛ لأنه ولده ومن أقربائه صلی الله علیه و آله - إلی رأی أبیه، وهو الفتک الواقع منه یوم الجمل وصفّین والنهروان، فجری من دماء المسلمین نهر بل نهران، وبقی مصمّماً علی قتال أهل الشام إلی الممات، لم یحل بینه وبینه إلاّ تواکل أصحابه وخورهم لضعف النیات.

قال ابن حجر فی الصواعق بعد ذکر انفصال أمر الحکمین: وصار علی فی خلاف من أصحابه، حتّی صار یعضّ علی اصبعه ویقول: أأُعصی ویطاع معاویه(۲). إنتهی.

أو عدل مثل رأی أخیه الحسین علیه السلام؛ إذ قاتل حتّی قتل، وهو لم یصر خلیفه نصف سنه، ویخطب علی المنابر، وأصحابه لا نسبه لعددهم إلی عدد أصحاب الحسن علیه السلام، ولو بایع یزید من أوّل الأمر کفّاً للفتنه وحقناً لدماء المسلمین لکان له ذلک، کما فعل ذلک من کان فی ذلک العصر.

وذکر الحافظ الذهبی فی ترجمه سعید بن زید بن عمرو بن نفیل العدوی القرشی: إن معاویه کتب إلی مروان بالمدینه یبایع لابنه یزید، فقال له رجل من أهل الشام: ما یحبسک؟ قال: حتّی یجیء سعید ین زید فیبایع، فإنّه سید أهل البلد،

۱- (۱) سوره المنافقون: ۸.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۱۹.

إذا بايع بايع الناس(۱). إنتهى.

ومن هنا يعلم أنّ القول بأنّ رأى الحسن عليه السلام كان حقن دماء المسلمين وكفّ الفتنه، سواء قدر على مقاومه الخصم أم لم يقدر، يستلزم القدح فى أبيه عليه السلام وأخيه الحسين عليه السلام، فإنّ رأيه هذا نقيض رأيهما المتطابقين، فإن كان صواباً فرأيهما خطأ، ولا يقول بذلك فى على عليه السلام أحد من أهل الإسلام، بل ولا فى الحسين عليه السلام.

كيف؟ وقد ارتكب على عليه السلام بذلك الرأى عظائم الاُمور، وهى قتال يوم الجمل، فقتل فيه مثل طلحه والزبير، وخلق من الصحابه من الطرفين، ومن غير الصحابه، ثمّ حرب صفّين فقتل فيه من الطرفين من الصحابه وغيرهم أكثر وأكثر، وكانت الفتنه أعظم والفتنه أكبر، ثمّ يوم النهروان فأفناهم وأبادهم جميعاً إلّا تسعه، ثمّ بقى على رأى السيف، واستمرّ الفتنه إلى أن مات عليه السلام، وقتل فى أثناء ذلك من رجالات الغارات التى كان يشنّها معاويه على أطراف مملكته عدداً كثيراً.

أفما كان على طول المدّه وكثره ما حصدته السيوف من سنابل الرؤوس، وربما كان فى كلّ سنبله مائه حبّه من الذرارى والنسل، يوفّق للرأى الذى وفّق له ولده الحسن عليه السلام من قبل أن يقع قتال وتطول فتنه أو جدال، وهذا قدح لو تفطّنت له الخوارج والنواصب تمسّكوا به التمسّك الواصب.

فظهر أنّه لابدّ أن يكون المراد ما ذكرته(۲) ؛ إذ لا يرتضى أحد من أهل السنّه

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۴:۲۲۳.

۲- (۲) وهو عصمه الإمام أميرالمؤمنين على بن أبى طالب والإمام الحسن والحسين عليهم السلام، وأنّهم لا يسألون عمّا يفعلون، ولا تقاس أعمالهم بالعقول البشريه

لغبار الذى آثرته، وبعض أهل السـنّه فى ولاء أهل البيت عليهم السلام وتعظيمهم ونسبتهم إلى كلّ فضل وتقديمهم وتبرأتهم من كلّ النقائص، مع ما فى الفرقه الشيعه من الخصائص(۱) ، وهم أهل الصراط المستقيم، وبمسک ذكرهم نختم هذا الرقيم، ونسأله تعالى مسلك الصحيح ومهلك السقيم.

فصل: فى الإمام الحسين عليه السلام

قال السيد المرتضى رحمه الله: مسأله: فإن قيل: ما العذر فى خروجه عليه السلام من مكّه بأهله وعياله إلى الكوفه، والمتولّى عليها أعـداؤه، والمتأمّر فيها من قبل يزيد اللعين - يعنى ابن زياد - منبسط الأمر والنهى، وقد رأى صـنيع أهل الكوفه بأبيه وأخيه عليهما السـلام، وأنّهم غدّارون خوّانون؟ وكيف خالف ظنّه ظنّ جميع نصحائه فى الخروج، وابن عبّاس يشير عليه بالعدول عن الخروج، ويقطع على العطب فيه، وابن عمر لمّا ودّعه يقول له: أستودعك اللّه من قتيل، إلى غير ما ذكرناه ممّن تكلّم فى هذا الباب.

۱- (۱) وذلك لتصريحهم واعتقادهم الحقّ الجميل بعصمه الأنبياء والأئمّه المعصومين عليهم السلام، واعتقادهم بخلافه بلا فصل الإمام أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام، بعد وفاه النبى صلى الله عليه و آله، وخلافه أولاده المعصومين عليهم السلام، وعدم الاعتقاد بمن خرج عليهم فى أيّام إمامتهم، وأنّهم غاصبون لمنصبهم، المنصوص عليه من الربّ الكريم.

ثمّ لمّا علم بقتل مسلم بن عقيل - رضى اللّه عنهما - وقد أنفذه رائداً له، كيف لم يرجع لمّا علم الغرور من القوم، وتفطّن للحيله والمكيده؟ ثمّ كيف استجاز أن يحارب بنفر قليل لا مادّه لهم لجموع عظيمه خلفها موادّ لها كثيره؟

ثمّ لمّا عرض عليه ابن زياد الأمان وأن يبايع يزيد، كيف لم يستجب حقناً لدمه ودماء من معه من أهله وشيعته وموالیه؟ ولم ألقى بيده إلى التهلكه؟ وبدون هذا الخوف سلّم أخوه الحسن عليه السلام الأمر إلى معاويه، وكيف يجمع بين فعليهما فى الصحّه؟(۱)

أقول: قوله «وبدون هذا» إلى قوله «وكيف يجمع بين فعليهما فى الصحّه» هو بيت القصيد، الذى لأجله جاءت فى هذه الرساله بحور الكلام البسيط المديد، وله أتينا بكلام المرتضى بعد ما ذكرنا كلام ابن أبى الحديد، فإنّ كلامنا منذ شرعنا إنّما هو فى فضل الحسنين عليه السلام، مساواه أو مفاضله، ونفرض أنّها إحدى الحسنيين.

وعلى كلّ من المساواه والمفاضله، لابدّ من النضح عنهما والمناضله؛ لأنّ فعليهما ظاهراً كالمتناقضين، وفى حلبه العقل كالجوادين المتعارضين، وليس لأهله المفاضل أن يتعلّقوا بأحدى الفعلين، كما فى قول ابن أبى الحديد «والذى خاضها مع فقد النصّار»(۲) هو الحسين عليه السلام أو قول صاحب العمده «كان الحسن إماماً على أخيه الحسين»(۳) إلّا بعد إزاله التناقض، ودفعه بالراحتين، وإلّا ورد على الأوّل لو كان فعل الحسين عليه السلام من الحسن، لفعله أخوه الأكبر الحسن عليه السلام.

۱- (۱) تنزيه الأنبياء للشريف المرتضى ص ۱۷۵.

۲- (۲) شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۱۶:۶۵.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۲۳۶.

وعلى الثانى لا أفضليه فى خلافه خلعها وصار ما صار، ولم يقاتل عنها، كما قاتل الحسين عليه السلام مع فقد النصّار، كما أنّه ليس لأهل المساواه أن يساووا ما لم يدملوا كَلْم التناقض ويداووا.

إذ يقال: كيف يتساوى اثنان أحدهما مخطىء والآخر مصيب؟ بل قد يقول الناصبى رماه اللّه فى اليوم العصيب: لا يبقى للمخطىء فى الفضل نصيب، فإنّ فرضه الحسن عليه السلام ذكر فى تسليمه الاُمّه ما ذكره المرتضى سابقاً وردّ خاسئات سهامه، وإن فرضه الحسين عليه السلام ذكر ما ذكره هنا المرتضى.

ثمّ دفعه بحسام الدليل المنتضى، فقطب أفلاك الفضلين إزاله التناقض عن الفعلين، ولذلك قلت فيما سبق من كلامى: إنّ أحسن من تكلّم فى هذا المرتضى ذو النسب السامى، ونقلت كلامه وجعلته فى السير أمامى، وإن كان من الشرف أنّه شيعى إمامى.

علّه خروج الإمام الحسين عليه السلام

قال: والجواب: قلنا: قد علمنا أنّ الإمام متى غلب على ظنّه أنّه يصل إلى حقّه والقيام بما فوّض إليه بضرب من الفعل، وجب عليه ذلك، وإن كان فيه ضرب من المشقّه يتحمّل مثلها تحمّلها(۱).

أقول: ظاهر هذه المقدّمه البناء على مذهب الشيعه الإماميه، من أنّ الحسين عليه السلام إمام بالنصّ.

وأمّا على اصول مذهب أهل السنّه والجماعه، فيقال ما قاله ابن حجر فى شرح همزيه الأبوصيرى، حيث أورد قول ابن العربى المالكى بل الناصبى، فقد قال ابن

۱- (۱) تنزيه الأنبياء عليهم السلام ص ۱۷۵.

حجر: إنّه يقشعرّ منه الجلد، لم يقتل يزيد الحسين إلاّ بسيف جدّه(۱).

قال ابن حجر: هذا بحسب اعتقاده الباطل(۲) أنّه الخليفه، والحسين باغ عليه، وقرّر ثبوت خلافه يزيد ببيعه بعض أهل الحلّ والعقد له مع استخلاف أبيه إيّاه.

ثمّ قال ابن حجر ألقم اللّه فی فم الناصبی الحجر: ویردّ بأنّ هذا إنّما هو بعد الاستقرار للأحکام، وانعقاد الاجماع علی تحریم الخروج علی الجائر، أمّا قبل ذلک فکان الأمر منوطاً بالاجتهاد، واجتهاد الحسین علیه السلام اقتضی جوازاً، ووجوب

۱- (۱) وأنا أقول لهذا الناصبی المعاند: إنّ الأمام الحسین علیه السلام قتل بسیف السقیفه، وذلک أنّ یزید نصبه معاویه علماً للاُمّه وخلیفه للمسلمین، ومعاویه نصبه الخلیفه الثانی، وأقرّه الخلیفه الثالث، وعزله الإمام أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام، والخلیفه الثانی نصبه الخلیفه الأوّل، والخلیفه الأوّل حصیله المؤامره الخبیثه فی السقیفه، فالإمام الحسین علیه السلام وأولاده وأصحابه قتلوا بسیف المؤامره السخیفه.قال ابن حجر فی الصواعق ص ۲۲۳: قال الغزالی وغیره: ویحرم علی الواعظ وغیره روایه مقتل الحسین وحکایاته، وما جری بین الصحابه من التشاجر والتخاصم، فإنّه یهیج علی بغض الصحابه والطعن فیهم.وکلامه هذا أدلّ دلیل علی أحقّیه الإمامیه فی مذهبهم، وأنّ شهاده الإمام الحسین علیه السلام وما جری علی الخلّصین من الصحابه والتابعین، إنّما جری علیهم لاعوجاجهم مسیر الاُمّه، ورفضهم الأوامر الإلهیه فی نصب الخلیفه، وأنّ الرسول الأعظم صلی الله علیه و آله بأمر صریح من اللّه تعالی نصب علیاً علیه السلام علماً وخلیفه للمسلمین، وبما أنّهم اتّبعوا الأهواء والشهوات لنیل المناصب الدنیویه، سبّب ذلک قتل الإمام الحسین علیه السلام وذرّیته الطاهره.

۲- (۲) لا شکّ أنّ هذا الاعتقاد الباطل نشأ عن المذهب الباطل.

الخروج على يزيد لجوره وقبائحه التى تصمّ عنها الآذان، فهو - أى الحسين عليه السلام - محقّ بالنسبه إلى ما عنده، ولاسيما أن رأى ما رآه الإمام واجتهاد من كفّره. إنتهى.

فثبت أنّ الحسين عليه السلام رأى جواز الخروج على يزيد أو الوجوب، والأرجح بل المقطوع به أن كان يرى الوجوب. أمّا على مذهب الامام أحمد بن حنبل، فواضح.

وأمّا على مذهب الآخرين، فليس الحسين بن على بن أبى طالب عليهما السلام بأدون رتبه فى النهوض بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، من عبداللّه بن حنظله غسيل الملائكه الأوسى الأنصارى، والأنصار وأهل المدينه أهل وقعه الحرّه، إذ خرجوا على يزيد وخلعوه، فأوقع بهم وقعه التى تحقّق كفره بعد قتله الحسين عليه السلام بالمرّه، فإنّهم رأوا وجوب الخروج عليه فخرجوا، ولولا أنّهم رأوا الوجوب لم يثبتوا على خلعه ونبذ ولايته حتّى قتلوا، وجرت تلك المقتله الرزيّه، والفتنه الفظيعه، والوقعه الشنيعه.

وقال الحافظ الذهبى فى تاريخ الإسلام: وفد إلى يزيد عبداللّه بن حنظله الغسيل الأوسى المدنى، وله صحبه، وفد فى ثمانيه بنين له، فأعطاه يزيد مائه ألف، وأعطى لكلّ ابن عشره آلاف سوى كسوتهم، فلمّا رجع إلى المدينه، قالوا: ما وراءك؟ قال: أتيتكم من عند رجل واللّه لولم أجد إلاّ بنىّ هؤلاء لجاهدته بهم، قالوا: إنّه قد أكرمك وأعطاك، قال: نعم وما قبلت ذلك منه إلاّ لأتقوّى به عليه، ثمّ حضّ الناس فبايعوه. وقال خليفه بن خيّاط: قال أبواليقظان: دعوا إلى الرضا والشورى(۱). إنتهى.

وهذا صريح فى أنّ عبداللّه بن حنظله رأى وجوب الخروج على يزيد، وأيضاً

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۲۳-۲۴.

خلعه وقاتله بعد أن بايعه؛ إذ لا يتصوّر أن يعطيه ذلك العطاء ويكرمه بدون المبايعه؛ ولأنّ مروان كان قد أخذ البيعه من أهل المدينه ليزيد.

وهذا يدلّ على أنّه رأى وجوب خلعه والخروج عليه، وإلّا لم يقدم على النكث.

وأيضاً ذكر الذهبى فى أثناء نقل قضيّه الحرّه: انّه لمّا وثب أهل الحرّه، وأخرجوا بنى اميه من المدينه، واجتمعوا على عبداللّه بن حنظله، وبايعهم على الموت، قال: يا قوم اتّقوا اللّه، فواللّه ما خرجنا على يزيد حتّى خفنا أن نرمى بحجاره من السماء، إنّه رجل ينكح امّهات الأولاد والبنات والأخوات، ويشرب الخمر، ويدع الصلاه(۱). إنتهى.

وهذا النقل يدلّ على أنّهم رأوا وجوب الخروج على يزيد لكفره؛ لأنّ هذه الصفات صفات كافر قطعاً.

وأيضاً ليس الحسين عليه السلام دون عبداللّه بن الزبير فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وابن الزبير كان يرى وجوب الخروج على يزيد؛ لأنّه فى خلافه يزيد خرج بمكّه وبايعه الناس، وجاءه جيش يزيد بعد أن أوقعوا وقعه الحرّه، فقاتلهم أشدّ قتال ولم يبايع ليزيد.

قال الذهبى فى سنه أربع وستّين: قال محمّد بن جرير: لمّا فرغ مسلم بن عقبه المُرّى من الحرّه، توجّه إلى مكّه، فأدرك مسلماً الموت، وعهد بالأمر إلى حصين ابن نمير.

إلى أن قال: فقدم حصين على ابن الزبير، وقد بايعه أهل الحجاز، وقدم عليه وفد أهل المدينه، وقدم عليه نجده بن عامر الحنفى الحرورى فى اناس من

۱- (۱) تاريخ الإسلام ۵:۲۷.

الخوارج، فجرّد أخاه المنذر لقتال أهل الشام.

إلى أن قال: ثمّ صابرهم ابن الزبير على القتال إلى الليل، ثمّ حاصروه بمكّه شهر صفر، ورموه بالمنجنيق، وكانوا يوقدون حول الكعبه، وأقبلت شرره هبّت بها الريح، فأحرقت الأستار وخشب السقف، سقف الكعبه، واحترق قرنا الكبش الذى فدى اللّه به إسماعيل عليه السلام، وكانا فى السقف.

قال: فبلغ عبداللّه بن الزبير موت يزيد بن معاويه، فنادى: يا أهل الشام إنّ طاغيتكم قد هلك. تمام النقل(۱).

فلولا أنّ ابن الزبير كان لا يرى وجوب الخروج على يزيد، لبايع ولم يرق دماء المسلمين، ولم يصبر على ما جرى على الكعبه الشريفه ذلك وَ مَنْ يُعَظِّمْ شَعائِرَ اللّهِ فَإِنَّها مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (۲) وغيرها من الآيات الشريفه.

ثمّ يضاف إلى ذلك أنّ الحسين عليه السلام إذ ذلك كان أحقّ قريش بالإمامه؛ لما قدّمناه فى فضل الحسن عليه السلام من الدلاله على ذلك، ونصّ السخاوى وابن حجر وغيرهما على تقديم عتره أهل البيت عليهم السلام على غيرهم فيما يعمّ الإمامه وغيرها، وقد كان الأعيان المؤهلون للإمامه من قريش، كعبداللّه بن العبّاس، وابن الزبير، وابن عمر، وغيرهم، يعترفون للحسين عليه السلام بذلك.

وقال الذهبى فى أثناء نقل مقتل الحسين عليه السلام فى سنه احدى وستّين: ولزم ابن الزبير الحجر، فلبس المغافر، وجعل يحرّض على بنى اميّه، وكان يتردّد إلى الحسين عليه السلام، ويشير عليه أن يقدم العراق، وهو يقول: هم شيعتكم. وكان ابن عبّاس

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۳۳-۳۴.

۲- (۲) سوره الحجّ: ۳۲.

يقول له: لا تفعل(۱).

إلى أن قال الذهبى: ولم يقبل الحسين من أحد، وصمّم على المسير إلى العراق، فقال له ابن عبّاس: واللّه إنّى لأظنّك ستقتل غداً بين نسائك وبناتك، كما قتل عثمان(۲) ، وانّى لأخاف أن تكون الذى يقاد به عثمان، فإنّا للّه وإنّا إليه راجعون، فقال - أى الحسين عليه السلام -: يا أبا العبّاس إنّك شيخ قد كبرت، فبكى ابن عبّاس، وقال:

أقررت عين ابن الزبير، ولمّا رأى ابن عبّاس ابن الزبير قال له: قد أتى ما أحببت، هذا الحسين يخرج ويترككك والحجاز، ثمّ تمثّل:

يا لك من قبّره بمعمر خلا لك الجوّ فبيضى واصفرى

ونقّرى ما شئت أن تنقّرى(۳)

فهذا يدلّ دلاله ظاهره أنّ الناس وأعيان قريش كانوا إذ ذاك يقدّمون الحسين عليه السلام فى البيعه، وما ذاك إلّا أنّهم يرونه أحقّ.

ثمّ إنّ اعتقاد على والحسن والحسين عليهم السلام، بل بنى هاشم، أنّهم أحقّ قريش بالإمامه، ظاهر بيّن من كلاماتهم وأفعالهم من مبدأ الأمر، ونقل ذلك يطول.

ولا ينافى اعتقادهم الأحقّيه للخلافه، وجلوسهم فى العزله، وذلك لعدم مساعده الناس، ورفضهم لآيه تبليغ الناس، ومبايعتهم من لم يؤمروا بمبايعته.

وفى الصواعق: فى الكتاب وهو فى الصحيحين البخارى ومسلم، روى البخارى عن عائشه، أنّ فاطمه عليها السلام أرسلت إلى أبى بكر، إلى قوله فى الروايه: وكان

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۷:۵.

۲- (۲) ولكن فرق واضح بين القتلين.

۳- (۳) تاريخ الإسلام للذهبى ۹:۵.

لعلی علیه السلام وجهه من الناس حیاه فاطمه، فلمّا توفّیت استنکر علی وجوه الناس. إلی أن قال: فأرسل إلی أبی بکر أن ائتنا ولا یأتینا معک أحد.

إلی أن قال: فدخل علیهم أبوبکر، فتشهّد علی علیه السلام، فقال: إنّا قد عرفنا فضلک وما أعطاک اللّه، ولم ننفّس علیک خیراً ساقه اللّه إلیک، ولکنّک استبددت بالأمر علینا، وکنّا نری لقرابتنا من رسول اللّه صلی الله علیه و آله أنّ لنا نصیباً، حتّی فاضت عینا أبی بکر، وذکر جواب أبی بکر. إلی أن قال: فقال علی لأبی بکر: موعدک العشیه للبیعه، وذکر المبایعه وتعظیم علی حقّ أبی بکر، ثمّ بایعه(۱).

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۴-۱۵. وفی الحدیث مواضع یثیر السؤال، ولابدّ من الجواب، وهو أنّ فی الحدیث: انّ الإمام أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب، ما بایع أبابکر فی تلک الفتره الستّه الأشهر التی عاش فیها مع فاطمه علیها السلام، فمن إمام علی وفاطمه علیهما السلام فی تلک الفتره؟ فهل ماتت فاطمه علیها السلام وما کانت تعرف إمام زمانه؟ فهل یصحّ أن یقال: إنّها ماتت میته جاهلیه؟ ومن کان إمام علی علیه السلام فی تلک الفتره، ولماذا ما بایعا فی تلک الفتره؟والسؤال الثانی: کیف تطالب فاطمه الزهراء علیها السلام میراثها؟ هل کانت المطالبه عن حقّ أو عن غیر حقّ؟ هل یجسر أحد أن یقول: إنّها طالبت میراثها عن غیر حقّ؟ کیف لم یبّین الرسول صلی الله علیه و آله لها أنّه لیس لها حقّ المطالبه وهی تطالب حقّاً لیس لها؟السؤال الثالث: لماذا یقول علی علیه السلام: إئتنا ولا یأتنا معک أحد وهو عمر؟ وما هذه المطالبه من عدم حضوره؟ وهناک أسئله اخری فی الحدیث تبلغ إلی خمسین سؤالاً.والجواب: أنّ علیاً علیه السلام کان هو الخلیفه بالنصّ الصریح بعد وفاه رسول اللّه صلی الله علیه و آله، وکانت فاطمه علیها السلام تذعن بإمامته وخلافته، وماتت وهی معترفه ومعتقده وعارفه

والذی قاله ابن حجر فی الصواعق فی قوله «استبددت» انّ المراد بالأمر المشوره(۱) ، وذکر ما یدلّ علی ذلک.

وقال الشیخ عبدالملک العصامی فی تاریخ سمط النجوم العوالی، بعد أن ذکر الحدیث: وفی الریاض - یعنی الریاض النضره للطبری -: قوله «استبدیتم أو استبددتم به» أی: أنفردتم به دوننا. وقوله «کنّا نری أنّ لنا فی هذا الأمر حقّاً» المراد بالأمر الخلافه، ویؤیّده أنّ علیاً بعث إلی أبی بکر لیبایعه، فقدّم العذر فی تخلّفه أوّلاً، فقال: لم نمتنع علیک نفاسه ولا کذا ولا کذا، ولکنّا نری أنّ لنا فی هذا الأمر حقّاً، فعلم بالضروره أنّ الأمر المشار إلیه بلام العهد هو ما تضمّنه الکلام الأوّل.

فالمراد به حقّ فی الخلافه: إمّا بمعنی الأحقّیه، أی: کنّا نظنّ أنّا أحقّ منکم بهذا الأمر بقرابتنا من رسول اللّه صلی الله علیه و آله، مضافاً إلی ما اجتمع فینا من أهلیه الإمامه ممّا یساوینا فیه غیرنا. وإمّا بمعنی أنّی أستحقّ استحقاقاً مساویاً لاستحقاقکم علی

۱- (۱) وهو إشاره إلی قول عمر: إنّ بیعه أبی بکر کانت فلته وقی اللّه شرّها.

تقدير انضمام القرابه إليه، إذ القرابه معنىً يحصل به الراجحيه وإنّه ليس بأحقّ(۱).

إنتهى.

وسواء كان المعنى ما ذكره فى الطواعق، أم كان ما ذكره المحبّ الطبرى ممّا نقله الشيخ عبدالملك العصامى، فهذا الخطاب من على عليه السلام لأبى بكر وهو الخليفه، وقد تمّت له البيعه، وعلى عليه السلام بصدد البيعه له والمعذره إليه، فيقول له مع ذلك مثل هذا الكلام، ويذكر القرابه، حتّى فاضت عينا أبى بكر بالدمع، يدلّ دلاله ظاهره على اعتقاد أنّهم أحقّ قريش بالإمامه والخلافه، ولكن الظروف والامتحان الإلهى وأسباب اخر اقتضت ذلك.

والقصد ممّا قلناه إثبات أحقّيه الحسين عليه السلام فى عصره بالإمامه فى اعتقاده، وفى الواقع كذلك، فإذا رأى أنّه بويع بالخلافه مثل يزيد وتعدّى وترشّح لها غيره من قريش كعبدالله بن الزبير، وجب عليه طلبها والسعى لنيلها؛ إذ قد شرع فى ذلك من لا يستحقّها مادام الحسين عليه السلام موجوداً ولو فى اعتقاد الحسين عليه السلام، فهذا وجوب آخر مضافٌ إلى الوجوب المرتّب على صفات يزيد المعلومه بالقطع.

فعلى هذا الوجوب الحاصل من الجانبين، يترتّب قول المرتضى «متى غلب على ظنّه أنّه يصل إلى حقّه» إلى قوله «وجب عليه ذلك وإن كان» الخ.

وعلى هذا يكون الذى فوّض إلى الحسين عليه السلام هو القيام بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر؛ لأنّه أجلّ الأعيان الذين الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وظيفتهم بإجماع المسلمين.

والأحسن تبدّل الواو من قول المرتضى «فوّض» بالراء. وقوله «إليه» ب «عليه»

۱- (۱) سمط النجوم العوالى ۲:۳۳۹.

فإنّ ذلك كان أمكن بصحّه قوله «وجب عليه ذلك» الخ، وأنسب بأُصول أهل السنّه.

وقوله «وجب عليه ذلك وإن كان» الخ، كلام حقّ وصدق على اصول أهل السنّه والجماعه وغيرهم؛ لأنّ ذلك من باب مقدّمه الواجب المطلق، وهو ما لا يتمّ فعل الواجب المطلق عقلاً أو عاده، أو بأن جعله الشارع شرطاً إلاّ بفعله، ومثّلوا الأوّل بترك أضداد المأمور به، والثانى بغسل جزء من الرأس لغسل الوجه كلّه، والثالث بالوضوء للصلاه.

فالقسم الثالث الظاهر أنّه لا خلاف فى أنّ إيجاب ذلك الفعل إيجاب له؛ لأنّ من يقول بذلك فى القسمين يقول به، كما يظهر من كلام العضد، وإن كان ذكر خلافاً فى الجميع، والقسمان الأوّلان خلافيان، وأكثر علماء اصول الفقه من أهل السنّه والجماعه تقول بهما أيضاً.

قال العضد: ومختار المصنّف أنّ ما لا يتمّ الواجب إلاّ به إن كان مقدوراً فعله وتركه المكلّف بتأتّى الفعل بدونه عقلاً وعادهً، لكن الشرع جعله شرطاً للفعل فهو واجب، وإلاّ فلا.

وقال الأكثرون: وغير ما جعله الشارع شرطاً للفعل أيضاً واجب، ممّا يلزم فعله عقلاً أو عاده واجب، ومثلهما بما ذكرته من الأمثله، وذكر فى الاستدلال على ما اختاره من عدم الوجوب فيما يلزم فعله عقلاً أو عاده ستّه وجوه.

وقال السعد التفتازانى فى شرح الشرح العضدى: واعترض الشارح العلاّمه أمّا إجمالاً، فبأنّه يرد على أكثرها النقض بالشرط. وأمّا تفصيلاً، فإنّه يرد على الأوّل منع الملازمه، وإنّما ذلك فى الواجب بالأصاله، إلى آخر كلامه فى ردّ الوجوه الستّه، فراجعه هناك إن شئت.

وقال الفاضل عبدالرحيم الأسنوى فى تمهيد الأمر بالشىء هل يكون أمراً بما لا يتمّ ذلك الشىء إلّا به، وهو المسمّى بالمقدّمه أم لا يكون أمراً به؟ فيه مذاهب، أصحّها عند الإمام فخرالدين وأتباعه، وكذا الآمدى، أنّه يجب مطلقا، ويعبّر عند الفقهاء بقولهم ما لا يتأتّى الواجب إلّا به فهو واجب، سواء كان سبباً، وهو الذى يلزم من وجوده الوجود، ومن عدمه العدم، أم شرطاً وهو الذى يلزم من عدمه العدم، ولا يلزم من وجوده الوجود ولا العدم.

وسواء كان ذلك السبب شرعياً كالصيغه بالنسبه إلى العتق الواجب، أم عقلياً كالنظر المحصّل للعلم الواجب، أم عادياً كحزّ الرقبه فى القتل إذا كان واجباً، وهكذا الشرط أيضاً، فالشرعى كالوضوء، والعقلى كترك أضداد المأمور به، والعادى كغسل جزء من الرأس فى الوضوء ليعلم حصول غسل الوجه. إنتهى المراد من كلامه.

ثمّ فرّع الأسنوى الفروع الفقهيه على هذا الأصحّ عند من ذكرهم، فدلّ على موافقته هو وأكثر الفقهاء لهم.

وممّا يدلّ على صحّته أنّ دأب الصحابه السعى فى تحصيل مقدّمه الواجب، ولو ببذل الأرواح والأموال، كسعى عبداللّه بن حنظله وبقيه الأنصار والمهاجرين فى إزاله يزيد عن الخلافه بخلعه، والخروج من طاعته المفضى إلى قتلهم وخراب ديارهم يوم الحرّه، وسفك دماء المسلمين، وانتهاك حرمه مدفن سيد المرسلين صلى الله عليه و آله(۱).

وكسعى عبداللّه بن الزبير فى الاستيلاء على الإمامه؛ إذ علم أنّه أحقّ بها فى

۱- (۱) وقد تقدّم الإشاره إلى ذلك.

خلافه مروان وخلافه ابنه عبدالملک، حتّی أفضی ذلک السعی إلی قتله علی ید الحجّاج بعد انتهاک حرمه بیت اللّه تعالی.

وکسعی أمیرالمؤمنین علیه السلام فی إزاله الخارجین علیه؛ إذ کان هو إمام الحقّ، حتّی أفضی السعی إلی حروب الجمل وصفّین والنهروان.

ومثله سعی الحسن علیه السلام حیث علم أنّه أحقّ الناس بالخلافه بعد أبیه فی أخذ البیعه علی الناس، بأن خطبهم وذکر فضائله وخصائصه، وقام بین یدیه من حثّ الناس علی بیعته، مع علمه وعلم الصحابه الذین کانوا معه أنّ ذلک یفضی إلی محاربه معاویه، وإراقه دماء المسلمین.

ثمّ سعیه هو والصحابه الذین کانوا معه، ومنهم عبداللّه بن العبّاس، وناهیک به فی إزاله المنکر فی اعتقادهم، وهو تغلّب معاویه، فجیّشوا الجیوش، وقدّموا تلک المقدمه للمحاربه، مع علمهم بأنّ فی ذلک إراقه دماء المسلمین وإدامه الفتنه.

ومعاویه لمّا اعتقد حسب اجتهاده أنّ ابنه یزید أحقّ بالإمامه، کما نقل الذهبی فی أوّل الطبقه السادسه سنه احدی وخمسین، قال: لمّا أجمع معاویه علی أن یبایع لابنه حجّ، فقدم معه فی نحوٍ من ألف رجل، فلمّا دنا من المدینه، خرج ابن عمر، وابن الزبیر، وعبدالرحمن بن أبی بکر، فلمّا قدم معاویه المدینه صعد المنبر، فحمد اللّه وأثنی علیه، ثمّ ذکر ابنه یزید، فقال: من أحقّ بهذا الأمر منه(۱). إنتهی.

سعی فی استیلاء ولده علی الإمامه، فتحرّک إلی المدینه، ثم إلی مکّه، ومعه من الجیش نحو ألف رجل، وقال ما قال، وفعل ما فعل، ممّا نقلنا بعضه فیما سلف.

قال الذهبی فی بیعه یزید فی سنه ستّین: قد مضی أنّ معاویه جعل ابنه یزید ولی

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۱۴۸:۴.

عهده بعده، وأكره الناس على ذلك(۱). إنتهى.

وهو يعلم أنّ اجتهاد كثير من أعيان الصحابه تقتضى عدم الموافقه على تولّى يزيد الإمامه، فيفضى ذلك إلى حروب وفتن، وإراقه دماء المسلمين.

ومن تأمّل هذه المنقولات وغيرها من أمثالها علم قطعاً أنّه كان من دأب الصحابه إيجاب فعل مقدّمه الواجب؛ لأنّهم كانوا يثابرون ويرتكبون مشاقّ الاُمور وعظائمها فى فعل ما يتوقّف عليه الواجب إجماعياً أم كان حسب الاجتهاد والاعتقاد، على أنّه يكفى عن جميع ما قلناه أن نقول: رأى الحسين عليه السلام كان هو وجوب ما يتوقّف عليه الواجب مطلقا، ثمّ نبنى مقصودنا على ذلك.

فالحسين عليه السلام لمّا رأى واعتقد وجوب استيلائه على الإمامه؛ لأنّه أحقّ الناس بها، ووجوب إزاله يزيد عن التلبّس بالخلافه؛ لأنّ ذلك من أعظم المنكرات.

وفى الصواعق، وفى شرح الهمزيه أيضاً: إنّ رجلاً سمّى يزيد بأميرالمؤمنين، فأمر عمر بن عبدالعزيز بضربه عشرين سوطاً(۲).

قال ابن حجر: فهذا صريح فى أنّه كان متقلّباً بالشوكه لا إماماً. إلى آخر كلامه.

رأى الحسين عليه السلام وجوب ما يتوقّف عليه فعل الواجب، وهو كلّ ضرب ونوع من الفعل يتوصّل به إلى حقّه فى الإمامه؛ إذ ثبت ولو فى اعتقاده أنّه أحقّ بها، فوجب عليه الاستيلاء عليها وإلى ما فوّض إليه، أى: ساقه وقاده إليه الشرع، ولو بحسب اعتقاده من وجوب إزاله المنكر العظيم، وهو تلبّس يزيد بالخلافه، وإن كان فى هذا التوصّل ضرب من المشقّه يتحمّل مثلها، بل وإن عظمت كالمشاقّ التى

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۴:۱۶۷.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۲۱.

تحمّلها من ذكرناهم من الصحابه فی التوصّل إلی فعل الواجب، أی: فعل مقدّمه الواجب، وممّا یتوقّف علیه فعل الواجب.

ولا ریب أنّ التکلیف کلّه مشاقّ، وبعضها أعظم من بعض، وأفضل الأعمال أحمزها، وقال عزّوجلّ: کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتالُ وَ هُوَ کُرْهٌ لَکُمْ وَ عَسی أَنْ تَکْرَهُوا شَیْئاً وَ هُوَ خَیْرٌ لَکُمْ (۱) والعاده حاکمه فی مقدّمه الواجب التی عرضت للحسین علیه السلام بالانتهاء إلی القتال والقتل، کما فی غیره من الصحابه الذین ذکرناهم، واللّه أعلم.

خروج الإمام الحسین علیه السلام بعد توثیق الأُمور

قال السید المرتضی: وسیدنا الحسین علیه السلام لم یسر طالباً للکوفه إلّا بعد توثّق من القوم، وعهود وعقود، وبعد أن کاتبوه طائعین غیر مکرهین، ومبتدئین غیر مجیبین، وقد کانت المکاتبه من وجوه أهل الکوفه وأشرافها وقرّاءها، تقدّمت إلیه علیه السلام فی أیّام معاویه، وبعد الصلح الواقع بینه وبین الحسن علیه السلام، فدفعهم وقال فی الجواب ما وجب.

ثمّ کاتبوه بعد وفاه الحسن علیه السلام ومعاویه باق، فوعدهم ومناهم، وکانت أیّام معاویه أیّاماً صعبه لا یطمع فی مثلها، فلمّا مضی معاویه عادوا المکاتبه، وبذلوا الطاعه، وکرّروا الطلب والرغبه، ورأی علیه السلام من قوّتهم علی من کان یلیهم فی الحال من قبل یزید وتشحّنهم علیه وضعفه عنهم، ما قوّی فی ظنّه أنّ المسیر إلیهم هو الواجب، تعیّن علیه ما فعله من الاجتهاد والتسبّب(۲).

أقول: القصد من هذا الکلام أنّ الحسین علیه السلام یجب أن یکون عند أهل العقل

۱- (۱) سوره البقره: ۲۱۶.

۲- (۲) تنزیه الأنبیاء علیهم السلام ص ۱۷۵-۱۷۶.

والدين فى مسيره من مكّه – شرّفها اللّه تعالى – إلى الكوفه مرتّباً ذلك على مكاتبه أهل الكوفه إليه، معذوراً مشكوراً محكوماً بسداد رأيه فى الدين والدنيا، وإن أفضى ذلك إلى عدم حصول المقصود وخيبه الأمل، وتلك القتله الشنعاء، لعن اللّه فاعليها ومستجيزها والمتسبّبين فيها.

وهذا الذى قاله المرتضى رحمه الله وافٍ بإثبات وجوب ذلك، سواء بنى على رأى الشيعه، أم على ما قدّمناه، فعلى كلا الطريقين قد ثبت بإجماع أهل الإسلام بل العقلاء، أنّ المكلّف متعبّد بظنّه حيث لا وصول إلى العلم، وإلّا لبطل الفقه إلّا الإجماعيات القطعيه.

ومعنى وجوب المقدّمه وجوب كلّ سبب وشرط للواجب، فمن الواجب ما يكون سببه واحداً، ومنه ما يكون متعدّداً، وهو الأكثر. وكذا الشرط، وذلك بحسب الوجود الخارجى حسبما يظهر للإنسان، وكلامنا فى الأسباب والشروط العقليه والعاديه، وكلّ هذا ممّا لا خلاف فيه.

فمتى فرض فى أمر أنّه سبب لفعل واجب، أو شرط له، كالمسير وقطع المسافه للحجّ الواجب، وكالسعى بالأفعال والأقوال لإزاله المنكر، فكلّ فرد من أفراد هذا الكلّى متى غلب الظنّ بأنّه موصل للمطلوب وجب فعله؛ لأنّ الكلّى لا وجود له فى الخارج إلّا فى ضمن جزئياته.

وعلى هذا الذى قرّرناه، وهو ممّا لا خلاف فيه، يكفينا فى دفع الإيرادات عن الحسين عليه السلام أهون وأيسر ممّا قاله المرتضى، وما نقوله يصقل ويشحذ ذلك الحسام المنتضى، ويؤيّد ذاك بجواب المرتضى.

فنقول: يجوز أن يكون الحسين عليه السلام ظهر له فى مسيره إلى الكوفه تعويلاً على مكاتبه أهلها إليه فى ظنّه الغالب أنّ هذا المسير سبب موصل إلى إزاله المنكر،

والاستيلاء على الإمامه التى هو أحقّ بها، بأمارات ودلالات يعرفها هو ولم يعرفها غيره من نصحائه وغيرهم.

فإنّ الظنون تختلف كثيراً وتتباين إلى الغايه، والأمارات المقتضيه لها قد تظهر لواحد، وتخفى على كثيرين، ولاسيّما فى تدابير الممالك ومبادىء الاستيلاء عليها، وأسباب الخروج على السلطان، خصوصاً ومدار هذا الباب على أفعال القلوب وسرائرها، من قوّه المحبّه، وشدّه الصداقه، والولاء لمباشر هذا الباب.

ولما ذكرناه من كونها قد يظهر لواحد ويخفى على كثيرين، حسن وكان من بليغ المدح للرئيس قول الشاعر:

ألا للمعالى ما تعيد وما تبدىء وللّه ما تخفيه عنّا وما تبدىء

وهو لبعض فحول قلائد العقيان، يمدح ملكاً عظيماً من أهل البلاغه والبيان، واستعمل هذا المعنى بلغاء وشعراء لا نطيل بذكر أقوالهم، فلمّا غلب ما ذكرناه على ظنّ الحسين عليه السلام، رأى وجوب ذلك المسير عليه شرعاً لكونه مقدّمه الواجب كما علمت، ففعله، ولم يستجز أن يهمله.

كيف؟ ومن شأن المتديّنين الأقوياء فى طاعه القوى المتين شدّه المثابره والحرص على المساعى الموصله لأداء الواجب.

ففى الحجّ مثلاً يكون على المسير إليه أحرص من غيرهم، وإن كان فيه مشقّه شديده لئلّا يتأخّر الحجّ إلى سنه اخرى.

وفى الوضوء يكونون أشدّ سعياً فى تحصيل الماء لئلّا يعدلوا إلى التيمّم.

وفى الصلاه يتحمّلون أكثر من غيرهم المشقّه فى الأسباب الموصله إلى أدائها على الوجه الأكمل، إلى غير ذلك.

وهذا داخل فى النشاط، بل هو فرده الأكمل من قول الأبوصيرى:

وإذا حلّت العنايه قلباً نشطت للعباده الأعضاء

ثمّ عرض للحسين عليه السلام كما هو من خصوصيات أحد الثقلين بعد ذلك سوء الاتّفاق، ومقتضى نكد الدنيا وشؤم الأيّام، ومعاكسه الأقدار، ومن شأنها العروض للأخيار، والعوق عن المساعى الاُخرويه للأبرار، وقد كثر فى هذا المعنى نظم الأشعار:

إبليس والدنيا ونفسى والهوى يا ربّ أنت على الخلاص قدير

وهذا داخل فى قوله صلى الله عليه و آله: الدنيا سجن المؤمن وجنّه الكافر(۱).

وقوله صلى الله عليه و آله: أشدّكم بلاءً الأنبياء، ثمّ الأمثل فالأمثل(۲).

وقوله صلى الله عليه و آله إنّ البلوى أسرع إلى المؤمن من الماء المحدور(۳).

والحديث المشهور: المؤمن ملقى والكافر موقى. وغير ذلك(۴).

وقد ورد فى اختصاص العتره الطاهره بهذه المزيّه الباهره لقوّه كرامتهم الظاهره من جعلهم سادات الدنيا والآخره، أحاديث كثيره وآثار شهيره(۵).

۱- (۱) كنز العمّال ۱۸۵:۳ برقم: ۶۰۸۱.

۲- (۲) كنز العمّال ۳۲۷:۳ برقم: ۶۷۸۳.

۳- (۳) كنز العمّال ۳۳۹:۳.

۴- (۴) راجع: كنز العمّال ۱۴۶:۱.

۵- (۵) وقد عقد العلّامه المجلسى قدس سره فى ذلك باباً مستقلاً فى بحار الأنوار (۲۰۷:۲۷) قال: باب شدّه محنهم وأنّهم أعظم الناس مصيبه، وأنّهم عليهم السلام لا يموتون إلّا بالشهاده، ثمّ أورد عدّه روايات.منها: ما رواه عن أمالى الشيخ الطوسى بإسناده، عن محمّد بن على بن أبى طالب،

فهذا جواب مبنى على جواز ما ادّعى المرتضى وقوعه، وإجمال ما تولّى تفصيله وتفريعه.

وما الذى يمنع هذا التجويز والحسين عليه السلام مؤيّد موفّق معصوم، أى: محفوظ بنصّ الكتاب العزيز، ونطق جدّه عليه السلام البسيط والوجيز، فهو عليه السلام من خطأ الرأى فى حرز حريز.

وإذا ثبت أنّ التجويز كاف فى الجواب، فإثبات الوقوع يزيح عن دخول الإيراد أوثق الأبواب، وأنا أعضد ما ذكره فى إثبات الوقوع المرتضى، وأقويه بالنقل المرتضى، والعقل الوافى المقتضى.

فأقول: حاصل كلامه أنّ الواقع أنّ الحسين عليه السلام غلب على ظنّه حصول الظفر بيزيد وأنصاره، والفلح عليهم والاستيلاء على الإمامه بأهل الكوفه، فرأى وجوب ذلك المسير إليهم، والتوصّل بهم إلى فعل الواجب عليه، لما ذكره المرتضى من أنّه المنصوص عليه بالخلافه، بناءً على مذهب الشيعه الحقّه، ولما ذكرته أنا بناءً على اصول أهل السنّه، ففعل ما وجب عليه، فعاكس ظنّه، وأخلف أمله سوء الاتّفاق، ونكد الدنيا، ولا يلام المرء بعد الاجتهاد، على المرء أن يسعى لتحصيل قصده،

وليس عليه أن يساعده الدهر، والنظم والنثر فى هذا المعنى كثير.

وقد تضمّن هذا المعنى وأشار إلى معذره الحسين عليه السلام عند اللّه تعالى وعند الخلق، والثناء على مثل فعله، وتفضيله على من كان رأيه إذ ذاك القعود وإيثار العافيه، حديث مسلم والنسائى، أورده البغوى فى المصابيح فى الصحاح، فى باب التوكّل والصبر، وهو قوله صلى الله عليه و آله: المؤمن القوىّ خير وأحبّ إلى اللّه تعالى من المؤمن الضعيف. وفى كلّ خير أحرص على ما ينفعك، واستعن باللّه ولا تعجز، وإن أصابك شىء فلا تقل لو أنّى فعلت كان كذا وكذا، ولكن قل قدّر اللّه وما شاء فعل، فإنّ لو يفتح عمل الشيطان(۱).

وآخر الحديث كقول العرب: إنّ لوّاً وإنّ ليتاً عناء.

فاستدلّ المرتضى رحمه الله على أنّ مكاتبه أهل الكوفه كانت تقتضى وتؤثر غلبه الظنّ التى حصلت له عليه السلام بالتوثيق والعهود والعقود الأكيده التى صارت من أهل الكوفه.

ففى تاريخ الإسلام للذهبى: وقال ابن عيينه: حدّثنى بجير من أهل الثعلبيه، قلت له: ابن كم كنت حين مرّ الحسين عليه السلام؟ قال: غلام قد أينعت، قال: كان فى قلّه من الناس، وكان أخى أسنّ منّى، فقال له: يابن بنت رسول اللّه أراك فى قلّه من الناس! فقال بالسوط وأشار إلى حقيبه الرحل، وقال: هذه مملوءه كتباً.

وقال الذهبى قبل هذا بلا فصل: وقال الزبير بن الخريت: سمعت الفرزدق يقول:

لقيت الحسين عليه السلام بذات عرق وهو يريد الكوفه، فقال لى: ما ترى أهل كوفه

۱- (۱) صحيح مسلم ۲۰۵۲:۴ برقم: ۲۶۶۴، مصابيح السنّه للبغوى ۴۴۵:۳ برقم: ۴۰۹۱.

صانعين؟ معى حمل بعير من كتبهم؟ قلت: لا شىء، يخذلونك، لا تذهب إليهم، فلم يطعنى(۱).

فأىّ دليل على العهود والعقود وتأكيدها أقوى من كثره هذه الكتب البالغه لهذه الغايه.

وفى هذين النقلين دليل على أنّه عليه السلام سار من مكّه - شرّفها اللّه - على غلبه الظنّ بالنصر، والفلح بمكاتبه أهل الكوفه، ألا تراه حين ذكر له ما ينافى انتصاره وفلحه، ويقتضى أن يكون مغلوباً من قلّه الناس معه، استند فى الجواب إلى تلك الكتب، وكذلك استناده إلى الكتب فى خطابه للفرزدق، ومخالفته إيّاه فى قوله «لا تذهب إليهم» يدلّ على غلبه الظنّ.

وتلك الكتب بتلك الكثره وما فيها من العهود والعقود، والتهالك على وصوله إليهم ومبايعتهم إيّاه كافيه فى حصول الظنّ له عليه السلام، وإن لم ينضف إلى ذلك ما سنذكره؛ لأنّهم مسلمون محبّون متشيّعون له ولأبيه وأخيه عليهم السلام، وقد بذلوا لهما فى الحروب السابقه أرواحهم فما دونها.

وقد قال النبى صلى الله عليه و آله فى حديث فى الصحيحين وغيرهما من الستّه(۲): آيه النفاق ثلاث، وإن صام وصلّى وزعم أنّه مسلم: إذا حدّث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان(۳).

وفى الصحيحين أيضاً: قوله صلى الله عليه و آله أربع من كنّ فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۱۰-۱۱.

۲- (۲) أى: الصحاح الستّه عندهم.

۳- (۳) صحيح البخارى ۱:۸۹ كتاب الإيمان ح ۳۳، وصحيح مسلم ۱:۷۸ ح ۱۰۷.

فیه خصله منهنّ کانت فیه خصله من النفاق حتّی یدعها: إذا ائتمن خان، وإذا حدّث کذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر(۱). نقلتها من مصابیح البغوی من باب الکبائر وعلامات النفاق(۲).

وهما وما فی معناهما یوجبان تصدیق المسلم فی خبره وعهده ووعده وأمانته والتحرّز من تکذیب حدیثه؛ لاستلزامه نسبته إلی النفاق.

فإن عارض ذلک فی حال الحسین علیه السلام حدیث الجزم سوء الظنّ، فقد قال فیه السیوطی فی الدرر المنتثره، أبوالشیخ بسند، وأحمد عن علی موقوفاً، والقضاعی فی مسند الشهاب، عن عبدالرحمن بن عائذ مرفوعاً إلی آخره، فلا یعارض مثل حدیثی الصحیحین.

وعلی تسلیم ذلک لکون هذا مؤیّداً بدلیل العقل، فالحسین علیه السلام قد عمل به أیضاً؛ لأنّه لم یثق بمکاتبه أهل الکوفه إلّا وقد انضمّ إلیها قرائن تقتضی حسن الظنّ وصرف سوء الظنّ، وإن کان أهل الکوفه قد صدر منهم مع أبیه وأخیه علیهما السلام ما صدر، وعهد منهم الغدر والخیانه، ونهاه نصحاؤه عن المسیر إلیهم، ما ذکره المرتضی بقوله «کاتبوه طائعین غیر مکرهین، ومبتدئین غیر مجیبین» وهذا ممّا لا ریب فی صحّته.

قال الشیخ أحمد بن الفضل فی وسیله المآل: وإنّ الحسین علیه السلام لمّا سار من مکّه اجتمعت فی بیت سلیمان بن صرد الخزاعی بالکوفه جماعه، وتذاکروا أمر الحسین علیه السلام وسیره إلی مکّه، وقالوا: نکتب إلیه یأتینا، فکتبوا إلیه کتاباً من

۱- (۱) صحیح البخاری ۸۹:۱ کتاب الإیمان ح ۳۴، وصحیح مسلم ۷۸:۱ ح ۱۰۶.

۲- (۲) مصابیح السنّه للبغوی ۱۲۵:۱-۱۲۶ برقم: ۳۸ و ۳۹.

رؤسائهم: من سليمان بن صرد، وشبث بن ربعى، وحبيب بن مظاهر، وعروه بن قيس، وعمرو بن الحجّاج الزبيدى، وغيرهم من أكابر الشيعه، نحو مائه كتاب، وسيّروا الكتب مع عبداللّه بن سبيع الهمدانى، وعبداللّه بن وال، وهم يحثّونه فيها، وكتاب واحد عامّ على لسان الجميع.

وصورته: بسم اللّه الرحمن الرحيم، للحسين بن على أميرالمؤمنين من شيعه أبيه، أمّا بعد، فإنّ الناس منتظرون، لا رأى لهم مع غيرك، فالعجل العجل يابن رسول اللّه، لعلّ اللّه يجمعنا بك على الحقّ، ويؤيّد بك المسلمين والإسلام، والسلام.

إنتهى المراد من النقل.

وقد كانوا مع أبيه وأخيه عليهما السلام مطلوبين مسؤولاً منهم النصر والنهوض للقتال، وهذا فرق يؤثر اطمئناناً إليهم وأمناً من غدرهم؛ لأنّ الابتداء بالطلب والتحريك للأمر يؤثر عند الطالب والمحرّك حياءً وتذمّماً من إسلام المطلوب، والتخلّى عنه، والقعود عن معونته فيما كان هو المبتدىء به والطالب له، والقوم وإن رقّت أديان أكثرهم، ووجد النفاق فيهم، فقد كان فيهم أخلاق العرب وشهامتها وأحسابها.

ومنها: ما ذكره بقوله «وقد كانت المكاتبه من وجوه أهل الكوفه تقدّمت» وهذا قد ذكره الذهبى، قال: لمّا أخذ البيعه معاويه لابنه يزيد، كان الحسين عليه السلام ممّن لم يبايع، وكان أهل الكوفه يكتبون إلى الحسين عليه السلام، يدعونه إلى الخروج إليهم زمن معاويه، وهو يأبى ذلك.

إلى أن قال الذهبى: وقدم المسيّب بن نجبه وعدّه معه إلى الحسين عليه السلام بعد وفاه الحسن عليه السلام، فدعوه إلى خلع معاويه، وقالوا: قد علمنا رأيك ورأى أخيك، فقال:

إنّى لأرجو أن يعطى اللّه أخى على نيته، وأن يعطينى على نيتى فى حبّى جهاد

الظالمين(۱). إنتهى.

وأمّا وقوع ذلك فى حياه الحسن عليه السلام، فلم يذكره الذهبى، لكنّه ذكره فى الطبقه الخامسه سنه (۴۱) إحدى وأربعين عام الجماعه: إنّه كان أصحاب الحسن عليه السلام بعد الصلح يقولون له: يا عار المؤمنين، فيقول: العار خير من النار.

إلى أن قال الذهبى: لمّا ورد الحسن إلى الكوفه وبايع معاويه، قال له رجل منّا:

السلام عليك يا مذلّ المؤمنين، فقال: لست بمذلّ المؤمنين، ولكنّى كرهت أن أقتلكم على الملك(۲).

وقد بيّنا فيما سلف فى فصل الحسن عليه السلام أنّ قوله هذا نشأ عن جهل منهم، وقصور اطّلاع على حقيقه الحال، وربما كان منهم من ليس كذلك، لكن غلبت عليه الأنفه من الذلّ، حتّى صار رأيه أن يقدم الحسن عليه السلام وخلّص أصحابه على الموت، فيقتلوا أو يسلموا إلى معاويه خير من ذلك الصلح، فقال هذا الكلام من شدّه الأنفه؛ إذ لم يفعل الحسن عليه السلام ذلك، فأجابهم الحسن عليه السلام تاره بظاهر الشرع؛ إذ لم يرهم أهلاً لإفهام حقيقه الحال، أو لم ير من المصلحه إجابتهم بحقيقه الحال، وتاره بالإشاره إلى حقيقه الحال، قوله «كرهت أن أقتلكم على الملك» معناه، ثمّ لا يحصل المقصود، كما عرفت بيانه ممّا سلف فى فصل الحسن عليه السلام.

والقصد هنا أنّ من قال مثل هذا الكلام، وهم يرون أنّ الحسين عليه السلام مخالف لأخيه فى الرأى، كما تدلّ عليه الروايه التى أوردناها أوّلاً، ينبغى أن يكونوا قد عرضوا على الحسين عليه السلام فى حياه الحسن عليه السلام أن يبايعوه ويخلعوا معه معاويه.

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۵-۶.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۴:۵-۶.

وكيف كان فتقدّم المكاتبه إلى الحسين عليه السلام منهم من عهد معاويه ممّا يحصل به تقويه ظنّ نصرتهم لثباتهم على ذلك من عهد معاويه، ولكونه أشدّ وأقوى فى كونهم ابتدؤوه بالطلب ولم يبتدأهم، ولكونه دالاًّ على شدّه محبّتهم وولائهم إذ طلبوا منه عليه السلام، وأقدموا عليه فى مثل ذلك الزمان، ودالاًّ على شدّه أنفتهم ونفورهم من تولّى يزيد، ولأنفتهم ونفورهم من تولّى أبيه من قبله حتّى أقدموا على طلب مبايعه الحسين عليه السلام وخلعه.

ومنها: ما أشار إليه المرتضى بقوله: وكانت ولايه معاويه صعبه، إلى آخره.

وهذا من الأدلّه القويّه على مقصودنا، فإنّ بين أيّام يزيد وولايته وبين أيّام أبيه، فرقاً بقدر ما بين الأرض والسماء.

أين سياسه معاويه، وقوّه تدبيره، ومبلغ دهائه، وطول ممارسته للولايات والحروب، ومعاقد الاُمور العظام من عهد عمر بن الخطّاب(۱) إلى أن صار خليفه، وظهور علوّ جدّه وسعاده بخته فى نيل الملك والاستيلاء عليه، حتّى أنّه نقل سطيحاً الكاهن قال لاُمّه هند: وستلدين ملكاً اسمه معاويه.

من ولده يزيد الشابّ الغضّ الولايه الغرّ، الفاسق فسقاً فاحشاً، تفرّ منه القلوب، حتّى خلعه كثير من الناس.

فبالحرى أن يغلب الظنّ أنّ أهل الكوفه وإن استعملوا الغدر والخيانه والتواكل والخور مع على والحسن عليهما السلام، لا يفعلون ذلك مع الحسين عليه السلام؛ لأنّ ذاك لعلّه كان

۱- (۱) إشاره إلى أنّه هو الذى نصبه والياً على الشام، فجرى على الإسلام وأهله ماجرى، من نصبه يزيد خليفه للاُمّه، وترتّب على ذلك من شهاده الإمام الحسين عليه السلام، وهتك الحرمين الشريفين، واُمور اخر لا مجال هنا لذكرها.

منهم بسبب اتّصاف معاويه بما ذكرناه، فإنّه ممّا يرد السيل عن إدراجه، ويصدّ البحر عن تحرّك أمواجه، ويستزلّ العصم من الجبال، ويحلّها سهل الرمال، ولم يكن فى يزيد شىء من ذلك.

ومنها: ما ذكره بقوله: ورأى عليه السلام من قوّتهم على من كان يليهم فى الحال من قبل يزيد، إلى آخره.

وممّا يدلّ على ذلك تمكّنهم من الاجتماع فى دار سليمان بن صرد الخزاعى، وتشاورهم وتحاورهم حتّى كتبوا إلى الحسين عليه السلام تلك الكتب الكثيره مع رجلين سارا بها إليه، ولم ينقل عنهم ولا عن الرسولين استخفاء ولا استكتام.

وأعظم من ذلك نزول مسلم بن عقيل عندهم ومبايعتهم إيّاه للحسين عليه السلام، بايعه خمس عشر ألفاً وأكثر فيما ذكره ابن حجر(۱). وقال صاحب عمده الطالب: بايعه ثمانيه عشر ألفاً(۲). والقليل من هذه المساعى للخروج ما كانوا فى أيّام معاويه وولايه زياد يستطيعون أن يفعلوه فى المنام.

وقد تقدّم نقل ما أدّى إلى قتل عمرو بن الحمق الخزاعى رضى اللّه عنه، من قول عماره بن عقبه بن أبى معيط: إنّ عمرو بن الحمق من شيعه على عليه السلام(۳). وفيه كفايه.

ومنها: أنفتهم الشديده من صلح الحسن عليه السلام، حتّى خاطبوه بالخطابات الجارحه التى ذكرنا بعضها، وكانوا يعتقدون أنّ الحسين عليه السلام على خلاف رأيه، فيغلب الظنّ أنّهم يصدّقون معه، ويتعصّبون ويتصلّبون فى نصرته؛ لجامعيه تلك الأنفه التى

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۹۶.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۳۴.

۳- (۳) تاريخ الإسلام للذهبى ۳:۸۷-۸۸.

عمّتهم، وحراره القلوب التی ألهبتهم، وهم من صمیم العرب أهل الأنساب، والقائلین النار ولا العار فی المحاماه عن الأحساب، وهم شیعه أبیه وأخیه علیهما السلام تدیّناً عالی المنار، فیبعد أن یجمعوا بخذلانه النار إلی ذلک العار.

ومنها: أنّهم مرّ بهم فی أیّام معاویه وعلّی ید زیاد فی ولایته من القتل الذریع، وأنواع السوء الشنیع لأجل ما فیهم من التشییع، ما حسبک دلاله علیه قتل الصحابی الصالح حجر بن عدی وأصحابه(۱) ، منهم شریک بن شدّاد.

وقال الذهبی: الحضرمی الشیعی أحد العشره الذین قتلوا مع حجر بعذرا صبراً فی سنه احدی وخمسین، وهو من التابعین(۲). إنتهی.

وکان قتلهم بعرض البراءه من علی علیه السلام، فمن لم یفعل قتلوه، وقد سبق نقل ذلک من الذهبی، وذلک من بعد صلح الحسن علیه السلام إلی أواخر أیّام معاویه، فیقوی فی الظنّ أنّ ما فیهم من العذر بأهل البیت النبوی والخیانه قد استنابهم عنه ونزعه من قلوبهم، وملأها صدقاً ودیانه ما وقع بعد الصلح بهم من القتل والتشرید والإهانه.

ومنها: أنّه لا ریب أنّه کان مخلصون أخیار، ومتدیّنون أبرار، برؤساء متبوعون فیهم، ورأسهم سلیمان بن صرد الخزاعی الصحابی الذی قال فیه الذهبی فی التاریخ: له صحبه وروایه وکان من صغار الصحابه.

إلی أن قال: وکان صالحاً دیناً من أشراف قومه، خرج فی جماعه تابوا إلی اللّه من خذلانهم الحسین علیه السلام، وطلبوا بدمه، کما تقدّم فی سنه خمس وستّین، وقتل رحمه الله هو وعامّه جموعه وسمّوا جیش التوّابین.

۱- (۱) تقدّم ترجمته، راجع: تاریخ الإسلام للذهبی ۳:۱۹۳-۱۹۴.

۲- (۲) تاریخ الإسلام للذهبی ۴:۲۳۷.

ونقل الذهبی عن ابن عبدالبرّ، قال: کان ممّن کاتب الحسین علیه السلام یسأله القدوم إلی الکوفه، فیبایعوه، فلمّا عجز عن نصره ندم وقیل: عاش ثلاثاً وتسعین سنه(۱).

إنتهی.

والمسیّب بن نجیه، وقد أثنی علیه الذهبی(۲) وغیره، وذکروا قتله مع التوّابین، وکان فیهم رؤساء دهاه أبطال صارت منهم ومن الرؤساء الأخیار الأبرار بعد قتل الحسین علیه السلام حروب عظیمه، ومعارک کبیره.

وقال الذهبی: فی سنه خمس وستّین فی قصّه المختار الثقفی: فقدم المختار الکوفه، والشیعه قد اجتمعت علی سلیمان بن صرد، فلیس یعدلون به، فجعل المختار یدعوهم إلی نفسه، فتقول الشیعه: هذا سلیمان شیخنا، فأخذ المختار یقول لهم: قد جئتکم من قبل المهدی محمّد ابن الحنفیه، فصار معه طائفه من الشیعه.

إلی أن قال: فشرعوا یتجهّزون - یعنی جماعه المختار - للخروج إلی ملتقی عبیداللّه بن زیاد(۳).

أی: قتاله، وهی وقعه الخازر التی ذکرها الذهبی(۴)، وذکر قتلهم عبیداللّه بن زیاد، ومن معه من رؤساء الشام وجنوده، وکانوا أربعین ألفاً - کما ذکر الذهبی - علی ید إبراهیم بن الأشتر ومن معه من الشیعه الذین مالوا مع المختار أخذاً بثأر الحسین علیه السلام، قتلوهم قتلًا ذریعاً، وکان من غرق منهم فی الخازر أکثر ممّن قتل.

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۵:۱۲۲-۱۲۳ برقم: ۳۷.

۲- (۲) تاریخ الإسلام ۵:۴۶.

۳- (۳) تاریخ الإسلام ۵:۴۵-۴۶.

۴- (۴) تاریخ الإسلام ۵:۴۸ و ۵۵.

وذكر الذهبى أنّ المختار كان يرهط أصحابه بالكذب والمحال، ويتألّف الشيعه بقتل قتله الحسين عليه السلام(۱).

وذكر فى ترجمه محمّد ابن الحنفيه ابن أميرالمؤمنين على عليه السلام، قضيته هو وابن عبّاس مع ابن الزبير، وهو أنّه دعاهما لبيعته، فأبيا ومعهما النساء والذرّيه، فأساء ابن الزبير جوارهم، وأظهر شتم ابن الحنفيه، وأمرهم وبنى هاشم أن يلزموا شيعتهم بمكّه وجعل عليهم الرقبا، وقال: لتبايعنّ أو لأحرقنّكم بالنار، فخافوا(۲).

وذكر الذهبى أنّه همّ لذلك محمّد ابن الحنفيه أن يقدم الكوفه، فثقل على المختار قدومه، فقال: وكان يدعو له أنّ فى المهدى علامه يقدم بلدكم هذا، فيضربه رجل بالسيف، فلا يؤثر فيه، فبلغ ذلك ابن الحنفيه فترك(۳).

قال الذهبى: فقيل له - يعنى ابن الحنفيه -: لو بعثت إلى شيعتك بالكوفه فأعلمتهم ما أنتم فيه، فبعث أباالطفيل عامر بن واثله إلى شيعتهم بالكوفه، فجهّز المختار جيشاً إلى مكّه، فانتدب منه أربعه آلاف، فعقد لأبى عبداللّه الجدلى عليهم، وقال له: سر، فإن وجدت بنى هاشم فى الحياه، فكن لهم أنت ومن معك عضداً، وأنفذ لما أمروك به، وإن وجدت ابن الزبير قد قتلهم، فاعترض أهل مكّه حتّى تصل إلى ابن الزبير، ثمّ لا تدع من آل الزبير شعراً ولا ظفراً.

وذكر أنّهم دخلوا مكّه، فكبّروا تكبيره واحده، سمعها ابن الزبير، فانطلق هارباً وتعلّق بأستار الكعبه، ثمّ مالوا إلى ابن عبّاس وابن الحنفيه وأصحابهما فى دور

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۵۲ و ۶۲.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۶:۱۸۵.

۳- (۳) تاريخ الإسلام للذهبى ۶:۱۸۵.

وقد جمع لهم الحطب، فأُحيط بهم حتّى بلغ رؤوس الجُدُر، لو أنّ ناراً تقع فيه ما بقى منهم أحد، فأخّره جماعه المختار عن الأبواب.

ثمّ تصافّوا هم وجماعه ابن الزبير، وقالوا لابن عبّاس وابن الحنفيه: ذرونا نرح الناس من ابن الزبير، فقالا: هذا بلد حرّمه اللّه فامنعونا وأجيرونا، قال: فتحمّلوا فخرجوا بهم حتّى أنزلوهم منى، ثمّ انتقلوا إلى الطائف فأقاموا، وتوفّى ابن عبّاس، فصلّى عليه ابن الحنفيه، وبقى الجيش معه، وحجّ ابن الزبير وابن الحنفيه فى أصحابه إلى عرفه، فوقف وحجّ نجده بن عامر الحرورى فى أصحابه، فوقف ناحيه، وحجّت بنو اميه على لواء فوقفوا بعرفه(۱).

وذكر الذهبى أنّه حجّ بهم ابن الحنفيه وهم أربعه آلاف، نزلوا فى الشعب الأيسر من منى، وأنّه سُعى فى الهدنه والكفّ حتّى حجّ كلّ طائفه من الطوائف الأربعه(۲).

فهذا ما فعلته شيعه الحسين عليه السلام الذين مالوا مع المختار من الفتكات والبطشات الكبار نصره للتشيّع، وقياماً مع أهل البيت، وأخذاً بثأرهم.

وأمّا الأخيار الأبرار الأتقياء منهم، وهم أتباع سليمان بن صرد الصحابى والمسيّب بن نجبه، قال الذهبى: وهما من شيعه على، ومن كبار أصحابه، خرجا فى ربيع الآخر يطلبون بدم الحسين عليه السلام بظاهر الكوفه فى أربعه آلاف، فنادوا: يا لثارات الحسين، وتعبّدوا بذلك، وقام سليمان فى أصحابه، فحضّ على الجهاد، وقال: من أراد الدنيا فلا يصحبنا، ومن أراد وجه اللّه والدار الآخره فذلك منّا، وقام صخر بن حذيفه المزنى، فقال: أتاك اللّه الرشد إنّما أخرجتنا التوبه فى ديننا،

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۶:۱۸۵-۱۸۶.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۶:۱۸۶-۱۸۷.

والطلب بدم ابن بنت نبينا. وساق الذهبى قصّه خروجهم(۱).

وحاصلها: أنّه عبّأ سليمان بن صرد كتائبه، ثمّ قال: ان قتلت فأميركم المسيّب ابن نجبه، فإن اصيب فالأمير عبداللّه بن سعد بن نفيل، فإن قتل فالأمير عبداللّه بن وال، فإن قتل فالأمير رفاعه بن شدّاد، ثمّ قاتلوا جيش شرحبيل بن ذى الكلاع، وهم غارّون فهزموهم، فجهّز عليهم عبيداللّه بن زياد الحصين بن نمير فى اثنى عشر ألفاً، ثمّ ردفهم بشرحبيل فى ثمانيه آلاف، ثمّ أمدّهم بابن محرز فى عشره آلاف، فأكمله ثمانيه وعشرون ألفاً غير جيش شرحبيل الأوّل(۲).

وذكر المؤرّخون أنّهم صاروا أكثر من ثلاثين ألفاً، وجيش التوّابين أقلّ من أربعه آلاف؛ لأنّه ذكر الذهبى أنّ المختار اختزل بعضهم فمالوا معه.

قال الذهبى: وقد وقع القتال، ودام الحرب ثلاثه أيّام قتالاً لم ير مثله، وقتل من الشاميين خلق كثير، وقتل كذلك من التوّابين، وكذا كانوا يسمّون؛ لأنّهم تابوا إلى اللّه من خذلان الحسين عليه السلام، فاستشهد امراؤهم الأربعه، ثمّ تحيّز رفاعه بمن بقى وردّ إلى الكوفه(۳). هذا خلاصه ما ذكره الحافظ الذهبى وغيره.

فإذا كانت هذه أفاعيل أهل الكوفه من الفتكات العظيمه الهائله التى اتيحت ابن الزبير وبنى اميه، أفما كان فى الحسين عليه السلام من قوّه الفراسيه والانتخاب للرجال أن يعرف أنّهم يجيء منهم مثل ذلك، وأنّهم يخوضون غمار المهالك، فيرجّح المسير إليهم ظنّاً منهم أنّهم يتبعون ويطيعون اولئك الرؤساء الأخيار الأبرار الشجعان،

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۴۶:۵.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۴۸:۵.

۳- (۳) تاريخ الإسلام للذهبى ۴۸:۵.

وأُولئك الأمجاد الأبطال الدهاء، كإبراهيم الأشتر الذى كان عليه مدار حروب المختار، وهذا أخوه محمّد ابن الحنفيه كان قد عزم على الوصول إليهم بالكوفه، ولم يصدّه إلاّ مكر المختار كما عرفت، وأتباعه إنّما كانوا بعض شيعه الحسين عليه السلام لا جميعهم، واللّه أعلم.

مجىء مسلم بن عقيل لأخذ البيعه للحسين عليه السلام

قال المرتضى: ولم يكن فى حسابه عليه السلام أنّ القوم يغدر بعضهم، ويضعف أهل الحقّ عن نصرته، ويتّفق ما اتّفق من الاُمور الغريبه، فإنّ مسلم بن عقيل رحمه الله لمّا دخل الكوفه أخذ البيعه على أكثر أهلها، ولمّا وردها عبيداللّه بن زياد وقد سمع بخبر مسلم، ودخوله الكوفه، وحصوله فى دار هانى بن عروه على ما شرح فى السير، وحصل شريك بن الأعور بها جاءه ابن زياد عائداً.

وقد كان شريك وافق مسلم بن عقيل على قتل ابن زياد عند حضوره لعياده شريك، وأمكنه من ذلك، وتيسّر له، فما فعل واعتذر بعد فوت الأمر إلى شريك بأنّ ذلك فتك، وأنّ النبى صلى الله عليه و آله قال: إنّ الإيمان قيد الفتك.

ولو كان فعل مسلم من قتل ابن زياد ما تمكّن منه، ووافقه عليه شريك لبطل الأمر، ودخل الحسين عليه السلام الكوفه غير مدافع عنها، وحسر كلّ أحد قناعه فى نصرته، واجتمع له كلّ من كان فى قلبه نصرته وظاهره مع أعدائه(۱).

أقول: قد نقلنا آنفاً من كلام ابن حجر وعمده الطالب مبايعه خمسه عشر ألفاً، بل ثمانيه عشر ألفاً لمسلم بن عقيل حين دخل الكوفه، وذلك من دلائل صدق ظنّ الحسين عليه السلام النصره والظفر فى أهل الكوفه؛ لأنّهم أقدموا بهذه البيعه وعليهم والٍ

۱- (۱) تنزيه الأنبياء عليهم السلام ص ۱۷۶.

ضابطٌ جبّار ممارس للحروب، وهو ابن زياد عليه ما يستحقّه، من جانب يزيد الذى تمّت له البيعه، وراء ظهره جيوش أهل الشام وجيوش البصره والمدائن والأهواز، والأقطار القريبه من الكوفه، فلولا قوّه المحبّه الصادقه والعزائم والتصميم على النصره لم يركبوا هذا الأمر الكبير، والخطر المهلك المبير، ثمّ حاربوا بعد ذلك ابن زياد فى قصره وتخت مملكته مع مسلم بن عقيل، كما سنذكره.

هذا، والحسين عليه السلام بمكّه فى غايه البعد عنهم، ويزيد حاكم عليهم متمكّن منهم، أين هذا من حالهم مع أخيه الحسن عليه السلام، إذ تثاقلوا عن جوابه، حتّى قال عدى بن حاتم ما قال، وخرج وحده إلى المعسكر.

هذا، وهم بعقب موت الأسد الكرّار، الحامى لهم الذمار، مع كثرتهم واجتماع قلوبهم إلى الغايه، ولم يتسلّط عليهم بعد حكم معاويه وأهل الشام، وهذا فرق عظيم يمنع قياس أصحابه على أصحاب أخيه عليهما السلام.

وهذا الذى ذكره من قضيه شريك بن الأعور، وهو مذكور فى أكثر كتب السير المبسوطه، يدلّ أيضاً على قوّه العزيمه فى نصره الحسين عليه السلام، والمحبّه له؛ لأنّه إقدام عظيم، وجرأه قويّه يبنى ويعظم على الفتك بأمير البلاد، مع العلم بما ورائه من الإمداد، والناس تعدّ فتك عبدالملك بن مروان بعمرو بن سعيد الأشدق، والمنصور العبّاسى بأبى مسلم الخراسانى، أمراً جليلًا، وخطباً مهيلًا، وهما إنّما فتكا وهما خليفتان فى مقرّهما، وبين جنودهما وأعوانهما، فكيف بهذا العزم على هذا الفتك.

ثمّ إنّ هذا التقهقر والإحجام عن الفتك بابن زياد من مسلم بن عقيل، وهو البطل المقدام، والأسد الضرغام، أوّل دلائل سوء الاتّفاق، وانعكاس الأمل،

وإخلاف الظنّ بحكم القضاء والقدر؛ لأنّ تلك الفتكه النافعه، كانت فرصه واقعه، ولن يقع ثانيه مثلها من مثل ذلك الباقعه، وتفويت الفرصه أقوى دلائل الإدبار، ولاسيّما ممّن يعلم أنّ بعدها القتل وخراب الدار، خصوصاً ولم يكن مسلم بن عقيل ممّن فى أمثالهم قيل:

وعاجز الرأى مضياع لفرصته حتّى إذا فات أمر عاتب القدرا

وإنّما ثبّطه القضاء والقدر، وأنزل به نكولاً، ليقضى اللّه أمراً كان مفعولاً.

وممّا ينضمّ إلى قضيه هانى بن عروه وشريك بن الأعور فى الدلاله على صدق المحبّه، وقوّه العزم على نصر الحسين عليه السلام، قول الذهبى: فلمّا قدم عبيداللّه بن زياد من البصره إلى الكوفه طلب هانى بن عروه، فقال: ما حملك على أن تجير عدوّى وتنطوى عليه، قال: يابن أخى انّه جاء حقّ هو أحقّ من حقّك، فوثب عبيداللّه بعنزه(۱) ، وطعن بها فى رأس هانى رحمه الله حتّى خرج الزجّ واغترز فى الحائط(۲).

إنتهى.

فمن الذى يشكّ فى نهايه قوّه المحبّه، والنصره فى هذا الرئيس رحمه الله، وله من ذلك نظراء وأمثال؛ إذ لا يتصوّر أن يكون منفرداً فى هذا المجال، فالظاهر أنّه لم يبادر بالبطش به لنقض جبال ابن زياد، وفتن هو وأمثاله عليه البلاد، وجعلوه فى مربط أبى زياد، وتمّموا للحسين عليه السلام المراد، وهذه البطشه فى اغتنام الفرصه نقيض تفويت مسلم بن عقيل المجرّح للفُصّه، فكما دلّت تلك على ما بيّناه دلّت هذه على نقيض مبناه، فدليل الجدّ والإقبال فيها مبين، وأُملى لهم إنّ كيدى متين.

۱- (۱) العنزه بالتحريك: رميح بين العصى والرمح فيه زجج.

۲- (۲) تاريخ الإسلام ۴:۱۷۰-۱۷۱.

قال المرتضى رحمه الله: وقد كان مسلم بن عقيل أيضاً لمّا حبس ابن زياد هانياً، سار إليه فى جماعه من أهل الكوفه، حتّى حصره فى قصره، وأخذ يكظمه، وأغلق ابن زياد الأبواب دونه خوفاً وجبناً، حتّى بثّ الناس فى كلّ وجه يرغبون الناس ويرهبونهم، ويخذلونهم عن نصره ابن عقيل، فتقاعدوا عنه، وتفرّق أكثرهم، حتّى أمسى فى شرذمه وانصرف، وكان من أمره ما كان.

قال: وإنّما أردنا بذكر هذه الجمله أنّ أسباب الظفر بالأعداء كانت لائحه متوجّهه، وإنّ سوء الاتّفاق عكّس الأمر وقلّبه حتّى تمّ فيه ما تمّ(۱).

أقول: هذا موجود فى كتب السير والتاريخ.

قال الحافظ الذهبى بعد أن ذكر قتل هانى بن عروه رحمه الله: وبلغ الخبر مسلم بن عقيل، فوثب بالكوفه، وخرج بمن خفّ معه، فاقتتلوا، فقتل مسلم رحمه الله، وذلك فى سنه ستّين(۲). إنتهى.

أسباب الظفر بالأعداء كانت لائحه للحسين عليه السلام

وبيان قوله «إنّ أسباب الظفر» إلى آخره، قد تكلّمنا فيه بما فيه الكفايه.

وحقيقه الحال: أنّ الكوفه كانت مشتمله على شيعه وأولياء للحسين عليه السلام، يدينون بولايته، ووجوب نصرته، وعلى غيرهم حتّى من النواصب أولياء يزيد، وإن كانوا أقلّ، والمتّصفون بالتشيّع والولايه، منهم مخلصون متديّنون متّقون، يؤثرون الآخره على الدنيا.

ومنهم من ليس كذلك، والغالب عليهم إيثار الأغراض الدنيويه، والميل معها

۱- (۱) تنزيه الأنبياء عليهم السلام ص ۱۷۶.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۴:۱۷۱.

باستعمال النفاق والغدر والمكر، ونحو ذلك.

ومنهم ومن أولياء يزيد أيضاً همج رعاع، وناس فى الدين والعقل كأنّهم فقعٌ بقاع، وإن كان فيهم البطل الشجاع، لكنّهم يحاربون على غير بصيره، بل على مجرى الطباع، وكلّ مصر عظيم بل قريه من الأصقاع يوجد فيها هذه الأنواع.

ولقد كان حال رسول اللّه صلى الله عليه و آله مع أهل المدينه نظير هذا الحال، فإنّه كان فى المدينه اليهود، ولم يسلم منهم إلّا أفراد نادره، فهم نظير أولياء يزيد فى الكوفه، وإن كان أقلّ من اليهود بالنسبه إلى الأوس والخزرج.

وكان فى الأوس والخزرج ومن حولهم أهل النفاق، الذى قال اللّه تعالى فيهم:

وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ (۱) وقال تعالى: لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِى الْمَدِينَهِ (۲) الآيه، وقال تعالى: سَمّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ (۳).

وكان فيهم أيضاً ضعفاء الفهوم والألباب، ومن لا يدرك المعجز بالنسبه إلى غيره، كما بيّنه أبوحيّان فى أوّل تفسيره البحر(۴)، وإن كانوا دون من كان فى الكوفه بهذا الوصف عدداً ووصفاً، وعنهم نشأ من نزل فيه قوله أَ فَإِنْ ماتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلى أَعْقابِكُمْ (۵) إذ من المحال أن ينشأ ذلك من أهل العقول والبصائر والرويّه

۱- (۱) سوره التوبه: ۱۰۱.

۲- (۲) سوره الأحزاب: ۶۰.

۳- (۳) سوره المائده: ۴۱.

۴- (۴) البحر المحيط فى التفسير لأبى حيّان ۱۳:۱.

۵- (۵) سوره آل عمران: ۱۴۴.

والتأمّل.

وقد أجرى اللّه تعالى العاده لانقسام الناس إلى رئيس ومرؤوس، وأن يكون من لم يخلق فيهم رآسه، كالأذناب فى التبع لأُولئك الرؤوس، وما قام نظام التمدّن البشرى البدوى أو الحضرى إلّا بالرؤساء، وهم أهل العنان والزمام لمن عداهم من أنواع الأنام.

فالحسين عليه السلام لمّا غلب على ظنّه انقياد جميع الرؤساء إليه، وإطبقاهم عليه، للقرائن التى ذكرناها، والدلائل التى حرّرناها، فأهل الدين منهم والتقوى والبصائر بمجرّد المكاتبه إليه عليه السلام، وإعطاء الأقوال والمعاهده، ومن عداهم بالروابط والحوافظ التى ذكرناها فى أثناء بيان القرائن والدلائل على غلبه الظنّ منه عليه السلام بالنصره له، والنهوض معه حتّى يبلغ المقصود.

ثمّ كان قد ظهر أثر لذلك الظنّ الغالب، وبارق من عارض حصول المطالب، بما ذكره المرتضى وغيره، من متابعه أكثر أهل الكوفه لمسلم بن عقيل، ولم يحضر عندهم الحسين عليه السلام بنفسه بعد، فكيف لو كان حاضراً.

ثمّ وقد روى أهل السير والتاريخ، ومنهم الحافظ الذهبى أنّ عبيداللّه بن زياد لمّا بلغه مسير الحسين عليه السلام، فسار من البصره إلى الكوفه، ودخلها وهو متلثّم، فجعلوا يقولون: مرحباً يابن بنت رسول اللّه(۱).

وهذا أيضاً من دلائل صدق ذلك الظنّ، ولو كان الداخل عليه السلام قبل ابن زياد لتمّ الدست، وانتظم له الأمر، بل وبعد دخول ابن زياد قبل قبض هانى بن عروه، كما لا يخفى.

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۱۰.

ومن دلائله: قضيه شريك بن الأعور فى بيت هانى بن عروه، وهى العزم على قتل ابن زياد، ثمّ جواب هانى بن عروه لابن زياد وهو موقوف للقتل، ثم خروج من خرج مع مسلم بن عقيل بالسيف، ومقاتلتهم ابن زياد يوماً إلى المساء.

وإذا كان الحال كما بيّناه، والأمر ما شرحناه، لا جرم يقال: إنّ أسباب الظفر بالأعداء كانت لائحه متوجّهه، وحيث لم يحصل الظفر، بل حصل ضدّه وصار على الحسين عليه السلام ما صار، يجزم العقلاء ويقطع ذوو البصائر والأنظار، بأنّ سوء الاتّفاق ونكد الدنيا، وأحكام القدر التى قد لا يطابقها التدبير، عكّس الأمر وقلّبه إلى الضدّ، وإن لم يعلم سبب ذلك، ولم تعرف كيفيته.

فكيف؟ وذلك يمكن أن يعلم، فيقال: لو تقدّم دخول الحسين عليه السلام على دخول ابن زياد الكوفه: إمّا بحسب الاتّفاق، وإمّا بمنع أهل الكوفه إيّاه من الدخول حتّى يدخل الحسين عليه السلام، وقد كان دخل بغته ومستخفياً متلثّماً حتّى ظنّوه الحسين عليه السلام لتمّ الدست، وحيث لم يقدّر ذلك علمنا سوء الاتّفاق، وتأثير نكد الدنيا.

وبعد ذلك: فلو فتك مسلم بن عقيل بابن زياد لتمّ الدست، وحيث لم يفعل وهو البطل الضرغام، ويعتقد خروج ابن زياد عن الإسلام، وأنّه إذا ظفر به قتله شرّ قتله، علمنا سوء الاتّفاق.

وبعد ذلك: لو تأتّى لمسلم بن عقيل حين خرج بالسيف أن يخرج بالمخلصين عن الكوفه إلى خارجها، ويظهر لابن زياد إعطاء الطاعه إذا جاء الحسين عليه السلام، ويمانعه ولا يحاجزه، ولا يكاشفه بالحرب، ويستعين فى أثناء ذلك بالاستجاره بأعزّاء العرب، ويستحثّ الحسين عليه السلام بالقدوم، فلو قدم الحسين عليه السلام والحال هكذا لرجى أن يتمّ الدست.

ويا للعجب ممّن لا يظهر له صواب رأى الحسين عليه السلام فى اعتماده على أهل

الكوفه شيعته وخاصّته، بناءً على غلبه الظنّ بوفائهم وثباتهم لقرائن ودلائل ظهرت له فيهم، وإن كانوا معهودين بالغدر والخيانه، مع القطع بوجود المخلصين الوافين المؤثرين للآخره على الدنيا فيهم، وهم شجعان أبطال ورؤساء بل كالاقبال، وقد عهد أنّ من عداهم أتباع لهم يقفون إثرهم، ويسلكون سبلهم، هل قامت إلاّ بمثل فعل الحسين عليه السلام ورأيه الدول والممالك التى أسعفها الجدود، وخدمتها بحسن الاتّفاق السعود.

وانظر فى ابتداء دوله العبيديين، وصاحب الزنج، وأئمّه الزيود بطبرستان واليمن، بل إلى دوله العبّاسيين، هل نشأت تلك الدول وأمثالها إلاّ من غلبه الظنّ بالنصره، والقيام معهم من اناس يكون كلّ من عداهم إذا نهضوا مع الداعى خصوماً لهم وأضداداً عليهم، ومعلمين للسيف واللسان والفكر فى معارضتهم، ومع ذلك قد لا يخلو اولئك المجيبون للداعى من منافقين وهمج رعاع، وقد تعهّد منهم الخيانه وسوء الأتباع.

بل إذا قطعنا النظر عن آثار الوحى الإلهى، والإمداد الربّانى، قلنا: وكذلك منشأ ظهور كلمه النبوّه، ومبدأ علوّ دين الإسلام، فإنّ النبى صلى الله عليه و آله هاجر إلى المدينه عازماً على المقاومه والمحاربه لكلّ من على وجه الأرض إن لم يسلموا، ولم يصر ويقع ويبرز إلى الوجود الخارجى إلاّ مبايعه بعض الأوس والخزرج بمكّه - شرّفها اللّه تعالى - ثمّ فشوا الإسلام وكثرته بالمدينه المنوّره مع وجود المنافقين الذين قال فيهم الكتاب العزيز ما قال، فدلّ على أنّهم على الأرض أثقال ورئيسهم ابن ابىّ الذى كاد يجعل ملكاً عليهم.

فانظر ما مقدار ما يجرّ من المكر والدغل إليهم، وفيهم أيضاً خلق فهمهم بعيد، وفكرهم بليد، بالنسبه إلى الأعيان الذين أدركوا المعجز، فأذعنوا بالإيمان، وقد

أشار إلى ذلك فى أوّل تفسيره البحر(۱) أبوحيّان، ثمّ البلاد مشتركه بينهم وبين اليهود، وهم أهل الكفر المشهود، والمكر المعهود.

وما أدرى حال الناس فى عدم صدعهم بصواب رأى الحسين عليه السلام، وإغفال ترجيحه على نصحائه الذين اكتنفوه بالعدل من جميع أنحائه، وما وقع له على سوء الاتّفاق، وأسرار قدر اللّه وقضائه، إلاّ على قول الشاعر:

والناس من يلق خيراً قائلون به ما يشتهى ولرأس المخطىء الحجر

ومن يلق خيراً يحمد الناس أمره ومن يغل لا يعدم على الفىء لائماه

والناس إخوان من وافت له النعم والويل للمرء إن زلّت به القدم

ولو ظفر الحسين عليه السلام بمسيره إلى الكوفه، وبلغ البخت هدايا تدابيره المعكوفه، وقد كانت تدابيره وآراؤه بيّن كسُير وعُوير لأشاد الناس ذكر تدبيره، ولو بمثل سلطان ابن الزبير، ورجّحوه بنور البضعه النبويه على نصيحه ومشيره.

عدم إلقاء الإمام الحسين عليه السلام نفسه فى التهلكه

قال المرتضى: وقد همّ سيّدنا الحسين عليه السلام لمّا عرف بقتل مسلم بن عقيل، واُشير عليه بالعود، فوثبوا إليه عليه السلام بنو عقيل، وقالوا: واللّه لا ننصرف حتّى ندرك ثأرنا، أو نذوق كما ذاق أبونا، فقال عليه السلام: لا خير فى العيش بعد هؤلاء(۲).

أقول: هذا أوّل الجواب عن قول السائل: إنّ الحسين عليه السلام ألقى بيده إلى التهلكه، ولِمَ لَمْ يفعل كما فعل أخوه الحسن عليه السلام، فقد قطع حين بلغه قتل ابن عقيل بغدر أهل الكوفه، وإسلامهم إيّاه، وغلبه شرارهم على خيارهم، ولم يرجع أو يفعل كما فعل

۱- (۱) البحر المحيط لأبى حيّان الغرناطى ۱:۱۷.

۲- (۲) تنزيه الأنبياء عليهم السلام ص ۱۷۶.

أخوه علیه السلام، وهذا غرور یفوّت شرط الشهاده.

وأنا أقول: قبل تقریر کلام المرتضی، بل بدون التعویل علیه إلی أن قاتل الحسین علیه السلام بنفسه وأصحابه تلک الجیوش الکثیره، والجنود العظیمه.

وبعد قتالها لا نسلّم الإلقاء بالید إلی التهلکه، وتفویت شرط الشهاده، فإنّ قوله تعالی کَمْ مِنْ فِئَهٍ قَلِیلَهٍ غَلَبَتْ فِئَهً کَثِیرَهً بِإِذْنِ اللّهِ (۱) یتناول صوراً وجزئیات لا تتناهی، یترتّب علی اختلاف کیفیاتها اختلاف الظنون التی هی مناط تصحیح الشهاده، والإبعاد عن الإلقاء بالید إلی التهلکه، فمتی لم یحصل القطع أوالظنّ الغالب بالهلاک صحّت الشهاده ولم یصدق الإلقاء.

فلو کان الحسین علیه السلام وأصحابه إلی أن قاتلوا فقتلوا، قاطعین أو ظانّین الظنّ الغالب أنّهم مقتولون، لاستأمنوا ورضوا(۲) ببیعه یزید وطاعه ابن زیاد، ولا یموتون عاصین للّه تعالی بإلقاء الید إلی التهلکه، ومنفین عن الشهاده؛ لأنّهم من أعلم الناس بالدین، وأفقههم وأحرصهم علی ثواب اللّه تعالی، والبعد عن عقابه.

ومن المحکوم به عند مسلم أنّ الحسین علیه السلام لم یخرج ویعزم علی المجاهده

۱- (۱) سوره البقره: ۲۴۹.

۲- (۲) هذا الکلام بحسب الظاهر، وإلاّ فالواقع أنّ الإمام الحسین علیه السلام کان مأموراً من قبل اللّه تعالی أن یذهب إلی کربلاء، وهو قول جدّه صلی الله علیه و آله فی المنام قبل خروجه من المدینه: إنّ اللّه شاء أن یراک قتیلا، ولابدّ من إهراق دمه الشریف ودم أهل بیته وأصحابه، ومن إساره أهل بیته، وذلک حتّی تحیی شریعه دین جدّه الرسول الأعظم صلی الله علیه و آله، فإنّه فی زمن یزید ما کان بقی من الإسلام إلاّ اسمه، وحرّف الأحکام والشریعه الغرّاء، فالإمام الحسین علیه السلام بشهادته، أحیا هذه الشریعه الطیّبه، وبقی الدین ببرکه شهادته خالداً إلی یوم القیامه.

والمقاتله، ويمتنع من بيعه يزيد إلاّ طلباً لمرضاه اللّه تعالى وتقرّباً إليه(۱) ، وعملاً بقوله تعالى يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللّهَ يَنْصُرْكُمْ (۲) وكذلك أصحابه فى خروجهم معه.

فالقطع حاصل بأنّهم لم يجهلوا، فيلقوا بأيديهم إلى التهلكه، ويموتوا عصاه، فإذا كان القطع بذلك حاصلاً، والقطع حاصل بأنّهم قاتلوا حتّى قتلوا مع قلّه عددهم المعروفه، حصل القطع فيهم بأحد أمرين: إمّا انّهم علموا بأنّ الاستسلام لا يدفع عنهم القتل، بل هم مقتولون على كلّ حال(۳) ، وإمّا أنّهم لم يزالوا غير قاطعين ولا ظنّهم غالب بأنّهم مقتولون ألبتّه، بل رجاء السلامه كان موجوداً إلى أن قتلوا.

ولقد كان أقرب إلى الإلقاء باليد وفوت شرط الشهاده، مقتل عبداللّه(۴) بن الزبير، فإنّه تخلّى عنه جميع أصحابه وبقى وحده، ولم يسالم ويبايع، بل قاتل حتّى قتل منفرداً، وعلى ذلك حثّته وحملته امّه أسماء ذات النطاقين بنت أبى بكر، كما هو المشهور.

۱- (۱) وقد تقدّم أنّ الإمام الحسين عليه السلام رأى قبل خروجه من المدينه، فى الرؤيا جدّه رسول اللّه صلى الله عليه و آله، وقال له: اخرج إلى العراق، فإنّ اللّه شاء أن يراك قتيلا. فهو طلباً لمرضاه اللّه خرج من المدينه إلى مكّه، ومن مكّه إلى كربلاء، إلى أن ناله الشهاده.

۲- (۲) سوره محمّد صلى الله عليه و آله: ۷.

۳- (۳) كما أشار الإمام الحسين عليه السلام فى قوله لبعض نصحائه: إنّى لو بقيت فى المدينه أوالمكّه، واختفيت تحت كلّ حجر ومدر لاغتالونى وهتكوا حرمه الحرمين الشريفين.

۴- (۴) فرق واضح وجلىّ بين خروج الإمام الحسين عليه السلام وخروج عبداللّه بن زبير، فإنّالإمام الحسين عليه السلام خرج لإصلاح دين جدّه رسول اللّه صلى الله عليه و آله، وعبداللّه بن زبير خرج وقاتل لأجل الملك والرئاسه.

وذكره الذهبى فى ترجمه أسماء، وكلامها الذى نقله الذهبى، وقد جاءها قبل أن يقتل بعشره أيّام: إمّا أن تقتل فأحتسبك، وإمّا أن تظفر فتقرّ عينى، وإيّاك أن تعرض علىّ خطّه لا توافق، فتقبّلها كراهيه الموت(۱).

ولقد كانت مبايعته لعبدالملك بن مروان أقلّ شناعه من مبايعه الحسين عليه السلام ليزيد المهتوك ستره بالفسق الفاحش، بل الكفر، وقد رضى الحسين عليه السلام خوفاً من صدق الإلقاء باليد إلى التهلكه، وحرصاً على حصول شرط الشهاده، بأن يذهب إلى يزيد فيضع يده فى يده، كما سيأتى نقله، فما يجاب به عن ابن الزبير يجاب به عن الحسين عليه السلام أيضاً، ولا جواب إلّا ما ذكرناه.

وإذا تقرّر ذلك فنقول: الكيفيه التى نقلها المرتضى فى بلوغ خبر قتل مسلم، تدلّ على أنّ الحسين عليه السلام ترك الرجوع لأجل بنى عقيل، ولم يكن قطع الأمل من النجاه، ومن أن ينال من أهل الكوفه أنصاراً إذا انضمّوا إلى من كانوا معه يقوّى أمره، فإنّ فيهم المخلصين المتديّنين، الذين يعلم أنّه جرح قلوبهم وفنت أكبادهم قتل مسلم بن عقيل، خصوصاً معه هانى بن عروه بتلك القتله الشنيعه، وأنّه جرى الأمر بخلاف دواعيهم، وعلى عكس مساعيهم.

فبهذا استجاز أن يتقدّم ويسير إلى الكوفه، وإلاّ لم يكن يجوز له ذلك؛ لأنّه إلقاء باليد إلى التهلكه، فهذا من حيث التديّن وتحصيل شروط الشهاده، وإمّا من حيث الرأى والتدبير، فسنتكلّم فى ذلك.

وممّا يدلّ على عدم انقطاع الأمل عزم بنى عقيل على المسير إلى الكوفه، وحملهم الحسين عليه السلام ومن معه على ذلك، وقوله «حتّى ندرك ثأرنا» إلى آخره.

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۳۵۷:۵.

وأمّا الكيفيه التى نقلها الحافظ الذهبى، وهى أنّه لمّا بلّغ الخبر له ولده على الأكبر - وهو غير زين العابدين على عليه السلام، فإنّه الأصغر، وذلك قتل مع أبيه عليه السلام -: يا أبه ارجع، فإنّهم أهل العراق، وغدرهم معروف، ولا يفون لك، فقال بنو عقيل: ليس هذا حين رجوع، وحرّضوه على المضى.

فقال الحسين عليه السلام لأصحابه: وقد ترون ما يأتينا، وما أرى القوم إلّا سيخذلوننا، فمن أحبّ أن يرجع فليرجع، فانصرف عنه جماعه، وبقى فى من خرج معه من مكّه، فكانت خيلهم اثنين وثلاثين فرساً(١). إنتهى.

ففيها دلاله على بقاء ظنّ فى نصره أهل العراق، وإن ضعف الظنّ الأوّل، وعلى هذا الظنّ سار وخالف ولده، كما خالف كلّ من نهاه من قبل، إلّا أنّ تعويله على الظنّ الأوّل كان اختيارياً، وتعويله على هذا إضطرارى؛ للوجهين اللذين سنذكرهما.

ألا ترى ولده - رضى اللّه عنه - يقول له: إنّهم أهل العراق الخ. فلو انقطع الأمل وذهب الظنّ بالكلّيه، لقال له: قد بطل ظنّ النصره فى أهل العراق الذى سرنا عليه، وانقطع الرجاء فيهم، ونحو هذا الكلام.

وأيضاً قوله «وما أرى القوم» الخ، يدلّ على ذلك؛ إذ لو بطل الرجاء والظنّ بالكلّيه، لقال: قد علمنا خذلان أهل العراق، ولم يبق رجاء فيهم، ونحو هذه العباره.

وإنّما قال: فمن أحبّ أن يرجع؛ لأنّه عزم من ذلك الوقت على ملاقاه الجمع الكثير بالقليل: إمّا بمن معه فحسب، وبكون من يندب لحربه لا يبلغون الوفاء،

١- (١) تاريخ الإسلام للذهبى ٥:١١.

لرجائه أنّ أهل الكوفه إن لم ينصروه، فهم يثبطون عن قتاله، أو يثبطوا المخلصون منهم غيرهم، وإمّا بأن ينتدب لنصره منهم جمع ينضمّ إلى من معه، فيحصل جمع يقاتل به وإن كان قليلاً.

وهذا هو الظنّ الذى بقى عنده فى نصره أهل الكوفه، وكذلك سمّيناه الظنّ الضعيف، وقلنا: لم يعوّل عليه إلّا اضطراراً، ومعلوم أنّ مقاتله الكثير بالقليل يحتاج إلى رجال صدق وإخلاص عظيم، وثبات زائد، وإلّا فرّوا، فكسروا الصادقين معه، وقد كان هؤلاء المجتمعون عليه أعراباً ونحوهم انضمّوا إليه بعد الخروج من مكّه، ذكر ذلك صاحب وسيله المآل وغيره، فلذلك قال ما قال ليتميّز رجال هذه الحقيقه من غيرهم، ويذهب الجفاء، ويبقى من ينفع لمثل هذا اللقاء.

كان خروج الإمام الحسين عليه السلام من صواب الرأى

وأمّا إنّ مسيره إلى الكوفه لم يكن من خطأ الرأى، فمن وجهين:

الأوّل: علمه بأنّ ابن زياد فى العراق ويزيد بالشام، وكلّ الأقطار بيده وعمّاله فيها، وقد علم هو وابن زياد وغيره من عمّاله خروج الحسين عليه السلام بالسيف، ومكاشفته إيّاهم، وقد أفسد عليهم أهل الكوفه لولا تدارك ابن زياد اللعين لأمرهم، وهم شيعته وشيعه أبيه وجدّه الذين أشجوا معاويه بالحروب، وأشرقوه بالريق، والشيعه بالعراق وغيره من الأقطار فى غايه الكثره، بل كلّ المسلمين إلّا الخوارج والنواصب على الاستثناء المنقطع شيعه وأولياء وأنصار لعتره النبى صلى الله عليه و آله وأقاربه ما لم يؤثروا الدنيا على الآخره، وينبذوا الدين وراء ظهورهم.

فجزم الحسين عليه السلام بأنّ الطلب وراءه حيثما كان، وانّهم لا يعتنون بأحد اعتناءهم به حتّى يهلكوه، ولعلّهم لا يطمئنّون إليه فيبقوه فى الحياء، ولو بايعهم وأظهر طاعتهم فإلى أين يتوجّه لو رجع عن وجهه ذلك، وهو حيث يستقرّ يدركه الطلب،

وتجهّز إليه الجيوش، وإلى أن يحصل شيعةً وأنصاراً إن فرض حصولهم، مع علم الناس بأنّه مطلوب محارب يرهقه الطلب، فهو فى ذلك لو رجع وحاول تجديد شيعه وأنصار، كما قال الشاعر:

فقلت إلى أن يرجع الماء عائداً وتعشب شطآه تموت ضفادعه

كيف وخبر قتل مسلم بن عقيل جاءه وقد وصل إلى الثعلبيه، فأين هو وأين الحجاز أو اليمن، فكان الرأى أن يسير لوجهه، ويرضى بنحسه(۱) لئلاّ يصادق أنحس منه، والرجاء فى أهل الكوفه باقٍ وإن قتل ابن عقيل، فإنّهم شيعته تعطفهم عليه العواطف الدينيه، والحياء من مكاتبتهم السابقه إليه والحميه، وفيهم المخلصون الأبرار، وإنّما غلب عليهم الأشرار، فعسى ولعلّ الماء يخمد لهب النار.

ولقد كانت هذه الفراسه صادقه لولا أنّ القدر قد مدّ سرادقه، فإنّهم الذين قد قسمهم التشيّع بعد قتل الحسين عليه السلام إلى قسمين: قسم شايع المختار فأخذوا بالثأر، وقتلوا ابن زياد وأشياعه الفجّار، وقسم خرجوا بالسيوف توّابين، وإلى قتل أعداء العتره جوّابين، فقتلوا منهم مقتله كبيره، ثمّ قتلوا كراماً أوّابين.

والوجه الثانى: كيف يليق بسيد الأمجاد الأنجاد، وأيّد أباه الضيم وحماه الأحساب ورعاه العباد، أن يرجع وقد قتل ابن عمّه بسببه، وأولاد المقتول وهم خاصّه أهل نسبه تتلظّى أكبادهم، والمسير ليدركوا ثأره أو يلحقوا به مرادهم، يا لها شينه لا يغسل عارها إلى يوم القيامه، وخزيه ينشد عندها، أذهب بها طوّقتها طوق الحمامه.

ولو كان الرجوع تحيّزاً إلى فئه، ورجاء فى حصول نصّار ولو مائه لهانت

۱- (۱) أى: بنحس هذا السير المشؤوم، وإن كان هذا السير بقضاء وقدر معلوم.

الشناعه، وسترت الذلّه والخناعه، ولكن الرجوع إلى اطّلاع الربوع، متى يأتى غيائك من تغيث، والطلب وراءهم حثيث، فيصدق فيهم حيث لا يجدون ملاذاً، ولايجدون معاذاً.

شملتنا المصيبتان جميعاً فقدنا ذاك ثمّ رؤيه هذا

غدر الكوفيين ومناجزه الإمام الحسين عليه السلام معهم

قال المرتضى رحمه الله: ثمّ لحقه الحرّ بن يزيد ومن معه من الرجال الذين أنفذهم ابن زياد، ومنعه من الإنصراف، وسامه أن يقدمه على ابن زياد، نازلاً على حكمه فامتنع، فلمّا رأى أن لا سبيل له إلى العهود، ولا إلى دخول الكوفه، سلك طريق الشام، سائراً نحو يزيد بن معاويه، لعلمه عليه السلام بأنّه على ما به أرأف من ابن زياد وأصحابه، فسار عليه السلام حتى قدم عليه عمر بن سعد فى العسكر العظيم، وكان من أمره ما كان وسطر.

وكيف يقال: إنّه عليه السلام ألقى بيده إلى التهلكه، وقد روى أنّه قال لعمر بن سعد:

إختاروا منّى، إمّا الرجوع إلى المكان الذى أقبلت منه، أو أن أضع يدى فى يد يزيد، فهو ابن عمّى ليرى فىّ رأيه. وإمّا أن تسيّرونى إلى ثغر من ثغور المسلمين، فأكون رجلاً من أهله، لى ما له، وعلىّ ما عليه، وانّ عمر كتب إلى ابن زياد بما سأل، فأبى عليه، وكاتبه بالمناجزه، وتمثّل بالبيت المعروف:

الآن قد علقت مخالبنا به يرجو النجاه ولات حين مناص

فلمّا رأى عليه السلام إقدام القوم عليه، وانّ الدين منبوذ وراء ظهورهم، وعلم أنّه دخل تحت حكم ابن زياد، تعجّل الذلّ والعار، وآل أمره من بعد إلى القتل، التجىء إلى المحاربه والمدافعه بنفسه وأهله، ومن صبر من شيعته، ووهب دمه له ووقاه بنفسه، وكان بين إحدى الحسنيين: إمّا الظفر وربّما ظفر الضعيف القليل، أو الشهاده

والميته الكريمه.

إلى أن قال: وأمّا محاربه القليل بالكثير(۱) ، فقد بيّنا أنّ الضروره دعت إليها، وانّ الدين والحزم معاً ما اقتضى فى تلك الحال إلّا ما فعله، ولم يبذل ابن زياد من الأمان ما يوثق بمثله، وإنّما أراد إذلاله والنقص من قدره بالنزول تحت حكمه، ثمّ يفضى الأمر إلى ما جرى من إتلاف النفس، ولو أراد به عليه السلام الخير على وجه لا يلحقه فيه تبعه من الطاغيه يزيد، لكان قد مكّنه من التوجّه نحوه، واستظهر عليه بمن ينفذه معه، لكن الأظغان(۲) البدريه، والأحقاد الوثنويه، ظهرت فى هذه الأحوال.

وليس يمتنع أن يكون الحسين عليه السلام فى تلك الأحوال يجوّز أن يفىء إليه قوم ممّن بايعه وعاهده وقعد عنه، ويحملهم ما يرون من صبره واستسلامه وقلّه ناصره على الرجوع إلى الحقّ ديناً أو حميهً، فقد فعل ذلك نفر منهم حتّى قتلوا بين يديه شهداء، ومثل هذا يطمع فيه ويتوقّع فى أحوال الشدّه(۳).

أقول: مراده بهذا الكلام دفع الإلقاء باليد إلى التهلكه، وتفويت شرط الشهاده، وحاصله الدلاله على أنّه عليه السلام لمّا علم بانعكاس الأمل، وخيبه الرجاء من نصره أهل الكوفه، وبطل ظنّه الذى عليه سار من مكّه، وسار بعد أن بلغه قتل مسلم بن عقيل على أضعف من ذلك الظنّ اضطراراً كما عرفت، مال إلى المسالمه(۴) ، وعدل عن

۱- (۱) فى التنزيه: فأمّا محاربه الكثير بالنفر القليل.

۲- (۲) فى التنزيه: التراث.

۳- (۳) تنزيه الأنبياء عليهم السلام ص ۱۷۷-۱۷۸.

۴- (۴) ما مال عليه السلام إلى المسالمه والمصالحه أبداً، وما كان من سيرته، وإنّما أظهر هذه

المحاربه، حتّى رضى أنه يصل إلى يزيد، فسلك طريق الشام.

هذا حين وصل إليه الحرّ بن يزيد بمن معه وهم ألف فارس، ذكر ذلك الشيخ أحمد بن الفضل باكثير فى وسيله المآل، فلم يتمّ ذلك أيضاً للحسين عليه السلام؛ لأنّه وصل إليه عمر بن سعد بالجيش.

وذكر فى وسيله المآل أنّ الحرّ بن يزيد هو الذى منعه المسير بعد أن أذن له فيه، قال له أوّلاً: خذ طريقاً غير هذا، واذهب حيث شئت، وأنا أكتب إلى ابن زياد: إنّ الحسين خالفنى الطريق ولم أظفر به، فسلك الحسين عليه السلام طريقاً غير الجادّه راجعاً إلى الحجاز، وساروا طول ليلتهم، فلمّا أصبحوا إذا الحرّ بن يزيد فى جيش معهم، وقال لهم: سعى بى إلى ابن زياد، فكتب إلىّ يؤنّبنى ويقول: كن عيناً على الحسين إلى أن تأتيك الجيوش، ولا بقى لى سبيل إلى مفارقتكم، فلازمهم إلى وصول جيش عمر بن سعد.

وقد كان الحسين عليه السلام قال للحرّ حين لقيه: إنّى لم أقدم هذا البلد حتّى أتتنى كتب أهله، وقدمت إلىّ رسلهم يطلبونى وأنتم من أهل الكوفه، فإن دمتم على بيعتكم وقولكم فى كتبكم دخلت مصركم، وإلّا انصرفت من حيث جئت، فقال له الحرّ:

واللّه لم أعلم بشىء ممّا ذكرت من الكتب والرسل، وأمّا أنا فلا يمكننى الرجوع إلى الكوفه فى وقتى هذا، وأمّا أنت فخذ طريقاً غير هذا. إلى آخر ما تقدّم نقله.

هذا ما فى وسيله المآل نقلاً من كتب السير والتأريخ، وهو يدلّ على ما قلته آنفاً، من بقاء ظنّ للحسين عليه السلام فى نصره أهل الكوفه بعد أن بلغه قتل مسلم بن

عقيل، لكنّه ضعيف بالنسبه إلى ظنّه الأوّل، وهو ظنّ غير مخطىء.

ألا ترى ما اعتمده عليه السلام فى خطاب الحرّ؟ وكيف أثّر فيه الخطاب، حيث قال:

اذهب حيث شئت. الخ، هذا وهو لم يكن ممّن كاتب الحسين عليه السلام، وأرسلوا إليه ووثّقوه.

وعلى نقل المرتضى، ونقل وسيله المآل، قد منعوا الحسين عليه السلام أن يسير راجعاً حتّى جاءه جيش عمر بن سعد، وحينئذ عليهم من المسالمه وكفّ المحاربه ثلاثه وجوه رضى فيها بطاعه يزيد، فأىّ إبعاد عن الإلقاء باليد إلى التهلكه أقوى من هذا.

ولا ريب أنّ الحسين عليه السلام لم يقصد بعرض الخصال إلّا هذا، ولا رضى بخطّه الخسف إلّا توثيقاً لحصول شرط الشهاده، وإلّا فقد علم من إقدامه وورووده حياض الموت، بعد أن أمن على شرط الشهاده من الفوت، أنّه الأسد الضرغام الذى لا يهاب الموت الزوام، وهذا هو العلم والفقه والدين، ويعزّ ذلك عند غير قرناء الكتاب المطهّرين.

ثمّ لمّا لم يقبلوا منه ما عرضه عليهم، وساقه تذلّلاً للّه عزّوجلّ فى الدين إليهم، وغلب على ظنّه أنّهم قاتلوه على كلّ حال بعد ذلّ الاستسلام وطاعه رأس الفسق والضلال، عزم على ورود منهل الحتوف، والموت على أرائك العزّ تحت ظلال السيوف، فكان هو وأهل بيته وأصحابه كما شوهدوا عياناً كأنّهم يردون الموت من ظمأ، وينشقون من الخطى ريحاناً.

هذا ما قاله المرتضى، ويستدلّ عليه بما ذكره الذهبى فى تاريخ الاسلام، قال:

فروى الزبير بن بكّار عن محمّد بن الحسين، قال: لمّا نزل عمر بن سعد بالحسين عليه السلام أيقن أنّهم قاتلوه، فقام فى أصحابه، فحمد اللّه وأثنى عليه، ثمّ قال: قد

نزل بنا ما ترون، إنّ الدنيا قد تغيّرت وتنكّرت، وأدبر معروفها، واستمرّت حتى لم يبق إلّا صُبابه كصبابه الإناء، وإلّا خسيس عيش كالمرعى الوبيل، ألا ترون الحقّ لا يعمل به، والباطل لا يتناهى عنه، ليرغب المؤمن فى لقاء اللّه، وإنّى لا أرى الموت إلّا سعاده، والحياه مع الظالمين إلّا ندماً(۱).

وكذا ما ذكر بقوله: فبعث ابن زياد عمر بن سعد فقابلهم، فقال الحسين عليه السلام: إختر منّى إحدى ثلاث خلال: إمّا تتركنى أن أرجع، أو تسيّرنى إلى يزيد فأضع يدى فى يده، أو يسيّرنى إلى الترك فأُقاتلهم حتّى أموت. فأرسل عمر إلى ابن زياد بذلك، فهمّ بأن يسيّره إلى يزيد، فقال له شمر بن ذى الجوشن: لا أيّها الأمير إلّا أن ينزل على حكمك، فأرسل إليه بذلك، فقال الحسين عليه السلام: واللّه لا أفعل(۲). إنتهى.

وكذا ما ذكره الذهبى أيضاً أنّه عليه السلام لمّا أرهقه السلاح، قال: ألا تقبلون منّى ما كان رسول اللّه صلى الله عليه و آله يقبله من المشركين؟ قيل: وما كان يقبل منهم؟ قال: كان إذا جنح أحدهم للسلم قبل منه، قالوا: لا، قال: فدعونى أرجع، قالوا: لا، قال: فدعونى آتى أميرالمؤمنين يزيد، فأخذ له رجل السلاح، فقال له: أبشر بالنار، قال: بل إن شاء اللّه برحمه ربّى وشفاعه نبيّى، قال: فقتل سلام اللّه عليه ولعن قاتله وانتقم منه(۳).

ويبعد أن يكون نطق بأميرالمؤمنين، ولو كان قارب أن يشرق بدم الوتير، فهؤلاء القاسيه قلوبهم، الغاشيه فى الدين عيونهم، كيف لا يظنّ قتلهم إيّاه بعد

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۱۲.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۱۳-۱۴.

۳- (۳) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۱۲.

الإذلال، عليهم اللعنه وذلّ عذاب اللّه والنكال.

ويؤيّده ما ركبوه من منع الماء حتّى قتل هو ومن معه ظماً قتلاً- تبكى له الأرض والسماء، وهو كالمتواتر، نقله صاحب وسيله المآل وغيره، ولا يجوز فعله فى قتال المشركين، فمن ارتكبه مع ساده المسلمين، فهو بالقتل بعد الاستسلام قمين.

على أنّه يجوز للحسين عليه السلام أن يرد الموت ولا- يحصل لشروط الشهاده فوت، إذا غلب على ظنّه حصول ذلّه وإهانه فى الاستسلام، والنزول على حكم اللئام؛ لأنّها تلحق بجدّه النبى عليه الصلاه والسلام، وبدين الإسلام، لحصولها على ابن بنت الرسول وسيد المسلمين من ابن الزانيه سميّه عامل الكافر المبين، أو القريب من الكفر بالفسق المهين.

ويدلّ على استجازه الحسين عليه السلام لذلك ما سلك من بعض المسالك، مع علمه بأنّه يورد المهالك.

ففى وسيله المآل: وكتب الحرّ إلى ابن زياد كتاباً يخبره بنزول الحسين كربلاء، فكتب ابن زياد إلى الحسين عليه السلام: أمّا بعد، فإنّ يزيد بن معاويه كتب إلىّ أن لا- تغمض جفنك من المنام، ولا تشبع بطنك من الطعام، أو يرجع الحسين إلى حكمى أو تقتله، والسلام.

فلمّا ورد على الحسين عليه السلام وقرأه ألقاه من يده، وقال للرسول: ما له عندى جواب. فلمّا رجع الرسول إلى ابن زياد وأخبره، اشتدّ غضبه، وجمع الجموع، وجيّش الجيوش. إنتهى.

وهذا يخالف ما ذكره المرتضى، وهو عندى المختار المرتضى، فإنّه المطابق لهذا المنقول، ولمقتضى شهامته الثابته فى العقول.

وذكر الذهبى فى ترجمه المختار الثقفى الذى ملك الكوفه وقتل قتله

الحسين عليه السلام: انّه لمّا أرهقه القتال، قال لهم: أتؤمنونى؟ قالوا: لا إلّا على الحكم، فقال: احكّمكم فى نفسى، ثمّ قاتل حتّى قتل(۱). إنتهى.

ففى التحكيم فى النفس من الذلّ والإهانه ما اختار القتل دونها مثل المختار، وهو تحكيم لمثل مصعب بن الزبير، فكيف لا يكون فى تحكيم مثل الحسين عليه السلام مثل يزيد، فضلاً عن ابن مرجانه وسميّه ذلّه وإهانه تبلغ ما ذكرناه.

ولك أن تقول: إنّه وأصحابه - رضى اللّه تعالى عنهم - قاتلوا راجين للسلامه غير قاطعين بالموت، فقلّبوا وقتلوا، وذلك هو شرط الشهاده والإبعاد عن الإلقاء باليد إلى التهلكه، كما فى كلّ مجاهد.

ويتمسّك فى ذلك بأمرين:

أحدهما: ما ذكره بقوله «وليس يمتنع أن يكون الحسين عليه السلام فى تلك الأحوال مجوّزاً» الخ. والذى أشار اليهم بقوله «فقد فعله نفر» منهم من ذكرهم الذهبى بقوله:

وكان مع عمر بن سعد ثلاثون رجلاً من أهل الكوفه، فقالوا له: يعرض عليكم ابن بنت رسول اللّه ثلاث خصال، فلا تقبلون منه شيئاً، وتحوّلوا مع الحسين عليه السلام، فقاتلوا معه(۲). ورجوع الحرّ بن يزيد إلى الحسين عليه السلام وتوبته وقتاله بين يديه حتّى قتل مشهور، وفى غالب كتب السير مذكور.

والأمر الثانى: أنّ مقابله الألوف بالعدد القليل، ومقاتله الواحد للألف ونحوهما، كان دأب أبطال العرب، كعنتره، وعامر بن الطفيل، والحارث بن ظالم، وهو الذى ردّ كتيبه الملك النعمان المسمّاه بالدوسر وحده، وقصّته مذكوره فى أمثال

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۵۹.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۵:۱۴.

الميدانی، وملاقاه شبیب الخارجی لجیوش البصره والکوفه بالعدد القلیل جداً، فیکسرهم مراراً کثیره، حتّی أعجز أهل المصرین ووالیهما الحجّاج، حتّی استنجد بجیش من أهل الشام، وقایع مشهوره فی کتب السیر مسطوره.

وکذلک کانت الخوارج إذ کان رئیسهم قطری بن الفجاءه وقبل ذلک، وللحسین ابن علی بن أبی طالب علیهما السلام أن یعدّ نفسه فوق هؤلاء الرؤساء، ولأهل بیته وأصحابه أن یکونوا فوق أتباعهم فی یوم البأساء، والمنقول عنه وعنهم فی ذلک القتال یحقّق هذا المقال، فما کان إلّا الرئبال وکانوا الأشبال.

وقال ابن حجر فی الصواعق بعد أن ذکر عظیم سطوات الحسین علیه السلام وأصحابه، وما آثروه من البطش فی ذلک الجیش: ولولا ما کادوه به من أنّهم حالوا بینه وبین الماء لم یقدروا علیه، إلی آخر کلامه(۱).

واعتماد هذین الوجهین أنسب وأقرب إلی مثل الحسین علیه السلام، فهو الأسد أخو الأسد ابن الأسد، وابن فاطمه الزهراء وفاطمه بنت أسد.

قال ابن أبی الحدید فی شرح النهج المجید فی علم الأدب السدید، عند تعداد اباه الضیم الأمجاد، ما هذا لفظه: سید أهل الإباء، الذی علّم الناس الحمیه والموت تحت ظلال السیوف، إختیاراً علی الدنیه، أبو عبداللّه الحسین بن علی علیهما السلام، عرض علیه الأمان وأصحابه، وأن یستسلم، فأنف من الذلّ، وخاف أن یناله ابن زیاد بنوع من الهوان، فاختار الموت علی ذلک.

وسمعت النقیب أبازید یحیی بن زید العلوی البصری، یقول: کان أبیات أبی تمام حبیب الطائی ما قیلت إلّا فی الحسین علیه السلام:

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۹۷.

وقد كان فوت الموت سهلاً فردّه إليه الحفاظ المُرّ والخُلق الوعر

ونفسٌ تعاف الضيم حتّى كأنّه هو الكفر يوم الروع أو دونه الكفر

فأثبت فى مستنقع الموت رجله وقال لها من تحت أخمصك الحشر

تردّى ثياب الموت حمراً فما أتى لها الليل إلّا وهى من سندس خضر(۱)

شهاده الإمام الحسين عليه السلام من المصالح الإلهيه

قال المرتضى رحمه الله: وأمّا مخالفه ظنّ الحسين عليه السلام لظنّ من أشار عليه من النصحاء، كابن عبّاس وغيره، فالظنون إنّما تختلف(۲) بحسب الامارات، وقد تقوّى عند واحد، وتضعف عند آخر. ولعلّ ابن عبّاس لم يقف على ما كوتب به من الكوفه، وما تردّد فى ذلك من المكاتبات والمراسلات والمواثيق، وهذه امور تختلف أحوال الناس فيها، ولا يمكن الإشاره إلّا إلى جملتها دون تفصيلها(۳).

أقول: قد تكلّمت فى هذا فيما سبق بما فيه الكفايه، وذكرت القرائن والدلائل التى تصلح أن تكون مثار الظنّ للحسين عليه السلام. وقد يجوز أن يكون مثار ظنّه غيرها، فهو عليه السلام أعلى إدراكاً، وأوسع فكراً، وأبعد غوراً.

ويجوز أن يكون نصحاؤه أدركوا القرائن والأمارات التى ظهرت له، ولم تقوّ عندهم كما قويت عنده، كما يجوز أن لا يكونوا أدركوها.

وهذامحصول قول المرتضى «وهذه امور تختلف» الخ، إلّا أنّا قاطعون بأنّه عليه السلام قوى عنده ظنّ خلاف ظنونهم، حتّى أنّه لذلك قال لابن عبّاس وقد بالغ فى الكلام

۱- (۱) شرح نهج البلاغه لابن أبى الحديد ۳:۲۴۹.

۲- (۲) فى التنزيه: تغلب.

۳- (۳) تنزيه الأنبياء عليهم السلام ص ۱۷۷.

معه: یابن عبّاس انّک شیخ قد کبرت، فبکی ابن عبّاس، وقال: قد أقررت عین ابن الزبیر. تمام النقل ذکره الحافظ الذهبی(۱).

وقاطعون أیضاً بأنّ ظنّه لم یکن خطأً وباطلاً، ورأیه لم یکن أفناً ولا فائلاً؛ لما ذکرناه من القرائن الوثیقه، والدلائل الأنیقه، وللقطع بأنّه موفّق مسدّد محفوظ ملحوظ لآیه التطهیر، وحدیث الکساء، وحدیث المباهه، وغیر ذلک ممّا مرّ بعض منه، فما وقع علیه من المغلوبیه حتّی أفضی إلی القتل والفوز بالشهاده وعظیم السعاده یجب أن ینسب إلی مناکده الدنیا، ومعاکسه الدهر، ومجاری الأقدار، وقد علم أنّ ذلک فی هذه الدار من خصوصیات الأبرار، وکرامه اللطیف القهّار لعباده الأخیار.

علی أنّه لا نسلّم أنّ جمیع النصحاء وأهل الرأی بالاتّفاق منعوه من المسیر إلی شیعته بالعراق، فقد صوّب ذلک له وحسّنه ابن الزبیر، وکونه کان یودّ مفارقته الحجاز؛ لأنّ وجوده دون مطلوب ابن الزبیر حجاز، کما صرّح به ابن عبّاس، وأظهره بتصاعد الأنفاس، لا یستلزم غشّ ابن الزبیر فی النصیحه، ورکوبه تلک الشناعه الصریحه؛ إذ یجوز أن یکون ذلک عنده هو الرأی، ووافق هواه وأدّی النصح وفی ضمنه ما نواه.

ومثل ابن الزبیر أعرف بنقد هذا الرأی، وما جری مجراه من أسباب الخلافه التی لم تزل هی معزاه، وإلیها مقذاه وسراه، وقد بلغها ونالها وجرّها إلیه ولم تأته منقاده تجرّ أذیالها، فمثل هذا أعرف بالأسباب الموصله إلیها من نصحاء الحسین علیه السلام الذین لم یستولوا علیها.

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۵:۹.

تصویب فعل الحسنین علیهما السلام فی المهادنه والمناجزه

قال المرتضی: فأمّا الجمع بین فعله علیه السلام وفعل أخیه الحسن علیه السلام، فواضح صحیح؛ لأنّ أخاه سلّم کفّاً للفتنه، وخوفاً علی نفسه وأهله وشیعته، وإحساساً بالغدر من أصحابه، وهذا لمّا قوی فی ظنّه النصره ممّن کاتبه توثّق له، ورأی من أسباب قوّه نصّار الحقّ وضعف نصّار الباطل ما وجب معه علیه الطلب والخروج، فلمّا انعکس ذلک وظهرت امارات الغدر فیه وسوء الاتّفاق رام الرجوع والمکافّه والتسلیم، کما فعل أخوه علیه السلام، فمنع من ذلک، وحیل بینه وبینه، فالحالان متّفقان إلّا أنّ التسلیم والمکافّه عند ظهور أسباب الخوف لم یقبل(۱) منه علیه السلام، ولم یجب إلی الموادعه وطلبت نفسه، فمنع منها بجهده حتّی مضی کریماً إلی جنّه اللّه ورضوانه، وهذا واضح لمن تأمّله(۲).

أقول: هذا الفصل هو المقصود بالذات من هذه الرساله، کما عرفت من أوّل الشروع فی المقاله، فالمقصود أن یثبت لأصلی فروع بیت الرساله حقیقه الطهاره بماء لیس له غساله، أعنی: تصویب فعلیهما مع التسویه بین فضلیهما بواضح الدلاله، فیکونا إذ ثبت أنّهما نجمان للمهتدی والمقتدی، کالفرقدین إذا تأمّل ناظر لم یعل موضع فرقد عن فرقد.

وأنت إذا تأمّلت فی فصل الحسن علیه السلام، ثمّ فصل الحسین علیه السلام، من بیان اعتدال الغصنین، وایناع ثمره الحقّ والصواب فی الغرسین، قادک ذلک وانتهیت بمسیرک تلک المسالک إلی ما ذکره المرتضی فی الجمع بین فعلیهما، وزال عندک التنافی

۱- (۱) فی التنزیه: لم یقبلا.

۲- (۲) تنزیه الأنبیاء علیهم السلام ص ۱۷۸-۱۷۹.

بينهما، فنسبت الصواب إلى كليهما، وقد وضح الصبح لذى عينين، وحمدت السرى، وزال الوصب والأين.

وليس يصحّ فى الأفهام شىء إذا احتاج النهار إلى دليل

وتلخيص ذلك وتوضيح ما هنالك: إنّ كلاًّ منهما قصد إقامه الحقّ، وإناره سبل الدين، وإداله المهتدين، وإزاله المعتدين، فعرض دون ذلك الاختلال والاعتلال، وضعف الإئتمان فى النصّار والأعضاد والأعوان، حتّى خشى على نور غرّه الإيمان، وبضعه المنزل عليه القرآن، أن يطمسه ظلام ذلك الشنآن، فاختار كلّ منهما المهادنه والمسالمه؛ إذ علم كلال سيوف المكالمه، بل ألسنه المكالمه، ولا يكلّف اللّه نفساً إلاّ وسعها، وتكليف ما لا يستطاع، يدفعه العقل ودليل السماع.

فكلّ منهما حين ارتجت دون مرامه الأبواب، عدل إلى ما هو الصواب، وإن كان فيه الغيظ المذهل للألباب، والحزن المنزل للشيب فى عنفوان الشباب، لكن نزل ذلك وإن أعمى وأصمى بطودى الحلم والصبر أجاء وسلمى.

فهما فيما ذكرناه متّفقان، إلاّ أنّهما فى قبول السلم والهدنه منهما مفترقان، فأحدهما تلقّى ذلك منه بنسيم القبول وقبول العافيه(۱) ، والآخر قوبل أعداؤه بالنكباء الصرصر العاتيه، سخّرها عليهم حسوماً متواليه فى نار حاميه، ففعل ما يفعله اباه الضيم، ورعاه عزّه الإيمان، فكان سيّدهم وأيّدهم واُستاذهم واستنادهم إلى آخر الزمان.

۱- (۱) مراره صلح الإمام الحسن عليه السلام تساوى حلاوه شهاده الإمام الحسين عليه السلام، فحيث كليهما إطاعه لأوامر اللّه تعالى، فليس فيهما مزيّه على الآخر، فهما تكليفان مساويان من اللّه تعالى، فليس فى الحقيقه فى صلح الإمام الحسن عليه السلام قبول للعافيه.

ولو قوبلت مسالمه الحسن عليه السلام بما قوبل به الحسين عليه السلام لكان ضرغام اباه الضيم وكلّ من أتى بعده أبوا لحصين.

ولك أن تقول: إنّ الحسين عليه السلام لم يسالم قطّ، بل حارب مثل حرب أفراد الأبطال، الذين كانوا يقابلون بأقلّ عدد الوف الرجال، كما أوضحناه آنفاً من المقال، ويدلّ عليه جوابه إذا وصل كتاب ابن زياد إليه، ولو تمكّن الحسين عليه السلام لفعل مثل ذلك، وكان فيه مضرب المثل «فتىً ولا كمالك لكن كان كابن الشريد(۱)» إذا أنشد وهو وإن.

أهمّ بأمر الحزم لو أستطيعه وقد حيل بين العير والنزوان

فإنّ أصحابه كان أوشاباً(۲) ، وطريق قدداً(۳) ، وأكثرهم قدر أى: طريق الغدر والدغل والمكر نجداً وجدداً، فلو أقدم بأوليائه المخلصين وشيعته المختصّين خشى أن يثور نفاق الباقين، ويصيروا فى درج التقرّب إلى خصمه لينالوا من دنياه راقين، فيدوروا بكؤوس الشغب والصخب شاربين وساقين، ويوشك أن يقبضوا عليه ويتقرّبوا إلى الخصم بإسلامه إليه.

كيف؟ وقد ظهرت منهم امارات ذلك، وراموا تلك المسالك من قبل أن تلتقى حلقتا البطان، ويثور أثير المعارك، ويروا مخلصيه معه واردين وموردين حياض المهالك.

وهذا القول يعتقده ويراه أنسب وأصوب وأحقّ من يعلم قوّه صلابه

۱- (۱) ابن الشريد هو صخر أخو الخنساء «منه» عفى عنه.

۲- (۲) الأوشاب: الأوباش، واحده وشب.

۳- (۳) كنا طرائق قددا: أى: فرقاً مختلفه.

الحسنين عليهما السلام فى الحقّ، وخوضهما الغمرات إليه، وروضهما النفس على جهاد المرابطه حواليه، فلذلك أظهر تأثير لإذهاب الرجس والتطهير، ومقارنه الكتاب العزيز المنير فى نفى الظلال المبير، وكلّ قرين للقرين ظهير.

فصل: فى أعقاب الإمام الحسن والحسين عليهما السلام

قال صاحب عمده الطالب، وفى كلامه فتح كنوز المناقب والمطالب للبطنين من آل أبى طالب: أعقب من ولد الحسن عليه السلام أربعه: زيد، والحسن، والحسين الأثرم، وعمر، إلاّ أنّ الحسين الأثرم وعمر انقرضا سريعاً، وبقى عقب الحسن من رجلين لا غير: زيد، والحسن المثّنى.

فعقب الحسنين عليهما السلام اثنا عشر سبطاً: ستّه من ولد الحسن عليه السلام، وستّه من ولد الحسين عليه السلام، فقد روى عن رسول اللّه صلى الله عليه و آله أنّه قال: سيكون من ولدى عدد نقباء بنى إسرائيل، ونظم ذلك بعض الشعراء، فقال:

فموسى بلا عقب وأحمد معقّب وناهيك بالعقب الكرام الأعاظم

فستّه أسباط الحسين وستّه من الحسن الهادى وكلّ لفاطم(۱)

وأمّا مصنّف النفحه العنبريه فى أنساب آل خير البريه، وهو السيد أبوفضيل محمّد(۲) بن أبى الفتوح الأوسط بن أبى اليمن سليمان بن تاج الدين الشهير بصدر العالم، وهو - أى: السيد تاج الدين صدر العالم - أحد الأربعه الساده الأعاظم الذين دخلوا الهند بطلب من ملك الهند شمس الدين إلى ملك غزنه نصيرالدين أن

۱- (۱) عمده الطالب ص ۷۵-۷۶.

۲- (۲) يقال له: محمّدالكاظم.

يرسل إليه من بيوت الطالبيين من يؤمّ بالأرض التى أمره النبى صلى الله عليه و آله فى المنام بأن يجعلها للأشراف، فامتثل ذلك، وجعل لهم أرضاً بداوون، وأرضاً يقال لها: سُنّام، وأرضاً يقال له: بَسَهِى.

وطلب من ملك غزنه أن يرسل إليه من الساده من يقوم بها، فدخل الهند بسبب ذلك السيد على البخارى، والسيد ضياءالدين، والسيد محمّد الشهير بكيسودراز، والرابع السيد تاج الدين المذكور، قال: وزوّجه السلطان شمس الدين ملك الهند على ابنته، ولقّبه بملك العلماء وتاج الملّه.

وأنهى فى الكتاب المذكور نسب جدّه هذا إلى أبى عبداللّه إسحاق بن إبراهيم العسكرى بن موسى أبى سبحه بن إبراهيم المرتضى بن موسى الكاظم عليه السلام.

وهذا الكتاب صنّفه بعد عصر عمده الطالب بنحو أربعين سنه، مشتملاً على أنساب الحسنيين والحسينيين، وغيرهم من الطالبيين والهاشميين والقرشيين من الأمويين والعبّاسيين، واستطرد إلى أنساب جميع عدنان وقحطان، ولكن لا يخلو من أوهام وأغلاط وتشويش فى مواضع واختباط(۱).

وصنّفه لإمام اليمن المهدى محمّد بن الناصر أحمد بن المتوكّل على بن المطهّر يحيى، وساق نسبه إلى القاسم الرسّى بن إبراهيم طباطبا بن إسماعيل الديباج بن إبراهيم الغمر بن الحسن المثنّى بن الحسن السبط بن على بن أبى طالب(۲).

فإنّه قال ما هذا لفظه: ونبدأ بالحسن بن على عليهما السلام وولده، ونؤخّر ذكر عقبه إلى

۱- (۱) وقد ذكرت جمله من أغلاطه النسبيه الفاحشه فى تعاليقى على كتاب النفحه العنبريه، عند تحقيقى للكتاب، والكتاب مطبوع بتحقيقى فى سنه (۱۴۱۹) ه.

۲- (۲) النفحه العنبريه ص ۲۴.

ما بعد ذكر الحسين عليه السلام ومن أعقب من ولده، لما روى عن النبى صلى الله عليه و آله من قوله:

سيكون من ولدى عدد أسباط بنى إسرائيل.

وروى الأشنانى عن الأوزاعى، عن إبراهيم النخعى، قال: مرّ الحسن والحسين عليهما السلام بعد أيّام الجمل، وبينهما على زين العابدين عليه السلام وهو صغير يومئذ، فقال على عليه السلام: سيكون من ولدى هذا - وأشار إلى الحسين عليه السلام - تسعه كأسباط بنى إسرائيل وهذا أوّلهم، والتتمّه منك يا حسن، فتبسّم الحسن عليه السلام، وقال: إنّ الفضل بيد اللّه يؤتيه من يشاء(١).

وهم الأئمّه الثمانيه عليهم السلام المتّفق على حسن عقيدتهم وزهدهم وتقواهم، وكون المنتظر منهم، وهو التاسع، وبعلى والحسن والحسين عليهم السلام يكمل العدد الاثناعشرى، وبثلاثه من ولد الحسين عليه السلام يكمل العدد السبطى، وسنذكر ذلك فى محلّه(٢). إنتهى كلام مصنّف النفحه العنبريه بلفظه.

والذى أشار إليه بقوله «سنذكر ذلك فى محلّه» هو قوله - لمّا ذكر فى طرد الأنساب الحسن العسكرى عليه السلام، وهو ثامن الثمانيه الذين ذكرهم ووصفهم، وهم مرتّبون كذلك موصوفون بأشرف الأوصاف، فى كتاب الصواعق لابن حجر(٣) ، وسنذكر ذلك -: وله من الولد - يعنى للحسن العسكرى عليه السلام - المنتظر عند الإماميه، وهل هو المنتظر أو غيره(٤) ، وسنورد من ذلك ما بلغ إليه الاجتهاد.

١- (١) راجع: إحقاق الحقّ ١٣:١-٤٨، وبحار الأنوار ٣٦:٣٢٦-٣٢٨.

٢- (٢) النفحه العنبريه ص ٤٣.

٣- (٣) الصواعق المحرقه ص ٢٠٠-٢٠٨.

٤- (٤) هذا الترديد فى غير محلّه، وذلك أنّه لا شكّ ولا شبهه عند الإماميه أنّه هو

ذكر محمّد بن الحسن العسكرى عليهما السلام

الملقّب بالمهدى المنتظر(۱) ، وهو تاسع سبط، وثانى عشر إمام عند الإماميه(۲) ، وقد أكثر الناس فى ذلك، وروت الإماميه فى ولادته وترتيبه روايات(۳) ، وذكر مؤرّخوا أهل السنّه نحو ذلك.

إلى أن قال مصنّف النفحه العنبريه: قال ابن الأزرق فى تأريخه: إنّ الحجّه المذكور ولد تاسع عشر ربيع الأوّل(۴) سنه مائتين وثمانيه وخمسين، وقيل: فى ثامن شعبان سنه مائتين وستّه وخمسين، وهو الأصحّ.

أقول: واستنبطت الإماميه أنّ تأريخ ولادته مطابق عدد «نور» ونقل مصنّف النفحه العنبريه ما ذكره ابن خلّكان فى وفيات الأعيان فى ولاده الحجّه بن الحسن العسكرى عليهما السلام، ثمّ قال: وقال آخرون: سيولد - يعنى المنتظر - فيكون من ولد الحسين بن على بن أبى طالب عليهم السلام(۵). إنتهى كلام مصنّف النفحه العنبريه.

وأقول: أمّا أنّه ولد للحسن العسكرى عليه السلام ولد يسمّى محمّداً ويلقّب بالحجّه فى التأريخ الذى ذكره، نقلاً من تاريخ ابن خلّكان(۶) ، ولم يذكر وفاته.

۱- (۱) فى النفحه: المنتظر عند الإماميه.

۲- (۲) فى النفحه: عند الاثنى عشريه.

۳- (۳) فى النفحه: وترتيبه وكيفيه أمره روايات.

۴- (۴) فى النفحه: الآخر.

۵- (۵) النفحه العنبريه ص ۶۹-۷۰.

۶- (۶) الوافى بالوفيات لابن خلّكان ۱۷۶:۴.

فقد ذكر ذلك ولم يدفعه ابن حجر فى الصواعق، حيث قال فى آخر ترجمه الحسن العسكرى عليه السلام، وسننقلها مع تراجم آبائه المكرّمين عليهم السلام، ما هذا لفظه: ولم يخلف غير ولده أبى القاسم محمّد الحجّه، وعمره عند وفاه أبيه خمس سنين، لكن آتاه اللّه فيها الحكمه، ويسمّى القائم المنتظر، قيل: لأنّه تستّر بالمدينه وغاب، فلم يعرف أين ذهب، ومرّ فى الآيه الثانى عشر قول الرافضه فيه إنّه المهدى، وأوردت ذلك مبسوطاً، فراجعه فإنّه مهمّ(۱).

وسواء قلنا: إنّ هذا هو المهدى، أو المهدى غيره، فالمهدى من أهل البيت. إلى آخر كلامه الذى أورد فيه أحاديث المهدى، وهذا يقتضى إثبات الولاده والاسم والكنيه واللقب.

وقال فى كلامه فى الآيه الثانيه عشر بعد أن نقل روايه كون المهدى منه ولد الحسن عليه السلام، وروايه كونه من ولد الحسين عليه السلام: ومع ذلك لا حجّه فيه لما زعمته الرافضه أنّ المهدى هو الإمام أبوالقاسم محمّد الحجّه بن الحسن العسكرى ثانى عشر الأئمّه الآتين. إلى أن قال: وكثير على أنّ العسكرى لم يكن له ولد(۲). إلى آخر كلامه.

وهذا الكلام يؤيّد ثبوت الولاده عنده باسمه ولقبه، وإن نفى ذلك كثيرون.

وأمّا قول مصنّف النفحه العنبريه «وقال: آخرون سيولد يعنى المنتظر» فهذا ما عليه أهل السنّه والجماعه والمعتزله، وقد قرّر ذلك فى الصواعق(۳) ، وفى جواهر

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۰۸.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۶۷-۱۶۸.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۱۶۷.

العقدين للسيد على السمهودى، بما لا مزيد فيه عليه.

إلاّ ما قاله مصنّف كتاب الفصول المهمّه(۱) أبوالحسن على السفاقسى المكّى المالكى، فإنّه مشى على أنّه محمّد بن الحسن العسكرى الحجّه عليهما السلام، ونقل ذلك فى كتابه عن كتاب مطالب السؤول فى مناقب آل الرسول(۲) ، تصنيف الشيخ كمال الدين بن طلحه الشافعى، وعن كتاب البيان فى أخبار صاحب الزمان(۳) ، تصنيف أبى عبداللّه محمّد بن يوسف الكنجى الشافعى.

وإلاّ ما قاله الشيخ عبدالوهّاب الشعرانى فى كتابه اليواقيت والجواهر.

ونقل مثله من الفتوحات المكّيه للشيخ محى الدين ابن العربى، قال فى المبحث الخامس والستّين، فى بيان أنّ جميع أشراط الساعه حقّ، وذلك كخروج المهدى، ثمّ الدجّال، ثمّ نزول عيسى بن مريم عليه السلام، وخروج الدابّه، وطلوع الشمس من مغربها.

إلى أن قال: فهناك يترقّب خروج المهدى، وهو من أولاد الحسن العسكرى عليه السلام، ومولده ليله النصف من شعبان سنه خمس وخمسين ومائتين، وهو باق إلى أن يجتمع بعيسى بن مريم عليه السلام، فيكون عمره إلى وقتنا هذا وهو سنه ثمان وخمسين وتسعمائه، سبعمائه سنه وستّ سنين. هكذا أخبرنى الشيخ حسن العراقى المدفون فوق كوم الريش المطلّ على بركه الرطلى بمصر المحروسه، عن الإمام المهدى وقد اجتمع به، ووافقه على ذلك شيخنا سيدى على الخوّاص.

۱- (۱) الفصول المهمّه لابن الصبّاغ المالكى ص ۲۹۰ و ۲۹۲.

۲- (۲) مطالب السؤول فى مناقب آل الرسول ص ۱۵۲.

۳- (۳) البيان فى أخبار صاحب الزمان ص ۴۸۲ المطبوع مع كفايه الطالب.

إنتهى.

وقال قبل هـذا الكلام فى الباب المـذكور، عباره الشيخ محى الدين فى الباب السادس والستّين وثلاثمائه من الفتوحات: واعلموا أنّه لابدّ من خروج المهدى.

إلى أن قـال: وهو من عتره رسول اللّه صـلى الله عليه و آله من ولـد فـاطمه عليهـا السـلام، جـدّه الحسـين بن على عليهما السـلام، ووالده حسن العسـكرى بن الإمام على النقى بن الإمام محمّد التقى بن على الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمّد البـاقر بن زين العابـدين على بن الحسين بن على بن أبى طالب عليهم السـلام(۱). إنتهى مـا رأيته فى كتـاب اليواقيت والجواهر، للشيخ عبدالوهّاب الشعرانى فى نسخه ضخمه بخطّ المصنّف.

وأمّـا قول مصـنّف النفحه العنبريه «فيكون من ولـد الحسـين عليه السـلام» فهو كلاـم يفهم الاتّفـاق ممّن لا يقول بأنّ المهـدى هو محمّد الحجّه بن الحسن العسكرى عليهما السلام، على أنّ المهدى عليه السلام من ولد الحسين عليه السلام.

وقد نقل فى الصواعق كلام من ادّعى الاجماع على أنّه من الخ. وزيّفه، وقال:

إنّه نقل الاجماع بمجرّد التخمين والحدس(۲).

وقال قبل هذا: وروى أبوداود فى سننه أنّه من ولد الحسن، وكأنّ سرّه ترك الحسن الخلافه للّه عزّوجلّ شفقه على الاُمّه.

إلى أن قال: وروايه كونه من ولد الحسين واهيه، ومع ذلك لا حجّه فيه لما زعمته الرافضه. إلى آخر كلامه(۳).

۱- (۱) راجع: الفتوحات المكّيه ۶:۵۰.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۶۷.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۱۶۷.

لكنّه قال فی شرح الهمزیه: شرح هذا البیت «وبعمید نیّری فلک المجد» بعد أن أورد ما أخرجه الرافعی: ألا ابشّرک یا عمّ إنّ من ذرّیتک الأصفیاء، ومن عترتک الخلفاء، ومنک المهدی فی آخر الزمان، ما هذا لفظه: وکون المهدی من ولده یحمل علی أنّ فیه شعبه منه؛ لما صحّ أنّه من ولد فاطمه، وصحّ أنّه من ولد الحسن أیضاً، وجاء أنّه من ولد الحسین، ولا تعارض؛ لأنّ فیه شعبه من ولد الحسین، فهو حسینی وفیه شعبه، وشعبه من العبّاس(۱). إنتهی.

وفی کتابه الفتاوی الحدیثیه وغیرها، وهو جواب مسائل سئل عنها من الحدیث والعربیه وغیر ذلک، قال فی جواب سؤاله عن طائفه یعتقدون فی رجل مات منذ أربعین سنه أنّه المهدی: هذا اعتقاد باطل، وظلاله قبیحه، وجهاله شنیعه.

أمّا الأوّل، فلمخالفته لصریح الأحادیث التی کانت تتواتر بخلافه، کما سیملی علیک. وأمّا الثانی، فلأنّه یترتّب علیه تکفیر الأئمّه المصرّحین فی کتبهم بما یکذب هؤلاء فی زعمهم.

إلی أن قال: ویرد علیهم ما قال عبدالغافر الفارسی، وابن الجوزی، وابن الأثیر:

إنّ المهدی من ولد الحسین. انتهی المراد من کلام ابن حجر صاحب الصواعق فی کتابه الفتاوی الحدیثیه وغیرها.

وعلیه فیشکل قول صاحب عمده الطالب فی النفس الزکیه أبی عبداللّه محمّد ابن عبداللّه المحض: وإنّما لقّب المهدی للحدیث المشهور عن رسول اللّه صلی الله علیه و آله: إنّ المهدی من ولدی اسمه اسمی، واسم أبیه اسم أبی(۲). إنتهی، فتأمّل.

۱- (۱) شرح الهمزیه لابن حجر.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۱۲۲.

وكأنّ الحديث الذى أشار إليه فى شرح الهمزيه، وجاء أنّه من ولد الحسين عليه السلام، هو ما ذكره صاحب الفصول المهمّه أبوالحسن السفاقسى المالكى، بقوله: عن ابن هارون العبدى، قال: أتيت أباسعيد الخدرى، فقلت له: ألا تحدّثنى بما سمعته من رسول اللّه صلى الله عليه و آله فى على وفاطمه عليهما السلام، فقال: بلى أخبرك أنّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله مرض مرضه نقه منها، فدخلت عليه فاطمه تعوده، الحديث وطوله، فطالعه فى الفصول المهمّه، فإنّه كتاب كثير الوجود.

وفى آخر الحديث: ومنّا مهدى هذه الاُمّه، الذى يصلّى خلفه عيسى، ثمّ ضرب صلى الله عليه و آله على منكب الحسين عليه السلام، وقال: من هذا مهدى هذه الاُمّه. قال: هكذا أخرجه الدارقطنى صاحب الجرح والتعديل(۱).

تحقيق حول حديث النقباء والأسباط

وأمّا الحديث الذى توارد عليه صاحب العمده وصاحب النفحه، فقد اختلفا فى لفظه، كما اختلفا فى معناه، ففى العمده «عدد نقباء بنى إسرائيل» وفى النفحه «عدد أسباط» ولم يبلغ اطّلاعى فى الحديث الشريف إلى الوقوف على هذا الحديث لا بلفظ العمده، ولا بلفظ النفحه.

نعم جاء لفظ الأسباط فى حديث، وهو قوله صلى الله عليه و آله: حسين منّى وأنا من حسين، أحبّ اللّه من أحبّ حسيناً، حسين سبط من الأسباط(۲).

قال صاحب وسيله المآل: أخرجه أبوحاتم، وسعيد بن منصور(۳).

۱- (۱) الفصول المهمّه ص ۲۹۶.

۲- (۲) إحقاق الحقّ ۱۱:۲۶۵-۲۷۸ رواه عن جمع كثير من أعلام القوم.

۳- (۳) وسيله المآل ص ۱۸۱ نسخه مكتبه الظاهريه بدمشق.

وأورد هذا الحديث فی الصواعق کما هو بلفظ «الحسن والحسین سبطان من الأسباط»(۱).

وفی نهایه ابن الأثیر: وفیه «الحسین سبط من الأسباط» أی: امّه من الاُمم فی الخیر. والأسباط فی ولد(۲) إسحاق بن إبراهیم الخلیل علیه السلام، بمنزله القبائل فی ولد إسماعیل علیه السلام(۳).

وأمّا «الحسن والحسین سبطا رسول اللّه صلی الله علیه و آله» قال فی النهایه: أی طائفتان وقطعتان منه. وقیل: الأسباط خاصّ به الأولاد، إلی آخر ما ذکره(۴).

فهذا بتثنیه السبط، والأوّل بلفظ الجمع. مثله فی الحدیث الذی ذکره صاحب النفحه.

وجاء لفظ «النقباء» فی حدیث عن ابن مسعود: سئل کم یملک هذه الاُمّه من خلیفه؟ فقال: سألنا عنها رسول اللّه صلی الله علیه و آله، فقال: اثناعشر کعدّه نقباء بنی إسرائیل(۵).

ذکره فی الصواعق، فی سرد أحادیث الاثنی عشر خلیفه من قریش، وقال:

سنده حسن. ومن تلک الأحادیث: إنّ هذا الأمر لا ینقضی حتّی یمضی فیهم اثناعشر خلیفه.

ومنها: لا یزال الاسلام عزیزاً منیعاً إلی اثنی عشر خلیفه، قال: رواهما مسلم.

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۹۲.

۲- (۲) فی النهایه: أولاد.

۳- (۳) نهایه ابن الأثیر ۲:۳۳۴.

۴- (۴) نهایه ابن الأثیر ۲:۳۳۴.

۵- (۵) راجع: إحقاق الحقّ ۱۳:۴۳-۴۵ رواه عن جمع من أعلام القوم.

قال: ومنها للبزّاز: لا يزال أمر امّتى قائماً حتّى يمضى اثناعشر خليفه، كلّهم من قريش. قال: زاد أبوداود: فلمّا رجع صلى الله عليه و آله إلى منزله أتته قريش، فقالوا: ثمّ يكون ماذا؟ قال: ثمّ يكون الهرج.

وقد تكلّم فى الصواعق فى المراد بالاثنى عشر ما يطول المجال بنقله، فراجعه ثمّه إن شئت(۱).

فإن صحّ الحديث الذى توارد عليه صاحب العمده وصاحب النفحه، فهو إنّما يدلّ على مراد صاحب العمده إذا كان باللفظ الذى أورده صاحب النفحه.

وأمّا بلفظه، فمراده يكون من ولدى أشخاص عدد نقباء بنى إسرائيل أشخاص، كما هو نصّ قوله عزّوجلّ وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّهُ مِيثاقَ بَنِى إِسْرائِيلَ وَ بَعَثْنا مِنْهُمُ اثْنَىْ عَشَرَ نَقِيباً (۲) وإليهم الإشاره بقوله صلى الله عليه و آله فى الحديث السالف «كعدّه نقباء بنى إسرائيل»(۳).

والأوثق والأسدّ إستدلال صاحب عمده الطالب على ما هو بصدده بقوله عزّوجلّ إِنّا أَعْطَيْناكَ الْكَوْثَرَ فإنّه الخير المفرط الكثير، كما فى تفسير القاضى البيضاوى(۴) وغيره؛ لأنّه صيغه مبالغه من الكثره على وزن فوعل، واستشهد على ذلك فى الكشّاف بقول الشاعر:

۱- (۱) لم أعثر عليه فى مظانّه. راجع: إحقاق الحقّ ۱۳:۱-۴۸.

۲- (۲) سوره المائده: ۱۲.

۳- (۳) راجع: إحقاق الحقّ ۱۳:۴۳-۴۵ رواه عن جمع من أعلام القوم.

۴- (۴) تفسير البيضاوى ۲:۶۲۶.

وأنت كثير يابن مروان طيّب وكان أبوك ابن العقائل كوثرا(۱)

واستشهد الراغب بقول الآخر:

وقد ثار نقع الموت حتّى تكوثرا(۲)

وكلا الشاهدين ذكرهما فى الصحاح(۳).

وفى الكشّاف: قيل لأعرابيه جاء ابنها من السفر: بم آب ابنك؟ قالت: آب بكوثر(۴).

وهو يدلّ على غلبه استعماله فى الخير، وإذا كان هذا معنى الكوثر، فأظهر أفراد الخير الكثير الذى اعطى رسول اللّه صلى الله عليه و آله كثره النسل والأولاد، وامتداد وجودهم مع الكثره، بقرينه قوله تعالى إِنَّ شانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ وهى قرينه فى غايه القوّه.

قال القاضى: الذى لا عقب له، إذ لا يبقى عنه(۵) نسل ولا ذكر، وأمّا أنت فتبقى ذرّيتك وحسن صيتك وآثار فضلك إلى يوم القيامه(۶). إنتهى.

وقول الزمخشرى: لا- أنت؛ لأنّ كلّ من يولد إلى يوم القيامه من المؤمنين أولادك(۷). ساقط؛ لأنّه اعتماد مجاز، وعدول عن الحقيقه بغير دليل.

۱- (۱) الكشّاف ۴:۲۹۰.

۲- (۲) مفردات الراغب الاصفهانى ص ۴۲۶.

۳- (۳) صحاح اللغه ۲:۵۲۹-۵۳۰.

۴- (۴) الكشّاف ۴:۲۹۰.

۵- (۵) فى التفسير: له.

۶- (۶) تفسير البيضاوى ۲:۶۲۶.

۷- (۷) الكشّاف ۴:۲۹۱.

وفی الصواعق فی الآیه التاسعه: قوله تعالی فَمَنْ حَاجَّکَ فِیهِ مِنْ بَعْدِ ما جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ (۱) الآیه، بعد أن ذکر دلالتها علی أنّ أولاد فاطمه علیها السلام وذرّیتهم یسمّون أبناءه صلی الله علیه و آله، وینسبون إلیه نسبه صحیحه، قال: ویوضح ذلک أحادیث نذکرها، وذکر منها: أخرج الطبرانی قوله صلی الله علیه و آله: إنّ اللّه عزّوجلّ جعل ذرّیه کلّ نبی فی صلبه، وإنّ اللّه تعالی جعل ذرّیتی فی صلب علی بن أبی طالب.

وأخرج أبوالخیر الحاکمی، وصاحب کنوز المطالب: أنّ علیاً دخل علی النبی صلی الله علیه و آله وعنده العبّاس، فسلّم علیه، فردّ علیه صلی الله علیه و آله وقام فعانقه وقبّل ما بین عینیه، إلی قوله صلی الله علیه و آله: إنّ اللّه عزّوجلّ جعل ذرّیه کلّ نبی فی صلبه، وجعل ذرّیتی فی صلب هذا.

قال أبویعلی والطبرانی: إنّه صلی الله علیه و آله قال: کلّ بنی امّ ینتمون إلی عصبه إلّا ولد فاطمه، فأنا ولیهم وأنا عصبتهم. قال: وله طرق یقوی بعضها بعضاً(۲).

ویؤیّد مدلول آیه الکوثر: انّ جبرئیل علیه السلام جاء إلی النبی صلی الله علیه و آله، فقال له: إنّ اللّه یأمرک أن تزوّج فاطمه من علی، فدعا النبی صلی الله علیه و آله جماعه من أصحابه، فقال: الحمد للّه المحمود بنعمته. الخطبه المشهوره، ثمّ زوّج علیاً علیه السلام وکان غائباً، وفی آخرها:

فجمع اللّه شملهما، وأطاب(۳) نسلهما، وجعل نسلهما مفاتیح الرحمه، ومعادن الحکمه، وأمن الاُمّه، فلمّا حضر علی علیه السلام تبسّم صلی الله علیه و آله وقال له: إنّ اللّه أمرنی أن ازوّجک علی أربعمائه فضّه أرضیت بذلک؟ فقال: قد رضیتها یا رسول اللّه، ثمّ خرّ

۱- (۱) سوره آل عمران: ۶۱.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۵۶.

۳- (۳) فی الصواعق: وطیّب.

علی علیه السلام ساجداً للّه شاکراً(۱) ، فلمّا رفع رأسه قال صلی الله علیه و آله: بارک اللّه لکما، وبارک فیکما، وأعزّ جدّکما، وأخرج منکما الکثیر الطیّب. قال أنس: واللّه لقد أخرج اللّه منهما الکثیر الطیب(۲).

کذا فی الصواعق فی الآیه الثانیه عشر: قوله تعالی وَ إِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسّاعَهِ (۳).

قال مقاتل بن سلیمان ومن تبعه من المفسّرین: إنّ هذه الآیه نزلت فی المهدی(۴). واللّه أعلم.

فصل: فضل العتره الطاهره وتقدیمهم فی المناقب والفضائل

ولاختصاص من ذکرهم مصنّف النفحه العنبریه من أئمّه العلوم الدینیه، والعقائد الحقّه الیقینیه، والأعمال المقرّبه إلی ربّ البریه، من بین أفراد العتره الفاطمیه العلویه، بزیاده فی الفضیله والمزیه، راجعه إلی الزیاده العلمیه والعملیه، قدّم فی تصنیفه السنی ذووا النسب الحسینی علی ذی النسب الحسنی؛ لأنّ هولاء الثمانیه صدور المناصب الحسینیه وجراثیمهما، واُصول قبائلها ولهامیمها، وإلیهم ینتمی کلّ منتم إلی ذوی القربی، وبهم یتوسّل کلّ راج للسعاده العاجله والعقبی.

فأهل السنّه والجماعه یذکرونهم بالفضل المنیف فی کتب الجمع والتألیف والتصنیف، وینتفعون بکلامهم الشریف، ویتفیّئون فی ظلّ سرّهم الوریف، جامعین

۱- (۱) فی الصواعق: شکراً.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۶۲.

۳- (۳) سوره الزخرف: ۶۱.

۴- (۴) الصواعق المحرقه ص ۱۶۲.

إليهم: زيد بن على بن الحسين.

وأعلاماً من بنى الحسن عليه السلام، حازوا من العلم والعمل الحسنيين، كسيدنا الحسن المثنّى حائز الفضل المجموع والمثنّى، وابنه عبدالله المحض شيخ بنى هاشم وصاحب التقديم، والشهيدين النفس الزكيه وأخيه إبراهيم الملقّب بالغمر لفضله العميم، وفى نسله الكريم فرائد العلم والعمل فى العقد النظيم، وكصاحب فخّ الشهيد الحسين بن على العابد بن الحسن المثلّث بن الحسن المثنّى، ومن ورد معه ذلك الورد المهنّا، ومن تعنى نال ما تمنّى.

وعليك بالكتب المشتمله على فضائل أهل البيت، تجد الثمانيه فى عرف البيت، ككتاب الصواعق، وجواهر العقدين، ووسيله المآل، ودررالسمطين. وكذا كتب تواريخ الرجال وتراجمهم فى العلوم والأعمال لهؤلاء الثمانيه بل التسعه، منها صدور العبارات، وقلوب الأثنيه والمحامد، وسويداوات الإشارات.

بل قد صنّف بخصوص هؤلاء الأئمّه من والدهم وعمّهم ووالدهما إمام الفضائل فى الاُمّه مصنّفات، نقل منها صاحب الفصول المهمّه، وهو المصنّف الشهير فى هذا الشأن، الكثير الوجود فى هذا الزمان، وقد لخّص ما فيه وما فى غيره صاحب الصواعق المحرقه، وسأذكر الفصل الذى أفرده لهم وحقّقه.

وكذا المعتزله فى تصانيفهم يرون تعظيم هؤلاء الأئمّه من واجبات تكاليفهم، وهم بزيد بن على، وابنه يحيى، وبنى الحسن الذين جلسوا بوارق السيوف فى سمائها العليا، أقوى اعتناء من أهل السنّه، لميلهم إلى من استخدم منهم السيوف والأسنه.

وأمّا الشيعه، فالإماميه يوالون الإثناعشر، والزيديه نسبه إلى زيد بن على بن الحسين الأطهر، والإسماعيليه إلى إسماعيل بن جعفر.

الصدر الأوّل من أعلام بنى الحسن

ومن يقول من الإماميه بالنصّ والعصمه يخصّهما بهؤلاء الثمانيه من ولد الحسين عليه السلام، ويبريّهم من كلّ وصمه، وإن كان كلّ من الزيديه والإماميه فى كتب رجالهم وكتبهم الكلاميه يعدّون أئمّه السيف والعلم من بنى الحسن، ويقتدون ويهتدون بهم فى السنن، إلّا أنّ الزيديه ينزلونهم فى الإمامه منزله زيد بن على، والإماميه يرونهم أئمّه علم وهدىً.

وإن شئت فطالع كتاب البحر الزخّار فى فصل تعداد الأئمّه أهل الفخار، وكتاب عمده الطالب، فإنّهما ناهضان بهذه المطالب.

ومن مصنّفات الإماميه التى رأيتها: كتاب الخلاصه(۱) فى رجالهم لابن مطهّر الحلّى، ومثله كتاب أبى العبّاس النجاشى(۲) ، وكان معاصراً وملازماً للشريف المرتضى، وكتاب أبى عمرو الكشى(۳) وعصره متقدّم، والكتاب المسمّى بالإرشاد(۴) إلى معرفه حجج اللّه على العباد لمحمّد بن النعمان الملقّب بالمفيد، وقد ينقل من هذا الكتاب صاحب الفصول المهمّه.

فقد ذكروا فى هذه الكتب الصدر الأوّل من أعلام بنى الحسن، وكثير من التالين

۱- (۱) هو كتاب خلاصه الأقوال فى معرفه الرجال، للعلّامه أبى منصور الحسن بن يوسف بن المطهّر الحلّى، المتوفّى سنه (۷۲۶) ه.

۲- (۲) ويعرف برجال النجاشى المطبوع.

۳- (۳) ويعرف برجال الكشى، وقد لخّصه المحدّث الكبير الشيخ الطوسى رحمه الله، ويعرف بكتاب إختيار معرفه الرجال، وهو المتداول بين أيدى الباحثين.

۴- (۴) وهو كتاب لطيف جليل فى أحوال الحجج المعصومين عليهم السلام.

ممّن يرونهم قابلين بالإمامه على طريقتهم، كالحسين بن على العابد بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب صاحبّ فخّ، وهو عظيم القدر فى تراجمهم(۱).

وكالحسن بن إبراهيم بن عبداللّه بن الحسن، وهو مذكور فى رجالهم(۲).

وكذا داود بن الحسن بن المثنّى، وهو معظّم الشأن عندهم، وإليه ينسبون دعاء امّ داود المشهور عندهم، وقد ذكر فى عمده الطالب هذا الدعاء، وأنّه علّمه جعفر الصادق عليه السلام امّ داود هذا، وبه أفلت داود من حبس المنصور العبّاسى(۳).

وكعبدالعظيم بن عبداللّه بن على بن الحسن بن زيد بن الحسن بن على بن أبى طالب، وهو من أعظم عظماء الرجال العلماء عندهم، وله مزار مشهور مقصود(۴).

وكالحسن المثلّث بن الحسن المثنّى بن الحسن بن على بن أبى طالب، قالوا: هو تابعى، روى عن جابر بن عبداللّه الأنصارى، وروى أيضاً عن الباقر عليه السلام، وعدّوه فى أصحابه(۵).

وكالقاسم الرسّى بن إبراهيم طباطبا بن إسماعيل الديباج بن إبراهيم الغمر بن

۱- (۱) وقد ذكرت تفصيل ترجمته وتراجم ما سيأتى ممّن عدّهم، فى كتابنا الكواكب المشرقه فى أنساب وتاريخ وتراجم الاُسره العلويه الزاهره، المطبوع فى ثلاث مجلّدات، فراجع تفاصيل تراجمهم.

۲- (۲) ذكره الشيخ الطوسى فى رجال ص ۱۷۹ برقم: ۲۱۴۵.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۲۳۱.

۴- (۴) الكواكب المشرقه ۲:۲۵۰-۲۵۲ برقم: ۲۳۰۷.

۵- (۵) رجال الشيخ الطوسى ص ۱۷۹ برقم: ۲۱۴۴، الكواكب المشرقه ۱:۴۱۸-۴۲۴ برقم: ۱۰۵۷.

الحسن المثنّى، عظّمته الإمامیه، وذکرته فی رجالها، وقالوا: له کتاب یرویه عن أبیه وغیره عن جعفر الصادق علیه السلام، قالوا: وروی هو عن موسی الکاظم علیه السلام(۱).

وفی عمده الطالب: إنّه دعا إلی الرضا من آل محمّد(۲).

وهو یؤیّد عدّ الإمامیه إیّاه من رجالهم، کزید بن علی إذ قالوا: دعا إلی الرضا من آل محمّد علیهم السلام. أی: لم یدّع الإمامه لنفسه لوجود من هو أحقّ منه.

وکموسی الجون بن عبداللّه المحض، عدّته الإمامیه من أصحاب جعفر الصادق علیه السلام، ورووا أنّه اختفی إلی أن نجا من المنصور، وأخذ الأمان من المهدی بإخبار سابق من جعفر الصادق علیه السلام(۳).

وکالشیخ تاج الدین محمّد بن القاسم بن الحسین بن الزکی الأوّل المعروف بابن معیه الحسنی، شیخ صاحب عمده الطالب(۴) وصهره، وهو عظیم القدر فی العلم وفی الدنیا، وهو من أعظم مشایخ الإجازات عند الإمامیه. وکذلک والده أبوجعفر القاسم بن الحسین(۵).

وکابنی طاووس الحسنیین، وهما: أبوالفضائل أحمد العالم الزاهد المصنّف، ورضی الدین أبوالقاسم علی السید الزاهد صاحب الکرامات، کذا فی عمده

۱- (۱) رجال النجاشی ص ۳۱۴ برقم: ۸۵۹، الکواکب المشرقه ۲:۷۳۸-۷۴۰.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۱۳.

۳- (۳) رجال الشیخ الطوسی ص ۳۰۰ برقم: ۴۴۰۶، الکواکب المشرقه ۳:۵۸۰-۵۸۸ برقم: ۴۶۹۶.

۴- (۴) عمده الطالب ص ۲۰۷.

۵- (۵) راجع کتابنا المحدّثون من آل أبی طالب ۳:۳۰۹-۳۱۴ برقم: ۵۵۸.

الطالب(۱).

وهما كما فيها أبناء السيد الزاهد سعدالدين موسى بن جعفر بن محمّد بن أحمد ابن محمّد بن طاووس، ينتهى إلى داود بن الحسن المثنّى، وهما من أعاظم علماء الإماميه ومصنّفيهم، وأهل الأسرار والكرامات المنقوله عنهم(۲).

أمّا أصل هذه الجرثومه الطاهره، ومنبع الأنوار الزاهره، الحسن المثنّى رضى اللّه عنه، فجلالته عندهم وعظم شأنه، ونقلهم حضوره الطفّ مع عمّه الحسين عليه السلام، ونجا بعد جراحات كثيره من المعركه، ولم ينج بالحياه من تلك غيره وغير على بن الحسين زين العابدين عليه السلام؛ لأنّه كان مريضاً(۳) ، معروف فى كتبهم، فلا حاجه للتنبيه عليه.

وهذه جمله معترضه، وقد قلت فى خطبه هذه الرساله(۴): إنّها على وضع المجاميع، والقصد أنّ جميع فرق الشيعه إلّا الكيسانيه القائلين بإمامه محمّد ابن الحنفيه وقد انقرضوا، منتسبون إلى عقب الحسين عليه السلام.

والزيديه منهم يجرون أئمّه السيف من عقب الحسن عليه السلام مجرى زيد بن على الذى إليه انتسابهم، ولا يصفون بالإمامه من لم يقم بالدعوه من عقب الحسين عليه السلام، ولا من عقب الحسن عليه السلام، وإن وصفوهم بإمامه العلم والفضل فى الدين، وجوّزوا

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۳۳.

۲- (۲) الكواكب المشرقه ۶۵۴:۲، والأصيلى ص ۱۳۱-۱۳۲، وغيرهما.

۳- (۳) راجع تفصيل ترجمته: الكواكب المشرقه ۴۲۵:۱-۴۳۹ برقم: ۱۰۶۲.

۴- (۴) مع الأسف قد سقط خطبه هذه الرساله من هذه النسخه التى نحن بصددتحقيقها.

تقليدهم فى الفقه، كما هو منصوص عليه فى أوّل كتاب الأزهار وشرحه.

والإماميه يقصرون الإمامه الثابته بالنصّ والعصمه على العدد المعروف من عقب الحسين عليه السلام، ولا يصفون بالإمامه بهذا المعنى غيرهم من أولاد الحسن عليه السلام، ولا من أولاد الحسين عليه السلام، وإن وصفوهم بأئمّه العلم، وجوّزوا تقليدهم إذا كانوا آخذين من المتّصفين بالنصّ والعصمه، هكذا رأيت التصريح فى بعض تصانيفهم، واللّه أعلم.

على أنّ الناهضين بالدعوه والقائمين بالسيف على غير وتيره الإمامه أو الملك من أولاد الحسين عليه السلام بعد إمام المذهب زيد بن على، وإن كانوا أقلّ عدداً من الناهضين من أولاد الحسن عليه السلام، فهم لا يقصرون عن المعادله فى الآثار وصفات العلماء الأبرار والأمجاد الأنجاد فى ذلك النقع المثار.

ومنهم: من فاز بالشهاده، ولم ينل من الدوله والسلطان مراده، أو نال بقدر ما أعدّه قريب السفر زاده.

ومنهم: من نال المراد، وملك ووالى فى البلاد.

ومنهم: من تأطّد له الملك حتّى ورثه الأولاد.

الفائزون بالشهاده من أعلام بنى الحسين

فمن القسم الأوّل: يحيى بن زيد بن على، وقصّه خروجه إلى أن استشهد مشهوره، وفضائله ومناقبه مأثوره(۱) ، وعدّه صاحب البحر الزخّار فى الأئمّه بعد أبيه زيد قبل كلّ داعى من بنى الحسن عليه السلام(۲) ، إلّا أنّه ذكر فى البحر الزخّار قيام

۱- (۱) راجع: الكواكب المشرقه ۳:۶۵۳-۶۶۴ برقم: ۴۸۸۱.

۲- (۲) البحر الزخّار ۱:۴۳۹.

الحسن المثنّى قبل زيـد، وأنّ ابن الأشـعث فى فتنته المشـهوره كان داعياً إليه(۱) ، وذكر ذلك صاحب عمـده الطالب(۲) ، واللّه أعلم.

قال: وقتل يحيى فى سـنه ستّ وعشـرين ومائتين، وهو ابن ثمان وعشـرين سـنه، فى أيّام الوليـد بن يزيد بن عبدالملك، ومشـهده بأرغوى من خراسان، وهو سبب خروج الشيعه وتسويدهم عليه، ودعوا إلى بنى هاشم، وخلعوا بنى اميه(۳).

أى: فقـامت بـدعوتهم دوله بنى العبّاس، وهـذه مزيه عظيمه ليحيى بن زيـد كما ترى، ولا ريب أنّ الشـيعه الـذين أقاموا دوله بنى العبّاس هم شيعه بنى على بن أبى طالب عليه السلام.

قال الـذهبى فى ترجمه محمّـد بن على بن عبداللّه بن عبّاس: كان عبداللّه بن محمّد ابن الحنفيه قد أوصـى إلى محمّد، ودفع إليه كتبه، وألقى إليه أنّ هـذا الأمر فى ولدك، وكان عبداللّه قد قرأ الكتب وسـمع، وكان ابتداء دعوه بنى العبّاس إلى محمّد، ولقّبوه بالإمام، وكاتبوه سـرّاً بعد العشـرين ومائه، فعاجلته المنيّه حين انتشـرت دعوته بخراسان، فأوصـى بالأمر إلى ابنه إبراهيم، فلم تطل مدّته بعد أبيه، فعهد إلى أخيه أبى العبّاس السفّاح(۴). إنتهى.

ومنهم: محمّـد بن جعفر الصادق، قال: قام ودعا سـنه، ومات بجرجان، ومشـهده بها سـنه نيّف ومائتين، قال: ولم يعدّه الحاكم فى الأئمّه، لكنّه تسمّى

۱- (۱) البحر الزخّار ۱:۴۳۸.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۳۱۸-۳۱۹.

۳- (۳) البحر الزخّار ۱:۴۳۹.

۴- (۴) تاريخ الإسلام للذهبى ۸:۲۲۳.

بأمیرالمؤمنین(۱).

ومنهم: إبراهیم بن موسی الکاظم، وجعله بعد القاسم الرسّی(۲)، قال: خرج إلی أرض الیمن، وله تأثیرات عظیمه، وقتل بخراسان، ومشهده بها سنه نیّف ومائتین(۳).

ومنهم: محمّد بن القاسم بن علی بن عمر الأشرف بن علی بن الحسین، قال: هو صاحب الطالقان، قتل بواسط، إلی أن قال: والأصحّ أنّه قتل فی الکوفه، ومشهده فیها(۴).

وقال صاحب عمده الطالب: ظهر بالطالقان فی أیّام المعتصم، وأقام أربعه أشهر، ثمّ ذکر أنّه أخذه عبداللّه بن طاهر، وضرب عنقه صبراً، وصلبه بباب الشماسیه(۵).

وهو یخالف ما ذکره فی البحر الزخّار، قال: وهو أحد أئمّه الزیدیه وعلمائهم وزهّادهم(۶).

الذین تمّت لهم دوله من بنی الحسین

ومن القسم الثانی، أعنی الذین تمّت لهم دوله وقام لهم ملک وسلطان: الناصر

۱- (۱) البحر الزخّار ۱:۴۴۱.

۲- (۲) بل جعله قبل القاسم الرسّی.

۳- (۳) البحر الزخّار ۱:۴۴۱.

۴- (۴) البحر الزخّار ۱:۴۴۱.

۵- (۵) عمده الطالب ص ۳۷۲.

۶- (۶) البحر الزخّار ۱:۴۴۱.

الكبير الأطروش الحسن بن على بن الحسن بن على بن عمر الأشرف بن على بن الحسين، ذكره بعد الهادى يحيى بن الحسين، قال: وقام ودعا سنه أربع وتسعين(۱) ومائتين، ومات بطبرستان، ومشهده بها سنه أربع وثلاثمائه(۲).

وقال فى عمده الطالب: فأمّا أبومحمّد الحسن الناصر، وهو إمام الزيديه، ملك الديلم، صاحب المقاله، إليه ينتسب الناصريه من الزيديه، كان مع محمّد بن زيد الداعى الحسنى بطبرستان، فلمّا غلب رافع على طبرستان أخذه وضربه ألف سوط، فصار أصمّ، وأقام بأرض الديلم يدعوهم إلى اللّه تعالى والاسلام أربع عشر سنه، ودخل طبرستان سنه احدى وثلاثمائه، فملكها ثلاث سنين وثلاثه شهور، ويلقّب «الناصر للحقّ» وعظم أمره، وتوفّى بآمل سنه ثلاثمائه وأربع(۳).

وقال ابن أبى الحديد فى شرح نهج البلاغه: هو صاحب الديلم، شيخ الطالبيين، عالمهم، وأزهدهم، وأديبهم، وشاعرهم، ملك بلاد الديلم والجبل، وجرت له حروب عظيمه مع السامانيه، وتوفّى سنه أربع وثلاثمائه(۴). إنتهى.

ولا يخفى تقصير صاحب البحر الزخّار فى ترجمته.

وذكر صاحب العمده: أنّه لمّا مات أرادوا أن يبايعوا ابنه أحمد بن الحسن الناصر، فامتنع من ذلك، وبعث إلى الداعى الصغير الحسنى الحسن بن القاسم، فاستقدمه وبايعه، فغضب أخوه جعفر ناصرك بن الحسن، وجمع عسكراً وقصد

۱- (۱) فى البحر: وثمانين.

۲- (۲) البحر الزخّار ۱:۴۴۲.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۳۷۴.

۴- (۴) شرح نهج البلاغه ۱:۳۲-۳۳.

طبرستان، فانهزم الداعی وملکها ابن الناصر سنه ستّ وثلاثمائه، وسمّی نفسه الناصر. إلی آخر قصّته، فراجعها فی عمده الطالب(۱).

ومنهم: جعفر بن محمّد بن الحسین بن عمر الأشرف بن علی بن الحسین، ذکره صاحب البحر الزخّار بعد أحمد بن یحیی الهادی بن القاسم الرسّی الحسنی، قال:

الملقّب بالثائر المحدّث، ومات بطبرستان، ومشهده فیها سنه خمس وأربعین وثلاثمائه(۲).

وفی عمده الطالب: وأمّا أبو عبداللّه الحسین الشاعر المحدّث بن أبی الحسن علی العسکری بن الحسن بن علی الأصغر بن عمر الأشرف، فمن ولده أبوالفضل جعفر بن محمّد الثائر بن أبی عبداللّه الحسین المذکور(۳).

وفی البحر الزخّار بعد أبی هاشم الحسن بن عبدالرحمن الرسّی: ثمّ الناصر الحسین بن جعفر بن الحسین بن الحسن بن علی الأدیب بن الناصر الکبیر، قام ودعی بهوسم سنه اثنتین وثلاثین وأربعمائه، ومات بهوسم سنه سبعین وأربعمائه(۴). إنتهی. فیکون قد ملک نحو ثمان وعشرین سنه.

قال: ثمّ أبوالفتح الدیلمی الناصر بن الحسین بن محمّد بن عیسی بن محمّد بن عبداللّه بن أحمد بن عبداللّه بن الحسین بن زید بن علی بن الحسین(۵) ، قام ودعا

۱- (۱) عمده الطالب ص ۳۷۵.

۲- (۲) البحر الزخّار ۱:۴۴۲.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۳۷۷.

۴- (۴) البحر الزخّار ۱:۴۴۳.

۵- (۵) فی البحر: عبداللّه بن علی بن زید بن الحسن بن علی بن أبی طالب.

بأرض اليمن سنه ثلاثين وأربعمائه، وقتل بردمان شرقى ذمار، وقتله الصليحى عند نجد الحاج فى سنه أربعين وأربعمائه(۱). إنتهى.

فيكون هذا الذى من ولد زيد بن على(۲) قد استولى عشر سنين.

قال: ثمّ الهادى الحقينى أبوالحسن على بن جعفر بن الحسن بن عبداللّه بن على (بن الحسين بن على)(۳) بن الحسن بن على بن أحمد الحقينى بن على بن الحسين بن على زين العابدين، قام ودعا سنه ثلاثين وأربعمائه، ومات بالديلم سنه أربعين وأربعمائه(۴). إنتهى.

وهذا استولى وملك عشر سنين، وهو من أولاد على بن الحسين الأصغر بن زين العابدين على بن الحسين.

ومنهم: كما فى عمده الطالب ممّن دعا وملك، ولم يذكره فى البحر الزخّار؛ لأنّه ليس من الأئمّه: محمّد السليق، قال: لقّب بذلك لسلاقه لسانه وسيفه، مأخوذ من قوله تعالى سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَهٍ حِدادٍ (۵) وهو ابن عبداللّه بن محمّد بن الحسن بن الحسين الأصغر بن زين العابدين على بن الحسين، قال: وقد روى محمّد هذا الحديث. قال ابن خرداذبه فى التاريخ: فى سنه تسع وتسعين ومائه وجّه محمّد بن

۱- (۱) البحر الزخّار ۱:۴۴۳-۴۴۴.

۲- (۲) هذا على النسخه الموجوده عند المؤلّف، وأمّا على النسخه المطبوعه فهو من أولاد زيد بن الحسن بن على بن أبى طالب.

۳- (۳) ما بين الهلالين ساقط من الأصل.

۴- (۴) البحر الزخّار ۱:۴۴۴.

۵- (۵) سوره الأحزاب: ۱۹.

محمّد بن زید بن علی محمّداً السلیق إلی واسط، فغلب علیها، فوجّه الحسن بن سهل بن عبداللّه الجوشنی(۱) إلیه، فهزمه السلیق، وقتل أصحابه(۲). انتهی.

ومنهم: الإمام الجلیل الشأن، المعادل فی العلم وغیره عند الزیدیه للقاسم الرسّی وللهادی، وهو المؤیّد باللّه یحیی بن حمزه بن علی بن إبراهیم بن یوسف بن علی بن إبراهیم بن محمّد بن إدریس بن جعفر بن علی النقی بن محمّد التقی بن علی الرضا بن موسی الکاظم.

قال فی البحر الزخّار: قام ودعا سنه سبعمائه وتسعه وعشرین، ولم تمکّن بسطته کغیره، ومحلّه فی العلم والفضل مشهور، ومات فی حصن هرّان قبلی ذمار، ثمّ نقل إلیها سنه تسع وأربعین وسبعمائه، ومشهده فیسها مشهور(۳). إنتهی.

فهؤلاء کلّهم من أولاد الحسین علیه السلام، دعوا علی طریقه الزیدیه، وصاروا أئمّه کالذین دعوا وصاروا أئمّه من ولد الحسن علیه السلام، وأکثرهم کان هو القائم والمجدّد لما لم یکن قبله من الأمر، ولم یستعن بدعواه داع قبله.

وأمّا الدعاه والأئمّه من ولد الحسن علیه السلام، فکان أکثرهم مسترسلین یقفوا التالی إثر السابق، ینتهون إلی أولاد القاسم الرسّی المؤسّسین للدعوه والمملکه بأرض الیمن، ومن ملک منهم بطبرستان إنّما أسّس المملکه لهم، وابتداؤها الناصر الأُطروش الحسینی کما عرفت، وهذه مزیه تعادل أکثر الداعین والمسؤولین علی ممالک وبلدان من بنی الحسن علیه السلام.

۱- (۱) فی العمده: الحرشی.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۳۸۰.

۳- (۳) البحر الزخّار ۱:۴۴۵-۴۴۶.

وممّن لم يذكره صاحب البحر الزخّار: جعفر الحجّه بن عبيداللّه الأعرج بن الحسين الأصغر بن على زين العابدين بن الحسين.

الأُمراء والحكّام من نسل جعفر الحجّه

قال صاحب عمد الطالب: وفى ولده الإمره بالمدينه الشريفه، ومنهم ملوك بلخ ونقباؤها، وجعفر بن عبيداللّه من أئمّه الزيديه، وكان له شيعه يسمّونه «الحجّه» وكان القاسم الرسّى بن إبراهيم طباطبا يقول: جعفر بن عبيداللّه إمام من أئمّه آل محمّد، وكان فصيحاً، وكان أبوالبخترى وهب بن وهب قد حبسه بالمدينه ثمانيه عشر شهراً، فما أفطر إلاّ فى العيدين.

فأعقب جعفر من رجلين: الحسن، والحسين. أمّا الحسين بن جعفر الحجّه، فدخل بلخ وأعقب بها، وهم ملوك وساده ونقباء.

إلى أن قال: وأمّا الحسن بن جعفر الحجّه، فأعقب من يحيى النسّابه، يقال: إنّه أوّل من جمع كتاباً فى علم النسب(۱) ، فأعقب يحيى النسّابه من سبعه رجال، ما بين مقلّ ومكثر، وهم: طاهر، وعلى، وأبوالعبّاس عبداللّه، وأبوإسحاق إبراهيم، وأبوالحسن محمّد الأكبر العالم، وأحمد الأعرج، وأبو عبداللّه جعفر(۲).

أقول: فأولاد جعفر الحجّه أحدثوا وأسّسوا مملكه فى بلخ، وتداولوها وتوارثوها؛ لأنّه قال: منهم ملوك بلخ، قال: وهم ملوك وساده ونقباء.

وأحدثوا وأسّسوا اماره المدينه المنوّره، وهى الثابته المستقرّه المستمرّه فيهم من عصر طاهر بن يحيى النسّابه من بنى الحسن بن جعفر الحجّه، قال فيه صاحب

۱- (۱) فى العمده: كتاباً فى نسب آل أبى طالب.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۴۰۳-۴۰۴.

عمده الطالب: فی ولده البیت والاماره بالمدینه، ویکنّی أباالقاسم، وهو القاسم المحدّث له عقب کثیر.

وکان من جلاله القدر بحیث انّ بنی إخوته یعرف کلّ منهم بابن أخی طاهر(۱).

وساق عقبه الإمره أو غیرهم إلی أن انتهی إلی الأمیر جمّاز بن الأمیر شیحه(۲).

وهو الذی ذکرناه فی أوّل الرساله، ونقلنا استیلاؤه علی مکّه المشرّفه مدّه قلیله، من تاریخ الفیروزآبادی صاحب القاموس.

وناهیک بها من همّه عالیه، وعزمه عن الجبن عاریه، فقد أدخلته أجمّه الأُسود الضاریه، وخرج بعافیه، وإن کانت ولایته علی مکّه ثوب عاریه.

ولقد کانت إماره المدینه الشریفه فیهم کالمملکه المستقلّه، وهم بدور ذلک القطر والأهلّه، والإماره باقیه فیهم إلی الآن، یذکر اسم الأمیر منهم علی المنبر المجاور لروضه الجنان.

لکن فی هذا الزمان قد عادت الحال حویله، ونضب البحر حتّی صار دجیله، وعلی ذلک فقد استحدث أولاد جمّاز بن شیحه بالهمم المتیحه المشیحه، بنته الإماره والمملکه فی البداوه، فکانت علی مجد إماره المدینه علاوه، فهم الموقدون بنجد نار بادیه، لا یحضرون وفقد العزّ فی الحصینه.

وهم فی هذه الأزمنه التالیه بالمدینه والبادیه، تحت أحکام بنی عمّهم الحسنیه القتادیه، ملوک الحرمین الشریفین، وأقطار تهامه ونجد والحجاز علی الحقیقه لا المجاز، منذ خمسمائه عام وثلاثین عاماً ولا مانع ولا حجاز.

۱- (۱) عمده الطالب ص ۴۰۷.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۴۰۷-۴۱۲.

وسیرتهم فی الحلم والکرم، وحفظ قوانین العقل والشرع المحترم، آیه اللّه المتلوّه بلسان الحلّ والحرم، فقد نطق روح القدس علی لسان نابغتهم فی الأدب المفاد؛ إذ قال من قصیده یمدح بها ملک العباد السلطان مراد:

برانا اللّه للدنیا سناءً وللاُخری إذا قامت سناما

لولا سرّ الصدق فی وصفه، وعلم الممدوح به، لم یستحسن المادح فی أدبه، أن یسمعه ذلک مثل الممدوح، وقد أخذ لنفسه من شخص الأوصاف الروح، وقد أنشد الفرزدق بعض خلفاء بنی امیه یفتخر فیها بجدّه غالب، فازورّ عنه وحرّمه الجوائز والمطالب، وفضّل نصیباً فیما أنشده علیه، وهو الذی لا نسب له إلیه، فخرج الفرزدق وهو ینشد:

وخیر الشعر أکرمه رجالاً وسرّ الشعر ما قال العبید

وهذا الممدوح وهو السلطان مراد، قد أقبل علی المادح وبلّغه المراد، وذلک برهان الصدق الجلی فی وصف أهل البیت، وأنّهم أهله فی فروع الجرثوم الطاهره أهل البیت، مدّ اللّه ظلال دولتهم مکاناً وزماناً حتّی تخرق العاده، وأمضی نصال صولتهم حساماً وسناناً، والضارب یمین الجدّ والسعاده.

ولا غضاضه علی بنی الحسین من بنی عمّهم فی دخولهم تحت حکمهم، بل ذلک من مفاخرهم المستطابه، وقد وقع مثله فی عهد الصحابه.

وهذا فصل استطردت إلیه، وأصل عوّلت فی شکر نعمتهم عندی علیه.

ومن الممالک التی أثبتتها الساده الحسینیه، ماذکره القلقشندی فی کتابه نهایه الأرب فی أنساب العرب فی الحسینیین، قال: ومنهم بنو الاُخیضر القائمون

باليمانه، وبنو صالح ملوك غانه(۱).

الأُمراء والحكّام من نسل عمر الأشرف

ومن ممالكهم: ما ذكره مصنّف النفحه العنبريه بقوله: ومن ولده - يعنى عمر الأشرف بن على بن الحسين -: الأشراف ملوك مازندران، مدينه من مدائن فارس، محادّه لتخوم جيلان، منهم: المستولى الآن السيد زين العابدين بن المرتضى، وساق نسبه إلى عمر الأشرف(۲).

لكنّه خبط فى سياقه وتعجرف، وقد نبّهت على ذلك وعلى غيره من غلطاته وسقطاته فيما كتبته على هوامش عمده الطالب من الحواشى، وقد كان مصنّف النفحه فى أواخر القرن التاسع، وكان فى زمنه ملك هؤلاء الساده.

فالظاهر أنّه أزال ملكهم شاه إسماعيل ولد بنت الشيخ صفى الدين المذكور فى الأعلام بإعلام بلد اللّه الحرام، تاريخ العلّامه القطب النهروانى.

فإنّ دوله شاه إسماعيل المذكور قامت فى سنه ستّ وتسعمائه تقريباً، وقد أخذ ممالك وأزال ملوكاً من فارس وجيلان وخراسان وعراق العجم وآذربيجان، وغير ذلك، وهى باقيه بأيدى المتولّين من عقبه إلى هذا الزمان.

وهم كما يذكرون ساده حسينيه، يرون أنّ الشيخ صفى زوّج ابنته بسيد حسينى موسوى، فولدت جدّ شاه إسماعيل، فعلى هذه المملكه الكبيره الممتدّه إلى هذا الآن ممّا ملكه بنو الحسين من ممالك الزمان، واللّه أعلم.

۱- (۱) نهايه الأرب للقلقشندى ص ۱۲۵-۱۲۶.

۲- (۲) النفحه العنبريه ص ۴۸-۴۹، ونبّهت فى الهامش على الخبط الواقع فى نسبه، وما أدرى من أين كان يأتى صاحب النفحه بهذه الأنساب المشوّشه.

الأُمراء والحكّام من المشعشعيين

ومن الممالك الحسينيه: مملكه المشعشع، قال مصنّف النفحه العنبريه: بضمّ الميم وفتح الشين المعجمتين، ذكرهم فى عقب إسماعيل بن جعفر الصادق، وقال:

ومن ولد محمّد بن إسماعيل: السيد على الفلّاح، وهو أوّل من ملك البصره من جدود المشعشع، وساق نسبه إلى إسماعيل بن جعفر الصادق(۱).

وفيه خبط نبّهت عليه فى حواشى العمده، وكلامه يقتضى وجود ملوك عدّه منهم، وانّ مملكتهم بالبصره.

والذى فى زماننا وما قبله إلى ما قبل تسعمائه استقرار مملكتهم فى حوزستان بضمّ الحاء المهمله وكسر الزاى وسكون السين المهمله، كذا ضبط ابن خلّكان(۲) ، قال: وهى بلاد بين البصره وفارس، قال: والنسبه إليها حوزى، وقد فات هذا صاحب القاموس فلم يذكره، إنّما ذكر الحويزه كدويره، وقال: قصبه بخوزستان(۳).

والحويزه فى هذا الزمان مقرّ ملك هؤلاء الساده، مع تملّكهم لقطر خوزستان وغيره، وهم الآن تحت الطاعه لملوك العجم الساده الصفويه الذين مرّ ذكرهم، على أنّ ملكهم سابق على ملك أوّلهم شاه إسماعيل الذى تقدّم ذكره، كذا أخبرنى بمكّه المشرّفه ملكهم الآن السيد الجليل على بن عبداللّه(۴).

۱- (۱) النفحه العنبريه ص ۵۳. وقد أشرت فى الهامش على الخبط الواقع فى نسبه.

۲- (۲) الوافى بالوفيات ۳۶۵:۲

۳- (۳) القاموس المحيط ۱۷۴:۲.

۴- (۴) هو السيد على خان بن السيد عبداللّه بن السيد على خان الموسوى

وذلک هو مقتضی کلام صاحب النفحه العنبریه، وهم عرب کرام أمجاد أبطال أنجاد، وتحت حکمهم وطاعتهم من عرب جهتهم الوف کثیره فوارس شجعان، للنقع مثیره، وقد أخذوا البصره فی حدود عشر ومائه بعد الألف لملک العجم الذی هم فی طاعته، ثمّ ردّ علی السلطان الأعظم ملک الروم والحرمین الشریفین للمعاهده والمهادنه التی بینهما، واللّه تعالی أعلم.

الممالک الحسینیه بأرض الهند

ومن الممالک الحسینیه بأرض الهند: ما ذکره مصنّف النفحه بقوله فی ذکر عقب أبی عبداللّه إسحاق بن إبراهیم العسکری بن موسی أبی سبحه بن إبراهیم المرتضی بن موسی الکاظم، قال: فتوجّه إسحاق إلی بلخ وتوطّنها، وولّد أربعه: صفی الدین أحمد، وداود، وجعفر، وإبراهیم.

فمن ولد إبراهیم: مبارک خان نائب تمرلنک وخلیفته علی دلّی - بکسر الدال واللام المشدّده وبعدها یاء - مدینه بأقصی تخوم السند، ومبدأ أرض الهند، وأطال فی الوصف، ثمّ ساق نسب السید مبارک خان المذکور إلی إبراهیم بن إسحاق.

ثمّ قال: ومن ولد إبراهیم: السلطان عالم شاه، بغی علیه طائفه من الأوغان - بفتح الهمزه وسکون الواو وفتح الغین المعجمه والنون أخیراً - وهم طائفه من الططر بفتح الطائین المهلمتین من الترک من ولد یافث، فملکوا علیه دلّی، وهم مالکوها إلی یومنا هذا.

وخرج السلطان عالم شاه إلی مدینه من مدائن الهند تسمّی بدوون بضمّ الباء

الموحّده وفتح الدال المهمله ونون بعد الواوين، وتوفّى بها سنه احدى وثمانين وثمانمائه.

وخلّفه فيها أبوه السيد أبوالفتوح خان يركب فى أربعين ألف فارس، وهو مع ذلك ليس كفواً لملوك الهند، وهو مستقرّ بصاحب جونافور بفتح الجيم وسكون الواو وفتح النون وضمّ الفاء وراء بعد الواو الساكنه، وملكها أكبر ملوك الهند، قيل:

يركب فى ثلاثمائه ألف فارس، وهو صهر للسيد المذكور، وولد السيد ختن له(۱).

إنتهى كلامه.

ولعلّ من نسل السيد أبى الفتوح هذا، أو نسل السيد مبارك خان، أو كليهما:

سادات بالهند حسينيه فى هذا الزمان يقال لهم: سادات بارهه، بالباء الموحّده والراء المهمله بعد الألف وبعدها هاء مفتوحه، وهم فى غايه الشجاعه والفروسيه والكثره، يقال: يبلغون أربعين ألفاً، والظاهر مع أتباعهم وجنودهم، وهم مستولون على جهتهم ومالكوها، لكنّهم مستقرّون لملك الهند التيمورى.

وفى هذا العصر قد استولى على ملك الهند التيمورى إثنان منهم: أحدهما وزيره الأعظم، والآخر أمير الجيوش، وقد ولّاه الملك أحبّ أم كره مملكه الدكن - بفتح الدال المهمله والكاف - بأسرها، وهى أعظم ممالك الهند وأحسنها، فاستقلّ هناك وإن كان مظهراً لطاعه الملك، ولم يبق للملك تصرّف مع هذين السيدين، وأهل الهند تخشى استيلاؤهما على الملك، وأن يزيلا ملك التيموريه، واللّه أعلم.

الخلفاء الفاطميون العبيديون بالمغرب ومصر

هذا، والخلفاء الفاطميون العبيديون المنتسبون إلى إسماعيل بن جعفر الصادق

۱- (۱) النفحه العنبريه ص ۸۱-۸۲.

قد ملكوا بالمغرب ومصر وغير ذلك نحو مائتى وسبعين عاماً، وملكوا الحرمين الشريفين عدّه سنين، وأشجوا بنى العبّاس، وقعدوا لهم فى ممرّ الأنفاس.

وقد رجّح صاحب عمده الطالب صحّه نسبهم، وقال: والشريف الرضى الموسوى مع جلاله قدره صحّح فى شعره نسبهم ونقل الأبيات(۱) ، قال: وقال الشريف ابن طباطبا(۲): جعفر بن محمّد بن إسماعيل بن الصادق عقبه من محمّد يقال له: الحبيب، وعقبه من الحسن المعروف بالبغيض، وعبداللّه بالمغرب، وجعفر بالمغرب، وهم من أنساب القطع فى صحّ.

وأوّل الخلفاء العبيديين عبيداللّه، وأحد الروايات أنّه ابن محمّد الحبيب بن جعفر بن محمّد بن إسماعيل بن جعفر الصادق.

إلى أن قال: وفى بعض الروايات أنّه ابن جعفر بن الحسن بن الحسن بن محمّد ابن جعفر الشاعر بن محمّد بن إسماعيل، قال: وهو جعفر البغيض(۳). إنتهى.

والروايه الأُولى اعتمدها ولم يذكر غيرها، الحافظ تقى الدين أحمد بن على بن عبدالقادر المقريزى فى كتابه خطط مصر المسمّى بكتاب المواعظ والاعتبار فى ذكر الخطط والآثار، وقد جزم بصحّه نسبهم، واستدلّ عليه بأنّ بنى على بن

۱- (۱) وهى:ما مقامى على الهوان وعنديمقول صارمٍ وأنف حميأحمل الضيم فى بلاد الأعاديوبمصر الخليفه العلويمن أبوه أبى ومن جدّه جدّى إذا ضامنى البعيد القصى

۲- (۲) قاله فى تهذيب الأنساب ص ۱۷۳.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۲۹۰.

أبی طالب علیه السلام قد کانوا إذ ذاک علی غایه من وفور العدد، وجلاله القدر عند الشیعه، فما الحامل لشیعتهم علی الإعراض عنهم، والدعاء لابن مجوسیه أو ابن یهودیه، فهذا ما لا یفعله أحد ولو بلغ الغایه فی السخف والجهل.

وإنّما جاء ذلک من قبل ضعفه خلفاء بنی العبّاس عند ما غضبوا(۱) لمکان الفاطمیین، فإنّهم کانوا قد اتّصلت دولتهم نحواً من مائتین وسبعین سنه.

إلی أن قال: وکفاک بکتاب المعتضد من خلفاء بنی العبّاس حجّه، فإنّه کتب فی شأن عبیداللّه إلی ابن الأغلب بالقیروان وابن مدرک(۲) بسجلماسه بالقبض علی عبیداللّه، فتفطّن لصحّه هذا الشأن، فإنّ المعتضد لولا صحّه نسب عبیداللّه عنده ما کتب لمن ذکرنا بالقبض علیه؛ إذ القوم حینئذ لا یدعون لمدّعٍ ألبتّه، ولا یذعنون له بوجه، وإنّما ینقادون لمن کان علویاً، فخاف المعتضد ممّا وقع، ولو کان عبیداللّه من الأدعیاء عنده لما مرّ له بفکر، إلی آخر کلامه(۳). واللّه أعلم.

المملکه المعنویه لبنی الحسین

هذا، ولبعض بنی الحسین مملکه معنویه هی فی الظاهر مجازیه، وفی الباطن حقیقیه، وهی مملکه الولایه المتصرّفه فی القلوب، فالأجساد تابعه لها وخادمه فی کلّ مطلوب، عن الکمال فی رتب العلم والعمل، والتحقّق بإخلاص المبلغ للأمل.

ففی بعض بیوتات الحسینیین اتّصال رجال بعلوم الظاهر ملیین، وعن علوم

۱- (۱) فی المصدر: غضّوا.

۲- (۲) فی المصدر: وابن مدرار.

۳- (۳) المواعظ والاعتبار فی ذکر الخطط والآثار ۲:۱۷۴-۱۷۵.

الباطن غير خليين، ورجال بعلوم الباطن غنيين، وكلا القسمين استمرّ صيتهم على ممرّ السنين، وأكسبوا بركاتهم الأعقاب والبنين، بل العشيره الأدنين، والمقلّدين والمريدين والمذعنين، ولهذه المملكه تخضع الملوك والأُمراء، وفيها قالت البلغاء والشعراء:

ملوك الناس حكّامٌ عليم وأهل العلم حكّام الملوك

آخر:

ما لذّه العيش إلّا صحبه الفقراء هم الملوك وهم ساداتنا الكبراء

آخر:

ملوكٌ على التحقيق ليس يفوتهم من الملك إلّا إثمه وعقابه

ومن هنا كان من أبلغ مدائح الملوك قولى من قصيده كلّها درر وسلوك:

وأولاك أسرار القلوب بودّها فأجسادها ما من إطاعتها بدُّ

إذا ما رآك العارفون اولو النهى رأوا ملكاً كلّ القلوب له جند

وإن فتحوا عينا هناك وحقّقوا رأوا ملكاً من قدسه النور يمتدّ

والأخير من البيت المشهور:

سما فأصبح تدعوه الورى ملكاً وعند ما فتحوا عيناً رأوا ملكا

وقولى:

قالوا نرى الإنسان عبد المحسن فجميعهم رقّ لعبد المحسن

ملكٌ غدا إحسانه ملكاً على كلّ القلوب وذلك الملك السنى

كلّ القلوب جنوده وسلاحها من حمدها ودعائها فى الألسن

فسهامها تسرى إلى السبع العلا وسيوفها تفرى رقاب الأزمن

وهؤلاء الملوك موجودون على كرّ الجديدين، وتعاقب الملوين فى آل الحسن

وآل الحسين، لكن فى آل الحسين أكثر فى الأعداد، وأنشر فى أقطار البلاد، كما أنّ ملوك السيف من آل الحسن أسدّ وأظهر، وممالكهم أمدّ وأشهر، أدام اللّه تعالى دول الفريقين إلى إشراط المحشر.

ومن طالع كتب تراجم علماء الظاهر، وتراجم علماء الباطن، وتراجم الملوك ولاه المساكن والمقاطن، وحماه الشرع والمعاطن، علم صدق قولى ولا- أنفع من الصدق فى كلّ المواطن، ولوثوقى بصدق هذا المقال كتبت على هامش عمده الطالب إذ بالغ وأطال فى ترجمه من ذكرت فى النظم من الرجال، فسما ذكر غيرهم وطال، هذه الأبيات بقلم الارتجال:

إنّ الحسينيين أن يفخروا فخراً له فى الدين وجهٌ رضى

عدّوا من السجّاد ما قد رأى يوسف من عدّ نجوم تُضى

فيهم أخو الباقر زيدٌ كذا يحيى ابنه العضبان للمنتضى

ثمّ يثنّوا بأبى أحمدٍ وابنيه أعنى المرتضى والرضى

ثمّ بسادات جلا زُهْرَهم اُفقُ اعتراف الضدّ والمعرض

مثل بنى زهره فارجع إلى القاموس تعرف جهه المعرض

فذلك الفخر الجليل الذى ما فيه للسبطين من مغمض

ولم تفضّل واحداً منهما فضلاً لتفضيل بنيه قضى

كصاحب.....(۱) تطلّب الفخر إلى المجرض

وفيما أثبتّه هنا من هذه الأبيات تغيير وزياده وحذف ممّا أثبتّه على هامش العمده، وعلى اعتراف الضدّ فى افتخارها العمده؛ لأنّ المقام مقام مقارنه على

۱- (۱) بياض فى الأصل.

الأحساب مع صاحب الكتاب، وإلّا فالعلماء الرؤساء الأتقياء، والمشايخ الأولياء والأصفياء من بنى الحسين، البريئين عن التشنيع، من الشين كان أم من الزين، فى غايه الكثره والانتشار على كرّ الأزمنه فى الأقطار، وآثارهم فى العلوم والكرامات كقطار الأمطار، ومن طالع التواريخ وكتب تراجم الرجال، تعرّف فرسان هذا المجال، وتغترف من البحور بأكبر السجال.

فصل: فى تراجم أهل الصدر الأوّل من بنى السبطين

وهم فرائد جواهر السمطين، وفى الفرائد النظيمه الدرّه الثمينه، والفاخره العظيمه، والقصد حصول الخير واليمن والبركه بهم، والتعلّق فى التوسّل إلى اللّه عزّوجلّ بسببهم.

قد قلت فيما سلف: إنّ الحافظ ابن حجر فى الصواعق لخّص تراجم الأئمّه الثمانيه عليهم السلام بعد ذكر الحسن والحسين عليهما السلام، وجمع خلاصه ما فى كتب السير وكتب الرجال وما صنّف بخصوصهم، ككتاب الفصول المهمّه، ومطالب السؤول الذى ينقل منه صاحب الفصول المهمّه، وكتاب تذكره الخواصّ من الاُمّه بخصائص الأئمّه لسبط ابن الجوزى مصنّف مرآه الزمان، وذكروا أنّه فى أربعين مجلّداً وغير ذلك.

فأنا أورد ما ذكره مع بعض زياده مختصره، ثمّ أذكر ما قاله فى بعض المواضع من كتابه فى زيد بن على زين العابدين، وفى إسحاق بن جعفر الصادق وزياده، ثمّ أذكر أهل الصدر الأوّل من أولاد الحسن عليه السلام.

ترجمه الإمام زين العابدين عليه السلام

قال فى أواخر الكتاب فى الفصل الثانى فى الأحاديث الوارده فى بعض أهل

البيت، بعد ذكر مقتل الحسين عليه السلام: وزين العابدين عليه السلام هذا هو الذى خلّف أباه - أى:

الحسين عليه السلام - علماً وزهداً وعباده، وكان إذا توضّأ للصلاه اصفرّ لونه، فقيل له فى ذلك، فقال: ألا تدرون بين يدى من أقف.

وحكى أنّه كان يصلّى فى اليوم والليله ألف ركعه.

وحكى ابن حمدون عن الزهرى: أنّ عبدالملك حمله مقيّداً من المدينه بأثقل حديد(۱) ، ووكّل به حفظه، فدخل عليه الزهرى لوداعه، فبكى وقال: وددت أنّى مكانك، فقال: أتظنّ أن هذا يكربنى لو شئت لما كان، وإنّه ليذكرنى عذاب الآخره، ثمّ أخرج يديه من الغلّ، ورجليه من القيد، ثمّ قال: لا جزت معهم على هذا يومين من المدينه، فما مضى يومان إلاّ وفقدوه حين طلع الفجر وهم يرصدونه، فطلبوه فلم يجدوه.

قال الزهرى: فقدمت على عبدالملك، فسألنى عنه فأخبرته، فقال: قد جاء فى يوم فقده الأعوان، فدخل علىّ، فقال: ما أنا وأنت، فقلت له: أقم عندى، فقال: لا احبّ، ثمّ خرج، فواللّه لقد امتلأ قلبى منه خيفه.

ومن ثَمّ كتب عبدالملك إلى الحجّاج: أن يجتنب دماء بنى عبدالمطّلب، وأمره بكتم ذلك، فكوشف به على بن الحسين زين العابدين، فكتب اليه: إنّك كتبت إلى الحجّاج يوم كذا سرّاً فى حقّنا بنى عبدالمطّلب بكذا وكذا، وقد شكر اللّه تعالى لك ذلك وأرسل به إليه.

فلمّا وقف عليه وجد تأريخه موافقاً لتأريخ كتابه إلى الحجّاج، ووجد مخرج

۱- (۱) فى الصواعق: بأثقله من حديد.

الغلام موافقاً لمخرج رسوله للحجّاج، فعلم أنّ زين العابدين كوشف بسرّه(۱) ، فسرّ به وأرسل إليه مع غلامه بوقر راحله دراهم وكسوه، وسأله أن لا يخليه من صالح دعائه.

وأخرج أبونعيم والسلفى أنّه لمّا حجّ هشام بن عبدالملك فى حياه أبيه أو الوليد، لم يمكنه أن يصل إلى الحجر من الزحام، فنصب له منبر إلى جانب زمزم، وجلس ينظر إلى الناس، وحوله جماعه من أعيان أهل الشام، فبينا هو كذلك إذ أقبل زين العابدين عليه السلام، فلمّا انتهى إلى الحجر تنحّى له الناس حتّى استلم.

أقول: وهذا من مصداق ما ذكرته آنفاً من أنّ الملوك على القلوب أقوى تأثيراً فى الأجساد من الملوك على الأجساد.

قال: فقال أهل الشام لهشام: من هذا؟ قال: لا أعرفه، مخافه أن يرغب أهل الشام فى زين العابدين عليه السلام، فقال الفرزدق: أنا أعرفه، ثمّ أنشد:

هذا الذى تعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحلّ والحرم

هذا ابن خير عباد اللّه كلّهم هذا التقى النقى الطاهر العلم

إذا رأته قريش قال قائلها إلى مكارم هذا ينتهى الكرم

ينمى إلى ذروه العزّ التى قصرت عن نيلها عرب الاسلام والعجم

والقصيده مشهوره، ومنها:

هذا ابن فاطمه إن كنت جاهله بجدّه أنبياء اللّه قد ختموا

فليس قولك من هذا بضائره العرب تعرف من أنكرت والعجم

من معشر حبّهم دين وبغضهم كفر وقربهم منجى ومعتصم

۱- (۱) فى الصواعق: بأمره.

أقول: قف من القصيده على هذا البيت الأخير؛ إذ قد تقدّم فی هذه الرساله إشاره إلی بعض مضمونه، فلولا أنّ مضمونه کان مسلّم الثبوت عند الاُمّه لما أقدم علیه الفرزدق، ولکان هشام استباح به دمه، ولم یقتصر علی حبسه.

قال: فلمّا سمعها هشام غضب، وحبس الفرزدق بعسفان، فأمر له زین العابدین علیه السلام باثنی عشر ألف درهم، وقال: اعذر لو کان عندنا أکثر لوصلناک به، فقال: إنّما امتدحته للّه لا للعطاء، فقال زین العابدین علیه السلام: إنّا أهل بیت إذا وهبنا شیئاً لا نستعیده، فقبلها الفرزدق، ثمّ هجا هشاماً فی الحبس، فبعث فأخرجه.

أقول: وأورد الشیخ أحمد بن الفضل باکثیر فی وسیله المآل هذه القصیده ثمانیه وعشرین بیتاً، وختم بها کتابه توسّلاً إلی حسن الخاتمه فی المآب.

وقال عند إیرادها فی أثناء النهی والتحذیر عن الإستخفاف بأهل البیت: ولذلک لمّا فهم الفرزدق من هشام بن عبدالملک ذلک أخذته غیره الإسلام، فقام إلیه یلومه، وأنشده القصیده التی هی من غرر القصائد، وبأمثالها یرغم أنف کلّ عدوّ وحاسد ومعاند، ثمّ أورد القصیده(۱).

۱- (۱) وأورد العلاّمه ابن شهرآشوب المازندرانی المتوفّی سنه (۵۸۸) فی مناقبه (۴:۱۶۹-۱۷۲) القصیده بتمامها، وهی:یا سائلی أین حلّ الجود والکرمعندی بیانٌ إذا طلاّبه قدمواهذا الذی تعرف البطحاء وطأتهوالبیت یعرفه والحلّ والحرمهذا ابن خیر عباد اللّه کلّهمهذا التقی النقی الطاهر العلمهذا الذی أحمد المختار والدهصلّی علیه الإله ما جری القلملو یعلم الرکن من قد جاء یلثمهلخرّ یلثم منه ما وطی القدم

قال ابن حجر: وكان زين العابدين عليه السلام عظيم التجاوز والعفو والصفح، حتّى أنّه سبّه رجل فتغافل عنه، فقال له ذلك الرجل: إيّاك أعنى، فقال: وعنك أعرض، وأشار إلى قوله خُذِ الْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ (۱) وكان يقول: ما يسرّنى بنصيبى من الذلّ حمر النعم.

توفّى وعمره سبع وخمسون سنه، سنتان مع جدّه على عليه السلام، ثمّ عشره مع عمّه

۱- (۱) سوره الأعراف: ۱۹۹.

الحسن علیه السلام، ثمّ أحد عشر مع أبیه الحسین علیه السلام، یقال: سمّه الولید بن عبدالملک، ودفن بالبقیع عند عمّه الحسن علیه السلام(۱).

أقول: وله علیه السلام فی تاریخ الإسلام للذهبی ترجمه طویله، قال: من جملتها کان یلبس کساء خزّ بخمسین دیناراً، یلبسه فی الشتاء، فإذا کان فی الصیف تصدّق بثمنه، ویلبس فی الصیف ثوبین ممشّقین من ثیاب مصر، ویقرأ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِینَهَ اللّهِ الَّتِی أَخْرَجَ لِعِبادِهِ وَ الطَّیِّباتِ مِنَ الرِّزْقِ (۲).

وذکر قضیه الفرزدق کما فی الصواعق، وستّه أبیات من القصیده، وهی طویله مشهوره. وذکر أنّ الصحیح وفاته علیه السلام سنه ثنتین وتسعین، وانّها فی رابع عشر ربیع الأوّل لیله الثلاثاء(۳).

وذکر الذهبی فی ترجمه کمیت الشاعر أنّه یروی الحدیث عن أبی جعفر الباقر علیه السلام، وعن الفرزدق، وعن والبه بن الحباب، وجعفر بن سلیمان الغاضری، وأبان بن تغلب، وآخرین.

وقال أبوعکرمه الضبّی: لولا شعر الکمیت لم یکن للغه ترجمان.

وعنه عن أبیه، قال: کان یقال ما جمع أحد من علم العرب ومناقبها ومعرفه أنسابها ما جمع الکمیت.

إلی أن قال: وکان الکمیت شیعیاً، قیل: إنّه لمّا مدح علی بن الحسین علیهما السلام، قال:

إنّی قد مدحتک بما أرجو أن یکون وسیله عند رسول اللّه صلی الله علیه و آله یوم القیامه. ثمّ أنشده

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۰۰-۲۰۱.

۲- (۲) تاریخ الإسلام للذهبی ۶:۴۳۷.

۳- (۳) تاریخ الإسلام للذهبی ۶:۴۳۸-۴۳۹.

قصیده له، فلمّا فرغ منهما قال: ثوابک نعجز عنه ولکن ما عجزنا عنه، فإنّ اللّه لن یعجز عن مکافأتک، وقسّط علی نفسه وأهله أربعمائه ألف درهم، فقال له: خذ هذه یا أیاالمستهلّ، فقال: لو وصلتنی بدانق لکان شرفاً، ولکن إن أحببت أن تحسن إلیّ فادفع إلیّ بعض ثیابک التی تلی جسدک أتبرّک بها، فقام فنزع ثیابه فدفعها إلیه کلّها، ثمّ قال: اللّهمّ إنّ الکمیت جاد فی آل رسولک وذرّیه نبیک بنفسه حین ضنّ الناس، وأظهر ما کتمه غیره من الحقّ، فأمته شهیداً، وأحیه سعیداً، وأره الجزاء عاجلاً وأجر له جزیل المثوبه عاجلاً، فإنّا قد عجزنا عن مکافأته.

قال الکمیت: ما زلت أعرف برکه دعائه.

وأورد له الذهبی من قصیدته الطویله المشهوره:

ولکن إلی أهل الفضائل والنُهی وخیر بنی حوّاء والخیر یطلب

إلی النفر البیض الذین بحبّهم إلی اللّه فیما نابنی أتقرّب

بنی هاشمٍ رهط الرسول فإنّنی بهم ولهم أرضی مراراً وأغضب

منها:

فطائفه قد أکفرتنی بحبّهم وطائفه قالت مسیءٌ ومذنب

قال: توفّی علیه السلام سنه ستّ وعشرین ومائه(۱). إنتهی.

وفی عمده الطالب فی ترجمته علیه السلام: قال أبوعثمان عمرو بن بحر الجاحظ فی رساله صنّفها فی فضائل بنی هاشم: وأمّا علی بن الحسین علیهما السلام، فلم أر الخارجی فی أمره إلّا کالشیعی، ولم أر الشیعی إلّا کالمعتزلی، ولم أر المعتزلی إلّا کالعامی، ولم أر العامی الّا کالخاصی، ولم أجد أحداً یماری فی فضله أو یشکّ فی

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۸:۲۱۰-۲۱۳.

تقدیمه(۱). إنتهی.

وفی شرح ألفیه العراقی فی مصطلح أهل الأثر لشیخ الاسلام زکریا: قول عبدالرزّاق: إنّ أصحّ الأسانید علی الإطلاق، ابن شهاب الزهری، أو ابن سیرین عن زین العابدین علی بن الحسین، عن أبیه الحسین، عن أبیه علی بن أبی طالب علیهم السلام.

رجعنا إلی ترجمه الصواعق، قال: ومات عن أحد عشر ذکراً وأربع إناث(۲).

أقول: فی عمده الطالب: إنّ عقب الحسین علیه السلام منحصر فیه، وانّ المعقبین من أولاده ستّه: محمّدالباقر علیه السلام، وعبداللّه الباهر، وزید الشهید، وعمر الأشرف، والحسین الأصغر، وعلی الأصغر. وذکر عقبهم فی ستّه مقاصد(۳).

ومنهم: عبداللّه الباهر الذی ذکر ترجمته الذهبی فی تاریخ الإسلام بقوله: روی عن جدّه الحسین علیه السلام مرسلاً، وعن جدّه لأُمّه الحسن علیه السلام، وعن أبیه. وعنه عماره ابن غزیه، وموسی بن عقبه، ویزید بن أبی زیاد، وغیرهم، ذکره ابن حبّان فی الثقات(۴). وأعلم علیه الذهبی علامه الترمذی والنسائی، فهو من رجال الکتابین.

ترجمه الإمام محمّدالباقر علیه السلام

قال فی الصواعق: وأورثهم منه عباده وعلماً وزهاده محمّد الباقر علیه السلام، سمّی

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۳۷.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۰۱.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۲۳۷.

۴- (۴) تاریخ الإسلام ۴۰۲:۷ برقم: ۴۵۹.

بـذلك من بقر الأرض، أى: شـقّها وأثار مخفياتها(۱) ومكامنهـا، فلـذلك هو أظهر من مخبـآت كنوز المعارف وحقائق الأحكام والحكم واللطائف ما لا يخفى إلّا على منطمس البصيره، وفاسد الطويه والسريره.

ومن ثمّ قيـل فيه: هو بـاقر العلوم(۲) ، وشاهرهـا، ورافعهـا بصـفاء قلبه، وزكـا علمه وعمله، وطهاره نفسه، وشـرف خلقه، وعمّرت أوقـاته بطـاعه اللّه تعـالى، وله من الرسوخ فى مقامـات العـارفين مـا تكـلّ عنه ألسـنه الواصـفين، وله كلمـات كثيره فى السـلوك والمعارف لا تحتملها هذه العجاله.

وكفاه شـرفاً أنّ ابن المـدينى روى عن جابر رضـى اللّه عنه، أنّه قال له وهو صـغير: رسول اللّه صـلى الله عليه و آله يسـلّم عليك، فقيل له: وكيف ذلك؟ قال: كنت جالساً عنده صلى الله عليه و آله والحسين عليه السلام فى حجره وهو يلاعبه(۳) ، فقال: يا جابر يولـد له مولود إسـمه على إذا كـان يوم القيامه نادى مناد: ليقم سـيد العابـدين، فيقوم ولـده، ثمّ يولـد له ولـد اسـمه محمّـد، فإن أدركته فاقرأه منّى السلام(۴).

أقول: وقال الذهبى فى ترجمه جابر بن عبداللّه الأنصارى، قال: قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله: يا جابر تلحق بولد لى من ولد الحسين اسمه اسمى، يبقر العلم بقراً، أى: يفجره تفجيراً، فإذا رأيته فاقرأه منّى السلام، فأخّر اللّه عمرى حتّى رأيت

۱- (۱) فى الصواعق: مخبآتها.

۲- (۲) فى الصواعق: باقر العلم وجامعه.

۳- (۳) فى الصواعق: يداعبه.

۴- (۴) الصواعق المحرقه ص ۲۰۱.

الباقر، فأقرأته السلام(۱).

قال الذهبی: وروی أنّ محمّدالباقر علیه السلام سأل جابر بن عبداللّه عن عائشه وما جری بینها وبین علی علیه السلام، فقال له جابر: فقلت لها: ما تقولین فی علی بن أبی طالب؟ فأطرقت رأسها ثمّ رفعته، وقالت:

إذا ما التبر حُکّ علی محکّ تبین غشّه من غیر شکّ

وفینا الغشّ والذهب المصفّی علی بیننا شبه المحکّ(۲)

وفی القاموس: والباقر محمّد بن علی بن الحسین لتبحّره فی العلم(۳). إنتهی.

وفی ترجمه الذهبی له: سید بنی هاشم فی زمانه، روی عن جدّیه الحسن والحسین علیهما السلام، واُمّ سلمه، وابن عبّاس، وابن عمر، وأبی سعید الخدری، وجابر، وسمره بن جندب، وعبداللّه بن جعفر، وأبیه، وسعید بن المسیب. وعنه: ابنه جعفر الصادق علیه السلام، وعمرو بن دینار، والأعمش، وربیعه الرأی، وابن جریج، والأوزاعی، ومرّه بن خالد، ومحمود(۴) بن راشد، وحرب بن شریح(۵)، والقاسم بن الفضل الحرّانی، وآخرون.

وذکر أنّه عدّه النسائی وغیره فی فقهاء التابعین بالمدینه.

فقال: وکان أحد من جمع العلم، والفقه، والشرف، والدیانه، والثقه، والسؤدد،

۱- (۱) الفصول المهمّه لابن الصبّاغ المالکی ص ۲۱۱.

۲- (۲) الفصول المهمّه لابن الصبّاغ المالکی ص ۲۱۱.

۳- (۳) القاموس المحیط ۱:۳۷۶.

۴- (۴) فی المصدر: ومخوّل.

۵- (۵) فی المصدر: سریج.

وكان يصلح للخلافه، وهو أحد الإثنى عشر الذين تعتقد الرافضه(۱) عصمتهم، ولا عصمه إلّا لنبى؛ لأنّ النبى إذا أخطأ يقرّ على الزلّه، بل يعاتب بالوحى على هفوه إن ندر وقعها منه ويتوب إلى اللّه(۲). إنتهى.

أقول: الصحيح فى تفسير العصمه قول ابن حجر فى شرح الهمزيه فى قول الأبوصيرى: كلّ حزم وعزم ووقار وعصمه. أى: حفظ يستحيل شرعاً وقوع خلافه من سائر الذنوب صغيرها وكبيرها، عمدها وسهوها، قبل النبوّه وبعدها، فى سائر حركاتها وسكناته، فى باطنه وظاهره سرّه وعلنه، جدّه ومزحه، ورضاه وغضبه، والخلاف لا يعوّل عليه.

كيف؟ وقد أجمع الصحابه على اتّباعه والتأسّى به فى كلّ ما يفعله من قليل

۱- (۱) وإنّما قيل للشيعه الرافضه؛ لأنّهم رفضوا الباطل وأهله، واتّبعوا الحقّ وأهله، وهو الإمام أميرالمؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام، المنصوب للإمامه والخلافه الإلهيه الحقّه صريحاً ونصّاً فى مواطن كثيره عن قبل رسول اللّه صلى الله عليه و آله. فإن كان محبّه على وأولاده عليهم السلام رفضاً، فهو فضيله ليس وراءه فضيله أكبر منها.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۷:۴۶۲-۴۶۳ برقم: ۵۴۹.أقول: كما أنّه تجب العصمه فى النبى صلى الله عليه و آله، كذلك تجب العصمه فى خلفائه المنصوبين من قبله صلى الله عليه و آله، فإنّ إمامه على وأولاده المعصومين عليهم السلام إمتداد لإجراء أحكام النبوّه، وهو إبلاغ أحكام اللّه تعالى، فكما لابدّ من العصمه فى النبى صلى الله عليه و آله لئلّا يبلّغ الأحكام عن خطأ وزلل، فكذلك من يقوم مقامه ممّن نصبه الرسول صلى الله عليه و آله علماً للاُمّه، لابدّ أنّ يكون معصوماً؛ لئلّا يبيّن للناس الأحكام على حسب أهوائه، أو عن خطأ وزلل، فالنبى والإمام فى مسأله التبليغ فى مرتبه واحده، فكلاهما لابدّ فيهما من العصمه، وإبطالها فى أحدهما يستلزم الإبطال فى الآخر، لانتفاء فائده التبليغ.

وكثير، وصغير وكبير، لم يكن فى ذلك عندهم توقّف حتّى أعماله فى السرّ والخلوه. إلى آخر كلامه.

وقال الإمام السبكى فى جمع الجوامع وشارحه المحلّى: والصواب أنّ اجتهاده صلى الله عليه و آله لا يخطىء تنزيهاً لمنصب النبوّه عن الخطأ فى الاجتهاد. وقيل: قد يخطىء لكن ينبّه عليه سريعاً؛ لما مرّ فى الآيتين، ولبشاعه هذا القول عبّر المصنّف بالصواب. إنتهى.

وما ذكره الذهبى ممّا يشمت الرافضه بمذهب أهل السنّه؛ لأنّ مذهبهم فى تفسير العصمه طبق ما قرّره ابن حجر، كما ذكر فى الكتب الكلاميه، وهم يشنعون على من يتساهل فى عصمه الأنبياء عليهم السلام، فما كان ينبغى للذهبى أن يذكر ما ذكره من القول الضعيف حسبما قاله ابن حجر.

وقوله «كان يصلح للخلافه» كأنّه يريد الخلافه الراشده التى ورد فيها حديث الخلافه ثلاثون سنه، وإلاّ فقد صلح للخلافه مثل عبدالملك وبنيه والسفاح والمنصور وأولاده؛ إذ لو لم يصلحوا لها لم يتّصفوا بها، فأىّ مزيه لمثل محمّد الباقر عليه السلام فى الصلاحيه للخلافه(۱).

۱- (۱) فى هذا تعريض بأنّ خلافه هؤلاء الغاصبين لمنصب الإمامه، ليس فيها فائده يعتدّ بها، فإنّه لابد من الصلاحيه للخلافه الحقّه الإلهيه، وإلاّ فأمثال هؤلاء الذين لعبوا بالملك وبالأحكام الإلهيه، نصبوا نفوسهم للخلافه، والناس تبعوهم فى أقاويلهم وأعمالهم، لأنّهم على دين ملوكهم، والخلافه الصالحه فى الإمام محمّدالباقر عليه السلام هى الخلافه الحقّه الإلهيه، وهى الخلافه التى إراده الربّ فى مقادير اموره تهبط إليهم،

وقد قال ابن حجر فی الصواعق وشرح الهمزیه ما معناه: إنّ الخلافه لمّا صارت ملکاً کما فی الحدیث، نزّه عنها أهل البیت، فنزل عنها الحسن علیه السلام ولم ینلها الحسین علیه السلام، وعوّضوا عنها بالخلافه الباطنه وهی القطبیه(۱).

وقد نقلنا هذا فیما سلف من هذه الرساله، فکان اللایق من الذهبی والمطابق لمقتضی حدیث «الخلافه بعدی ثلاثون ثمّ تصیر ملکاً» وفی روایه «ملکاً عضوضاً» أن یصف محمّد الباقر علیه السلام بهذه الخلافه الباطنه؛ إذ لا أحد فی عصره یکون أولی بها منه؛ لأنّه وصفه بأنّه سید بنی هاشم، وهم الذین فیهم هذه الخلافه، وبأنّه جمع العلم والفقه الخ.

وله کرامات باهره تدلّ علی القطبیه، کما لأبیه وابنه جعفر الصادق وابنه موسی الکاظم، وهکذا إلی الحسن العسکری علیهم السلام، کما رأیته وستراه فی کلام ابن حجر الذی نقلناه وما سننقله، وذکر طرفاً من ذلک صاحب الفصول المهمّه وغیره.

من ذلک: قوله وهو فی مجلس عام ذات یوم: یا قوم أنتم إذا جاءکم رجل یدخل علیکم مدینتکم هذه فی أربعه آلاف یستعرضکم علی السیف ثلاثه أیّام متوالیه، فیقتل مقاتلتکم، وتلقون منه بلاءً لا تقدرون علیه ولا علی دفعه، وذلک من قابل، فخذوا حذرکم، واعلموا أنّ الذی قلت لکم هو کائن لابدّ منه، فلم یلتفت أهل المدینه إلی کلامه، وقالوا: لا یکون هذا أبداً.

فلمّا کان من قابل ارتحل أبوجعفر الباقر علیه السلام من المدینه بعیاله هو وجماعه من

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۴۵.

بنی هـاشم وخرجوا منها، فجاء نافع بن الأزرق، فـدخلها فی أربعه آلاف، واسـتباحها ثلاثه أیّام، وقتل فیها خلقاً کثیراً، وکان الأمر علی ما قال(۱).

ومن ذلک قوله فی أخیه زید بن علی: لیخرجنّ بالکوفه ولیقتلنّ، فکان کما قال(۲) ، وسنذکر ذلک فی ترجمه زید.

ومن ذلـک فی أبی جعفر المنصور: إنّه یلی أمر هـذه الخلائق، فیطأ أعناق الرجال، ویملک شـرقها وغربها، ویطول عمره فیها(۳). وقد ذکره ابن حجر فی ترجمه الصادق علیه السلام، وغیر ذلک ممّا نقله صاحب الفصول المهمّه(۴) وغیره، واللّه أعلم.

رجعنا لی النقل من الصواعق، قال: توفّی سـنه سـبع عشـره ومائه، عن ثمان وخمسـین سـنه مسموماً کأبیه، وهو علوی من جهه امّه وأبیه، ودفن أیضاً فی قبّه الحسن علیه السلام والعبّاس بالبقیع، وخلّف ستّه أولاد(۵).

أقـول: فی عمـده الطـالب: وأُمّـه امّ عبـداللّه فـاطمه بنـت الحسن بن علی بن أبی طـالب، وهـو أوّل من اجتمعت له ولادـه الحسـن والحسین علیهما السلام، وفیه یقول الشاعر:

یا باقر العلم لأهل التقی وخیر من لبّی علی الأجبل

۱- (۱) الفصول المهمّه لابن الصبّاغ المالکی ص ۲۸۱.
۲- (۲) الفصول المهمّه لابن الصبّاغ المالکی ص ۲۸۱.
۳- (۳) الفصول المهمّه لابن الصبّاغ المالکی ص ۲۷۱.
۴- (۴) راجع الفصول المهمّه ص ۲۱۶-۲۲۰.
۵- (۵) الصواعق المحرقه ص ۲۰۱.

وفيه:

إذا طلب الناس علم القرآن فكانت قريش عليه عيالا

وإن قيل هذا ابن بنت النبى نال بذاك فروعاً طوالا

نجوم تهلّل للمدلجين جبالاً تورّث علماً جبالا

وكان واسع العلم، وافر الحلم، وجلاله قدره أشهر من أن يتبّه عليها، ولد سنه تسع وخمسين بالمدينه فى حياه جدّه الحسين عليه السلام، وتوفّى فى ربيع الآخر سنه أربع عشره ومائه فى أيّام هشام بن عبدالملك، وأعقب من أبى عبداللّه جعفر الصادق عليه السلام وحده(١). إنتهى.

وأولاده الستّه كما فى الفصول المهمّه: جعفر الصادق عليه السلام وكان يكنّى به، وعبداللّه، واُمّهما امّ فروه بنت القاسم بن محمّد بن أبى بكر، وإبراهيم، وعبداللّه درجا فى حياته، واُمّهما ثقفيه، وعلى وزينب لاُمّ ولد. قال: وكان أخوه عبداللّه يشار إليه بالفضل والصلاح، يقال: إنّ بعض بنى اميه سقاه السمّ فمات(٢). إنتهى.

فكلّ من ولّده محمّدالباقر عليه السلام من ولد الحسين عليه السلام، وهم جمهورهم فهو حسينى وحسنى، وكذلك كلّ من ولّده عبداللّه المحض والحسن المثلّث وإبراهيم الغمر من بنى الحسن عليه السلام، وهم الجمهور أيضاً فهو حسنى وحسينى؛ لأنّ امّهم فاطمه بنت الحسين، وسيذكر فى ترجمته.

ترجمه الإمام جعفر الصادق عليه السلام

رجعنا إلى نقل الصواعق، قال: أفضلهم وأكملهم جعفر الصادق عليه السلام، ومن ثمّه

١- (١) عمده الطالب ص ٢٣٨

٢- (٢) الفصول المهمّه لابن الصبّاغ المالكى ص ٢٢١.

کـان خلیفته ووصـیه، ونقل عنه الناس من العلوم ما سارت به الرکبان، وانتشـر صـیته فی جمیع البلـدان، وروی عنه الأئمّه الأکابر، کیحیی بن سـعید، وابن جریـج، ومالک، وسـفیان(۱) ، وأبی حنیفـه، وشـعبه، وأیّوب السجسـتانی، وأُمّـه امّ فروه بنت القـاسم بن محمّد بن أبی بکر، کما مرّ(۲).

قال فی عمـده الطالب: وأُمّها أسـماء بنت عبـدالرحمن بن أبی بکر، ولهـذا کان الصادق علیه السـلام یقول: ولّدنی أبوبکر مرّتین، ویقال له: عمود الشرف(۳). إنتهی.

قال: وسعی به عند المنصور لمّا حجّ، فلمّا حضر الساعی لیشهد، قال له:

أتحلف؟ قـال: نعم، فحلف بـاللّه العظیم إلی آخره، فقـال: یـا أمیرالمؤمنین أحلفه بمـا أراه، فقـال له: حلّفه، فقال له: قل برأت من حول اللّه وقوّته والتجأت إلی حولی وقوّتی لقـد فعل جعفر کـذا وکـذا وقال کـذا وکـذا، فامتنع الرجل، ثمّ حلف، فما أتمّ حتّی مـات مکـانه، فقـال المنصور لجعفر: لا بأس علیک أنت المبرىء الساحه المأمون الغائله، ثمّ انصـرف، فلحقه الربیع بجائزه حسـنه وکسوه سنیه. وللحکایه تتمّه.

وقد وقع نظیر ذلک لیحیی بن عبداللّه المحض بن الحسن المثنّی.

أقول: ونقل ابن حجر الکیفیه، وقال: وذکر المسـعودی أنّ هذه القضـیه کانت مع أخی یحیی هذا، وهو موسی الجون إلی آخر ما ذکره(۴).

۱- (۱) فی الصواعق: والسفیانین.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۰۱.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۲۳۸.

۴- (۴) الصواعق المحرقه ص ۲۰۱-۲۰۲.

وسأذكر ذلك فى ترجمه يحيى بن عبداللّه المحض، وهو صاحب الديلم؛ لأنّ صاحب عمده الطالب(۱) نسب هذه الحكايه إليه، وهو أعرف بأخبار عشيرته من المسعودى.

ومن عرف جلاله قدر جعفر الصادق عليه السلام فى العلم، ورجوع عشيرته من بنى الحسين عليه السلام وبنى الحسن عليه السلام إليه فى ذلك، قطع بأنّ أصل الإفاده فى هذه اليمين نشأت من جعفر الصادق عليه السلام، وأخذها عنه يحيى بن عبداللّه المحض.

رجع النقل، قال: وقتل بعض الطغاه مولىً له، فلم يزل ليلته يصلّى، ثمّ دعا عليه عند السحر، فسمعت الأصوات بموته(۲).

أقول: مولاه هو المعلّى بن خنيس، وقاتله هو داود بن على العبّاسى، ذكر ذلك صاحب الفصول المهمّه(۳) ، وذكر الدعاء الذى دعا به وقت السحر، وكذلك ذكر الدعاء الذى دعا به عند دخوله على الرشيد(۴) ، فأنجاه اللّه منه وأكرمه.

قال: قال الربيع: فما نزلت بى شدّه قطّ ودعوت به إلاّ فرّج عنّى، وذكر أنّه قال:

إنّه دعاء جدّه الحسين عليه السلام، فارجع فى الدعائين إلى الفصول المهمّه(۵) إن شئت.

رجع النقل، قال: ولمّا بلغه قول الحكم بن عبّاس الكلبى فى عمّه زيد رضى اللّه عنه:

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۸۵-۱۸۶.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۰۲.

۳- (۳) الفصول المهمّه ص ۲۲۶-۲۲۷.

۴- (۴) كذا، ولعلّ الصحيح: المنصور.

۵- (۵) الفصول المهمّه ص ۲۲۶-۲۲۷.

صلبنا لكم زيداً على جذع نخله ولم نر مهدياً على الجذع يصلب

قال: اللّهمّ سلّط عليه من كلابك، فافترسه الأسد.

ومن مكاشفاته: أنّ ابن عمّه عبداللّه المحض كان شيخ بنى هاشم، وهو والد محمّد الملقّب ب «النفس الزكيه» ففى أواخر دوله بنى اميه وضعفهم، أراد بنو هاشم مبايعه محمّد وأخيه، فأرسل إلى جعفر الصادق عليه السلام ليبايعهما، فامتنع، فاتّهم بأنّه يحسدهما، فقال: واللّه ليست لى ولا لهما، إنّها لصاحب القباء الأصفر، ليلعبنّ بها صبيانهم وغلمانهم، وكان المنصور العبّاسى يومئذ حاضراً وعليه قباء أصفر، فما زالت كلمه جعفر عليه السلام تعمل فيه حتّى ملكوا.

وسبق جعفراً عليه السلام إلى ذلك والده الباقر عليه السلام، فإنّه أخبر المنصور يملك الأرض شرقها وغربها، وتطول مدّته، فقال له: وملكنا قبل ملككم؟ قال: نعم، قال: ويملك أحد من ولدى؟ قال: نعم، قال: فمدّه بنى اميه أطول أم مدّتنا؟ قال: مدّتكم وليلعبنّ بهذا الملك صبيانكم كما يلعب بالأكره، هذا ما عهد إلىّ أبى، فلمّا أفضت الخلافه إلى المنصور تعجّب من قول الباقر عليه السلام(۱).

أقول: وإلى جعفر الصادق عليه السلام ينسب الجفر والجامعه المذكوران فيما كتبه ولد ولده على الرضا عليه السلام على كتاب العهد الذى كتبه المأمون فى قوله «والجفر والجامعه يدلّان على ضدّ ذلك» وسأذكر هذا العهد نقلاً من الفصول المهمّه(۲) وغيره.

وذكر الجفر ونسبته إليه عليه السلام الدميرى فى حياه الحيوان، وابن قتيبه فى كتاب

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۰۲-۲۰۳.

۲- (۲) الفصول المهمّه ص ۲۵۹.

المعارف، وصاحب الفصول المهمّه(۱).

وأذعن لصدق أخبار الجفر الصادر عن جعفر الصادق علیه السلام وبنیه اللاحقین بدرجته عن المغیبات، ولی الدین ابن خلدون فی مقدّمه تاریخه العبر(۲) ، والمقدّمه فی مجلّد کبیر مع إبطاله علم أحکام النجوم والزایرجه وشبه ذلک من العلوم، وسأذکر کلامه فی ترجمه علی الرضا علیه السلام.

وذکروا فی نسبه الجفر إلیه سلام اللّه علیه وعلی آبائه بیتی أبوالعلاء المعرّی وهما:

لقد عجبوا لأهل البیت لمّا أتاهم علمهم فی جلد جفر

ومرآه المنجّم وهی صغری أرته کلّ عامرٍ وقفر

فلا یستنکر ما ذکر، وغیره من أخباره وأخبار بنیه من الأعلام عن علم الغیب بتعلیم جدّهم علیه الصلاه والسلام عن وحی اللّه العلّام.

وکذلک ینسب إلیه ما ظهر من علم الکیمیا فی أهل الإسلام، وقد ذکر ابن خلّکان فی وفیات الأعیان فی ترجمته، عن تلمیذه جابر بن حیّان شیخ هذا العلم علی الاطلاق ما یحقّق نسبته إلیه، فراجع کلامه إن شئت(۳).

وفی دیوان ابن أرفع رأس البلیغ المشهور هذان البیتان من قصیده:

حکمه أورثناها جابرٌ عن إمامٍ صادق القول وفیّ

۱- (۱) الفصول المهمّه ص ۲۲۳.

۲- (۲) تاریخ ابن خلدون المسمّی بکتاب العبر ودیوان المبتدأ والخبر فی أیّام العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوی السلطان الأکبر ۱:۳۵۵.

۳- (۳) وفیات الأعیان لابن خلّکان ۱:۳۲۷.

عن إمامٍ طاب من مدفنه فهو كالمسک تراب النجف

وفی الدیوان غیر ذلک ممّا یدلّ علی إسناد العلم إلی جعفر الصادق علیه السلام.

وقال الذهبی: جعفر بن محمّد الصادق الإمام العلم، أبو عبداللّه الهاشمی العلوی الحسینی المدنی، وهو سبط القاسم بن محمّد، إلی آخر ما ذکره فی عمده الطالب.

یقال: مولده فی سنه ثمانین، والظاهر أنّه رأی سهل بن سعد، وغیره من الصحابه(۱).

أقول: أی مثل أبی الطفیل عامر بن واثله، فإنّه آخر من مات من الصحابه بلا خلاف سنه سنتین أو سبع أو عشر ومائه(۲). فیکون عمر الصادق علیه السلام عند موته عشرین سنه، أو اثنتین وعشرین، أو سبعاً وعشرین.

ومحمّد بن الربیع، ذکروا أنّ موته بالمدینه سنه تسع وتسعین بتقدّم التاء، فیکون عمر الصادق علیه السلام عند موته تسع عشره سنه.

ومحمّد بن لبید الأشهلی، موته سنه خمس أو ستّ وتسعین بالمدینه أیضاً، فیکون عمر الصادق علیه السلام خمس عشره أو ستّ عشره.

وأنس بن مالک، موته سنه تسعین أو احدی أو اثنتین أو ثلاث وتسعین، فیکون عمر الصادق علیه السلام عشراً أو احدی عشره، أو اثنتی عشره، أو ثلاث عشره، وهو أیضاً بالمدینه.

والهرماس بن زیاد الباهلی، قالوا: مات سنه ثنتین ومائه بالیمامه(۳). فعمر

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۸۸:۹.

۲- (۲) تهذیب الکمال للمزّی ۱۵۹:۵ برقم: ۳۰۷۲.

۳- (۳) تهذیب الکمال للمزّی ۴۰۹:۱۰ برقم: ۷۱۹۳.

الصادق علیه السلام عند موته ثنتین وعشرین سنه.

فالقطع حاصل بعدّ الصادق علیه السلام فی التابعین.

قال الذهبی: وروی عن جدّه القاسم بن محمّد بن أبی بکر، ولم أر له عن جدّه زین العابدین شیئاً، وقد أدرکه وهو مراهق، وروی عن أبیه الباقر، وعروه بن الزبیر، وعطاء، ونافع، والزهری، وابن المنکدر. حدّث عنه أبوحنیفه، وابن جریج، وشعبه، والسفیانان، وسلیمان بن بلال، والدراوردی، وابن أبی حازم، وابن إسحاق، ومالک، ووهیب، وحاتم، ویحیی القطّان، وخلق کثیر، آخرهم وفاةً أبوعاصم النبیل.

ومن جمله من روی عنه ولده موسی الکاظم علیه السلام، وقد حدّث عنه من التابعین یحیی بن سعید الأنصاری، وثّقه یحیی بن معین، والشافعی، وجماعه، وروی عبّاس الدوری عن ابن معین، قال: جعفر بن محمّد ثقه مأمون، وعن أبی حنیفه قال: ما رأیت أفقه من جعفر بن محمّد.

وقال هیاج بن بسطام: کان جعفر بن محمّد یطعم حتّی لا یبقی لعیاله شیء.

إلی أن قال: عن صالح بن الأسود أنّه سمع جعفر بن محمّد یقول: سلونی قبل أن تفقدونی، فإنّه لا یحدّثکم بعدی بمثل حدیثی أحد.

إلی أن قال: عن الحسن بن زیاد الفقیه، سمعت أباحنیفه وسئل من أفقه من رأیت؟ فقال: ما رأیت أحداً أفقه من جعفر، لمّا أقدمه المنصور بعث إلیّ، فقال: یا أباحنیفه إنّ الناس قد فتنوا بجعفر بن محمّد، فهیّیء له مسائلک الصعاب، فهیّأت له أربعین مسأله، ثمّ بعث إلیّ المنصور فأتیته، فدخلت وجعفر جالس عن یمینه، فلمّا بصرت بهما دخلنی لجعفر من الهیبه ما لم یدخلنی للمنصور.

ثمّ التفت إلی جعفر، فقال: یا أبا عبداللّه أتعرف هذا؟ قال: نعم، هذا أبوحنیفه، ثمّ

أتبعها: قد أتانا، ثمّ قال: يا أباحنيفه هات من مسائلك فاسأل أبا عبداللّه، فابتدأت أسأله، فكان يقول فى المسأله: أنتم تقولون فيها كذا وكذا، وأهل المدينه يقولون كذا وكذا، ونحن - يريد أهل البيت - نقول كذا وكذا، فربنا تابعنا، وربما تابع أهل المدينه، وربما خالفنا معاً، حتّى أتيت على أربعين مسأله، ما أخرم منها مسأله.

إلى أن قال: مصعب عن الدراوردى: لم يرو مالك عن جعفر حتّى أظهر أمر بنى العبّاس، ثمّ قال مصعب: كان مالك لا يروى عن جعفر بن محمّد حتّى يضمّه إلى آخر من اولئك الرقعاء.

إلى أن قال: عن زهير بن محمّد، قال: قال أبى لجعفر بن محمّد: إنّ لى جاراً يزعم أنّك تبرأ من أبى بكر وعمر، فقال جعفر: برىء اللّه من جارك، واللّه إنّى لأرجوا أن ينفعنى(۱) اللّه بقرابتى من أبى بكر، ولقد اشتكيت شكايه فأوصيت إلى خالى عبدالرحمن بن القاسم، وأورد روايات فى هذا المعنى.

وأورد عنه أنّه سئل جعفر: لم حرّم اللّه الربا؟ فقال: لئلّا يتمانع الناس المعروف.

وأنّه سأله سفيان الثورى، فقال: يابن رسول اللّه لم جعل الموقف من وراء الحرم ولم يصر فى المشعر الحرام؟ فقال: الكعبه بيت اللّه، والحرم حجابه، والموقف بابه، فلمّا قصدوه أوقفهم بالباب يتضرّعون، فلمّا أذن لهم بالدخول أدناهم من الباب الثانى وهو المزدلفه، فلمّا نظر إلى كثره تضرّعهم وطول اجتهادهم رحمهم، فلمّا رحمهم أمرهم بتقريب قربانهم، فلمّا قرّبوا قربانهم، وقضوا تفثهم، وتطهّروا من الذنوب، أمرهم بالزياره لبيته.

۱- (۱) أى: منفعه دنيويه، ويدلّ عليه قوله عليه السلام «ولقد اشتكيت» فاستفاد من القرابه دفع الشكايه عنه.

فقال له سفيان: فلم كره الصوم أيّام التشريق، قال: لأنّهم فی ضيافه اللّه ولا يحبّ للضيف أن يصوم.

قال سفيان: جعلت فداك فما بال الناس يتعلّقون بأستار الكعبه وهی خرقٌ لا تنفع شيئاً؟ فقال: ذلك مثل رجل بينه وبين آخر جرم، فهو يتعلّق به ويطوف حوله رجاء أن يهب له جرمه(۱).

رجعنا إلى النقل من الصواعق، قال: وأخرج أبوالقاسم الطبرى من طريق ابن وهب، قال: سمعت الليث بن سعد يقول: حججت سنه ثلاث عشره ومائه، فلمّا صلّيت العصر رقيت أباقبيس، فإذا رجل جالس يدعو، فقال: يا ربّ يا ربّ حتّى انقطع نفسه، ثمّ قال: إلهی إنّی اشتهيت العنب فأطعمنيه، اللّهمّ وإنّ بردای قد خلق فاكسنی.

قال الليث: فواللّه ما استتمّ كلامه حتّى نظرت إلى سلّه مملوءه عنباً، وليس على وجه الأرض يومئذ عنب، وإذا ببردين موضوعين لم أر فی الدنيا مثلهما، فأراد أن يأكل، فقلت: أنا شريكك، فقال: ولم؟ فقلت: لأنّك دعوت وكنت اؤمّن، فقال: تقدّم وكل، فتقدّمت وأكلت عنباً لم آكل مثله قطّ ماكان له عجم، فأكلنا حتّى شبعنا ولم تتغيّر السلّه، فقال: لا تدّخروا ولا تخبأ منه شيئاً، ثمّ أخذ أحد البردين ودفع إلیّ الآخر، فقلت: أنا فی غنیً عنه، فائتزر بأحدهما وارتدى بالآخر، ثمّ أخذ برديه الخلقين فنزل وهما بيده، فلقيه رجل بالمسعى، فقال: أكسنی يابن رسول اللّه فإنّنی عريان، فدفعهما إليه، فقلت له: من هذا؟ فقال: جعفر الصادق، فطلبته بعد ذلك لأسمع منه شيئاً فلم أقدر عليه.

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبی ۹:۸۸-۹۲.

توفّی سنه أربع وثمانین ومائه مسموماً أیضاً علی ما حکی، وعمره ثمان وستّون سنه، ودفن بالقبّه السابقه عند أهله علیهم السلام عن ستّه ذکور وبنت(۱).

أقول: وکأنّ فی النسخه تحریفاً، فإنّ ولادته سنه ثمانین، ووفاته سنه ثمان وأربعین، کما فی تاریخ الذهبی(۲) وغیره.

وأمّا أولاده، فالمعقبون منهم خمسه: موسی الکاظم علیه السلام، وإسماعیل، وعلی العریضی، ومحمّد المأمون، وإسحاق.

قال فی عمده الطالب: ولیس له ولد اسمه ناصر معقب بإجماع علماء النسب(۳).

فالسادس من أولاده عبداللّه لم یعقب، وهو الأفطح الذی اعتقدت فیه الإمامه الفطحیه، وهی فرقه انقرضت.

ترجمه الإمام موسی الکاظم علیه السلام

قال فی الصواعق: منهم موسی الکاظم علیه السلام، وهو وارثه علماً ومعرفه وکمالاً وفضلاً، سمّی الکاظم لکثره تجاوزه وحلمه، وکان معروفاً عند أهل العراق بباب قضاء الحوائج عند اللّه، وکان أعبد أهل زمانه وأعلمهم وأسخاهم.

وسأله الرشید کیف قلتم إنّا ذرّیه رسول اللّه صلی الله علیه و آله وأنتم أبناء علی؟ فتلا قوله تعالی وَ مِنْ ذُرِّیَّتِهِ داوُدَ إلی أن قال: و عیسی (۴) ثمّ قال: ولیس له أب.

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۰۳.

۲- (۲) تاریخ الإسلام للذهبی ۹:۹۳.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۲۳۹.

۴- (۴) سوره الأنعام: ۸۴.

وأيضاً قال تعالى فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ إلى قوله وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ (۱) ولم يدع النبى صلى الله عليه و آله عند مباهلته النصارى غير على وفاطمه والحسن والحسين عليهم السلام، فهما الأبناء.

ومن بديع كراماته: ما حكاه ابن الجوزى والرامهرمزى وغيرهما عن شقيق البلخى، أنّه خرج حاجّاً سنه تسع وأربعين ومائه، فرآه بالقادسيه منفرداً عن الناس، فقال فى نفسه: هذا فتىً من الصوفيه يريد أن يكون كلًّا على الناس لأمضينّ إليه ولأُوبّخنّه، فمضى إليه، فقال: يا شقيق اِجْتَنِبُوا كَثِيراً مِنَ الظَّنِّ (۲) الآيه، فأراد أن يصافحه(۳) فغاب، فما رآه إلّا بواقصه يصلّى وأعضاؤه تضطرب، ودموعه تتحادر، فجاء إليه ليعتذر، فخفّف فى صلاته، وقال له: وَ إِنِّى لَغَفّارٌ لِمَنْ تابَ وَ آمَنَ (۴) الآيه.

فلمّا نزلوا زباله على بئر، وقد سقطت ركوته فيها، فدعا فطفّ له الماء(۵) حتّى أخذها، فتوضّأ وصلّى أربع ركعات، ثمّ مال إلى كثيب رملٍ فطرح فيها وشرب، فقال له: أطعمنى من فضل ما رزقك اللّه، فقال: يا شقيق لم تزل نعم اللّه علينا ظاهره وباطنه، فأحسن ظنّك بربّك، فناولنيها فشربت منها، فإذا سويق وسكّر ما شربت واللّه ألذّ منه ولا أطيب ريحاً، فشبعت وروّيت، وأقمت أيّاماً لا أشتهى شراباً ولا

۱- (۱) سوره: آل عمران: ۶۱.

۲- (۲) سوره الحجرات: ۱۲.

۳- (۳) فى الصواعق: أن يحالله.

۴- (۴) سوره طه: ۸۲.

۵- (۵) فى الصواعق: فطغى الماء له.

طعاماً، ثمّ لم أره إلّا بمكّه، وهو بغلمان وحاشيه وأُمور على خلاف ما كان عليه بالطريق(۱).

قال صاحب الفصول المهمّه: هـذه الحكايه رواها جماعه من أهل التأليف والمحدّثين، رواها ابن الجوزى فى كتابه مثير الغرام(۲) الساكن إلى أشـرف الأماكن، ورواها الحافظ عبدالعزيز الجنابذى فى كتابه معالم العتره النبويه، ورواها الرامهرمزى قاضـى القضاه فى كتابه كرامات الأولياء(۳). إنتهى كلامه.

وقال الـذهبى: هو الإمام أبوالحسن موسـى بن جعفر بن محمّد بن على بن الحسـين بن على بن أبى طالب العلوى الحسـينى، والد على بن موسى الرضا، وببغداد مشهد موسى والجواد. روى عن أبيه، وعن عبدالملك بن قدامه الجمحى.

روى عنه بنوه: على، وإبراهيم، وإسـماعيل، وحسـين، وأخواه محمّـد وعلى إبنـا جعفر. مولـده فى سـنه ثمـان وعشـرين ومائه. قال أبوحاتم: ثقه إمام.

وقال غيره: حجّ الرشـيد، فحمل موسى معه من المدينه إلى بغداد، وحبسه إلى أن توفّى غير مضيّق عليه، وكان صالحاً عالماً عابداً متألّهاً.

بلغنا أنّه بعث إلى الرشـيد برساله، يقول: إنّه لن ينقضـى عنّى يوم من البلاء إلّا انقضـى عنك يوم من الرخاء، حتّى نقضـى جميعاً إلى يوم ليس له انقضاء يخسر فيه المبطلون.

قال عبدالرحمن بن صالح الأزدى: زار الرشيد قبر النبى صلى الله عليه و آله، فقال: السلام

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۰۳-۲۰۴.

۲- (۲) فى الفصول: مسير العزم.

۳- (۳) الفصول المهمّه ص ۲۳۴.

علیک یا رسول اللّه، یابن عمّ، یفتخر بـذلک، فتقـدّم موسـی بن جعفر، فقال: السـلام علیک یا أبه، فتغیّر وجه الرشـید، وقال: هذا الفخر حقّاً یا أباالحسن.

إلی أن قال: کان موسـی یدعی العبد الصالح من عبادته واجتهاده، وکان سخیاً، کان یبلغه عن الرجل أنّه یؤذیه، فیبعث إلیه بصرّه فیها ألف دینار، وکان یصرّر الصرر مائتی دینار وأکثر ویرسل بها، فمن جاءته صرّه استغنی(۱).

أقول: لعلّ الرشید ما حبسه إلاّ لقوله تلک «السلام علیک یا أبه» فإنّ الخلفاء لا یحتملون مثل هذا.

وروی الفضل بن الربیع عن أبیه، أنّ المهدی حبس موسـی بن جعفر، فرأی فی المنام علیاً علیه السـلام وهو یقول: فَهَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ تَوَلَّیْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحامَکُمْ (۲) قـال: فأرسل إلیّ لیلاً، فراعنی ذلک، فقال: علیّ بموسـی، فجئت به، فعانقه وقصّ علیه الرؤیا، وقال: تؤمّننی أن تخرج علیّ أو علی ولـدی، فقال: واللّه لا فعلت ذلک، ولا هو من شأنی، قال: صدقت وأعطاه ثلاثه آلاف دینار، وجهّزه إلی المدینه(۳).

رجع النقل من الصواعق، قال: ولمّا حجّ الرشـید وسُـعی به إلیه، وقیل له: إنّ الأموال تحمل إلیه من کلّ جانب حتّی اشتری ضـیعه بثلاثین ألف دینار، فقبض علیه وأنفذه إلی الأمیر بالبصـره عیسـی بن جعفر بن المنصور، فحبسه سنه، ثمّ کتب له الرشید فی دمه، فاستعفی وأخبر أنّه لم یدع علی الرشید قطّ، وأنّه إن لم یرسل

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۱۲:۴۱۷-۴۱۸.

۲- (۲) سوره محمّد صلی الله علیه و آله: ۲۲.

۳- (۳) تاریخ الإسلام للذهبی ۱۲:۴۱۸.

من يتسلّمه وإلاّ خلّى سبيله، فبلغ الرشيد كتابه، فكتب إلى السندى بن شاهك بتسليمه وأمره فيه، فجعل له سمّاً فى طعامه وقيل فى رطب فتوفّك، فمات بعد ثلاثه أيّام، وعمره خمس وستّون سنه.

وذكر المسعودى أنّ الرشيد رأى علياً عليه السلام فى النوم معه حربه، وهو يقول: إن تخلّ عن الكاظم، وإلاّ نحرتك بهذه، فاستيقظ فزعاً وأرسل فى الحال إليه وإلى شرطته بإطلاقه وإعطائه ثلاثين ألف درهم، وأنّه يخيّره بين المقام فيكرمه، أو الذهاب إلى المدينه، ولمّا ذهب إليه قال له الرسول: رأيت منك عجباً، فأخبره أنّه رأى النبى صلى الله عليه و آله وعلّمه كلمات قالها، فما فرغ منها إلاّ واُطلق.

قيل: وكان موسى الهادى حبسه أوّلاً ثمّ أطلقه؛ لأنّه رأى علياً عليه السلام يقول، إلى آخر القضيه التى ذكرها الذهبى إلى حبس المهدى إيّاه مع بعض تغيير(۱).

والذى يتعلّق بالهادى من حال الكاظم عليه السلام، ما فى الفصول المهمّه، نقلاً من كتاب نثر الدرر، من أنّه قيل له: إنّ الهادى قد همّ بك، فقال لأهل بيته ومن يليه: ما تشيرون به علىّ من الرأى؟ قالوا: نرى أن تتباعد عنه وأن تغيب شخصك عنه، فإنّه لا يؤمن من شرّه، فتبسّم، ثمّ قال:

زعمت سخينه أن ستغلب ربّها وليغلبنّ مغالب الغلاّب

ثمّ إنّه رفع يديه إلى السماء، فقال: إلهى كم من عدوّ شحذ لى ظبيه مديته. وذكر الدعاء وهو طويل من أراده أخذه من مكانه.

قال: ثمّ إنّ أهل بيته انصرفوا عنه، فما كان بعد مدّه يسيره حتّى اجتمعوا لقراءه

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۰۴.

الكتاب الوارد بموت الهادی(۱).

وفی عمده الطالب نسب الحبس ورؤیه علی علیه السلام فی المنام تالیاً للآیه إلی موسی الهادی، کما فی الصواعق، قال: ثمّ تنکّر له من بعد ذلک، فهلک قبل أن یوصل إلی الکاظم أذیً(۲). إنتهی.

وقال ابن خلّکان نقلاً من تاریخ الخطیب(۳): وکان یسکن المدینه، فأقدمه المهدی بغداد وحبسه، فرأی فی النوم علی بن أبی طالب علیه السلام، وذکر الآیه، ونقل الحکایه نحو ما حکی الذهبی(۴).

رجع النقل من الصواعق، ولمّا قال الرشید له حین رآه جالساً عند الکعبه: أنت الذی تبایعک الناس سرّاً؟ قال: أنا إمام القلوب، وأنت إمام الجسوم، ولمّا اجتمعا أمام الوجه الشریف علی صاحبه أفضل الصلاه والسلام، قال الرشید: السلام علیک یابن عمّ مسمعاً من حوله، فقال الکاظم علیه السلام: السلام علیک یا أبه، فلم یحتملها وکانت سبباً لإمساکه وحمله إیّاه معه إلی بغداد وحبسه، فلم یخرج من حبسه إلّا میتاً مقیّداً، ودفن جانب غربی بغداد.

وظاهر هذه الحکایات التنافی، إلّا أن یحمل علی تعدّد الحبس(۵).

وما ذکره عن المسعودی، ذکره ابن خلّکان وصورته: وقال المسعودی فی

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۳۵-۲۳۶.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۳۹-۲۴۰.

۳- (۳) تاریخ بغداد للخطیب البغدادی ۲۷:۱۳.

۴- (۴) وفیات الأعیان ۳۰۸:۵.

۵- (۵) الصواعق المحرقه ص ۲۰۴.

مروج الذهب فی أخبار هارون الرشید: إنّ عبداللّه بن مالک الخزاعی کان علی دار هارون الرشید وشرطته، فقال: أتانی رسول الرشید فی وقت ما جاءنی فیه قطّ، فانتزعنی من موضعی، ومنعنی من تغییر ثیابی، فارتعت(۱).

إلی أن قال: فوجدته قاعداً علی فراشه، فسلّمت علیه، فسکت ساعه، فطار عقلی وتضاعف الجزع علیّ، ثمّ قال: یا عبداللّه أتدری لم طلبتک فی هذا الوقت؟ إنّی رأیت الساعه فی منامی کأنّ حبشیاً قد أتانی ومعه حربه، فقال: إن خلّیت عن موسی بن جعفر الساعه، وإلّا نحرتک بهذه الحربه، فاذهب وخلّ عنه، قال: فقلت:

یا أمیرالمؤمنین أطلق موسی بن جعفر ثلاثاً؟ قال: نعم، وأعطه ثلاثین ألف درهم، وقل له: إن أحببت المقام عندنا ولک ما تحبّ، وإن أردت المضی إلی المدینه فالإذن لک فی ذلک.

وذکر ابن خلّکان إطلاقه وإعطاء الثلاثین ألفاً له، وقال له عبداللّه: لقد رأیت من أمرک عجباً، فقال الکاظم: وإنّی مخبرک، بینما أنا نائم إذ أتانی رسول اللّه صلی الله علیه و آله، فقال: یا موسی حبست مظلوماً، فقل هذه الکلمات، فإنّک لا تبیت هذه اللیله فی الحبس، قلت: بأبی أنت وأُمّی ما أقول؟ قال: قل «یا سامع کلّ صوت، یا سابق الفوت، ویا کاسی العظام لحماً، ومنشرها بعد الموت، أسألک بأسمائک الحسنی، وباسمک العظیم(۲) الأکبر المخزون المکنون، الذی لم یطّلع علیه أحد من المخلوقین، یا حلیماً ذا أناه لا یقوی علی أناته، یا ذا المعروف الذی لا ینقطع أبداً ولا یحصی عدداً، فرّج عنّی» فکان ماتری.

۱- (۱) فی الوفیات: فراعنی ذلک.

۲- (۲) فی الوفیات: الأعظم.

ثمّ قال ابن خلّكان: وله - يعنى موسى الكاظم عليه السلام - أخبار ونوادر كثيره، وكانت ولادته سنه تسع وعشرين ومائه، وتوفّى خامس وعشرين رجب سنه ثلاث وثمانين ومائه(۱). إنتهى.

أقول: إنّ مقتضى النقلين أنّ الرشيد حبسه مرّتين، أطلقه فى الأُولى، لما ذكر فى الروايه من الرؤيا، وفى الثانيه سمّه فى حبس السندى بن شاهك، كما ذكر فى الصواعق.

وذكر ابن خلّكان أنّ السندى بن شاهك هذا جدّ كشاجم الشاعر المشهور(۲).

ومقتضى عباره الصواعق(۳) أنّ الرشيد أمر السندى بن شاهك بسمّه.

وقال صاحب عمده الطالب: ولمّا ولى هارون الرشيد الخلافه أكرمه وأعظمه، ثمّ قبض عليه، وحبسه عند الفضل بن يحيى، ثمّ أخرجه من عنده فسلّمه إلى السندى بن شاهك، ومضى الرشيد إلى الشام، فأمر يحيى بن خالد السندى بن شاهك بقتله، فقيل: إنّه سمّه. وقيل: بل غمّ فى بساط ولفّ حتّى مات، ثمّ اخرج إلى الناس وعمل محضراً أنّه مات حتف أنفه، وترك ثلاثه أيّام على الطريق يأتى من يأتى فينظر إليه، ثمّ يكتب فى المحضر، ودفن بمقابر قريش(۴).

أقول: ومع ذلك ادّعت الواقفه، وهى فرقه من الشيعه القائلين بإمامته، أنّه لم يمت، وأنّه حىّ باق إلى أن يكون هو المهدى، ولهم فى ذلك حجج وكلامات،

۱- (۱) وفيات الأعيان ۵:۳۰۹-۳۱۰.

۲- (۲) وفيات الأعيان ۵:۳۱۰.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۲۰۴.

۴- (۴) عمده الطالب ص ۲۴۰.

ينقلها عنهم الإماميه الإثناعشريه، وهم الذين قطعوا بموت موسى الكاظم عليه السلام، وكذلك يسمّون بالقطعيه، كما ذكره صاحب البحر الزخّار(۱) وغيره، وقالوا بإمامه على الرضا بن موسى الكاظم عليهما السلام؛ كما عرفت، وهم يبطلون حجج الواقفه بالقطع بموت موسى الكاظم عليه السلام، إذ لا ريب فى ذلك، قالوا بخلاف محمّد بن الحسن العسكرى عليهما السلام الثانى عشر عندهم، فإنّ من أثبت ولادته من المؤرّخين، كابن خلّكان وابن الأزرق، وقد تقدّم ذكر ذلك، لم يذكروا له وفاه ولا أرّخوها.

وفى الصواعق قيل: تستّر بالمدينه، فلم يعرف له خبر(۲). واللّه أعلم.

والواقفه من الفرق التى انقرضت، وهى داخله فى قول شارح المواقف فى آخره فى ذكر فرق الشيعه: ولهم فى كلّ من المراتب التى بعد جعفر اختلافات أوردها الإمام فى آخر المحصّل.

ثمّ قال: وكانت الإماميه أوّلاً على مذهب أئمّتهم حتى تمادى بهم الزمان، فاختلفوا إلى آخر ذلك الكلام، فراجعه فى شرح المواقف.

وقد ذكر الواقفه صاحب الفصول المهمّه، بقوله: وقد كان قوم زعموا فى أيّام موسى الكاظم عليه السلام أنّه هو القائم المنتظر، وأنّ حبسه(۳) هو الغيبه المذكوره للقائم، فأمر يحيى بن خالد أن يوضع على الجسر ببغداد، وأن ينادى هذا موسى بن جعفر الذى تزعم الرافضه أنّه لا يموت، إلى آخر كلامه(۴).

۱- (۱) البحر الزخّار ۱:۳۵.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۰۸.

۳- (۳) فى الفصول: وجعلوا حبسه.

۴- (۴) الفصول المهمّه ص ۲۴۰.

وقال صاحب عمده الطالب فی ذکر إسماعیل بن جعفر الصادق: فأعقب إسماعیل من محمّد وعلی ابنی إسماعیل، أمّا محمّد بن إسماعیل، فقال شیخ الشرف العبیدلی: هو إمام المیمونیه یعنی الإسماعیلیه، وقبره ببغداد. وقال ابن خداع: کان موسی الکاظم علیه السلام یخاف ابن أخیه محمّد بن إسماعیل ویبرّه، وهو لا یترک السعی به إلی السلطان من بنی العبّاس.

وقال أبونصر البخاری: کان محمّد بن إسماعیل مع عمّه الکاظم علیه السلام یکتب له السرّ إلی شیعته فی الآفاق، فلمّا ورد الرشید الحجاز سعی بعمّه إلی الرشید، فقال:

أعلمت أنّ فی الأرض خلیفتین یجبی إلیهما الخراج؟ فقال الرشید: ویلک أنا ومن؟ قال: موسی بن جعفر، وأظهر له أسراره، فقبض الرشید علی موسی الکاظم علیه السلام وحبسه، وکان سبب هلاکه، وحظی محمّد بن إسماعیل عند الرشید وخرج معه إلی العراق، ومات ببغداد، ودعا علیه موسی الکاظم علیه السلام بدعاء استجاب اللّه فیه وفی أولاده.

ولمّا لیم موسی الکاظم علیه السلام فی صلته محمّد بن إسماعیل مع سعیه به، قال: إنّ أبی حدّثنی، عن أبیه، عن جدّه، عن أبیه، عن النبی صلی الله علیه و آله: الرحم إذا قطعت فوصلت، ثمّ قطعت فوصلت، ثمّ قطعت فوصلت، ثمّ قطعت قطعها اللّه، وإنّما أردت أن یقطع اللّه رحمه من رحمی(۱). إنتهی.

وقول ابن حجر: ولمّا حجّ الرشید وسعی به إلیه، وقیل له: إنّ الأموال تحمل إلیه الخ(۲). ولنقله بسطٌ، ذکره صاحب الفصول المهمّه فیه کرامات ومآثر لسیدنا

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۸۸.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۰۴.

موسی الکاظم علیه السلام، وأوّله وروی أحمد بن عبداللّه بن عمّار، عن محمّد بن علی النوفلی إلی آخره(۱). فراجعه ثمّه إن شئت.

ومن هذه المنقولات یعلم قصور اطّلاع الذهبی عمّا اطّلع علیه ابن حجر، فذکره فی الصواعق، وکذا غیره من علماء أهل السنّه ومؤرّخیهم، فلذلک قال الذهبی: وحبسه إلی أن توفّی غیر مضیّق علیه، وقال: یدلّ علی کثره إعطاء الخلفاء العبّاسیین له، وقال: ولعلّ الرشید ما حبسه إلاّ لقوله تلک(۲). فهذه الکلمات من الذهبی لا تلائم المنقولات التی ذکرناها، فتأمّل.

رجع النقل من الصواعق، قال: وکانت أولاده حین وفاته سبعه وثلاثین ذکراً وأُنثی(۳).

أقول: المعقبون منهم بغیر خلاف عشره: علی علیه السلام، وإبراهیم الأصغر، والعبّاس، وإسماعیل، ومحمّد، وإسحاق، وحمزه، وعبداللّه، وعبیداللّه، وجعفر. وخمسه فی أعقابهم خلاف، وهم: الحسین، وإبراهیم الأکبر، وهارون، وزید، والحسن.

کذا فی عمده الطالب، وقال الشیخ تاج الدین: أعقب موسی الکاظم علیه السلام من ثلاثه عشر رجلاً، منهم أربعه مکثرون، وهم: علی الرضا علیه السلام، وإبراهیم المرتضی، ومحمّد العابد، وجعفر. وأربعه متوسّطون، وهم: زید النار، وعبداللّه، وعبیداللّه، وحمزه. وخمسه مقلّون، وهم: العبّاس، وهارون، وإسحاق، والحسین، والحسن.

وقد کان للحسین بن الکاظم عقب فی قول الشیخ العمری، ثمّ انقرض. إلی آخر ما

۱- (۱) الفصول المهمّه ص ۲۳۸-۲۳۹.

۲- (۲) تاریخ الإسلام للذهبی ۱۲:۴۱۷-۴۱۸.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۲۰۴.

ذکره صاحب عمده الطالب(۱). فراجعه إن شئت.

ترجمه الإمام علی الرضا علیه السلام

رجع النقل، قال: منهم: علی الرضا علیه السلام، وهو أنبههم ذکراً، وأجلّهم قدراً، ومن ثمّ أحلّه المأمون محلّ مهجته، وأشرکه فی مملکته، وفوّض إلیه أمر خلافته، فإنّه کتب بیده سنه إحدی ومائتین بأنّ علی الرضا ولی عهدی، وأشهد علیه جمعاً کثیرین، لکنّه توفّی قبله، فأسف علیه کثیراً، وأخبر قبل موته بأنّه یأکل عنباً ورمّاناً مفتوتاً(۲) ویموت، وأنّ المأمون یرید دفنه خلف الرشید فلا یستطیع، فکان ذلک کلّه کما أخبر به.

ومن موالیه: معروف الکرخی، استاد السری السقطی؛ لأنّه أسلم علی یدیه(۳).

أقول: قال القاضی ابن خلّکان فی وفیات الأعیان: أبومحفوظ معروف بن فیروز الکرخی الصالح، وهو من موالی علی بن موسی الرضا، وکان أبواه نصرانیین. إلی أن قال: ثمّ إنّه أسلم علی ید علی بن موسی الرضا، وذکر إسلام أبویه علی یدیه، وقال: وکان معروفاً بإجابه الدعوه، وأهل بغداد یستسقون بقبره ویقولون: قبر معروف ترياق مجرّب، وکان سری السقطی تلمیذه(۴).

وقال ابن خلّکان فی ترجمه سری السقطی: أحد رجال الطریقه، وأرباب الحقیقه، کان أوحد زمانه فی الورع وعلوم التوحید، وهو خال أبی القاسم الجنید

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۴۰-۲۴۱.

۲- (۲) فی الصواعق: مبثوثاً.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۲۰۴.

۴- (۴) وفیات الأعیان لابن خلّکان ۵:۲۳۱-۲۳۲.

وأُستاذه، وكان تلميذ معروف الكرخى(۱). إنتهى.

فأبوالقاسم الجنيد شيخ مشايخ الطريقه، والمعتقد المسدّد عند فقهاء الشريعه، وراجع كلام السبكى فى أواخر جمع الجوامع فيه تعلم ذلك تنتهى طريقته وعلومه إلى الإمام على الرضا عليه السلام: لأنّه تلميذ سرى تلميذ معروف تلميذ على الرضا عليه السلام ومولاه.

رجع النقل، وقال لرجل: يا عبداللّه إرض بما يريد، واستعدّ لما لابدّ منه، فمات الرجل بعد ثلاثه أيّام.

وروى الحاكم عن محمّد بن عيسى، عن ابن حبيب(۲)، قال: رأيت النبى صلى الله عليه و آله فى المنام فى المنزل الذى ينزله الحجّاج ببلدنا، فسلّمت عليه، فوجدت عنده طبقاً من خوص المدينه فيه تمر صيحانى، فناولنى منه ثمانى عشره تمره، فتأوّلت أنّى أعيش عدّتها، فلمّا كان بعد عشرين يوماً قدم أبوالحسن على الرضا من المدينه ودخل(۳) ذلك المسجد، وهرع الناس بالسلام عليه، فمضيت نحوه، فإذا هو جالس فى الموضع الذى رأيت فيه رسول اللّه صلى الله عليه و آله جالساً فيه وبين يديه طبقاً من خوص المدينه فيه تمر صيحانى، فسلّمت عليه، فاستدنانى وناولنى قبضه من ذلك التمر، فإذا عدّتها بعدد ما ناولنى النبى صلى الله عليه و آله فى النوم، فقلت: زدنى، فقال: لو زادك رسول اللّه صلى الله عليه و آله لزدناك(۴).

۱- (۱) وفيات الأعيان ۲:۳۵۷.

۲- (۲) فى الصواعق: أبى حبيب.

۳- (۳) فى الصواعق: ونزل.

۴- (۴) الصواعق المحرقه ص ۲۰۴-۲۰۵.

أقول: ولعلّ اختصاص وجه هـذه الكرامه التيّره بالتمر الصـيحانى ما فى خلاصه تاريخ المدينه المنوّره لفاضل الشافعيه السـيد على السمهودى فى فصل الكلام فى تمر المدينه، قال: وأنواع تمر المدينه كثيره استقصيناها فى الأصل الأوّل، فبلغت ثلاثين نوعاً، منها الصيحانى(۱).

وفى فضـل أهـل البيت لابن المؤيّد الحموى، عن جـابر رضـى اللّه عنه، قـال: كنت مع النبى صـلى الله عليه و آله يوماً فى بعض حيطان المـدينه ويـد على عليه السـلام فى يـده، قال: فمررنا بنخل فصاح النخل: هذا محمّد سـيد الأنبياء، وهذا على سـيد الأولياء أبوالأئمّه الطاهرين، ثمّ مررنا بنخل آخر، فصاح النخل: هـذا محمّد رسول اللّه، وهذا على سـيف اللّه، قال: فالتفت النبى صـلى الله عليه و آله إلى على، فقـال له: يـا على سـمّه الصـيحانى، فسـمّى من ذلـك اليوم الصـيحانى، وكـان هـذا سـبب تسـميه هـذا النوع بذلك(۲).

رجع النقل، ولمّا دخل نيسابور كما فى تاريخها، وشقّ سوقها وعليه مظلّه لا يرى من ورائها، تعرّض له الحافظان: أبوزرعه الرازى، ومحمّد بن أسـلم الطوسـى، ومعهما من طلبه العلم والحديث ما لا يحصـى، فتضـرّعا إليه أن يريهم وجهه، ويروى لهم حديثاً عن آبـائه، فاسـتوقف البغله، وأمر غلمانه بكشف المظلّه، وأقرّ عيون اولئك الخلائق برؤيه طلعته المباركه، فكانت له ذؤابتان مـدليتان على عـاتقه، والنـاس بين صـارخ وبـاكٍ، ومتمرّغ فى التراب، ومقبّل لحافر بغلته، فصاحت العلماء معاشـر الناس أنصـتوا، فأنصـتوا واستملى منه الحافظان المذكوران.

۱- (۱) وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى للسمهودى ۱:۱۶۳.

۲- (۲) وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى للسمهودى ۱:۱۶۳-۱۶۴، عن كتاب فضل أهل البيت للحموى.

فقال: حدّثنی أبی موسی الکاظم، عن أبیه جعفر الصادق، عن أبیه محمّد الباقر، عن أبیه زین العابدین، عن أبیه الحسین، عن أبیه علی بن أبی طالب علیهم السلام، قال:

حدّثنی حبیبی وقرّه عینی رسول اللّه صلی الله علیه و آله، قال: حدّثنی جبرئیل علیه السلام، قال: سمعت ربّ العزّه یقول: لا إله إلاّ اللّه حصنی، فمن قالها دخل حصنی، ومن دخل حصنی أمن من عذابی.

ثمّ أرخی الستر وسار، فعدّ أهل المحابر والدوی الذین کانوا یکتبون، فأنافوا علی عشرین ألفاً.

وفی روایه: إنّ الحدیث المروی: الإیمان معرفه بالقلب، وإقرار باللسان، وعمل بالأرکان. ولعلّهما واقعتان، قال أحمد: لو قرأت هذا الإسناد علی مجنون لبرىء من حینه(۱)(۲).

أقول: وللإمام علی الرضا علیه السلام مسند صغیر(۳) ، ینقل منه الشیخ أحمد بن الفضل باکثیر فی وسیله المآل، وقد ینقل منه السید السمهودی فی جواهر العقدین.

قال: ونقل بعض الحفّاظ أنّ امرأه زعمت أنّها شریفه بحضره المتوکّل، فسئل عمّن یخبره بذلک، فدلّ علی علی الرضا علیه السلام، فجاء فأجلسه معه علی السریر وسأله، فقال: إنّ اللّه تعالی حرّم أولاد الحسنین علیهما السلام علی السباع، فلتلق للسباع، فعرض ذلک علیها، فاعترفت بکذبها.

۱- (۱) فی الصواعق: جنّته.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۰۵.

۳- (۳) یعرف بصحیفه الإمام الرضا علیه السلام، وقد طبع عدّه طبعات، ومن أحسنها طبعه مؤسّسه الإمام المهدی علیه السلام سنه (۱۴۰۸) ه.

ثمّ قيل للمتوكّل: ألا تجرّب ذلك فيه بأمر بثلاثه من السباع، فجيء بها فى صحن قصره، ثمّ دعاه، فلمّا دخل بابه أغلق عليه والسباع قد أصمّت الأسماع من زئيرها، فلمّا مشى فى الصحن يريد الدرجه مشت إليه وقد سكتت، فتمسّحت به، ودارت حوله، وهو يمسحها بكمّه، ثمّ ربضت، فصعد للمتوكّل وتحدّث معه ساعه، ثمّ نزل ففعلت معه كفعلها الأوّل حتّى خرج، فأتبعه المتوكّل بجائزه عظيمه.

فقيل للمتوكّل: افعل كما فعل ابن عمّك، فلم يجسر، وقال: أتريدون قتلى، ثمّ أمرهم أن لا يفشوا ذلك.

ونقل المسعودى أنّ صاحب هذه القصّه هو ابن ابن على الرضا عليه السلام، وهو على العسكرى عليه السلام وصوّب(۱) ؛ لأنّ الرضا عليه السلام مات فى خلافه المأمون اتّفاقاً ولم يدرك المتوكّل، وتوفّى عليه السلام وعمره خمس وخمسون سنه عن خمس ذكور وبنت(۲).

أقول: ومن كراماته ومكاشفاته وعلمه بعلوم آبائه، ما كتبه على كتاب العهد الذى كتبه له المأمون، وصورته كما فى الفصول المهمّه، وذكره أيضاً فى ظنّى ابن عبدربّه فى كتاب العقد وهو مشهور.

بعد الحمد والثناء على اللّه، والصلاه على رسوله، أقول: وأنا على بن موسى بن جعفر، إنّ أميرالمؤمنين عضده اللّه بالسداد، ووفّقه للرشاد، عرف من حقّنا ما جهله غيره.

۱- (۱) ورواه العلاّمه ابن شهرآشوب فى مناقبه ۴:۴۱۶ فى معجزات الإمام أبى الحسن على العسكرى عليه السلام، عن جماعه من الأعلام، منهم أبوالهلقام، وعبداللّه بن جعفر الحميرى، والصقر الجبلى، وأبوشعيب الحنّاط، وعلى بن مهزيار، ثمّ ذكر القصّه.
۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۰۵.

إلی أن قال: وإنّه جعل إلیّ عهده والإماره(۱) الکبری إن بقیت بعده.

إلی أن قال: وجعلت للّه علی نفسی عهداً إن استرعانی أمر المسلمین وقلّدنی خلافه، العمل فیهم عامّه، وفی بنی العبّاس خاصّه، أن أعمل فیهم بطاعه اللّه تعالی وطاعه رسوله صلی الله علیه و آله، ولا أسفک دماً حراماً، ولا ابیح فرجاً ولا مالاً إلّا ما سفکته حدوده وأباحته فرائضه، وأن أتخیّر الکفاه جهدی وطاقتی، وجعلت بذلک علی نفسی عهداً مؤکّداً یسألنی اللّه عنه، فإنّ اللّه عزّوجلّ یقول: وَ أَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ کانَ مَسْؤُلاً (۲).

وإن أحدثت أو غیّرت أو بدّلت کنت للعزل مستحقّاً، وللنکال متعرّضاً، وأعوذ باللّه من سخطه، وإلیه أرغب فی التوفیق لطاعته، والحول بینی وبین معصیته فی عافیه لی وللمسلمین، والجامعه والجفر یدلّان علی ضدّ ذلک، وما أدری ما یفعل بی ولا بکم، إلی آخره(۳).

فأخبر بقوله «والجامعه والجفر» الخ، بعدم تولیه الخلافه، فکان کما قال.

وقوله «وما أدری ما یفعل بی ولا بکم» إقتباس(۴) برّأ به نفسه من ادّعاء علم الغیب(۵).

۱- (۱) فی الفصول: الإمره.

۲- (۲) سوره الإسراء: ۳۴.

۳- (۳) الفصول المهمّه ص ۲۵۸-۲۵۹.

۴- (۴) سوره الأحقاف: ۹، قوله تعالی قُلْ ما کُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ وَ ما أَدْرِی ما یُفْعَلُ بِی وَ لا بِکُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلّا ما یُوحی إِلَیَّ وَ ما أَنَا إِلّا نَذِیرٌ مُبِینٌ.

۵- (۵) النبی صلی الله علیه و آله والأئمّه المعصومون علیهم السلام یعلمون الغیب بتوفیق من اللّه تعالی.

وقد وعدت فيما سبق بذكر كلام ابن خلدون فى الجفر، وهو مثبت للفضيله العظيمه، والكرامه الجليله لهؤلاء المترجمين من أعيان أهل البيت عليهم السلام.

قال ولى الدين ابن خلدون فى المقدّمه، وهى مجلّد كبير، فى قوله: فصل فى حدثان الدول والاُمم، وفيه الكلام على الملاحم، والكشف عن مسمّى الجفر: إعلم أنّ من خواصّ النفوس البشريه التشوّف إلى عواقب امورهم، وعلى ما يحدث لهم من حياه أو موت أو خير أو شرّ، ولاسيّما الحوادث العامّه.

إلى أن قال: وانّ البشر محجوبون عن علم الغيب إلّا من أطلعه اللّه عليه من عنده فى نوم أو ولايه(۱).

أقول: وهذا الحصر مبطل؛ للإطّلاع على علم الغيب يعلم من العلوم، كأحكام النجوم والرمل وغيرهما، إلّا أن كان فى النفس البشريه شعبه ممّا سمّاه بالولايه، فيحصل الإخبار عن الغيب بها متلبّساً ومتشبّثاً بشىء من تلك العلوم، ومتوجّهاً به إلى حصول تلك النفس البشريه، وحينئذ يكفيه القليل من تلك العلوم.

وقد أشار ابن خلدون إلى ما ذكرته فى كلامه فى علم الرمل وفى غير موضع، وإلى ذلك يشير كلام الحكماء فى قولهم فى أوّل كلمه من المائه المشهوره المنسوبه لبطليموس المشروحه علم النجوم منك ومنها، وبيّن ذلك شارحها بنحو ما ذكرته، فاعرف ذلك واحتفظ به.

قال: وكان فى العرب الكهان والعرّافون يرجعون إليهم فى ذلك، وقد أخبروا بما سيكون للعرب من الملك والدوله.

إلى أن قال: وأمّا فى الدوله الإسلاميه، فقد وقع منه كثير فيما يرجع إلى بقاء

۱- (۱) تاريخ ابن خلدون ۱: ۳۵۰-۳۵۱.

الـدنيا ومدّتها على العموم، وفيما يرجع إلى الدول وأعمارها على الخصوص، وكان المعتمد فى ذلك صدر الإسـلام آثار منقوله عن الصحابه، وخصوصاً مسلمه بنى إسرائيل.

إلى أن قال: ووقع لجعفر الصادق عليه السـلام وأمثاله من أهل البيت كثير من ذلك، مستندهم كثير، مستندهم فيه - واللّه أعلم - الكشف بمـا كـانوا عليه من الولاـيه، وإذا كـان مثله لا ينكر من غيرهم من الأولياء فى ذويهم وأعقابهم، وقـد قال النبى صـلى الله عليه و آله:

إنّ فيكم محدثين، فهم أولى الناس بمثل هذه الرتب الشريفه والكرامات الموهوبه(۱).

إلى أن قال بعد كلام طويل: وقد يسـتندون فى حدثان الدول على الخصوص إلى كتاب الجفر، ويزعمون أنّ فيه ذلك من طريق الآثار أو النجوم، لا يزيدون على ذلك، ولا يعرفون أصل ذلك ولا مستنده.

واعلم أنّ كتـاب الجفر كـان أصـله أنّ هـارون بن سـعيد العجلى وهو رأس الزيـديه، كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق عليه السـلام، وفيه علم مـا سـيقع لأهـل السبيت على العمـوم، ولبعض الأشـخاص منهم على الخصوص، وقع ذلـك لجعفر عليه السـلام ونظـائره من رجالاتهم على طريق الكرامه والكشف الـذى يقع لمثلهم من الأولياء، وكان مكتوباً عنـد جعفر عليه السـلام فى جلد ثور صـغير، فرواه عنه هارون العجلى وكتبه، وسـمّاه الجفر باسم الجلد الذى كتب عليه؛ لأنّ الجفر فى اللغه هو الصغير، فصار هذا الإسم علماً على هذا الكتاب عندهم(۲).

۱- (۱) تاريخ ابن خلدون ۱:۳۵۱-۳۵۲.

۲- (۲) تاريخ ابن خلدون ۱:۳۵۵.

أقول: فمن العجب قول الذهبى فى ترجمه جعفر الصادق عليه السلام: وقد كذبت عليه الرافضه، ونسبت إليه أشياء لم يسمع بمثلها، كمثل كتاب الجفر، إلى آخر كلامه(۱).

فإنّ ابن خلدون نسب كتاب الجفر إلى رأس الزيديه، والرافضه غيرهم، فإنّهم الذين رفضوا زيد بن على أى تركوه، كما فى القاموس(۲) والصواعق وغيرهما.

وأعجب من ذلك أبيات أوردها ابن قتيبه لبعض الزيديه، ونقلتها أنا من خطّ الشيخ صالح اليمنى المغيلى(۳) ، عاصرناه وأخذنا عنه، وتوفّى سنه (۱۱۰۳) وأوّل الأبيات:

ألم تر أنّ الرافضين تشعّبوا فكلّهم فى جعفر قال منكرا

منها:

ومن عجب لم أقضه جلد جفرهم برأت إلى الرحمن ممّن تجفّرا

ووجه العجب نسبه الجفر إلى الرافضه المبائنين لأهل دينه الزيديه، والحال أنّ الجفر إنّما ظهر عن هارون بن سعيد العجلى رأس الزيديه، كما ذكر ابن خلدون، وهو برىء من الميل إلى احدى الطائفتين.

قال ابن خلدون: فكان فيه من تفسير القرآن وما فى بطنه من غرائب المعانى مرويه عن جعفر الصادق عليه السلام، وهذا الكتاب لم تتّصل روايته ولا عرف عينه، وإنّما يظهر منه شواذّ من الكلمات لا يصحبها دليل، ولو صحّ السند إلى جعفر الصادق عليه السلام، لكان فيه نعم المستند من نفسه، أو من رجال قومه، فهم أهل

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۹۳:۹.

۲- (۲) القاموس المحيط ۳۳۲:۲.

۳- (۳) المقبلى - خ ل.

الکرامات، وقد صحّ عنه أنّه کان یحذّر بعض قرابته بوقائع تکون لهم، فتصحّ کما یقول، وقد حذّر یحیی ابن عمّه زید من مصرعه وعصاه، فخرج وقتل بالجوزجان، کما هو معروف.

وإذا کانت الکرامات تقع لغیرهم، فما ظنّک بهم علماً ودیناً وآثاراً من النبوّه، وعنایه من اللّه تعالی بالأصل الکریم تشهد لفروعه الطیبه(۱). إنتهی کلام ابن خلدون.

هذا، وفی الفصول المهمّه: إنّ أولاده علیه السلام خمسه: محمّد القانع، والحسن، وجعفر، وإبراهیم، والحسین، وبنت اسمها عائشه(۲). إنتهی.

قال: وکانت وفاته بطوس من خراسان فی آخر صفر سنه ثلاث ومائتین، وله من العمر یومئذ خمس وخمسون سنه(۳). إنتهی.

وذکر من کراماته: إخباره قبل موته بأنّه یدفن بجنب قبر هارون الرشید، کقوله وأعجب من هذا: أنا وهارون کهاتین، وضمّ بین اصبعیه، فما عرف معنی ذلک إلّا بعد موته(۴).

وقوله فی مسجد المدینه والرشید یخطب: ترونّنی وإیّاه. وفی روایه اخری: یا طوس ستجمعیننی وإیّاه(۵)، وغیر ذلک.

۱- (۱) تاریخ ابن خلدون ۱:۳۵۵.

۲- (۲) الفصول المهمّه ص ۲۶۴.

۳- (۳) الفصول المهمّه ص ۲۶۴.

۴- (۴) الفصول المهمّه ص ۲۴۶.

۵- (۵) الفصول المهمّه ص ۲۴۶.

وذکر هو وغیره مدح دعبل الخزاعی بقصیدته التائیه المشهوره، وقضیّه جبّه الخزّ التی کساه إیّاها، وقوله فی الجائزه التی أعطاه إیّاها: ستصرفها أحوج ما تکون إلیها، فکان کما قال، وذکر قضیّه الجبّه وهی کرامات ظاهره(۱).

۱- (۱) رواه العلامه الإربلی فی کشف الغمه ص ۳۱۸ قال: عن أبی الصلت الهروی، قال: دخل دعبل بن علی الخزاعی علی الرضا علیه السلام بمرو، فقال له: یابن رسول اللّه إنّی قد قلت فیکم قصیده، وآلیت علی نفسی ألاّ أنشدها أحداً قبلک، فقال الرضا علیه السلام: هاتها یا دعبل، فأنشد:تجاوبن بالأرنان والزفراتنوائح عجم اللفظ والنطقاتیخبّرن بالأنفاس عن سرّ أنفسأسارى هویً ماضٍ وآخر آتفأسعدن أو أسعفن حتّی تقوّضتصفوف الدجی بالفجر منهزماتعلی العرصات الخالیات من المهاسلامٌ شج صبّ علی العرصاتفعهدی بها خضر المعاهد مألفامن العطرات البیض والخفراتلیالی یعدین الوصال علی القلیویعدی تدانینا علی الغرباتوإذ هنّ یلحظن العیون سوافراویسترن بالأیدی علی الوجناتوإذ کلّ یومٍ لی بلحظی نشوهیبیت بها قلبی علی نشواتفکم حسرات هاجها بمحسرٍوقوفی یوم الجمع من عرفاتألم تر للأیّام ما جرّ جورهاعلی الناس من نقصٍ وطول شتاتومن دول المستهزئین ومن غدابهم طالباً للنور فی الظلماتفکیف ومن أنّی بطالب زلفهٍإلی اللّه بعد الصوم والصلواتسوی حبّ أبناء النبی ورهطهوبغض بنی الزرقاء والعبلاتوهند وما أدّت سمیه وابنهااُولو الکفر فی الإسلام والفجرات

وقال صاحب عمده الطالب: وعقبه من ابنه محمّد الجواد(۱). أی: ولم یعقّب غیره من أولاده، وهو محمّد القانع.

ترجمه الإمام محمّد الجواد علیه السلام

رجع النقل من الصواعق، قال: أجلّهم محمّد الجواد علیه السلام، لکنّه لم تطل حیاته.

وممّا اتّفق بعد موت أبیه بسنه، کان واقفاً والصبیان یلعبون فی أزقّه بغداد، إذ مرّ

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۴۱.

المأمون ففرّوا، ووقف محمّد وعمره تسع سنين، فألقى اللّه تعالى محبّته فی قلبه، فقال له: یا غلام ما منعک من الإنصراف؟ فقال له مسرعاً: یا أمیرالمؤمنین لم یکن بالطریق ضیّق فأوسعه لک، ولیس لی جرم فأخشاک، والظنّ بک حسن، إنّک لا تضرّ من لا ذنب له، فأعجبه کلامه وحسن صورته، فقال: ما اسمک واسم أبیک؟ فقال:

محمّد بن علی الرضا، فترحّم علی أبیه، وساق جواده.

وکان معه بزاه للصید، فلمّا بعد عن الاماره(۱) أرسل بازاً علی درّاجه، فغاب عنه، ثمّ عاد من الجوّ وفی منقاره سمکه صغیره وبها بقایا الحیاه، فتعجّب من ذلک غایه العجب، وعاد فرأی الصبیان علی حالهم ومحمّد عندهم، ففرّوا إلّا محمّداً، فدنا منه وقال له: ما فی یدی؟ فقال: یا أمیرالمؤمنین إنّ اللّه تعالی خلق فی بحر قدرته سمکاً صغاراً یصیدها بازات الملوک، فیختبرون بها سلاله أهل بیت المصطفی صلی الله علیه و آله، فقال له: أنت ابن الرضا حقّاً، وأخذه معه وأحسن إلیه، وبالغ فی إکرامه.

ولم یزل مشفقاً به لما ظهر له بعد ذلک من فضله وعلمه وکمال عظمته، وظهور برهانه مع صغر سنّه، وعزم علی تزویجه بابنته امّ الفضل، وصمّم علی ذلک، فمنعه العبّاسیون من ذلک خوفاً من أن یعهد إلیه کما عهد لأبیه(۲) ، فلمّا ذکر لهم أنّه انّما اختاره لتمیّزه علی کافّه أهل الفضل علماً ومعرفه وحلماً مع صغر سنّه، فنازعوه فی اتّصاف محمّد بذلک.

ثمّ تواعدوا علی أن یرسلوا إلیه من یختبره، فأرسلوا إلیه یحیی بن أکثم،

۱- (۱) فی الصواعق: عن العمار.

۲- (۲) فی الصواعق: إلی أبیه.

ووعـدوه بشـیء کثیر إن قطع لهم محمّـداً، فحضـروا عنـد الخلیفه، ومعهم ابن أکثم وخواصّ الـدوله، فـأمر المأمون بفرش حسـن لمحمّـد فجلس علیه، فسـأله یحیی مسائل أجاب عنها بأحسن جواب وأوضـحه، فقال له الخلیفه: أحسـنت، یا أباجعفر، فإن أردت أن تسأل یحیی ولو مسأله واحده.

فقـال له: مـا تقـول فی رجـل نظر إلی امرأه أوّل النهـار حرامـاً، ثمّ حلّت له ارتفـاعه، ثمّ حرمت علیه عنـد الظهر، ثمّ حلّت له عند العصر، ثمّ حرمت علیه المغرب، ثمّ حلّت له العشاء، ثمّ حرمت علیه نصف اللیل، ثمّ حلّت له الفجر، فقال یحیی: لا أدری.

فقـال محمّـد: هی أمه نظرهـا أجنبی بشـهوه وهی حرام، ثمّ اشتراهـا ارتفـاع النهـار، فأعتقهـا الظهر، وتزوّجهـا العصـر، وظاهر منها المغرب، وکفّر العشاء، وطلّقها رجعیاً نصف اللیل، وراجعها الفجر.

فعنـد ذلـک قـال المـأمون للعبّاسـیین: قـد عرفتم مـا کنتم تنکرون، ثمّ زوّجه فی ذلک المجلس ابنته امّ الفضل، ثمّ توجّه بها إلی المدینه، فأرسلت تشتکی منه لأبیها أنّه تسرّی علیها، فأرسل إلیها أبوها إنّا لم نزوّجک إلیه لنحرّم علیه حلالاً، فلا تعودی لمثله.

فلمّا قدم بها بطلب من المعتصم إلی بغداد لللیلتین بقیتا من المحرّم سنه عشرین ومائتین، وتوفّی بها فی آخر ذی القعده، ودفن فی مقابر قریش فی ظهر جدّه الکاظم علیه السلام، وعمره خمس وعشرون سنه، ویقال: إنّه أعقب عن ذکرین وبنتین(۱).

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۰۶.

أقول: قضيه أبى جعفر محمّد الهادى عليه السلام(۱) مع المأمون إلى أن زوّجه ابنته وما بعد ذلك، نقلها صاحب الفصول المهمّه(۲) من كتاب الشيخ كمال الدين طلحه الشافعى المسمّى مطالب السؤول فى مناقب آل الرسول(۳) ، ببسط اختصره فى الصواعق(۴).

ثمّ روى أنّه لمّا توجّه أبوجعفر الجواد عليه السلام منصرفاً من بغداد - أى: بزوجته - إلى المدينه، خرج معه اناس يشيّعونه، فوصل إلى باب الكوفه عند دار المسيّب، فنزل هناك غروب الشمس، ودخل إلى مسجد قديم هناك ليصلّى فيه المغرب، وكان فى صحن المسجد شجره نبق لم تثمر(۵) قطّ، فدعا بكوز فيه ماء، فتوضّأ فى أصل الشجره، وقام فصلّى وصلّى الناس معه المغرب.

إلى أن قال: فودّع الناس وانصرف، فأصبحت الشجره وقد حملت من ليلتها حملاً حسناً، فرآها الناس، وعجبوا من ذلك، ثمّ كان ما هو أعجب من ذلك، وذلك أنّ نبق تلك الشجره لم يكن له عجم، فزاد تعجّبهم من ذلك، وذكر غير ذلك من كراماته عليه السلام، فراجعه فى الفصول المهمّه(۶).

وقال ابن خلّكان فى وفيات الأعيان فى ترجمته: وكان يروى مسنداً عن آبائه

۱- (۱) كذا، والصحيح: محمّد الجواد عليه السلام.

۲- (۲) الفصول المهمّه ص ۲۶۶-۲۷۰.

۳- (۳) مطالب السؤول فى مناقب آل الرسول ۲:۱۴۱-۱۴۲.

۴- (۴) الصواعق المحرقه ص ۲۰۶.

۵- (۵) فى الفصول: لم تحمل.

۶- (۶) الفصول المهمّه ص ۲۷۰-۲۷۱.

إلى على بن أبى طالب عليه السلام، أنّه قال: بعثنى رسول اللّه صلى الله عليه و آله إلى اليمن، فقال لى وهو يوصينى: يا على ما خاب من استخار، ولا ندم من استشار، يا على عليك بالدلجه، فإنّ الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار، يا على اغد بسم اللّه، فإنّ اللّه بارك لاُمّتى فى بكورها، وكان عليه السلام يقول: من استفاد أخاً فى اللّه، فقد استفاد بيتاً فى الجنّه.

وقال جعفر بن محمّد بن مزيد: كنت ببغداد، فقال لى محمّد بن منده: هل لك أن أدخلك على محمّد بن على الرضا؟ قلت: نعم، قال: فأدخلنى عليه، فسلّمنا وجلسنا، فقال له: حدّثت أنّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله قال: إنّ فاطمه عليها السلام أحصنت فرجها، فحرّم اللّه ذرّيتها على النار، قال: خاصّ بالحسن والحسين عليهما السلام. وله روايات وأخبار كثيره.

وكانت ولادته يوم الثلاثاء خامس شهر رمضان، وقيل: منتصفه، سنه خمس وتسعين ومائه، وتوفّى يوم الثلاثاء لخمس خلون من ذى الحجّه سنه عشرين ومائتين، وقيل: تسع عشره ومائتين ببغداد، ودفن عند جدّه موسى بن جعفر الكاظم سلام اللّه عليهم أجمعين(۱).

وأمّا ولداه، فهما: على العسكرى الهادى عليه السلام الذى سيذكر، وموسى المبرقع، وكلاهما معقبان، كما فصّل فى عمده الطالب.

قال: ويقال لولد المبرقع: الرضويون وهم بقم إلاّ من شذّ منهم إلى غيرها(۲).

إنتهى.

۱- (۱) وفيات الأعيان لابن خلّكان ۴:۱۷۵.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۴۴.

ترجمه الإمام علی الهادی علیه السلام

رجع النقل من الصواعق، قال: أجلّهم علی العسکری علیه السلام، سمّی بذلک لأنّه لمّا وجّه لإشخاصه من المدینه النبویه إلی سرّ من رأی أسکنه بها، وکانت تسمّی العسکر، فعرف بالعسکری، وکان وارث أبیه علماً وسخاءً.

وجاء أعرابی من أعراب الکوفه، وقال: إنّی من المتمسّکین بولاء جدّک، وقد رکبنی دین أثقلنی حمله، ولم قصد لقضائه سواک، فقال: کم دینک؟ فقال: عشره آلاف درهم، فقال: طب نفساً بقضائه إن شاء اللّه تعالی، ثمّ کتب له ورقه فیها ذلک المبلغ ديناً علیه، وقال له: إئتنی بها فی المجلس العامّ وطالبنی بها، وأغلظ فی الطلب، ففعل، فاستمهله ثلاثه أیّام، فبلغ ذلک المتوکّل، فأمر له بثلاثین ألفاً.

فلمّا وصلته أعطاها الأعرابی، فقال: یابن رسول اللّه إنّ العشره آلاف أقضی بها أربی، فأبی أن یستردّ منه من الثلاثین ألفاً شیئاً، فولی الأعرابی وهو یقول: اللّه أعلم حیث یجعل رسالته.

ومرّ أنّ الصواب فی قضیه السباع الواقعه فی خلافه المتوکّل أنّه هو الممتحن بها، وأنّها لم تقربه بل خضعت واطمأنّت لمّا رأته.

ویوافقه ما حکاه المسعودی وغیره أنّ یحیی بن عبداللّه المحض بن الحسن المثنّی بن الحسن السبط لمّا هرب إلی الدیلم، ثمّ اتی به الرشید وأمر بقتله، القی فی برکه فیها سباع قد جوّعت، فأمسکت عن أکله ولاذت بجانبه، وهابت الدنوّ منه، فبنی علیه رکن بالجصّ والآجر وهو حیّ(۱).

أقول: وکلاهما فضیله عظیمه، ومأثره کریمه، وعنایه من اللّه تعالی، وعین

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۰۶-۲۰۷.

رحیمه، لکن علی العسکری علیه السلام هو المفید للأثر المسند إلی سیّد البشر صلی الله علیه و آله؛ إذ لا یقول مثله مثل ذلک من تلقاء نفسه، کما أفاده الفاضل السید علی السمهودی فی جواهر العقدین لمّا ذکر النقلین، وهو المقدّم أقدام السباع، إذ أخبر بذلک فی حضره الخلیفه المطاع، وهو عالم بأنّ عداوته للعلویه ربما حملته علی إلقائه فی تلک الهویه، فیکون قد قتله بسیف سلّه بیده، ورماه بسهمه فی کبده.

کیف؟ والظاهر أن یکون المتوکّل لم یصدّق ذلک الخبر لعداوته لذلک المخبر الأبرّ، وإقدامه أیضاً علی السباع باختیاره، فلیس کالملقی باضطراره، فهو صاحب قائم السیف ومعمل غراره.

ومن کراماته: ما فی الفصول المهمّه، عن خیران الأمشاطی(۱) ، قال: قدمت المدینه علی أبی الحسن علی بن محمّد من العراق، فقال لی: ما خبر الواثق عندک؟ فقلت: خلیفه ابن خلیفه فی عافیه(۲) ، وأنا من أقرب الناس به عهداً، وهذا مقدمی من عنده، وترکته صحیحاً سویاً، قال: إنّ الناس یقولون إنّه قد مات، فلمّا قال لی إنّ الناس یقولون، علمت أنّه یعنی نفسه، فسکتّ، فقال لی: ما فعل ابن الزیّات، قلت: الناس معه والأمر أمره، فقال: أما أنّه شؤم علیه، ثمّ قال: لابدّ أن تجری مقادیر اللّه تعالی، یا خیران(۳) أنّه مات الواثق وقعد جعفر المتوکّل، وقتل ابن الزیّات، فقلت: متی جعلت فداک؟ قال: بعد مخرجک بستّه أیّام، فما کانت إلاّ أیّام

۱- (۱) فی الفصول: جبران الأسباطی.

۲- (۲) فی الفصول: قلت خلّفته فی عافیه.

۳- (۳) فی الفصول: یا جبران.

قلائل حتّى وصل قاصد المتوكّل إلى المدينه فكان كما قال عليه السلام(۱).

ومنها: أنّه مرض المتوكّل من خراج خرج بحلقه، فأشرف على الموت، ولم يجسر أحد أن يمسّه بحديد، فنذرت امّه لأبى الحسن على بن محمّد إن عوفى ولدها من هذه العلّه لتعطيه مالاً جزيلاً، فقال الفتح بن خاقان للمتوكّل: لو بعثت إلى هذا الرجل - يعنى: أباالحسن - فسألته، فربما كان على يديه فرج.

فمضى إليه رسول المتوكّل، فقال: خذوا كسب الغنم، ودبّغوه بماء الورد، وضعوه على الخراج، يفتح بإذن اللّه تعالى من ليلته، فجعل من فى حضره المتوكّل يهزأ من هذا الكلام.

فقال الفتح: وما يضرّك من تجربته، واللّه لأرجو به الصلاح، فوضعوه على الخراج، فانفتح من ليلته، وشفى المتوكّل، فأخذت امّه عشره آلاف ذهب فى كيس وختمته وبعثت به إلى أبى الحسن العسكرى، وبعث إليه المتوكّل بفضله كيس فيه خمسمائه دينار.

ثمّ بعد مدّه طويله سعى به إلى المتوكّل رجل يقال له: البطحانى، وقال: عنده أموال تحمل إليه، ولا يؤمن خروجه عليك، فندب المتوكّل من يهجم داره ويأخذ جميع ما يجده من السلاح والأموال، ففعلوا ذلك، فلم يجدوا غير كيسين، أحدهما كبير ملآن مختوم، والآخر صغير فيه فضله، وسيف واحد فى جفير، فأتوا بذلك، فوجد المتوكّل على الكيس ختم امّه، فسألها، فأخبرته بنذرها وإرسالها الكيس.

فأضاف المتوكّل إلى الخمسمائه التى فى الكيس خمسمائه اخرى، وقال لسعيد الحاجب وكان هو الذى سار إلى داره وحمل ما فيها: اردد الكيسين

۱- (۱) الفصول المهمّه ص ۲۷۹.

والسیف واعتذر إلیه، ففعل واعتذر لنفسه أیضاً، وقال: إنّی عبد مأمور، فقال: یا سعید وسیعلم الذین ظلموا أیّ منقلب ینقلبون(۱).

قال فی الفصول المهمّه: قبض أبوالحسن علی الهادی المعروف بالعسکری بسرّمن رأی فی یوم الإثنین لخمس بقین من جمادی الآخره سنه أربع وخمسین ومائتین، ودفن بداره فی سرّ من رأی، وله من العمر یومئذ أربعون سنه، وذکر أنّه استشهد فی آخر خلافه المعتزّ، وهوالزبیر بن المتوکّل؛ لأنّه یقال: مات مسموماً(۲).

رجع النقل من الصواعق، قال کما فی الفصول المهمّه من تاریخ وفاته ومدّه عمره ودفن بسرّمن رأی، قال: وکان المتوکّل أشخصه من المدینه إلیها سنه ثلاث وأربعین، وأقام بها إلی أن قضی، عن أربع ذکور واُنثی(۳).

أقول: هم کما فی الفصول المهمّه: الحسن العسکری علیه السلام، والحسین، ومحمّد، وجعفر، وعائشه(۴).

والمعقب کما فی عمده الطالب الحسن العسکری علیه السلام، وسیأتی ذکر ولده محمّد الحجّه علیه السلام، وجعفر قال فی عمده الطالب: الملقّب ب «الکذّاب» لادّعائه الإمامه بعد أخیه الحسن، ویدعی أباکرّین؛ لأنّه أولد مائه وعشرین ولداً، ویقال لولده:

الرضویون نسبه إلی جدّهم الرضا علیه السلام، وأعقب من جماعه انتشر منهم عقب ستّه

۱- (۱) الفصول المهمّه ص ۲۸۱-۲۸۲.

۲- (۲) الفصول المهمّه ص ۲۸۳.

۳- (۳) الفصول المهمّه ص ۲۰۷.

۴- (۴) الفصول المهمّه ص ۲۸۳.

بين مقلّ ومكثر. إلى آخر ما ذكر فى نسله(۱).

ترجمه الإمام الحسن العسكرى عليه السلام

رجع النقل، قال: أجلّهم أبومحمّد الحسن الخالص، وجعل ابن خلّكان هذا هو العسكرى، ولد سنه اثنتين وثلاثين ومائتين.

ووقع لبهلول معه، أنّه رآه وهو صبى يبكى والصبيان يلعبون، فظنّ أنّه يتحسّر على ما أيديهم، فقال: أشترى لك ما تلعب به، فقال له: يا قليل العقل ما للعب خلقنا، فقال له: فلماذا خلقنا؟ قال: للعلم والعباده، فقال له: من أين لك ذلك؟ قال:

من قول اللّه تعالى أَ فَحَسِبْتُمْ أَنَّما خَلَقْناكُمْ عَبَثاً وَ أَنَّكُمْ إِلَيْنا لا تُرْجَعُونَ (۲) ثمّ سأله أن يعظه، فوعظه بأبيات.

ثمّ خرّ الحسن مغشياً عليه، فلمّا أفاق قال له: ما نزل بك وأنت صغير لا ذنب لك، فقال: إليك عنّى يا بهلول، إنّى رأيت والدتى توقد النار بالحطب الكبار، فلا تتّقد إلّا بالصغار، وإنّى أخشى أن أكون من صغار حطب نار جهنّم(۳).

أقول: يتصوّر بأن يكون ذلك فى أوائل بلوغ سنّ التكليف، أو يكون قد قضى عليه بسوء الخاتمه والعياذ باللّه، أو يصدر منه فى المدّه القليله من الأعمال الوبيله ما يستحقّ به عقوبه طويله(۴) ، وحينئذ يصدق عليه أنّه من صغار حطب جهنّم،

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۴۲.

۲- (۲) سوره المؤمنون: ۱۱۵.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۲۰۷.

۴- (۴) والصحيح أنّه عليه السلام يعلّمنا كيفيه الخوف من اللّه تعالى، وإلّا فهو عليه السلام معصوم عن

والأبيات التى وعظ بها بهلولاً مقطوعان، أوّل أحدهما:

غفلت وحادى الموت فى إثرى يحدو وإن لم أرح يوماً فلابدّ أن أغدو

وآخر ولله درّه:

أنا الفرد عند الموت والفرد فى البلى وأبعث فرداً فارحم الفرد يا فرد

والآخر:

أرى الدنيا تجهّز بانطلاق مشمّره على قدمٍ وساق

فما الدنيا بباقيةٍ لحىّ ولا حىّ على الدنيا بباق

كأنّ الموت والحدثان فيها إلى نفس الفتى فرسا سباق

فيا مغرور بالدنيا رويداً ومنها خذ لنفسك بالوثاق

رجع النقل، قال: ولمّا حبس عليه السلام قحط الناس بسرّ من رأى قحطاً شديداً، فأمر الخليفه المعتمد بن المتوكّل بالخروج للإستسقاء ثلاثه أيّام، ففعلوا، فلم يسقوا، فخرج النصارى ومعهم راهب، فكان كلّما مدّ يده إلى السماء هطلت، ثمّ فى اليوم الثانى كذلك، فشكّ بعض الجهله وارتدّ بعضهم، فشقّ ذلك على الخليفه، فأمر بإحضار الحسن الخالص، وقال له: أدرك امّه جدّك قبل أن يهلكوا.

فقال الحسن عليه السلام: يخرجون غداً وأنا ازيل الشكّ إن شاء اللّه، وكلّم الخليفه فى إطلاق أصحاب له من السجن، فأطلقهم له، فلمّا خرج الناس للإستسقاء ورفع الراهب يده مع النصارى غيّمت السماء، فأمر الحسن عليه السلام بالقبض على يده، فإذا

فیها عظم آدمی فأخذه من یده، وقال: إستسق، فرفع یده، فزال الغیم وطلعت الشمس، فعجب الناس من ذلک، فقال الخلیفه للحسن علیه السلام: ما هذا یا أبامحمّد؟

فقال: هذا عظم نبی ظفر به هذا الراهب من بعض القبور، وما کشف عن عظم نبی تحت السماء إلّا هطلت بالمطر، فامتحنوا ذلک العظم فکان کما قال، وزالت الشبهه عن الناس، ورجع الحسن إلی داره، وأقام عزیزاً مکرّماً، وصلات الخلیفه تصل إلیه کلّ وقت، إلی أن مات بسرّمن رأی، فدفن عند أبیه وعمّه، وعمره ثمان وعشرون سنه، ویقال: إنّه سمّ أیضاً(۱).

أقول: ومن کراماته ما فی الفصول المهمّه، نقلاً من کتاب الشیخ کمال الدین بن طلحه الشافعی، عن أبی الهیثم بن عدی، قال: لمّا أمر المعتزّ بحمل أبی محمّد الحسن علیه السلام إلی الکوفه، کتبت إلیه: ما هذا الخبر الذی بلغنا فأقلقنا وغمّنا، فکتب:

بعد ذلک یأتیکم الفرج إن شاء اللّه، فقتل المعتزّ فی الیوم الثالث.

وعن أبی هاشم، قال: سمعت الحسن علیه السلام یقول: إنّ فی الجنّه باباً یقال له: باب المعروف، لا یدخل منه إلّا أهل المعروف، فحمدت اللّه فی نفسی، وفرحت بما أتکلّف به من حوائج الناس، فنظر إلیّ وقال: یا أباهاشم دم علی ما أنت علیه، فإنّ أهل المعروف فی الدنیا هم أهل المعروف فی الآخره.

وعنه أیضاً، قال: سمعت أبامحمّد الحسن علیه السلام یقول: بسم اللّه الرحمن الرحیم أقرب إلی اسم اللّه الأعظم من سواد العین إلی بیاضها.

وعنه أیضاً، قال: سمعت أبامحمّد الحسن علیه السلام یقول: من الذنوب التی یخشی علی الرجل أن لا یغفر له، قوله لیتنی لم اوخذ إلّا بهذا الذنب، فقلت فی نفسی: إنّ

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۰۷-۲۰۸.

هذا النظر دقيق قد ينبغى أن يتفقّد الرجل من نفسه كلّ شىء، قال: فأقبل علىّ وقال: صدقت يا أباهاشم.

وعن محمّد بن حمزه الدورى، قال: كتبت على يدى أبى هاشم داود بن القاسم وكان مؤاخياً لى إلى أبى محمّد الحسن عليه السلام أسأله أن يدعو لى بالغنى، وكنت قد أتلفت(۱) وقلّت ذات يدى، وخفت الفضيحه، فخرج الجواب على يده: أبشر فقد أتاك الغنى من اللّه تعالى، مات ابن عمّك يحيى بن عمر، وخلّف مائه ألف درهم، ولم يترك وارثاً سواك، وهى وارده عليك عن قريب، واشكر اللّه تعالى، وعليك بالاقتصاد، وإيّاك والإسراف، فورد علىّ المال والخبر بموت ابن عمّى كما قال بعد أيّام قلائل(۲).

رجع النقل من الصواعق، قال: ولم يخلّف غير ولده أبى القايم محمّد الحجّه عليه السلام، وعمره عند وفاه أبيه خمس سنين، لكن آتاه اللّه تعالى فيها الحكمه، ويسمّى القائم المنتظر، قيل: لأنّه تستّر بالمدينه وغاب فلم يعرف له خبر(۳).

إنتهى ما أردت نقله من الصواعق للحافظ ابن حجر الهيتمى.

وقد انتهت ترجمه أعيان بنى الحسين عليه السلام الذين قال فيهم مصنّف النفحه العنبريه: وهم الأئمّه الثمانيه المتّفق على حسن عقيدتهم وتقواهم(۴).

۱- (۱) فى الفصول: بلغت.

۲- (۲) الفصول المهمّه ص ۲۸۵-۲۸۶.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۲۰۸.

۴- (۴) النفحه العنبريه ص ۴۳.

ترجمه زید بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب

وهو الذی إلیه تنسب الزیدیه من فرق الشیعه.

قال فی عمده الطالب: ویکنّی أباالحسین، واُمّه امّ ولد، ومناقبه أجلّ من أن تحصی، وفضائله أکثر من أن یوصف، ویقال له: حلیف القرآن.

ویروی أنّ زیداً دخل علی هشام بن عبدالملک، فقال له: لیس من عباد اللّه أحد دون من أن یوصی بتقوی اللّه، ولا أحد فوق أن یوصی بتقوی اللّه سبحانه، وأنا اوصیک بتقوی اللّه تعالی.

فقال هشام: أنت زید المؤمّل للخلافه الراجی لها، ومن أنت والخلافه لا امّ لک وأنت ابن أمه، فقال زید: لا أعرف أحداً أعظم منزله عند اللّه تعالی من نبی بعثه اللّه تعالی وهو ابن أمه إسماعیل بن إبراهیم علیهما السلام، وما یقصرک برجل أبوه رسول اللّه صلی الله علیه و آله وهو ابن علی بن أبی طالب، فوثب هشام ووثب الشامیون ودعی قهرمانه، وقال:

لا یبیتنّ هذا فی عسکری اللیله.

فخرج زید یقول: لم یکره قوم قطّ حرّ السیوف إلاّ ذلّوا، فحملت کلمته إلی هشام، فعرف أنّه یخرج علیه، ثمّ قال هشام: ألستم تزعمون أنّ أهل هذا البیت قد بادوا، ولعمری ما انقرض من مثل هذا خلفهم.

إلی أن قال بعد نقل آخر: فخرجت الشیعه خلف زید بن علی إلی القادسیه، فردّوه وبایعوه، فمن ثبت معه نسب إلی الزیدیه، ومن تفرّق عنه نسب إلی الرافضه.

قال أبومخنف لوط بن یحیی الأزدی: إنّ زیداً لمّا رجع إلی الکوفه، أقبلت الشیعه تختلف إلیه وغیرهم من المحکّمه.

أقول: یعنی الخوارج.

قال: فبایعوه حتّی احصی دیوانه خمسه عشر ألف رجل من أهل الکوفه

خاصّه، سوی أهل المدائن والبصره وواسط والموصل وخراسان والری وجرجان والجزیره.

إلی أن قال: وخرج سنه احدی وعشرین ومائه، فلمّا خفقت الرایه علی رأسه، قال: الحمد للّه الذی أکمل لی دینی، واللّه إنّی کنت أستحیی من رسول اللّه صلی الله علیه و آله أن أرد علیه الحوض غداً ولم آمر فی امّته بمعروف ولم أنه(۱) عن منکر.

وکان أصحابه لمّا خرج سألوه ما تقول فی أبی بکر وعمر؟ فقال: ما أقول فیهما إلّا الخیر، وما سمعت من أهلی فیهما إلّا الخیر، فقالوا: لست بصاحبنا ذهب الإمام - یعنون محمّد الباقر علیه السلام - وتفرّقوا عنه، فقال: رفضونا القوم، فسمّوا الرافضه.

قال سعید بن حنتم(۲): تفرّق أصحاب زید عنه حتّی بقی فی ثلاثمائه رجل.

وقیل: جاء یوسف بن عمر الثقفی فی عشره آلاف، فصفّ أصحابه صفّاً بعد صفّ، حتّی لا یستطیع أحدهم أن یلوی عنقه، فجعلنا نضرب فلا نری إلّا النار تخرج من الحدید، فجاء سهم فأصاب جبین زید بن علی.

ثمّ ذکر صاحب العمده موته - رضی اللّه عنه - وقول أصحابه: فجئنا به إلی ساقیه تجری فی بستان، فحبسنا الماء من هاهنا وهاهنا، ثمّ حفرنا له ودفنّاه وأجرینا الماء علیه، وکان معنا غلام سندی، فذهب إلی یوسف بن عمر فأخبره، فأخرجه یوسف من الغد، فصلبه فی الکناسه، فمکث أربع سنین مصلوباً.

ومضی هشام، وکتب الولید بن یزید إلی یوسف بن عمر: أمّا بعد، فإذا أتاک کتابی هذا، فاعمد إلی عجل أهل العراق فحرّقه، ثمّ انسفه فی الیمّ نسفاً، فأنزله

۱- (۱) فی العمده: ولا أنهی.

۲- (۲) فی العمده: خثیم.

وحرّقه، ثمّ ذرأه فی الهواء.

إلی أن قال: وقال الزبیر بن بکّار: قتل سنه اثنتین وعشرین ومائه، وهو ابن اثنتین وأربعین سنه، وقیل: ابن ثمان وأربعین سنه(۱).

وقال ابن حجر فی أواخر الصواعق: فائده، دخل زید بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب علی هشام بن عبدالملک، فسلّم علیه، فتکلّم فخشی منه، فقال:

أنت الراجی للخلافه المنتظر لها؟ وکیف ترجوها وأنت ابن أمه؟

فقال: یا أمیرالمؤمنین إنّ لتعییرک إیّای جواباً(۲) ، فإن شئت أجبتک، وإن شئت أمسکت، قال: بل أجب فما أنت وجوابک، ثمّ ذکر نحو الجواب الذی ذکره فی عمده الطالب.

ثمّ قال: ولمّا ولی السفّاح ورد علیه رأس مروان بن محمّد بمصر، وأنّ عبدالحمید الطائی نبش هشاماً بالرصافه وصلبه وأحرقه بالنار، خرّ للّه تعالی ساجداً، وقال: الحمد للّه الذی قتل بالحسین بن علی بن أبی طالب علیهما السلام مائتین من بنی امیه، وصلب هشاماً بزید بن علی، وقتل مروان بأخی إبراهیم(۳).

وقال الحافظ الذهبی فی تاریخ الإسلام: زید بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب، أبوالحسین الهاشمی العلوی أخو أبی جعفر محمّد، وعبداللّه، وعمر، وعلی، والحسین، وهو ابن أمه، روی عن أبیه، وأخیه أبی جعفر الباقر، وعروه، وعنه: ابن أخیه جعفر بن محمّد، وشعبه، وفضیل بن مرزوق، والمطّلب بن زیاد،

۱- (۱) عمده الطالب ص ۳۱۴-۳۱۷.

۲- (۲) فی الصواعق: إیّای بأُمّی لیس صواباً.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۲۴۶-۲۴۷.

وسعید بن خثیم الهلالی، وعبدالرحمن بن أبی الزناد، وآخرون وکان أحد العلماء الصلحاء بدت منه هفوه فاستشهد، فکانت سبباً لرفع درجته فی الآخره(۱).

أقول: إن کان یعنی بالهفوه، خروجه بناءً علی تحریم الخروج علی الجائر، فقد أجاب ابن حجر عن قول ابن العربی المالکی «لم یقتل یزید الحسین إلّا بسیف جدّه»(۲) جواباً یدفع کون خروج زید هفوه، بل أدّاه إجتهاده إلی ذلک آمراً بالمعروف وناهیاً عن المنکر، وکان فی ذلک العصر له ولأمثاله مثل ذلک.

وقد ذکرنا جواب ابن حجر هذا فی فضل الحسین علیه السلام، فراجعه هناک إن شئت.

ولا یخفی أنّ نسبه الهفوه إلی زید من مسلک قول ابن العربی المالکی فی الحسین علیه السلام، وقد قال ابن حجر: إنّه یقشعرّ منه الجلد، واللّه المستعان.

ثمّ ذکر الذهبی نحو ما نقلناه من عمده الطالب، إلّا أنّه ذکر خلاف ذلک وخلاف ما نقله ابن حجر فی الصواعق من سبب خروج زید، وخلاف المشهور.

فذکر أنّ زید بن علی وفد علی یوسف بن عمر الثقفی، فأحسن جائزته، ثمّ رجع إلی المدینه، فأتاه ناس من أهل الکوفه، فقالوا: ارجع لیس یوسف بشیء

۱- (۱) تاریخ الإسلام ۱۰۵:۸.

۲- (۲) وقد مرّ هذا الکلام سابقاً، وکتبنا تعلیقه مفصّلاً له فی الجواب عن هذا الناصبی، وقلنا: إنّ الحسین علیه السلام قتل فی الحقیقه بسیف السقیفه، وذلک أنّ الإمام الحسین علیه السلام قتل بأمر من یزید بن معاویه، وهو ممّن نصبه والده معاویه حاکماً وخلیفه للاُمّه، ومعاویه نصبه عمر أمیراً وحاکماً علی الشام، وأقرّه عثمان علی ذلک، وعزله الإمام أمیرالمؤمنین علی بن أبی طالب علیه السلام عن الإمره وحاربه، وعمر نصبه أبوبکر أمیراً وخلیفه للاُمّه، وخلافه أبی بکر حصیله المؤامره فی السقیفه.

نحن نأخذ لک الکوفه، فرجع فبایعه ناس کثیر، إلی آخر خبر مقتله وصلبه أربع سنین، ثمّ أحرقه بالنار.

قال: وقال یعقوب الفسوی: کان قدم الکوفه وخرج بها، لکونه کلّم هشام بن عبدالملک فی دین ومعونه(۱) ، فأبی علیه وأغلظ له(۲). إنتهی.

وهذا خلاف المعتمد فی النقل، وما هو اللایق بزید بن علی بن الحسین رضی اللّه عنه، فتأمّل.

وذکر الذهبی وابن حجر وغیرهم رؤیه بعضهم بعد مقتل زید وصلبه للنبی صلی الله علیه و آله فی المنام کأنّه متساند إلی خشبه زید بن علی، وهو یقول: أهکذا تفعلون بولدی(۳).

وذکر الذهبی أنّه سئل عیسی بن یونس عن الرافضه والزیدیه، فقال: أمّا الرافضه، فإنّهم جاؤوا إلی زید بن علی حین خرج، فقالوا: أتبرأ من أبی بکر وعمر نکن معک، فقال: لا بل أتولّاهما، قالوا: إذاً نرفضک، فسمّیت الرافضه. وأمّا الزیدیه، فقالوا بقوله وحاربوا معه، فنسبوا إلیه.

وقال إسماعیل السدّی: عن زید بن علی، أنّه قال: الرافضه حربی وحرب أبی فی الدنیا والآخره، مرقوا علینا کما مرق الخوارج علی علی علیه السلام(۴).

أقول: هذا یقتضی أنّ الإمامیه الإثناعشریه المسمّین فی کتب الملل والنحل

۱- (۱) فی التاریخ: فی دین معاویه. وهذا من الأغلاط والتحریفات الفاحشه.

۲- (۲) تاریخ الإسلام ۸:۱۰۵-۱۰۶.

۳- (۳) تاریخ الإسلام ۸:۱۰۵.

۴- (۴) تاریخ الإسلام ۸:۱۰۶.

بالقطعيه، وذكرهم ابن الأثير فى جامع الأُصول فى كلامه فى حديث يبعث اللّه لهذه الأُمّه على رأس كلّ مائه من يجدّد لها، وذكر المجدّدين، منهم أوّلهم على الرضا بن موسى الكاظم عليهما السلام، ثمّ محمّد بن يعقوب الكلينى، ثمّ السيد المرتضى(۱).

غير الرافضه الذين رفضوا زيداً وخذلوه وقلّوه وقلاهم، وأسلموه للقتل، وذمّهم هذا الذمّ؛ لأنّ هؤلاء يجب أن يكونوا متبرّئين من زيد بن على غير موالين له، والإماميه الإثناعشريه ليسوا كذلك، بل هم يوالونه، ويثنون عليه، ويعظّمونه، ويروون عن أئمّتهم، كعلى الرضا وموسى الكاظم عليهما السلام ومن قبلهما فى مدحه والثناء عليه روايات كثيره.

رأيت جانباً منها فى كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام الذى صنّفه محمّد بن على بن بابويه شيخ الإماميه وكبيرهم للصاحب بن عبّاد، وذكر فى خطبه الكتاب قصيدتى الصاحب السينيه والضاديه فى مدح على الرضا عليه السلام الذى ولاّه المأمون العهد(۲).

۱- (۱) جامع الأُصول ۱۲:۲۲۱-۲۲۲.

۲- (۲) أمّا القصيدتان فهما قال: قال الصاحب الجليل إسماعيل بن عبّاد - رضى اللّه عنه - فى إهداء السلام إلى الرضا عليه أفضل الصلوات والسلام:يا سائراً زائراً إلى طوسمشهد طهرٍ وأرض تقديسأبلغ سلامى الرضا وحطّ عليأكرم رمسٍ لخير مرموسواللّه واللّه حلفه صدرتمن مخلص فى الولاء مغموسإنّى لو كنت مالكاً إربيكان بطوس الفناء تعريسوكنت أمضى العزيم مرتحلاًمنتسفاً فيه قوّه العيسلمشهد بالذكاء ملتحفوبالسناء والثناء مأنوس

وکذلک فی کتاب الإرشاد لمعرفه حجج اللّه علی العباد(۱) ، تصنیف عظیم الإمامیه علی الإطلاق محمّد بن محمّد بن النعمان الملقّب بالمفید، وهذا الکتاب ینقل منه کثیراً صاحب الفصول المهمّه أبوالحسن السفاقسی المالکی المکّی.

وکذلک فی کتبهم فی رجالهم الموضوعه للجرح والتعدیل الثناء علی زید بن علی - رضی اللّه عنه - والتعدیل له، والتعظیم لشأنه.

وهذه عباره ما وقفت علیه من کتب رجالهم فی کتاب جمع فیه مصنّفه ما فی کتبهم القدیمه: زید بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب، أبوالحسین أخو الباقر علیه السلام، قتل سنه احدی وعشرین ومائه، وله اثنان وأربعون سنه، وکان عین إخوته بعد أبی جعفر الباقر علیه السلام، وأفضلهم ورعاً عابداً فقیهاً سخیاً شجاعاً، ظهر بالسیف یأمر بالمعروف وینهی عن المنکر، ویطلب بثارات الحسین علیه السلام، وهو جلیل القدر، عظیم الشأن، قتل فی سبیل اللّه وطاعته، وقد ورد فی علوّ قدره روایات یضیق المقام عن إیرادها(۲). إنتهی.

هذا ما وقفت علیه، والعلم أمانه، واللّه أعلم بحقائق هذه الفرقه من فرق الشیعه

۱- (۱) الإرشاد للشیخ المفید ۲:۱۷۱-۱۷۴. راجع تفصیل کلامه، کتابنا المحدّثون من آل أبی طالب ۲:۲۷-۲۹.

۲- (۲) الإرشاد ۲:۱۷۱.

وغیرها، وتجازی بشرّها وخیرها.

ترجمه یحیی بن زید بن علی بن الحسین

عالم فاضل، صالح تقی، بطل شجاع، مذکور فی أکثر التواریخ.

قال فی عمده الطالب: امّه ریطه بنت أبی هاشم عبداللّه بن محمّد ابن الحنفیه وهو ابن أمیرالمؤمنین علی علیه السلام، وذکره فی ترجمه زید: إنّه لمّا أصابه السهم أکبّ علیه، فقال: یا أبتاه أبشر ترد علی رسول اللّه صلی الله علیه و آله وعلی وفاطمه وعلی الحسن وعلی الحسین، قال: أجل یا بنیّ ولکن أیّ شیء تریـد أن تصنع؟ قال: اقاتلهم واللّه ولولم أجد إلاّ نفسی، فقال: افعل یا بنیّ، إنّک علی الحقّ، وإنّهم علی الباطل، وإنّ قتلاک فی الجنّه، وقتلاهم فی النار(۱). إنتهی.

وذکر أنّه لمّا قتل أبوه نزل المدائن، فبعث یوسف بن عمر فی طلبه، فخرج إلی الری، ثمّ إلی نیسابور، فسألوه المقام بها، فأبی وقال: بلده لا یرتفع فیها لعلی رایه، ثمّ خرج إلی سرخس، فلم یزل حتّی مضی هشام، ثمّ اطّرد حکایته.

إلی أن قال: فخرج حتّی نزل الجوزجان، فلحق به قوم من أهل جوزجان والطالقان قدر خمسمائه رجل، فبعث إلیه نصر بن سیّار سالم بن أجرد(۲) ، فقاتلوا أشدّ القتال ثلاثه أیّام، حتّی قتل جمیع أصحابه، وبقی هو وحده، فقتل رحمه الله یوم الجمعه وقت العصر، فی قریه یقال لها: أرغوی، سنه خمس وعشرین ومائه، وعمره ثمان عشره سنه(۳). إنتهی.

۱- (۱) عمده الطالب ص ۳۱۶.

۲- (۲) فی العمده: أحور.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۳۱۸-۳۱۹.

ویحیی بن زید مترجم أیضاً، مثنیً علیه فی کتب الإمامیه، عدّوه فی أصحاب جعفر الصادق(۱) ، وموسی الکاظم علیهما السلام(۲).

وأمّا عند الزیدیه، فجلاله قدر زید وابنه یحیی - رضی اللّه عنهما وعظم شأنهما - أبین من أن یبیّن، واللّه أعلم(۳).

تراجم أعیان من الصدر الأوّل من بنی الحسن بن علی بن أبی طالب علیهما السلام، الحسن المثنّی بن الحسن بن علی بن أبی طالب

قال الذهبی فی تاریخ الإسلام: روی عن أبیه، وعبداللّه بن جعفر، وعنه: ابنه عبداللّه، وابن عمّه الحسن بن محمّد ابن الحنفیه، وسهیل بن أبی صالح، وإسحاق بن یسار، والولید بن کثیر، وفضیل بن مرزوق.

قال اللیث بن سعد: حدّثنی ابن عجلان، عن سهیل، وسعید بن أبی سعید مولی المهدی(۴) ، عن حسن بن حسن بن علی، أنّه رأی رجلاً وقف علی البیت الذی فیه قبر رسول اللّه صلی الله علیه و آله یدعو له ویصلّی علیه، فقال للرجل: لا تفعل، فإنّ رسول اللّه صلی الله علیه و آله قال: لا تتّخذوا بیتی عیدا، ولا تجعلوا بیوتکم قبوراً، وصلّوا علیّ حیثما کنتم، فإنّ صلاتکم تبلغنی. هذا حدیث مرسل(۵).

قال الزبیر: امّ الحسن هذا هی خوله بنت منظور الفزاری، وهی امّ إبراهیم

۱- (۱) رجال الشیخ الطوسی ص ۳۲۰ برقم: ۴۷۸۴.

۲- (۲) رجال الشیخ الطوسی ص ۳۴۶ برقم: ۵۱۶۹.

۳- (۳) راجع: کتابنا المحدّثون من آل أبی طالب ۳:۴۴۱-۴۴۸ برقم: ۶۱۲.

۴- (۴) فی التاریخ: المهری.

۵- (۵) أی حدیث مرسل ضعیف لیس بحجّه.

وداود، واُمّ القاسم بنت محمّد بن طلحه بن عبيداللّه التيمى.

قال: وكان الحسن وصىّ أبيه، وولى صدقه على عليه السلام، قال له الحجّاج يوماً وهو يسايره فى موكبه بالمدينه إذ كان أميرالمؤمنين: أدخل عمّك عمر بن على معك فى صدقه على، فإنّه عمّك وبقيه أهلك، فقال: لا اغيّر شرط على، فقال الحجّاج: إذاً أدخله معك، فسافر إلى عبدالملك بن مروان، فرحّب به ووصله، وكتب له كتاباً إلى الحجّاج لا يجاوزه(۱).

أقول: وقال الشيخ أحمد بن الفضل باكثير فى وسيله المآل: وكان هذا الحسن جليلًا مهيباً فاضلًا رئيساً ورعاً زاهداً، وكان يلى صدقات جدّه أميرالمؤمنين عليه السلام بالمدينه، حكى عنه أنّه سائر الحجّاج وهو يومئذ أمير المدينه، فقال له، وذكر ما ذكره الذهبى.

إلى أن قال: فأمسك الحسن عنه، ثمّ ما كان إلاّ أن فارق وتوجّه من المدينه إلى الشام لعبدالملك بن مروان، فلمّا أتى الشام وقف بباب عبدالملك يطلب الإذن شهراً ولم يؤذن له، فوافاه يحيى بن امّ الحكم وهو على الباب، فسلّم عليه وقال له:

ما جاء بك، فأخبره بخبره مع الحجّاج، فقال له: أسبقك بالدخول إلى عبدالملك، ثمّ ادخل فتكلّم وأذكر قصّتك، فترى ما أفعل معك وأنفعك به عنده.

وكان يحيى قد خرج من عند عبدالملك، فكرّ راجعاً، فقال: يا يحيى لم رجعت وقد خرجت آنفاً؟ قال: أمر لم يسعنى تأخيره دون أن أخبر به أميرالمؤمنين، قال:

وما هو؟ قال: هذا الحسن بن الحسن بالباب له مدّه شهر لا يؤذن له، وأنّه لأبيه وجدّه شيعه يرون أن يموتوا عن آخرهم ولا ينال أحداً منهم ضرر ولا أذىً.

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۶:۳۲۸-۳۲۹.

فأمر عبدالملك بإدخاله، فدخل فأعظمه وأكرمه، وأجلسه معه على سريره، وكان الحسن قد أسرع إليه الشيب، فقال له عبدالملك: لقد أسرع الشيب إليك يا أبامحمّد، فبدر يحيى بن امّ الحكم، فقال: وما يمنعه يا أميرالمؤمنين شيّبه أمانى أهل العراق، يفد عليه الركب بعد الركب يمنّونه الخلافه.

فقال الحسن: بئس واللّه الرفد رفدت، وليس الأمر كما قلت، ولكنّا أهل بيت يسرع إلينا الشيب، وعبدالملك يسمع كلامه، فأقبل عبدالملك على الحسن، وقال:

لا عليك هلمّ حاجتك يا أبامحمّد، فأخبره بقول الحجّاج له، فقال عبدالملك: ليس له ذلك، فكتب إلى الحجّاج يتهدّده ويمنعه من ذلك، وكتب فى آخر الكتاب:

إنّا إذا مالت دواعى الهوى وأنصت السامع للقائل

واضطرب القوم بأحلامهم نقضى بحكم فاصل عادل

لا تجعل الباطل حقّاً ولا نُلِطّ(۱) دون الحقّ بالباطل

نخاف أن تسفه أحلامنافنخمل الدهر مع الخامل

ثمّ ختم الكتاب وسلّمه إلى الحسن، وأجازه بأحسن جائزه، وجهّزه إلى المدينه، فجاءه يحيى بن امّ الحكم بعد خروجه من عبدالملك، فقال: كيف رأيت ما فعلت معك؟ فقال: واللّه إنّى اعاتب عليك فيما فعلت، فقال: واللّه ما ألوتك نفعاً، ولا ذخرت عنك جهداً، ولولا كلمتى هذه ما هابك، ولا قضى لك حاجه، فاعرف لى ذلك.

قال الشيخ أحمد بن الفضل: وكان قد خطب إلى عمّه الحسين عليه السلام احدى ابنتيه، فأبرز إليه فاطمه وسكينه، وقال له: يا بنىّ اختر أحبّهما إليك، فاستحيا الحسن ولم

۱- (۱) لطّ السرى: أرخاه، وفى العمده: نلفظ.

يحر جواباً، فقال له الحسين عليه السلام: قد اخترت لك ابنتى فاطمه، فهى أكثر شبهاً بأُمّى فاطمه عليها السلام، فزوّجها منه.

قال: ومات الحسن المثنّى وله من العمر خمس وثمانون سنه، ودفن بالبقيع، وضربت زوجته فاطمه بنت الحسين على قبره فسطاطاً، وكانت تقوم الليل وتصوم النهار، وتشبه بالحور العين لجمالها، فلمّا كانت رأس السنه قالت لمواليها: قوّضوا هذا الفسطاط، فلمّا أظلم الليل وقوّضوه، سمعت قائلاً يقول: هل وجدوا ما فقدوا، فأجابه آخر: بل يئسوا فانقلبوا.

قال: وأُمّ الحسن خوله بنت منظور بن زبان، وكانت تحت محمّد بن طلحه بن عبداللّه، فقتل عنها يوم الجمل، ولها منه إبراهيم وداود، فتزوّجها الحسن بن على عليهما السلام، وذكر قصّه مجىء أبيها وأخذها، ثمّ قولها: يا أبت أين تذهب لى انّه الحسن بن على أميرالمؤمنين وابن رسول اللّه صلى الله عليه و آله، ولحوق الحسن والحسين عليهما السلام وعبداللّه بن جعفر به، فردّها إلى الحسن عليه السلام.

قال: ويحكى أنّ جدّه منظور بن زبان زاره، فقال له: بمن تزوّجت؟ قال: بابنه عمّى الحسين، فقال له: هلاّ أغربت فإنّه أنجب للولد، ثمّ إنّه أخرج إليه ابنه عبداللّه وهو المحض، فلمّا رآه قال: هذا سيد نجيب سيسود قومه، ثمّ إبراهيم، فقال: وهذا واللّه سيدّ إلاّ أنّه دون الأوّل، ثمّ الحسن المثلّث، فلمّا رآه قال: لا تقربها بعد هذا.

قال: ومات الحسن المثنّى وله من الولد: عبداللّه، وإبراهيم، والحسن المذكورون، وزينب، وأُمّ كلثوم، امّهم فاطمه بنت الحسين عليه السلام، وداود، وجعفر، امّهما امّ ولد روميه تدعى حبيبه، ومحمّد امّه رمله بنت سعيد بن زيد العدوى(۱).

۱- (۱) راجع: المحدّثون من آل أبى طالب ۱:۲۴۴-۲۶۳ برقم: ۱۵۱.

وما ذكره الشيخ أحمد نقله من عمده الطالب، وفيها نسب امّ الحسن، هى خوله بنت منظور بن زيان بن سيار بن عمرو بن جابر بن عقيل بن سمىّ بن مازن بن فزاره(۱).

أقول: وهو ابن ذبيان(۲) ، وهو أخو عبس وسعد، والثلاثه أولاد بغيض بفتح الباء الموحّده وكسر الغين المعجمه، وهو ابن الريث بن غطفان.

وقال فى عمده الطالب: إنّ يحيى بن امّ الحكم أبوه ثقفى، واُمّه بنت مروان بن الحكم.

وقال أيضاً: وكان الحسن شهد الطفّ مع عمّه الحسين عليه السلام، واُثخن بالجراح، فلمّا أرادوا أخذ الرؤوس وجدوا به رمقاً، فقال أسماء بن خارجه بن عيينه بن حصن(۳) بن حذيفه بن بدر الفزارى: دعوه لى، فإن وهبه الأمير عبيداللّه بن زياد لى، وإلاّ رأى فيه رأيه، فتركوه له، فحمله إلى الكوفه، وحكوا ذلك لابن زياد، فقال: دعوا لأبى حسّان ابن اخته، وعالجه أسماء حتّى برىء، ثمّ لحق بالمدينه(۴).

أقول: كان ينبغى لصاحب وسيله المآل أن يذكر ذلك، فإنّه شرف عظيم، وفضيله دينيه، ومزيه له - رضى اللّه عنه - على أخيه زيد بن الحسن بن على، فإنّه لم يسر مع عمّه الحسين عليه السلام.

قال فى عمده الطالب: وتخلّف عن عمّه الحسين عليه السلام، فلم يخرج معه إلى

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۱۵-۱۱۸.

۲- (۲) فى العمده: زيان.

۳- (۳) فى العمده: خضر.

۴- (۴) عمده الطالب ص ۱۱۸.

العراق، وبايع بعد قتل عمّه عليه السلام عبداللّه بن الزبير؛ لأنّ اخته لأُمّه وأبيه كان تحت عبداللّه بن الزبير(۱).

رجعنا إلى النقل من تاريخ الإسلام للذهبى، قال: وقال زائده: عن عبدالملك ابن عمير، حدّثنى أبومصعب، أنّ عبدالملك كتب إلى هشام بن إسماعيل عامل المدينه: بلغنى أنّ الحسن بن الحسن يكاتب أهل العراق، فإذا جاءك كتابى هذا فاستحضره، قال: فجيء به، فقال له على بن الحسين: يابن عمّ قل كلمات الفرج «لا إله إلاّ اللّه الحليم الكريم، لا إله إلاّ اللّه العلى العظيم، لا إله إلاّ اللّه ربّ السماوات السبع، وربّ الأرض، ربّ العرش الكريم» قال: فخلّى عنه.

ورويت من وجه آخر عن عبدالملك بن عمير، لكن قال: كتب الوليد إلى عثمان المرّى: انظر الحسن بن الحسن، فاجلده مائه ضربه، وقفه للناس يوماً، ولا أرانى إلاّ قاتله، قال: فعلّمه على بن الحسين عليهما السلام كلمات الفرج(۲).

أقول: فهذه من كراماته تضاف إلى ما سبق نقله من الصواعق وغيره، ممّا وقع له مع عبدالملك بن مروان من الكرامات البيّره.

وذكر الذهبى وفاه الحسن المثنّى - رضى اللّه عنه - سنه سبع وتسعين(۳).

والمعقبون من أولاده الذين تقدّم ذكرهم، كما فى عمده الطالب وغيره خمسه رجال: عبداللّه المحض، وإبراهيم الغمر، والحسن المثلّث، وأُمّهم فاطمه بنت الحسين كما تقدّم، فكلّ أولاد هؤلاء يقال لهم: حسنى حسينى بتقديم النسب إلى

۱- (۱) عمده الطالب ص ۷۶.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۶:۳۲۹-۳۳۰.

۳- (۳) تاريخ الإسلام للذهبى ۶:۳۳۰.

الأب. وداود وجعفر، امّهما امّ ولد روميه، كما تقدّم(۱).

ترجمه عبداللّه المحض بن الحسن المثنّى

أجلّهم وأكبرهم قدراً عبداللّه المحض، قال فى عمده الطالب: سمّى المحض؛ لمكانه من الحسنين؛ لأنّ أباه الحسن بن الحسن، وأُمّه فاطمه بنت الحسين عليه السلام، وكان يشبه برسول اللّه صلى الله عليه و آله، وكان شيخ بنى هاشم فى زمانه، وقيل له: بم صرتم أفضل الناس؟ قال: لأنّ الناس كلّهم يتمنّون أن يكونوا منّا، ولا نتمنّى أن نكون من أحد، وكان قوى النفس شجاعاً، وربما قال شيئاً من الشعر، ومن شعره قوله:

بيض غرائر ما هممن بريبه كظباء مكّه صيدهنّ حرام

يحسبن من لين الكلام زوانيا ويصدّهنّ عن الخنا الإسلام

أقول: وهما مذكوران فى شواهد الإنسجام والفصاحه اللفظيه(۲).

قال فى عمده الطالب: ولمّا قدم أبوالعبّاس السفّاح وأهله سرّاً على أبى سلمه الخلّال الكوفه، أسرّ(۳) أمرهم، وعزم أن يجعلها شورى بين ولد على وولد العبّاس، حتّى يختاروا هم من أرادوا.

ثمّ قال: أخاف ألّا يتّفقوا، فعزم على أن يعدل بالأمر إلى ولد على من الحسن والحسين عليهم السلام، فكتب إلى ثلاثه نفر منهم: جعفر بن محمّد بن على بن الحسين عليهم السلام، وعمر بن على بن الحسين، وعبداللّه المحض بن الحسن، ووجّه بالكتب مع رجل

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۱۸-۱۱۹.

۲- (۲) لم أعثر على هذا الكتاب ولا على مؤلّفه فى المعاجم الرجاليه.

۳- (۳) فى العمده: ستر.

من مواليهم من ساكنى الكوفه.

فبدأ بجعفر بن محمّد عليهما السلام، فلقيه ليلًا، وأعلمه أنّه رسول أبى سلمه، وأنّ معه كتاباً إليه منه، فقال: وما أنا وأبوسلمه وهو شيعه لغيرى، فقال الرسول: تقرأ الكتاب وتجيب عليه بما رأيت.

فقال جعفر عليه السلام لخادمه: قدّم منّى السراج، فقرّبه، فوضع عليه كتاب أبى سلمه فأحرقه، فقال: ألا تجيبه؟ فقال: قد رأيت الجواب.

فخرج من عنده، وأتى عبداللّه بن الحسن بن الحسن، فقبل كتابه، وركب إلى جعفر بن محمّد عليهما السلام، فقال جعفر عليه السلام له: أىّ أمر جاء بك يا أبامحمّد؟ لو أعلمتنى لجئتك، فقال: هذا كتاب أبى سلمه يدعونى للأمر، ويرانى أحقّ الناس به، وقد جاءته شيعتنا من خراسان.

فقال له جعفر الصادق عليه السلام: ومتى صاروا شيعتك؟ أنت وجّهت أبامسلم إلى خراسان وأمرته بلبس السواد؟ هل تعرف أحداً منهم باسمه ونسبه؟ كيف يكونون من شيعتك وأنت لا تعرفهم ولا يعرفونك؟ فقال عبداللّه: إن كان هذا الكلام منك لشىء.

فقال جعفر عليه السلام: قد علم اللّه أنّى أوجب على نفسى النصح لكلّ مسلم، فكيف أدّخره عنك، فلا تمنّينّ نفسك الأباطيل، فإنّ هذه الدوله ستتمّ لهؤلاء القوم، ولا تتمّ لأحد من آل أبى طالب، وقد جاءنى مثل الذى جاءك، فانصرف غير راض بما قاله.

وأمّا عمر بن على بن الحسين، فقال: ما أعرف كاتبه فأُجيبه، وردّ الكتاب.

ومات عبداللّه المحض - رضى اللّه عنه - فى حبس المنصور(۱).

وذكر فى عمده الطالب صفه قتله، وفيها سؤال الذى كان محبوساً عنده، وأمره المنصور بقتله لمن كان عنده بقوله: ما تعدون عبداللّه بن الحسن فيكم؟ فقالوا: هو واللّه خير من أظلّت هذه وأقلّت هذه، أى: السماء والأرض، فضرب احدى يديه على الأُخرى، وقال: قد واللّه مات(۲).

وذكر الشيخ أحمد بن الفضل باكثير فى وسيله المآل فى ترجمته: أنّ عبداللّه كان جمّ الفضائل، حاضر الجواب، وقد كانت بنو هاشم اجتمعت فى آخر دوله بنى اميه وضعفهم، وأرادوا أن يبايعوا من يقوم بالأمر، واتّفقوا على إبراهيم ومحمّد بن عبداللّه المحض.

فلمّا اجتمعوا أرسلوا إلى جعفر بن محمّد عليهما السلام ليحضر، فقال عبداللّه أبوهما: لا تدعوه، فإنّه يفسد عليكم أمركم، فلمّا دخل جعفر عليه السلام سألهم عن سبب الاجتماع، فأخبروه، فقال: لا- واللّه لا نترككك وأنت شيخ بنى هاشم، وتبايع هذين الغلامين، فقال له عبداللّه: إنّما يمنعك الحسد، فمدّ يدك نبايعك أنت، فقال جعفر عليه السلام: واللّه ليست لى ولا لهما، وانّها لصاحب القباء الأصفر، واللّه ليعلبنّ بها صبيانهم ونساؤهم وغلمانهم، ثمّ نهض فخرج.

وكان المنصور حاضراً عندهم وعليه قباء أصفر، فما زالت كلمه جعفر عليه السلام تعمل فيه حتّى ملكوا، ولم يزل محمّد وإبراهيم يترشّحان للأمر حتّى قام السفّاح، فهربا منه واستترا.

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۱۹-۱۲۰.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۱۲۱.

قال: ولمّا أراد ابنه محمّد أن يستتر، قال له: إنّی مؤدّ إليك حقّ اللّه تعالی فی تأديبك ونصيحتك، فأدّ إلیّ حقّه فی القبول وحسن الاستماع.

يابنی كفّ عن الأذی، وافض الندی، واستعن بطول الصمت فی المواضع التی تدعوك فيها نفسك إلی الكلام، فإنّ الصمت حسن، وللمرأ ساعات يضرّه فيها خطاؤه، ولا ينفعه صوابه، واعلم أنّ من أعظم الخطأ العجله قبل الإمكان، والإناه بعد الفرصه.

يا بنیّ احذر الجاهل وإن كان ناصحاً، كما تحذر عداوه العاقل، فيوشك الجاهل أن يورّطك بمشورته فی بعض إغرارك، فيسبق إليك مكر العاقل، وإيّاك ومعادات الرجال، فإنّه لا يعدمك مكر حليم، أو مباداه جاهل(۱). إنتهی ما نقلته من وسيله المآل.

ورأيت فی كتاب الكافی(۲) من كتب الإماميه المعتمده عندهم، نقلاً طويلاً يطابق ما نقلته من عمده الطالب، ومن وسيله المآل إجمالاً، وسأذكره فی ترجمه موسی الجون؛ لأنّه هو راويه بإسناد الإماميه إليه، واللّه أعلم.

وفی تاريخ الإسلام للذهبی فی ترجمه السفّاح أوّل خلفاء بنی العبّاس، بإسناده عمّن حضر مجلس السفّاح، وهو أحشد ما يكون ببنی هاشم والشيعه ووجوه الناس.

فدخل عبداللّه بن حسن بن حسن ومعه مصحف، فقال: يا أميرالمؤمنين أعطنا حقّنا الذی جعله اللّه لنا فی هذا المصحف، فأشفق الناس من أن يعجّل السفّاح

۱- (۱) راجع: المحدّثون من آل أبی طالب ۲:۲۶۹-۳۲۲ برقم: ۳۰۶.

۲- (۲) اصول الكافی ۱:۳۵۸-۳۶۶ ح ۱۷.

بشیء إلی شیخ بنی هاشم أو یعیا بجوابه، فقال غیر منزعج: إنّ جدّک علیاً کان خیراً منّی وأعدل ولی هذا الأمر، فما أعطی جدّیک الحسن والحسین وکانا خیراً منک شیئاً، وکان الواجب أن أعطیک مثله، فإن کنت فعلت فقد أنصفتک، وإن کنت زدتک فما هذا جزائی منک، فسکت عبداللّه وانصرف، وعجب الناس من جوابه(۱). إنتهی.

وأعقب عبداللّه المحض کما فی عمده الطالب: من ستّه رجال: محمّد ذی النفس الزکیه، وإبراهیم قتیل باخمری، وموسی الجون، وأُمّهم واحده قرشیه، وسلیمان وإدریس، وأُمهما واحده قرشیه، ویحیی صاحب الدیلم، وأُمّه واحده منفرده قرشیه أیضاً(۲).

ترجمه إبراهیم الغمر بن الحسن المثنّی بن الحسن بن علی بن أبی طالب

قال فی عمده الطالب: ولقّب الغمر لجوده، ویکنّی أباإسماعیل، وکان سیداً شریفاً، روی الحدیث، وهو صاحب الصندوق بالکوفه، یزار قبره، قبض علیه أبوجعفر المنصور مع أخیه، وتوفّی فی حبسه سنه خمس وأربعین ومائه وله تسع وستّون سنه. قال ابن خداع: مات قبل الکوفه بمرحله وسنّه سبع وستّون سنه.

وکان السفّاح یکرمه، فیروی أنّ السفّاح کان کثیراً ما یسأل عبداللّه المحض عن ابنیه محمّد وإبراهیم، فشکی عبداللّه ذلک إلی أخیه إبراهیم الغمر، فقال له: إذا سألک عنهما، فقل عمّهما إبراهیم أعلم بهما، فقال له عبداللّه: وترضی بذلک؟ قال: نعم،

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۸:۴۶۷-۴۶۸.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۱۲۱.

فسأله السفّاح عن ابنيه ذات يوم، فقال: لا علم لی بهما وعلمهما عند عمّهما إبراهيم.

ثمّ خلا بإبراهيم، فسأله عنهما، فقال: يا أميرالمؤمنين اكلّمك كما يكلّم الرجل سلطانه، أو كما يكلّم ابن عمّه؟ فقال: بل كما يكلّم ابن عمّه، فقال: يا أميرالمؤمنين أرأيت إن كان قد قدّر اللّه أن يكون لمحمّد وإبراهيم من هذا الأمر شيء أتقدر أنت وجميع من فی الأرض علی دفع ذلک؟ قال: لا واللّه، قال: وأرأيت إن لم يقدّر لهما من ذلک شيء، أيقدران ولو اتّفق أهل الأرض معهما علی شيء منه؟ قال: لا واللّه، قال: فمالک تنغّص علی هذا الشيخ النعمه التی تنعمها عليه، فقال السفّاح: واللّه لا ذكرتهما بعد هذا، فلم يذكر شيئاً من أمرهما حتّی مضی لسبيله.

والعقب من إبراهيم الغمر من إسماعيل الديباج وحده، ويقال له: الشريف الخلاص، وشهد فخّاً، والعقب من إسماعيل الديباج من رجلين: الحسن التجّ ويكنّی أباعلی، وشهد فخّاً، وحبسه الرشيد نيفاً وعشرين سنه حتّی أطلقه المأمون، وتوفّی وهو ابن ثلاث وستّين سنه(۱).

أقول: ومن نسله الشريف: ساده أجلّاء، وعلماء أتقياء، فضلاء ونقباء وأُدباء نبلاء، وطالع عمده الطالب(۲) ، ففيها كفايه فی هذه المطالب.

وحسبک منهم بآل معيه، ومنهم: بالشيخ السيد الأفضل تاج الدين النقيب محمّد ابن جلال الدين القاسم بن الزكی الأوّل، وهو شيخ صاحب عمده الطالب، قال فيه:

شيخی المولی السيد العالم الفقيه الحاسب النسّابه المصنّف تاج الدين محمّد، إليه

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۹۷-۱۹۸.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۱۹۸-۲۱۰.

انتهى علم النسب فى زمانه، وله فيه الإسنادات العاليه، والسماعات الشريفه، أدركته شيخاً، وخدمته قريباً من اثنتى عشره سنه، قرأت فيها ما أمكن حديثاً ونسباً وفقهاً وأدباً وتواريخ وشعراً، إلى غير ذلك.

وذكر من تصانيفه: كتاب نهايه الطالب فى نسل أبى طالب، خرج فى اثنى عشر مجلّداً، قال: قرأت عليه أكثره. وكتاب الثمره الظاهره من الشجره الطاهره، أربع مجلّدات، وكتاب أخبار الأُمم خرج منه أحد وعشرون مجلّداً، وكان يقدّر إتمامه فى مائه مجلّد كلّ مجلّد أربعمائه ورقه، إلى غير ذلك من مصنّفاته التى ذكرها(۱).

وذكرت أنا أعجبها وأجلّها، وهو والده، كلاهما من أعاظم مشايخ الإجازات للإماميه، حسبما رأيت فى كتبهم فى رجال رواياتهم، وقد ذكرت ذلك فيما سلف من هذه الرساله(۲).

والثانى: إبراهيم طباطبا بن إسماعيل الديباج بن إبراهيم الغمر، ونسله البيت العالى الشريف الغنى عن التعريف علماً وفضلاً وتقىً وسموّاً، إلى الإمامه صعب المرتقى، فإنّه أعقب من ثلاثه:

أحدهم: القاسم الرسّى، قال فيه مصنّف النفحه العنبريه: هو الملقّب ب «ترجمان الدين» لسعه فضله، وله التصانيف العجيبه فى الأُصول والفروع، والردّ على المخالفين للإسلام، كالردّ على ابن المقفّع، والردّ على النصارى والفلاسفه، إلى آخر ترجمته وهى طويله(۳).

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۰۷-۲۰۸.

۲- (۲) راجع: المحدّثون من آل أبى طالب ۳:۳۰۹-۳۱۳.

۳- (۳) النفحه العنبريه ص ۱۰۶.

قال فيها: ولمّا عرف المأمون فضله ورغبه الناس إليه، حثّ فی طلبه، ثمّ عاد إلی مكاتبته، وصدّر إليه مالاً جزيلاً ليجيبه، فلم يفعل وردّ المال، وانتقل فی آخر عمره إلی الرسّ، وهی أرض خلف جبل أسود بالقرب من ذی الحليفه(۱). إنتهی.

وقال صاحب عمده الطالب: ويكنّی أبامحمّد، وكان ينزل جبل الرسّ، وكان عفيفاً زاهداً ورعاً، له تصانيف، ودعا إلی الرضا من آل محمّد عليهم السلام(۲).

أقول: ولذلك تعدّه الإماميه من القائلين بإمامه أئمّتهم، أی: لم يدّع الإمامه لنفسه، بل للرضا من آل محمّد عليهم السلام؛ لأنّه يعلم أنّ المعاصر له من أئمّتهم عليهم السلام أحقّ منه بالإمامه، للأفضليه والنصّ والعصمه.

وقالوا مثل ذلك فی زيد بن علی، وبعض أهل البيت الذين قاموا بالسيف داعين للرضا من آل محمّد عليهم السلام.

وذكروا أنّ للقاسم الرسّی كتاباً يرويه عن جعفر بن محمّد الصادق عليهما السلام، وأنّه روی عن موسی الكاظم عليه السلام وغيره(۳) ، واللّه أعلم.

وإلی القاسم الرسّی هذا ينتهی أئمّه الزيديه القائمين باليمن إلی زماننا هذا، فإنّ جميعهم إلاّ أفراداً من بنی الحسين عليه السلام كما تقدّم التنبيه عليه ينتهون إليه رحمه الله.

قال صاحب النفحه العنبريه: ومنه تفرّعت أولاد الحسن باليمن إلاّ السليمانيين بتمامه، فإنّهم أولاد عبداللّه المحض، وكلّ من تفرّع من القاسم الرسّی بطنان: بنو

۱- (۱) النفحه العنبريه ص ۱۰۶-۱۰۷.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۱۳.

۳- (۳) رجال النجاشی ص ۳۱۴ برقم: ۸۵۹، المحدّثون من آل أبی طالب ۳:۷۷-۷۸ برقم: ۴۴۰.

الهادی، وبنو حمزه(۱).

ترجمه الحسن المثلّث بن الحسن المثنّی بن الحسن السبط

أخو عبداللّه المحض، ویکنّی أباعلی، لم یترجمه صاحب عمده الطالب، ورأیت ترجمته فی کتب الرجال تصانیف الإمامیه بقولهم: مدنی تابعی، روی عن جابر بن عبداللّه الأنصاری رضی اللّه عنه. وعدّوه من أصحاب الباقر والصادق علیهما السلام، وقالوا: مات سنه خمس وأربعین ومائه بالهاشمیه، وهو ابن ثمان وستین سنه(۲).

وقال الذهبی فی سنه خمس وأربعین ومائه: وفیها توفّی الحسن بن الحسن فی حبس المنصور(۳).

قال صاحب عمده الطالب: وله عدّه أولاد، منهم: أبوالحسن علی العابد ذو الثفنات، استقطع أبوه عین مروان، فکان لا یأکل منها تحرّجاً، وکان مجتهداً فی العباده، حبسه الدوانیقی مع أهله، فمات فی الحبس وهو ساجد، فحرّکوه فإذا هو میت، کذا قال أبونصر البخاری(۴) ، وقال الشیخ العمری: مات فی الحبس

۱- (۱) النفحه العنبریه ص ۱۰۷.

۲- (۲) رجال الشیخ الطوسی ۱۳۰ برقم: ۱۳۲۲ و ص ۱۷۹ برقم: ۲۱۴۴، والمحدّثون من آل أبی طالب ۲۶۴:۱ برقم: ۱۵۲.

۳- (۳) تاریخ الإسلام ۱۰۷:۹.

۴- (۴) سرّ السلسله العلویه ص ۱۴.

مقتولاً(۱).

وحکی الشیخ أبوالفرج الاصفهانی فی کتاب مقاتل الطالبیین: أنّ بنی حسن لمّا طال مکثهم فی حبس المنصور، وضعفت أجسامهم، کانوا إذا خلوا بأنفسهم نزعوا قیودهم، فإذا أحسّوا بمن یجیء إلیهم لبسوها، ولم یکن علی العابد یخرج رجله من القید، فقالوا له فی ذلک، فقال: لا أخرج هذا القید من رجلی حتّی ألقی اللّه تعالی، فأقول: یا ربّ سل أباجعفر فیم قیّدنی؟(۲)

قال: ومن ولد علی العابد بن الحسن المثلّث: الحسین بن علی، وهو الشهید صاحب فخّ، خرج ومعه جماعه من العلویین زمن الهادی بن موسی المهدی بن المنصور بمکّه، وجاء موسی بن عیسی بن علی، ومحمّد بن سلیمان بن المنصور، فقتلاهم بفخّ یوم الترویه سنه تسع وستّین ومائه، وقیل: سنه سبعین، وحملا رأسه إلی الهادی، فأنکر الهادی فعلهما وأمضاهما حکم السیف فیه بدون رأیه.

ونقل أبونصر البخاری، عن محمّد الجواد بن علی الرضا علیهما السلام، أنّه قال: لم یکن لنا بعد الطفّ مصرع أعظم من فخّ، قال: ولم یعقّب الحسین صاحب فخّ(۳) ، وعقب الحسن المثلّث من أخیه الحسن بن علی العابد، لا عقب له من غیره(۴). إنتهی.

وقوله «ونقل أبونصر البخاری عن محمّد الجواد بن علی الرضا علیه السلام» الخ، هذا یؤیّد ما ترویه الإمامیه فی فضائل الحسین بن علی العابد بن الحسن المثلّث،

۱- (۱) المجدی للشریف العمری ص ۶۶.

۲- (۲) مقاتل الطالبیین ص ۱۳۰-۱۳۱.

۳- (۳) سرّ السلسله العلویه ص ۱۴-۱۵.

۴- (۴) عمده الطالب ص ۲۲۲-۲۲۳.

وتعتقد أنّه كان من أصحاب الصادق عليه السلام(۱) والروات عنه، والمقرّين بإمامته، ولمّ يدّع فی خروجه الإمامه لنفسه، وإنّما دعا للرضا من آل محمّد عليهم السلام، كزيد بن على، والقاسم الرسّی، وأشباههما(۲).

ومن العجب قول الذهبی فی تاريخ الإسلام فی نقل وقعه فخّ فی سنه تسع وستّين ومائه، بعد أن ذكر خروج الحسين بن على بالمدينه: لأنّه كان كفيل الحسن ابن محمّد بن عبداللّه بن حسن الذی حدّه والی المدينه، فغضب ففقدوه، وكان يحيى بن عبداللّه بن حسن كفيلاً أيضاً، وطالبهما الأمير بالحسن المحدود، وأغلظ لهما، فقال يحيى للحسين: نخرج الليله، فقال الحسين، فيكسر بخروجنا الليله ما بيننا وبين أصحابنا من الميعاد، وقد كانوا تواعدوا على الخروج بمنى أيّام الموسم، فقال يحيى: فما الحيله؟ فخرج الحسين بالمدينه ومعه يحيى المذكور.

قال الذهبی: وقد كان قوم من الكوفيين من شيعتهم، وممّن بايع لهم مختفين فی دار، فمضوا إليهم، فلمّا كان آخر الليل خرجوا.

ثمّ ذكر الذهبی قتالهم من كان بالمدينه من أولياء بنی العبّاس، وقتل يحيى بيده خالد البربری إذ جاء ومعه أمير المدينه عمر بن عبدالعزيز، ومعهم الحسن بن جعفر بن الحسن بن الحسن، فقتل خالد البربری وانهزموا.

وذكر أيضاً أخذهم ما فی بيت المال، فوجدوا بضعه عشر ألف دينار، وقيل:

سبعين ألفاً.

إلی أن قال الذهبی: ثمّ تجهّز الحسين بن على أحد عشر يوماً، وسار من

۱- (۱) رجال الشيخ الطوسی ص ۱۸۲ برقم: ۲۱۹۹.

۲- (۲) راجع: المحدّثون من آل أبی طالب ۳:۴۱۵-۴۱۹ برقم: ۲۱۶.

المدينه والرعيه يدعون عليه فى وجهه، فإنّه آذى الناس، وكان أصحابه فسقه يتغوّطون فى جوانب المسجد، قال: فمضى إلى مكّه، وتجمّع معه خلق من عبيد مكّه، فبلغ خبره الهادى، وقد حجّ تلك الليالى محمّد بن سليمان بن على، وموسى ابن عيسى، ومعهما العدّه والخيل، فالتقى الجمعان، فكانت الواقعه بفخّ، فقتل فى المصاف الحسين وأراح اللّه منه ونودى بالأمان.

وذكر الذهبى قتلهم للحسن بن محمّد بن عبداللّه بن الحسن، وغضب الهادى على موسى بن عيسى لقتله إيّاه.

وذكر هرب إدريس بن عبداللّه بن الحسن منفلتاً من المعركه، فصار إلى مصر، وتوصّل إلى المغرب إلى أن استقرّ بطنجه، وهى على البحر المحيط، فاستجاب له من هناك من البربريه، قال: وأعانه على الهروب نائب مصر واضح العبّاسى، وكان يترفّض، فسيّره، فطلب الهادى واضحاً وصلبه، وقيل: صلبه الرشيد.

قال: ثمّ بعث الخليفه شماخاً اليمانى دسيسه وكتب معه إلى أمير افريقيه، فتوصّل إلى إدريس، وأظهر أنّه شيعى متحرّف(۱) ، وأنّه عارف بالطبّ، فأنس به إدريس.

ثمّ شكى إليه إدريس أسنانه، فأعطاه سنوناً مسموماً، وهرب الشماخ ليلاً، واستنّ به إدريس فتلف، فقام بعده ولده إدريس، فتملّك هو وأولاده بالمغرب زماناً بناحيه تاهرت، وانقطعت عنهم البعوث، وجرت للإدريسيه امور يطول شرحها، وبنو القصور والمدائن(۲).

۱- (۱) فى التاريخ: متحرّق.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۱۰:۳۴-۳۷.

ترجمه إدريس بن عبداللّه المحض

وقد اندرج فی کلام الذهبی هذا ذکر إدریس بن عبداللّه بن الحسن.

وقال فیه صاحب عمده الطالب: ویکنّی أبا عبداللّه، وشهد فخّاً مع الحسین بن علی العابد صاحب فخّ، فلمّا قتل الحسین انهزم هو حتّی دخل المغرب، فسمّ هناک بعد أن ملک.

وکان قد هرب إلی فاس وطنجه، ومعه مولاه راشد، ودعاهم إلی الدین، فأجابوه وملّکوه، فاغتمّ الرشید لذلک حتّی امتنع من النوم، ودعا سلیمان بن جریر متکلّم الزیدیه وأعطاه سمّاً، فورد سلیمان علی إدریس متوسّماً بالمذهب، فسرّ به إدریس، ثمّ طلب غرّه ووجد به خلوه من مولاه راشد، فسقاه السمّ وهرب، فخرج راشد خلفه، فضربه علی وجهه ضربه منکره وفاته، وعاد وقد مضی إدریس لسبیله.

وأعقب إدریس بن عبداللّه المحض من ابنه إدریس وحده، وکان لمّا مات أبوه حملاً فی بطن امّه، وأُمّه امّ ولد بربریه، ولمّا مات إدریس وضعت المغاربه التاج علی بطن امّ إدریس.

قال الشیخ أبونصر البخاری: قد خفی عن الناس حدیث إدریس بن إدریس لبعده عنهم، ونسبوه إلی مولاه راشد، وقالوا: إنّه احتال فی ذلک لبقاء الملک له. ولم یعقّب إدریس بن عبداللّه.

ولیس الأمر کذلک، فإنّ داود بن القاسم الجعفری، وهو أحد کبار العلماء، وممّن له معرفه بالنسب، حکی أنّه کان حاضراً قصّه إدریس بن عبداللّه، وولاده إدریس ابن إدریس.

قال: وكنت معه فی المغرب، فما رأيت أشجع منه ولا أحسن وجهاً، وقال الرضا على بن موسى الكاظم عليهما السلام: إدريس بن إدريس بن عبداللّه من شجعان أهل البيت، واللّه ما ترك فينا مثله. إلى آخر كلام صاحب عمده الطالب(۱).

وإدريس بن عبداللّه المحض مذكور فی كتب رجال الإماميه هكذا: إدريس بن عبداللّه بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب الهاشمى المدنى، من أصحاب جعفر الصادق عليه السلام(۲). إنتهى.

وقد يؤيّد ما ذكروه بقول الذهبى: وأعانه على الهروب نائب مصر واضح العبّاسى وكان يترفّض(۳). إذ لو كان إدريس بن عبداللّه على رأى الزيديه لما أعانه هذا الذى كان يترفّض؛ لأنّ الرافضه عدلوا عن زيد بن على إلى جعفر الصادق عليه السلام.

قال الذهبى فی أثناء ترجمه زيد بن على: أنبأنا عمرو بن القاسم، قال: دخلت على جعفر الصادق بن محمّد، وعنده اناس من الرافضه، فقلت: إنّ هؤلاء يبرأون من عمّك زيد، فقال: برأ اللّه ممّن يبرأ منه، كان أقرأنا لكتاب اللّه، وأفقهنا فی دين اللّه، وأوصلنا للرحم، ما ترك فينا مثله(۴). إنتهى.

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۹۳-۱۹۴.

۲- (۲) رجال الشيخ الطوسى ص ۱۶۲ برقم: ۱۸۴۷، المحدّثون من آل أبى طالب ۸۶:۱، برقم: ۷۱.

۳- (۳) تاريخ الإسلام ۳۶:۱۰.

۴- (۴) تاريخ الإسلام للذهبى ۱۰۶:۸.

وکـذا ما نقله صاحب عمده الطالب(۱) من کلام الرضـا بن موسـی الکاظم علیهما السـلام فی الثناء علی إدریس بن عبداللّه، لا یخلو من إیناس بما ذکروه، واللّه تعالی أعلم.

ترجمه جعفر بن الحسن المثنّی بن الحسن بن علی بن أبی طالب

قال فی عمده الطالب: ویکنّی أباالحسن، وکان أکبر إخوته سنّاً، وکان سیداً فصیحاً، یعدّ فی خطباء بنی هاشم، وله کلام مأثور، وحبسه المنصور مع إخوته، ثمّ تخلّص، وتوفّی بالمدینه وله سبعون سنه، وعقبه من ابنه الحسن بن جعفر، وقد کان تخلّف عن فخّ مستعفیاً(۲).

وساق نسبه الکریم، وذکر فیهم آل الشجری، وهم بنو حمزه بن محمّد بن عبیداللّه بن عبداللّه بن الحسن بن جعفر.

ومنهم: السید العالم أبوالسعادات ابن الشجری، صاحب الأمالی فی النحو، قال: انقرض عقبه، ولأخیه بقیه بالنیل والحلّه(۳).

ترجمه داود بن الحسن المثنّی بن الحسن بن علی بن أبی طالب

قال فی عمده الطالب: ویکنّی أباسلیمان، وکان یلی صدقات أمیرالمؤمنین علی علیه السلام نیابه عن أخیه عبداللّه المحض، وکان رضیع الصادق جعفر علیه السلام، وحبسه

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۹۴.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۲۵.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۲۲۹.

المنصور الدوانيقى، فأفلت منه بالدعاء الذى علّمه الصادق عليه السلام لاُمّه امّ داود، ويعرف بدعاء امّ داود، يدعى به يوم الاستفتاح، وهو النصف من رجب.

قال: وتوفّى داود بالمدينه وهو ابن ستّين سنه. وعقبه من ابنه سليمان بن داود، واُمّه امّ كلثوم بنت زين العابدين على بن الحسين عليهما السلام.

وعقب سليمان من ابنه محمّد بن سليمان، ويلقّب ب «البربرى» وخرج بالمدينه أيّام أبى السرايا، قال أبونصر البخارى: فقتل(۱).

وقال أبوالحسن العمرى: توفّى فى حياه أبيه وله نيّف وثلاثون سنه(۲).

وأعقب من أربعه رجال: موسى، وداود، وإسحاق، والحسن(۳).

وذكر من ولد إسحاق بن الحسن بن محمّد بن سليمان بن داود: أبا عبداللّه محمّد الطاووس بن إسحاق المذكور، قال: وولده كانوا بسوراء المدينه، ثمّ انتقلوا إلى بغداد والحلّه، وهم سادات وعلماء ونقباء معظّمون.

منهم: السيد الزاهد سعد الدين موسى بن جعفر بن محمّد بن أحمد بن محمّد بن أحمد بن محمّد الطاووس، كان له أربعه بنين: شرف الدين محمّد، وعزّالدين الحسن، وجمال الدين أبوالفضائل أحمد العالم الزاهد المصنّف، ورضى الدين أبوالقاسم على السيد الزاهد صاحب الكرامات، نقيب النقباء فى العراق(۴). إنتهى ما نقلته من عمده الطالب.

۱- (۱) سرّ السلسله العلويه ص ۱۸.

۲- (۲) المجدى للشريف العمرى ص ۸۹.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۲۳۱.

۴- (۴) عمده الطالب ص ۲۳۲-۲۳۳.

والسیدان ابنا طاووس المذکوران أحمد وعلی المشهوران بابنی طاووس، هما من أجلّاء علماء الإمامیه ومصنّفیهم، والمقدّمین فی الفقه والحدیث، وجمیع فنون العلم فیهم.

وذکروا فی کتبهم فی الرجال من تصانیف السید أحمد الزاهد بن موسی بن جعفر بن محمّد بن أحمد بن محمّد بن أحمد بن محمّد الطاووس الحسنی: کتاب بشری المحقّقین فی الفقه ستّ مجلّدات، کتاب الملاذ فی الفقه أربع مجلّدات، کتاب الثاقب المسخّر علی نقض المشجّر فی اصول الدین، کتاب الروح نقضاً علی ابن أبی الحدید، کتاب شواهد القرآن مجلّدان، کتاب بناء المقاله العلویه فی نقض الرساله العثمانیه للجاحظ، کتاب زهره الریاض فی المواعظ مجلّد، کتاب الأزهار فی شرح لامیه مهیار، کتاب الاختیار فی أدعیه اللیل والنهار.

قالوا: وله غیر ذلک تمام اثنین وثمانین مجلّداً من أحسن التصانیف، وحقّق الرجال والروایه والتفسیر تحقیقاً لا مزید علیه.

قالوا: وکان شاعراً أدیباً منشئاً بلیغاً، توفّی سنه ثلاث وسبعین وستمائه(۱).

وأمّا أخوه صاحب الکرامات علی بن موسی الحسنی، فله تصانیف مشهوره عندهم، أکثرها فی الأدعیه المرویه عن أهل البیت علیهم السلام، منها: کتاب مهج الدعوات رأیته، فرأیت فیه إسناد دعاء حرز الیمانی المشهور بالسیفی إلی أمیرالمؤمنین علیه السلام(۲).

۱- (۱) رجال ابن داود الحلّی ص ۴۵-۴۷ برقم: ۱۳۷، المحدّثون من آل أبی طالب ۱:۸۳-۸۶ برقم: ۷۰.

۲- (۲) مهج الدعوات ص ۲۲۳.

والدعاء المذكور عارياً من زيادات استحضار الروحانيات التى بأيدى الناس، ليس فيه شىء منها، وفى الحقيقه من فنّ الطلسمات المحضور فى شرعنا، كما حقّقه الشيخ ولى الدين ابن خلدون فى مقدّمه التاريخ(۱) ، فارجع إلى ما قاله، وبسط الكلام فيه فى علم السحر تعلم ما ذكرته، وباللّه التوفيق.

وقد أنهيت تراجم المعقبين من أولاد حسن المثنّى بن الحسن بن على بن أبى طالب عليهم السلام، وذكرت بعض الأعيان من أعقابهم، إلاّ أولاد عبداللّه المحض، وقد تقدّم أنّه أعقب من ستّه رجال: محمّد ذى النفس الزكيه، وإبراهيم قتيل باخمرى، وموسى الجون، وسليمان، وإدريس، ويحيى صاحب الديلم.

وكلّ منهم سيد عظيم، وأيّد فى العلم والعمل، له التقديم، وبطل تهابه الأُسود، ومقدّم بعزمه على المنايا الحمر والرزايا السود، وكلّ منهم فى الأحقّين بالخلافه معدود، والخليفه العبّاسى عمّا يقارب فضله مصدود، وكانوا أحقّ بها وأهلها لو أسعفتهم على بنى العبّاس الجدود.

ترجمه محمّد النفس الزكيه بن عبداللّه المحض

ولقد قام منهم على الخليفه المنصور وهو الثعلب الرواغ والأسد الهصود محمّد النفس الزكيه، وأخوه إبراهيم، فتركاه فى أوديه الخشيه، والتوقّى منهما يهيم، وملكا عليه الحرمين وأقطارها والبصره وأعمالها؛ لأنّ محمّد النفس الزكيه خرج بالمدينه وتابعه ومال إليه، وساق إليه الناس أكثر علمائها وفقهائها، حتّى مالك بن أنس.

۱- (۱) تاريخ ابن خلدون ۱:۵۵۱.

قال الذهبی: فی سنه خمس وأربعین ومائه، فکان ظهور محمّد بالمدینه فی مائتی رجل وخمسین رجلاً، فمرّ بالسوق، ثمّ مرّ بالسجن، فأخرج من فیه.

إلی أن قال: وخطب فحمد اللّه وأثنی علیه، ثمّ قال: أمّا بعد: فإنّه کان من أمر هذا الطاغیه عدوّ اللّه أبی جعفر ما لم یخف علیکم، بناؤه القبّه الخضراء التی بناها معانده للّه فی ملکه، وتصغیراً لکعبه اللّه. تمام الخطبه.

إلی أن قال الذهبی: ثمّ إنّ محمّداً استعمل عمّاله علی المدینه، وانّه ولی علی مکّه الحسن بن معاویه بن عبداللّه بن جعفر الطیّار، ولم یتخلّف عنه من الوجوه إلّا نفر.

إلی أن قال: قال سعد بن عبدالحمید بن جعفر: أخبرنی غیر واحد أنّ مالکاً استفتی فی الخروج مع محمّد، وقیل له: إنّ فی أعناقنا بیعه للمنصور، فقال: إنّما بایعتم مکرهین، ولیس علی مکره یمین، فأسرع الناس إلی محمّد، ولزم مالک بیته.

وذکر الذهبی أنّه خرج معه محمّد بن عجلان فقیه المدینه وعابدها، وذکر أنّه قطع یده لذلک جعفر بن سلیمان بعد قتل محمّد ذی النفس الزکیه، وعبدالحمید بن جعفر، قال: ولزم عبیداللّه بن عمر ضیعه له واعتزل فیها، وخرج أخواه عبداللّه وأبوبکر مع محمّد بن عبداللّه ولم یقتلا، واختفی جعفر الصادق علیه السلام، وذهب إلی مال له بالفرع معتزلاً للفتنه.

إلی أن قال: وکان سفیان الثوری یتکلّم فی عبدالحمید بن جعفر لخروجه مع محمّد، ویقول: إن مرّ بک المهدی وأنت فی البیت، فلا تخرج إلیه حتّی یجتمع إلیه الناس، وذکر سفیان صفّین، فقال: ما أدری أخطأوا أم أصابوا(۱).

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۹:۲۲-۲۳.

أقول: ما أطرف هذا الكلام، وأبعده عمّا أجمع عليه أهل الإسلام(۱).

قال الذهبی: وكتب المنصور إلى محمّد: إِنَّما جَزاءُ الَّذِينَ يُحارِبُونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ - إلى قوله تعالى - إِلاَّ الَّذِينَ تابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا الآيه(۲) ، ولك عهد اللّه وميثاقه وذمّته وذمّه رسوله إن تبت ورجعت أن اؤمّنك وجميع أهل بيتك، وأعطيك ألف ألف درهم، وما سألت من الحوائج.

قال: فكتب محمّد جوابه: طسم تِلْكَ آياتُ الْكِتابِ الْمُبِينِ * نَتْلُوا عَلَيْكَ - إلى قوله تعالى - ما كانُوا يَحْذَرُونَ (۳) وأنا أعرض عليك من الأمان مثل ما عرضت علىّ، فإنّ الحقّ حقّنا، وإنّما ادّعيتم هذا الأمر بنا، ثمّ ذكر شرفه وأُبوّته، إلى آخر الكتاب الذى ذكره الذهبى(۴).

ثمّ ذكر جواب المنصور له، وهو طويل تركته؛ لأنّ فيه سوء أدب على أميرالمؤمنين على عليه السلام وعلى الحسن والحسين عليهما السلام، وجرأه عظيمه واعتماداً على طريقه الخوارج والنواصب فى نفى الحسن والحسين عليهما السلام وبنيهما عن ولاده رسول اللّه صلى الله عليه و آله، متشبّثين بقوله تعالى ما كانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَدٍ مِنْ رِجالِكُمْ (۵).

۱- (۱) وهو أنّ الصفّ الذى كان يقوده جيش منصور، لا شكّ أنّه كان جيش ضلاله وخطأ، وأمّا جيش محمّد النفس الزكيه، فإن كان داعياً إلى الرضا من آل محمّد عليهم السلام، وهو الإمام جعفر الصادق عليه السلام، فيكون جيش هدىً وصواب، ولكن سيأتى ما فى روايه الكلينى فى الكافى، ويظهر منه خلاف ذلك.

۲- (۲) سوره المائده: ۳۳-۳۴.

۳- (۳) سوره القصص: ۱-۵.

۴- (۴) تاريخ الإسلام للذهبى ۲۴:۹.

۵- (۵) سوره الأحزاب: ۴۰.

وهـذه عبـارته فی هـذا المعنی، قـابله اللّه بعمله: وفخرت علی من هـو خیر منـک إبراهیم ابن رسول اللّه صـلی الله علیه و آله، وما خیار بنی أبیک إلاّ بنو إماءٍ، ما ولـد فیکم بعـد وفاه النبی صـلی الله علیه و آله أفضل من علی بن الحسـین وهو لاُمّ ولد، وهو خیر من جـدّک، وما کان فیکم بعـده مثل ابنه محمّـد بن علی وجـدّته امّ ولد، وهو خیر من أبیک، ولا مثل ابنه جعفر بن محمّد، وهو خیر منک.

وأمّـا قولـک إنّکم بنو رسول اللّه صـلی الله علیه و آله، فـإنّ اللّه قـال فی کتـابه: مـا کانَ مُحَمَّدٌ أَبا أَحَـدٍ مِنْ رِجالِکُمْ ولکنّکم بنو ابنته(۱). إلی آخر الکتاب، ترکت ما فیه من الجرأه وإساءه الأدب علی علی والحسن والحسـین علیهم السـلام، وکافاه عنهم وعن جمیع عتره أهل البیت بما استحقّه.

ثمّ ذکر الذهبی وقوع الحرب، وأنّ عیسی بن موسی أحاط بالمدینه، ودعا محمّداً إلی الطاعه.

قال الـذهبی: ولمّا التحم الحرب نادی: یا محمّـد إنّ أمیرالمؤمنین أمرنی أن لا اقاتل حتّی أعرض علیک الأمان، فلک الأمان علی نفسـک ومن اتّبعک، وتعطی من المال کـذا وکـذا، فصاح محمّـد: أله عن هـذا، فقـد علمت أنّه لا یثنینی عنکم فزع، ولا یقرّبنی منکم طمع، ثمّ ترجّل.

وقال عثمان بن محمّد بن خالد: إنّی لأحسبه قتل یومئذ بیده سبعین رجلاً وقتل رحمه اللّه(۲).

قال الذهبی: وقیل: کان مع محمّد سیف رسول اللّه صلی الله علیه و آله ذو الفقار، فقدّ الناس به،

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۲۵:۹.

۲- (۲) تاریخ الإسلام للذهبی ۲۸:۹.

وجعل لا يقاربه أحد إلّا قتله، فجاءه سهم فوجد الموت، فكسر السيف.

وذكر الذهبى روايه أنّه لمّا أحسّ بالموت أعطى السيف رجلًا كان عليه أربعمائه دينار، قال: فلم يزل عنده حتّى ولى جعفر بن سليمان المدينه، فاخبر عنه، فدعاه فأعطاه أربعمائه دينار وأخذ السيف، ثمّ صار إلى أبى موسى، فجرّبه على كلب، فانقطع السيف(۱).

أقول: هذه الروايه كما ترى، وأىّ مسلم يجترىء على تجريب سيف رسول اللّه صلى الله عليه و آله ولا سيما فى كلب، اللّهمّ إلّا أن يحمله على ذلك شدّه البغض والعداوه للعلويين، فإنّ ذو الفقار سيف على عليه السلام أعطاه إيّاه النبى صلى الله عليه و آله.

قال الفيروزآبادى فى القاموس: وذوالفقار بالفتح سيف العاص بن منبّه، قتل يوم بدر كافراً، فصار إلى النبى صلى الله عليه و آله، ثمّ صار إلى على عليه السلام(۲).

وفى وسيله المآل للشيخ أحمد بن الفضل باكثير، قال ابن إسحاق: وفى هذا اليوم - يعنى يوم احد - هاجت ريح، فسمع هاتف يقول:

لا سيف إلّا ذو الفقار ولا فتى إلّا على

فإذا ندبتم هالكاً فاندبوا الولى ابن الولى

قال: واختلف فى ذى الفقار، فقيل، وذكر ما نقلته من القاموس، وقال: فأعطاه رسول اللّه صلى الله عليه و آله علياً عليه السلام بعد ذلك، أى: بعد بدر، فقاتل به دونه يوم احد.

قال: وعن على عليه السلام أنّه جاء جبرئيل إلى النبى صلى الله عليه و آله، فقال له: إنّ صنماً باليمن معفّراً فى الحديد، فابعث إليه فأدققه وخذ الحديد، فبعثنى رسول اللّه صلى الله عليه و آله إليه،

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۹:۳۰.

۲- (۲) القاموس المحيط ۲:۱۱۱.

فدققت الصنم وجئت بالحديد، فاستعذب منه سيفين، فسمّى أحدهما مخذماً، والآخر ذوالفقار، فتقلّده رسول اللّه صلى الله عليه و آله، وأعطانى مخذماً، ثمّ أعطانى بعد ذلك ذوالفقار، فرآنى وأنا اقاتل به دونه يوم احد، فقال: لا سيف إلّا ذوالفقار، ولا فتى إلّا على(۱). إنتهى.

قال الذهبى: وقيل: لمّا خرج حمزه بن عبداللّه بن محمّد بن على بن أبى طالب مع محمّد، كان جعفر الصادق عليه السلام ينهاه، ويقول: هو واللّه مقتول، وبعث عيسى بن موسى بالرأس إلى العراق، ثمّ طيف به فى البلدان(۲).

وذكر أنّه كانت رايه محمّد مع الأفطس علم أصفر فيه صوره حيه(۳).

أقول: وهذا الأفطس هو الحسن بن على الأصغر بن زين العابدين على بن الحسين، لم يعقّب على الأصغر إلّا منه.

قال فى عمده الطالب: قال أبونصر البخارى: خرج الأفطس مع محمّد النفس الزكيه، وبيده رايه بيضاء وأُبلى، ولم يخرج معه أشجع منه ولا أصبر، وكان يقال له:

رمح آل أبى طالب لطوله(۴).

وقال أبوالحسن العمرى: كان صاحب رايه محمّد الصفراء(۵).

وذكر صاحب عمده الطالب: أنّه قعد الأفطس هذا لجعفر الصادق عليه السلام بشفره

۱- (۱) وسيله المآل للحضرمى ص ۱۴۸، المخطوط.

۲- (۲) تاريخ الإسلام للذهبى ۹:۳۱.

۳- (۳) تاريخ الإسلام للذهبى ۹:۲۸.

۴- (۴) سرّ السلسله العلويه ص ۷۷.

۵- (۵) المجدى للشريف العمرى ص ۴۱۶.

ليقتله، ومع ذلك أوصى له جعفر الصادق عليه السلام فى مرض موته بثمانين ديناراً، وانّه لمّا أوصى له قالت له عجوز فى البيت: أتأمر له وقد قعد لك بخنجر فى البيت يريد أن يقتلك؟ فقال جعفر الصادق عليه السلام: أتريدين أن أكون ممّن قال اللّه تعالى:

وَ يَقْطَعُونَ ما أَمَرَ اللّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ .

وذكر أيضاً أنّه لمّا قتل النفس الزكيه محمّد بن عبداللّه، اختفى الحسن الأفطس هذا، فلمّا دخل جعفر الصادق عليه السلام العراق ولقى المنصور، قال له: يا أميرالمؤمنين تريد أن تسدى إلى رسول اللّه صلى الله عليه و آله يداً؟ قال: نعم يا أبا عبداللّه، قال: تعفو عن ابنه الحسن بن على بن على بن الحسين، فعفى عنه(۱).

ونسب صاحب النفحه العنبريه إلى الحسن الأفطس هذا: السيد القطب العلوى الشيخ أحمد البدوى المشهور المدفون بمصر، ومشهده عظيم، فقال: هو أحمد بن عبداللّه بن عبيداللّه بن محمّد بن على بن فهد بن صقر بن زهير بن سليمان بن يوسف بن إبراهيم بن على الأخضم بن على الرمح، وهو أخو عمر الأشرف وزيد الشهيد، يعنى ابن على بن الحسين عليهما السلام(۲).

وقد غلط فى قوله «على الرمح»(۳) والصواب ابن الحسن الرمح(۴) بن على الأصغر، وهو ابن على بن الحسين أخو عمر الأشرف وزيد الشهيد.

ولم يذكر فى عمده الطالب على الأخضم، واللّه أعلم.

۱- (۱) عمده الطالب ص ۴۱۴-۴۱۵.

۲- (۲) النفحه العنبريه ص ۴۹-۵۰.

۳- (۳) وقد أشرت فى هامش النفحه إلى غلطه، فراجع.

۴- (۴) ويقال له: الأفطس.

وذكر الذهبى وصاحب عمده الطالب، أنّ محمّد النفس الزكيه قتل فى موضع يسمّى أحجار الزيت.

قال صاحب العمده: وكان ذلك مصداق تلقّبه بالنفس الزكيه؛ لأنّه روى عن رسول اللّه صلى الله عليه و آله قال: يقتل بأحجار الزيت من ولدى نفس زكيه، قال: وكان مالك بن أنس قد أفتى الناس بالخروج معه وبايعه.

قال: وعقب محمّد من ابنه أبى محمّد عبداللّه الأشتر الكابلى وحده، وكان قد هرب بعد قتل أبيه إلى السند، فقتل فى كابل فى جبل يقال له: علج، وحمل رأسه إلى المنصور، فأخذه الحسن بن زيد بن الحسن بن على بن أبى طالب، فصعد به المنبر، وجعل يشهّره للناس(۱).

أقول: هكذا يكون ولد زيد بن الحسن الذى تخلّف عن عمّه الحسين عليه السلام وبابنه، ولم يفعل ما فعله أخوه الحسن المثنّى - رضى اللّه عنه - حيث سار معه، وجاهد بين يديه، حتّى وقع فى المعركه جريحاً، ورفع منها لم يبق منه إلاّ رمق الحياه، كافأه اللّه بعظيم الأجر وجازاه.

ترجمه إبراهيم قتيل باخمرى بن عبداللّه المحض

وأمّا إبراهيم بن عبداللّه المحض بن الحسن المثنّى أخو محمّد النفس الزكيه، فإنّه خرج بالبصره بأمر أخيه محمّد النفس الزكيه، فملكها وعظم شأنه، وأخاف المنصور وأزعجه، وأقلقه مكانه، حتّى بلغ إلى أن كان يقول: فأين قول صادقهم؟ أين لعب الغلمان والصبيان؟ يعنى قول جعفر الصادق عليه السلام الذى تقدّم نقله، وظهر فيه

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۲۴.

مکاشفته وکرامته وفضله.

قال فی عمده الطالب: وظهر إبراهیم لیله الإثنین غرّه شهر رمضان سنه خمس وأربعین ومائه بالبصره، وبایعه وجوه الناس، منهم: بشیر الرحّال، والأعمش سلیمان بن مهران، وعبّاد بن منصور القاضی صاحب مسجد عبّاد بالبصره، والمفضّل بن محمّد، وسعید الحافظ، ونظرائهم.

ویقال: إنّ أباحنیفه الفقیه بایعه أیضاً، وکان قد أفتی الناس بالخروج معه، فیحکی أنّ امرأه أتته، فقالت: إنّک أفتیت ابنی بالخروج مع إبراهیم، فخرج فقتل، فقال: لیتنی کنت مکان ابنک.

وکتب إلیه أبوحنیفه: أمّا بعد، فإنّی جهّزت إلیک أربعه آلاف درهم، ولم یکن عندی غیرها، ولولا أمانات الناس عندی للحقت بک، فإذا لقیت القوم وظفرت بهم، فافعل بهم ما فعل أبوک فی أهل صفّین، اقتل مدبرهم، وأجهز علی جریحهم، ولا تفعل کما فعل أبوک فی أهل الجمل، فإنّ القوم لهم فئه.

ویقال: إنّ هذا الکتاب وقع إلی المنصور الدوانیقی، فکان سبب تغیّره علی أبی حنیفه.

وکان إبراهیم قد تلقّب بأمیرالمؤمنین، وعظم شأنه، وأحبّ الناس ولایته، وارتضوا سیرته، فقلق الدوانیقی لذلک قلقاً عظیماً، وندب إلیه عیسی بن موسی من المدینه إلی قتاله، وسار إبراهیم من البصره حتّی التقیا بباخمری قریه قریبه من الکوفه، وانهزم عسکر عیسی بن موسی.

فیحکی أنّ إبراهیم نادی: لا تتبعوا(۱) أحد منهزماً، فعاد أصحابه، فظنّ

۱- (۱) فی العمده: لا یتبعنّ.

أصحاب عیسی بن موسی أنّهم انهزموا، فکرّوا علیهم، فقتلوه وقتلوا أصحابه إلاّ قلیلاً.

وقیل: بل انهزم بعض عسکر عیسی علی مسناه ملتویه، فلمّا صاروا علی عکسها ظنّ أصحاب إبراهیم أنّهم کمین قد خرج علیهم، ورفع إبراهیم البرقع عن وجهه، فجاءه سهم عاثر(۱) ، فوقع فی جبهته، فقال: الحمد للّه أردنا أمراً وأراد اللّه غیره، أنزلونی، فأنزلوه وکان آخر أمره.

ولمّا اتّصل بالمنصور انهزام عسکره وهو بالکوفه، اضطرب اضطراباً شدیداً، وجعل یقول: فأین قول صادقهم؟ أین لعب الغلمان والصبیان؟ ثمّ جاءه بعد ذلک خبر الظفر، وجیء برأس إبراهیم، فوضعه فی طست بین یدیه، والحسن بن زید بن الحسن بن علی واقف علی رأسه علیه السواد، فخنقته العبره، فالتفت إلیه المنصور، فقال: أتعرف رأس من هذا؟ قال: نعم.

فتیً کان یحمیه من الضیم سیفه وینجیه من دار الهوان اجتنابها

فقال المنصور: صدقت ولکن أراد رأسی، فکان رأسه أهون علیّ، ولوددت أنّه فاء إلی طاعتی(۲). إنتهی ما فی عمده الطالب.

ونحوه إلاّ مویضعات فی تاریخ الإسلام للحافظ الذهبی.

قال: ثمّ اختفی إبراهیم بالبصره، فجعل یدعو الناس، فیستجیبون له لشدّه بغضهم للمنصور لبخله وعسفه.

قال ابن سعد: لما ظهر محمّد بن عبداللّه، وغلب علی الحرمین، وجّه أخاه إلی

۱- (۱) فی العمده: غائر.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۱۲۹-۱۳۰.

البصره، فدخلها فی أوّل رمضان من سنه خمس، فغلب علیها، وبیّض أهل البصره ونزعوا السواد، وخرج معه من العلماء جماعه کثیره، ثمّ تأهّب لحرب المنصور.

قال ابن جریر وغیره: بایعه نمیله بن مرّه، وعبداللّه(۱) بن سفیان، وعبدالواحد ابن زیاد، وعمر بن سلمه الهجیمی، وعبیداللّه بن یحیی الرقاشی، وندبوا له الناس، فأجاب طائفه حتّی بلغوا أربعه آلاف، وشهر أمره، وقالوا له: لو نهضت إلی وسط البصره أتاک من أتاک، فنزل فی دار أبی مروان النیسابوری.

قال عبداللّه(۲) بن سفیان: أتیت إبراهیم یوماً وهو مرعوب، فأخبرته بکتاب أخیه أنّه ظهر بالمدینه، وأنّه یأمره بالخروج، فوجم لها واغتمّ، فأخذت اسهّل علیه وأقول: قد اجتمع لک الأمر، معنا التغلبی والطهوی والمغیره وأنا وجماعه، فنخرج إلی السجن باللیل فنفتحه، ویصبح معک خلق کثیر من الناس، فطابت نفسه، وبلغ ذلک المنصور، فجهّز جیشاً إلی البصره، ثمّ سار فنزل الکوفه لیکتفی شرّ الشیعه وفتقهم، قال: فجعل یحبس أو یقتل کلّ من یتّهمه بالکوفه.

وکان ابن عامر(۳) الأسدی یبایع لإبراهیم بالکوفه سرّاً، وقتل المنصور جماعه کثیره عسفاً وظلماً.

إلی أن قال: وبقی إبراهیم سائر شهر رمضان ینفذ عمّاله فی البلاد حتّی أتاه نعی أخیه، ففتّ فی عضده، وبهت لذلک، وخرج یوم العید إلی المصلّی، فصلّی بالناس یعرف فیه الحزن والانکسار.

۱- (۱) فی التأریخ: عفو اللّه.

۲- (۲) فی التاریخ: عفو اللّه.

۳- (۳) فی التاریخ: ابن ماعز.

إلى أن قال: قال حجّاج بن قتيبه: دخلت على المنصور، وقد جاءه فتق البصره وفارس وواسط والمدائن، وهو مطرق يتمثّل:

ونصبت نفسى للرماح دريّه إنّ الرئيس لمثل ذلك فعول

وما أظنّه يقدر على ردّ السلام(۱) للفتوق المحيطه به، ولمائه ألف سيف بالكوفه كامنه ينتظرون صيحه، فيثبون، فوجدته صقراً أحوذياً مشمّراً، قد قام إلى ما نزل به من النوائب يمرسها ويعركها.

إلى أن قال: وعن داود بن جعفر بن سليمان، قال: احصى ديوان إبراهيم من أهل البصره مائه ألف مقاتل، وقال آخر: بل كانوا عشره آلاف. وهذا أشبه، وكان مع عيسى بن موسى خمسه عشر ألفاً.

ثمّ ذكر الذهبى وقوع القتال، وانّه انهزم حميد بن قحطبه، وكان على مقدّمه عيسى بن موسى، فانهزم الجيش، فثبت عيسى بن موسى فى مائه فارس من خواصّه، فقيل له: لو تنحّيت، فقال: لا أزول حتّى اقتل أو أفتح.

وعن عيسى بن موسى قال: لمّا رأى المنصور توجّهى إلى إبراهيم، قال: إنّ المنجّمين يزعمون أنّك لاقيه، وانّ لك جوله، ثمّ يفىء إليك أصحابك، فكان كما قال.

قال: فأنا لكذلك إذ صمد ابنا سليمان لإبراهيم، فخرجا من ورائه، فنظر أصحاب إبراهيم، فإذا القتال من ورائهم، فكرّوا، فركبنا أعقابهم، فلولا ابنا سليمان ابن على لافتضحنا، وكان من صنع اللّه تعالى أنّ أصحابنا لمّا انهزموا، اعترض لهم نهر دون ثنيتين عاليتين، فحالتا بينهم وبين الفرات، ولم يجدوا مخاضاً، فكرّوا

۱- (۱) فى التاريخ: على السلاح.

راجعین بأنفسهم، فانهزم أصحاب إبراهیم، فثبت هو فی نحو من خمسمائه رجل.

إلی أن قال: وثبتوا عامّه یومهم یقتتلون، إلی أن جاءهم غرب لا یدری من رمی به، فوقع فی حلق إبراهیم، فتنحّی عن موقفه، فأنزلوه، وهو یقول: وکان أمر اللّه قدراً مقدوراً، أردنا أمراً وأراد اللّه غیره، فاجتمع علیه أصحابه یحومونه، فأنکر حمید اجتماعهم، وأمر فحملوا علیهم، فقاتلوا أشدّ قتال یکون، حتّی انفرجوا عن إبراهیم، فنزل أصحاب حمید، فاحتزّوا رأس إبراهیم.

إلی أن قال الذهبی: قال خلیفه بن خیّاط: صلّی إبراهیم العید بالناس، وخرج معه أبوخالد الأحمر، وعیسی بن یونس، وعبّاد بن العوّام، وهشیم، ویزید بن هارون، فی طائفه من العلماء، ولم یخرج معه شعبه، وکان أبوحنیفه یجاهر فی أمره ویأمر بالخروج.

وحدّثنی من سمع حمّاد بن زید یقول: ما کان بالبصره أحد إلّا وقد تغیّر أیّام إبراهیم إلّا ابن عون.

وحدّثنی میسور بن بکر أنّه سمع عبدالوارث یقول: فأتینا شعبه، فقلنا: کیف تری؟ قال: أری أن تخرجوا وتعینوه(۱). إلی آخر ما نقله الذهبی عن علماء ذلک الوقت فی أمر إبراهیم.

ولا یخفی أنّه یقدح فی دعوی الإجماع علی تحریم الخروج علی الجائر، لکن قد قال ابن حجر فی شرح الهمزیه للأبوصیری فی ردّ قول ابن العربی المالکی: لم یقتل یزید الحسین إلّا بسیف جدّه(۲) ، وقد ذکرناه فیما سلف، ویردّ بأنّ هذا إنّما

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۹:۳۶-۴۳.

۲- (۲) تقدّم نقل هذا الکلام فی موضعین من الکتاب، وأجبنا عنه بما لا محیص عنه.

هو بعد استقرار الأحكام، وانعقاد الإجماع على تحريم الخروج على الجائر، أمّا قبل ذلك فكان الأمر منوطاً بالاجتهاد. إنتهى.

وهو يفهم تأخّر انعقاد الإجماع المذكور عن مثل عصر إبراهيم وأخيه محمّد، فيندفع القدح، إلّا أنّه يبقى أن يقال: قد نقل عن الإمام مالك مساعده محمّد النفس الزكيه، والإفتاء بالخروج، وعن الإمام أبى حنيفه مثل ذلك مع إبراهيم، حتّى أنّه كان يجاهر فى أمره. ونقل نحو ذلك الزمخشرى فى الكشّاف(۱) فى تفسير قوله تعالى لا يَنالُ عَهْدِى الظّالِمِينَ (۲) فإن صحّ هذا النقل عن هذين الإمامين، اشكل دفع القدح فى هذا الإجماع، واللّه تعالى أعلم.

وقال صاحب عمده الطالب فى ترجمه إبراهيم المذكور: ويكنّى أباالحسن، وكان يرى مذهب الاعتزال، وكان شديد الأيد، فيحكى أنّه كان واقفاً مع أخيه محمّد وأبيه عبداللّه وإبل لهم تورد، وفيها ناقه شرود لا تملك، فأقبلت مع الإبل ترد، فقال محمّد لإبراهيم وهو ملتفّ فى شمله: إن رددتها فلك كذا وكذا، فوثب إبراهيم، فقبض على ذنبها، فشردت الناقه، وتبعها إبراهيم ممسكاً بذنبها، حتّى غابا عن أعينهم، فقال عبداللّه لابنه محمّد: بئسما صنعت عرّضت أخاك للتلف، فلمّا كان بعد ساعه أقبل إبراهيم ملتفّاً بشملته، فقال محمّد: ألم أقل لك إنّك لا تقدر على ردّها، فأخرج ذنب الناقه فألقاه، وقال: أما يعذر من جاء بهذا.

وكان إبراهيم من كبار العلماء فى فنون كثيره، فيقال: إنّه كان أيّام اختفائه بالبصره قد اختفى عند المفضّل بن محمّد الضبّى، فطلب منه دواوين العرب

۱- (۱) الكشّاف ۱:۳۰۹.

۲- (۲) سوره البقره: ۱۲۴.

ليطالعها، فأتاه بما قدر عليه، فأعلم إبراهيم على ثمانين قصيده، فلمّا قتل إبراهيم استخرجها المفضّل وسمّاها المفضّليات(۱).

وذكر صاحب عمده الطالب فى ترجمه محمّد النفس الزكيه: إنّه كان المنصور قد بايع له ولأخيه إبراهيم مع جماعه من بنى هاشم، فلمّا بويع لبنى العبّاس اختفى محمّد وإبراهيم مدّه خلافه السفّاح، فلمّا ملك المنصور وعلم أنّهما على عزم الخروج جدّ فى طلبهما، وقبض على أبيهما وجماعه من أهلهما. إلى آخر ما ذكره(۲).

والقصد ذكر كون المنصور قاتلهما، فقتلهما وبيعتهما فى عنقه، وبيان سبب اختفائهما.

وقال الذهبى فى سنه أربع وأربعين ومائه: وكان المنصور قد أهمّه شأن محمّد وإبراهيم ابنى عبداللّه بن حسن بن الحسن بن على بن أبى طالب، لتخلّفهما عن الحضور إلى عنده مع الأشراف، فقيل: إنّ محمّداً ذكر أنّ المنصور لمّا حجّ فى حياه أخيه السفّاح كان ممّن بايع له ليله اشتور بنو هاشم بمكّه فى من يعقدون له الخلافه حين اضطرب أمر بنى اميه(۳). إنتهى.

وهذا يؤيّد روايه أنّ المنصور بايع لابنى عبداللّه بن الحسن؛ لأنّ كلمتهما كانت واحده، وكان المترشّح للإمامه محمّد، وإبراهيم تابع له، واللّه أعلم.

وفى كتب الإماميه فى رجالهم ما صورته: إبراهيم بن عبداللّه بن الحسن بن

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۲۸-۱۲۹.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۱۲۳.

۳- (۳) تاريخ الإسلام للذهبى ۹:۱۴-۱۵.

الحسن بن على بن أبى طالب الهاشمى المدنى، قتل سنه خمس وأربعين ومائه لخمس بقين من ذى القعده من أصحاب جعفر الصادق عليه السلام(۱). إنتهى.

وأيضاً ما صورته: محمّد بن عبداللّه بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب الملقّب بالنفس الزكيه من أصحاب جعفر الصادق عليه السلام، قتل سنه خمس وأربعين ومائه بالمدينه(۲). إنتهى.

مخالفه الإمام جعفر الصادق عليه السلام لخروج محمّد وإبراهيم

فما تقدّم نقله من قول الذهبى «واختفى جعفر الصادق عليه السلام وذهب إلى مال له بالفرع معتزلاً للفتنه» وقوله أيضاً «ولمّا خرج حمزه بن عبداللّه بن محمّد بن على ابن أبى طالب مع محمّد كان جعفر الصادق عليه السلام ينهاه» إلى آخر ذلك الكلام. وما ذكره صاحب عمده الطالب من خروج الحسن الأفطس مع محمّد النفس الزكيه، وانّه قعد لجعفر الصادق عليه السلام ليقتله، وظاهر ذلك أنّه بسبب مخالفته لمحمّد ومباينته إيّاه، وما فى روايات الإماميه من تكلّم جعفر الصادق عليه السلام مع عبداللّه المحض فى أمر ابنه محمّد النفس الزكيه الكلام الخشن - وسنذكر بعضه - ممتنعاً عن بيعته، وناهياً له عن الخروج.

فجميع ذلك محمول على بذل جعفر الصادق عليه السلام للنصيحه، وعلمه بمقتضى شفقته ومحبّته على ابن عمّه عبداللّه المحض وابنيه محمّد وإبراهيم، لما تقرّر عنده

۱- (۱) رجال الشيخ الطوسى ص ۱۵۶ برقم: ۱۷۱۷، المحدّثون من آل أبى طالب ۱:۱۷-۲۱ برقم: ۱۳.

۲- (۲) رجال الشيخ الطوسى ص ۲۷۵ برقم: ۳۹۷۷، المحدّثون من آل أبى طالب ۳:۲۰۳-۲۲۱ برقم: ۵۱۸.

من العلم بأنّهما لا يبلغان المرام، بل يقتلان، ويقع بسببهما على بنى الحسن عظائم النكبات والمتاعب.

ثمّ كان لذلك ينهى كلّ أحد من بنى الحسن وبنى الحسين عن الخروج معهما لعظيم شفقته على كلّ فرد منهم، فمنهم من كان يعاديه لذلك جهلاً وقصور نظر، كالحسن الأفطس، فيصدر منه ما صدر، ويحتمل ذلك جعفر الصادق عليه السلام لكرمه، وسعه حلمه وعلمه، وحقّ القرابه، ولمّا لم ينجع نصحه ووعظه لمحمّد النفس الزكيه، وصمّم على شهر السيف، تنحّى جعفر الصادق عليه السلام عن الفتنه، وهو آسف حزين كئيب محترق الأحشاء؛ لما يتوقّع وقوعه على محمّد وإبراهيم ومن قام معهما من أبناء الحسن وأبناء الحسين.

ولم يكن بين جعفر الصادق عليه السلام وبين عبداللّه المحض وولديه ومن قام معهما من بنى الحسن وبنى الحسين عداوه دينيه أو دنيويه، ولا بغض ولا تغيّر خاطر، وكلّهم كانوا يرجعون إليه فى العلم، ويأخذون عنه أحكام الشرع والعقل، ويعظّمونه، وكان هو معهم كالوالد للأولاد، ويودّ أن يتحمّل عنهم المتاعب وإن فطرت الأكباد.

يدلّ على هذه الجمله ما تقدّم نقله فى ترجمه عبداللّه المحض، أنّه لمّا جاءه كتاب أبى سلمه الخلّال يدعوه إلى البيعه، ركب إلى جعفر الصادق عليه السلام إجلالاً له، وتعويلاً على رأيه، وذكر الكتاب، فأجابه جعفر عليه السلام مخاطباً له كما يخاطب الأُستاد تلميذه أو الوالد ولده، وقشر له العصا، وجبّهه بعكس مطلوبه، وحال بينه وبين محبوبه، فلم يجبه عبداللّه إلاّ بالأدب والاحترام، ولم يصدر عنه ما ينافى الإعظام.

وكذلك ما ذكره الذهبى بقوله: وجدّ المنصور فى طلب محمّد بن عبداللّه، فأُخبر أنّه فى شعب من شعاب رضوى، وهو جبل جهينه من أعمال ينبع، قال: فاستعمل

على ينبع عمرو بن عثمان الجهينى، وأمره بتطلّب محمّد، فخرج عمرو إليه ليله بالرجال، ففزع محمّد وفرّ منهم، فانقلب(۱) وله ابن صغير، ولد له هناك من جاريه، فوقع الطفل من الجبل من يد امّه فتقطّع، فقال محمّد بن عبداللّه:

منخرق السربال يشكو الوجى تنكبه أطراف مروٍ حداد

شرّده الخوف وأزرى به كذاك من يكره حرّ الجلاد

قد كان فى الموت له راحه والموت حتم فى رقاب العباد

فلمّا طال أمر الأخوين على المنصور أمر رياحاً بأخذ بنى حسن وحبسهم، فأخذ حسناً وإبراهيم ابنى حسن بن حسن، وحسن بن جعفر بن حسن بن حسن، وسليمان وعبداللّه ابنى داود بن حسن بن حسن، ومحمّداً وإسماعيل وإسحاق بنى إبراهيم المذكور، وعبّاس بن حسن بن حسن وأخاه علياً، ثمّ قيّدهم وجهر على المنبر بسبّ محمّد بن عبداللّه وأخيه إبراهيم، فسبّح الناس وعظّموا ما قال، فقال رياح لعنه اللّه: ألصق اللّه بوجوهكم الهوان لأكتبنّ إلى خليفتكم غشّكم وقلّه نصحكم، فقالوا: لا نسمع منك يابن المحدوده، وبادروه يرمونه بالحصى، فنزل واقتحم دار مروان، وأغلق الباب، فرموه وشتموه، ثمّ كفّوا.

ثمّ إنّ آل حسن حملوا فى أقيادهم إلى العراق، ولمّا نظر إليهم جعفر الصادق عليه السلام، وهم يخرج بهم من دار مروان، جرت دموعه على لحيته، ثمّ قال:

واللّه لا تحفظ للّه حرمه بعد هؤلاء، واُخذ معهم أخوهم من امّهم محمّد بن عبداللّه ابن عمرو بن عثمان بن عفّان، وهو ابن فاطمه بنت الحسين عليه السلام.

وقال الواقدى: أنا رأيت عبداللّه بن الحسن وأهل بيته يخرجون من دار مروان

۱- (۱) فى التاريخ: فانفلت.

فی الحدید، ویجعلون فی المحامل عُراةً لیس تحتهم وطاء، وأنا یومئذ قد راهقت الاحتلام.

إلی أن قال: فسأل عبداللّه بن الحسن من المنصور وهو بالربذه أن یأذن له فی الدخول علیه، فامتنع.

إلی أن قال: ثمّ أحضر المنصور الدیباج، وهو محمّد بن عبداللّه بن عمرو بن عثمان، فسأله عنهما، فحلف له، فلم یقبل، وضربه مائه سوط، وجعل فی عنقه غلاًّ وردّه إلیهم، وقد لصق قمیصه علی جسده من الدماء، ثمّ سیّرهم إلی العراق.

فأوّل من مات بالحبس عبداللّه المحض بن الحسن أی المثنّی، ثمّ مات حسن بعده فصلّی علیه الدیباج، ثمّ مات الدیباج، فقطع رأسه وأرسل مع جماعه من الشیعه لیطوفوا به بخراسان، ویحلفوا أنّه رأس محمّد بن عبداللّه ابن فاطمه بنت رسول اللّه صلی الله علیه و آله، یوهمون أنّه رأس محمّد بن عبداللّه بن الحسن الذی کانوا یجدون فی الکتب خروجه فیما زعموا علی أبی جعفر.

قال الذهبی: وقیل: لمّا اتی بهم إلی المنصور نظر إلی محمّد بن إبراهیم بن حسن، فقال: أنت الدیباج الأصفر؟ قال: نعم، قال: أما واللّه لأقتلنّک قتله ما قتلتها أحد من أهل بیتک، ثمّ أمر بأُسطوانه، فنقرت، ثمّ ادخل فیه ثمّ شدّ علیه وهو حیّ.

قال الذهبی: وروی عن موسی بن عبداللّه بن حسن، قال: ما کنّا نعرف فی الحبس أوقات الصلاه إلاّ بأجزاء کان یقرؤها علی بن الحسن.

وقیل: إنّ المنصور أمر بقتل عبداللّه بن حسن سرّاً.

إلی أن قال الذهبی: ویقال: إنّ المنصور سقی السمّ غیر واحد منهم(۱). إنتهی.

۱- (۱) تاریخ الإسلام للذهبی ۹:۱۷-۲۰.

والمراد من هـذا المنقول مـا نقله عن جعفر الصـادق عليه السـلام، فـإنّه دالّ على مـا ذكرناه من شـدّه محبّته لهم، وشـفقته عليهم، وحزنه لما أصابهم، وأين هذا ممّا تقدّم نقله عن الحسن بن زيد بن الحسن بن على بن أبى طالب، أنّه صعد المنبر برأس ابن عمّه عبداللّه الأشتر بن محمّد النفس الزكيه، وجعل يشهّره للناس.

وأوردت هـذا المنقـول بطـوله ليعلم مـا نزل بـالعتره الفـاطميه العلـويه، والبضـعه النبـويه، ممّـا يوجب لهم رفع الـدرجات العُلويه، ولأعدائهم العقوبات الاُخرويه.

وممّا يـدلّ على ما ذكرته من روايات الزيـديه والإماميه معاً، ما فى صـدر الصـحيفه الكامله أدعيه زين العابـدين على بن الحسـين عليهما السـلام، وهى المشـهوره الكثيره الوجود بأيـدى الناس، وفيها من البلاغه والإخبات ما يقع عن معارضـته بما يقاربه الياس، وترويه الزيديه والإماميه عن رجالهم.

وقد ذكر ابن حمدون النديم فى تذكرته العظيمه الشهيره بين العلماء والاُدباء من أهل السنّه وغيرهم بعض أدعيتها.

ونقل منها دعاء رؤيه الهلال الشيخ عبدالرحمن المرشدى فى مصنّفه الذى سمّاه براعه الاستهلال.

ففى صـدرها فى أثنـاء ذكر روايتهـا عن يحيى بن زيـد بن على بن الحسـين، وأنّه قـال لراويهـا عنه: إذا قضـى اللّه من أمرى وأمر هؤلاء ما هو قاضٍ، فهى أمانه لى عندك حتّى توصلها إلى ابنى عمّى محمّد وإبراهيم ابنى عبداللّه بن الحسن.

وإنّمـا قال يحيى رحمه الله ذلك؛ لأنّ هـذا الراوى أخبره عن جعفر الصادق عليه السـلام أنّه قال فيه: يقتل ويصـلب كما قتل أبوه وصلب، فقال يحيى: يَمْحُوا اللّهُ ما يَشاءُ (۱) الآيه

۱- (۱) سوره الرعد: ۳۹.

الشريفه.

فلمّا رجع الراوى إلى جعفر الصادق عليه السلام بالمدينه، أخبره بذلك جميعه، واستأذنه فى إعطاء صحيفه الأدعيه لمحمّد وإبراهيم، فقال له: مكانك، ثمّ وجّه إلى محمّد وإبراهيم، فجاءا إليه، فقال لهما جعفر عليه السلام: هذا ميراث ابن عمّكما يحيى من أبيه، قد خصّكما به دون إخوته، ونحن مشترطون عليكما فيه شرطاً، فقالا: رحمك اللّه قل فقولك المقبول، فقال: لا تخرجا بهذه الصحيفه من المدينه، قالا: ولِمَ ذلك؟ قال: إنّ ابن عمّكما خاف عليها أمراً أنا أخافه عليكما، قالا: إنّما خاف عليها حين علم أنّه يقتل.

فقال أبو عبداللّه جعفر الصادق عليه السلام: وأنتما فلا تأمنّا، فواللّه إنّى لأعلم أنّكما ستخرجان كما خرج، وتقتلان كما قتل، فقاما وهما يقولان: لا حول ولا قوّه إلاّ باللّه العلى العظيم(۱).

فانظر إلى تأدّبهما مع جعفر الصادق عليه السلام، حيث بعث إليهما فأتياه، ومخاطبته إيّاهما مخاطبه الاُستاد لتمليذه، وقولهما «قل فقولك المقبول» وقولهما وقد أساءهما البشاره بالقتل «لا حول ولا قوّه» الخ، قول المصدّق له فى خبره عن المغيب الموقن، بوقوع ما أخبر به من القتل.

ولولا الاحترام والاذعان لمشيخته عليهما، والإيقان بصداقته، وشفقته عليهما، لقابلا إساءتهما بإخبارهما بالقتل بما جرت به العاده فى جواب من يخبره عن الغيب بما فيه إساءه، من التصريح أو التعويض بتكذيبه، وأقلّ ذلك تلاوه، نحو قوله

۱- (۱) الصحيفه السجّاديه ص ۴۴-۴۸، المطبوع مع شرحه للسيد الداماد بتحقيقى.

تعالی فَلا یُظْهِرُ عَلی غَیْبِهِ أَحَداً الآیه(۱) ، وأقلّ منه ذکر ما یدلّ علی جواز تخلّف ما أخبر به، کالآیه التی تلاها یحیی بن زید.

فمحمّد وإبراهیم أشدّ اعتقاداً وأقوی بصیره فی جعفر الصادق علیه السلام من یحیی بن زید.

وفی روایات الإمامیه(۲) ، بإسنادهم إلی عبداللّه بن إبراهیم بن محمّد الجعفری، وهو کما فی کتب رجالهم: عبداللّه بن إبراهیم بن محمّد بن علی بن عبداللّه بن جعفر الطیّار(۳) ، وهو فی عمده الطالب أبوه إبراهیم الأعرابی، قال: وکان من أجلّاء بنی هاشم، وهو ابن محمّد الرئیس بن علی الزینبی، امّه زینب اخت الإمام الحسین علیه السلام من فاطمه بنت رسول اللّه صلی الله علیه و آله، قال: وولده أحد أرجاء آل أبی طالب الثلاثه، واحدتها بنو موسی الجون. إلی أن قال: والثانیه بنو موسی الکاظم علیه السلام، والثالثه بنو جعفر السید بن إبراهیم بن محمّد بن علی الزینبی(۴).

هذا، وقال فی عبداللّه بن إبراهیم هذا الراوی للروایه التی نذکرها: أعقب من إبراهیم، وفیه العدد، ومن محمّد وعلی(۵). إنتهی.

والروایه، قال عبداللّه: أتینا خدیجه بنت عمر بن علی بن الحسین بن علی بن

۱- (۱) سوره الجنّ: ۲۶.

۲- (۲) وهذه الروایه بطولها رواها الکلینی فی اصول الکافی ۱:۳۵۸-۳۶۶، ونقلناهابتمامها فی کتابنا المحدّثون من آل أبی طالب ۳:۲۰۶-۲۱۳.

۳- (۳) راجع ترجمته ورواياته إلی کتابنا المحدّثون من آل أبی طالب ۲:۲۲۶-۲۴۱.

۴- (۴) عمده الطالب ص ۴۶-۴۷.

۵- (۵) عمده الطالب ص ۵۷.

أبی طالب، فعزّیتها بابن بنتها، فوجدنا عندها موسی بن عبداللّه بن الحسن بن الحسن بن علی بن أبی طالب، فإذا هو یقول لابنه أبی یشکر الراثیه قولی، فقالت:

أعدد رسول اللّه واعدد بعده أسد الإله وثالثاً عبّاسا

واعدد علی الخیر واعدد جعفراً واعدد عقیلاً بعده الرواسا

فقال: أحسنت زیدینی، فاندفعت تقول:

ومنّا إمام المتّقین محمّد وفارسه ذاک الإمام المطهّر

ومنّا علی صهره وابن عمّه وحمزه منّا والمهذّب جعفر

ثمّ ذکر عبداللّه کلاماً جری من خدیجه، قالت فیه: هذا ما اصطفی مهدینا، تعنی محمّد بن عبداللّه بن الحسن، تمازحه - أی: موسی بن عبداللّه - بذلک.

فقال موسی: واللّه لأخبرنّکم بالعجب، رأیت أبی لمّا اخذ فی أمر محمّد بن عبداللّه، وأجمع علی لقاء أصحابه، قال: لا أجد هذا الأمر یستقیم إلاّ أن ألقی أباعبداللّه جعفر بن محمّد علیهما السلام، فانطلق وهو متّکیء علیّ، فانطلقت معه حتّی أتینا أبا عبداللّه علیه السلام، فلقیناه خارجاً یرید المسجد، فاستوقفه أبی وکلّمه، فقال له أبوعبداللّه علیه السلام: لیس هذا موضع ذلک، نلتقی إن شاء اللّه، فرجع مسروراً.

فلمّا کان الغد انطلقنا حتّی دخلنا علیه، فابتدأ أبی بالکلام، فقال من جملته: قد علمت جعلت فداک إنّ السنّ لی علیک، وإنّ فی قومک من هو أسنّ منک، ولکن اللّه تعالی قد قدّم لک فضلاً لیس لأحد من قومک، وقد جئتک معتمداً لما أعلم من برّک، واعلم فدیتک أنّک إذا أجبتنی لم یختلف عنّی أحد من أصحابک، ولم یختلف علیّ اثنان من قریش ولا غیرهم.

وذکر فی الروایه جواب جعفر الصادق علیه السلام ولم یؤنسه فیه، قال: وهجم علینا ناس، فقطعوا کلامنا، فقال أبی: ما تقول جعلت فداک، فقال: نلتقی إن شاء اللّه، فقال

أبى: أليس على ما احبّ؟ قال: على ما تحبّ إن شاء اللّه من إصلاح حالك، فانصرف.

إلى أن قال: فعاد بعد ثلاثه أيّام، فدخلنا وجلسنا، ودنا إليه أبى، فقبّل رأسه، ثمّ قال: جعلت فداك قد عدت إليك راجياً مؤمّلاً، قد انبسط رجائى وأملى، ورجوت الدرك لحاجتى، فقال جعفر عليه السلام: يابن عمّ إنّى اعيذك باللّه من التعرّض بهذا الأمر، وإنّى لخائف عليك أن يكسبك شرّاً.

قال: فجرى الكلام بينهما إلى أن أفضى إلى ما لم يكن يريد، وذكر من جمله ذلك كلاماً طويلاً- من جملته قول عبداللّه المحض، إذ أخبره بصفات المقتول بسدّه أشجع عند بطن مسيلها يريد محمّداً ولده: وليس هو ذلك، واللّه لنجازينّ باليوم يوماً وبالسنه سنه، ولنومنّ بثأر بنى طالب جميعاً.

فقال له أبو عبداللّه جعفر عليه السلام: يغفر اللّه لك ما أخوفنى أن يكون هذا البيت يلحق صاحبنا منّتك نفسك فى الخلاء ضلالاً- لا- واللّه لا- يملك أكثر من حيطان المدينه، ولا يبلغ عمله الطائف، وما للأمر من بدّ أن يقع، فاتّق وارحم نفسك وبنى أبيك.

إلى أن قال: واللّه إنّه المقتول بسدّه أشجع بين دورها، ولكأنّى به صريعاً مسلوباً، ولا ينفع هذا الغلام ما يسمع، قال موسى بن عبداللّه: يعنينى، وليخرجنّ معه، فينهزم ويقتل صاحبه، ثمّ يمضى فتخرج معه رايه اخرى، فيقتل كبشها، ويهزم جيشها، فإن أطاعنى فليطلب الأمان عند ذلك من بنى العبّاس حتّى يأتيه اللّه بالفرج، ولقد علمت بأنّ هذا الأمر لا يتمّ، وانّ ابنك الأحول الأخضر الأكشف المقتول بسدّه أشجع بين دورها عند بطن مسيلها.

قال موسى بن عبداللّه: فقام أبى يجرّ ثوبه مغضباً يقول: بل يغنى اللّه عنك، ولتعودنّ أو ليقى اللّه بك وبغيرك، وما أردت بهذا إلاّ امتناع غيرك، وأن تكون

ذريعتهم إلى ذلك، فقال: اللّه يعلم ما اريد إلاّ نصحك ورشدك، وما عليّ إلاّ الجهد.

فقام أبى يجرّ ثوبه مغضباً، فلحقه أبو عبداللّه عليه السلام، فقال له: إنّى سمعت من عمّك وهو خالك يذكر أنّك أنت وبنى أبيك ستقتلون، فإن أطعتنى ورأيت أن تدفع بالتى هى أحسن فافعل، وواللّه الذى لا إله إلاّ هو عالم الغيب والشهاده الرحمن الرحيم الكبير المتعال على خلقه، لوددت أنّى أفديك بولدى وبأحبّ أهل بيتى إليّ، وما يعدلك عنه شيء، فلا ترانى أنّى غششتك.

قال: فخرج أبى من عنده مغضباً أسفاً، فما أقمنا بعد ذلك إلاّ قليلاً عشرين ليله، حتّى قدمت رسل أبى جعفر المنصور، فأخذوا أبى وعمومتى سليمان بن حسن، وحسن بن حسن، وإبراهيم بن حسن، وداود بن حسن، وعلى بن حسن، وسليمان بن داود بن حسن، وعلى بن إبراهيم بن حسن، وحسن بن إبراهيم بن حسن، وحسن بن جعفر بن داود، وطباطبا إبراهيم بن إسماعيل بن حسن، وعبداللّه بن داود.

قال: فصفّدوا، ثمّ حملوا فى محامل عراء لا وطاء فيها، ووقفوا بالمصلّى لكى يشمتهم الناس، قال: فكفّوا عنهم ورقّوا لهم، ثمّ انطلقوا بهم، حتّى وقفوا عند باب مسجد رسول اللّه صلى الله عليه و آله.

قال عبداللّه بن إبراهيم الجعفرى: فحدّثتنا خديجه بنت عمر بن على أنّهم لمّا اوقفوا عند باب المسجد الذى يقال له: باب جبرئيل، اطّلع عليهم أبو عبداللّه جعفر الصادق عليه السلام، وعامّه ردائه مطروح بالأرض، ثمّ اطّلع من باب المسجد، فقال: فعل اللّه بكم وفعل، يا معشر الأنصار ما على هذا عاهدتم رسول اللّه صلى الله عليه و آله ولا بايعتموه، أما واللّه إنّى كنت حريصاً، ولكنّى غلبت، وليس للقضاء مدفع، ثمّ قام فأخذ احدى نعليه فأدخلها رجله والاُخرى بيده، وعامّه ردائه يجرّه بالأرض، ثمّ دخل بيته،

فحمّ عشرين ليله لم يزل يبكى فيها الليل والنهار حتّى خفنا عليه.

ثمّ نقل عبداللّه بن إبراهيم الجعفرى عن موسى بن عبداللّه كيفيه خروج أخيه محمّد النفس الزكيه بالمدينه، وأخذه البيعه على الناس، فكان موسى ثالث ثلاثه بايعوه، ولم يختلف عليه قرشى ولا أنصارى ولا عربى.

قال: وشاور عيسى بن زيد وكان من ثقاته، وكان على شرطته فى البعثه إلى وجوه قومه، فقال عيسى بن زيد: إن دعوتهم دعاءً يسيراً لم يجيبوك أو تغلظ عليهم، فخلّنى وإيّاهم، فقال له محمّد: ابعث إلى من أردت منهم، فقال عيسى: ابعث إلى رئيسهم وكبيرهم، يعنى أبا عبداللّه جعفر بن محمّد عليهما السلام.

قال موسى: فأُتى به، فقال له عيسى بن زيد: أسلم تسلم، فقال جعفر عليه السلام:

أحدثت نبوّه بعد محمّد صلى الله عليه و آله؟ فقال له محمّد: لا ولكن بايع تأمن على نفسك ومالك وولدك.

ثمّ ذكر موسى بن عبداللّه امتناع جعفر عليه السلام من البيعه، وما أجاب به من الأجوبه البليغه حتّى أمر به إلى السجن، فقال جعفر عليه السلام لعيسى بن زيد: يا أكشف يا أزرق لكأنّى بك تطلب لنفسك جحراً تدخل فيه، وما أنت فى المذكورين عند اللقاء، وانّه إذا صعق خلفك طرت مثل الهيق النافر.

ثمّ ذكر موسى مخاطبه جعفر الصادق عليه السلام بأنّه سيقتل، وإخباره بكيفيه قتله، وبالفارس الذى يقتله، وقوله فى آخر كلامه: فهو واللّه صاحبك، فلا رحم اللّه رمته، فقال له محمّد: يا أبا عبداللّه حسبت فأخطأت(۱).

۱- (۱) وهذه الروايه طويله جدّاً، رواها الكلينى فى اصول الكافى ۱:۳۵۸-۳۶۶، ونقلناها فى كتابنا المحدّثون من آل أبى طالب ۳:۲۰۶-۲۱۳.

أقول: أمّا الغلظه على جعفر الصادق عليه السلام حتّى انتهى الأمر إلى الحبس، فإنّما وقع ذلك من عيسى بن زيد، ولم يكن محمّد يقدر على مخالفته(۱) ؛ لأنّه الناهض بأمره، والقائم معه، وهو فى اضطرار إلى المعين.

وهذا من عيسى بن زيد بن على بن الحسين ليس بأفظع من إراده الحسن الأفطس بن على الأصغر بن على بن الحسين أن يفتك بجعفر الصادق عليه السلام، وقعد له بشفره ليقتله؛ لأنّه كان صاحب رايه محمّد النفس الزكيه، كما تقدّم نقله من عمده الطالب، ومع ذلك عفى عنه الإمام جعفر عليه السلام، وأوصى له من مالبه، وتكلّم له وهو مختفى عند المنصور أبلغ كلام، حتّى عفى عنه وآمنه.

وعيسى بن زيد هذا قد كافاه اللّه تعالى فى الدنيا عمّا فعل مع جعفر الصادق عليه السلام بمتاعب عظيمه، حتّى نقل صاحب عمده الطالب أنّه بلغ به الحال فى اختفائه بعد خروجه مع محمّد، ثمّ مع إبراهيم أيّام المنصور، ثمّ أيّام المهدى، ثمّ أيّام الهادى، إلى أن كان فى بعض اختفائه يسقى الماء على جمل، وتزوّج امرأه من أهل الكوفه، وحصل له منها بنت، فكبرت.

فأراد السقّاء الذى كان عيسى بن زيد يستقى الماء على جمله أن يزوّج ولده بتلك البنت، ففرحت امّها زوجه عيسى بذلك؛ لأنّها ترى نفسها وزوجها فى أسفل المراتب عن السقّاء صاحب الجمل، فتحيّر عيسى فى الأمر، فدعا اللّه تعالى على ابنته بالموت، فاستجيب له، فماتت قبل ذلك الزواج المشؤوم، فكان يبكى رحمه لتلك البنت أنّها ماتت ولم تعلم أنّها من رسول اللّه صلى الله عليه و آله. ذكر جميع ذلك صاحب

۱- (۱) كيف أراد محمّد النفس الزكيه أن يصير خليفه للمسلمين، ومع ذلك لا يمكنه مخالفه أحد امرائه؟

عمده الطالب(۱).

فیرجی أن یکون ما وقع علی عیسی بن زید کفّاره لتلک السیّئه العظیمه، ولابدّ أن یناله من عفو الإمام جعفر الصادق علیه السلام وحلمه ما نال الحسن الأفطس.

وهو مترجم فی کتب رجال الإمامیه بقوله: عیسی بن زید بن علی بن الحسین ابن علی بن أبی طالب، أبو یحیی، عداده فی الکوفیین، اسند عن جعفر الصادق علیه السلام(۲). إنتهی.

ولم یقدحوا فیه، ولا فی محمّد، وقد مرّت ترجمته من کتبهم، فکأنّه ثبت عندهم إنابته وتوبته، وعفو جعفر الصادق علیه السلام عنه، واللّه أعلم.

وأمّا قول محمّد النفس الزکیه للإمام الصادق علیه السلام «یا أبا عبداللّه حسبت فأخطأت» فکأنّه اضطرّه إلی هذا الکلام أنّه بصدد مبایعه الناس إیّاه، وقد أقبلوا علیه وبایعوه حتّی علماء المدینه وفقهاؤها، حتّی أنّ الإمام مالک کان یفتی بالخروج معه، کما تقدّم نقله من تاریخ الذهبی.

فإخباره بمحضر جمع الناس بأنّه یقتل، یکسر علیه ما تمّ له، ویهدم بناؤه، فاضطرّ إلی مثل ذلک الکلام، فإنّه لم یکن مکذّباً بالاخبار الصادقه، لکنّه قد وطّن نفسه علی القتل إن وقع، وبنی علی الاستماته فی الأمر بالمعروف والنهی عن المنکر، کما أقدم لذلک علماء المدینه علی مبایعته ونصرته.

ولم یکن ذلک هو رأی الإمام جعفر الصادق علیه السلام لما ترجّح عنده حسبما اختصّه

۱- (۱) عمده الطالب ص ۳۴۹-۳۵۱.

۲- (۲) رجال الشیخ الطوسی ص ۲۵۷ برقم: ۳۶۴۲، المحدّثون من آل أبی طالب ۳:۴۴-۴۵، برقم: ۴۳۴.

اللّه به من العلم أنّه لا يتوصّل محمّد إلى أمر بمعروف ونهى عن منكر، بل يقتل دون ذلك، ويكون قتله مساءه لأهل البيت النبوى جميعاً، واللّه أعلم.

رجعنا إلى نقل موسى بن عبداللّه: وفى روايه الإماميه، عن عبداللّه الجعفرى، قال بعد أن نقل إتيانهم بإسماعيل بن عبداللّه بن جعفر بن أبى طالب: وهو شيخ كبير ضعيف، قد ذهبت إحدى عينيه، وذهبت رجلاه، فهو يحمل حملاً، فدعاه إلى البيعه فامتنع، وقال: أىّ شىء تنتفع من بيعتى، وما قاله من الكلام الرادع الذى نقله عن الإمام محمّدالباقر عليه السلام فى حقّ محمّد ووصف تلك الفتنه، وانّه حبس، فلمّا كان المساء دخل عليه بنو أخيه بنو معاويه بن عبداللّه بن جعفر، فتوطّأوه حتّى قتلوه.

وفى تاريخ الذهبى: وقيل: أرسل محمّد إلى إسماعيل بن عبداللّه بن جعفر بن أبى طالب، وقد شاخ ليبايعه، فقال: يابن أخى أنت واللّه مقتول، كيف ابايعك؟ فارتدع الناس عنه قليلاً، فأتته حماده بنت معاويه بن عبداللّه، فقالت: يا عمّ إنّ إخوتى قد أسرعوا إلى ابن خالهم، فلا تثبط عنه الناس، فأبى إلاّ أن ينهى عنه، فيقال: إنّها قتلته، فأراد محمّد الصلاه عليه، فقال ابنه عبداللّه: تقتل أبى وتصلّى عليه، فنحاه الحرس وصلّى عليه محمّد(۱). إنتهى. وهذا يصدّق ما فى روايه الإماميه.

وبعد أن نقل كيفيه قتال محمّد وعيسى بن موسى بعد إخراجه جعفر الصادق عليه السلام من الحبس بمدّه أيّام، وكأنّه فى تلك المدّه خرج جعفر الصادق عليه السلام من المدينه إلى الفرع، كما ذكره الذهبى، ونقلناه فيما سلف.

ونقل كيفيه قتل محمّد النفس الزكيه نحو ما ذكره الذهبى، حيث قال: ودخل

۱- (۱) تاريخ الإسلام للذهبى ۲۳:۹.

حمید بن قحطبه فی زقاق أشجع، فهجم علی محمّد فقتله وهو غافل وأخذ رأسه، ولم أذکر هذه الروایه فیما سبق.

قال موسی بن عبداللّه: وأخذت المدینه وأجلبنا هرباً فی البلاد، فانطلقت حتّی سمعت بإبراهیم بن عبداللّه، فوجدت عیسی بن زید مکمناً عنده، فأخبرته بسوء تدبیره، وخرجنا معه - یعنی إبراهیم بن عبداللّه - حتّی اصیب، ثمّ مضیت مع ابن أخی الأشتر عبداللّه بن محمّد بن عبداللّه بن حسن، حتّی اصیب بالسند، ثمّ رجعت شریداً طریداً تضیق علیّ البلاد.

فلمّا ضاقت علیّ الأرض، واشتدّ الخوف، ذکرت ما قاله أبو عبداللّه - أی: جعفر بن محمّد الصادق علیهما السلام - فجئت إلی المهدی وقد حجّ، وهو یخطب الناس فی ظلّ الکعبه، فما شعر إلّا وقد قمت من تحت المنبر، فقلت: لی الأمان یا أمیرالمؤمنین وأدلّک علی نصیحه لک عندی، قال: نعم فما هی؟ قلت: أدلک علی موسی بن عبداللّه بن الحسن، فقال لی: نعم لک الأمان، فقلت: أعطنی ما أثق به، فأخذت منه عهوداً أو مواثیق، ثمّ قلت: یا أمیرالمؤمنین أنا موسی بن عبداللّه، فقال لی: إذاً تکرم وتحبی.

إلی أن قال: وقال المهدی: من یعرفک؟ فقلت: هذا الحسن بن زید یعرفنی، وهذا موسی بن جعفر یعرفنی، وهذا الحسن بن عبیداللّه یعرفنی، فقالوا: نعم یا أمیرالمؤمنین کأنّه لم یغب عنّا، ثمّ قلت: یا أمیرالمؤمنین لقد أخبرنی بهذا المقام أبو هذا الرجل، وأشرت إلی موسی بن جعفر علیهما السلام إلی آخر الروایه.

وفیها فأمر لموسی بن جعفر بن محمّد بخمسه آلاف دینار، فأمر لی موسی منها بألفی دینار. آخر روایه الإمامیه عن موسی بن عبداللّه بن حسن بن الحسن بن

علی بن أبی طالب(۱).

ترجمه موسی الجون بن عبداللّه المحض

وفی ترجمه موسی الجون بن عبداللّه المحض بن الحسن المثنّی بن الحسن السبط فی وسیله المآل للشیخ أحمد بن الفضل باکثیر، نقلاً ـ من عمده الطالب: ولمّا قبض الدوانیقی علی أبیه وأهله، أخذه وضربه ألف سوط، ثمّ قال له: أتعلم ما هذا؟ هذا سجلّ قاض علیک منّی.

ثمّ قال له: إنّی مرسلک إلی الحجاز لتأتینی بخبر أخویک محمّد وإبراهیم، فقال:

إنّک ترسلنی إلی الحجاز والعیون ترصدنی، فلا ـ یظهران لی، فکتب إلی والی الحجاز: أن لا ـ یتعرّض له، فخرج إلی الحجاز وهرب إلی مکّه.

فلمّا قتل أخواه وحجّ المهدی محمّد بن المنصور، فقال له فی الطواف قائل: لی الأمان وأدلّک علی موسی الجون بن عبداللّه، فقال المهدی: لک الأمان إن دللتنی علیه، فقال: اللّه أکبر، أنا موسی بن عبداللّه، فقال المهدی: من یعرفک ممّن حولک من الطالبیین؟ فقال: هذا الحسن بن زید، وهذا موسی بن جعفر، وهذا الحسن بن عبیداللّه بن العبّاس بن علی، فقالوا جمیعاً: صدق هذا موسی بن عبداللّه بن الحسن.

وعاش موسی إلی زمن الرشید، ودخل علیه ذات یوم، فلمّا قام من عنده عثر بطرف البساط فسقط، فضحک الرشید، فالتفت إلیه موسی، فقال: یا أمیرالمؤمنین

۱- (۱) وهذه الروایه بطولها رواها الکلینی فی اصول الکافی ۱:۳۵۸-۳۶۶، ونقلناها فی کتابنا المحدّثون من آل أبی طالب ۳:۲۰۶-۲۱۳.

إنّه ضعف صوم لا ضعف سكر(۱). إنتهى.

فذكر ما فى روايه الإماميه من أخذه الأمان من المهدى، وظاهره أنّه أخذ الأمان منه فى خلافه المنصور، ولا يخلو من بعد؛ إذ يبعد أن يعطيه الأمان بدون إذن المنصور، ولا سيما وقد ختل موسى المنصور، فعظم جرمه عنده، ولم يذكر خروج موسى مع أخيه محمّد، ثمّ مع أخيه إبراهيم، ثمّ مسيره إلى السند مع الأشتر ابن أخيه.

ولا يخفى أنّه يبعد من مثله فى مجده وسؤدده وعلوّ همّته أن يتخلّف وهو بالحجاز مختفياً من المنصور وقد ضربه ألف سوط، كما فى روايه عمده الطالب التى نقلها فى وسيله المآل، ثمّ لا يعضد أخاه محمّداً ويخرج معه، ثمّ لا يعضد أخاه إبراهيم ويخرج معه، وإذا خرج معهما فعظم جرمه بخروجه معهما مع ختله للمنصور، وخدعه إيّاه، إذ أرسله فى طلبهما ودلالته عليهما، يقتضى أن يهرب مع الأشتر ابن أخيه محمّد إلى السند، ويبعد فى البلاد أكثر من ذلك، وهرب الأشتر عبداللّه بن محمّد النفس الزكيه إلى السند، نقله صاحب عمده الطالب(۲) وغيره، وسبق ذكر ذلك، واللّه أعلم.

وقال الشيخ أحمد بن الفضل باكثير فى وسيله المآل فى ترجمه موسى الجون:

ويكنّى أبالحسن، وقيل: أبا عبداللّه، ويلقّب ب «الجون» لقّبته بذلك امّه هند بنت أبى عبيده بن عبداللّه بن زمعه بن الأسود بن المطّلب بن أسد بن عبدالعزّى بن قصى، قال: وكان أسود اللون، وكانت ترقصه فى صغره وتقول:

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۳۳.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۱۲۴.

إنّک إن تکون جوناً أقرعا یوشک أن تسودهم وتبرعا

قال: وکان موسی شاعراً(۱).

قال: ویروی المسعودی فی کتابه مروج الذهب، عن الفضل بن الربیع، أنّ عبداللّه بن مصعب بن ثابت بن عبداللّه بن الزبیر سعی إلی الرشید، فقال: إنّ موسی ابن عبداللّه بن الحسن قد أرادنی علی البیعه له، فجمع الرشید بینهما، فقال الزبیری لموسی: سعیتم علینا، وأردتم نقض دولتنا، فالتفت إلیه موسی، وقال: من أنتم؟ فغلب علی الرشید الضحک حتّی رفع رأسه إلی السقف لئلّا یظهر منه، ثمّ قال موسی: یا أمیرالمؤمنین أتری هذا المشنّع علیّ خرج مع أخی محمّد علی جدّک المنصور، وهو القائل من أبیات:

قوموا ببیعتکم ننهض بطاعتنا إنّ الخلافه فیکم یا بنی حسن

فی شعر طویل، ولیس سعایته حبّاً لک، ولا رعایه لدولتک، ولکن واللّه بغضاً لنا جمیعاً أهل البیت، ولو وجد من ینتصر به علینا جمیعاً لفعل، وأنا مستحلفه، فإن حلف أنّی قلت ذلک فدمی لأمیرالمؤمنین حلال، فقال الرشید: احلف یا عبداللّه، فلمّا أراده موسی علی الیمین تلکّأ وامتنع، فقال له الفضل: ولم تمتنع وقد زعمت آنفاً أنّه قال لک ما زعمته؟ قال عبداللّه: فأنا أحلف له، فقال موسی: قل تقلّدت الحول والقوّه دون حول اللّه وقوّته إلی حولی وقوّتی إن لم یکن ما حکیته عنک حقّاً، فحلف له.

فقال موسی: اللّه أکبر، حدّثنی أبی، عن أبیه، عن جدّه، عن علی بن أبی طالب علیهم السلام، عن رسول اللّه صلی الله علیه و آله، أنّه قال: ما حلف أحد بهذه الیمین کاذباً إلّا

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۳۲-۱۳۳.

عجّل اللّه له العقوبه قبل ثلاث، واللّه ما كذبت، وها أنا ذا يا أميرالمؤمنين فى قبضتك، فإن مضت ثلاثه أيّام ولم يحدث عليه حدث فدمى لك حلال.

فقال الرشيد للفضل: خذ بيد موسى، فليكن عندك، قال الفضل: ما صلّيت العصر ذلك اليوم حتّى سمعت الصياح من دار عبداللّه بن مصعب، فأمرت من يتعرّف خبره، فأُخبرت أنّه قد أصابه الجذام، وانّه قد تورّم واسودّ، فسرت إليه، واللّه ما كدت أعرفه لأنّه صار كالزقّ العظيم، واسودّ حتّى صار كالفحم، فسرت إلى الرشيد فعرّفته خبره، فما انقضى كلامى حتّى أتانى خبر موته، فبادرت بالأمر بتجهيزه وصلّيت عليه.

فلمّا دفنوه لم يستقرّ فى قبره حتّى انخسف به، وخرجت منه رايحه مفرطه فى النتن، فأمرت بشوك كان مارّاً فى الطريق، فطرح فى تلك الوهده، فما استقرّ وانخسف ثانيه، فأمرت بألواح ساج، فوضعت على قبره، وطرح التراب عليها، وانصرفت إلى الرشيد فأعلمته، فأكثر التعجّب من ذلك، وأمرنى بتخليه موسى، وأن أعطيه ألف دينار.

وأحضره فسأله لم عدلت عن اليمين المتعارفه، فقال: لأنّا روينا عن جدّنا على عليه السلام من حلف يمين مجّد اللّه تعالى فيها استحيا اللّه تعالى من تعجيل عقوبته، ومن حلف منّا كاذبه ينازع فيها حوله وقوّته عجّل اللّه له العقوبه قبل ثلاث، قال:

ويقال: إنّ صاحب هذا الخبر يحيى بن عبداللّه أخو موسى(۱). إنتهى.

أقول: وهو الذى ذكره ابن حجر فى الصواعق(۲) ، وقد تقدّم نقله.

۱- (۱) مروج الذهب للمسعودى ۳:۳۴۰-۳۴۲.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۰۱-۲۰۲.

ترجمه یحیی صاحب الدیلم بن عبداللّه المحض

وهو الـذی رواه صاحب عمـده الطالب، قال: وکان یحیی قد هرب إلی بلاد الدیلم وظهر هناک، واجتمع علیه الناس، وبایعه أهل تلک الأعمال، وعظم أمره، وقلق الرشـید لـذلک وأهمّه، وأزعجه غایه الإنزعاج، فکتب إلی الفضل بن یحیی البرمکی: إنّ یحیی بن عبداللّه قذاه فی عینی، فأعطه ما شاء، واکفنی أمره.

فسـار إلیه الفضـل فی جیش کثیف، وأرسـل إلیه بـالرفق والتحـذیر، والترغیب والترهیب، فرغب یحیی فی الأمـان، فکتب له أماناً مؤکّداً، وأخذ یحیی، وجاء به إلی الرشید.

إلی أن قال: ومضـی یحیی إلی المـدینه، فأقام بها إلی أن سـعی به عبداللّه بن مصـعب بن ثابت بن عبداللّه بن الزبیر إلی الرشـید، وقال: إنّ یحیی أرادنی علی البیعه، فجمع الرشـید بینهما بعـد أن اسـتقدم من المدینه، فلمّا اجتمعا قال یحیی للزبیری: سـعیتم علینا وأردتم نقض دولتنا، فالتفت إلیه یحیی وقال: من أنتم؟ إلی آخر النقل الذی مرّ بعینه باللفظ والمعنی(۱). واللّه تعالی أعلم.

قال صاحب عمده الطالب: ثمّ إنّ الرشید صبر أیّاماً، وطلب یحیی واعتقل علیه، فأحضر یحیی أمانه، فأخذه الرشید وسلّمه إلی أبی یوسف القاضی، فقرأه وقال: هذا الأمان صحیح لا حیله فیه، فأخذه أبوالبختری من یده وقرأه، ثمّ قال:

هذا أمان فاسد من جهه کذا وکذا، وأخذ یذکر شبهاً، فقال له الرشید: فخرّقه، فأخذ السکّین فخرقه ویده ترعد حتّی جعله سیوراً، وأمر یحیی إلی السجن، فمکث فیه

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۸۵-۱۸۶.

أيّاماً.

ثمّ أحضره وأحضر القضاه والشهود ليشهدوا أنّه صحيح لا بأس به، ويحيى ساكت لا يتكلّم، فقال له بعضهم: مالك لا تتكلّم؟ فأومأ إلى فيه أنّه لا يطيق الكلام، وأخرج لسانه وقد اسودّ، فقال الرشيد: هو ذا يوهمكم أنّه مسموم، ثمّ أعاده إلى السجن، فلم يعرف له خبر بعد ذلك، فقيل: إنّه قتله جوعاً، وانّه وجد فى بركه عاضّاً على حماء وطين.

وقال شيخ الشرف العبيدلى: بنى الرشيد عليه اسطوانه.

وقيل: حبسه فى دار السندى بن شاهك فى بيت نتن، وردم عليه الباب حتّى مات.

وقيل: القى فى بركه فيها سباع قد جوعت، فلاذت به وهابت الدنوّ منه، فبنى عليه ركن بالجصّ والحجر وهو حىّ.

وفى غدر الرشيد بيحيى يقول أبوفراس الحارث بن سعد بن حمدان من قصيده يعدّ فيها مساوى بنى العبّاس:

يا جاهداً فى مساويهم يكتّمها غدر الرشيد بيحيى كيف ينكتم

ذاق الزبيرى غبّ الحنث وانكشفت عن ابن فاطمه الأقوال والتهم(۱)

وما ذكره من بركه السباع، وأنّها لم تتعرّض ليحيى المذكور، أشار إليه ابن حجر فى الصواعق(۲).

وذكرها فاضل الشافعيه السيد على السمهودى فى جواهر العقدين.

۱- (۱) عمده الطالب ص ۱۸۷-۱۸۸.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۲۰۶-۲۰۷.

وأبوفراس الحمدانی صاحب القصیده التی منها البیتان، وهو المترجم فی یتیمه الدهر للثعالبی بقوله: کان فرد دهره، وشمس عصره، بلاغه وبراعه وفروسیه وشجاعه، وشعره جامع بین السهوله والجزاله، والحلاوه والمتانه، لم تجتمع خلاله إلّا فی شعر عبداللّه بن المعتزّ، بل یعدّ أبوفراس أشعر منه، وکان الصاحب بن عبّاد یقول: بدأ الشعر بملک، وختم الشعر بملک، أی: بامرىء القیس وأبی فراس. إلی آخر ترجمته(۱).

والقصیده المذکوره من بلیغ شعره، یذکر فیها مناقب العلویین الفاطمیین، ومفاخرهم ومصایبهم من العبّاسیین، ویعدّد معائب العبّاسیین فی الدین، وأنواع فسوقهم وسقوطهم عن درجات مفاخر العلویین، وهی طویله ومطلعها:

الحقّ مکتتم والدین مهتضم وفیء آل رسول اللّه مقتسم

وعثرت منذ سنین علیها مشروحه شرحاً لطیفاً(۲) ، یذکر فیه نقلاً من کتب التاریخ والسیر، ما ذکره أبوفراس من مساوی بنی العبّاس، ومظالمهم للفاطمیین سادات الناس، وسفینه نوح، ونجوم الهدایه، وقرناء الکتاب العزیز، والسنّه الشریفه فی الإنقاذ من الغوایه.

وقد ذکرت بعض هذه الأحادیث فیما سلف، وصحّه أکثرها وشهرتها معلومه عند الخلف والسلف، وقد أفردت أعیان العلماء لها مصنّفات، وأشادوا بذکرها فی مؤلّفات، ککتاب ذخائر العقبی للمحبّ الطبری، وکتاب استجلاب ارتقاء الغرف

۱- (۱) یتیمه الدهر للثعالبی ۱:۵۷.

۲- (۲) فی هامش النسخه: هو شرح السید محمّد أمیر الحاج، وقد طبع بایران. شهاب الدین الحسینی النجفی سنه ۱۳۶۶ بخطّه الشریف.

للسخاوی، وکتاب وسیله المآل للشیخ أحمد بن الفضل باکثیر، وکتاب درر السمطین للزرندی، وکتاب جواهر العقدین للسید السمهودی، وهو أحسنها تنقیحاً وبیاناً لمعانی الأحادیث، بل لم یصنّف مثله فی القدیم والحدیث.

فضائل أهل البیت النبوی علیهم السلام

فمن تلک الأحادیث ما یعمّ أفرادهم ولا یخصّ آحادهم، کقوله صلی الله علیه و آله: أحبّوا للّه لما یغدوکم به من نعمه، وأحبّونی لحبّ اللّه، وأحبّوا أهل بیتی لحبّی.

قال فی الصواعق: فیه صحّ، خلافاً لما وهم فیه ابن الجوزی.

ثمّ قال: وأخرج البیهقی وغیره: لا یؤمن عبد حتّی أکون أحبّ إلیه من نفسه، وتکون عترتی أحبّ إلیه من عترته، ویکون أهلی أحبّ إلیه من أهله.

قال: وصحّ أنّ العبّاس قال: یا رسول اللّه إنّ قریشاً إذا لقی بعضهم بعضاً لقوهم ببشر حسن، وإذا لقونا لقونا بوجوه لا نعرفها، فغضب غضباً شدیداً، وقال: والذی نفسی بیده لا یدخل قلب رجل الإیمان حتّی یحبّکم للّه ولرسوله.

وفی معنی هذه الأحادیث ولاسیما الأخیر غیرها.

وکقوله صلی الله علیه و آله: أخلفونی فی أهل بیتی. وذلک آخر ما تکلّم به صلی الله علیه و آله.

وقوله صلی الله علیه و آله: إنّ للّه تعالی ثلاث حرمات، فمن حفظهنّ حفظ اللّه تعالی دینه ودنیاه: حرمه الإسلام، وحرمتی، وحرمه رحمی.

وفی روایه عن أبی بکر، ارقبوا محمّداً صلی الله علیه و آله فی أهل بیته(۱).

وکلّ ذلک فی الصواعق. یعنی هذه الأحادیث، ولاسیما غیرها ممّا هو فی الصواعق، وجواهر العقدین، وغیرهما.

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۷۲-۱۷۳.

وهذا العموم يتناول فاسقهم ومبتدعهم، كما نبّه على ذلك فى الصواعق فى قوله:

تنبيه: تمسّك بالآيه والأحاديث السابقه من لم يعتبر الكفاءه فى النكاح، يعنى قوله تعالى إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّهِ أَتْقاكُمْ (۱).

ونحو قوله صلى الله عليه و آله: أكرمهم عند اللّه أتقاهم، خيارهم فى الجاهليه خيارهم فى الإسلام إذا فقهوا.

وقوله صلى الله عليه و آله: يا أيّها الناس إنّ ربّكم واحد، لا فضل لعربى على عجمى، ولا لأسود على أحمر إلّا بالتقوى. وغير ذلك ممّا أورده قبل التنبيه.

قال: ولا شاهد فيما ذكر؛ لأنّه بالنسبه لما ينفع فى الآخره، وليس كلامنا فيه، إنّما الكلام فى أنّ النسب العلى هل يفتخر به ذوو العقول فى الدنيا أو لا؟ ولا شكّ فى الافتخار به، وأنّ من أجبرها وليها على نكاح غير مكافىء لها فى النسب، يعدّ ذلك بخساً لحقّها، وعاراً عليها، بل صلاح الذرّيه ينفع فى الآخره.

فقد صحّ عن ابن عبّاس فى قوله تعالى أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ (۲) أنّه قال: إنّ اللّه يرفع ذرّيه المؤمن معه فى درجته يوم القيامه، وإن كانوا دونه فى العمل.

وصحّ عن ابن عبّاس فى قوله تعالى وَ كانَ أَبُوهُما صالِحاً (۳) أنّه قال: حفضا بصلاح أبويهما، وما ذكر عنهما صلاح.

إلى أن قال: فإذا نفع الأب الصالح، مع أنّه السابق كما قيل فى الآيه، عموم الذرّيه، فما بالك بسيد الأنبياء والمرسلين بالنسبه إلى ذرّيته الطيبه الطاهره.

۱- (۱) سوره الحجرات: ۱۳.

۲- (۲) سوره الطور: ۲۱.

۳- (۳) سوره الكهف: ۸۲.

وقد قيل: إن حمام الحرم إنّما اكرم؛ لأنه من ذرّيه حمامتين عششتا على غار ثور الذى اختفى فيه النبى صلى الله عليه و آله عند خروجه من مكّه للهجره.

وقد حكى التقى الفاسى عن بعض الأئمّه، أنّه كان يبالغ فى تعظيم شرفاء المدينه النبويه، وسبب ذلك: أنّه كان منهم شخص اسمه مطير مات، فتوقّف عن الصلاه عليه؛ لأنّه كان يلعب بالحمام، فرأى النبى صلى الله عليه و آله فى المنام ومعه ابنته فاطمه الزهراء عليها السلام، فأعرضت عنه، فاستعطفها حتّى أقبلت عليه وعاتبته قائله له: أما يسع جاهنا مطيراً.

وحكى أيضاً فى ترجمه صاحب مكّه السيد الشريف أبى نمى محمّد بن أبى سعد حسن بن على بن قتاده الحسنى: أنّه لمّا مات، امتنع الشيخ عفيف الدين الدلاصى من الصلاه عليه، فرأى فى المنام فاطمه الزهراء عليها السلام وهى بالمسجد الحرام والناس يسلّمون عليها، وأنّه رام السلام عليها، فمنعته وأعرضت عنه ثلاث مرّات، فتحامل عليها وسألها عن السبب، فقالت: يموت ولدى ولا تصلّى عليه، فتأدّب(۱) واعترف بظلمه بعدم الصلاه عليه.

وحكى التقى المقريزى عن يعقوب المغربى، أنّه كان بالمدينه النبويه فى رجب سنه (۸۱۷) فقال له الشيخ العابد محمّد الفاسى(۲) وهما بالروضه المكرّمه: إنّى كنت أبغض أشراف المدينه بنى حسين لتظاهرهم بالرفض، فرأيت وأنا نائم تجاه القبر الشريف رسول اللّه صلى الله عليه و آله، وهو يقول: يا فلان باسمى، مالى أراك تبغض أولادى؟ فقلت: حاش للّه ما أكرههم، وإنّما كرهت ما رأيت من تعصّبهم على أهل

۱- (۱) فى الأصل: فتاب.

۲- (۲) فى الصواعق: الفارسى.

السنّه، فقال لی: مسأله فقهیه، أليس الولد العاق يلحق بالنسب؟ فقلت: بلی یا رسول اللّه، فقال: هذا ولد عاقّ. تمام الروایه.

وحکی أیضاً عن الرئیس شمس الدین العمری، قال: سار الجمال محمود العجمی المحتسب ونوّابه وأتباعه إلی بیت عبدالرحمن الطباطبی، فاستأذن علیه، فخرج وعظم علیه مجیء المحتسب إلیه، فقال له المحتسب: یا سیدی حلّلنی، قال: ممّ یا مولانا؟ قال: إنّک لمّا جلست البارحه عند السلطان الظاهر برقوق فوقی، عزّ ذلک علیّ، وقلت فی نفسی: کیف یجلس هذا فوقی؟ فلمّا کان اللیل رأیت فی منامی النبی صلی الله علیه و آله، فقال: یا محمود أتأنف أن تجلس تحت ولدی. تمام الحکایه.

وذکر فی الصواعق عدّه حکایات من هذا القبیل، ثمّ قال التقی المقریزی:

وعندی عدّه حکایات صحیحه بمثل هذا فی حقّ بنی حسن وبنی حسین، فإیّاک والوقیعه فیهم، وإن کانوا علی أیّ الحالات؛ لأنّ ولد الولد ولد علی کلّ حال صلح أو فجر(۱).

إنتهی ما نقلت من الصواعق. ونحوه فی جواهر العقدین، ووسیله المآل.

ویندرج فی مضمون الأحادیث الآمره بمحبّتهم، ویتضمّن العموم الموجود فیها أحادث التحذیر من بغضهم وسبّهم، کقوله صلی الله علیه و آله: من أبغض أحداً من أهل بیتی حرم شفاعتی.

وقوله صلی الله علیه و آله: من مات علی بغض آل محمّد جاء یوم القیامه مکتوب بین عینیه آیس من رحمه اللّه تعالی.

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۲۴۲-۲۴۴.

قال فی الصواعق بعد ذکرهما مع غیرهما: وصحّ أنّه صلی الله علیه و آله قال: والذی نفسی بیده لا یبغضنا أهل البیت أحد إلّا أدخله اللّه النار.

وروی أحمد وغیره: من أبغض أهل البیت فهو منافق.

إلی أن قال: وورد من سبّ أهل بیتی، فإنّما یرتدّ عن اللّه والإسلام، ومن آذانی فی عترتی فقد آذی اللّه، إنّ اللّه حرّم الجنّه علی من ظلم أهل بیتی أو قاتلهم، أو أعان علیهم أو سبّهم(۱).

وفی جواهر العقدین: الذکر الحادی عشر، ذکر التحذیر من بغضهم وعداوتهم، وأنّه لا یبغضهم أحد إلاّ أدخله النار، وأنّه لایبغضهم إلّا منافق، ولعن من ظلمهم، وتحریم الجنّه علیه.

وذکر السید فی هذا الذکر هذه الأحادیث وغیرها، نحو قوله: ولأبی بکر بن یوسف من طریق طلحه بن مصرف، قال: کان یقال بغض بنی هاشم نفاق، ویشهد له قول جابر: ما کنّا نعرف المنافقین إلّا ببغضهم علیاً.

إلی أن قال: وقد أخرج الطبرانی، عن أبی سعید الخدری، قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله: یا علی معک یوم القیامه عصیً من عصی الجنّه، تذود بها المنافقین یوم القیامه عن الحوض.

وعن بعضهم قال: کنت بین مکّه والمدینه، فإذا أنا بشیخ یلوح فی البریه یظهر تاره ویغیب اخری، حتّی قرب منّی، فسلّم علیّ، فرددت علیه السلام، وقلت: من أین یا غلام؟ قال: من اللّه، قلت: وإلی أین؟ قال: إلی اللّه، قلت: فما زادک؟ قال:

التقوی، قلت: فمن أنت؟ قال: أنا رجل عربی، فقلت: عیّن لی، قال: رجل من

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۷۴-۱۷۵.

قریش، فقلت: عیّن لی عافاک اللّه، فقال: أنا رجل هاشمی، فقلت: عیّن لی، قال: أنا رجل علوی، ثمّ أنشد:

نحن علی الحوض روّاده نذود ونسعد ورّاده

فما فاز من فاز إلّا بنا وما خاب من حبّنا زاده

ومن سرّنا نال منّا السرور ومن ساءنا ساء میلاده

ومن کان غاصبنا حقّنا فیوم القیامه میعاده

ثمّ قال: أنا محمّد بن علی بن الحسین بن علی بن أبی طالب، ثمّ التفت فلم أره، فلم أدر نزل فی الأرض أو صعد فی السماء(۱).

وأخرج أحمد عن علی علیه السلام، أنّه قال: نحن النجباء، وأفراطنا أفراط الأنبیاء، وحزبنا حزب اللّه، وحزب الفئه الباغیه حزب الشیطان، ومن سوّی بیننا وبین عدوّنا فلیس منّا.

وعن علی علیه السلام، قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله: اللّهمّ ارزق من أبغضنی وأهل بیتی کثره المال والعیال، کفاهم بذلک أن یکثر مالهم فیطول حسابهم، وأن یکثر عیالهم، فیکثر شیطانهم.

قال السید: قلت: لمّا کان الحامل علی بغضهم المیل إلی الدنیا لما جبلوا علیه من حبّ المال والولد، دعا علیهم بتکثیر ذلک مع سلبهم نعمته، فلا یکون ذلک إلّا نقمه علیهم، لکفرانهم نعمه من هدوا علی یدیه إیثاراً للدنیا(۲).

۱- (۱) جواهر العقدین للسمهودی ۲:۲۵۸-۲۵۹، و الفصول المهمّه لابن صبّاغ المالکی ص ۲۰۲.

۲- (۲) جواهر العقدین ۲:۲۵۹-۲۶۰.

أقول: الأصح أن يقال: دعا عليهم أن يكونوا من أهل الإستدراج والإملاء، قال تعالى شأنه: سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لا يَعْلَمُونَ * وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (۱) وقال عزّوجلّ فى الإستدراج بخصوص ما فى الحديث أَ يَحْسَبُونَ أَنَّما نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مالٍ وَ بَنِينَ * نُسارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْراتِ الآيه(۲).

ويزيدهم استدراجاً أنّهم يرون العتره النبويه العلويه يغلب عليهم الفقر والتقتير فى الرزق والمتاعب، كما هو مقتضى قوله صلى الله عليه و آله «اللّهمّ اجعل رزق آل محمّد قوتاً» ويروى «كفافاً» ذكره البغوى فى المصابيح(۳) ، نقلاً عن الصحيحين والترمذى وغيرها.

وقوله صلى الله عليه و آله فى روايه ذكرها فى الصواعق، عن أحمد وغيره: ليست الدنيا من محمّد ولا من آل محمّد. تمام الروايه فراجعها.

وقوله صلى الله عليه و آله وقد رأى فئه من بنى هاشم، فاغرورقت عيناه، فسئل، فقال: إنّا أهل بيت اختار اللّه لنا الآخره على الدنيا، وانّ أهل بيتى سيلقون بعدى بلاءً وتشريداً وتطريداً. ذكره فى الصواعق(۴) وما فى هذا المعنى من الأحاديث.

فإذا رأوا ذلك تبادر إلى أذهانهم نحو ما كان فى أذهان القائلين لَوْ لا نُزِّلَ هذَا الْقُرْآنُ عَلى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ (۵) فكان ذلك أبلغ إستدراج إلهى، وخذلان

۱- (۱) سوره الأعراف: ۱۸۲-۱۸۳.

۲- (۲) سوره المؤمنون: ۵۶-۵۷.

۳- (۳) مصابيح السنّه للبغوى ۴۱۷:۳ برقم: ۴۰۰۶.

۴- (۴) الصواعق المحرقه ص ۱۸۱.

۵- (۵) سوره الزخرف: ۳۱.

غير متناهى، واللّه أعلم.

ويندرج أيضاً حديث مكافاته صلى الله عليه و آله من أحسن إليهم، ذكر ذلك فى الصواعق وجواهر العقدين، وأوردا حديث: من صنع إلى أحد من بنى عبدالمطّلب يداً، فلم يكافئه فى الدنيا، فعلىّ مكافاته غداً إذا لقينى(۱).

وبسند ضعيف: أربعه أنا لهم شفيع يوم القيامه: المكرم لذريّتى، والقاضى لهم حوائجهم، والساعى لهم فى امورهم عند ما اضطرّوا، والمحبّ لهم بقلبه ولسانه(۲).

ويندرج أيضاً مع تضمّن المذكور آنفاً هنا وفيما قبله، حديث «انّ أهل بيتى سيلقون بعدى من امّتى قتلاً وتشريداً، وإنّ أشدّ قومنا بغضاً بنو اميه وبنو المغيره، وبنو مخزوم».

قال فى الصواعق: صحّحه الحاكم، واعترض بأنّ فيه من ضعّفه الجمهور، قال:

وأخرج ابن ماجه أنّه صلى الله عليه و آله رأى فتيه من بنى هاشم فاغرورقت عيناه. الحديث الذى سبق آنفاً نقله، وأورد فى هذا المعنى غير ذلك(۳).

وإنّما قلنا تندرج هذه الأحاديث فى ذلك؛ لأنّه إنّما ذكر صلى الله عليه و آله ذلك تحذيراً للاُمّه من أن يفعلوا بهم ما ذكره، ولأنّ كون الإنسان معرضاً للبلاء والشدائد والمصائب فى الدنيا مع العلم بقربه من اللّه تعالى، ممّا يدلّ على مزيد حبّ اللّه تعالى إيّاه، وقبوله أعماله، وقوّه إيمانه.

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۸۷، جواهر العقدين للسمهودى ۲:۲۷۴.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۷۶، جواهر العقدين ۲:۲۷۴.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۲۳۹.

كما يدلّ عليه الحديث الصحيح: الدنيا سجن المؤمن وجنّه الكافر(۱). وهو فی مسلم(۲) والترمذی وغیرهما.

وحدیث الصحیحین: حجبت النار بالشهوات، والجنّه حجبت بالمکاره(۳).

وحدیث: أشدّکم بلاءً الأنبیاء، ثمّ الأمثل فالأمثل(۴). وغیرها ممّا هو معروف مشهور.

وکلّها تحت قوله تعالی وَ لَنَبْلُوَنَّکُمْ حَتّی نَعْلَمَ الْمُجاهِدِینَ مِنْکُمْ وَ الصّابِرِینَ (۵) الآیه، وما فی معناها من الآیات الشریفه، یوجب له فی قلوب المؤمنین زیاده المحبّه الدینیه والإکرام والإعظام، ولاسیما فی قلوب علماء الإسلام، فهذه الأحادیث التی ذکرناها وغیرها ممّا لم نذکره یعمّ أفراد العتره أهل البیت.

ومن الأحادیث الشریفه ما یخصّ منهم العلماء بالکتاب والسنّه، وهی أحادیث التمسّک بهم، کأحادیث الثقلین(۶) ، وقد ذکرت بعضها فیما سلف استطراداً، وقلت:

إنّ مجموع روایاتها یبلغ التواتر المعنوی، والإنصاف أشرف الأوصاف، وأرجو أن لا یبیضّ الحمر فی لصاف.

۱- (۱) کنز العمّال ۳:۱۸۵ برقم: ۶۰۸۱.

۲- (۲) صحیح مسلم ۴:۲۲۷۲ برقم: ۲۹۵۶.

۳- (۳) کنز العمّال ۳:۳۳۱ برقم: ۶۸۰۴.

۴- (۴) کنز العمّال ۳:۳۲۷ برقم: ۶۷۸۳.

۵- (۵) سوره محمّد صلی الله علیه و آله: ۳۱.

۶- (۶) الصواعق المحرقه ص ۴۳-۴۴.

ومن ذلک ما فی الصواعق، قال: وفی روایه صحّحها الحاکم علی شرط الشیخین: النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق، وأهل بیتی أمان لأُمّتی من الاختلاف، فإذا خالفتها قبیله من العرب اختلفوا، فصاروا حزب إبلیس(۱).

قال: وجاء من طرق عدیده یقوی بعضها بعضاً: إنّما أهل بیتی فیکم کمثل سفینه نوح، من رکبها نجی. وفی روایه لمسلم: ومن تخلّف عنها غرق. وفی روایه: هلک.

وإنّما مثل أهل بیتی فیکم مثل باب حطّه فی بنی إسرائیل من دخله غفر له(۲).

ومنها: قوله فی الصواعق، وأخرج الأوّل یعنی أباسعید حدیث أنا وأهل بیتی شجره فی الجنّه، وأغصانها فی الدنیا، فمن شاء اتّخذ إلی ربّه سبیلا(۳).

قال: والثانی یعنی الملّا فی سیرته حدیث: فی کلّ خلف من امّتی عدول من أهل بیتی ینفون عن هذا الدین تحریف الغالین، وانتحال المبلطین، وتأویل الجاهلین، ألا وانّ أئمّتکم وفدکم إلی اللّه عزّوجلّ، فانظروا من توفدون(۴).

قال: وأخرج أحمد خبر: الحمد للّه الذی جعل فینا الحکمه أهل البیت(۵). قال بعد ذکره لأحادیث الثقلین، وکلامه الذی ذکرته فیما سلف.

والحاصل أنّ الحثّ وقع علی التمسّک بالکتاب والسنّه، وبالعلماء بهما من أهل

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۸۶ و ۲۳۶.

۲- (۲) الصواعق المحرقه ص ۱۸۶ و ۲۳۶.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۲۳۶.

۴- (۴) الصواعق المحرقه ص ۱۵۰ و ۲۳۶.

۵- (۵) الصواعق المحرقه ص ۱۵۱.

البیت، ویستفاد من مجموعها بقاء الاُمور الثلاثه إلی قیام الساعه(۱). إنتهی.

وهذا تلخیص بسط السید علی السمهودی فی جواهر العقدین بقوله بعد ذکره لأحادیث الثقلین وما فی معناها فی تنبیهاته، ما هذا لفظه:

ثالثها: أنّ ذلک یفهم وجود من یکون أهلاً للتمسّک به من أهل البیت والعتره الطاهره فی کلّ زمان وجدوا فیه إلی قیام الساعه، حتّی یتوجّه الحدیث المذکور إلی التمسّک بهم، کما أنّ الکتاب العزیز کذلک، ولذلک کانوا کما سیأتی أماناً لأهل الأرض، فإذا ذهبوا ذهب أهل الأرض.

وأخرج أبوالحسن المغازلی من طریق موسی بن القاسم، عن علی بن جعفر، سألت أباالحسن علیه السلام عن قول اللّه تعالی کَمِشْکاةٍ فِیها مِصْباحٌ الْمِصْباحُ فقال:

المشکاه فاطمه، والمصباح الحسن، والحسین الزجاجه کَأَنَّها کَوْکَبٌ دُرِّیٌّ قال:

کانت فاطمه کوکباً درّیاً من نساء العالمین یُوقَدُ مِنْ شَجَرَهٍ مُبارَکَهٍ الشجره المبارکه إبراهیم لا شَرْقِیَّهٍ وَ لا غَرْبِیَّهٍ لا یهودیه ولا نصرانیه یَکادُ زَیْتُها یُضِیءُ وَ لَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نارٌ نُورٌ عَلی نُورٍ ، قال: منها إمام بعد إمام یَهْدِی اللّهُ لِنُورِهِ مَنْ یَشاءُ (۲) قال: یهدی اللّه لولایتنا من یشاء(۳).

قال السید: وقوله «منها إمام بعد إمام» یعنی أئمّه یقتدی بهم فی الدین، ویتمسّک بهم فیه ویرجع إلیهم، ویشهد له ما سبق من حدیث «فی کلّ خلف من امّتی عدول من أهل بیی، ینفون عن هذا الدین تحریف الغالین، وانتحال

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۵۱.

۲- (۲) سوره النور: ۳۵.

۳- (۳) المناقب لابن المغازلی ص ۳۱۷ برقم: ۳۶۱.

المبطلين»(۱) وقد قدّمنا فی القسم الأوّل حدیث «یحمل هذا العلم فی کلّ خلف عدول ینفون منه تحریف الغالین، وانتحال المبطلین» وهو عامّ وهذا فرد منه.

وقد أخرج الحافظ عبدالعزیز بن الأخضر من طریق أبی الطفیل عامر بن واثله، قال: کان علی بن الحسین علیهما السلام إذا تلا هذه الآیه یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ کُونُوا مَعَ الصّادِقِینَ (۲) یقول: اللّهمّ ارفعنی فی أعلی درجات هذه الندبه، وأعنّی بعزم الإراده، وهب لی حسن المستعتب من نفسی، وخذ لی منها حتّی تتجرّد خواطر الدنیا عن قلبی، من مزید خشیتی منک، وارزقنی قلباً ولساناً یتجاریان ذمّ الدنیا، وحسن التجافی عنها، حتّی لا أقول إلّا صدقت. وذکر بقیه ما کان بقوله ممّا یشتمل علی وصف المحن، وما انتحلته طوائف من هذه الاُمّه بعد مفارقتها لأئمّه الدین، والشجره النبویه.

إلی أن قال علیه السلام: وذهب آخرون إلی التقصیر فی أمرنا، واحتجّوا بمتشابه القرآن، فتأوّلوا بآرائهم، واتّهموا مأثور الخبر.

إلی أن قال: فإلی من یفزع خلف هذه الاُمّه، وقد درست أعلام الملّه، ودانت الاُمّه بالفرقه والاختلاف، یکفّر بعضهم بعضاً، واللّه تعالی یقول: وَ لا تَکُونُوا کَالَّذِینَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا الآیه(۳).

فمن الموثوق به علی إبلاغ الحجّه، وتأویل الحکمه، إلّا أهل الکتاب، وأبناء أئمّه الهدی، ومصابیح الدجی، الذین احتجّ اللّه تعالی بهم علی عباده، ولم یدع

۱- (۱) الصواعق المحرقه ص ۱۵۰ و ۲۳۶.

۲- (۲) سوره التوبه: ۱۱۹.

۳- (۳) سوره آل عمران: ۱۰۵.

الخلق سدیً من غیر حجّه، هل تعرفونهم أو تجدونهم إلاّ من فروع الشجره المبارکه، وبقایا الصفوه، الذین أذهب اللّه عنهم الرجس وطهّرهم تطهیرا، وبرّأهم من الآفات، وافترض مودّتهم فی الکتاب، هم العروه الوثقی، وهم معدن التقی، وخیر خیار العالمین(۱). إنتهی ما نقلته من جواهر العقدین.

وفی الصواعق فی الآیات التی ذکرها فی فضائل أهل البیت علیهم السلام، قال: الآیه الخامسه: قوله تعالی وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِیعاً وَ لا تَفَرَّقُوا (۲) أخرج الثعلبی فی تفسیرها عن جعفر الصادق علیه السلام، أنّه قال: نحن حبل اللّه الذی قال اللّه تعالی فیه:

وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِیعاً وَ لا تَفَرَّقُوا .

وکان جدّه زین العابدین علیه السلام إذا تلی قوله تعالی یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ کُونُوا مَعَ الصّادِقِینَ یقول دعاءً طویلاً یشتمل علی طلب اللحوق بدرجه الصادقین، والدرجات العلیه، وعلی وصف المحن، وما انتحلته المبتدعه المفارقون لأئمّه الدین والشجره النبویه، ثمّ یقول: وذهب آخرون إلی التقصیر فی أمرنا(۳). إلی آخر ما ذکره فی جواهر العقدین حرفاً بحرف، واللّه أعلم.

ترجمه علی بن جعفر الصادق

وعلی بن جعفر الذی روی تفسیر قوله تعالی کَمِشْکاهٍ فِیها مِصْباحٌ الآیه عن أبی الحسن موسی الکاظم علیه السلام أخیه، هو علی العریضی بن جعفر الصادق بن محمّد

۱- (۱) جواهر العقدین ۲:۱۷۸-۱۷۹.

۲- (۲) سوره آل عمران: ۱۰۳.

۳- (۳) الصواعق المحرقه ص ۱۵۱-۱۵۲.

الباقر بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب.

قال فيه صاحب عمده الطالب: يكنّى أباالحسن، وهو أصغر ولد أبيه، مات أبوه وهو صغير(۱) ، وكان عالماً كبيراً، روى عن أخيه موسى الكاظم عليه السلام، وعن ابن عمّ أبيه الحسين ذى الدمعه بن زيد الشهيد، وعاش إلى أن أدرك الهادى على بن محمّد ابن على بن موسى الكاظم عليهم السلام، ومات فى زمانه، وخرج مع أخيه محمّد بن جعفر الصادق، ثمّ رجع عن ذلك، وكان يرى رأى الإماميه.

فيروى أنّ أباجعفر الأخير، وهو محمّد بن على بن موسى الكاظم عليهم السلام دخل على العريضى، فقام له قائماً وأجلسه فى موضعه، ولم يتكلّم حتّى قام، فقال له أصحاب مجلسه: أتفعل هذا مع أبى جعفر وأنت عمّ أبيه؟ فقال وضرب يده على لحيته: إذا لم ير اللّه هذه الشيبه أهلاً للإمامه أراها أنا أهلاً للنار.

ونسبته - رضى اللّه عنه - إلى العريض قريه على أربعه أميال من المدينه كان يسكن بها، وأُمّه امّ ولد، يقال لولده: العريضيون، وهم كثيرون(۲).

أقول: منهم السلسله الكريمه الفاخره، المشتمله على رجال علوم الحقائق الزاخره، الفائزين بالولايه بالمقام العلوى، والحقيقى(۳) بأن يفتخر بهم النسب الحسينى العلوى، وهم المعروفون بآل علوى، نسبه إلى السيد الجليل السديد أبى علوى بن أبى الجديد.

قال صاحب النفحه العنبريه فى أنساب خير البريه: فأولد عيسى أحمد المنتقل

۱- (۱) فى العمده: طفل.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۹۶-۲۹۷.

۳- (۳) فى هامش الأصل: والحقيقون - خ ظ.

إلى حضرموت، فمن ولده هناك: السيد أبوالجديد القادم إلى عدن فى أيّام المسعود بن طغتكين بن أيّوب بن شادى، سنه احدى عشره وستمائه، فتوحّش المسعود منه لأمر ما، فقبضه وجهّزه إلى الهند، ثمّ رجع إلى حضرموت بعد وفاه المسعود.

فمن ذرّيته ثَمّ بنو أبى علوى: وهو أبوعلوى بن أبى الجديد بن على بن محمّد بن أحمد بن جديد بن عبداللّه بن أحمد بن عيسى(۱). إنتهى.

أقول: وعيسى المذكور هو ابن محمّد بن على العريضى بن جعفر الصادق بن محمّدالباقر بن على زين العابدين بن الحسين بن على بن أبى طالب سلام اللّه عليهم، وأفاض علينا سعاده الدارين منهم.

ذكر فى عمده الطالب محمّد المذكور، قال: ويكنّى بأبى عبداللّه، وفى ولده العدد، وهم متفرّقون فى البلاد، وكلّ من ذكرهم من أولاد محمّد المذكور ينتهون إلى عيسى بن محمّد، وكنيته أبوالحسين.

فمنهم: بنو يحيى بن عيسى بالمدينه الشريفه.

ومنهم: بنو أبى تراب على بن عيسى.

ومنهم: بنو إسحاق بن عيسى.

ومنهم: بنو أبى محمّد الحسن المحدّث بن عيسى.

ومنهم: بنو الحسين الجبلى بن عيسى.

قال: منهم بتفرش من فراهان أبويعلى مهدى بن محمّد بن الحسين المذكور، له عقب.

۱- (۱) النفحه العنبريه ص ۵۲-۵۳.

ومنهم: بنو أحمد بن عيسى(۱).

أقول: وهؤلاء أقرب إلى سلسله آل باعلوى؛ لأنّهم ينتهون إلى أحمد بن عيسى.

ومنهم: بنو على بن عيسى، وينتهون إلى عيسى الأزرق الرومى الثانى بن محمّد ابن على بن عيسى، قال: له أعقاب، منهم: بنو نوايه، وهم بنو على يعرف بأُمّه نوايه ابن محمّد بن أحمد بن محمّد بن الحسن بن على بن الحسين بن عيسى الثانى.

ومنهم: بالعراق بنو المخيض(۲) ، وهو أبومنصور على بن محمّد بن على بن على ابن نوايه المذكور.

ومنهم: السيد الفاضل الشاعر المادح لأهل البيت محمّد المعروف بابن الحاتم، وهو ابن على بن محمّد بن على بن على بن نوايه، له عقب(۳). إنتهى ما لخّصته من عمده الطالب.

وفى اصفهان فى هذا الزمان ساده ينتمون إلى على العريضى(۴) ، لا أعلم أينتهون إلى عيسى المذكور، أو إلى غيره من أولاد على العريضى، الذين فصّلهم فى عمده الطالب قبل ذكر عيسى المذكور، وهم والطباطبائيون الحسنيون أجلّ

۱- (۱) عمده الطالب ص ۳۰۰-۳۰۱.

۲- (۲) فى العمده: بنو المختصّ.

۳- (۳) عمده الطالب ص ۳۰۱.

۴- (۴) وهم الساده آل الإمامى، المعروفون فى هذا العصر أيضاً، وينتهى نسبهم الشريف إلى عيسى المذكور، وذكرت تفاصيل أنسابهم وأعقابهم وذراريهم فى كتابنا المعقبون من آل أبى طالب ۲:۴۲۳-۴۳۲، فراجع.

الساده باصفهان فی هذا الزمان قدراً، وأشهرهم بصحّه النسب.

والمنتمون إلی علی العریضی أهل رئاسه بالمناصب، یذکرون أنّها فیهم من قدم الزمان، لکن الطباطبائیون أکثر عدداً، حتّی أنّ لهم أوقافاً قدیمه کانت تقوم بهم، وفی هذا الزمن صارت لکثره عددهم لا تسمن ولا تغنی من جوع.

وقد اجتمعت بأشخاص منهم أهل علم وصلاح ونجابه وجلاله عند أهل اصفهان وغیرهم وردوا الحجّ، وفاتنی أن أسألهم أینتهی نسبهم إلی القاسم الرسّی ابن ابراهیم طباطبا بن إسماعیل الدیباج بن إبراهیم الغمر بن الحسن المثّنی بن الحسن السبط، أو إلی أحد أخویه المذکورین فی عمده الطالب(۱) ، وهما أحمد والحسن ابنا إبراهیم طباطبا، فإنّ الثلاثه معقبون، إلّا أنّ عقب القاسم الرسّی أکثر وأفخر.

وذکر صاحب عمده الطالب منهم باصفهان آل أبی العسّاف، قال: کانوا باصفهان إلی بعد الستمائه(۲). واللّه تعالی أعلم.

خاتمه الرساله

وقد تمّت الرساله المسمّاه «تنبیه وسنی العین بتنزیه الحسن والحسین علیهما السلام فی مفاخره بنی السبطین» بل الکتاب المشتمل علی فرائد من درر السمطین، وفوائد أزهی وأبهی من جنان علی شطّین، وقد کان عزمی أن تکون رساله مختصره علی تقریر المقصود مقتصره.

فلمّا التزمت أن تکون علی نهج المجامیع، کما ذکرت فی صدرها البدیع،

۱- (۱) عمده الطالب ص ۲۱۱-۲۱۲.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۱۷.

والكلام ذی شجون یأخذ بعضه برقاب بعض، تسلّط علیّ عزم الاختصار النقض، وجالت جیاد البسط بدون الرکض، وحسن علی ذلک ما فی المنحی من الثواب، وانّه بدون البسط لا ینجلی وجه الصواب.

ولـذلک أیضاً لم أقتصـر فی النقل علی مصـنّفات أهل الجماعه والسـنّه، وإن کان بغیرها لا تنفد... الحقّ والأسـنّه، وإلی سواها لا تثنی أزمّه الاعتبار والأعنّه، وأیضاً ... أنّ العتره الشـریفه السنیه من الحسینیه والحسنیه... علی المحبّه والثناء والتعظیم الزائد، وفی... والسرّ الإلهی الساری کما یسری علی... یؤتیه من یشاء واللّه ذو الفضل العظیم...(۱) إنّما الأعمال بالنیات، عمود سرادق الدینیات والدنیویات، وقائد اللطف الإلهی والتوفیق، خرّیت المهامه والمفاوز من کلّ فجّ عمیق، جعله اللّه تعالی لی وللناظر بعین الانصاف والتحقیق ألزم مصاحب ورفیق.

هذه صوره خطّ المصنّف - أدام اللّه تعالی بقاه، وأعطاه فی الدارین ما یتمنّاه -:

أنهاه مصـنّفه محمّـد بن علی بن حیـدر بن محمّـد بن نجم، وبه یعرف هذا البیت، فیقال: بیت السـید نجم بن محمّد بن محمّد بن محمّد ثلاثه محمّدین.

والأخیر ابن حسن، وهو أوّل من توطّن منهم قریه سکیک بضمّ السین المهمله قریه من بلاد الشام قریبه غایه القرب من جلق وهی دمشق، ابن نجم بن حسـین بن محمّـد بن موسـی بن یوسف بن محمّد بن معالی بن علی الحائری المذکور فی عمده الطالب(۲) ابن عبـداللّه بن محمّـد بن علی، هـو ابن الـدیلمیه بن عبـداللّه، هـو أبوطـاهر بن محمّـد، هـو أبوالحسـین المحـدّث بن طـاهر، هو أبوالطیب بن الحسین،

۱- (۱) بیاضات فی أصل النسخه المخطوطه.

۲- (۲) عمده الطالب ص ۲۶۳.

هو القطعی بن موسی الأصغر المعروف بأبی سبحه بن إبراهیم المرتضی بن موسی الکاظم علیه السلام.

وکان الفراغ منه یوم الجمعه صدر لخمس بقین من شعبان سنه ثمان وعشرین ومائه بعد الألف، والسلام علی من لا نبی بعده وعلی وأصحبه.

وجاء فی آخر النسخه المخطوطه: قد تمّ هذا الکتاب بید الأحقر الفقیر المحتاج إلی اللّه الغنی محمّد بن محمّد بن محمود الحسینی فی الیوم السابع والعشرین من شهر ربیع الثانی، من شهور سنه ستّ وستّین وثلاثمائه بعد الألف من الهجره النبویه.

وتمّ استنساخ هذه الرساله الشریفه تحقیقاً وتصحیحاً وتعلیقاً علیها، فی الیوم العاشر من صفر المظفّر سنه (۱۳۲۹) ه، علی ید العبد الفقیر المتمسّک بأذیال أهل بیت العصمه والطهاره علیهم السلام السید مهدی الرجائی عفی عنه، فی بلده قم المقدّسه حرم أهل البیت وعشّ آل محمّد علیهم السلام.

فهرس الكتاب

حياه المؤلّف، اسمه ونسبه ۳

الإطراء عليه ۴

مشايخه ومن روى عنهم ۹

تآليفه القيمه ۹

أدبه الرايع ۱۳

رسالته إلى السيد على خان صاحب السلافه ۱۶

حول الكتاب ۱۹

تقريظ العلاّمه الفقيه المرعشى رحمه الله على الكتاب ۲۱

ولادته ووفاته ۲۲

رساله مذاكره ذوى الراحه والعنا فى المفاخره بين الفقر والغنا للمؤلّف ۲۳

تنبيه وسنى العين بتنزيه الحسن والحسين عليهما السلام فى مفاخره بنى السبطين ۴۳

مقدّمه المؤلّف ۴۵

تحقيق حول والده الإمام زين العابدين عليه السلام ۵۱

صحّه نكاح الملل الاُخرى ۵۲

فضائل العجم ۵۶

إقدام العقلاء لتحصيل المُلك وفضله ۵۹

عدم اجتماع المُلك والنبوّه ۶۴

الحسن والحسين عليهما السلام من أحفاد الملوك ۶۷

براءه ساحه الحسنين عليهما السلام عن المفاخره ۶۷

مذهب الإماميه فى إمامه الحسن والحسين عليهما السلام وفضلهما ۸۱

تقدّم مذهب الشيعه على المذاهب الأُخر ۸۵

ترجمه الشريف المرتضى ۹۵

تحقيق حول كلام الشريف المرتضى فى تنزيه الإمام الحسن عليه السلام ۹۷

أحقّيه الإمام الحسن عليه السلام للإمامه والخلافه ۹۷

عصمه الإمام الحسن عليه السلام ۱۱۱

تذييل فيه جمع دفع تخييل ۱۱۶

العلّه التى من أجلها صالح الإمام الحسن عليه السلام معاويه ۱۲۱

علّه خروج الإمام الحسين عليه السلام ۱۴۶

خروج الإمام الحسين عليه السلام بعد توثيق الأُمور ۱۵۱

مجىء مسلم بن عقيل لأخذ البيعه للحسين عليه السلام ۱۷۸

أسباب الظفر بالأعداء كانت لائحه للحسين عليه السلام ۱۸۱

عدم إلقاء الإمام الحسين عليه السلام نفسه فى التهلكه ۱۸۶

كان خروج الإمام الحسين عليه السلام من صواب الرأى ۱۹۱

غدر الكوفيين ومناجزه الإمام الحسين عليه السلام معهم ۱۹۳

شهاده الإمام الحسين عليه السلام من المصالح الإلهيه ۲۰۱

تصويب فعل الحسنين عليهما السلام فى المهادنه والمناجزه ۲۰۳

ص:٤٠٢

ذكر الإمام محمّد بن الحسن العسكرى عليهما السلام ۲۰۹

تحقيق حول حديث النقباء والأسباط ۲۱۴

فضل العتره الطاهره وتقديمهم فى المناقب والفضائل ۲۱۹

الصدر الأوّل من أعلام بنى الحسن ۲۲۱

الفائزون بالشهاده من أعلام بنى الحسين ۲۲۵

الذين تمّت لهم دوله من بنى الحسين ۲۲۷

الُامراء والحكّام من نسل جعفر الحجّه ۲۳۲

الُامراء والحكّام من نسل عمر الأشرف ۲۳۵

الُامراء والحكّام من المشعشعيين ۲۳۶

الممالك الحسينيه بأرض الهند ۲۳۷

الخلفاء الفاطميون العبيديون بالمغرب ومصر ۲۳۸

المملكه المعنويه لبنى الحسين ۲۴۰

تراجم أهل الصدر الأوّل من بنى السبطين ۲۴۳

ترجمه الإمام زين العابدين عليه السلام ۲۴۳

ترجمه الإمام محمّدالباقر عليه السلام ۲۵۱

ترجمه الإمام جعفر الصادق عليه السلام ۲۵۸

ترجمه الإمام موسى الكاظم عليه السلام ۲۶۷

ترجمه الإمام الرضا عليه السلام ۲۷۸

ترجمه الإمام محمّدالجواد عليه السلام ۲۹۵

ترجمه الإمام على الهادى عليه السلام ۳۰۰

ترجمه الإمام الحسن العسكرى عليه السلام ۳۰۴

ص:۴۰۳

ترجمه زید الشهید ۳۰۸

ترجمه یحیی بن زید الشهید ۳۲۱

ترجمه الحسن المثنّی ۳۲۲

ترجمه عبداللّه المحض بن الحسن المثنّی ۳۲۸

ترجمه إبراهیم الغمر بن الحسن المثنّی ۳۳۲

ترجمه الحسن المثلّث بن الحسن المثنّی ۳۳۶

ترجمه إدریس بن عبداللّه المحض ۳۴۰

ترجمه جعفر وداود ابنی الحسن المثنّی ۳۴۲

ترجمه محمّد النفس الزکیه بن عبداللّه المحض ۳۴۵

ترجمه إبراهیم قتیل باخمری ۳۵۲

مخالفه الإمام جعفر الصادق علیه السلام لخروج محمّد وإبراهیم ۳۶۰

ترجمه موسی الجون بن عبداللّه المحض ۳۷۵

ترجمه یحیی صاحب الدیلم ۳۷۹

فضائل أهل البیت النبوی علیهم السلام ۳۸۲

ترجمه علی بن جعفر العریضی ۳۹۴

خاتمه الرساله ۳۹۸

فهرس الکتاب ۴۰۱

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات
من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:
طبع الكتب والملزمات والدوريات
إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب
إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية
إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية
افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com
إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...
الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها
تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms
إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس
إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين
إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛
١.JAVA
٢.ANDROID
٣.EPUB
٤.CHM
٥.PDF
٦.HTML
٧.CHM
٨.GHB
إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية
١.ANDROID
٢.IOS
٣.WINDOWS PHONE
٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹